מסכת חולין

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

# חולין פרק ראשון הכל שוחטין

(חולין ב,א)

משנה:

הכל שוחטין, ושחיטתן כשרה, חוץ מחרש שוטה וקטן שמא יקלקלו את שחיטתן;

וכולן (בגמרא מפרש מאי 'וכולן') ששחטו ואחרים רואין אותן - שחיטתן כשרה.

(כל היכא דתני 'הכל' - כולהו מייתי להו בשמעתא קמייתא דערכין, ומפרש: 'הכל' - לאתויי מאי; ו'הכל שוחטין' דמתניתין - פליגי בה אמוראי בגמרא: למר לאתויי טמא בחולין, ולמר לאתויי כותי או מומר.)

גמרא:

'*הכל שוחטין*' – לכתחלה; '*ושחיטתן כשרה*' – דיעבד (בתמיה)!? (וקשה רישא, דמשמע דההוא דאתרבי מ'*הכל*' - לכתחלה אתרבי, ואילו סיפא משמע דכי מרבינן מ'*הכל*' - דיעבד מרבינן לה, אבל לכתחלה לא אתרבי, והא ליכא למימר כולה מתניתין לכתחלה, וחדא קתני: דכיון דתנא 'הכל שוחטין' - פשיטא דכשרה)!?

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: וכל 'הכל' - לכתחלה הוא (דתקשה לך, ולא תוכל לומר 'כולה דיעבד', והכי קאמר: 'הכל - תורת שחיטה נוהגת בהן: שאם שחטו אותן הפסולין דמתרבי - תהא שחיטתן כשרה)? אלא מעתה [תמורה פ"א מ"א]: '*הכל ממירין: אחד האנשים ואחד הנשים*' - הכי נמי דלכתחלה הוא (מי מצית למימר לכתחלה יביא בהמת חולין אצל בהמת קדשים ויאמר "זו תמורת זו"? 'הכל' דתמורה - מפרש התם: לאתויי יורש, שממיר בקרבן אביו לאחר מיתת אביו, דהתם תנן 'אין ממירין בשל אחרים')? והא כתיב (ויקרא כז,י) לא יחליפנו ולא ימיר אותו טוב (תם) ברע (בעל מום) או רע בטוב [ואם המר ימיר בהמה בבהמה והיה הוא ותמורתו יהיה קדש]!?

התם - כדקתני טעמא (דעקר ל'הכל' דרישא: דלא תימא לכתחלה הוא, אבל 'הכל שוחטין' בדוכתיה קאי: דכל כמה דלא עקר ליה ותנא 'לא שיהו הפסולים רשאים לשחוט' - כדעקר התם, משמע דלכתחלה רבינהו, והדר תני 'ושחיטתן כשרה' - דמשמע דיעבד): '*לא שהאדם רשאי להמיר* (דכתיב 'לא יחליפנו')*, אלא שאם המיר – מומר* (נתפסת השניה, ושתיהן קדושות)*, וסופג את הארבעים* (משום לאו ד'לא ימיר')' (ורישא הכי קאמר: 'הכל - דין תמורה נוהגת בהם'; והא דתנא ברישא '*הכל ממירין*', ואיצטריך ליה תו לפרושי '*לא שהאדם רשאי* כו', ולא נקט ברישא לשון קצרה 'הכל שהמירו תמורתם תמורה' - לשון התנאים הוא זה, כמו: 'הכל שוחטין', 'הכל סומכין', 'הכל חייבין'; הלכך הכא, אף על גב דהוצרך להאריך - לא שינה התנא את לשונו);

אלא [ערכין פ"א מ"א] '*הכל מעריכין* (תורת מעריכין עליהם: שאם אמר "ערכי עלי" או "ערך פלוני עלי" - נדרו קיים, ואף על גב דקטן הוא זה הנודר - חייב ליתן כפי שנים של נערך; והדמים קצובין בפרשה) *ונערכין* (הכל נערכין: יש להם ערך, ואפילו מוכה שחין שאינו שוה כלום לימכר בשוק - יש לו ערך הכתוב בפרשה, ואם אמר על עצמו "ערכי עלי" או אמר על אחר "ערך מוכה שחין זה עלי" - לא אמרינן 'הואיל ודמים אין לו ערך נמי אין לו') *נודרין* (הכל נודרים "דָמי עלי" או "דמי פלוני עלי"; והתם מפרש דאיידי דבעי למיתני "הכל נידרין" - תנא נמי הכל נודרים) *ונידרין* (הכל נידרים: כל אדם השוה כלום - יש לו דמים, ואם אמר "דמי עלי" או אמר על אחר "דמי פלוני עלי" - נותן לפי מה שהוא נמכר בשוק; ואפילו היה הנידר זה פחות מבן חדֶש, ואמר "דמי תינוק זה עלי" - יתן דמיו, ואף על פי שאין פחות מבן חדש נערך; ואם אמר "ערכו עלי" - פטור מכלום: שלא נתנה בו תורה ערך, דכתיב (ויקרא כז,ו) 'ואם מבן חדש ועד בן חמש שנים [והיה ערכך הזכר חמשה שקלים כסף ולנקבה ערכך שלשת שקלים כסף]' - דמים מיהא יש לו לפי שויו, ואם אמר בתורת דמים - נותן דמיו)' ('הכל מעריכין' התם מפרש לאתויי מופלא סמוך לאיש: קטן היודע להפלות לשם מי מקדישין, ואם סמוך לפרקו הוא, כגון בן י"ב שנה ויום אחד - דבריו קיימין, אף על פי שעדיין קטן הוא עד י"ג שנה ויום אחד) - הכי נמי דלכתחלה? והא כתיב (דברים כג,כג) וכי תחדל לנדור לא יהיה בך חטא (הא אם תדור יהיה בך חטא), וכתיב (קהלת ה,ד) טוב אשר לא תדור משתדור ולא תשלם (לעיל מיניה כתיב את 'אשר תדור שלם' ואפילו הכי 'טוב אשר לא תדור' שמא תדור ולא תשלם - הכי מפרש ליה רבי מאיר), ותניא [ספרי כי תצא פסקא רסה]: '*טוב מזה ומזה* (מנודר ומשלם, ומנודר ואינו משלם) *- שאינו נודר כל עיקר* (שהרגיל בנדרים בא לידי 'לא יחל דברו')*, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: טוב מזה ומזה* *נודר ומשלם* (דהכי משמע 'טוב אשר לא תדור משתדור ולא תשלם' - אבל משתדור ותשלם – לא: שהוא טוב מכולם)', ואפילו רבי יהודה לא קאמר אלא באומר "הרי זו" (דאם מתה או נגנבה - אינו חייב באחריותה; אי נמי כיון דאפרשה - תו לא הדר ביה),

(חולין ב,ב)

אבל אמר "הרי עלי" – לא (דלמא פשע ולא מקיים).

(והכי מוקמינן לה בנדרים [בפרק קמא (דף י.)]: לרבי יהודה תני 'נודב ומשלם', אלמא מעריכין ונודרין - לכתחלה לא, ד"הרי עלי" הוא: דליכא למימר בהו "הרי זו" עד דאמר ברישא "ערכי עלי" והדר יהיב כפי הקצוב בפרשה, ו"דמי עלי" נמי: דבעי למשיימיה כעבדא, דהיכי מצי למימר "הרי אלו לערכים" אם לא נדר תחלה בערך?)

וכל 'הכל' - לאו לכתחלה הוא (וכי אין לך הכל שהוא לכתחלה)? אלא: 'הכל חייבים בסוכה' (לאתויי קטן שאינו צריך לאמו), 'הכל חייבין בציצית' (לאתויי קטן היודע להתעטף) - הכי נמי דלאו לכתחלה?

'חייבין' לא קאמינא (היכא דתני 'חייבין' מוכח ודאי דלכתחלה קאמר).

אלא מעתה, 'הכל סומכין (לאתויי יורש), אחד האנשים ואחד הנשים' - הכי נמי דלאו לכתחלה? והא כתיב (ויקרא א,ד) וסמך ידו [על ראש העלה] ונרצה [לו לכפר עליו]? (והא ודאי לכתחלה קאמר, דמצוה רמיא עליה על כרחיה!)

אִין: איכא הכל לכתחלה, ואיכא הכל דיעבד; אלא הכל דהכא ממאי דלכתחלה הוא דתקשי לך? דלמא דיעבד הוא, ולא תקשי לך?

אמר ליה: אנא – '*שחיטתן כשרה*' קשיא לי: מדקתני 'שחיטתן כשרה' – דיעבד, מכלל ד'הכל' - לכתחלה הוא, דאי דיעבד - תרתי דיעבד למה לי? (הכי איבעי ליה למיתני: שחיטת הכל כשרה חוץ מחרש שוטה וקטן, דמשמע שפיר דהנך דמרבינן מ'הכל' - דיעבד קמרבינן, אבל לא לכתחלה; אי נמי ניתני 'הכל שוחטין' לחודיה, כדתנן גבי מעריכין ונודרין, ולא מפרש; למה לי למיתני 'הכל שוחטין' ואצטריך לפרושי 'ושחיטתן כשרה'? - למימר דשוחטין דרישא דיעבד הוא. ואי קשיא בתמורה נמי, הא תני והדר מפרש!? התם לא קתני כהאי גוונא 'הכל ממירין' ו'תמורתן תמורה' בהדי הדדי; ואי משום '*לא שאדם רשאי*' משום דבעי לאסוקי '*וסופג את הארבעים*' לאשמועינן דלוקין על לאו שאין בו מעשה;)

אמר רבה בר עולא: הכי קתני: (לכתחלה ודיעבד דמתניתין:) *הכל שוחטין* (לכתחלה) - ואפילו טמא בחולין.

טמא בחולין מאי למימרא (פשיטא: דהא לא הוזהרו ישראל על טהרת חוליהן)?

בחולין שנעשו על טהרת הקדש (דקבל עליה לאכול בטהרת קדש: שרוצה להרגיל עצמו בטהרת קדשים, שאם יאכל שלמים או תודה - יהא בקי בשמירתן); וקסבר חולין שנעשו על טהרת הקדש כקדש דמו (וחייב להבדל מדרבנן מכל טומאות הפוסלות בהן, ואפילו הכי שחיט טמא לכתחלה - ובסכין ארוכה, כדמפרש).

כיצד הוא עושה? - מביא סכין ארוכה ושוחט בה, כדי שלא יגע בבשר; ובמוקדשים (לכתחלה) לא ישחוט (ואפילו בסכין ארוכה), שמא יגע בבשר (כיון דמוזהר מן התורה שלא יטמא, כדכתיב (במדבר יח,ח) 'ואני הנה נתתי לך את משמרת תרומותי' - אלמא בעינן שמירה - גזור בהו רבנן לכתחלה משום 'לך לך אמרינן נזירא סחור סחור - לכרמא לא תקרב'); ואם שחט ואומר "ברי לי שלא נגעתי" - *שחיטתו כשרה* (והיינו דיעבד דמתניתין; ולקמן מפרש אמאי לא מטמא גברא לסכין, והדר ניטמייה לבשר), *חוץ מחרש שוטה וקטן*: דאפילו בחולין גרידי (שלא קבל עליו טהרת כהן) דיעבד נמי לא, שמא ישהו (כלומר: שמא שהו; ולקמן (דף יב:): מפרש אמאי נקט 'שמא יקלקלו' במתניתין - לשון עתיד? - לאשמועינן שאין מוסרין להן חולין לכתחלה, ואפילו אחרים רואין אותם, דמועדים הן לקלקל תמיד), שמא ידרסו, ושמא יחלידו (והוי נבלה, כדתנן לכולהו בפרק שני);

'*וכולן ששחטו*' – אהייא?: אילימא אחרש שוטה וקטן - עלה קאי (מינייהו קא סליק - מאי 'וכולן', דמשמע דקאי נמי אאחריני), ו'אם שחטו' מיבעי ליה! אלא אטמא בחולין? הא אמרת לכתחלה נמי שחיט!

ואלא אטמא במוקדשים (דאמרת דאיירי בה מתניתין, ואמר 'לא ישחוט')? ב"ברי לי" (מאי איריא אחרים רואין אותן - הא אמרת איהו מהימן אי אמר "ברי לי") סגי!?

סגי דליתיה קמן דנשייליה.

האי 'טמא במוקדשים' - מהכא נפקא (כלומר: הכא סתמו רבי במתניתין? הא בשחיטת קדשים [מסכת זבחים] סתמיה דלכתחלה לא ודיעבד כשר)? מהתם נפקא [זבחים פ"ג מ"א]: '*כל הפסולין* (כגון: זר, ואונן, טמא, ובעל מום, וכיוצא בהן) *ששחטו* (קרבן) *- שחיטתן כשרה, שהשחיטה כשרה בזרים* (דכתיב (ויקרא א,ה) 'ושחט את בן הבקר לפני ה' והקריבו בני אהרן': מקבלה ואילך מצות כהונה, לימד על שחיטת קדשים שכשרה בזרים, והוא הדין לשאר פסולין)*, בנשים ובעבדים, ובטמאים, ואפילו בקדשי קדשים - ובלבד שלא יהיו טמאין נוגעין בבשר*'!?

