מסכת מנחות

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

דברי הגמרא באותיות 12 ROD; רש"י בתוך הגמרא בסוגריים, באותיות 10 MIRIAM;

מנחות פרק עשירי שתי מדות

(מנחות פז,א)

משנה:

שתי מדות של יבש היו במקדש: עשרון, וחצי עשרון;

רבי מאיר אומר: עשרון, עשרון (דשני כלים היו שם כל אחד מחזיק עשרון), וחצי עשרון.

עשרון מה היה משמש?

שבו היה מודד לכל המנחות; לא היה מודד לא בשלשה לפר (למנחת נסכים של פר דכתיב ביה 'שלשה עשרונים לפר' [במדבר כח,כ ועוד]; ולא היה מודד לפר בכלי שמחזיק שלש עשרונות, אלא מודד שלש פעמים בעשרון), ולא בשל שנים לאיל, אלא מודדן עשרונות (עשרון עשרון בפני עצמו).

חצי עשרון מה היה משמש?

שבו היה מודד חביתי כהן גדול: מחצה בבקר ומחצה בין הערבים.

גמרא:

תניא: היה רבי מאיר אומר: מה תלמוד לומר (במדבר כח,כט) עשרון עשרון לכבש האחד [לשבעת הכבשים]? - מלמד ששתי עשרונות היו במקדש, אחד גדוש (שלא היה בו עשרון אלא אם כן גודשו) ואחד מחוק (שהמחוק היה גדול כל כך שכשהיה מחוק - היה בו עשרון); גדוש - שבו היה מודד לכל המנחות (ולהכי אחד גדוש ואחד מחוק: דרבי מאיר סבירא ליה גמרא דשתי מדות של עשרונות היו בצבור, ואי שניהם שוין - הויא ליה מדה אחת),

(מנחות פז,ב)

מחוק - שבו היה מודד לחביתי כהן גדול (לפי שיש לו לחלק בשני חצאי עשרון, ואם היה גדוש כשהיה מטלטלו לחצותו - היה מתפזר על גבי קרקע).

וחכמים אומרים: לא היה שם אלא עשרון אחד, שנאמר (במדבר כט,ד) ועשרון אחד לכבש האחד [לשבעת הכבשים];

אם כן מה תלמוד לומר 'עשרון עשרון'?

לרבות חצי עשרון.

ורבי מאיר - חצי עשרון מנא ליה?

נפקא ליה מ'ועשרון' (מוי"ו שבראש ד'ועשרון' נפקא ליה);

ורבנן?

וי"ו לא דרשי.

ורבי מאיר - האי 'ועשרון אחד לכבש האחד' מאי עביד ליה?

ההוא - שלא ימדוד לא בשל שלשה לפר ולא בשל שנים לאיל.

ורבנן?

נפקא להו מנקודו (שאותו נקוד שעליו אתי למעט; דכל נקודה - אתי למעוטי), דתניא: '*אמר רבי יוסי: למה נקוד וי"ו שבאמצע 'עשרון' של עשרון ראשון של יום טוב הראשון של חג* [במדבר כט,טו: ועשרון עשרון לכבש האחד לארבעה עשר כבשים]*? - שלא ימדוד לא בשל שלשה לפר ולא בשל שנים לאיל*'.

ורבי מאיר?

נקודו לא דריש.

חצי עשרון מה היה משמש? שבו היה מודד לחביתי כהן גדול: (השתא משמע שמודד חצי עשרון בביתו, ומביא, והיינו דקא פריך:)

'*מודד*' (משמע לכתחילה יכול להביא חצי עשרון מביתו)? ורמינהי: '*חביתי כהן גדול לא היו באין חצאין אלא מביא עשרון שלם וחוצהו*'?

אמר רב ששת: מאי 'מודד' נמי דקתני? – מחלק (שהיה מביאו מביתו שלם לעזרה, ואחר כך חוצהו בחצי העשרון).

<סימן [לבעיות שמציג רמי בר חמא] חצי חביתי שלחן>

בעא מיניה רמי בר חמא מרב חסדא: חצי עשרון לרבי מאיר - גדוש היה או מחוק היה?

ותיבעי לך לרבנן (דלדברי הכל צריך חצי עשרון!): לרבנן עשרון גופיה קא מיבעיא להו: גדוש היה או מחוק היה?

אמר ליה: מדרבי מאיר נשמע לרבי מאיר (מחדא מילתא נשמע לאידך מילתא), ומדרבי מאיר נשמע לרבנן:

מדאמר רבי מאיר 'עשרון (שבו מודד לחביתי כהן גדול) מחוק' (אלמא סבירא ליה דמדת חביתין במחיקה) - חצי עשרון נמי מחוק (דהא הוה נמי לחביתי כהן גדול); מדרבי מאיר מחוק (דאמר שניהם מחוק היו: אותו עשרון של כהן גדול והחצי עשרון נמי) - לרבנן נמי מחוק (לרבנן נמי לא היה בו אלא עשרון אחד, ובו היה מודד לחביתי כהן גדול - הכי נמי דמחוק היה זה וזה, דלדברי הכל של כהן גדול מחוק היה [דבהא לא פליגי רבי מאיר ורבנן, אלא במנין עשרונים], דהכי פליגי בברייתא רבי מאיר ורבנן: מחוק שבו היה מודד לחביתי כהן גדול, וחכמים אומרים: לא היה בו אלא עשרון אחד - מחוק).

בעא מיניה רמי בר חמא מרב חסדא: חביתי כהן גדול - במה מחלקן לחלות (שמחלקה העיסה לחלות: שהיא באה שש חלות בבקר ושש בין הערבים): ביד (בלא מדה) או בכלי (במדה)? (שאר מנחות דבאות עשר עשר - פשיטא לן דסגי ביד לחלקו, דלא איכפת לן אם זו גדולה מזו, כדתניא בשלהי 'אלו מנחות': כל המנחות שריבה במדת חלתן או שמיעט ממדת חלתן – כשרות, חוץ מלחם הפנים וחביתי כהן הגדול: דלחם הפנים לא היתה העיסה מתחלקת: דכל חלה שני עשרונים היתה נלושת כל אחת בפני עצמה)

פשיטא דביד, דאי בכלי - טורטני יכניס (וכי משקולת מאזנים יכניס בעזרה)?

(וקא פריך:) ויכניס (מאי איכפת לן)!?

כיון דבקללה כתיב ('והשיבו לחמכם בַמשקל' (ויקרא כו,כו)) - לאו אורח ארעא!

בעא מיניה רמי בר חמא מרב חסדא: שלחן - מהו שיקדש קמצים בגודש שלו (כגון: שאם הניח קומץ של מנחה או של לבונה בלא בזיכין שהיה לו לקדשו בכלי, והניחן על השולחן שבו לחם, ולא קידשו בכלי אחר; והיינו '**בגודש שלו**': שלא הניחו בבזיכין אלא למעלה, בין לחם ללחם; שהכל היה 'בגודש': שלא הניחן בתוך כלי. ענין אחר '**בגודש שלו**' דשולחן לא היה לו בית קיבול כלל למעלה, וכל מה שמניחין עליו - הוי כמו שמונח בגודש; כך שמעתי)?: מדמקדש לחם - קמצים נמי מקדש? או דלמא דחזי ליה (לחם חזי לשלחן) - מקדש, דלא חזי ליה (כגון קומץ ולבונה בלא בזיכין) - לא מקדש?

אמר ליה: אינו מקדש (שאין דרכו לקדש כי אם לחם).

איני! והאמר רבי יוחנן: לדברי האומר (כדאמרינן בפרק 'שתי הלחם' (לקמן צו.)) '(לחם הפנים) טפחיים ומחצה (באמה בת חמשה טפחים) – קופל (נותן ארכו של כל לחם - שהוא עשרה טפחים - כנגד רחבו של שולחן, שהוא חמשה טפחים; נמצא ארכו של לחם יותר מרחבו של שולחן חמשה טפחים, נמצא קופל כל לחם ולחם טפחיים ומחצה מכאן וטפחיים ומחצה מכאן כלפי מעלה: שהיה עשוי כמין תיבה פרוצה, כדאמרינן בפרק 'שתי הלחם'; נמצא ששה קיפולין של טפחיים ומחצה: שכל מערכה של ששה לחם גבוה חמש עשרה טפחים)' - נמצא שלחן מקדש חמשה עשר טפח למעלה (דשש חלות היו במערכה זו על גבי זו לכל אחת שני טפחים ומחצה הוי להו ט"ו טפחים עולה למעלה מהשלחן ומקדש השלחן את העליון כתחתון, כלומר: דקידושו של שלחן היה עולה חמשה עשר טפחים, והיה מקדש כל דבר - בין לחם בין קמצים - בחמש עשרה טפחים, דהיינו 'גודש שלו' - ואמאי אמרת 'אינו מקדש'?); לדברי האומר 'טפחיים קופל (דטפחים באמה בת ששה טפחים)' נמצא שלחן מקדש י"ב טפח למעלה; (ורבי יוחנן – על כרחך - בשאר מילי קאמר, כגון קמצים, דמקדש להו גודש דשלחן; דאי בלחם, אטו עד השתא לא ידעינן דשלחן מקדש להו)!?

אמר ליה: אינו מקדש ליקרב (הא דאמרינן 'אינו מקדש מאי דלא חזי ליה' - היינו ליקרב: שאין הקומץ מתקדש שם: שעדיין יש לו לקדשו בכלי אחר קודם שיקטירנו), אבל מקדש ליפסל (אבל מקדש הקמצים ליפסל: דקדשי ליפסל בלינה וביוצא; עניין אחר מ"ר ז"ל: אבל מקדש ליפסל: שפסולה המנחה הואיל ועשאן שלא כמצותן, ושוב אין יכול להחזירן לעשרון).

משנה:

שבע מדות של לח היו במקדש: הין, וחצי הין, ושלישית ההין, ורביעית ההין; לוג, וחצי לוג, ורביעית לוג;

רבי אליעזר בר רבי צדוק אומר: (לא היה שם ארבע מדות, אלא הין בלבד:) שנתות (סימנין) היו בהין: עד כאן (חצי ההין) לפר, ועד כאן (שלישית ההין) לאיל, עד כאן (רביעית ההין) לכבש (והכי נמי היו בו שנתות ללוג וחצי לוג);

רבי שמעון אומר: לא היה שם הין: וכי מה היה הין משמש (והלא לא הוצרכו לו מעולם! אלא פעם אחת היה, מימי משה, לשמן המשחה, דכתיב 'ושמן זית הין' (שמות ל,כד))? אלא מדה יתירה של לוג ומחצה היתה שם (להשלים השבע מדות), שבה היה מודד למנחת כהן גדול (שהיה צריכה שלשה לוגין, כדאמרינן לעיל (דף נא.) 'בשמן' - להוסיף לה שמן): לוג ומחצה בבוקר לוג ומחצה בין הערבים (כדאמרינן בפרק 'התכלת').

גמרא:

תנו רבנן: '*שבע מדות של לח היו במקדש: רביעית לוג, וחצי לוג, ולוג; ורביעית ההין, ושלישית ההין, וחצי הין, והין - דברי רבי יהודה;*

*רבי מאיר אומר: הין, וחצי הין, ושלישית ההין, ורביעית ההין, ולוג, וחצי לוג, ורביעית לוג;* (רבי יהודה קחשיב ממטה למעלה, ורבי מאיר קחשיב ממעלה למטה;)

*רבי שמעון אומר: לא היה שם הין, וכי מה היה הין משמש?*

(מנחות פח,א)

*את מי אביא תחתיו* (להשלים שבעה מדות)*? אלא מדה יתירה של לוג ומחצה היתה שם, שבו היה מודד לחביתי כהן גדול לוג ומחצה בבקר לוג ומחצה בין הערבים;*

*אמרו לו: חצי לוג היתה שם, ואפשר לשער בחצי לוג* (שלשה חצאי לוגין בבוקר ושלשה בערב)*.*

*אמר להם: אף לדבריכם, [חצי לוג] ולוג לא יעשה: רביעית היתה שם, ואפשר לשער ברביעית* (דארבע רביעית הוו לוג)*! אלא* (לא היה משער לחביתין בשלשה חצאי לוג, ולא לחצי ברביעית: ד)*זה הכלל היה במקדש: כלי שמשמש מדה זו, אינו משמש מדה אחרת*'(ורבי אלעזר בר רבי צדוק - לית ליה זה הכלל).

מאי איכא בין רבי מאיר לרבי יהודה?

אמר רבי יוחנן: בירוצי מדות ([הכמות שמעל לגובה הכלי, ומוחזק שם על ידי מתח הפנים של הנוזל] דכשממלאים את הכלי ביותר - נופל מן המשקה שבתוכו לדופני הכלי אילך ואילך, וכשמערין אותו מהרה לתוך כלי אחר - נופל המשקה בתוכו, ואם לאו - נופל לארץ) איכא בינייהו: למאן דאמר ממטה למעלה (לרבי יהודה, דחשיב רביעית בראשון) - קסבר בירוצי המדות נתקדשו, ורביעית יהיב ליה רחמנא למשה, ואמר ליה "שער דקא עיילי להו בירוצין (שער ברביעית את האחרים, ומדוד שני 'רביעית' ועשה מהם חצי לוג, ושוב משתי חצי לוג – לוג, וכן עד הִין, ושער אותו הין כל כך גדול שיכנסו בירוצין של כל אלו מדות)" (דבירוצין נתקדשו; וכשאדם מערה שני כלים קטנים בכלי המחזיק שניהם - יכול לשופכו לאלתר כולו בגדול עם הבירוצין, וכן השני; הלכך צריך הגדול המקבל שניהם להיות גדול כל כך שיקבל אותם ואת בירוציהם - הילכך נתקדשו; רש"י כתב יד: **שער דעיילי בהו בירוצין**: שיהא החצי לוג גדול שיכנסו בו שתי רביעיות ובירוציהן; דבסתמא הכי הוא: שהמערה כלי קטן של רביעית לתוך כלי גדול כגון חצי לוג - בירוציה נופלין לתוכה ואינן נשפכין לארץ); למאן דאמר ממעלה למטה (רבי מאיר, דחשיב הין ברישא) - קסבר בירוצי מדות לא נתקדשו, והין יהיב ליה רחמנא למשה, ואמר ליה "שער בהא (שער ממנו את האחרים: חצי ההין, ושלישית ההין, ורביעית ההין) דקא נפקי בירוצין (וכיון דצריך לשפוך ממדה גדולה לחלקם לשני כלים - אין יכול לשפוך בבת אחת עם הבירוצים, לפי שזה כלי גדול וזה כלי קטן, וצריך לשפוך על יד, ומתוך שממעטין - נחסרין הבירוצין - מה שצף על הכלי כל שעה - ולא היו שם בירוצין, והיינו **דנפקי בירוצין**; וכיון דלא הוו התם בירוצין - לא נתקדשו)".

אביי אמר: דכולי עלמא בירוצי המדות איכא למימר נתקדשו ואיכא למימר לא נתקדשו (כדמפרשינן התם), והכא – ב'מלאים' [במדבר ז,יג ועוד: וקרבנו קערת כסף אחת שלשים ומאה משקלה מזרק אחד כסף שבעים שקל בשקל הקדש שניהם מלאים סלת בלולה בשמן למנחה] (והוא הדין לכל המדות דקרא) קא מיפלגי: מאן דאמר מלמעלה למטה (דחשיב הין ברישא) [רבי מאיר] קא סבר 'מלאים' = (דווקא:) שלא יחסר ושלא יותיר (הלכך יעשה הין מצומצם, וממנו יכוין שאר המדות למדת הין; רש"י כתב יד: דאי אפשר לעולם שלא יהיו שתי מדות קטנות כשמודדו לתוך אחת גדולה [כפולה] יתירות עליה, מפני האופיא [הקצף שנוצר בנוזל, כמו 'דלא שתי אופיא משום מאיסותא' – חולין קה,ב; 'כי אופיא דנהרא' - עבודה זרה כו,א; 'הוה נקיטא אופיא בידה' - עבודה זרה ע,ב] הגדולה כשמערין שני כלים בתוך כלי אחד, אבל כשמודדין בהין את חצי ההין - שופך מן היין לחצי ההין בנחת, אין כאן אופיא), ומאן דאמר ממטה למעלה [רבי יהודה]: 'מלאים' = שלא יחסר, אבל יותיר (שיעשה הגדול שיעור שני קטנים; דבשני חצאין יש בו יותר כל שהוא מבשלם, כדאמרינן (שקלים דף ב.) לענין שנים ששוקלין שקל שלם ביניהן, שחייבין בקלבון, משום הכרע דשני חצאי שקל) - 'מלאים' קרינא ביה.

אמר מר: '*רבי שמעון אומר: לא היה שם הין*' - שפיר קאמר להו רבי שמעון לרבנן (וכי מה היה ההין משמש)!?

ורבנן - הוה הין דעבד משה לשמן המשחה, דכתיב (שמות ל,כד) [וקדה חמש מאות בשקל הקדש] ושמן זית הין; מר סבר כיון דלדורות לא הוה צריך, לפי שעה הוא דעבדיה ואיגנז, ואידך, כיון דהוה – הוה.

אמר מר: '*ואת מי אביא תחתיו*' - לא סגיא דלא מעייל, כדאמר רבינא (לקמן בהאי פירקא): גמירי: שתי סמיכות בציבור, הכא נמי גמירי דשבע מדות של לח היו במקדש.

'*רבי אלעזר ברבי צדוק אומר שנתות היו בהין*' - ולית ליה שבע מדות?

לית ליה; ואי בעית אימא: מאי 'שבע מדות' - שבע מדידות (אבל אפשר לעשות כולם בכלי אחד, דשנתות היו בהין).

משנה:

רביעית מה היתה משמשת? (השתא קחשיב ממטה למעלה: רביעית, וחצי לוג וכו')

רביעית מים למצורע (כדכתיב (ויקרא יד,ה) 'ושחט את הצפור האחת אל כלי חרס על מים חיים', ואמרינן במסכת סוטה (דף ט"ז ע"ב) 'מים שדם צפור ניכר בהם, וכמה הם? – רביעית'), ורביעית שמן לנזיר (כדאמר בפרק 'התודה' ללחם נזיר, משום דנזיר היתה באה שתי ידות כמצה שבתודה: חלות ורקיקין, ולא הוה צריך אלא רביעית לוג);

חצי לוג (דהיינו שתי רביעיות) מה היה משמש?

חצי לוג מים לסוטה (הלכתא גמירי לה; כדאמרינן במסכת סוטה (דף ט"ו ע"ב) 'חצי לוג מים היה ממלא מן הכיור'), וחצי לוג שמן לתודה (מפורש נמי בהאי פירקא);

ובלוג היה מודד (שמן) לכל המנחות; אפילו מנחה של ששים עשרון - נותן לה ששים לוג (והא דנקט ששים עשרון - דששים עשרון מתנדב אדם בכלי אחד, וטפי מהכי לא, כדמפרש בפרק 'המנחות והנסכים').

רבי אליעזר בן יעקב אומר: אפילו מנחה של ששים עשרון אין לה אלא לוגה, שנאמר: (ויקרא יד,כא) [ואם דל הוא ואין ידו משגת ולקח כבש אחד אשם לתנופה לכפר עליו ועשרון סלת אחד בלול בשמן] למנחה ולוג שמן: ששה לפר (ששה לוגין יין לנסכי הפר, והוא הדין לשמן - דהיינו חצי ההין, כדכתיב '[והקריב על בן הבקר מנחה סלת שלשה עשרנים] בלול בשמן חצי ההין' [במדבר טו,ט] - גבי מנחת נסכים, בפרשת 'שלח לך'), וארבעה (דהיינו שלישית ההין) לאיל, ושלשה (רביעית ההין, דהין = י"ב לוגין) לכבש; שלשה ומחצה למנורה: חצי לוג לכל נר.

גמרא:

יתיב רבי וקא קשיא ליה: רביעית למה נמשחה (שכל כלי המקדש נמשחו בשמן המשחה)? אי מצורע (בשביל רביעית מים למצורע) -

(מנחות פח,ב)

(והלא ב)חוץ הוא (מחוץ למחנה היו מטהרין את המצורע [כל מעשיו בשער נקנור, ולא בעזרה], ולמה להו לקדושי)!? ואי נזיר (ואי בשביל רביעית שמן של נזיר: שיתקדש השמן בכלי שרת, ועל ידי השמן שהיה נבלל בלחם יהא הלחם מתקדש בשביל כך) - (לא היה צריך, ד)לחם נזיר בשחיטת איל הוא דקדיש (ולא בשמן, כדאמרינן בפרק 'התודה': למה ליה לשמן כלי שרת? הא לאחר אפייתו לא קדוש הוא, עד שחיטת האיל)!?

אמר ליה רבי חייא: שבה היה מודד לחביתי כהן גדול: רביעית שמן לכל חלה וחלה (היה נותן רביעית, משום דהוו שלשה לוגין, שהם שנים עשר רביעיות, והיינו דאמר במתניתין [דף פז,ב] 'לוג ומחצה בבוקר' - שהן ששה רביעיות, דשש חלות היו בבוקר, ולוג ומחצה שמן - היינו רביעית לכל חלה).

קרי עליה (ישעיהו מו,יא) [קרא ממזרח עיט] מארץ מרחק איש עצתי [אף דברתי אף אביאנה יצרתי אף אעשנה] (שרבי חייא עלה מבבל לארץ ישראל, כדאיתא בפרק קמא דסוכה).

חצי לוג מה היה משמש:

יתיב רבי וקא קשיא ליה: חצי לוג למה נמשח? אי סוטה - וכי חולין הוא דצריכי לקדושי (רש"י כתב יד: בתמיה: וכי חולין הם המים, שיהא צריך לקדשן)? (במדבר ה,יז) [ולקח הכהן] מים קדושים [בכלי חרש ומן העפר אשר יהיה בקרקע המשכן יקח הכהן ונתן אל המים] כתיב (דאמרינן בספרי [נשא פסקה י] 'אין מים קדושים אלא שנתקדשו בכיור', אלמא כבר קדשו להו)! (גירסת רש"י דפוסים: אי לחצי לוג של מי סוטה - חוץ הוא: והכי פירושו: שהיה משקה אותה בחוץ, בשער נקנור, ולא היה צריך להכניס המים בעזרה ולקדשם בכלי!?) אי תודה (אי למדוד בו חצי לוג שמן לתודה כדי שיתקדש השמן ויתקדשו החלות אגב השמן) - (לכך לא צריך, ד)לחמי תודה - בשחיטת תודה הוא דקדשי!?

אמר ליה רבי שמעון ברבי: שבו היה מחלק חצי לוג שמן לכל נר ונר.

אמר לו (שקילסו, שיפה השיבו): נר ישראל! כך היה.

אמר רבי יוחנן אמר רבי: נר שכבתה (בחצי הלילה או קודם אור היום) - נידשן השמן, נידשנה הפתילה (האי 'נדשן השמן' לאו דווקא, אלא הכי קאמר: כשם שהפתילה שכבתה אין לה תקנה, שהרי היא כדשן - כך השמן שנשאר בנר הרי הוא כדשן, ואין לו תקנה; הואיל ונדשנה הפתילה - נדשן השמן; רש"י כתב יד: **נדשן השמן** כלומר: נתמלא שמנו - **מדשן הפתילה**: אינו יכול להדליקו עד שמדשנו); כיצד עושה? - מטיבה (שמשליך כל מה שבנר לחוץ) ונותן בה שמן (ופתילה אחרת) ומדליקה.

יתיב רבי זריקא, וקא מיבעיא ליה: כשהוא נותן בה שמן - כמדה ראשונה (חצי לוג, כמו שנתן מתחלה) או כמו שחסרה (במה שזורק לחוץ)?

אמר רבי ירמיה: פשיטא דכמדה ראשונה, דאי כמה שחסרה (כלומר: אותה מדה שהשליך לחוץ) - מנא ידעינן מאי חיסר? וכי תימא דמשער ליה (קודם שישליכנה יתנהו במדה אחת) - אם כן '*שבע מדות*'? נפיש להו מדות טובא (לשער כמה חסר)!? (הא לא ודאי אלא כמדה ראשונה היה נותן בה, ולמחר, כשמכבה המזרחית - מכבה נמי זו.)

קרי עליה (תהלים מה,ה) והדרך צלח רכב על דבר אמת וענוה צדק [ותורך נוראות ימינך] (כלומר הצלחה הוא שהשבתני דבר אמת כזה; רש"י כתב יד: **והדרך** = וחידודך, כלומר: מחודד אתה; דהכי דרשינן במסכת שבת [ס"ג ע"א] 'והדרך צלח רכב' אלו שני תלמידי חכמים שמחדדין זה את זה בהלכה; **על דבר אמת**: שיפה השבתני.)

איתמר נמי: אמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן, ואמרי לה אמר רבי אבא אמר רבי חנינא אמר רבי: נר שכבתה - נידשן השמן, נידשנה הפתילה; כיצד עושה? מטיבה ונותן בה שמן כמדה ראשונה, ומדליקה.

אמר רב הונא בריה דרב יהודה אמר רב ששת: 'נר שבמקדש (נרות הקבועים במנורה, שמדליק בהן, שקורין קרושוליי"ש [הכלי – הכוס - המחזיק את השמן ואת הפתילה] רש"י כתב יד: נרות של מנורה, שבהן נותנין את השמן והפתילה) - של פרקים (חליות) הוה' (לא שהיה יכול ליטלן, אלא מן המנורה עצמה היו הנרות, כדכתיב 'מקשה ' [שמות לז,יז], אלא היינו **של פרקים**: שהיו קנים שבהם הנרות קבועים דקים הרבה, והיה יכול לכופפן ולהטותן למטה בשעת הטבה, ולהשליך הדשן חוץ, ולזוקפה בשעת הדלקה. ענין אחר '**של פרקים**': שהנרות היו קבועות במנורה, אבל היה כסוי שלהן כסוי מלמעלה כמין טס שהיה יכול ליטלו כל שעה שירצה, והיינו **של פרקים**); קסבר כי כתיב 'ככר' ו'מקשה' (שמות כה פסוקים לו,לט; שמות לז, פסוקים כב,כד) (דמשמע: מחתיכה אחת יעשה הכל) - אמנורה ונרותיה כתיב (שהמנורה והנרות היו מחתיכה אחת; (שמות לז,כג) 'נרותיה' קרי למקום הנחת השמן, וזהו ודאי הוה 'מקשה'): כיון דמיבעיא הטבה, אי לאו דפרקים הוי (אי לא דהוי הכיסוי של פרקים שהיה יכול לכופפה ולנטות ולזוקפה ולפנות את הדשן) - לא הוה מטייבא ליה (לא מתייטבנא)! (והיינו חכמים, וכדמתרץ לה לקמן, וכן כולה. כך שמעתי. רש"י כתב יד: אמנורה ונרותיה. הנרות הם מחוברים בה מאותה חתיכה עצמה ואין יכול לסלקן בשעת הטבה לגרוף את הדשן, ואי לאו דמפרקא - הואי שיכול לכופפה - לא היה מתטייבה יפה.)

מיתיבי: '*כיצד עושה? - מסלקן* (הנרות בשעת הטבה מן המנורה) *ומניחן באוהל* (במקדש)*, ומקנחן בספוג, ונותן בהן שמן, ומדליקן*' (אלמא דלא היתה מקשה, אלא של פרקים ממש היתה; רש"י כתב יד: אלמא 'מקשה' - לאו אנרות קאי, דאין באות מאותה חתיכה, ויכול לסלקן)!?

הוא (רב הונא [בריה דרב יהודה אמר רב ששת]) - דאמר כי האי תנא, דתניא: '*חכמים אומרים: לא היו מזיזין אותה* (לנר) *ממקומה* (מן המנורה; דמחוברים היו במנורה)'.

מכלל דאיבעיא ליה לאוזוזה - מצי מזיז לה (אם כן לא הוה ליה 'מקשה'!? רש"י כתב יד: בתמיה: ואי הוה מצי מזיז לה - אמאי לא הוה מזיז לה לקנחה יפה יפה)!?

אלא אימא 'לא היתה זזה ממקומה' (דמקשה היתה, שאין יכול לסלקה);

ומאן '*חכמים*' - רבי אלעזר הוא, דתניא: '*רבי אלעזר ברבי צדוק אומר: כמין טס של זהב היה לה על גבה* (על כל נר ונר, כעין כסוי, כאותן שעשויין מלבנים, ובהאי טס - לא עביד כלום, אלא כמין כסוי הוא, שמכסה את הנר: מקום שפתילה דולקת; והנר היתה ארוכה כמין ספינה קטנה)*; כשהוא מטיבה* (לנר) *- דוחקו* (לטס שעל גבי הנר) *כלפי פיה* (והנר מתגלה, וכופפה הנר למטה, ודולפת השמן לחוץ)*; כשהוא נותן בה שמן* (לאחר שזקפה) *- דוחקו* (לטס שעל גבי הנר) *כלפי ראשה* (וזוקפה)' (אבל לא היה מזיזה ממקומה). (רש"י כתב יד: **וכשהוא נותן בה שמן** לאחר שזקפה בתחלה **דוחק** את הטס **כלפי ראשה**: ראש שהוא מחובר למנורה, והטס היה מנוקב באמצע, ונגד הנקב נותן את השמן לתוך הנר. 'פיה' = מקום שהוא הפתילה.)

ובפלוגתא דהני תנאי, דתניא: '*מנורה ונרותיה באות מן הככר* (נרותיה באות מן הככר - שאף הן מקשה, והיינו כרב ששת, דאמר 'ככר' ו'מקשה' - אמנורה ואנרותיה כתיב)*, ואין מלקחיה ומחתותיה מן הככר; רבי נחמיה אומר: מנורה היתה באה מן הככר ולא נרותיה ומלקחיה ומחתותיה באות מן הככר* (אין נרותיה באות מן הככר, אלא שהיו מחוברין במנורה, והיינו כי האי תנא דאמר '*מסלקן ומניחן*')'.

במאי קא מיפלגי?

בהאי קרא, דתניא: (שמות כה,לט) *ככר זהב טהור יעשה אותה* [את כל הכלים האלה] *- למדנו למנורה שבאה מן הככר; מנין לרבות נרותיה תלמוד לומר 'את כל הכלים האלה'; יכול שאני מרבה אף מלקחיה ומחתותיה?*

*תלמוד לומר 'אותה'*(דמנורה ונרותיה - דכולה חדא היא - באות מן הככר, ולא מלקחיה) *- דברי רבי נחמיה* (; ותנא קמא, דפליג עליה דרבי נחמיה, דריש לקרא הכי: 'ככר זהב טהור יעשה אותה' למדנו למנורה וכו'; יכול שאני מרבה אף נרותיה ומלקחיה וכו' תלמוד לומר 'אותה' ולא נרותיה, כדדריש ליה רבי יהושע בן קרחה לקמן)'.

קשיא דרבי נחמיה אדרבי נחמיה (דלעיל אמר '*ואין נרותיה באות מן הככר*' והכא אמר '*לרבות נרותיה*')!?

תרי תנאי ואליבא דרבי נחמיה.

*רבי יהושע בן קרחה אומר: מנורה באה מן הככר, ואין מלקחיה ומחתותיה ונרותיה באה מן הככר; ואלא מה אני מקיים 'את כל הכלים האלה'? - שהיו כלים של זהב*.

זהב בהדיא כתיב בו: (שמות כה,לז-לח) ועשית את נרותיה שבעה והעלה את נרותיה והאיר אל עבר פניה ומלקחיה ומחתותיה זהב טהור!?

לא נצרכא אלא לפי נרות (במקום שהפתילה דולקת): סלקא דעתא אמינא הואיל ופי נרות אשחורי משחר, התורה חסה על ממונן של ישראל,

(מנחות פט,א)

וליעבד זהב כל דהו (לאותם פי נרות, ולא ליבעו זהב טהור)? קא משמע לן (דצריך זהב טהור).

חצי לוג שמן לתודה:

תניא: '*רבי עקיבא אומר: מה תלמוד לומר 'בשמן... בשמן'* (גבי תודה) *שני פעמים* [ויקרא ז,יב: אם על תודה יקריבנו והקריב על זבח התודה חלות מצות בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן וסלת מרבכת חלת בלולת בשמן]*? אילו לא נאמר אלא 'בשמן' אחד הייתי אומר הרי הוא ככל המנחות, ללוג, עכשיו שכתב 'בשמן... בשמן' הוי ריבוי אחר ריבוי, ואין ריבוי אחר ריבוי אלא למעט: מיעטו הכתוב לחצי לוג*'.

'ריבוי אחר ריבוי'? חד ריבוי הוא (דחד 'בשמן' צריך לגופיה, ואידך 'בשמן' - חד ריבויא לחוד)!?

אלא

'*אילו לא נאמר בשמן כל עיקר הייתי אומר 'הרי הוא ככל המנחות, ללוג'* (דלא גרע משאר מנחות, דלא מצינו חלות ורקיקין בלא שמן)*; עכשיו שנאמר 'בשמן... בשמן'* (דלא צריכי כלל) *- הוי ריבוי אחר ריבוי, ואין ריבוי אחר ריבוי אלא למעט: מיעטו הכתוב לחצי לוג;*

*יכול יהא חצי לוג זה מתחלק לשלשת מינין: לחלות ולרקיקין ולרביכה* (בשוה: שיתן כביצה לכל מין ומין, מלבד שבחמץ לא היה נותן)*?*

*כשהוא אומר 'בשמן' ברביכה* (דכתיב 'והקריב על זבח התודה חלות מצות בלולות בשמן ורקיקי מצות משוחים בשמן וסלת מרכבת חלות בלולות בשמן' [ויקרא ז,יב]; ועד השתא הוה דריש 'בשמן' קמא והשתא דריש 'בשמן' דסיפא דקרא)*; שאין תלמוד לומר 'ריבה שמן לרביכה'* (שיתן בה שמן יותר מבשאר המינין; רש"י כתב יד [– פירוש אחר, כאליו לא הייתי יודע שמן ברבוכה כלל]: שהרי מצינו שמן ברבוכה, בחביתין, דכתיב 'על מחבת בשמן תעשה מורבכת' (ויקרא ו,יד))*; הא כיצד? מביא חצי לוג שמן, וחוציהו: חציו לחלות ולרקיקין, וחציו לרביכה.*

*אמר לו רבי אלעזר בן עזריה: עקיבא! אם אתה מרבה כל היום כולו 'בשמן... בשמן' איני שומע לך, אלא חצי לוג שמן לתודה* (הלכה למשה מסיני הוא דחציו לחלות וחציו לרבוכה, ולאו מקרא אתי)*, ורביעית שמן לנזיר* (לכל לחמי נזיר)*, ואחד עשר יום שבין נדה לנדה - הלכה למשה מסיני*'.