הכא עיקר (דכולה פרקין בתורת שחיטה איירי); התם - איידי דתנא שאר פסולין - תנא נמי 'טמא במוקדשים';

ואיבעית אימא: התם עיקר, דבקדשים קאי; הכא - איידי דתנא טמא בחולין - תני נמי טמא במוקדשים.

האי 'טמא' - דאיטמא במאי? אילימא דאיטמי במת, (במדבר יט,טז) [וכל אשר יגע על פני השדה] בחלל חרב [או במת או בעצם אדם או בקבר יטמא שבעת ימים] אמר רחמנא:

(חולין ג,א)

'*חרב הרי הוא כחלל*' - אב הטומאה הוא, לטמייה לסכין, ואזל סכין וטמיתיה לבשר!? (טומאות של מת הראויות לטמא כלי, כגון מת והנוגע בו - דהוי מיהא 'אב הטומאה', אם נגע בהם מתכות נעשה כיוצא בו, ואם נגע במת הוי 'אבי אבות הטומאה'; ואם בטמא מת נגע - הוי 'אב'; אבל 'ראשון' ו'שני' אין מטמאין כלים; והאי סכין נעשה 'אב'; והאי 'חרב הרי הוא כחלל' הכא לא איצטריך, דבלאו הכי נמי מצי מטמא בשר: דגברא הוי 'אב הטומאה', וסכין 'ראשון' ובשר 'שני'! אלא רבותא קאמר: דאפילו 'ראשון' הוי האי בשר) - אלא דאיטמי בשרץ (דהוי האי גברא 'ראשון', ולא מטמא הסכין: שאין כלי מקבל טומאה אלא מאב הטומאה; דלא מצינו בתורה דמקבל טומאה מראשון ושני אלא אוכל ומשקה, כדכתיב (ויקרא יא,לג) 'כל אשר בתוכו יטמא' וסמיך ליה [פסוק לד] 'מכל האוכל אשר יאכל': אוכלים ומשקים מיטמאים מאויר כלי חרס, שהוא 'ראשון', ועושה למה שבתוכו 'שני', ואין כלי מיטמא מאויר כלי חרס: שאם היה כלי נתון בתוכו ונטמא החיצון - השני טהור; והכי מפרש בשלהי פירקין).

ואי בעית אימא לעולם דאיטמי במת, וכגון שבדק קרומית של קנה (פשוטי כלי עץ ולא מקבלי טומאה) ושחט בה, דתניא [תוספתא ולין פ"א מ"ב]: '*בכל שוחטים בין בצור בין בזכוכית בין בקרומית של קנה*'.

אביי אמר (אביי מהדר לתרוצי לכתחלה ודיעבד דמתניתין): הכי קתני: *הכל שוחטין* - ואפילו כותי (מוסרין לו בהמה לכתחלה לשחוט: דמצוה שהחזיקו בה היא); במה דברים אמורים? - כשישראל עומד על גביו, אבל יוצא ונכנס - לא ישחוט (לא ימסור לו לשחוט: דאף על גב דהוחזקו בה לעצמם - אין מקפידין אם יאכלו ישראל נבילות, דלית להו 'לפני עור לא תתן מכשול' (ויקרא יט,יד) אלא כמשמעו: שלא יתן אבן בדרך עור להפילו), ואם שחט - חותך כזית בשר ונותן לו; אכלו - מותר לאכול משחיטתו (דהא לעצמו זהיר בה; והיינו 'דיעבד [*שחיטתו כשרה*]' דמתניתין), לא אכלו - אסור לאכול משחיטתו; *חוץ מחרש שוטה וקטן*, דאפילו דיעבד נמי לא (דהא אדיעבד קיימינן), שמא ישהו, שמא ידרסו, ושמא יחלידו (לקמן מפרש אמאי נקט לשון עתיד);

'*וכולן ששחטו*' – אהייא? אילימא אחרש שוטה וקטן - עלה קאי, ו'אם שחטו' מבעי ליה!?

אלא אכותי.

הא אמרת 'כשישראל עומד על גביו שחיט אפילו לכתחלה' (והכא קתני באחרים רואין אותם ששחטו - דיעבד)?

קשיא.

אמר רבא: ויוצא ונכנס (והיכא דישראל יוצא ונכנס) - לכתחלה לא (לא ימסור לכותי לכתחלה בתמיה)? והתנן (בפרק בתרא דמסכת עבודה זרה [פ"ה מ"ד]): '*המניח עובד כוכבים בחנותו, וישראל יוצא ונכנס – מותר*' (אלמא מסתפי עובד כוכבים דלמא אתי ישראל, ולא נגע; הכא נמי מסתפי השתא אתי וחזי ליה)!?

התם - מי קתני 'מניח (אדם עובד כוכבים בחנותו ויוצא ונכנס)' (דמשמע לכתחלה)? 'המניח' קתני, דיעבד!

אלא מהכא [עבודה זרה פ"ד מ"יא]: '*אין השומר* (את היין) *צריך להיות יושב ומשמר אלא אף על פי שיוצא ונכנס - מותר*'!?

(רישא אסיפא לא תקשי, ד'לא זו אף זו' קתני, כלומר: לא בדיעבד דווקא, אלא אפילו לכתחלה.)

אלא אמר רבא, הכי קתני: *הכל שוחטין* - ואפילו כותי; במה דברים אמורים? - כשישראל יוצא ונכנס, אבל בא ומצאו ששחט - חותך כזית בשר ונותן לו: אכלו מותר לאכול משחיטתו [היינו '*שחיטתו כשרה*'], לא אכלו אסור לאכול משחיטתו; *חוץ מחרש שוטה וקטן* - דאפילו דיעבד נמי לא, שמא ישהו ושמא ידרסו ושמא יחלידו;

'*וכולן ששחטו*' – אהייא?: אילימא אחרש שוטה וקטן - עלה קאי, ו'אם שחטו' מבעי ליה! אלא אכותי.

הא אמרת 'אפילו יוצא ונכנס שחיט לכתחלה'?

קשיא.

רב אשי אמר: הכי קתני: *הכל שוחטין* - ואפילו ישראל מומר;

מומר למאי? לאכול נבילות לתיאבון (כי לא משכח היתר - אכיל נבילות; ומאחר שהסכין בדוקה ונתונה בידו - שחיט שפיר: דכל כמה דמצי למיכל היתירא לא אכיל איסורא, וכי אין לו סכין בדוק - לא טרח להדורי בתר סכין יפה אם זו פגומה), וכדרבא, דאמר רבא: ישראל מומר אוכל נבילות לתיאבון

(חולין ג,ב)

בודק סכין ונותן לו, ומותר לאכול משחיטתו, אבל לא בדק ונתן לו - לא ישחוט, ואם שחט - בודק סכינו אחריו: נמצאת סכינו יפה - מותר לאכול משחיטתו (והיינו 'דיעבד [*שחיטתו כשרה*]' דמתניתין), ואם לאו - אסור לאכול משחיטתו, *חוץ מחרש שוטה וקטן*: דאפילו דיעבד (דאפילו נמצאת סכינו יפה) - נמי לא (דאיכא קלקולא אחרינא:) שמא ישהו, שמא ידרסו, ושמא יחלידו (דלא ידעי לאזדהורי בהו). (ודוקא אוכל לתיאבון, אבל להכעיס - אפילו נמצאת סכינו יפה – לא, דמועד לנבל בכוונה בידים.)

'*וכולן ששחטו*' – אהייא?: אילימא אחרש שוטה וקטן - עלה קאי, ו'אם שחטו' מיבעי ליה!?

אלא אישראל מומר? אי דבדק סכין ונותן לו - הא אמרת שוחט לכתחלה (אפילו בלא אחרים רואין אותו)? אלא דלא בדק; אי דאיתיה לסכין ליבדקיה השתא (למה לי 'אחרים רואין'), ואי דליתיה לסכין - כי אחרים רואין אותו מאי הוי? (הא לא בדקו הסכין) דלמא בסכין פגומה שחיט?

קשיא.

רבינא אמר: הכי קתני: *הכל שוחטין* = הכל מומחין (ויודעין הלכות שחיטה) שוחטין; מומחין - ואף על פי שאין מוחזקין (שלא שחטו לפנינו שלש פעמים לראות אם יש בהם כח: שאינן מתעלפין בשחיטה - שיבאו לידי שהייה, או אין יודעין לאמן את ידיהם לכך); במה דברים אמורים (דחשיבי מומחין)? - שיודעין בו (אלו המוסרים לו בהמה לשחוט מכירין בו ובדקוהו) שיודע לומר הלכות שחיטה, אבל אין יודעין בו שיודע לומר הלכות שחיטה - לא ישחוט, ואם שחט - בודקין אותו: אם יודע לומר הלכות שחיטה - מותר לאכול משחיטתו [היינו 'שחיטתו כשרה'] ואם לאו - אסור לאכול משחיטתו; *חוץ מחרש שוטה וקטן* (ויודעין הלכות שחיטה) דאפילו דיעבד נמי לא (דתמיד הם מוחזקים לקלקל, שאין בהן דעת): שמא ישהו, שמא ידרסו, ושמא יחלידו; '*וכולן ששחטו*' אהייא?: אילימא אחרש שוטה וקטן - עלה קאי, ו'אם שחטו' מבעי ליה!? אלא אשאין מומחין? בבודקין אותו סגי!?

דליתיה לקמן דליבדקיה.

ואיכא דאמרי: רבינא אמר: הכי קתני: *הכל שוחטין* = הכל מוחזקין (שראינו ששחטו כמה פעמים יפה ולא קלקלו) שוחטין; מוחזקין - אף על פי שאין מומחין (דלא ידעינן בהו שיודעים לומר הלכות שחיטה אם לא); במה דברים אמורים? - ששחטו לפנינו שתים ושלש פעמים ולא נתעלף (לשון עייפות וחלישות הלב: שאין יכול לראות מכת חרב וסכין אפילו בבהמה, כמו 'תתעלפנה הבתולות' (עמוס ח,יג)), אבל לא שחט לפנינו שתים ושלש פעמים - לא ישחוט שמא יתעלף, ואם שחט ואמר "ברי לי שלא נתעלפתי" *שחיטתו כשרה, חוץ מחרש שוטה וקטן* דאפילו דיעבד נמי לא, שמא ישהו, שמא ידרסו, ושמא יחלידו. '*וכולן ששחטו*' אהייא?: אילימא אחרש שוטה וקטן - עלה קאי, ו'אם שחטו' מיבעי ליה! אלא אשאין מוחזקין.

והאמרת "בברי לי"?

סגי דליתיה קמן דלישייליה.

רבינא ורבה בר עולא – כאביי ורבא ורב אשי לא אמרי, משום דקשיא להו '*וכולן*' (דמתניתין);

כולהו כרבה בר עולא לא אמרי להך לישנא דאמרת 'הכא עיקר' – אדרבה: התם עיקר, דבקדשים קאי (ולא איבעי ליה למתנייה הכא); להך לישנא דאמרת 'התם עיקר, והכא, איידי דתנא טמא בחולין - תנא נמי טמא במוקדשין', טמא בחולין גופיה לא איצטריכא ליה: חולין שנעשו על טהרת קדש לאו כקדש דמו (ואין חייב ליזהר בהו, ופשיטא דשוחטין טמאים לכתחלה);

כולהו כרבינא לא אמרי: להך לישנא דאמר 'מומחין אִין, שאין מומחין לא' - רוב מצויין אצל שחיטה מומחין הן (הלכך לא בעי למיבדקיה); להך לישנא דאמר 'מוחזקין אִין, שאין מוחזקין – לא' - לעלופי לא חיישינן;

רבא לא אמר כאביי כי קושייה (דאותביה מהמניח עובד כוכבים בחנותו);

אביי לא אמר כרבא (דיליף מהשומר את החנות: דיוצא ונכנס לכתחלה): התם לא נגע (ההוא עובד כוכבים ביין בשעה שהוא פורש ממנו), הכא נגע (בהמה זו ביד הכותי נתונה, כהרף עין שוהה או דורס; הלכך לא סמכינן איוצא ונכנס);

רב אשי לא אמר כתרוייהו: קסבר 'כותים גרי אריות הן';

אביי לא אמר כרב אשי: לא סבירא ליה הא דרבא (דאמר דיהא ישראל מומר שוחט לכתחלה בבדיקת סכין);

אלא רבא (כיון דאמר 'ישראל מומר מותר לכתחלה בבדיקת סכין') - מאי טעמא לא אמר כשמעתיה (אמאי לא אוקמיה מתניתין בישראל מומר, ולכתחלה דקתני - בבדק סכין, ודיעבד דקתני - בשלא בדק, כדאוקמה רב אשי בתר שמעתיה דרבא)?

לדבריו דאביי קאמר (דלא סבירא ליה הא דרבא, ואוקמה בכותי, ואוקי לכתחלה בישראל עומד על גביו, ואוקי דיעבד ביוצא ונכנס, ואמר ליה רבא: לדידך, דלא סבירת לך במומר ומוקמת ליה הכי - אפילו ביוצא ונכנס מצית לאוקומי לכתחלה, ודיעבד אוקי בבא ומצאו ששחט), וליה לא סבירא ליה.

תנו רבנן: *שחיטת כותי מותרת; במה דברים אמורים? כשישראל עומד על גביו; אבל בא ומצאו ששחט - חותך כזית ונותן לו: אכלו - מותר לאכול משחיטתו, ואם לאו - אסור לאכול משחיטתו; כיוצא בו: מצא בידו*

(חולין ד,א)

*דקוריא של צפרים* (מחרוזות של צפרים שחוטין רייש"ט בלעז) *- קוטע ראשו של אחד מהן ונותן לו; אכלו - מותר לאכול משחיטתו, ואם לאו - אסור לאכול משחיטתו*'; אביי דייק מרישא רבא דייק מסיפא:

אביי (דאמר לעיל: יוצא ונכנס לכתחלה לא שרינן גבי שחיטה) דייק מרישא: טעמא, דישראל עומד על גביו, אבל יוצא ונכנס – לא;

רבא (דשרי) דייק מסיפא (דלא מצריך תנא בדיקה אלא היכא דבא ומצאו): טעמא, דבא ומצאו ששחט, אבל יוצא ונכנס - שפיר דמי.

ולאביי קשיא סיפא?

אמר לך: יוצא ונכנס נמי 'בא ומצאו' קרי ליה;

ולרבא קשיא רישא?

אמר לך: יוצא ונכנס נמי כעומד על גביו דמי (ועומד על גביו דקתני תנא - היינו יוצא ונכנס).

'*כיוצא בו מצא בידו דקוריא של צפרין קוטע ראשו* כו' – אמאי? ליחוש דלמא האי הוא דהוה שחיט שפיר (אותו עוף לבדו שחוט יפה, וזה היה מכירו ואכלו, ואנן היכי נסמוך לאכול האחרים)?

אמר רב מנשה: <סימן [למימרות של רב מנשה] מכניס [כאן] איזמל [חולין לא,א] בזכרים [??]>:

במכניסן תחת כנפיו (ישראל זה הבודקו - מכניס כל הצפרים תחת כנפי כסותו, ואין הכותי מכיר איזה נתן לו).

ודלמא סימנא הוה יהיב ליה בגויה?

אמר רב משרשיא: דממסמס ליה מסמוסי (ממעכו ומכתשו).

ודלמא קסברי כותים 'אין שחיטה לעוף מן התורה' (משום דלא כתיב זביחה בהדיא אלא בבקר וצאן, דכתיב [דברים יב,כא]: 'וזבחת מבקרך ומצאנך', ואנן ילפינן בהקישא לקמן (דף כז:) מ'זאת תורת הבהמה והעוף' [ויקרא יא,מו])?

ולטעמיך (הך זביחה דכתיב בבקר ובצאן), שהייה, דרסה, חלדה, הגרמה, ועיקור - מי כתיבן (מי מפרשן הלכותיה בתורה)? אלא כיון דאחזיקו בהו - אחזיקו בהו (ואפילו הכי סמכי עלייהו משום דאחזיק להו דאחזיקו בה), הכא נמי: כיון דאחזיקו – אחזיקו; ואחזוק ולא אחזוק בדלא כתיבא - תנאי היא (מצוה שאינה כתובה בפירוש בתורה וראינו שהחזיקו בה, אי אמרינן כיון דאחזוק לדידהו אחזוק נמי לדידן לסמוך עלייהו כי עבדי לצורך עצמן, או אי אמרינן אף על גב דאחזוק לדידהו - לא אחזוק לדידן; כלומר: לא חשבינן ליה חזקה למסמך עלייהו - תנאי פליגי בה: אחזוק ולא אחזוק, כלומר: חזקה או אינה חזקה), דתניא: '*מצת כותי מותרת* (מותר לאוכלה ולא חיישינן לחמץ בפסח)*, ואדם יוצא בה ידי חובתו בפסח* (שהכתוב קבעו חובה לאכול מצה בלילה ראשונה, דכתיב (שמות יב,יח) 'בערב תאכלו מצות', ואם ישב ולא אכל - עבר בעשה; ולקמן פריך: כיון דתנא 'מותר' - פשיטא דיוצא בה!)*; רבי אליעזר אוסר* (אפילו לאוכלה)*, לפי שאין בקיאין בדקדוקי מצות כישראל* (אין יודעין לשומרה ולהבחין בין שיאור לסידוק, בין הכסיפו פניו ללא הכסיפו פניו)*; רבי שמעון בן גמליאל אומר: כל מצוה שהחזיקו בה כותים - הרבה מדקדקין בה יותר מישראל.*'

אמר מר: '*מצת כותי מותרת, ואדם יוצא בה ידי חובתו בפסח*'; פשיטא (דיוצא בה כיון דמותרת)?

מהו דתימא לא בקיאי בשימור (מהו דתימא אף על גב דפשיטא לן דלא הניחוה להחמיץ, ומותרת באכילה - מיהו לא בקיאי בהא דבעי למיעבד שימור לשם מצה של מצוה, וכיון דלא עביד בה שימור - לא נפקינן בה, מידי דהוה אקמחין ובצקות של עובדי כוכבים הבאים לפנינו קודם שאפאה עובד כוכבים וראינו שלא החמיץ, דקיימא לן דמותר ולא נפקינן בהו, דתניא 'הקמחין ובצקות של עובדי כוכבים אדם ממלא כריסו מהם ובלבד שיאכל כזית מצה באחרונה' [אין זה במשנה, אך בפסחים מ,א ובעבודה זרה לז,ב מצטטת הגמרא ברייתות דומות לזה]) - קא משמע לן.

 '*רבי אליעזר אוסר* (אפילו לאוכלה) *לפי שאין בקיאין בדקדוקי מצות*':

קסבר לא בקיאי בשימור ('קסבר לא בקיאי בשימור' לא גרסינן, וטעמו משום חימוץ; ולמאן דגריס ליה - הכי מפרש: לא בקיאי לשומרו מלהחמיץ; ויש מפרשים 'ורבי אליעזר אוסר לצאת בה ידי חובתו בפסח' - ולאו מילתא היא: שאין זה לשון איסור); '*רבן שמעון בן גמליאל אומר: כל מצוה שהחזיקו בה כותים הרבה מדקדקין בה יותר מישראל*' - היינו תנא קמא?

איכא בינייהו דכתיבא ולא אחזיקו בה (מילתא דכתיבא באורייתא ולא ידעינן בהו דאחזיקו בה): תנא קמא סבר: כיון דכתיבא, אף על גב דלא אחזיקו בה; ורבן שמעון בן גמליאל סבר: אי אחזוק – אִין, אי לא אחזוק – לא (תנא קמא, דלא איירי בחזקה כלל - אכתיבא דאורייתא קפיד, ותנא מצה והוא הדין לכל הכתובים בתורה: אף על גב דלא ידעינן אי אחזיקו בה אי לא אחזוק - סמכינן עלייהו: דכיון דכתיבא - ודאי אחזוק בה; ורבי אליעזר אוסר אפילו אחזיקו בה, דהא אינם בקיאין בדקדוקי מצות; ורבן שמעון בן גמליאל אתא למימר: אחזוק – אִין, לא אחזוק – לא, ולאו היינו 'תנאי' דאמר לעיל עד מסקנא דמילתא).

אי הכי, 'כל מצוה שהחזיקו בה כותים'? 'אם החזיקו' מיבעי ליה!? ('כל מצוה' משמע דלרבויי אתא: אפילו הנך דלא איירי בהו; וכיון דאוקמן דאהני דאיירי בהו לעיל קאי, דהיינו בדכתיבי - למעוטי אתא; **אם החזיקו מיבעי ליה** דהשתא הוי משמע שפיר דפליג אתרוייהו: לתנא קמא דשרי בלא חזקה, ולרבי אליעזר - דאוסר אפילו החזיקו; ואתא איהו למימר: אם החזיקו - מדקדקין בה, ומותר, ודלא כרבי אליעזר, הא לא אחזיקו – אסור, ודלא כתנא קמא דשרי בלא אחזיקו, אבל השתא דקתני 'כל' משמע דאפילו הנך דלא כתיבין נמי קאמר דסמכינן אחזקייהו!?)

אלא איכא בינייהו דלא כתיבא ואחזיקו בה: תנא קמא סבר: כיון דלא כתיבא, אף על גב דאחזיקו בה נמי לא (תנא קמא סבר: מצה וכל דדמיא ליה, דכתיבא - סמכינן עלייהו, בין אחזוק בין לא אחזוק, ודלא כתיבא - לא סמכינן עלייהו ואפילו אחזוק; ורבי אליעזר סבר: אפילו כתיבא ואחזוק - לא סמכינן עלייהו); רבן שמעון בן גמליאל סבר: כיון דאחזוק – אחזוק (כל מצוה שהחזיקו - ואף על גב דלא כתיבא - סמכינן עלייהו: כיון דאחזוק אחזוק; והיינו 'תנאי' דלעיל: תנא קמא ורבן שמעון בן גמליאל!).

גופא אמר רבא: ישראל מומר אוכל נבילות לתיאבון - בודק סכין ונותן לו ומותר לאכול משחיטתו; מאי טעמא? - כיון דאיכא התירא ואיסורא (קמיה: שבידו להכשירה ובידו לנבלה), לא שביק התירא ואכיל איסורא.

אי הכי - כי לא בדק נמי?

מיטרח לא טרח (אם לא ימצאנה יפה - לא יחזור אחר סכין אחרת).

אמרו ליה רבנן לרבא: תניא דמסייע לך (דכל מי שאינו עושה להכעיס ואיכא התירא קמיה - לא שביק התירא ואכיל איסורא): '*חמצן של עוברי עבירה* (שאין מבערין חמץ בפסח מפני הפסידה) *אחר הפסח*

(חולין ד,ב)

*מותר מיד* (ואף על גב דלא שהה כדי לאפות, דודאי עבר עליה הפסח - מותר לכשרים לאכול מחמצן מיד)*, מפני שהן מחליפין* (בשל עובדי כוכבים: דכיון דמצי לאכול התירא: דחמץ של עובד כוכבים שעבר עליו הפסח מותר - לא אכיל דידיה: דחמץ של ישראל שעבר עליו הפסח אסור; ואף על גב דהשתא נמי איסור הוא לגביה, דהא מתהני מחמץ שעבר עליו הפסח: דאי לא דיהיב ליה לעובד כוכבים לא הוה יהיב ליה דידיה - אפילו הכי, כל מה דמצי למעבד בהיתירא פורתא – עביד; ולדידן מיהא שרי: דאין לך איסור הנאה תופס חליפין חוץ מעבודת כוכבים והקדש ושביעית; ויש אומרים שאף לעצמו מותר, וטעות הוא בידם, דאם כן מצינו דמים לחמץ בפסח ולשור הנסקל: שאם רצה מוכרו לעובד כוכבים, ותנן [פסחים פ"ב מ"ד] '*האוכל תרומת חמץ בפסח* [במזיד] *- פטור מן התשלומין ומדמי עצים*'); סברוה: הא מני? - רבי יהודה היא, דאמר [בפרק 'כל שעה' (פסחים כח:)] חמץ אחר הפסח דאורייתא, וקתני 'מפני שהן מחליפין' (ואף על גב דאורייתא היא - סמכינן א'החליפו'), אלמא לא שביק התירא ואכיל איסורא!

ממאי? דלמא רבי שמעון היא, דאמר חמץ אחר הפסח דרבנן, וכי מקילינן בדרבנן - בדאורייתא (כגון נבלה) לא מקילינן?

ותיהוי נמי רבי שמעון: מי קתני 'שאני אומר החליפו' (דהוי משמע דלא פשיטא לן דהחליפו, ואנן הוא דתלינן לקולא משום דאיסור דרבנן הוא)? 'מפני שמחליפין' קתני: דודאי מחליפין (ואי נמי אוקמינן לה כרבי שמעון - כל שכן דמסייע ליה טפי לרבא: דהשתא), ומה בדרבנן (דקילא איסורא) לא שביק התירא ואכיל איסורא (איסורא ידעינן בהו דהיכא דמשכח היתירא לא אכל איסורא) - בדאורייתא (נבלה) לא כל שכן!

לימא מסייע ליה (לרבא) [תופסתא חולין פ"א מ"א]: '*הכל שוחטין ואפילו כותי ואפילו ערל ואפילו ישראל מומר*'; האי 'ערל' - היכי דמי?: אילימא מתו אחיו מחמת מילה - האי ישראל מעליא הוא! אלא פשיטא מומר לערלות (מבעט במצוה זו), וקא סבר מומר לדבר אחד לא הוי מומר לכל התורה כולה (ושחיט שפיר)!

אימא סיפא: 'ואפילו ישראל מומר'; האי מומר היכי דמי?: אי מומר לדבר אחר (למצוה אחרת, דלא לשחיטה, ולא ראינוהו מומר לנבלות) - היינו מומר לערלות! אלא - לאו מומר לאותו דבר (לנבילות לתיאבון), וכדרבא? (ואיצטריך לאשמועינן דאפילו למצוה דחשיד עלה, כי מזמנין ליה היתירא - סמכינן עליה.)