(**י"א יום שבין נדה לנדה**: שבין סוף נדה לתחלת נדה: שלאחר שכלו שבעת ימי נדה שהאשה נדה, שוב אינה מתחלת להיות נדה עד י"א יום, ואפילו אם ראתה - דם זיבה היא; ואם אינה רואה באותן י"א יום, אלא יום אחד או שני ימים רצופין, או אפילו שלשה ימים שאינם רצופין, כגון יום טמא ויום טהור - הויא 'שומרת יום כנגד יום', וטובלת ליום המחרת; ואם שלשה ימים ראתה רצופים - הויא זבה, ובעיא ספירה שבעה וקרבן; אבל לאחר י"א יום, אם רואה דם - נדה היא; ואם רואה יום ראשון שומרת ששה ימים והוא, ואם כל שבעה ראתה ופוסקת לערב - טובלת מיד, ואינה צריכה ספירה שבעה וקרבן מן התורה; אבל בנות ישראל - הן החמירו על עצמן שאפילו רואה טיפת דם כחרדל - יושבת עליו שבעה נקיים, ולאחר כמה שנים קבלו עליהן דבר זה.)

בלוג היה מודד [לכל המנחות; אפילו מנחה של ששים עשרון - נותן לה ששים לוג. רבי אליעזר בן יעקב אומר: אפילו מנחה של ששים עשרון אין לה אלא לוגה, שנאמר: (ויקרא יד,כא) [ואם דל הוא ואין ידו משגת ולקח כבש אחד אשם לתנופה לכפר עליו ועשרון סלת אחד בלול בשמן] למנחה ולוג שמן: ששה לפר, וארבעה לאיל, ושלשה לכבש; שלשה ומחצה למנורה: חצי לוג לכל נר]:

תנו רבנן: '*במצורע עני כתיב* [ויקרא יד,כא: ואם דל הוא ואין ידו משגת ולקח כבש אחד אשם לתנופה לכפר עליו ועשרון סלת אחד בלול בשמן למנחה ולוג שמן] (ודרשי ליה מר כי טעמיה ומר כי טעמיה)*: 'עשרון' 'בלול' 'ולוג' - לימד על עשרון שטעון לוג* (שיהא כל עשרון סלת טעון לוג שמן) *- דברי חכמים; רבי נחמיה ורבי אליעזר [בן יעקב] אומרים: אפילו מנחה של ששים עשרונים - אין לה אלא לוגה* (לוג של שמן, דבהכי נבללות, כדאמר לקמן (דף קג:) 'ששים עשרון נבללין בכלי אח,ד ששים ואחד אין נבללין')*, שנאמר 'למנחה ולוג שמן* (כלומר: כמה שתהא המנחה גדולה - אין לה אלא לוג שמן)*'.*

ורבי נחמיה ורבי אליעזר [בן יעקב], האי *'עשרון' 'בלול' 'ולוג'* - מאי עבדי ליה?

ההוא לגופיה: דקא אמר רחמנא: לייתי חד עשרון.

ואידך?

לגופיה לא צריך: מדגלי רחמנא גבי מצורע שלשה קרבנות ושלש עשרונות (מצורע עשיר, שמביא שלש קרבנות - מביא שלשה עשרונות למנחה), הכא (הכי נמי בעני) - (דלא מייתי אלא) דחד קרבן (לאשם) - חד עשרון (בחד עשרון סגי; כי איצטריך קרא – לכדאמרן: ללמד על עשרון שטעון לוג).

ואידך (רבי אליעזר בן יעקב)?

איצטריך (אפילו הכי איצטריך לגופיה): סלקא דעתך אמינא הואיל וחס רחמנא עליה לאתויי בדלות, אימא לא ליבעי מינה כלל!

ואידך?

ואידך?

לגמרי (זבח בלא מנחה כלל) - לא אשכחן (ולא מצית למימר דלהכי איצטריך).

ורבנן (דלית להו האי סברא, דאפילו מנחה של ששים עשרון אין לה אלא לוג אחד), האי 'למנחה ולוג שמן' מאי עבדי ליה?;

ההוא למתנדב מנחה (צריך): שלא יפחות מדבר הטעון לוג, ומאי ניהו? – עשרון (דכל מנחה אינה פחותה מעשרון).

ואידך?

תרתי שמעת מינה.

ששה (לוגין יין ושמן) לפר, ארבעה לאיל, שלשה לכבש:

מנלן?

דכתיב (במדבר כח,יד) ונסכיהם חצי ההין יהיה לפר [ושלישת ההין לאיל ורביעת ההין לכבש יין זאת עלת חדש בחדשו לחדשי השנה] (ושמן - דכתיב (במדבר טו,ט) [והקריב על בן הבקר מנחה סלת שלשה עשרנים] בלול בשמן חצי ההין'; וארבעה לוגין יין ושמן לאיל, דכתיב 'ושלישית ההין לאיל' - והוא הדין לשמן); הין = תריסר לוגי הויין, דכתיב (שמות ל,כד) [וקדה חמש מאות בשקל הקדש ו]שמן זית הין, וכתיב (שמות ל,לא) [ואל בני ישראל תדבר לאמר] שמן משחת קדש יהיה זה לי לדורותיכם: 'זה' בגימטריא - תריסר הויין (ואי קשיא לך: אימא תריסר רביעית? - הא לא קשיא: דלא אשכחן מדאורייתא מדה פחותה מלוג, להכי אמרינן י"ב לוג).

שלשה ומחצה למנורה חצי לוג לכל נר:

מנא הני מילי? דתנו רבנן: (שמות כז,כא) [באהל מועד מחוץ לפרכת אשר על העדת יערך אתו אהרן ובניו] מערב עד בקר [לפני ה' חקת עולם לדרתם מאת בני ישראל] - תן לה מדתה שתהא דולקת והולכת מערב עד בקר; דבר אחר 'מערב עד בקר': אין לך עבודה שכשירה מערב עד בקר (שתהא כשרה אחר תמיד בין הערבים ואחר כל העבודות) אלא זו (הדלקת נרות) בלבד;

ושיערו חכמים חצי לוג מאורתא ועד צפרא.

(והיכי שיערו?)

איכא דאמרי מלמעלה למטה שיערו (שבתחלה נתנו שמן בנר, ונשתייר בבקר, ובלילה השני פחתו עד ששיערו הדבר שלא היה צריך יותר מחצי לוג אפילו בליל ארוך, וכן נותן אפילו בליל קצר, ומה שנשתייר בבוקר - זורק לחוץ; ואיכא דאמר: בקיץ היה עושה פתילה עבה, ובחורף הוה פתילה דקה, כדי שיכלה בקיץ נמי בבקר), ואיכא דאמרי ממטה למעלה שיערו (שבתחלה נתנו רביעית ועמדו שם וראו שאין סיפוק, ושוב הוסיפו - עד חצי לוג): מאן דאמר ממטה למעלה שיערו (בתחלה רביעית הלוג, ולא דלק אלא חצי הלילה - ליל שני הוסיפו, וכן כמה לילות, עד ששיערו חצי לוג ללילה) – (אבל מלמעלה למטה לא לפי מה דניתותר בנר אין לו תקנה אלא לשפוך, ו)'התורה חסה על ממונן של ישראל' (שאילו היה נותנין בו לוג לכתחלה, ומה שמשייר למחר היו שופכין לחוץ - איכא חסרון); ומאן דאמר ממעלה למטה שיערו – (כששיערו מדת חצי לוג לכל נר - כך עשו: בתחילה הביאו לוג שלם לנסות, ודלק כל הלילה וגם היום, וחזר ליל שני והגביאו שני שלישי לוג, ועדיין דלק יותר מאור הבקר, וכן עשו כמה לילות עד שהביאו חצי לוג ודלק כשיעור הלילה, ולא נסו מלמטה למעלה - ד)'אין עניות במקום עשירות' (אין חוששין במה ששופך לחוץ).

משנה:

מערבין (מנחת) נסכי פרים בנסכי (במנחת נסכי) אילים (האי [נסכים] - מיין ושמן קאמר, והכי קאמר: מערבין מיין נסכי פרים ביין נסכי אילים, ואף על גב דלפר אית ליה שלשה עשרון סלת וחצי ההין יין ושמן, ולאיל שני עשרון סלת ושלישית ההין יין וכן שמן; אף על פי כן מערבים זה בזה, משום דשניהם בלילתן שוה: דלתרוייהו איכא שני לוגין לעשרון: דבאיל כתיב 'שלישית ההין לאיל' [במדבר כח,יד] דהיינו ארבעה לוגין - והוא הדין לשמן; ובפרים כתיב 'חצי ההין' דהיינו ששה לוגין, והוא הדין שמן, וכתיב 'שלשה עשרונים לפר' [במדבר כח,כ ועוד], דהיינו שני לוגין לעשרון; וכיון דבלילתן שוה - משום הכי מערבין נסכיהן), נסכי כבשים בנסכי כבשים (כגון בנסכי מוספין, משום דתרוייהו בלילתן רכה, דבשניהן יש שלשה לוגין שמן לעשרון, דכתיב (במדבר כח,כט) 'ועשרון לכבש' וכתיב (במדבר כח,יד) 'ורביעית ההין לכבש יין', דהיינו שלשה לוגין, וכן שמן), (וכן נמי מערבין נסכי כבשים) של יחיד בשל ציבור (בנסכי כבשים של צבור),

(מנחות פט,ב)

המשך המשנה

(וכן נמי מערבין נסכי כבשים) של (ה)יום בשל אמש (בנסכי כבשים של אמש, כדאמרינן (לעיל דף טו:) '*מביא אדם זבחו היום ונסכיו מכאן עד עשרה ימים*'; רש"י כתב יד: דכתיב 'ומנחתם ונסכיהם' [במדבר כט,פסוקים יח,כא,כז,ל] - בלילה 'ומנחתם ונסכיהם' - ואפילו למחר, ובלבד שלא יקדשו בכלי מאמש - דלא לפסלו בלינה; ושל היום הביא קרבן אחד ושני נסכיו עמו: אחד בשבילו ואחד בשביל של אמש - מערבין יחד אם הקרבנות שוות: שיהיו שני כבשים או שני אילים או פר ואיל),

אבל אין מערבין נסכי כבשים בנסכי פרים ואילים (משום דהללו בלילתן רכה והללו בלילתן עבה: דמנחת פר ואיל עבה היא לגבי מנחת כבשים, ובולעת ממנה, ונמצאת של כבשים חסירה ושל פרים ואילים - יתירה), ואם בללן אלו (לנסכי פרים) בפני עצמן ואלו (ולנסכי כבשים) בפני עצמן, ונתערבו – כשרים (כרבנן, דפליגי עליה דרבי יהודה ב'הקומץ רבה', ואמרי: חָרֵב שנתערב בבלול - יקריב); אם (נתערבו) עד שלא בלל – פסול (דבעינן ראוי לבילה וליכא: דחסירה של כבש, ושל איל יתירא);

הכבש הבא עם העומר, אף על פי שמנחתו כפולה (כדכתיב ב'אמר אל הכהנים' 'ומנחתו שני עשרונים' [ויקרא כג,יג]) - לא היו נסכיו כפולים.

גמרא:

ורמינהו [ספרא ויקרא - דבורא דנדבה פרשה יד הלכה י]: '(ויקרא ג,ה) *והקטירוּ* [אֹתוֹ בני אהרן המזבחה על העלה אשר על העצים אשר על האש אשה ריח ניחח לה']*:* (מדלא כתיב 'והקטיר' – משמע: לבדו:) *שלא יערב חלבים בחלבים* (שלא יערב חלבי קרבן זה עם חלבי קרבן אחר, והוא הדין לנסכים, דהוא נמי אינה בהקטרה אלא לבדו)'.

אמר רבי יוחנן: (לא תימא מערבין לכתחלה, אלא) 'אם נתערבו' (בדיעבד) קא אמר (מתניתין דנסכי פרים ואילים כשרים; והא דקתני 'והקטירו' - שלא יערב לכתחלה מיירי).

(וקא פריך:) אי הכי (דקתני במתניתין סיפא:) '*ואין מערבין נסכי כבשים בנסכי פרים ואילים*' - ואפילו נתערבו נמי (דיעבד) לא (בתמיה)?! והא מדקתני סיפא '*בללן אלו בפני עצמן ואלו בפני עצמן ונתערבו* (דהיינו דיעבד) *- כשרין*', מכלל דרישא (דקתני 'אין מערבין') לכתחלה קא אמר (ומד'אין מערבין פרים בכבשים' - לכתחלה קאמר, פרים ואילים נמי לכתחלה קאמר, והדר קושיין לדוכתיה: שלא יערב חלבים בחלבים)!?

אמר אביי: (ודאי רישא דמתניתין דתני 'מערבין' - לכתחילה היא, ולא תיקשי לך 'דנתערבו נסכים', דמתניתין - ביינות קמיירי, ו)הכי קאמר: מערבין יינן (של נסכים פרים ואילים לכתחלה) אם נתערב (כבר) סלתן ושמנן (מאיליהן: הואיל והתחיל לערב - ליכא משום 'לא יערב חלבים'; והא דתני 'אבל אין מערבין נסכי כבשים בנסכי פרים' - אפילו היכא דנתערב סלתן ושמנן; אבל שמן וסולת לכתחלה לא משום 'והקטירו').

ויינן לכתחלה לא (אפילו דאילים ופרים, אם לא נתערב סלתן ושמנן)? והתניא: '*במה דברים אמורים* (דאין מערבין מנחת פרים במנחת כבשים)*? - בסלת ושמן, אבל יין – מערבין* (לכתחילה, בין נתערב סלתו ושמנו, בין לא נתערב)'!?

אלא אמר אביי: הכי קאמר: היכא דהוקטר (כבר) סלתן ושמנן (של פרים ואילים כמצותן) - מערבין יין לכתחלה (דליכא למיחש דילמא אתי לערובי סלתן ושמנן דבני הקטרה נינהו, ואיכא משום 'והקטירו: שלא יערב חלבים בחלבים' - שהרי כבר [~~מעורבין ועומדין~~ – צ"ל 'הוקטרו']); היכא דלא הוקטר, אם נתערב סלתן ושמנן - מערבין נמי יינן, ואם לאו - אין מערבין, (דחיישינן) דלמא אתי לאיערובי סלת ושמן לכתחלה (דאסור: שלא יערב חלבים בחלבים; והא דקתני ברייתא '*אבל יין מערבין*' - היינו אם הוקטר סלתן ושמנן, והא דקתני מציעתא דמתניתין '*אבל אין מערבין*' - היינו בשלא נתערבו סלתן ושמנן).

הכבש הבא עם העומר [אף על פי שמנחתו כפולה (ושאר כבשים אין להם אלא עשרון לכבש) - לא היו נסכיו כפולים (אלא שלשה לוגין יין ושלשה לוגין שמן)]:

תנו רבנן [ספרא אמור פרשתא י משנה ז-ח]: (בכבש הבא עם העומר כתיב:) (ויקרא כג,יג) *ומנחתו שני עשרונים* [סלת בלולה בשמן אשה לה' ריח ניחח ונסכֹה יין רביעת ההין] *- לימד על כבש הבא עם העומר* (כלומר דלימד בזבח זה מה שלא לימד בכל הזבחים:) *שמנחתו כפולה;*

# יכול כשם שמנחתו כפולה כך יינו כפול?

*תלמוד לומר 'ונסכו יין רביעית ההין';*

*יכול לא יהא יינו כפול, שאינו נבלל עם מנחתו, אבל יהא שמנו כפול שנבלל עם מנחתו* (וסלתו כפולה היא - כך יהא שמנו כפול)*?*

*תלמוד לומר: 'ונסכו': כל נסכיו לא יהו אלא רביעית*'.

מאי תלמודא (האי 'ונסכו', דחד משמע - היינו יין, כדכתיב 'ונסכו יין', אבל שמן לא נפקא ליה מיניה, והיכי משמע מן 'ונסכו' שאין שמנו כפול)?

אמר רבי אלעזר: כתיב 'ונסכה' וקרינן 'ונסכו', כיצד? נסכה דמנחה (דהיינו שמן) - כנסכו דיין (כנסכו של כבש, דהיינו יין): מה יין רביעית - אף שמן נמי רביעית.

אמר רבי יוחנן: אשם מצורע ששחטו שלא לשמו (כגון לשם אשם אחר ולא לשם מצורע) - טעון נסכים (כמו שאם שחטו לשמו, דקתני במתניתין [דף צ ע"ב] '*אלא שחטאתו ואשמו של מצורע טעון נסכים*' והוי כשאר זבחים ששחטן שלא לשמן, שכשרים אלא שלא עלו לבעלים לשם חובה), שאם אי אתה אומר כן (דטעון נסכים, אלא יקריב בלא נסכים) – פסלתו (מליקרב על גבי המזבח: דלמצורע לא חזי - שהרי נשחט שלא לשמו; ולעולה לא חזי - שהרי לא ניתק לרעייה, ואין ראוי לנדבה: דאשם לא אתי בנדבה, אבל נסכים אתו למזבח ואשם לכהנים, וצריך אשם אחר להכשירו). (ולהכי נקט 'אשם מצורע': דאילו אשם דעלמא, אם שחטו שלא לשמו - קרב בלא נסכים, כדמעיקרא, אבל אשם מצורע דטעון נסכים - איצטריך למימר דכי שחטו שלא לשמו טעון נסכים.)

מתקיף לה רב מנשיא בר גדא: אלא מעתה, כבש הבא עם העומר (דומיא דאשם מצורע: דכי היכי דאשם מצורע טעון נסכים ואין שאר אשמות טעונין נסכים - כך כבש הבא עם העומר נשתנית מנחתו משאר מנחות כבשים: דאילו שאר כבשים אין טעונין אלא עשרון, וזה טעון שני עשרונות; להכי נקט 'כבש הבא עם העומר') ששחטו שלא לשמו - תהא מנחתו כפולה, שאם אי אתה אומר כן פסלתו! ותמיד של שחר ששחטו שלא לשמו - יהא טעון שני גזירין בכהן אחד (כדמפרש במסכת יומא (דף כו:) 'ובער עליה הכהן עצים...[וערך]' [ויקרא ו,ה], אבל בין הערבים - שני גזירין בשני כהנים, כדכתיב 'וערכו' [ויקרא א,ז]), שאם אי אתה אומר כן – פסלתו! ותמיד של בין הערבים ששחטו שלא לשמו יהא טעון שני גזירין בשני כהנים, שאם אי אתה אומר כן פסלתו!? וכי תימא 'אין הכי נמי' (דצריך למיעבד להו דינייהו כאילו נשחטו לשמן כמו אשם מצורע), הא לא חשיב להו!?

אלא אמר אביי: (הא דלא אמרי אלא באשם מצורע -) חדא מינייהו נקט.

רבי אבא אמר (גירסת רש"י כתב יד: רבא אמר): בשלמא הנך (כבשים דעומר ותמיד ששחטן שלא לשמן) - (לעולם אימא לך דלא צריכי הלכתייהו כדמעיקרא: לא גזירין ולא מנחה כפולה, ואפילו הכי לא מיפסלו למיקרב למזבח, משום ד)עולות נינהו,

(מנחות צ,א)

אי לא חזו לעולת חובה - קרבי לעולת נדבה (רש"י כתב יד: קיבל עליו לתת שלשה סאין בסלע, והוזלו: אי לא חזו לעולת חובה - חזו לעולת נדבה, וכיון דלא עקר שם 'עולה' - מותר לשנותו לעולה אחרת, דמעיקרא נמי לעולה הוה), אלא הכא: אי לא מוקמית ליה במילתיה - אשם נדבה מי איכא (אין אשם בא אלא על חטא, או להתירו למצורע לבא אל המחנה)? (הילכך לא הותר ליקרב למזבח אלא על ידי נסכים)!

תניא כוותיה דרבי יוחנן: '*אשם מצורע ששחטו שלא לשמו או שלא נתן מדמו על גבי בהונות - הרי זו עולה לגבי מזבח, וטעון נסכים, וצריך אשם אחר להתירו*'.

משנה:

כל מדות שבמקדש היו נגדשות, חוץ משל כהן גדול, שהיה גודשה לתוכה (שכשהיה מחוק - היה מחזיק כשאר עשרון גדוש).

מדת הלח - בירוציהן קדש (כלי הלח נמי איכא גודש), ומדת היבש - בירוציהן חול (מה שנופל מן הכלי לאחר שנתמלא - היינו 'בירוצין').

רבי עקיבא אומר: מדת הלח קדש, לפיכך בירוציהן קדש; מדת היבש חול, לפיכך בירוציהן חול.

רבי יוסי אומר: לא משום זה (גירסת רש"י כתב יד: **לא מן השם הוא זה**, כלומר: לא זהו טעם של דבר, דודאי מדת יבש נמי קדש), אלא שהלח נעקר (מה שבשולי הכלי הנופל ראשון, כשמוסיפין עליו - נעקר ועולה למעלה, ונמצא שכבר קדשי הבירוצים בתוך הכלי) והיבש אינו נעקר (ובירוצין של יבש אינו נעקר מתוכו של כלי: שלא נכנס בתוך הכלי, ולא נתקדש בו; הילכך: מה שבפנים קדוש, ומה שבחוץ לא קדש).

גמרא:

מני (הא דקתני '*כל מדת היבש שבמקדש היו נגדשות*': דמדקתני 'חוץ משל כהן הגדול', דאמרינן לעיל דעשרון שלו מחוק היה לדברי הכל - מכלל דכל מדת יבש שבמקדש היו נגדשות)? אי רבי מאיר (דאמר לעיל (דף פז,א-ב בברייתא) 'שני עשרונות היו שם, גדוש - שבו היה מודד לכל המנחות; מחוק - שבו היה מודד לחביתי כהן גדול' [שהיתה גדולה כל כך שגודשה בתוכה, ומחוק הוי]) - חד גדוש הוה (ותו לא)!? אי רבנן – חדא, ומחוק הוה (חד הוה, והוא גופיה מחוק, כדאמרינן לעיל: 'מדרבי מאיר נשמע לרבנן', ואפילו חד גדוש לא הוי)!?

אמר רב חסדא: לעולם רבי מאיר, ומאי 'כל מדות' (דלא תימא 'כל המדות שהיו שם היו גדושות': דלא היתה אלא אחת גדושה)? - (הכי קתני מתניתין:) כל מדידות (כלומר: כל מדידות שבמקדש שהיו מודדין באותו עשרון, כגון דכבש ואיל ופר - היו נגדשות).

צצצ

מדת הלח - בירוציהן קדש [ומדת היבש - בירוציהן חול; רבי עקיבא אומר: מדת הלח קדש, לפיכך בירוציהן קדש; מדת היבש חול, לפיכך בירוציהן חול; רבי יוסי אומר: לא משום זה, אלא שהלח נעקר והיבש אינו נעקר]:

במאי קא מיפלגי?

תנא קמא סבר: מדת הלח נמשחה בין מבפנים בין מבחוץ ([אף] שפת הכלי; הילכך שפה מקדשה לבירוציהן), מדת יבש נמשחה מבפנים ולא נמשחה מבחוץ (לפיכך בירוציהן חול), ורבי עקיבא סבר: מדת הלח נמשחה בין מבפנים בין מבחוץ, מדת יבש לא נמשחה כל עיקר (כדקתני 'ומדת היבש חול'; מיהו מה שמודדין בו - קדוש קדושת הפה, וגברא למאי דצריך מקדיש, ובירוציהן לא מקדיש: דלא צריך להו), ורבי יוסי סבר: אידי ואידי נמשחה מבפנים ולא נמשחה מבחוץ, והכא - היינו טעמא (דלח - בירוציהן קודש): דלח נעקר, ומגווה דמנא קא אתי (מן הקדש; להכי הוי קודש), והיבש אינו נעקר.

וכי נעקר מאי הוי? גברא למאי דצריך קא מכוין (למה שבתוך הכלי איכוין למיקדש, ולא לבירוצין, ואמאי מיקדשי הבירוצין)!?

אמר רב דימי בר שישנא משמיה דרב: זאת אומרת כלי שרת מקדשין שלא מדעת (שאף על פי שלא נתכוין להקדיש הבירוצין - קדושין בכלי שרת).

רבינא אמר: לעולם אימא לך: כלי שרת אין מקדשין אלא מדעת, וגזרה שמא יאמרו 'מוציאין מכלי שרת לחול' (דמאן דחזי דהנך בירוצין לא קדשי אף על גב דאתו מגוויה דמנא - אמרי "הכי נמי מוציאין מכלי שרת לחול"; אבל יבש - דלא אתי מגופיה דמנא - לא אתו למימר ביה 'מוציאין מכלי שרת לחול').

מותיב רבי זירא: '*סידר את הלחם ואת הבזיכין לאחר השבת* (שלא כמצותו: דמצותו היה לסדרו בשבת)*, והקטיר את הבזיכין בשבת – פסולה* (לפי שצריך שיהא הלחם על השולחן שתי שבתות [מניחים על השולחן בשבת ראשונה ומסלקים בשבת שניה]; רש"י כתב יד: דמחוסרת זמן היא: דמשפטה לעמוד על השלחן שבעה ימים ולא עמדה אלא ששה)*; כיצד יעשה* (שיהיו כשירין הלחם והבזיכין)*? יניחנו לשבת הבאה* (שלא יקטיר הבזיכין ולא יסלק הלחם עד לשבת שניה הבאה, ונמצא הלחם והבזיכין על השולחן ט"ו ימים ושני ימי שבת)*: שאפילו הוא על שלחן ימים רבים* (שאפילו הוא על השולחן אותן שבעה ימים שעד לשבת יותר מדינו) *- אין בכך כלום*' – ואמאי ('אין בכך כלום')? (נהי נמי דאין לינה פוסלת בו) התם נמי לימא גזירה (הכא נמי ניגזור שלא יניחנו לשבת הבאה) שמא יאמרו '(כשם שאלו אין נפסלין אף על פי ששהו שם יותר מדינן) - (כך) מפקידין בכלי שרת (כל זמן שרוצה, ואין נפסל בלינה)'? (רש"י כתב יד: **מפקידין בכלי שרת**: מניחין בכלי שרת דבר הקדוש: דכל זמן שהוא בכלי שרת - אין נפסל בלינה, דהא האי לחם עמד יותר בכדי זמן על השלחן ולא נפסל, ואתא לאכשורי דבר הפסול בלינה! '**מפקידין**' - כעין פקדון שלא יאבד ויפסל כל זמן שהוא שם.)

פנים (לחם הפנים, דהוא בהיכל) אחוץ (אמדות, שהן חוץ: בעזרה) קא רמית? פנים - לאו כולי עלמא ידעי (שכן אירע בזה הלחם אלא הכהנים, וכהנים ידעי טעמא דמילתא, דכהנים זריזין, וליכא למיגזר), חוץ - כולי עלמא ידעי (מדידות מנחות בעזרה, וכולי עלמא חזי להו ואיכא למגזר)!

תנן התם [שקלים פ"ד מ"ד]: '*מותר נסכים לקיץ המזבח* (שקונין מהן עולות ומקייצין בהן את המזבח כשאין שם קרבנות, כדי שלא יהא המזבח בטל)';

מאי '*מותר נסכים*'?

רבי חייא בר יוסף אמר: בירוצי מדות; רבי יוחנן אמר: כאותה ששנינו [שקלים פ"ד מ"ט]: '*המקבל עליו לספק סלתות מארבע* (שקבל מעות מן הגזבר כדי לספק סולת כל השנה, וקיבל עליו לתת ארבעה סאין בסלע) *ועמדו בשלש* (והוקרו ועמדו שלשה סאין בסלע) *- יספק מארבע;*

(מנחות צ,ב)

*משלש ועמדו מארבע* (ארבע סאין בסלע) *- מספק מארבע* (סאין)*, שיד הקדש על העליונה* (דלא יהא הדיוט חמור מהקדש: דכל זמן שלא משך - יכול לחזור)*!*' (ואותה סאה שנותן להקדש יותר ממה שקיבל עליו - היינו 'מותר נסכים', שהן לקיץ המזבח). (ו'סלתות' קרי 'נסכים', שהרי למנחת נסכים הם באים.)

תניא כוותיה דרבי חייא בר יוסף, תניא כוותיה דרבי יוחנן:

תניא כוותיה דרבי חייא בר יוסף: '*בירוצי מידות הללו - מה היו עושין בהן? אם יש זבח אחר - יקריבו עמו, ואם לנו - יפסלו בלינה, ואם לאו - מקיצין בהן את המזבח; ו'קיץ' זה מהו? - עולות הבשר לַשֵׁם, ועורות לכהנים*' (דמהו דתימא הואיל ולקיץ המזבח הוא - יהא כולו עולה, ואפילו עורה: שיחזור ויקח מדמי עור הבהמה לצורך עולה, ולא יהא עורה לכהנים - קא משמע לן).

תניא כוותיה דרבי יוחנן: '*המקבל עליו לספק סלתות מארבע, ועמדו משלש - מספק מארבע; משלש ועמדו מארבע - מספק מארבע, שיד הקדש על העליונה, וזהו ששנינו 'מותר נסכים לקיץ המזבח*'.

משנה:

כל קרבנות הציבור והיחיד טעונין נסכים חוץ מן הבכור והמעשר והפסח והחטאת והאשם (דהנך כולהו משום חובה נינהו; אבל חטאות משכחת בציבור נמי) אלא שחטאתו של מצורע ואשמו טעונין נסכים (ואף על גב דאמרינן 'חוץ מחטאת ואשם' - חטאתו ואשמו של מצורע טעונין נסכים, משום דכתיבי בהדיא).

גמרא:

תנו רבנן [ספרי שלח פסקא קז]: (במדבר טו,ג) [ועשיתם אשה לה' עלה או זבח לפלא נדר או בנדבה או במעדיכם לעשות ריח ניחח לה' מן הבקר או מן הצאן] (זהו פרשת נסכים בפרשת 'שלח לך אנשים'):

'*'ועשיתם אשה לה''; יכול כל העולה לאישים יהא טעון נסכים, אפילו מנחה* (הבאה בפני עצמה בלא זבח)*?*

*תלמוד לומר 'עולה'* (דמנחה הבאה עם זבח טעונה נסכים, ולא מנחה הבאה בפני עצמה בלא זבח)*;*

*שלמים מנין?*

*תלמוד לומר 'זבח';*

*תודה מנין?*

*תלמוד לומר 'או זבח';*

*יכול שאני מרבה אף בכור ומעשר ופסח וחטאת ואשם?*

*תלמוד לומר 'לפלא נדר או בנדבה': בא בנדר ונדבה טעון נסכים, שאינו בא בנדר ונדבה אין טעון נסכים משמע, להוציא את אלו* (בכור ומעשר ופסח וחטאת ואשם, שאין באין בנדבה, אלא חובה הן)*;*

*אוציא את חובות הבאות מחמת הרגל ברגל, ומאי נינהו?: עולות ראייה ושלמי חגיגה* (שאינם חובת הרגל אלא עולת ראיה, ל'לא יראו פני ריקם' [שמות כג,טו] וחגיגה לשלמים, ומוספין וחובת היום לא מצי להוציא אף על גב דלא הוו בנדר ובנדבה, דהא בהדיא כתב בהו נסכים)*?*

*תלמוד לומר 'או במועדיכם': כל הבא במועדיכם טעון נסכים משמע, להביא את אלו* (עולות ראייה ושלמי שמחה, משום דהויא דומיא דעולות, ושאר עולות הבאין בנדר ובנדבה שאינן חובת הרגל)*;*

*אביא שעירי חטאת* (של מוספי רגלים דבכולהו כתיב 'ושעיר חטאת אחד' - כל המקראות של הלכה זו כתובים באותה פרשה)*, הואיל ובאין חובה ברגל* (דהואיל ובאין במועד יהו טעונין נסכים)*?*

*תלמוד לומר* (במדבר טו,ח) *וכי תעשה בן בקר* [עלה או זבח לפלא נדר או שלמים לה']*; בן בקר בכלל היה* (בכלל [במדבר טו,ג] 'ועשיתם אשה [... לעשות ריח ניחֹחַ לה' מן הבקר או מן הצאן [פסוק ד:] והקריב המקריב קרבנו לה' מנחה סלת עשרון בלול ברבעית ההין שמן]', דשמעינן מינה דכל אשה טעון נסכים חוץ מאלו דאמעט)*, ולמה יצא* (וכי תעשה בן בקר...' למה לי ליכתוב [פסוק ט] 'והקריב על בן הבקר [מנחה סלת שלשה עשרנים בלול בשמן חצי ההין])*? להקיש אליו: מה בן בקר מיוחד בא בנדר ונדבה - אף כל בא בנדר ונדבה* (טעון נסכים, לאפוקי שעירי חטאת, דלא מצינו חטאת שיהא בא בנדר ונדבה)*;*

(במדבר טו,ג) *לעשות ריח ניחוח לה' מן הבקר או מן הצאן מה תלמוד לומר* (והלא כבר נאמר 'זבח', וכולהו בכלל 'זבח' נינהו)*?*

*לפי שנאמר 'עולה'* ('עולה או זבח' משמע כל עולה טעונה נסכים, ואפילו עולת העוף)*: שומע אני אפילו עולת העוף במשמע* (יביא עמה נסכים) *– תלמוד לומר 'מן הבקר או מן הצאן' - דברי רבי יאשיה;*

*רבי יונתן אומר: אינו צריך! הרי הוא אומר 'זבח', ועוף אינו 'זבח'* (דבמליקה הוא, ולא בזביחה)*!*

*אם כן מה תלמוד לומר 'מן הבקר או מן הצאן'* ('או' בא לחלק: שאם רצה אחד יביא ואם רצה שנים יביא)*?*

*לפי שנאמר* (ויקרא א,ב)[דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם] *אדם כי יקריב מכם קרבן לה' מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן* [תקריבו את קרבנכם]*, יכול האומר "הרי עלי עולה" - יביא משניהם* (בקר וצאן)*? תלמוד לומר 'מן הבקר או מן הצאן' רצה אחד מביא, רצה שנים מביא'*.

ורבי יונתן - למה לי קרא (לחלק 'מן הבקר או מן הצאן')? האמר ((סנהדרין דף סו.) לגבי 'אביו ואמו קלל' [ויקרא כ,ט] משמע שניהם כאחד ומשמע אחד אחד בפני עצמו) 'עד שיפרוט לך הכתוב יחדו' (כיון דלא כתיב בהו 'יחדו' משמע נמי אחד אחד עד שיפרוט לך הכתוב 'יחדו', והכא נמי: כיון דכתיב 'מן הבקר ומן הצאן' ולא כתיב 'יחדו' - ממילא שמעינן שאם רצה להביא אחד - יביא אחד בפני עצמו, ולא איצטריך קרא לחלק)!?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא

(מנחות צא,א)

הואיל וכתיב (ב'ויקרא' (ויקרא א,ב)) '[מן הבקר] ומן הצאן' (דכיון דשָׁני קרא בדיבוריה, דכתיב 'מן הבקר ומן הצאן', ודאי דוקא כתיב: מדגבי בקר כתיב 'מן' וגבי צאן כתיב 'ומן' - משמע דוקא נקט גבי בקר, משום דלפרושי 'מן הבהמה' אתא, וגבי צאן לאוסופי אתא - כתיב 'ומן', והכי קאמר: מזה אחד ומזה אחד יביא, ו)כמאן דכתיב 'יחדו' דמי. (וגבי אביו ואמו, אף על גב דכתיב 'ואמו' - לא משמע 'יחדו', משום דהתם לא אפשר בלא וי"ו, דהיכי ליכתוב 'ומקלל אביו אמו'? - משמע אביו קילל אמו!)