לא! לעולם אימא לך מומר לאותו דבר לא; מאי טעמא? כיון דדש ביה - כהתירא דמי ליה (וליכא למימר 'לא שביק היתירא ואכיל איסורא', דהא היתירא חשיב ליה);

אלא מומר (דקתני) לעבודת כוכבים (ואיצטריך לאשמועינן משום דאמר מר: 'חמורה עבודת כוכבים, שכל הכופר בה - כמודה בכל התורה כולה' ואפילו הכי סמכינן עליה), וכדרב ענן, דאמר רב ענן אמר שמואל: ישראל מומר לעבודת כוכבים - מותר לאכול משחיטתו.

גופא אמר רב ענן אמר שמואל: ישראל מומר לעבודת כוכבים - מותר לאכול משחיטתו, שכן מצינו ביהושפט מלך יהודה שנהנה מסעודת אחאב (אחאב וסיעתו חזינן בהו דעובדי עבודת כוכבים הוו, ובנבלה לא אשכחן בהו דפקרי; ואיכא למימר דיצרא דעבודת כוכבים תקיף עלייהו, ויהושפט צדיק גמור היה), שנאמר (דברי הימים ב יח,ב) [וירד לקץ שנים אל אחאב לשמרון] ויזבח לו אחאב צאן ובקר לרוב ולעם אשר עמו ויסיתהו לעלות אל רמות גלעד.

ודלמא מיזבח זבח (שהיה סבור שיאכל עמו), מיכל לא אכל (יהושפט)?

'ויסיתהו' כתיב.

ודלמא בדברים?

אין הסתה בדברים.

ולא? והכתיב (דברים יג,ז) כי יסיתך אחיך [בן אמך או בנך או בתך או אשת חיקך או רעך אשר כנפשך בסתר לאמר נלכה ונעבדה אלהים אחרים אשר לא ידעת אתה ואבתיך]

באכילה ובשתיה

והכתיב (איוב ב,ג) [ויאמר ה' אל השטן השמת לבך אל עבדי איוב כי אין כמהו בארץ איש תם וישר ירא אלקים וסר מרע ועדנו מחזיק בתמתו] ותסיתני בו לבלעו חנם?

למעלה שאני (דאין אכילה לפניו, אבל אדם דצריך לאכילה - עיקר הסתה דידיה באכילה ושתיה).

ודלמא משתא אשתי, מיכל לא אכל?

מאי שנא שתיה (תירוצא הוא) - דאמרינן 'מומר לעבודת כוכבים לא הוי מומר לכל התורה כולה'? אכילה נמי 'מומר לעבודת כוכבים לא הוי מומר לכל התורה כולה' (בניחותא)!

הכי? השתא: שתיה - סתם יינן הוא (שלא ראינוהו שנסכו לעבודת כוכבים דליתסר, דכתיב (דברים לב,לח) 'ישתו יין נסיכם'), (ואפילו חשבת ליה מומר לכל התורה כולה – שרי, ד)ועדיין לא נאסר יינן של עובדי כוכבים (דמי"ח דבר דתלמידי שמאי והלל הוא), אבל אכילה אימא לך מומר לעבודת כוכבים הוי מומר לכל התורה כולה!

איבעית אימא: לאו אורחיה דמלכא משתיא בלא מיכלא;

ואיבעית אימא: 'ויזבח ... ויסיתהו' כתיב: במה הסיתו? בזביחה!

ודלמא עובדיה זבח?

'לרוב' כתיב; עובדיה לא הוה ספיק (לא היה מספיק לבדו לשחוט לכולם).

דלמא שבעת אלפים זבוח, דכתיב (באחאב) (מלכים א יט,יח) והשארתי בישראל שבעת אלפים כל הברכים אשר לא כרעו לבעל [וכל הפה אשר לא נשק לו]

טמורי הוו מיטמרי מאיזבל.

ודלמא גברי דאחאב (הממונים על ביתו ושוחטין לו) הוו מעלו (וכיון דהוו בבית אחאב לא הוו יראין מאיזבל דהא עובדיה ממונה על ביתו וצדיק גמור היה)?

לא סלקא דעתך, דכתיב (משלי כט,יב) מושל מקשיב על דבר שקר כל משרתיו רשעים

ודלמא גברי דיהושפט נמי לא הוו מעלו, זבוח גברי דאחאב - אכול גברי דיהושפט, זבוח עובדיה - אכל יהושפט?

לא סלקא דעתך: מד'מושל מקשיב על דבר שקר כל משרתיו רשעים' - הא לדבר אמת - משרתיו צדיקים!

ודלמא זבוח גברי דאחאב - אכל אחאב וגבריה, זבוח גברי דיהושפט אכל יהושפט וגבריה?

(חולין ה,א)

לא הוה מפליג נפשיה מיניה (לא היה יהושפט נזהר ונבדל ממנו משום חשד כלל; אלמא אף על גב דמומר לעבודת כוכבים היה - לא הוי מומר לכל התורה כולה).

מנלן?

אילימא מדכתיב (מלכים א כב,ד; מלכים ב ג,ז) '[ויאמר אל יהושפט התלך אתי למלחמה רמת גלעד ויאמר יהושפט אל מלך ישראל] כמוני כמוך כעמי כעמך [כסוסי כסוסיך] (דמשמע הרי אתה כמותינו דסומכין עלייהו) - אלא מעתה 'כסוסי כסוסיך' הכי נמי (דלענין איסור והיתר קאמר)!? אלא (על כרחך לענין המלחמה קאמר ליה:) מה דהוי אסוסיך תהוי אסוסי - הכי נמי מאי דהוי עלך ועילוי עמך - תיהוי עלי ועילוי עמי!

אלא מהכא: (מלכים א כב,י) ומלך ישראל ויהושפט מלך יהודה יושבים איש על כסאו מלובשים בגדים בגורן פתח שער שומרון [וכל הנביאים מתנבאים לפניהם]; מאי 'גורן'? אילימא גורן ממש - אטו שער שומרון גורן הוה? אלא כי גורן (היו יושבים בחיבה ובריעות ובאגודה אחת, כסנהדרין שאין חושדין זה את זה), דתנן [משנה סנהדרין פ"ד מ"ג – בלי המילה 'יושבת'; תופסתא סנהדרין פ"ח מ"א] '*סנהדרין היתה כחצי גורן עגולה כדי שיהו רואין זה את זה*' (להיות שומעין איש את חבירו, ומתווכחין זה עם זה עד שתצא הוראה כהלכה; שאילו היו יושבין כשורה שלא בעגולה - אין בני ראש השורה רואין בני סוף שורתו; וכעגולה שלימה לא היו יושבין כדי שיהא מקום לצאת ולבא).

[והרי אחאב חזר בתשובה? מנין לגמרא שאכל יהושפט לפני שחזר בתשובה? עיין מצפה איתן, רמב"ם הלכות עבודת כוכבים פ"ב ה"ה שאין מקבלים עובדי עבודה זרה בתשובה, ועיי"ש לחם משנה; ואפ"ל עוד שהקב"ה מקבל כי הוא בוחן כליות ולב, אבל אין ידיעתנו כידיעתו, ואין אנו ידעים שלא ישוב לאותו מעשה עוד, ואין יכולים לסמוך על תשובתו.]

לימא מסייע ליה (לרב ענן): (מלכים א יז,ו) והעורבים מביאים לו לחם ובשר בבקר ולחם ובשר בערב [ומן הנחל ישתה], ואמר רב יהודה אמר רב: מבי טבחי דאחאב!

על פי הדבור שאני (שהקב"ה התירו לפי שעה, דכתיב (מלכים א יז,ד) 'ואת העורבים צויתי שם לכלכלך').

מצפה איתן: וקשה דאי איתא דאיכא איסורא – היאך יכול אליהו וסמך על נבואתו? הא קיי"ל דאין נביא רשאי לחדש דבר ואף לפי שעה אלא אם כן למיגדר מילתא, כדאיתא בפ' א"ר והכא ליכא משום מיגדר מילתא? ויש לומר: דה"מ אחרים, אבל הנביר עצמו רשאי, כדמוכח בתוס' עבודה זרה יג ; וזה לא כס' חפץ ה' שהקשה דאכתי נילף מיני' דמותר כיון דהתיר לו הקב"ה לאליהו ואמאי אמר דהתיר לו איסור; ...

שלנביא עצמו אין אסור [אלא חובה] – יש להביא ראיה מאברהם בעקדה!

מאי 'עורבים'?

אמר רבינא: עורבים ממש.

אמר ליה רב אדא בר מניומי: ודלמא תרי גברי דהוי שמייהו 'עורבים' - מי לא כתיב (שופטים ז,כה) [וילכדו שני שרי מדין את ערב ואת זאב] ויהרגו את עורב בצור עורב ואת זאב [הרגו ביקב זאב וירדפו אל מדין וראש ערב וזאב הביאו אל גדעון מעבר לירדן]!?

אמר ליה (בתמיהה): איתרמאי מילתא דתרוייהו הוה שמייהו עורבים?

ודלמא על שם מקומן (שהיו מצור עורב)?: מי לא כתיב (מלכים ב ה,ב) וארם יצאו גדודים וישבו מארץ ישראל נערה קטנה [ותהי לפני אשת נעמן] (מי לא כתיב שאדם נקרא על שם מקומו ואפילו יחיד ואף ע"פ שאין מדבר בכל אנשי המקום כגון פלשתים גבעונים אלא באיש אחד כדכתיב 'נערה קטנה'?) וקשיא לן: קרי לה 'נערה' (דהביאה שתי שערות) וקרי לה 'קטנה' (דמשמע שלא הביאה שתי שערות), ואמר רבי פדת: (האי נערה - לאו נערה ממש, אלא על שם מקומה:) קטנה דמן נעורן! (והכא נמי: אף על גב דלאו בכל בני המקום קאמר, שהרי ודאי לכולן לא גילה שהרי נחבא היה - מכל מקום איכא למימר דתרי גברי הוו, וקראן על שם מקומן, ואין מזכיר שמם)!

אם כן - 'עורביים' מיבעי ליה (דלא אתי למטעי בעורבים ממש).

לימא מסייע ליה [לרב ענן] [תוספתא חולין פ"א מ"א]: '*הכל שוחטין ואפילו כותי ואפילו ערל ואפילו ישראל מומר*'; האי '*ערל*' היכי דמי?: אילימא שמתו אחיו מחמת מילה - האי 'ישראל' מעליא הוא (דאנוס הוא)!? אלא פשיטא, מומר לערלות! אימא סיפא '*ואפילו ישראל מומר*' - היכי דמי? אי מומר לדבר אחד (לאחד מכל המצות, לאשמועינן דלא הוה מומר לכל התורה כולה) - היינו מומר לערלות, אלא לאו מומר לעבודת כוכבים, וכדרב ענן!

לא! לעולם אימא לך מומר לעבודת כוכבים – לא, דאמר מר: '*חמורה עבודת כוכבים: שכל הכופר בה - כמודה בכל התורה כולה*' (כדכתיב (במדבר טו,כב) 'וכי תשגו ולא תעשו את כל המצות האלה וגו', וילפינן בהוריות (דף ח.) דבעבודת כוכבים מיירי), אלא מומר לאותו דבר (לשחיטה ולתיאבון), וכדרבא (ואיצטריך לאשמועינן דלא תימא 'כיון דדש ביה - כהיתירא דמי ליה', אלא ודאי כאיסורא דמי ליה, ולתיאבון הוא דעבר עליה, וכי מזמנינן ליה סכין - לא שביק היתירא ואכיל איסורא).

מיתיבי [ויקרא א,ב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם אדם כי יקריב מכם קרבן לה' מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם] (וגבי נדר או נדבה כתיב, דהא 'כי יקריב' משמע: כשירצו להקריב):

*'מכם' - ולא כולכם\*, להוציא את המומר* (שאין מקבלין נדבתו)*; 'מכם': בכם חלקתי, ולא באומות* (כלומר: מדכתיב האי מיעוטא: בישראל ולא באומות, דכתיב 'איש איש מבית ישראל ... אשר יקריב קרבנו לכל נדריהם' וגו' בפרשת מומין (ויקרא כב,יח), ותניא לקמן בפירקין (דף יג:): '*'איש'; מה תלמוד לומר 'איש איש'? לרבות העובדי כוכבים שנודרים נדרים ונדבות כישראל*' וגבי דידהו לא כתיב מיעוטא דלכתוב 'מן האדם כי יקריב קרבן' דמשמע 'ולא כל האדם' - שמע מינה: בכם חלקתי: שכשרין מביאין ולא המומרין, ולא באומות: שכולן מתנדבין מקבלין מהם)*;* [עיין תוספות ד"ה מכם, ופני יהושע]

*'מן הבהמה'* ('מן' דכתיב גבי בהמה - למעוטי רובע ונרבע; הכי דריש ליה בבבא קמא (דף מ:) ובבכורות (דף מא.) ובתמורה (דף כח.)) *- להביא בני אדם שדומים לבהמה* (שאין מקיימין את המצות)*; מכאן אמרו: מקבלין קרבנות מפושעי ישראל* (משמע מזידין, כדתניא במסכת יומא (דף לו.): '*פשעים' אלו המרדים* [תוספתא יומא פ"ב מ"א], וכן הוא אומר 'מלך מואב פשע בי' [מלכים ב ג,ז], והיינו מומר; ולקמן מפרש לה ואזיל) *כדי שיחזרו בהן בתשובה, חוץ מן המומר, ומנסך את היין* (לעבודת כוכבים), *ומחלל שבתות בפרהסיא*' !?

הא - גופא קשיא: אמרת '*מכם - ולא כולכם להוציא את המומר*' והדר תני '*מקבלין קרבנות מפושעי ישראל*'?!

הא - לא קשיא: רישא מומר לכל התורה כולה, מציעתא מומר לדבר אחד;

אימא סיפא: '*חוץ מן המומר ומנסך את היין ומחלל שבת בפרהסיא*' - האי '*מומר*' היכי דמי?: אי מומר לכל התורה כולה - היינו רישא!? ואי מומר לדבר אחד - קשיא מציעתא (דקתני 'מקבלין', אסיפא)!? אלא לאו הכי קאמר: '(מקבלין קרבנות מפושעי ישראל במומר לדבר אחד) חוץ מן המומר לנסך את היין ולחלל שבתות בפרהסיא (דהני חמירי)', אלמא מומר לעבודת כוכבים הוה מומר לכל התורה כולה (האי תנא חמירא ליה שבת כעבודת כוכבים: דהעובד עבודת כוכבים כופר בהקב"ה והמחלל שבת כופר במעשיו ומעיד שקר: שלא שבת הקב"ה במעשה בראשית), ותיובתא דרב ענן!?

תיובתא.

והא (דאין מקבלין קרבן מן המומרין) - מהכא נפקא? מהתם נפקא:

(חולין ה,ב)

[ויקרא ד,כז: ואם נפש אחת תחטא בשגגה מעם הארץ בעשתה אחת ממצות ה' אשר לא תעשינה ואשם] [ספרא ויקרא דבורא דחובה פרשתא ז משנה ז]

*'מעם הארץ'* ('מעם' - ולא כל עם; וגבי חטאת כתיב, שבא על ידי השוגג) *- פרט למומר; רבי שמעון בן יוסי אומר משום רבי שמעון:* (מכאן אתה למד:) *'אשר לא תעשינה בשגגה ואשם'* (וסמיך ליה [פסוק כח] 'או הודע אליו חטאתו אשר חטא והביא אשמו' דמשמע: אשר לא תעשינה אם היה יודע שהוא אסור, ושגגה היתה לו, וחטא ואשם - הוא יביא)*: השב מידיעתו* (שאם היה יודע שהוא חֵלב - היה יושב ומבטל מעבירה זו; ואית דגריס 'השב', והוא נמי הפורש ונבדל מתחלה ואין עובר - אם היה יודע שהוא אסור; ובתורת כהנים גרס 'היושב') *מביא קרבן על שגגתו, אינו שב מידיעתו אינו מביא קרבן על שגגתו*' ואמרינן: מאי בינייהו (מכל מקום מומר לא מקבלינן מיניה, בין למר בין למר, ואפילו שוגג: דהא אילו היה יודע מתחלה נמי היה אוכלו, ואין 'שב מידיעתו')? ואמר רב המנונא: מומר לאכול חֵלֶב והביא קרבן על הדם (ששגג בו, ואילו היה יודע שהוא דם - לא היה אוכלו) איכא בינייהו (לתנא קמא 'מומר' שמו, ולא מקבלינן מיניה, ולרבי שמעון 'שב מידיעתו' הוא בדם, ומקבלינן מיניה)?

חדא בחטאת וחדא בעולה ('*מכם ולא כולכם*' דלעיל - בעולת נדבה משתעי קרא, דכתיב בתריה [ןחקרא א,ג] 'אם עולה קרבנו וגו') , וצריכי: דאי אשמעינן חטאת - משום דלכפרה הוא (וכיון דדעתו להזיד ולחזור על עבירתו, ובהא מיהא אתרמי דשגג ולא הזיד - אם כן אמאי נקבל מיניה? הא לאו בר כפרה הוא), אבל עולה, דדורון הוא - אימא לקבל מיניה? ואי אשמעינן עולה - משום דלאו חיובא הוא (ולאו אורח ארעא לקבולי דורון מיניה, דכתיב 'זבח רשעים תועבה' (משלי כא,כז)), אבל חטאת - דחיובא הוא (דחובה רמיא עליה) - אימא לקבל מיניה (שלא יהא חוטא נשכר)? – צריכא.

תוספות ד"ה מעם הארץ פרט למומר. תימה: דמאי קאמר 'הא מהכא נפקא מהתם נפקא'? הא אדרבה: הך פליגא: דאפילו מומר לדבר אחד קאמר תנא קמא דאין מקבלין, דהא מוקמינן דפליגי באוכל חלב והפריש קרבן על הדם, ודוחק לומר דפריך מדר"ש!?

ומפרש ר"ת ד'מומר לאכול חלב' היינו מומר לכל התורה חוץ מדם, כדאשכחן שכולל כל החטאות בכלל 'חטאת חלב' בפרק קמא דמנחות [דף ו.] ובפרק 'היה מביא' [סוטה דף טו.], דאמר בדין שתהא חטאת חלב טעונה נסכים; והשתא קאמר דלת"ק, כשהוא מומר לכל התורה כולה חוץ מדם - אינו מביא קרבן על הדם; ולר"ש, מביא כיון שהוא שב מידיעתו – מדם,

אבל מומר לדבר אחד - דברי הכל מביא;

ועוד יש לומר: דדוקא בחלב ודם פליגי, לפי שהם שוין: שיש כרת בשניהן ועולין לגבוה ונאמרו בלאו אחר: 'כל חלב וכל דם לא תאכלו', דלתנא קמא חשיב ליה מומר לאותו דבר כאילו הוא מומר לדם

עצמו, ואינו מניח בשביל האיסור אלא משום דנפשו קצה לאכול דם, אבל מומר לאחד משאר איסורים - פשיטא דמביא קרבן על הדם; ולר"ש אפילו מומר לאכול חלב - מביא קרבן על הדם.

וכל היכא דכתיב 'בהמה' - גריעותא היא (דאוקמת לעיל, דפושעים קרי בהמה)? והכתיב (תהלים לו,ז) [צדקתך כהררי אל משפטך תהום רבה] אדם ובהמה תושיע ה', ואמר רב יהודה אמר רב: אלו בני אדם שהן ערומין בדעת (כאדם הראשון) ומשימין עצמן כבהמה (דכאי רוח)!?

התם כתיב 'אדם ובהמה', הכא 'בהמה' לחודיה כתיב.

וכל היכא דכתיב 'אדם ובהמה' מעליותא היא? והא כתיב (ירמיהו לא,כו) [הנה ימים באים נאם ה'] וזרעתי את בית ישראל [ואת בית יהודה] זרע אדם וזרע בהמה (ומוקמינן לה במסכת סוטה (דף כב.): לא קָרָא ולא שָׁנָה ולא שִׁמֵשׁ תלמידי חכמים - עליו הכתוב אומר 'וזרעתי את בית ישראל זרע אדם וזרע בהמה' כלומר: החכמים והבורים - כולם אזרעם לפרותם ולרבותם)!?

התם הא חלקיה קרא: זרע אדם לחוד וזרע בהמה לחוד.

<סימן נקלף>

אמר רב חנן אמר רבי יעקב בר אידי אמר רבי יהושע בן לוי משום בר קפרא: רבן גמליאל (בנו של רבי יהודה הנשיא, שהיה מן האחרונים) ובית דינו נמנו על שחיטת כותי (לאחר שנשנית משנתינו דהכל שוחטין ואפילו כותי) ואסרוה.

תוספות ד"ה ר"ג ובית דינו נמנו על שחיטת כותי ואסרוה. פירש בקונטרס ר"ג בנו של ר' יהודה הנשיא שהיה אחרון, וכן משמע קצת, דקאמר בסמוך 'ר"ג ובית דינו - כרבי מאיר סבירא ליה דחייש למיעוטא - משמע שהוא ר"ג אחרון שהיה אחר רבי מאיר;

ומיהו קשה: דאם כן הויא ליה לפרושי בהדיא 'ר"ג בנו של ר"י הנשיא', כדתנן במס' אבות (פ"ב מ"ב) 'ר"ג בנו של ר' יהודה הנשיא אומר יפה תלמוד תורה עם דרך ארץ'!?

ועוד תימה: דגזר רבי מאיר על סתם יינם ולא גזר על שחיטה דאורייתא? אבל אם הוא ר"ג דיבנה ניחא, והא דקאמר 'כר"מ סבירא להו' - משום דרבי מאיר סבירא ליה הכי בהדיא.

אבל קשה: דאם כן סבר ר"ג דיבנה דכותים גרי אמת הן, כיון דשחיטתן הויא שריא קודם גזירה, ובריש 'הדר' (עירובין סא.) תנן 'הדר עם העובד כוכבים או עם מי שאינו מודה בעירוב ה"ז אסור', פירוש 'אינו מודה בעירוב' - היינו כותי, כדאמר בפרק 'בכל מערבים' (שם לא:): 'ר"א ב"ר יעקב אומר עד שיהיו שני ישראלים אוסרים זה על זה; ר"ג אומר צדוקי אינו כעובד כוכבים' ופירש בקונטרס: אבל כותי הוי כעובד כוכבים, דקסבר כותים גרי אריות הן

מיהו ע"כ א"א לומר כפירוש הקונטרס, דהא ר"ג דיבנה אית ליה בהדיא בפ"ק דגיטין (דף י.) דגרי אמת הן: שהכשיר גט שעדיו עדי כותים

והיינו יכולין לפרש 'אבל כותי הוי כעובד כוכבים' משום דאינו מודה בעירוב, דהיינו נמי טעמא דת"ק דאסר - שהוא רבי מאיר, כדמוכח התם בגמרא, ורבי מאיר אית ליה התם (בבכורות) דכותים גרי אמת הן!

אבל קשה: כיון דלכ"ע כותי אסור אף על גב דגרי אמת הן - א"כ מה באו לחדש ר' אמי ור' אסי שעשאום עובדי כוכבים גמורין? לבטל רשות וליתן רשות? הא מעיקרא נמי הכי הוה לכולי עלמא!?

אלא י"ל דלר"ג כותי נמי אינו כעובד כוכבים, ותנן 'צדוקי אינו כעובד כוכבים' - וה"ה לכותים, דגרי אמן הן, והיו סבורין דגרי אמת הן כר"ג עד שעשאום רבי אמי ור' אסי עובדי כוכבים גמורין, אף על גב דרבי יוחנן פסק כר' אליעזר בר' יעקב, ור' אליעזר בר' יעקב לא פליג את"ק שאוסר כותי - ר' יוחנן לא בא לפסוק כמותו אלא במה שצריך: שיהו שני ישראלים אוסרים זה על זה:

אמר ליה רבי זירא לרבי יעקב בר אידי: שמא לא שמע רבי אלא בשאין ישראל עומד על גביו (והיינו נמי כי מתניתין)!?

אמר ליה: דמי האי מרבנן כדלא גמירי אינשי שמעתא: בשאין ישראל עומד על גביו למימרא בעי (וכי לא פשיטא לן: דלית להו 'לפני עור לא תתן מכשול' (ויקרא יט,יד))?

קבלה מיניה (רבי זירא מרבי יעקב דאפילו כשישראל עומד על גביו אסור) או לא קבלה מיניה?

תא שמע דאמר רב נחמן בר יצחק אמר רבי אסי: אני ראיתי את רבי יוחנן שאכל משחיטת כותי (בישראל עומד על גביו, או על ידי שחתך כזית בשר ונתן לו ואכל); אף רבי אסי אכל משחיטת כותי; ותהי בה רבי זירא (מתמיה עליהן שאכלוה, ומבעיא ליה בלביה הכי): לא שמיעא להו (הא דנמנו רבן גמליאל [ובית דינו]), דאי הוה שמיעא להו הוו מקבלי לה? או דלמא שמיע להו ולא קבלוה?

הדר פשיט (רבי זירא) לנפשיה: מסתברא דשמיע להו ולא קבלוה, דאי סלקא דעתך לא שמיע להו, ואי הוה שמיע להו הוו מקבלי לה – היכי מסתייעא מילתא למיכל איסורא (היאך יגרום שום שטן לפני צדיקים על ידי שוגג שום דבר עון): השתא בהמתן של צדיקים (חמרא דרבי פנחס בן יאיר [לקמן]) אין הקב"ה מביא תקלה על ידן (שתאכל הבהמה דבר האסור לה) - צדיקים עצמן לא כל שכן,

(חולין ו,א)

ואי סלקא דעתיך לא קבלה (רבי זירא) מיניה (מרבי יעקב, דרבן גמליאל לגמרי אסר) - (מאי קשיא ליה?) לישני ליה (לנפשיה): כאן (וכי אכל רבי יוחנן) כשישראל עומד על גביו, כאן (כי אסר רבן גמליאל) כשאין ישראל עומד על גביו (דלית ליה 'לפני עור לא תתן מכשול')! אלא לאו שמע מינה קבלה מיניה - שמע מינה.