ולרבי יאשיה, דאמר (גבי אביו קלל) 'אף על גב דלא כתיב 'יחדו' כמאן דכתיב 'יחדו' דמי' (דאי לאו דכתיב קללה לאביו - דכתיב 'כי יקלל את אביו', וקרא דכתיב 'אמו קלל' - הא לאו הכי הוי אמינא עד שיקלל את שניהם, והאי 'מן הבקר או מן הצאן' מיבעי ליה להוציא עולת העוף) - ליבעי קרא (לחלק, דרצה אחד מביא: לחלק גבי 'ומן הצאן' והיכא דריש ליה ד'מן הבקר או מן הצאן' לדרשא אחרינא, למעוטי עולת העוף)!?

הכתיב (ויקרא א,ג) אם עולה קרבנו מן הבקר [זכר תמים יקריבנו אל פתח אהל מועד יקריב אֹתו לרצנו לפני ה'] (ויקרא א,י) ואם מן הצאן קרבנו [מן הכשבים או מן העזים לעלה זכר תמים יקריבנו] (דמשמע לחלק).

ואידך (ורבי יונתן)?

(אמר לך: אף על גבי דכתיב 'אם עולה קרבנו מן הבקר' -) איצטריך ('מן הבקר או מן הצאן' לחלק): סלקא דעתך אמינא: הני מילי (דאי בעי הך [אחד בלבד] לייתי) במפרש (בשעת הנדר "צאן" או "בקר"), אבל בסתמא לייתי מתרוייהו - קא משמע לן.

אמר מר: '*תודה מנין? - תלמוד לומר או זבח*' אטו תודה לאו 'זבח' הוא (מהיכא דנפקי עולה ושלמים - מההוא נמי משמע תודה; למה לי לרבויי מ'או')?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא 'הואיל ואיכא לחם בהדה (ואינה חשובה זבח: דאצטריך 'או' לרבויי) לא תיבעי נסכים' (דלחם יהא במקום נסכים).

ומאי שנא מאיל נזיר, דאיכא בהדיה לחם ובעי נסכים (כדקתני לקמן בשמעתין, הילכך בלא 'או' נמי נפקא תודה, ולא אמרינן דיהא לחם במקום נסכים)?

סלקא דעתך אמינא 'התם - שני מינין (בנזיר כתיב חלות ורקיקין, ולא חמץ ורבוכה), הכא - ארבעת מינין' - קא משמע לן.

ולכתוב רחמנא [בפסוק שדרש הברייתא: [במדבר טו,ג:] ועשיתם אשה לה' עלה או זבח לפלא נדר או בנדבה או במעדיכם לעשות ריח ניחח לה' מן הבקר או מן הצאן] 'לפלא נדר או בנדבה' ולא בעי 'עולה' (ולא ליכתוב לא 'עולה' ולא 'זבח': דכל שבא בנדר ובנדבה, דהיינו: עולה, ותודה, ושלמים, ומנחה - דאין טעונה נסכים מימעיט מ'מן הבקר או מן הצאן'; רש"י כתב יד: **ולא בעיא עולה** דהא בכלל נדר ונדבה היא; דאי משום למעוטי מנחה, כדקתני לעיל - הא מ'זבח' נפקא: דמנחה לאו זבח הוא)?

אי לא כתב רחמנא 'עולה', הוה אמינא (דממשמעות דנדר ונדבה לא ממעטינן להו, דעל כרחך כלל ופרט לרבויי אתא אפילו מאי דלאו נדר ונדבה הוא, דהא כל נדר ונדבה - ממשמעותא אתי): ''ועשיתם אשה לה'' – כלל; 'לפלא נדר או בנדבה' – פרט; 'לעשות ריח ניחוח' - חזר וכלל; כלל ופרט וכלל אי אתה דן אלא כעין הפרט: מה הפרט מפורש דבר שאינו בא על חטא - אף כל שאין בא על חטא, אוציא חטאת ואשם שהן באין על חטא, אביא בכור ומעשר ופסח שאין באין על חטא' - תלמוד לומר 'עולה' (מריבויי דקרא ממעטינן בכור ומעשר, ודרשינן: מה הפרט מפורש, כדלקמן - יצאו בכור ומעשר).

(ופריך:) השתא דכתיב 'עולה' (למעוטי בכור ומעשר), כלל ופרט [וכלל] מה מרבית ביה (דהואיל ואמרת 'אוציא חטאת ואשם', מה יש לך לומר 'מה הפרט מפורש אף כל ...'? ומאי נינהו דקאמר לרבויי מפרט זה? הא כל הטעונים נסכים כתובים בפרשה בהדיא)?

מה הפרט מפורש שאינו מחוייב ועומד (שאין מחוייב בעולה, דבעולת נדבה מיירי) - אף כל שאינו מחוייב ועומד, להביא ולדות קדשים (נקבות של שאר קדשים, כגון שלמים, דעולה זכר ולא שייך ולד), ותמורתן (ותמורה של שלמים), ועולה הבאה מן המותרות (כדאמרינן בפירקין לעיל (דף צ:)) (גירסת רש"י כתב יד: **ועולה הבא מן התמורה**: תמורת עולה; גירסת רש"י: **ותמורתן**: היינו שהמיר את העולה), ואשם (אשם שמתו בעליו, או נתכפרו באחר, דקיימא לן 'כל שבחטאת מתה באשם רועה') שניתק לרעיה (שמסרוהו לרועה, ושחטו, ואמרינן בפרק קמא: 'אשם שניתק לרעיה ושחטו סתם - כשר לעולה'; וההוא עולה בעי נסכים), (לישנא אחרינא גרסינן '**ועולה הבא מן המותרות**': כל הנך דאמרינן - יפלו דמיו לנדבה, ואותה נדבה היינו עולות לקייץ המזבח, וכגון מותר נסכים דאמרינן לעיל: הבשר למזבח ועורות לכהנים; אבל אי לאו מיעוטא ד'עולה', כיון דנדר ונדבה לאו דוקא, הוה דרשי ביה לרבות כל שאינו בא על חטא), וכל הזבחים שנזבחו שלא לשמן (שהן כשרים אלא שלא עלו לבעלים - שטעונין נסכים).

והשתא דאמרת 'או [מן הצאן]' לדרשא (לחלק), ('או' ד)'לפלא נדר או בנדבה' למה לי? (כולהו 'או' מן פרשת נסכים קא בעי [במדבר טו פסוק ג ופסוק ח].)

לחלקם איצטריך: סלקא דעתך אמינא עד דמייתי נדר ונדבה לא ליבעי נסכים - קא משמע לן דאייתי נדר לחודיה ליבעי נסכים ואי אייתי נדבה לחודיה לייתי נסכים.

הניחא לרבי יאשיה (דאמר אף על גב דלא כתיב 'יחדו', כמו דכתיב דמי, להכי איצטריך האי 'או' לחלק), אלא לרבי יונתן למה לי?

סלקא דעתך אמינא אייתי נדר לחודיה ליבעי נסכים, אייתי נדבה לחודיה ליבעי נסכים, אייתי נדר ונדבה תיסגי בנסכים דחד - קא משמע לן.

'או במועדיכם' [במדבר טו,ג] למה לי?

סלקא דעתך אמינא הני מילי דקא מייתי עולה בנדר ושלמים בנדבה, אי נמי איפכא (דאייתי שלמים בנדר, עולה בנדבה - בעי נסכים כל חד וחד), אבל היכא דקא מייתי עולה ושלמים בנדר - אי נמי עולה ושלמים בנדבה, שֵׁם נדר אחד' ושֵׁם נדבה אחת היא, ותיסגי ליה בנסכים דחד - קא משמע לן 'או במועדיכם'.

(במדבר טו,ח) 'וכי תעשה בן בקר עולה או זבח [לפלא נדר או שלמים לה']' - ('או') למה לי?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא הני מילי היכא דקא מייתי עולה ושלמים בנדר, אי נמי עולה ושלמים בנדבה, אבל היכא דקא מייתי שתי עולות: חדא בנדר וחדא בנדבה, אי נמי שני שלמים: אחד בנדר ואחד בנדבה - אימא 'שֵׁם שלמים אחת היא', 'שֵׁם עולה אחת היא' ותיסגי ליה בנסכים דחד - קא משמע לן.

(במדבר טו,ח) 'לפלא נדר או שלמים', ('או') למה לי?

סלקא דעתך אמינא הני מילי היכא דמייתי שתי עולות: חדא בנדר וחדא בנדבה, אי נמי שני שלמים: חדא בנדר וחדא בנדבה, אבל היכא דקא מייתי שתי עולות בנדר ושתי עולות בנדבה, אי נמי שני שלמים בנדר ושני שלמים בנדבה שֵׁם עולה אחד הוא ושֵׁם נדר אחד הוא, ותיסגי ליה בנסכים דחד - קא משמע לן.

ורבי יאשיה (דאמר לעיל דהאי 'מן הבקר או מן הצאן' למעוטי עולת העוף אתא), האי 'מן הבקר או מן הצאן' - ('או') למה לי (בשלמא לרבי יונתן דריש 'או' לחלק [ורבי יאשיה נפקא ליה לחלק מן 'ואם מן הצאן' ומ'אם עולה קרבנו מן הבקר', ולמעוטי עולת העוף נפקא ליה מ'מן הבקר ומן הצאן'], אלא לרבי יאשיה – [האי 'או'] מאי דריש ביה)?

סלקא דעתך אמינא הני מילי בתרי מיני (הוא דבעי נסכים לכל חד), אבל בחד מינא (בחד מן הצאן או בקר) תסגי ליה בנסכים דחד - קא משמע לן.

(במדבר טו,יב) [כמספר אשר תעשו] ככה תעשו לאחד [כמספרם] (דמשמע נמי לכל אחד נסכיו בפני עצמו) למה לי (והדר [אולי צ"ל לאחר ש]פירש דינו של כל אחד)?

סלקא דעתך אמינא הני מילי (דבעי שני נסכים לשני קרבנות) בזה אחר זה (היכא דהוקדש זה אחר זה והביאן כאחד), אבל (היכא דמקדשי) בבת אחת (והביאן [נדר ונדבה] בבת אחת), תיסגי ליה בנסכים דחד - קא משמע לן.

אלא שחטאתו של מצורע ואשמו טעון נסכים:

מנא הני מילי?

דתנו רבנן: '(במצורע עשיר כתיב:) (ויקרא יד,י) [וביום השמיני יקח שני כבשים תמימם וכבשה אחת בת שנתה תמימה] *ושלשה עשרנים סלת מנחה* [בלולה בשמן ולג אחד שמן] *– במנחה* *הבאה עם הזבח* (כלומר: שזקוקה לזבח שקריבה עמו) *הכתוב מדבר* (דמצורע עשיר מביא שלשה כבשים: עולה, וחטאת, ואשם; הילכך בעי שלשה עשרונים)*;*

*אתה אומר במנחה הבאה עם הזבח? או אינו אלא במנחה הבאה בפני עצמה* (כלומר: שהמנחה אינה זקוקה לזבח, אלא מנחה בפני עצמה היא)*?* [אם מנחה זו אינה מנחה של הזבח – אולי היא מעכבת?]

*כשהוא אומר* (ויקרא יד,כ) *והעלה הכהן את העולה ואת המנחה* [המזבחה וכפר עליו הכהן וטהר] *- הוי אומר במנחה הבאה עם הזבח הכתוב מדבר* ('את העולה ואת המנחה' משמע המנחה הבאה גלל עולה)*.*

*ועדיין איני יודע אם טעונה נסכים* (נסכי יין) *ואם לאו* (דהא לא כתיב בה יין בפירוש)*!*

*תלמוד לומר:* (בפרשת 'שלח', בפרשת נסכים כתיב:)(במדבר טו,ה) *ויין לנסך רביעית ההין תעשה על העולה או לזבח לכבש האחד* (לא הוה צריך קרא למימר, דכבר כתיב בראש הפרשה 'עולה או זבח'; מה תלמוד לומר 'על העולה או לזבח')*: 'עולה' זו עולת מצורע; 'זבח' זו חטאת מצורע; 'או לזבח' זו אשם מצורע* (ששלשתן טעונים נסכים)*.'*

ותיפוק ליה תרוייהו (חטאת ואשם) מ'זבח' (ולא ליבעי קרא לכל חד וחד),

(מנחות צא,ב)

דאמר מר (גבי נזיר, במסכת נזיר בפרק 'שלשה מינין') *'*([במדבר ו,יח] 'ולקח את שער ראש נזרו ונתן על האש אשר תחת זבח השלמים'; אין לי אלא תחת זבח השלמים, תחת הדוד של) *חטאת* (של נזיר טהור) *ואשם* (דנזיר טמא) *מנין* (מנין שאם נתן שיער גלוחו תחת האש שהחטאת ואשם מתבשלין בו - מנין שיצא)*? - תלמוד לומר '*[ונתן על האש אשר תחת] *זבח*'(מדלא כתיב 'תחת שלמים'; אלמא חטאת ואשם - בכלל 'זבח' הם)?

הני מילי (דנפקי תרוייהו: חטאת ואשם של נזיר - מחד קרא) היכא דתרוייהו כי הדדי נינהו (כגון דנזיר: דשניהם באים להכשיר: אשם נזיר טמא להכשירו למנות נזירות שניה של טהרה, וחטאת בנזיר טהור להכשירו ביין ותגלחת), אבל היכא דאשם להכשיר וחטאת לכפר ([כגון] מצורע: דשניהם באים כאחת: אשם להכשירו לבא אל המחנה, שהרי דמיו נותנין לבהונות, וחטאת לכפר על שבעה דברים שהנגעים באים עליהם, כדאמרינן בערכין) - בעינן תרי קראי.

'*זבח - זו חטאת מצורע*';

ואימא זו חטאת (דנזיר טהור) ואשם דנזיר (דנזיר טמא)?

תוספות ד"ה אימא חטאת ואשם דנזיר: אחטאת ואשם דעלמא לא פריך, אלא מהני, משום דאית בהו מנחה, וגם דמו לנדבה: דנזירות - נדבה היא.

לא סלקא דעתך, דתניא (בפרשת נזיר כתיב): (במדבר ו,טו) [וסל מצות סלת חלת בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן] *ומנחתם ונסכיהם* (דכתיב בנזיר טהור) *- בעולתו ובשלמיו הכתוב מדבר* (דטעונים נסכים, ולא חטאתו של טהור ואשמו של נזיר טמא)*.*

*אתה אומר בעולתו ובשלמיו? או אינו אלא אפילו חטאת?*

*תלמוד לומר* (סיפיה דקרא 'ועשה הכהן את מנחתו ואת נסכו')*:* (במדבר ו,יז*) ואת האיל יעשה זבח שלמים* [לה' על סל המצות ועשה הכהן את מנחתו ואת נסכו]*; איל* (שלמי נזיר) *בכלל* (שאר אילים) *היה* (דטעונין נסכים, כדכתיב בפרשת נסכים [במדבר טו,ו] 'או לאיל תעשה מנחה [סלת שני עשרנים בלולה בשמן שלשית ההין])*, ולמה יצא* (דהדר כתיב באיל נזיר 'את מנחתו ואת נסכו')*? - להקיש אליו* (כל שאר הקרבנות)*: מה איל מיוחד: בא בנדר ונדבה* (שהוא שלמים, ודרך שלמים לבא בנדר ונדבה)*, אף כל בא בנדר ונדבה* (אוציא חטאת ואשם, שאין באין בנדר ובנדבה, שאין טעונין נסכים)' (הילכך ליכא לרבות לנסכים מ'זבח' אלא חטאת מצורע).

(אמר מר:) '*עולה - זו עולת מצורע*';

ואימא 'זו עולת יולדת (שטעונה נסכים)'?

אמר אביי: עולת יולדת - מסיפא דקרא נפקא, דתניא: [(במדבר טו,ה) ויין לנסך רביעית ההין תעשה על העולה או לזבח לכבש האחד] *רבי נתן אומר: 'לכבש' - זו עולת יולדת; 'האחד' זה אחד עשר של מעשר שקרב שלמים* (דאמרינן בפרק בתרא דבכורות [פ"ט מ"ח]: '*קָרָא לתשיעי 'עשירי', ולעשירי 'תשיעי', ולאחד עשר 'עשירי' - שלשתן מקודשות*', ואמרינן התם [בכורות ס,א]: '*תשיעי נאכל במומו, ועשירי מעשר, והאחד עשר יקרב שלמים*', וקא מרבי ליה קרא לנסכים)*: שלא מצינו לה בכל התורה שיהא טפל חמור מן העיקר* (כגון הכא: דמעשר גופיה לא בעי נסכים, כדאמרינן לעיל; טפל דידיה דאתי מכחו - כגון האחד עשר - טעון נסכים)!