ומאי טעמא גזרו בהו רבנן?

כי הא: דרבי שמעון בן אלעזר שדריה רבי מאיר לאתויי חמרא מבי כותאי; אשכחיה ההוא סבא, אמר ליה: (פסוק הוא בספר משלי [כג,ב]) ושמת סכין בלועך (בלחייך; כלומר: התחזק על יצרך ולא תעשה זאת) אם בעל נפש אתה (אם אדם כשר אתה, כדאמר בפסחים (דף מ.) 'בעל נפש לא ילתות'; אדם כשר); הלך רבי שמעון בן אלעזר, וספר דברים לפני רבי מאיר, וגזר עליהן [על יינם].

מאי טעמא?

אמר רב נחמן בר יצחק: דמות יונה מצאו להן (אותם היושבים בהר גריזים) בראש הר גריזים שהיו עובדין אותה (ונעשו מומרים לעבודת כוכבים), (ואף על גב דרוב כותים לאו מהר גריזים היו -) ורבי מאיר לטעמיה, דחייש למיעוטא (ביבמות (דף סא:): 'קטן וקטנה לא חולצין ולא מיבמין - דברי רבי מאיר; אמרו לו לרבי מאיר: יפה אמרת 'לא חולצין': 'איש' כתיב בפרשה; מפני מה לא מיבמין? אמר להן: קטן - שמא ימצא סריס; קטנה - שמא תמצא איילונית, ונמצאו פוגעים בערוה' ולא אמר רוב קטנים אינם סריסים), וגזר רובא אטו מיעוטא, ורבן גמליאל ובית דינו - נמי כרבי מאיר סבירא להו [וגזרו על שחיטתם גם כשישראל עומד עליהם].

פשטיה דקרא במאי כתיב?

בתלמיד היושב לפני רבו, דתני רבי חייא: (משלי כג,א-ב) כי תשב ללחום את מושל בין תבין את אשר לפניך [פסוק ב] ושמת סכין בלועך אם בעל נפש אתה: אם יודע תלמיד ברבו ('את מושל' = גדול בתורה) שיודע להחזיר לו טעם (אם יודע ברבו שאם ישאלנו ישיב לו טעם) – בִּין (שאל), ואם לאו – 'תבין את אשר לפניך (מעצמך, ואל תשאל ותביישנו בתריה דהאי קרא כתיב כלומר:) ושמת סכין בלועך (כלומר: התחזק עצמך ועצור פיך מלשאול); אם בעל נפש אתה (ומתאות לשאול ולעמוד על העיקר - מאי תקנתיה)' - פרוש הימנו.

רבי יצחק בן יוסף - שדריה רבי אבהו לאתויי חמרא מבי כותאי; אשכחיה ההוא סבא, אמר ליה: לית כאן שומרי תורה.

הלך רבי יצחק וספר דברים לפני רבי אבהו, והלך רבי אבהו וספר דברים לפני רבי אמי ורבי אסי, ולא זזו משם עד שעשאום עובדי כוכבים גמורין.

למאי? אי לשחיטה ויין נסך - מהתם גזרו בהו רבנן (רבי מאיר על היין ורבן גמליאל אחריו על השחיטה)?

אינהו גזור ולא קבלו מינייהו, אתו רבי אמי ורבי אסי גזרו וקבלו מינייהו (לא שאלו גדולים הימנו, אלא שבדורו של רבי מאיר לא רצו לקבל עליהם לפרוש מן הכותיים, לפי שהיו רגילים בהם; ובדורו של רבי אמי - היה אפשר להם לפרוש).

מאי 'עובדי כוכבים גמורין'?

אמר רב נחמן בר יצחק: לבטל רשות וליתן רשות, וכדתניא: '*ישראל מומר משמר שבתו בשוק* (בפרהסיא – אף על פי שהוא מומר לחללו בצנעה) *-* (הרי הוא כישראל, ואם לא עירב עם שכניו בחצר או במבוי) *מבטל רשות ונותן רשות* (נותן להם רשותו, ודיו)*, ושאינו משמר שבתו בשוק - אינו מבטל רשות ונותן רשות, מפני שאמרו: ישראל נותן רשות ומבטל רשות, ובעובד כוכבים - עד שישכור; כיצד? - אמר לו: "רשותי קנויה לך", "רשותי מבוטלת לך" – קנה, ואינו צריך לזכות* (בקנין חליפין)' (אם דר כותי במבוי - צריך לשכור את רשותו, ואפילו נתן להם במתנה - אינה מבוטלת עד שישכור, והיינו כעובד כוכבים; וישראל ששכח ולא נתן בערוב עם בני המבוי והוא דר עמהם ואוסר עליהם - מבטל להם רשותו, ועובד כוכבים - עד שישכור ישראל הימנו; וטעמא מפרש ב'הדר את העובד כוכבים' (עבודה זרה דף סט:)).

רבי זירא ורב אסי איקלעו לפונדקא דיאי (שם העיר; ועמי הארץ היו, וחשודין על הדמאי; ומשום דאייתינן לעיל 'בהמתן של צדיקים כו' - נקט ואתי להנך שמעתא דמיירי נמי בכי האי גוונא:); אייתו לקמייהו ביצים המצומקות (צלויות הרבה; לשון 'מצטמק ויפה לו' דשבת (דף לז:)) ביין (ואח"כ ערבום וטרפום ביין, ואיכא ביין משום דמאי; והכא - משום דליתיה בעיניה, ועל ידי תערובת אייתי לקמייהו - לא חשו למילתא); רבי זירא לא אכל ורב אסי אכל; אמר ליה רבי זירא לרב אסי: ולא חייש מר לתערובת דמאי?

אמר ליה: לאו אדעתאי.

אמר רב זירא: אפשר גזרו על התערובת דמאי ומסתייעא מילתא דרב אסי למיכל איסורא (אי איתא דגזרו חכמים על תערובת דמאי, מסתייע מילתא דיגרום עון שלא ישים על לבו דגזרו עליו וישכח הגזרה ויאכל בשוגג)? השתא בהמתן של צדיקים אין הקב"ה מביא תקלה על ידן, צדיקים עצמן לא כל שכן!?

נפק רבי זירא, דק ואשכח (דלא גזרו), ~~[דתנן]~~ דתניא [תוספתא דמאי פ"א מ"יח]: '*הלוקח יין לתת לתוך המורייס* (דסופו לאוכלו ליין זה על ידי תערובת דמורייס)*, או* (וכן לתת) *לתוך האלונתית* (פזוישו"ן שנותן מים ויין ושמן אפרסמון כדאמרינן במסכת עבודה זרה (דף ל.)) *כרשינין לעשות מהן טחינין* (מאכל של גריסין, ותבָלין מעורבין בו)*, עדשים לעשות מהן רסיסין חייב משום דמאי* (אף על פי שסוף כל אלו לערב, הואיל ובאין לידו של חבר מעם הארץ בעינייהו: שלא בתערובת - חייב להפריש דמאי אם ספק הוא, כגון שלקחו מעם הארץ)*, ואין צריך לומר משום ודאי* (אם אמר לו המוכר "לא הפרשתי מהם")*; והן עצמן* (הלוקח מעם הארץ את האוכלין עצמן) *– מותרין* (אין צריך להפריש דמאי)' - מפני שהן תערובת (הואיל ובתערובת בא לידו).

ולא גזרו על תערובת דמאי? והתניא: '*הנותן לשכנתו* (אשת עם הארץ) *עיסה* (ומסר לה שאור) *לאפות וקדירה לבשל* (ונתן לה התבלין) *- אינו חושש לשאור ותבלין שבה* (אינו חושש שמא החליפה ונתנה משלה שאין מתוקן, לפי שאין חשודין על הגזל)*: לא משום שביעית ולא משום מעשר; ואם אמר לה: "עשי לי משליכי* (השאור והתבלין)*" - חושש לשאור ותבלין שבה משום שביעית ומשום מעשר*' (וצריך להפריש עליהם דמאי, ואף על גב דתערובת הוא)!?

שאני התם: דכיון דקאמר לה *"עשי לי משליכי"* - כמאן דעריב בידים דמי (הוי כמו שלקחן הימנה קודם תערובתן, ואחר כך צרפן, דהא על פיו עשתה, ונעשית שלוחו).

רפרם אמר שאני שאור ותבלין, דלטעמא עביד, וטעמא לא בטיל (לפי שהוא מתקן הכל, והוא עיקר; ואפילו לקח קדרה מבושלת מעם הארץ שלא נעשה שלוחו - כשעירבן אסור, אבל יין במורייס ויין בביצים אינו עיקר).

ולחלופי לא חיישינן (דקתני 'אם נתן לה הכל אין חוששין שמא החליפה')? והתנן [דמאי פ"ג מ"ו] '*הנותן לחמותו* (עיסתו לאפות) *מעשר את שהוא נותן לה ואת שהוא נוטל ממנה* (שמא החליפה)*, מפני שחשודה מחלפת המתקלקל* (אם יתקלקל הלחם – מחליפתו; הלכך מעשר את שהוא נותן לה דאי מיחלפא ליה שלא יהא חבר זה נותן לפניה מכשול)' (אלמא מיחלפא)!?

התם - כדתניא טעמא: '*אמר רבי יהודה: רוצה היא בתקנת בתה ובושה מחתנה*' (דלטובה היא מתכוונת; אבל על הגזל, כגון לאדם נכרי שאין דעתה להחליף להטיב לו - אף להרע אינה חשודה).

(חולין ו,ב)

ולעלמא (דליכא למימר להטיב מתכוונת) לא חיישינן (שמא תחליף ליטול היפה לעצמה)? והתנן [דמאי פ"ג מ"ה] '*הנותן לפונדקית שלו* (לתקן לו עיסה וקדירה) *- מעשר את שהוא נותן לה ואת שהוא נוטל הימנה, מפני שחשודה מחלפת*' (והא הכא דלאו לטובה היא: דאיש נכרי הוא; ובמסכת דמאי תנינא לה; ולא קתני 'המתקלקל' - אלמא על הגזל חשודה)!?

התם נמי מוריא ואמרה 'בר בי רב ליכול חמימא, ואנא איכול קרירא' (התם נמי לטובה היא מתכוונת; והא דלא תנא בה 'המתקלקל' - משום דאפילו אין מתקלקל נמי: אם נצטנן הלחם קודם שאכלו - מחלפת ליה, דמוריא הוראה לעצמה "לטובה אני מתכוונת: בר בי רב ליכול חמימא כו'; אבל נותן לשכנתו - אין לה לחוש עליו, ולא מחלפת לטובה, שהרי אין סמוך עליה תמיד כאכסנאי, ולהרע נמי: לא חשידא אגזל).

ולחלופי לא חיישינן (ולאיחלופי לגזול לא חיישינן)? והתניא [תוספתא טהרות פ"ח מ"ג]: '*אשת חבר טוחנת עם אשת עם הארץ* (מסייעת להנהיג את הרחיים כשהיא טוחנת את התבואה של עם הארץ) *בזמן שהיא* (שאשת חבר) *טמאה* (ליכא למיחש שמא תשכח ותתן לתוך פיה דבר שאינו מעושר: דכיון דטמאה היא - אינה רגילה ליגע במה שהיא עסוקה בו שמא תטמאה, וסתמה עומדת מרחוק היא, ולא נגעה)*, אבל לא בזמן שהיא טהורה* (דהואיל וסתמה נוגעת - חיישינן שמא תשכח ותאכל)*; רבי שמעון בן אלעזר אומר: אף בזמן שהיא טמאה לא תטחון, מפני שחבירתה נותנת לה ואוכלת*' (אלמא שחשודה לגנוב משל בעלה ולהאכיל את חבירתה, ואשת חבר - אף על פי שאינה רגילה לא לאכול גזל ולא לאכול דבר שאינו מעושר - חיישינן לשכחה: דעביד אינש דמינשי ואכיל מאי דיהבי ליה, אבל לתת לאחרים - אי לאו דחשודה ורגילה בגזל - לא מינשיא); השתא מיגזל גזלה, חלופי מיבעיא?

אמר רב יוסף: התם נמי מוריא (היתר לעצמה) ואמרה: תורא מדישיה קאכיל [השור אוכל מהחטה שהוא דש – וזה מותר: 'לא תחסם שור בדישו'] (וזו - הואיל ומסייעת אותה - לא הוי גזל)!