רבא אמר: (לא מצית למימר - לא חטאת ואשם דנזיר, ולא עולה דיולדת:) איזהו דבר שצריך שלשה רבויין (דשלשה ריבויין יש בפסוק 'העולה' ו'או לזבח')? - הוי אומר זו מצורע (דאית ביה שלשה קרבנות: חטאת ועולה ואשם; דאי בנזיר - ארבע ריבויין מיבעיא ליה, דהא אית ביה חטאת, ועולה, ואשם, ושלמים!).

(רש"י כתב יד: דקפרכת לעיל 'ואימא זו עולת יולדת' - לאו פירכא היא, ד**איזהו דבר שצריך שלשה ריבויין**: שטעון שלשה קרבנות שיהא צריך שלשה קראי כגון הכא, דכתיב בפרשת נסכים 'העולה או לזבח' [במדבר טו,ה] - דכל חד מרבי חד קרבן? - **הוי אומר זה מצורע** (כו').)

'לאיל' (דכתיב [במדבר טו,ו] 'או לאיל תעשה מנחה [סלת שני עשרנים בלולה בשמן שלשית ההין]') - למה לי? (ליכתוב 'וכי תעשה מנחה סולת שני עשרונים בלולה בשמן שלישית ההין', ואנא ידענא דהיינו איל – דצריך שני עשרונים!? רש"י כתב יד: הרי כבר נאמר בפנחס [במדבר כח,יב] ושני עשרונים סולת מנחה בלולה בשמן לאיל האחד'? – ועל זה העיר שטמ"ק אות ד: וקשה: שהרי כמו כן כתיב דיני פר, ועל כרחך איצטריך, דהכא איירי בנדר, והתם בחובה! ונראה דבעי מ'איל' דכתיב בתריה: 'ככה יעשה לשור [האחד] או לאיל [האחד או לשה בכבשים או בעזים]' [במדבר טו,יא].)

אמר רב ששת: לרבות אילו של אהרן (של יום כפורים).

'אילו של אהרן'? מ'במועדיכם' [במדבר כט,לט: אלה תעשו לה' במועדיכם לבד מנדריכם ונדבתיכם לעלתיכם ולמנחתיכם ולנסכיכם ולשלמיכם] נפקא (ו הבא במועדיכם, ואילו של אהרן - הוא בא במועד: ביום הכפורים)!?

סלקא דעתך אמינא הני מילי (דדבר הבא במועד טעון נסכים) דצבור, אבל דיחיד (באילו של אהרן) (אימא) לא [קא משמע לן].

ומאי שנא (אילו של אהרן: דמשום דהוי דיחיד - הוה אמינא דלא יטעון נסכים) מעולת יולדת (דקרבן יחיד הוא, דמרבינן לעיל: אף על גבי דשל יחיד היא טעונה נסכים - הכי נמי הוה ידענא לאילו של אהרן, ולא בעי '[ל]איל' לרבוייה)?

סלקא דעתך אמינא הני מילי [שטעון נסכים] דבר שאין קבוע לו זמן (דומיא דנדר ונדבה דכתיב בקרא), אבל דבר שקבוע לו זמן (אילו של אהרן קבוע לו זמן) - אימא לא? - קא משמע לן.

'או לאיל' למה לי?

לרבות את הפלגס (לנסכים). (פלגס [על פי פרה פ"א מ"ג] = כבש בן י"ג חדשים: יצא מכלל 'כבש' ולכלל 'איל' לא בא, ד'כבש' - בן שנה, ו'איל' - בן שתי שנים; כשהוא בן י"ג חדשים ויום אחד - שנכנס חדש בשנה שניה - קרי ליה 'איל', אבל בתוך חדש י"ג - קרי ליה 'פלגס'.)

הניחא לרבי יוחנן, דאמר בריה הוא (וטעון נסכים), דתנן [פרה פ"א מ"ג]: '*הקריבו* (לפלגס, היכא דנדר איל או כבש) *- מביא עליו נסכי איל, ואינו עולה לו מזבחו* (לשם חובת נדרו, וצריך להביא איל ודאי או כבש ודאי: דאף על גב דבריה בפני עצמו הוא - קמרבי ליה קרא)' ואמר רבי יוחנן: (מאי טעמא מביא עליו נסכי איל? - דכתיב בנסכים) [במדבר טו,ו] או לאיל [תעשה מנחה סלת שני עשרנים בלולה בשמן שלשית ההין] - לרבות את הפלגס (ומשום דבריה בפני עצמו הוא איצטריך קרא לרבויי), אלא לבר פדא, דאמר 'מייתי (מביא נסכי איל) ומתני, דספיקא הוא (משום דספק איל ספק כבש הוא, ואומר "אם איל הוא - הרי נסכיו עמו, ואם כבש הוא - הרי נסכים כשיעור כבש באים חובה לו, והשאר יהא נסכי נדבה" - שהרי מתנדב אדם נסכים בלא זבח)' - אצטריך קרא לרבויי ספיקא (מי איצטריך קרא למיכתב או לרבויי ספיקא? והלא לפני המקום הכל גלוי, ואין ספיקא לפניו, ולא אשכחן קרא דכתיב משום ספיקא)?

ודאי לבר פדא קשיא (דלדידיה לא ידעינא 'או' למה לי).

[ספרי שלח קז] (במדבר טו,יא) *ככה יעשה לשור האחד או לאיל האחד או לשה בכבשים או בעזים;*

*'לשור האחד' - מה תלמוד לומר* (והא כבר נאמר (במדבר טו,ט) 'והקריב על בן הבקר מנחה [סלת שלשה עשרנים בלול בשמן חצי ההין])*?*

*לפי שמצינו שחלק הכתוב בין נסכי איל* (שהוא בן שתי שנים) *לנסכי כבש* (שהוא בן שנה)*, יכול נחלק בין נסכי פר לנסכי עגל* (שהוא בן שנה)*? - תלמוד לומר: 'לשור האחד'* (דבין גדול בין קטן - נסכיו שוין)*.*

*'או לאיל* [האחד]*' - מה תלמוד לומר* (והלא כבר נאמר [במדבר טו,ו] 'או לאיל תעשה מנחה [סלת שני עשרנים בלולה בשמן שלשית ההין]'; רש"י כתב יד: דמה אתא לחלק? דהא אשמועינן כבר 'רצה אחד יביא רצה יביא שנים')*?*

*לפי שמצינו שחלק הכתוב בין נסכי בן שנה לנסכי בן שתים, יכול נחלק בין נסכי בן שתים לנסכי בן שלש? - תלמוד לומר: 'או לאיל האחד'* (כל דשמו 'איל' - אפילו בן שלש שנים - דין 'איל' יש לו)*;*

*'או לשה בכבשים' - מה תלמוד לומר* (והלא כבר נאמר [במדבר טו,ה] [ויין לנסך רביעית ההין תעשה על העלה] או לזבח לכבש האחד])*?*

*לפי שמצינו שחלק הכתוב בין נסכי כבש לנסכי איל, יכול נחלק בין נסכי כבשה* (בת שנתה) *לנסכי רחלה* (בת שתי שנים)*? - תלמוד לומר: 'או לשה בכבשים';*

*'או בעזים' מה תלמוד לומר* (והלא עזים בכלל כבשים הם [אולי 'כבשים' = 'צאן'?])*?*

*לפי שמצינו שחלק הכתוב בין נסכי כבש לנסכי איל, יכול נחלק בין נסכי גדי לנסכי שעיר* ('גדי' היינו בחור, 'שעיר' היינו זקן)*? - תלמוד לומר 'או בעזים'.*

אמר רב פפא: בדיק (מנסה) לן רבא:

(מנחות צב,א)

נסכי רחלה בכמה (כמה יין היא צריכה)? (שהיה רצונו לנסותינו אם היינו מפרישין בין זכר לנקבה; ענין אחר: בין רחלה לכבשה)

ופשטינא ליה ממתניתין (במסכת שקלים [פ"ה מ"ג]): *'*[*ארבע חותמות היו במקדש: עגל זכר גדי חוטא*] *'גדי משמש נסכי צאן* (שמאותו חותם שכתוב עליו 'גדי' היו לוקחין נסכים לקרבן צאן; ולא היה מביא מביתו יין וסולת, אלא היה נותן מעות לגזבר, והיה נותן לו גזבר חותם [חותמות] שהיה כתוב עליו 'גדי', ומוסר להממונה על הסלתות ונסכים) *של גדולים ושל קטנים של זכרים ושל נקבות* (דהיינו נמי לכבשה ורחלה, דכולן נסכיהן שוין) *- חוץ משל אילים* (שלא היו נוטלין משם לצורך נסכי אילים, לפי שאין נסכין שוין לנסכין דהני: דהכבש היה טעון רביעית ההין לעשרון אחד; מי שהיה מבקש נסכים - הלך אצל יוחנן הממונה על החותמות ונותן על נסכיו, ונותן לו חותם, והולך אצל גזבר הממונה על היין, ונותן לו חותם, והוא נותן לו נסכים)' (אלמא דב'גדי' דקתני אנקבות, דנקבות - בין גדולה ובין קטנה - מדה אחת להן).

משנה:

כל קרבנות הצבור אין בהן סמיכה חוץ מן הפר הבא על כל המצות (עבירה מכל המצות, כגון שהורו בית דין שחלב מותר - מביאין פר העלם דבר, וסמיכה כתיב ביה), ושעיר המשתלח.

רבי שמעון אומר: אף שעירי עבודה זרה (דכתיב בפרשת 'שלח לך': וכי תשגו וכו' [במדבר טו,כב]).

כל קרבנות היחיד טעונין סמיכה חוץ מן הבכור והמעשר והפסח; והיורש סומך (על קרבן אביו לאחר מיתת אביו; רש"י כתב יד: אם התנדב אביו קרבן עולה ושלמים ומת - סומך היורש עליו) ומביא נסכים (שהיה אביו חייב להביא עם הזבח) ומימר (שיכול להמיר בקרבן אביו: אם המיר אותן בבהמה אחרת - תמורה חלה עליהן, ושתיהן קדושות, כאילו המיר אביו).

גמרא:

תנו רבנן [תוספתא מנחות פ"י מ"ג; אך בתוספתא הפוכות הדעות]: *כל קרבנות הצבור אין בהן סמיכה חוץ מפר הבא על כל המצות ושעירי עבודת כוכבים - דברי רבי שמעון; רבי יהודה אומר: שעירי עבודת כוכבים - אין בהן סמיכה; ואת מי אביא תחתיהם? שעיר המשתלח*.

לא סגיא דלא מעייל?

אמר רבינא: גמירי שתי סמיכות בצבור (הילכך לא סגי דלא מעייל).

*אמר לו רבי שמעון: והלא אין סמיכה אלא בבעלים, וזה* (שעיר המשתלח) *- אהרן ובניו סומכין בו* (כדכתיב [ויקרא טז,כא] 'וסמך אהרן את שתי ידיו', ולא בעלים, ולא הויא 'סמיכה', ואינו משלים שתי סמיכות של צבור)*?*

*אמר לו* (רבי יהודה)*: אף זה* (שעיר המשתלח) *אהרן ובניו מתכפרין בו* (על שאר עבירות חוץ מטומאת מקדש וקדשיו עם הצבור, ו'סמיכה בבעלים' היא).

אמר רבי ירמיה: ואזדו לטעמייהו (דאפליגו בעלמא: דלרבי יהודה, אהרן ובניו מתכפרין בשעיר המשתלח בשאר עבירות חוץ מטומאת מקדש וקדשיו, וכבעלים הוי בהו, ולרבי שמעון - אין מתכפרין בו), דתניא [ספרא אחרי מות פרשתא ה פרק ח משנה ח]: (לאחר שגמר ההזאות בפר ושעיר של יום הכפורים - כתיב באחרי מות: [ויקרא טז,לג] וכפר את מקדש הקדש ואת אהל מועד ואת המזבח יכפר ועל הכהנים ועל כל עם הקהל יכפר):

*'וכפר את מקדש הקדש' - זה לפני ולפנים* (ששעיר הנעשה בפנים, ופר - מכפרים על טומאת מקדש וקדשיו, שנכנס לפני ולפנים)*;*

*'ואת אהל מועד' - זה היכל;*

*'מזבח' – כמשמעו* (שמכפרים על טומאה שנגע במזבח, וכגון שהיתה לו ידיעה בתחלה כשנטמא ונעלם ממנו טומאה זו, או העלם קדש, ונגע בו; ושעיר הנעשה בפנים מכפר עד שיודע ויביא קרבן עולה ויורד, כדאמר בשבועות)*;*

*'יכפר' - אלו העזרות;*

*'כהנים' - כמשמען;*

*'על כל עם הקהל' - אלו ישראל;*

*'יכפר' - אלו הלוים*  (והיה נוטל מדם הפר ומדם השעיר הנעשה בפנים, ומכפר על טומאת מקדש וקדשיו שהיתה בה ידיעה בתחלה ואין בה ידיעה בסוף - בין לפני ולפנים, בין דהיכל, בין דעזרות - ומכפר דם השעיר על ישראל, ודם הפר על הכהנים)*;*

*הושוו כולן* *לכפרה אחת* (כהנים לוים וישראלים הושוו בהאי 'יכפר' דכתיב 'על הכהנים ועל כל עם הקהל יכפר')*: שמתכפרין בשעיר המשתלח* (שכולן מתכפרין בשעיר המשתלח בשאר עבירות; דבטומאת מקדש וקדשיו ליכא למימר דמכפר, דהא דם הפר מכפר על הכהנים, ודם שעיר הפנימי - על ישראל לדברי הכל, כדאמר בפרק קמא דשבועות) *- דברי רבי יהודה* (וכיון דמתכפרין בו הכהנים - הויא 'סמיכה בבעלים')*;*

*רבי שמעון אומר:* (אִין, דודאי בהא אמינא כוותך:) *כשם שדם שעיר הנעשה בפנים מכפר על ישראל על טומאת מקדש וקדשיו - כך דם הפר מכפר על הכהנים על טומאת מקדש וקדשיו;* (אבל בהא לא אמינא כוותך:) *כשם שוידוי של שעיר המשתלח מכפר על ישראל בשאר עבירות - כך וידוי של פר מכפר על הכהנים בשאר עבירות*.

(וקא פריך:) ורבי שמעון, (היכי מצי למימר דאין כהנים מתכפרים בשעיר המשתלח?) הא ודאי הושוו (הא קתני ברייתא דהושוו כולן: שמתכפרין בשעיר)?

(אמר לך:) אִין, הושוו: דבני כפרה נינהו, מיהו כל חד וחד מכפר בדנפשיה (ישראל בדם [צ"ק: בודוי] השעיר והכהנים בדם [צ"ק: בודוי] הפר): לרבי יהודה (האי דכתוב בספרים לרבי יהודה כו' - פירוש יתירא הוא [שטמ"ק אות ג: זה הפירוש הוא מרבנן סבוראי]): טומאת מקדש וקדשיו ישראל מכפרי בדם שעיר הנעשה בפנים וכהנים בפר של אהרן, בשאר עבירות אלו ואלו מכפרי בוידוי שעיר המשתלח, ולרבי שמעון - בשאר עבירות נמי כהנים בוידוי דפר מתכפרי, כדקתני: '*אחד ישראל ואחד כהנים ואחד כהן משיח* (לעיל מיניה מיירי בכפרת שעיר המשתלח, וקאמר אחד כהנים כו' מתכפרים בשאר עבירות בשעיר המשתלח)*; מה בין ישראל לכהנים ולכהן משיח? - אלא שדם הפר מכפר על הכהנים על טומאת מקדש וקדשיו* (ודם השעיר הנעשה בפנים - על ישראל) *- זו דברי רבי יהודה; ורבי שמעון אומר: כשם שדם השעיר הנעשה בפנים מכפר על ישראל - כך דם הפר מכפר על הכהנים; כשם שוידויו של שעיר המשתלח מכפר על ישראל - כך וידויו של פר מכפר על הכהנים*'.

תנו רבנן [ספרא ויקרא דבורא דחובה פרשתא ד פרק ו משנה ג]: (ויקרא ד,טו) *וסמכו זקני העדה את ידיהם על ראש הפר* [לפני ה' ושחט את הפר לפני ה'] (דכתיב בפר העלם דבר של צבור)*: פר טעון סמיכה, ואין שעירי עבודת כוכבים טעונין סמיכה* (ושתי סמיכות הן: פר העלם דבר של צבור, ופר הבא על כל המצות [דגמר 'מעיני' [במדבר טו,כד] 'מעיני' [ויקרא ד,יג] מפר העלם דבר של צבור]) *- דברי רבי יהודה; רבי שמעון אומר: פר טעון סמיכה בזקנים, ואין שעירי עבודת כוכבים טעון סמיכה בזקנים, אלא באהרן* (כלומר: בכהן; ואף על גב דכהנים לא עבדו עבודת כוכבים - סומך הכהן על השעיר)';

ורמינהו: 'החי' [ויקרא טז,כא: וסמך אהרן את שתי ידו על ראש השעיר החי והתודה עליו את כל עונת בני ישראל ואת כל פשעיהם לכל חטאתם ונתן אתם על ראש השעיר ושלח ביד איש עתי המדברה] *- החי טעון סמיכה ואין שעירי עבודת כוכבים טעונין סמיכה - דברי רבי יהודה; רבי שמעון אומר: חי טעון סמיכה באהרן*

(מנחות צב,ב)

*ואין שעירי עבודת כוכבים טעונין סמיכה באהרן אלא בזקנים*' (וקשיא דרבי שמעון אדרבי שמעון: דהתם אמר באהרן, והכא אומר בזקנים)!?

אמר רב ששת: ותסברא דהך קמייתא מתרצתא היא? הא אמר רבי שמעון 'סמיכה בבעלים בעינן (ו'בעלים' דשעירי עבודת כוכבים היינו זקנים, ולא כהנים)'?! (והכא חשיב לשעירי עכו"ם באהרן לחדא משתי סמיכות שיש בצבור!)

תוספות ד"ה הא לרבי שמעון סמיכה בבעלים בעינן - ואהרן לאו בעלים הוא, דאי משום שמתכפר עם כל ישראל - הא אמר ר' שמעון במסכת הוריות (דף ה.) 'פר ושעיר לכל שבט'; והא דחשיבי זקנים בעלים אף על פי שיש פר ושעיר לבית דין בפני עצמן - כיון דעל ידיהן נעשה החטא קרי להו בעלים.

אלא תריץ הכי: 'הפר [ויקרא ד,טו: וסמכו זקני העדה את ידיהם על ראש הפר לפני ה' ושחט את הפר לפני ה'] - פר טעון סמיכה ואין שעירי עבודת כוכבים טעונין סמיכה - דברי רבי יהודה; רבי שמעון אומר: 'החי' [ויקרא טז,כא: וסמך אהרן את שתי ידו על ראש השעיר החי והתודה עליו את כל עונת בני ישראל ואת כל פשעיהם לכל חטאתם ונתן אתם על ראש השעיר ושלח ביד איש עתי המדברה]: חי טעון סמיכה באהרן, ואין שעירי עבודת כוכבים טעונין סמיכה באהרן, אלא בזקנים', והכי קא אמר ליה רבי שמעון לרבי יהודה: (מפר לא משמע ליה דממעט עבודת כוכבים: דפר צריך לגופיה;) שעירי עבודת כוכבים בעו סמיכה (ודאי), ואי שמיע לך דלא בעו סמיכה - באהרן הוא דשמיע לך (דלא בעי סמיכה ביה - אלא בזקנים), ומיעוטא (דאהרן - לא מ'הפר' אתי אלא) מ'החי' הוא (כדקאמר דשעיר ממעט שעיר, ואין הפר ממעט שעיר)! (ולהכי קמתרץ בהאי עניינא ד'הכי קאמר ליה לרבי שמעון וכו': משום דרבי יהודה מפיק טעמיה מ'פר', והוא מהדר ליה מ'החי'.

ענין אחר: מדאיצטריך סמיכה בשעיר המשתלח למעט מבעלים אלא באהרן בלבד סגי, מכלל דבעלמא: דהיינו שעיר עבודת כוכבים - טעונה סמיכה בבעלים, דהיינו בזקנים, ולא מ"ה)

ורבי יהודה - למה לי למעטינהו (שעירי עבודת כוכבים) מקרא (מקראי מפר ומן החי)? והא אמר רבינא: 'גמירי: שתי סמיכות בצבור' (ותו לא! וכיון דאמר במתניתין: 'חוץ מפר העלם דבר של צבור ושעיר המשתלח' - היינו שתי סמיכות, ולא צריך קרא למעוטינהו בברייתא מקראי)!?

גירסא בעלמא (כלומר: ודאי לא צריך למעוטינהו טפי מקראי, אלא להכי הדר ומעטינהו: משום גירסא בעלמא: שתהא רגיל שתי סמיכות בצבור ותו לא, וקראי אסמכתא בעלמא.

ענין אחר **גירסא בעלמא**: ודאי לא צריכי קראי, אלא כך קיבלה רבי יהודה מרבו בלשון זה; כך שמעתי.

רש"י כתב יד: **גירסא בעלמא**: אסמכתא בעלמא. לישנא אחרינא **גירסא**, ולסימנא נקטא **בעלמא**: כלומר: רבי יהודה לית ליה הלכה למשה מסיני בשתי סמיכות, אלא בגירסא בעלמא נקיט להו, ויליף להו מקראי.

ולרבי שמעון, אף על גב דמרבה שעירי עבודת כוכבים לסמיכה - אפילו הכי ליכא אלא שתי סמיכות בצבור, דהא גמר שתי סמיכות בצבור - לרבי שמעון היינו בבעלים, ושעיר המשתלח אין טעון סמיכה בבעלים, דבני אהרן לרבי שמעון אין מתכפרין בשעיר המשתלח! אבל לרבי יהודה - דלא בעי סמיכה בבעלים - איצטריך.)

תוספות מסכת מנחות דף צב עמוד ב ד"ה גירסא בעלמא - ל"א פירש בקונטרס כלומר דרבי יהודה לית ליה הלכה למשה מסיני בשתי סמיכות, אלא בגירסא בעלמא נקט להו, ויליף להו מקראי; וקשה: דבפרק כל המנחות באות מצה (לעיל סב:) פריך 'ויהו זבחי שלמי צבור טעונין סמיכה מק"ו?' ומשני: גמירי שתי סמיכות בצבור!? וי"ל דהתם מיירי לר' שמעון דאית ליה גמרא, כדאמר נמי בסמוך לרבינא, ורבי יהודה הוה ממעט זבחי שלמי צבור מהפר; עוד פירש לשון אחר 'גירסא בעלמא': קראי אסמכתא בעלמא לאוקמי גירסא לסימנא.

ורבי שמעון, (דפשיטא ליה ד)שעירי עבודת כוכבים דבעיא סמיכה (בזקנים) – מנלן (דהא לא נפיק אלא דלא בעי סמיכה באהרן, וממאי דבעי סמיכה בזקנים? אימא דלגמרי ממעיט)?

נפקא לן מדתניא [ספרא אחרי מות פרשתא ד משנה ד]: (ויקרא ד,כד) *וסמך ידו על ראש השעיר* [ושחט אתו במקום אשר ישחט את העלה לפני ה' חטאת הוא](דכתיב בשעיר נשיא) *- לרבות שעיר נחשון לסמיכה* (שהרי הוא נמי שעיר נשיא)*, דברי רבי יהודה* (להכי נקט 'שעיר נחשון': שהוא הקדים ראשון; ואי קשיא לך דתנן 'כל קרבנות היחיד טעונין סמיכה', והאי נמי קרבן יחיד הוא, ולמה לי קרא? - אפילו הכי איצטריך קרא לרבויי לסמיכה, דשעה מדורות לא ילפינן, ואף על גב דקרבן יחיד - הוה אמינא דלא בעי סמיכה - קא משמע לן, והכי אמרינן בפרק 'כל המנחות באות מצה')*; רבי שמעון אומר: לרבות שעירי עבודת כוכבים* (שהן נמי שעיר) *לסמיכה, שהיה רבי שמעון אומר: כל חטאת שנכנס דמה לפנים* (בהיכל לפנים) *טעונה סמיכה* (ושעירי עבודת כוכבים נמי נכנס דמן לפנים, כדאמרינן ב'איזהו מקומן': '*פרים הנשרפין ושעירים הנשרפין שחיטתן בצפון* כו', ושעירים הנשרפין הם שעירי עכו"ם שנשרפין חוץ למחנה, כדאמר בתורת כהנים)' (לאפוקי שעיר נחשון דאין דמו נכנס לפנים).

למה לי למימרא '*שהיה*...'? (מאחר דמרבה ליה מקרא; רש"י כתב יד: כיון דאמר שעירי עכו"ם טעון סמיכה - ממילא ידענא דכל חטאת שנכנס דמה לפנים טעונה סמיכה, דהא בפר העלם דבר - כהן משיח כתיב דבעי סמיכה, ושעיר הנעשה בפנים ליכא למימר דאתא לרבויי, כדמפרש לה;)

סימנא בעלמא (דכל חטאת שנכנס דמה וכו'; רש"י כתב יד: סימנא בעלמא נקטיה: שלא תאמר שעיר הנעשה בפנים דהא נכנס דמה לפנים).

(ולרבי שמעון, דאמר 'לרבות שעירי עבודת כוכבים' -) ואימא שעיר הנעשה בפנים (לרבות שעיר יום הכפורים הנעשה בפנים דהא נכנס דמו לפנים)?

(ומשני:) דומיא דשעיר נשיא (דומיא ליה קא מרבי, דהאי - בשעיר נשיא כתיב), דמכפר על עבירות מצוה ידועה (שנודע לו החטא, לאפוקי שעיר הנעשה בפנים, דמכפר על טומאת מקדש וקדשיו שיש בה ידיעה בתחלה ואין בה ידיעה בסוף, עד שיודע לו ויביא עולה ויורד).

ולרבינא, דאמר 'גמירי שתי סמיכות בציבור' - קראי למה לי (לרבי שמעון קמבעיא ליה: כיון דאמר רבי שמעון בבעלים, וגמירי 'שתי סמיכות בצבור' - הא ודאי פשיטא לן דהיינו פר העלם דבר של צבור ושעירי עבודת כוכבים, דהני איתנהו בבעלים, לאפוקי שעיר המשתלח דלא הוי סמיכה בבעלים: דהא לרבי שמעון אין אהרן ובניו מתכפרין בו, ולמה לי קרא לרבות שעירי עבודת כוכבים לסמיכה)?

איצטריך הלכתא ואיצטריך קראי: דאי מקרא (מן 'החי'), הוה אמינא זבחי שלמי ציבור (טעונים נמי סמיכה), [כי קשיא אמתניתין דהך פירקא ד'כל המנחות באות' אמר רב שמעון 'שלשה מינין טעונין שלש מצות' - ליתי בקל וחומר: ויהו זבחי שלמי ציבור טעונין סמיכה מקל וחומר: מה שלמי יחיד שאין טעונין תנופה חיים טעונין סמיכה חיים (ושחוטין טעונין סמיכה, זבחי שלמי צבור) וכו' (והכי קאמר: חי טעון סמיכה באהרן, ולא שלמי צבור טעונין סמיכה באהרן, אלא בזקנים, ואיכא שלשה סמיכות בצבור!] - (להכי) איצטריך הלכתא (קא משמע לן רבינא הילכתא: דשתי סמיכות בצבור ותו לא); ואי מהלכתא - לא ידעינן הי נינהו (אותן שתי סמיכות: אי דזבחי שלמי צבור אי דעבודת כוכבים? גירסת רש"י כתב יד: **לא ידענא אידך מה היא**: דחד מינייהו פר העלם דבר - כתיב בהדיא, ואידך לא ידענא אי שעירי עכו"ם אי שעיר הנעשה בפנים)!? קמשמע לן (אידך קרא ' וסמך ידו על ראש השעיר' לרבות שעירי עבודת כוכבים): דומיא דשעיר נשיא (חוטא) דמכפר על עבירות מצוה ידועה (דסברא: דומיא דידיה קא מרבי, שמכפר על עבירות מצוה ידוע כמותה). (לאפוקי זבחי שלמי צבור דלא דומיא דשעיר נשיא הוא; ואי כתב 'השעיר', הוה אמינא: סמיכת שעירי עבודת כוכבים באהרן הוא, להכי איצטריך 'החי' למימר דחי טעון סמיכה באהרן, ולא שעירי עבודת כוכבים טעונין סמיכה באהרן, אלא בזקנים; האי דאמר רבי שמעון במתניתין 'אף שעירי עבודת כוכבים' - לאו משום דקסבר שלשה סמיכות בצבור, אלא קסבר שעירי עבודת כוכבים טעונין סמיכה כאלו פר העלם דבר של צבור ושעיר המשתלח, ולעולם שתי סמיכות בעינן בצבור בבעלים עצמן, ולא בכהנים, דהיינו: פר העלם דבר ושעירי עבודת כוכבים.)

כל קרבנות היחיד טעונין סמיכה חוץ מבכור ומעשר ופסח:

תנו רבנן: (שלשה 'קרבנו' כתיבי בסמיכה בשלמים ב'ויקרא' [ויקרא ג,ב: וסמך ידו על ראש קרבנו ושחטו פתח אהל מועד וזרקו בני אהרן הכהנים את הדם על המזבח סביב; ויקרא ג,ח: וסמך את ידו על ראש קרבנו ושחט אתו לפני אהל מועד וזרקו בני אהרן את דמו על המזבח סביב; ויקרא ג,יב: ואם עז קרבנו והקריבו לפני ה' [פסוק יג] וסמך את ידו על ראשו ושחט אתו לפני אהל מועד וזרקו בני אהרן את דמו על המזבח סביב]: קרבנו שבא לשום ריצוי ודורון, ולא בכור ומעשר ופסח שאינן באים לריצוי, אלא חובה הם עליו - ולא לכפרה) *'קרבנו' - ולא הבכור* (טעון סמיכה)*; שיכול והלא דין הוא: ומה שלמים שאין קדושתן מרחם טעונין סמיכה, בכור שקדושתו מרחם אינו דין שטעון סמיכה? תלמוד לומר 'קרבנו' - ולא הבכור;*

*'קרבנו' - ולא מעשר; שיכול והלא דין הוא: ומה שלמים שאין מקדשין לפניהם ולאחריהם טעונין סמיכה, מעשר שמקדש לפניו ולאחריו* (כדאמרינן בבכורות [פ"ט מ"ח]: '*קָרָא לתשיעי 'עשירי' ולעשירי 'תשיעי' ולאחד עשר 'עשירי' - שלשתן מקודשות*)*, אינו דין שטעון סמיכה? - תלמוד לומר 'קרבנו - ולא מעשר;*

*'קרבנו' - ולא פסח; שיכול והלא דין הוא: ומה שלמים שאינו בעמוד והבא טעונין סמיכה, פסח שהוא בעמוד והבא, אינו דין שטעון סמיכה? תלמוד לומר 'קרבנו ולא פסח'*.

(למה לי למעטינהו דלא אתי מדינא דלבעי סמיכה?) איכא למיפרך (דלא הוו צריכי קראי: דאפילו לא מיעט רחמנא מ'קרבנו' לא מצית ילפת משלמים): מה לשלמים שכן טעונין נסכים ותנופת חזה ושוק (תאמר באלו דאין טעונין תנופה, ולמה לי קראי? רש"י כתב יד: מה שאין כן בהנך דממעטינהו בשמעתין דלעיל)!?

(ודאי לא צריכי) קראי (אלא) אסמכתא בעלמא.

אלא:

(מנחות צג,א)

קראי למה לי (עיקר קראי למה לי, הואיל ואסמכתא נינהו)?

'קרבנו' - ולא קרבן חבירו (שאין אדם סומך על קרבן חבירו, דלא בעי סמיכה בשל חבירו),

'קרבנו' - ולא קרבן עובד כוכבים (דסמיכה בבעלים בעינן),

'קרבנו' - לרבות כל בעלי קרבן לסמיכה (שאם היה להם בשותפות קרבן - אחד סומך עליו, ולא מתחייבי לסמוך כולם).

היורש סומך [ומביא נסכים ומימר]:

תני רב חנניה קמיה דרבא: יורש אינו סומך, יורש אינו מימר. והא אנן תנן '*היורש סומך ומביא את נסכיו ומימר*'?

אמר ליה: איפכאי (כלומר: דאתני 'יורש סומך ויורש מימר', כי היכי דלא תקשה ליה מתניתין)!

אמר ליה: לא (לא צריכת)! מתניתין (דמתניתא דתני 'אינו סומך ואינו מימר') מני? - רבי יהודה היא, דתניא '*יורש סומך יורש מימר; רבי יהודה אומר: יורש אינו סומך, יורש אינו מימר*'

מאי טעמא דרבי יהודה?

'קרבנו' - ולא קרבן אביו, ויליף תחלת הקדש (דהיינו תמורה, שמקדישה תחילה) מסוף הקדש (מסמיכה שהוא סומך בשעת שחיטה, ד'תכף לסמיכה שחיטה'): מה סוף הקדש יורש אינו סומך (כדאמר '*קרבנו - ולא קרבן אביו*') - אף תחילת הקדש: יורש אינו מימר.

ורבנן?

(ויקרא כז,י) 'המר ימיר' [לא יחליפנו ולא ימיר אתו טוב ברע או רע בטוב ואם המר ימיר בהמה בבהמה והיה הוא ותמורתו יהיה קדש] לרבות את היורש, ויליף סוף הקדש מתחילת הקדש: מה תחלת הקדש יורש מימר - אף סוף הקדש יורש סומך.

ורבנן, האי 'קרבנו' מאי עבדי ליה?

קרבנו ולא קרבן עובד כוכבים, קרבנו ולא קרבן חבירו, קרבנו לרבות כל בעלי קרבן לסמיכה;

ורבי יהודה?

לרבות כל בעלי קרבן לסמיכה לית ליה.

תוספות ד"ה לרבות כל בעלי קרבן לסמיכה לית ליה - פי' בקונ' אחד סומך על ידי כולן; ובריש תמורה (דף ב.) פירש בקונט' דלא סמכי כלל; ויש ספרים שכתוב שם 'מ"ט דלא מייחד קרבן דידהו' משמע כפירושו; אבל קשה: דלקמן אמרי': ''קרבנו' לרבות כל בעלי סמיכה; שיכול ומה תנופה שנתרבתה בשחוטין מתמעטה במחוברין סמיכה שלא נתרבתה בשחוטין אין דין שתתמעט במחוברין' משמע דאי לאו קרא הוה אמינא דהוי כתנופה: דאחד מניף על ידי כולן, וכאן נמי אחד סומך על ידי כולן.