(הא נמי משום 'אין הקב"ה מביא תקלה על ידי הצדיקים' נקט לה:) העיד רבי יהושע בן זרוז, בן חמיו של רבי מאיר לפני רבי על רבי מאיר שאכל עלה של ירק בבית שאן (ולא עישר) - והתיר רבי את בית שאן כולה (לאכול ירק שלה ופירות האילן בטבלן) על ידו (על פי עדות זו) (קסלקא דעתא קסבר רבי מאיר לאו מארץ ישראל היא, ומעשר דגן בחוצה לארץ הוא נוהג מדרבנן הואיל ובארץ דאורייתא; אבל מעשר ירק - דבארץ גופיה דרבנן - לא גזור מידי בחוצה לארץ; דאי מארץ ישראל היא - אף על גב דרבי מאיר ורבי אחר חורבן הוו - הא קיימא לן מעשר דגן דאורייתא, וירק דרבנן: דקדושה אחרונה דעזרא - קדשה אף לעתיד לבא, כדקתני '*התיר רבי את בית שאן*' - מכלל דשאר מקומות נוהג בהן); חברו עליו אחיו ובית אביו אמרו לו: מקום שאבותיך ואבות אבותיך נהגו בו איסור - אתה תנהוג בו היתר?

דרש להן מקרא זה (בחזקיהו מלך יהודה כתיב): (מלכים ב יח,ד) [הוא הסיר את הבמות ושבר את המצבת וכרת את האשרה] וכתת נחש הנחשת אשר עשה משה כי עד הימים ההמה היו בני ישראל מקטרים לו ויקרא לו נחושתן; אפשר בא אסא ולא ביערו, בא יהושפט ולא ביערו - והלא כל עבודה זרה שבעולם אסא ויהושפט ביערום!?

(חולין ז,א)

אלא מקום הניחו לו אבותיו להתגדר (להתגדל) בו (כשיבאו בנינו אחרינו, אם לא ימצאו מה לתקן - במה יגדל שמם) - אף אני מקום הניחו לי אבותי להתגדר בו; מכאן (שראינו שקבל רבי עדות זו ולמד הימנה, אף על פי שדבר תימה הוא, שהרי מעולם היו נוהגין בו איסור) (למדנו) לתלמיד חכם שאמר דבר הלכה שאין מזיחין אותו (שאין מזיחין תלמיד חכם האומר דבר הלכה של חידוש, לאמר 'לא שמעת'; '*אין מזיחין*' = אין מבדילין אותו משמועתו, לאמר 'חזור בך'); - ואמרי לה 'אין מזניחין אותו (משקצים [נ"א: 'משקעין'] את דבריו)', ואמרי לה 'אין מזחיחין אותו' (לומר: גאותך גרמה לך, שלא הטית אוזן לשמוע דבר כהלכתו מפי רבך; לישנא אחרינא: מגביהין ומסלקין אותו מדבריו).

מאן דאמר 'מזיחין' - כדכתיב (שמות כח,כח; שמות לט,כא) ולא יזח החשן;

ומאן דאמר 'אין מזניחין' - דכתיב (איכה ג,לא) כי לא יזנח לעולם ה';

ומאן דאמר 'מזחיחין' - דתניא [תוספתא סוכה פ"יד מ"א]: '*משרבו זחוחי הלב* (לשון גבוהי הלב שלא דקדק מפי רבו כל צרכו וסמכו על לבם) *- רבו מחלוקות בישראל*'.

מתקיף לה יהודה בריה דרבי שמעון בן פזי: ומי איכא למאן דאמר דבית שאן לאו מארץ ישראל היא? והכתיב (שופטים א,כז) ולא הוריש מנשה את בית שאן ואת בנותיה ואת תענך ואת בנותיה [ואת ישב דור ואת בנותיה ואת יושבי יבלעם ואת בנתיה ואת יושבי מגדו ואת בנותיה ויואל הכנעני לשבת בארץ הזאת] (אלא הניחום למס עובד, ויושבים ביניהם)!?

אישתמיטתיה (ליהודה בריה דרבי שמעון בן פזי) הא דאמר רבי שמעון בן אליקים משום רבי אלעזר בן פדת, שאמר משום רבי אלעזר בן שמוע: הרבה כרכים כבשום עולי מצרים (וקדשום בקדושת הארץ) ולא כבשום עולי בבל (לקדשם בשניה) וקסבר קדושה ראשונה קדשה לשעתה ולא קדשה לעתיד לבא והניחום כדי שיסמכו עליהן עניים בשביעית. (ולכך לא כבשום, דקסברי: הואיל והותרו הותרו: דקדושה ראשונה בטלה: דכי קדשה יהושע - לשעתה קדשה, ולא לעתיד לבא כשגלו בימי נבוכדנצר, ולא רצו להחזיר קדושתה כדי שיהא מותר לחרוש ולזרוע שם בשביעית, שאין נוהגת בחוצה לארץ, ויסמכו עליהן עניים ליטול לקט שכחה ופאה ומעשר עני; ובית שאן - מהן היתה, ואותן שקדשו - הן לא בטלו בחורבן שני, כדאמרינן ביבמות בה'ערל' (דף פב:): 'והביאך ה' אלהיך אל הארץ אשר ירשו אבותיך וירשתה' [דברים ל,ה]: ירושה ראשונה ושניה יש להם: שבטלה ירושה ראשונה ונקראת שניה 'ירושה', אבל ירושה שלישית - אין להם: שהשניה לא פסקה; הלכך בימי רבי - נהגו איסור בארץ.)

אמר ליה רבי ירמיה לרבי זירא: והא רבי מאיר - עלה בעלמא הוא דאכיל (דאכילת עראי היא, ושריא בארץ)!?

אמר ליה: מאגודה אכליה (דמשנאגד אסור לאכול עראי), ותנן [מעשרות פ"א מ"ה]: *ירק הנאגד* (שדרכו לאוגדו) *– משיאגד* (הוקבע למעשר, ונאסר באכילת עראי);

ודלמא לאו אדעתיה (שכח רבי מאיר, ולא עשרו, ולעולם סבירא ליה דבעי עשורי)?

השתא בהמתן של צדיקים אין הקב"ה מביא תקלה על ידן, צדיקים עצמן לא כל שכן!?

ודלמא עישר עליהם ממקום אחר (שמא הוי ליה ירק תלוש בביתו, ואמר "הרי הוא מעשר על אגודה זו")?

לא נחשדו חברים לתרום שלא מן המוקף (מן המחובר וסמוך לו; 'המוקף' - כגון 'אין מקיפין שתי חביות' (ביצה דף לב:), וכמו 'מקפת וקורא לה שם' (נדה דף עא:); לשון מקריב ומגיען זה לזה; ואסור לחבר להפריש ממה שאין לפניו על מה שלפניו, דשמא אותו שהוא סומך עליו אינו בעין: שנאבד, או נרקב, ונמצא שאין אומר כלום ואוכל טבלים!).

ודלמא נתן עיניו בצד זה (לקרוא לו שם 'מעשר על צד שני') ואכל בצד אחר (מצד שני)?

אמר ליה: חזי מאן גברא רבה קמסהיד עליה (ראה כמה אדם גדול העיד עליו, דהיינו רבי יהושע! הואיל ובא להעיד על זאת - יפה כוון ודקדק בדבר אל נכון).

מאי 'בהמתן של צדיקים'?

דרבי פנחס בן יאיר הוה קאזיל לפדיון שבויין; פגע ביה בגינאי נהרא (שם הנהר); אמר ליה: גינאי! חלוק לי מימך ואעבור בך!

אמר ליה: אתה הולך לעשות רצון קונך ואני הולך לעשות רצון קוני ('כל הנחלים הולכים אל הים' [קהלת א,ז] בגזירת המלך); אתה ספק עושה ספק אי אתה עושה (שמא לא יתנו לך בפדיון), אני ודאי עושה!?

אמר ליה: אם אי אתה חולק - גוזרני עליך שלא יעברו בך מים לעולם!

חלק ליה.

הוה ההוא גברא דהוה דארי חיטי לפיסחא; אמר ליה: חלוק ליה נמי להאי, דבמצוה עסיק (דכתיב (שמות יב,יז) ושמרתם את המצות: דמתחלת טחינה והרקדה - בעיא שימור לשם מצה)!

חלק ליה.

הוה ההוא טייעא (סוחר ערבי) דלווה בהדייהו (נתחבר עמם בדרך), אמר ליה: חלוק ליה נמי להאי, דלא לימא (בתמיה) 'כך עושים לבני לויה (לבני חבורה: שמניחן והולך)?!'!

חלק ליה.

אמר רב יוסף: כמה נפיש גברא ממשה ושתין רבוון!: דאילו התם - חד זימנא, והכא תלתא זימנין!?

ודלמא הכא נמי חדא זימנא (אלא מתיירא היה שלא יחזרו המים וישטפו השנים, והיה מדבר עליהם שימתין להם הנהר)!?

אלא כמשה ושתין רבוון (שנחלק להן ים סוף);

אקלע לההוא אושפיזא, רמו ליה שערי לחמריה - לא אכל;

(חולין ז,ב)

חבטינהו (בנפה; חבטינהו - לנקות; וויניר"א בלע"ז; וליכא למימר לשון דישה, דמעיקרא היו עומדים בקליפתן, דאם כן - אמאי לא אכלה מעיקרא? הרי לא נתחייבו במעשר עד שיתמרחו בכרי, דכתיב 'ראשית דגנך' [דברים יח,ד], ותנן בהדיא (פאה פ"א מ"ו) '*מאכיל לבהמה לחיה ולעופות עד אשר ימרח*': דכל אכילת בהמה - חשיב 'אכילת עראי') - לא אכל;

נקרינהו (בידים מן האבנים והפסולת) - לא אכל!

אמר להו: דלמא לא מעשרן עשרינהו ואכל?

אמר: ענייה זו הולכת לעשות רצון קונה ואתם מאכילין אותה טבלים!?

ומי מיחייבא (מאכל בהמה הנלקח מעם הארץ? כלום גזרו עליו משום דמאי - ואף על פי שאילו ודאי לא עישרו היה מחייב לעשר על ספק, מיהא לא גזור)?: והתנן [דמאי פ"א מ"ג]: '*הלוקח* (מעם הארץ פירות מן השוק) *לזרע ולבהמה, וקמח לעורות*(לעבדן)*, ושמן לנר, ושמן לסוך בו את הכלים - פטור מהדמאי*' (אף על פי שהזרע ומאכל בהמה בכלל שאר 'תבואה' הן, וחייבין במעשרות - לא גזרו עליהם משום דמאי: דמסתמא רוב עמי הארץ מעשרין הן, ולא החמירו חכמים על הדמאי כל כך)!?

התם - הא אתמר עלה: אמר רבי יוחנן: לא שנו אלא שלקחן מתחלה לבהמה, אבל לקחן מתחלה לאדם ונמלך עליהם לבהמה - חייב לעשר, והתניא (בניחותא): '*הלוקח פירות מן השוק לאכילה, ונמלך עליהן לבהמה - הרי זה לא יתן לא לפני בהמתו ולא לפני בהמת חברו אלא אם כן עישר*' (והנך שעורים לאדם לקחום מתחלה)!

שמע רבי (דהוה קאתי רבי פינחס) - נפק לאפיה, אמר ליה: רצונך סעוד אצלי (יהי רצונך לסעוד אצלי)?

אמר לו: הן!

צהבו פניו של רבי (שמח, מפני שלא היה רבי פינחס רגיל ליהנות משל אחרים, כדלקמן), אמר לו(רבי פינחס): כמדומה אתה שמודר הנאה מישראל אני? ישראל קדושים הן (וראויין ליהנות מהם)! יש רוצה (לההנות אחרים משלו) ואין לו (יכולת בידו, וממנו איני רוצה ליהנות שלא אכביד עליו), ויש שיש לו (שיש יכולת בידו) ואינו רוצה (לההנות אחרים, ואף על פי שאומר "בא וסעוד" - אין לבו חפץ, ואיני נהנה ממנו), וכתיב (משום דכתיב): (משלי כג,ו) אל תלחם את לחם רע עין ('אל תלחם' = אל תסעוד; 'לחם' - לשון סעודה, כדכתיב (שמואל א כ,כז): 'לא בא ... אל הלחם', וכתיב (דניאל ה,א) 'בלשאצר מלכא עבד לחם רב') ואל תתאו למטעמותיו [פסוק ז] כי כמו שער בנפשו (כאילו אתה פותח שער בבטנו; ויש אומרים לשון מרירות, כמו (ירמיהו כט,יז) 'כתאנים השוערים') כן הוא אכול ושתה יאמר לך ולבו בל עמך - ואתה רוצה ויש לך! מיהא השתא – מסרהיבנא (לשון בהלה ומהירות), דבמלתא דמצוה קא טרחנא (כלומר: צריך למהר ולילך לדבר מצוה ואין פנאי לסעוד); כי הדרנא אתינא - עיילנא לגבך.

כי אתא, איתרמי על בההוא פיתחא דהוו קיימין ביה כודנייתא חוורתא (פרדות ושל רבי היו); אמר: מלאך המות (שמכה - ושוב אין המכה חיה, כדלקמן) בביתו של זה ואני אסעוד אצלו?

שמע רבי, נפק לאפיה, אמר ליה: מזבנינא להו!