ואי נמי אית ליה: עובד כוכבים וחבירו מחד קרא נפקא (דזה וזה איננו שלך, ותרוייהו מהאי טעמא הוא: דסמיכה בבעלים בעינן; רש"י כתב יד: דמשלו ולא השליח: בין שלוחו של עכו"ם ובין שלוחו של ישראל);

אייתרו ליה תרי קראי: חד 'קרבנו ולא קרבן אביו', ואידך לרבות כל בעלי קרבן לסמיכה.

ורבי יהודה, האי 'המר ימיר' מאי עביד ליה?

מיבעי ליה לרבות את האשה, דתניא: *לפי שכל הענין כולו* (של תמורה) *אינו מדבר אלא בלשון זכר* ('לא יחליפנו' ו'לא ימיר' - בלשון זכר הוא)*, מה סופינו לרבות את האשה* (כלומר: היאך נרבה את האשה)*? - תלמוד לומר 'המר ימיר* (לרבות את האשה)*'*.

ורבנן דרשי (נפקי לאשה) מ'ואם';

ורבי יהודה 'ואם' לא דריש.

משנה:

הכל סומכין חוץ מחרש שוטה וקטן וסומא ועובד כוכבים והעבד והשליח והאשה;

וסמיכה שירי מצוה (דאינו מעכב כפרה);

על הראש בשתי ידים;

ובמקום שסומכין שוחטין (באותו מקום ולא יזיזנה ממקומה);

ותכף לסמיכה שחיטה.

גמרא:

בשלמא חרש שוטה וקטן, דלאו בני דעה נינהו; עובד כוכבים נמי: [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ב משנה א] '*בני ישראל סומכין ואין עובדי כוכבים סומכין*'; אלא סומא מאי טעמא לא?

רב חסדא ורב יצחק בר אבדימי: חד אמר אתיא סמיכה (לכל קרבן) סמיכה מזקני עדה (מסמיכה דזקני עדה דפר העלם דבר של צבור: דמה להלן סומא לא - דאמרינן (סנהדרין דף יז.) '*אתך - בדומין לך*' [רש"י כתב יד: זקני העדה לאו סוימן נינהו, כדאמרינן בסנהדרין: מקיש רבים לנגעים...] ) וחד אמר אתיא סמיכה סמיכה מעולת ראייה (דהתם כתיב 'יראה' 'יראה' [שמות כג,יז; שמות לד,כג; דברים טז,טז] ואמרינן (חגיגה דף ד:) 'פרט לסומא').

ולמאן דאמר מעולת ראייה, מאי טעמא לא יליף מן זקני עדה?

(מנחות צג,ב)

דנין יחיד מיחיד (מעולת ראייה, דהוי נמי קרבן יחיד) ואין דנין יחיד מציבור;

ולמאן דיליף מזקני עדה, מאי טעמא לא יליף מעולת ראייה?

דנין מידי דכתיב ביה סמיכה בגופיה ממידי דכתיב ביה סמיכה בגופיה (סמיכה בקרבן יחיד דכתיב ביה סמיכה בגופיה, דכתיב 'וסמך' [ויקרא א,ד] מפר העלם דבר של ציבור דכתיב ביה סמיכה בגופיה: 'וסמכו זקני העדה' (ויקרא ד,טו)), לאפוקי עולת ראייה, דהיא גופה מעולת נדבה גמרה (דלא כתיב סמיכה אלא בעולת נדבה, דכתיב 'וסמך ידו על ראש העולה' [ויקרא א,ד], וכל התחלת 'ויקרא' הוא בעולת נדבה, דכתיב 'אדם כי יקריב מכם' [ויקרא א,ב] משמע: אם ירצה להקריב), דתני תנא קמיה דרב יצחק בר אבא: (ויקרא ט,טז) ויקרב את העולה ויעשה כמשפט (בעולת חובה כתיב, ב'ויהי ביום השמיני' וההיא - עולת חובה היתה, דכתיב 'קח לך עגל בן בקר לחטאת ואיל לעולה תמימים') - כמשפט עולת נדבה: לימד על עולת חובה שטעונה סמיכה (ועולת ראייה - כמו עולת חובה היא).

תוספות מנחות דף צג עמוד ב

תוספות ד"ה אתיא סמיכה סמיכה מזקני – תימה: אם כן ניבעי מנוקים מכל מום ולמאן דיליף מעולת ראייה נמעט סומא באחד מעיניו דפטר ליה מראייה ושאר כל הנהו דפטורים התם! ועוד: למה לי 'בני ישראל' למעוטי נשים, תיפוק לי מהכא.

תוספות מנחות דף צג עמוד ב ד"ה יליף מעולת ראייה - אף על גב דעולת ראייה גופה מעולת נדבה גמרה, כדבסמוך, וקיימא לן (זבחים דף מט:) דדבר הלמד בהיקש אין חוזר ומלמד בגזירה שוה - הני מילי היכא דיליף ההיא מילתא גופה, אבל הכא ילפינן עולת חובה דטעונה סמיכה מעולת נדבה והדר גמרינן סומא דלא.

והעבד והשליח והאשה:

תנו רבנן [ ויקרא א,ד: וסמך ידו על ראש העלה ונרצה לו לכפר עליו; ויקרא ג,ב: וסמך ידו על ראש קרבנו ושחטו פתח אהל מועד וזרקו בני אהרן הכהנים את הדם על המזבח סביב; ויקרא ד,כד: וסמך ידו על ראש השעיר ושחט אתו במקום אשר ישחט את העלה לפני ה' חטאת הוא]: *'ידו' - ולא יד עבדו, 'ידו' - ולא יד שלוחו* (אף על גב דאמר לעיל '*קרבנו - ולא קרבן חבירו*' איצטריך 'ידו': דאי לא כתיב 'ידו', הוי אמינא: היכא אימעט חבירו? - היכא דהקריב בלא ידיעה)*, 'ידו' - ולא יד אשתו*  (והנך כולהו מחד 'ידו' ממעטי);

[אולי רש"י לומד מכך שמיעוטים דומים, כולם בספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יג פרק יז משנה א: 'וסמך ידו לא יד בנו, ידו לא יד עבדו, ידו לא יד שלוחו, ידו על ראש ולא על גב, ידו על ראש לא על הצוואר, על ראש לא על הגבים' – אבל אין שם מיעוט 'ידו ולא יד אשתו'!]

כל הני למה לי?

צריכא: אי כתב רחמנא חד הוה אמינא למעוטי עבד, דלאו בר מצות, אבל שליח - דבר מצוה הוא, ושלוחו של אדם כמותו (דגמרינן (קדושין דף מא:) מפסח, דכתיב 'ושחטו אותו כל קהל' [שמות יב,ו]: '*וכי כל הקהל שוחטין? אלא מכאן ששלוחו של אדם כמותו*') - אימא לסמוך! ואי אשמעינן הני תרתי, דלאו כגופיה דמיא, אבל אשתו - דכגופיה דמיא - אימא תיסמך! – צריכא.

סמיכה שירי מצוה (שאם לא עשאה - לא מעכב):

תנו רבנן: '[ויקרא א,ד] *וסמך* [ידו על ראש העלה] *ונרצה* [לו לכפר עליו]*; וכי סמיכה מכפרת? והלא אין כפרה אלא בדם, שנאמר* (ויקרא יז,יא) [כי נפש הבשר בדם הוא ואני נתתיו לכם על המזבח לכפר על נפשתיכם] *כי הדם הוא בנפש יכפר! אלא לומר לך שאם עשאה לסמיכה שירי מצוה - מעלה עליו הכתוב כאילו לא כיפר* (כאילו לא עשה מצוה מן המובחר, כדכתיב 'וסמך... ונרצה')*, וכיפר* (ואפילו הכי כיפר: דכפרה - בדם הוא).'

ותניא גבי תנופה כי האי גוונא: '(ויקרא יד,כא) [ואם דל הוא ואין ידו משגת ולקח כבש אחד אשם] *לתנופה לכפר* [עליו ועשרון סלת אחד בלול בשמן למנחה ולג שמן]*; וכי תנופה מכפרת? והלא אין כפרה אלא בדם, שנאמר* (ויקרא יז,יא) [כי נפש הבשר בדם הוא ואני נתתיו לכם על המזבח לכפר על נפשתיכם] *כי הדם הוא בנפש יכפר! אלא לומר לך שאם עשאה לתנופה שירי מצוה - מעלה עליו הכתוב כאילו לא כיפר וכיפר.*'

על הראש:

תנו רבנן [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יג פרק יז משנה א]: '*'ידו' על הראש ולא ידו על הצואר* (היינו הגרון בית השחיטה; רש"י כתב יד: הצואר תחת הגרון)*; 'ידו' על הראש ולא ידו על הגביים* (גבו של בהמה)*; 'ידו' על הראש ולא ידו על החזה*' ('ראש' כתיבי טובא בה: בעולה [ויקרא א,יד], ושלמים [ויקרא ג,ב], וחטאת [ויקרא ד,כד].)

כל הני למה לי?

צריכי: דאי כתב רחמנא חד - למעוטי צואר דלא קאי בהדי ראשו (בשוה הראש; רש"י כתב יד: שיפוע ראשו, כנגד ראשו), אבל גבו דקאי להדי ראשו אימא לא (אימא לא נמעט)? – צריכא; ואי אשמעינן הני תרי - משום דלא איתרבי לתנופה, אבל חזה דאיתרבי לתנופה - אימא לא? – צריכא.

איבעיא להו: ידו על הצדדין (של ראש על הלחיים) - מהו?

תא שמע, דתניא אבא ביראה ברבי (בדבי רבי): אליעזר בן יעקב אומר: ידו על ראשו ולא ידו על הצדדין.

בעי רבי ירמיה: מטלית (אם כרך מטלית על ידו וסמך) - מהו שתחוץ (בין ידו לבין הראש)?

תא שמע (גבי פרו של אהרן במסכת יומא): ובלבד שלא תהא דבר חוצץ בינו לבין הזבח.

ובשתי ידים:

מנא הני מילי?

אמר ריש לקיש: דאמר קרא: (ויקרא טז,כא) וסמך אהרן את שתי ידו [על ראש השעיר החי והתודה עליו את כל עונת בני ישראל ואת כל פשעיהם לכל חטאתם ונתן אתם על ראש השעיר ושלח ביד איש עתי המדברה] כתיב 'ידו' (חסר: בלא יו"ד) וכתיב 'שתי' - זה בנה אב: כל מקום שנאמר 'ידו' הרי כאן שתים, עד שיפרט לך הכתוב אחת.

אזל רבי אלעזר, אמרה להא שמעתא בבי מדרשא, ולא אמרה משמיה דריש לקיש; שמע ריש לקיש (דלא אמרה משמיה) ואיקפד (על שלא אמרה משמו), (ואקשי ליה) אמר ליה: אי סלקא דעתך כל היכא דכתיב 'ידו' תרתי נינהו - למה לי למכתב 'ידיו' 'ידיו' (למה לי דכתב רחמנא בשום מקום בתורה 'ידיו' מלא? לכתוב 'ידו' ומשמע נמי תרי)?

אקשי ליה עשרים וארבע 'ידיו' (אמאי לא כתיב 'ידו') [לפי המסורה שבידינו, בתורה יש רק 12 בכתיב מלא, אך יש עוד 20 בנביאים ועוד 14 בכתובים [כולל 'ובידיו' בד"הה ו,ד]]: (ויקרא ז,ל) ידיו תביאנה, (דברים לג,ז) ידיו רב לו, (בראשית מח,יד) שִׂכל את ידיו – אישתיק; לבתר דנח דעתיה, אמר ליה: מאי טעמא לא תימא לי 'ידיו' דסמיכה קאמרי (דמשמע תרי - והא לא אשכחן 'ידיו' מלא דסמיכה)?

בסמיכה נמי כתיב (במדבר כז,כג) ויסמוך את ידיו עליו ויצוהו [כאשר דבר ה' ביד משה]!

סמיכה דבהמה קאמרי (דכל מקום שנאמר 'ידו' משמע תרי).

ובמקום שסומכין שוחטין תכף לסמיכה שחיטה:

מאי קאמר (דמשמע ליה דבאותו מקום בבהמה שסומכין - שם שוחטין, והלא אין סמיכה בצואר? נ"ל; רש"י כתב יד: דלתני 'תיכף לסמיכה שחיטה', ואנא ידענא דבמקום שסומכין שוחטין: לפי שתיכף לסמיכה שחיטה! דכתיב 'וסמך אהרן' וסמיך ליה 'ושחטת' [שמות כט, פסוק י ופסוק יט])?

הכי קאמר: במקום שסומכין (בעזרה, במקום הטבעות; דבשעת סמיכה היו ישראל רשאין ליכנס שם) - שוחטין (כלומר דלאחר שסומכין לאלתר שוחטין), שתכף לסמיכה שחיטה (דהכי מסתבר שפיר).

משנה:

חומר בסמיכה מבתנופה, ובתנופה מבסמיכה: שאחד מניף לכל החברים ואין אחד סומך לכל החברים (שרצו להתנדב קרבן: שכל הקרבנות מביאין בשותפות, כדאמר בפרק 'המנחות והנסכים' ואחד מניף על ידי כולם, כדמפרש בגמרא); חומר בתנופה: שהתנופה נוהגת בקרבנות היחיד (בחזה ושוק של שלמים) ובקרבנות הצבור (כבשי עצרת),

(מנחות צד,א)

המשך המשנה

בחיים ובשחוטין (בכבשי עצרת) ובדבר שיש בו רוח חיים (כגון קרבן בהמה) ובדבר שאין בו רוח חיים (לחם ומנחות כגון לחמי תודה ונסכים) - מה שאין כן בסמיכה (דאין נוהגין בשחוטין, ואין נוהג אלא בדבר שיש בו רוח חיים).

גמרא:

תנו רבנן: 'קרבנו' (שלשה 'קרבנו' כתובים בסמיכה בשלמים בפרשת ויקרא: ויקרא ג,ב: וסמך ידו על ראש קרבנו ושחטו פתח אהל מועד וזרקו בני אהרן הכהנים את הדם על המזבח סביב; ויקרא ג,ח: וסמך את ידו על ראש קרבנו ושחט אתו לפני אהל מועד וזרקו בני אהרן את דמו על המזבח סביב; ויקרא ג,יב: ואם עז קרבנו והקריבו לפני ה' [פסוק יג] וסמך את ידו על ראשו ושחט אתו לפני אהל מועד וזרקו בני אהרן את דמו על המזבח סביב) - לרבות כל בעלי קרבן לסמיכה; שיכול (שיהא האחד סומך לכל החבירים) והלא דין הוא: ומה תנופה שנתרבתה בשחוטין, נתמעטה בחוברין (בחבירין; שאין כולם צריכין להניף אלא אחד מניף על יד [בשביל] כולם) - סמיכה שלא נתרבתה בשחוטין, אינו דין שתתמעט בחוברין! תלמוד לומר: 'קרבנו' - לרבות כל בעלי קרבן לסמיכה.

ותתרבה תנופה בחוברין (שיהא כולם צריכין להניף) מקל וחומר: ומה סמיכה שלא נתרבתה בשחוטין (בין בשלמי צבור בין בשלמי יחיד), נתרבתה בחוברין – תנופה, שנתרבתה בשחוטין, אינו דין שנתרבתה בחוברין!?

משום דלא אפשר: היכי ליעביד: לינפו כולהו בהדי הדדי? - קא הויא חציצה (דכי מניף זה ידו על ידי חבירו - הויא ידו חוצצת בין יד חבירו לזבח)! (ואי קשיא: הא אמרינן '*כהן מניח ידו תחת יד בעלים ומניף*' והוי ידו חציצה - לא אקפיד, משום דעיקר תנופה בבעלים, כדכתיב 'על כפי הנזיר' [במדבר ו,יט]) ליניף (חד) וליהדר וליניף (חבריה)? – 'תנופה' (אחת) אמר רחמנא, ולא תנופות! (אבל בסמיכה - לא כתיב סמיכה בהדיא, אלא 'וסמך' סתם - יכול לסמוך והדר לסמוך.)

וסמיכה בשחוטין ליתא? והתנן [תמיד פ"ז מ"ג] '*בזמן שכהן גדול רוצה להקטיר* (הקרבן, דברשותו הוא, דאמר במסכת יומא: כיצד 'מקריב חלק בראש'? - אומר: "עולה זו אני מקריב"), *היה עולה בכבש והסגן בימינו; הגיע למחצית הכבש - אחז סגן בימינו והעלהו* (מסעייהו לכהן גדול לעלות)*, והושיט לו הראשון* (מאותן י"ג שעסוקים בתמיד) *הראש והרגל* (דהן קרבין ראשון בתמיד כדאמרינן במסכת יומא)*; סומך עליהם* (כהן גדול) *וזורקן* (על המערכה)*; הושיט השני לראשון שתי ידים* (שתי הידים קרבין אחר הראש והרגל; דרך כבוד הוא בכך שיהא אחד מושיט מכולם ונותן לו) *נותנו לכהן גדול סומך עליהם* (כהן גדול) *וזורקן; נשמט השני והלך לו,* (ובא חבירו שלישי ומושיט לראשון והראשון לכהן גדול) *וכך היו מושיטין לו שאר כל האברים: סומך עליהם וזורקן; ובזמן שהוא רוצה - הוא סומך, ואחרים זורקין*' (ומדקתני '*והושיט לו הראשון וסומך עליהם'* - אלמא יש סמיכה בשחוטין)!?

אמר אביי: התם - (לאו סמיכה גמורה היא אלא) משום כבודו דכהן גדול (שיהא נראה כמו שהקריב הוא את כולן - היה סומך עליהן, ולא שתהא סמיכתם נוהגת בשחוטין מן התורה).

הדרן עלך שתי מדות