אמר ליה: (ויקרא יט,יד) [לא תקלל חרש] ולפני עור לא תתן מכשול [ויראת מאלקיך אני ה'] (דכי היכי דאסירן לך - אסירן לאחריני; והא ליכא למימר דמזבן להו לעובדי כוכבים, דתנן '*אין מוכרין להם בהמה גסה*' (עבודה זרה פ"א מ"ו; דף יד:))!

מפקרנא להו (אשלחם ביערות דעלמא, להפקר).

מפשת היזקא (דמתוך שלא יהיו נשמרות - ירבו נזקיהן)!

עקרנא (מנשר פרסותיהן, ועדיין הן יכולין לילך) להו (שלא יוכלו לבעט; ו'בל תשחית' ליכא: שיהו ראויות לדישה)!

איכא צער בעלי חיים.

קטילנא להו!

איכא בל תשחית [דברים כ,יט: כי תצור אל עיר ימים רבים להלחם עליה לתפשה לא תשחית את עצה לנדח עליו גרזן כי ממנו תאכל ואתו לא תכרת כי האדם עץ השדה לבא מפניך במצור]!

הוה קא מבתש (מפציר; וחברו בשבועות (דף ל:); 'מבתש' גרסינן, בבי"ת ולא בכ"ף) ביה טובא - גבה טורא בינייהו (והבדילן).

בכה רבי ואמר: מה בחייהן (של צדיקים) כך (נותן הקדוש ברוך הוא לבו על תאותם שלא להעביר דעתם, שגרם הדבר שנכנס בפתח הפרדות שיפרוש ולא יעבור על דעתו הראשונה: שאין דרכו לסעוד משל אחרים כדלקמן) - במיתתן על אחת כמה וכמה (שהרי במיתתן גדולים יותר מבחייהן, כדאמר רבי חמא)! -

דאמר רבי חמא בר חנינא: גדולים צדיקים במיתתן יותר מבחייהן, שנאמר (מלכים ב יג,כב) ויהי הם קוברים איש (רשע היה, ולא ניתן להיקבר אצל צדיקים) והנה ראו את הגדוד וישליכו את האיש בקבר אלישע וילך ויגע האיש בעצמות אלישע ויחי ויקם על רגליו (ואילו בחייו - כשרצה להחיות בן השונמית - הוצרך לשום פיו על פיו ועיניו על עיניו ולבקש רחמים).

אמר ליה רב פפא לאביי: ודילמא לקיומי ביה ברכתא דאליהו (דלא סגי שלא תתקיים, דכתיב בצדיקים (איוב כב,כח) 'ותגזר אומר ויקם לך', ולאו משום אלישע הוה), דכתיב (מלכים ב ב,ט) [ויהי כעברם ואליהו אמר אל אלישע שאל מה אעשה לך בטרם אלקח מעמך ויאמר אלישע] ויהי נא פי שנים ברוחך אלי (אליהו החיה בן הצרפית, ואלישע בן השונמית, וצריך להחיות עוד אחר)?

אמר ליה: אי הכי (דליקיומי ברכתא דאליהו) - היינו דתניא '*על רגליו עמד - ולביתו לא הלך*' (בתמיה: ואי משום ברכתא דאליהו - היה צריך להחיות ממש, כמו שעשה אותו שהחיה אליהו! אלא לאו ש"מ משום אלישע הוה, ולא הוה צריך לאלישע אלא לסלקו מאצלו והחייהו עד שנסתלק משם)?

אלא במה איקיים? - כדאמר רבי יוחנן: שריפא צרעת נעמן שהיא שקולה כמת, שנאמר (בצרעת מרים כתיב): (במדבר יב,יב) אל נא תהי כמת [אשר בצאתו מרחם אמו ויאכל חצי בשרו].

אמר רבי יהושע בן לוי למה נקרא שמן (דכודנייתא) 'יֵמִים' (דכתיב (בראשית לו,כד) 'אשר מצא את הימים')? - שאימתם מוטלת על הבריות; דאמר רבי חנינא (רבי חנינא רופא היה ומהכא מייתי לה במסכת יומא, ב'הוציאו לו'): מימי לא שאלני אדם על מכת פרדה לבנה וחיה (משמע שמת המוכה).

והא קחזינא דחיי!?

אימא 'וחיית' (לשון נקבה, ואמכה קאי: שאין המכה מתרפאת).

והא קחזינא דמיתסי?

דחיוורן ריש כרעייהו קא אמרינן.

(משום רבי חנינא נקט לה:) (דברים ד,לה) [אתה הראת לדעת כי ה' הוא האלקים] אין עוד מלבדו - אמר רבי חנינא: ואפילו כשפים (אינן מלבדו, כלומר: שלא מדעתו: שאם אין גזירה מלפניו - אין מריעין לו לאדם).

ההיא איתתא דהות קא מהדרא (מחזרת וטורחת שלא יבין) למישקל עפרא מתותיה כרעיה דרבי חנינא (ולעשות לו כשפים להמיתו), אמר לה: שקולי! לא מסתייעא מילתיך: 'אין עוד מלבדו' כתיב.

והאמר רבי יוחנן: למה נקרא שמן 'כשפים' ? - שמכחישין פמליא של מעלה! ('כשפים': נוטריקון מכחישים פמליא של מעלה: שלא גזרו על אדם זה למות, והוא מת על ידי כשפים.)

שאני רבי חנינא דנפישא זכותיה.

ואמר רבי חנינא: אין אדם נוקף (נוגף; אישופיי"ר בלע"ז) אצבעו מלמטה אלא אם כן מכריזין (גזרו) עליו מלמעלה, שנאמר (תהלים לז,כג) מה' מצעדי גבר כוננו [ודרכו יחפץ] (משלי כ,כד) [מה' מצעדי גבר] ואדם מה יבין דרכו.

אמר רבי אלעזר: דם ניקוף - מרצה (מכפר) כדם עולה.

אמר רבא: בגודל ימין (מפני שהוא נוגף בכח ומצטער הרבה) ובניקוף שני (קודם שנתרפא הראשון), והוא דקאזיל לדבר מצוה.

אמרו עליו על רבי פנחס בן יאיר: מימיו לא בצע על פרוסה שאינה שלו (ברכת המוציא: שלא רצה לאכול כזית משל אחרים), ומיום שעמד על דעתו - לא נהנה מסעודת אביו.

(חולין ח,א)

אמר רבי זירא אמר שמואל: ליבן סכין (באור; בלשון חכמים נקרא 'ליבון' ובלשון הלועזים קורין באדמותי'') ושחט בה - שחיטתו כשרה (ולא אמר שריפה היא זו ולא שחיטה); חידודה קודם לליבונה (מקדים וממהר לחתוך קודם שתכוה הבהמה מן האור).

והאיכא צדדין (דסכין, כשנכנס לתוך החתך קודם שתשחט רוב הסימנים - היא שורפת את הסימנים, ונמצאת שהיא נשרפה קודם שחיטה, שהרי ושט - נקובתו במשהו ליטרף, ושריפה כנקב הוא)?

בית השחיטה מירווח רווח (מתרחב החתך מצדי הסכין מכאן ומכאן, ואין נוגע הסימן אלא חידודו של סכין).

איבעיא להו: ליבן שפוד והכה בו (את האדם מכה בכח) - משום 'שחין' נדון או משום 'מכוה' נדון (לענין נגעים, כדמפרש לקמן: שחין בא על ידי חום: שמתחמם מחמת כח ההכאה, ומכוה באה מחמת האור; והכא דאיכא תרוייהו - בהי מינייהו דיינינן ליה)?

למאי נפקא מינה (באיזה דבר חלוק דין מכוה משחין דתיבעי לך)?

לכדתניא: '*שחין ומכוה מטמאין בשבוע אחד* (שאין בהן הסגר שני, כמו שכתוב בשאת ובספחת שתי הסגרות (ויקרא יג): שאם עמד בעיניו ולא פשה שבוע ראשון - מסגיר אותו בשניה, שמא יפשה ויחליטנו; אבל בשחין ומכוה - לא נאמר אלא הסגר אחד, ואם עמד בעיניו בשבוע ראשון - שוב אין מסגירו לטמאו, אלא פוטרו והולך) *בשני סימנין* (הנך דמפרש)*: בשער לבן ובפסיון* (אם פשה, ולא כנתק - שסימן טומאתו בשער צהוב)*, ולמה חלקן הכתוב* (בשתי פרשיות, ופירש משפט כל אחת בה, ולא צירפם יחד - שהרי משפטן שוה, והיה לו לכתוב 'כי יהיה בו בעורו שחין או מכוה')? *- לומר שאין מצטרפין זה עם זה* (לשיעור נגע כגריס = חצי פול: שאם עלה בו חצי גריס מחמת חום מכה שלא על ידי האור, וחצי גריס אצלה על ידי כויית האור - אין מצטרפין); ותניא: *'איזהו 'שחין'* ('שחין' - לשון חמימות, כמו (יומא דף נג:): '*שנה שחונה*', וכדמתרגם יונתן: 'חמותי ראיתי אור' = 'שחינית' (ישעיהו מד,טז)) *ואיזהו 'מכוה'? - לקה בעץ, באבן* (הכהו בכח באבן - אפילו בלא חבורה, דכל מכה מתחמם הבשר מיד על ידי ההכאה)*, בגפת* (שהטמין ידו בפסולת של זיתים והוא חם מאד מאיליו, ונכוה)*, בחמי טבריא ובכל דבר שלא בא מחמת האור* - לאתויי אבר מעיקרו (ממקום שעוקרים העופרת והוא חם) - *זהו שחין; ואיזהו 'מכוה'? - נכוה בגחלת* (פחם שלא כבה)*, ברמץ* (אפר חם; וכך שמו בלשון ערבי)*, בסיד רותח, בגפסית* (מין סיד, ושורפין אותו כמין סיד) *רותח, ובכל דבר הבא מחמת האור* - לאתויי חמי האור *- זו היא 'מכוה'*, ותניא (כולהי הנך מתנייתא מצטרכי הכא לפרושי 'מאי תיבעי לן', דהא בעיא דלעיל - הכי איבעיא לן: ליבן שפוד והכה בו - איזה הבל קודם לבא? הבל המכה או הבל האור? ונפקא מינה לכדתניא דהולכין אחר האחרון): '*שחין ומכוה* (במקום אחד: באותו מקום שלקה בראשון - לקה בשני, באותו גריס עצמו)*: אם שחין קודם למכוה - בטל מכוה את השחין, ואם מכוה קודמת לשחין - בטל שחין את המכוה*'(ביטל אחרון את הראשון; ונפקא מינה לענין צירוף: שאם היה בו חצי גריס שחין, ולקה באור באותו חצי גריס - נהפך אותו גריס ונעשה מכוה; ואם חזר ולקה לאחר זמן אצל מכוה זו שלא על ידי האור, ונולד בו חצי גריס שחין אחר ונעשה שלם - אין מצטרף עם הראשון, וטהור; והשתא אהני ליה ביטול: שאילו לא ביטל חצי גריס הראשון - היה זה מצטרף עמו) והכא (לענין בעיא דלעיל) היכי דמי (היכי מתבעי לן)? - כגון דהוה ביה חצי גריס שחין מעיקרא, וליבן שפוד והכה בו, ונפק ביה חצי גריס אחר (ובהכאה זו יש תורת שחין ותורת מכוה), מאי (ואיבעיא לן הי קדים ואתי דליתי בתרא ונבטליה)?: חבטא קדים (כח ההכאה קדים להרע לו לאדם, והוי 'שחין') ואתי הבלא (הבל האור אחרון) ומבטל ליה לחבטא (והוה ליה 'מכוה', ולא מצטרף בהדיה חצי גריס קמא), והוה ליה שחין ומכוה ולא מצטרפין? או דלמא הבלא קדים, ואתי חבטא ומבטל ליה להבלא, והוה ליה שחין ושחין, ומצטרף?

תא שמע: דאמר רבי זירא אמר שמואל: '*ליבן סכין ושחט בה - שחיטתו כשירה: חידודה קודם לליבונה*' אלמא חבטא קדים!

חדוד שאני (דמתוך שהוא חד - אין הבל האור שבו חזק, וחתיכתו קדם להבלו).

תא שמע: ליבן שפוד והכה בו - נדון משום 'מכות אש' - אלמא חבטא קדים (ואתי הבלא ומבטל ליה)!

התם נמי דברזייה מיברז (פויינ"ט בלע"ז; שלא הכהו בכח אלא דקרו, ואין כאן חבטא אלא הבל; אבל הכהו - דאיכא חבטא - אימא דהא הוה בתרא, ומבטל הבלא), דהיינו 'חדוד'.

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: סכין של עבודת כוכבים (שמשמשים בה קרבנות של עבודת כוכבים ואסורה בהנאה, כדאמרינן במסכת עבודה זרה (דף נא:) 'אבד תאבדון את כל המקומות' [דברים יד,ב] - בכלים שנשתמשו לעבודת כוכבים הכתוב מדבר) - מותר לשחוט בה, ואסור לחתוך בה בשר: מותר לשחוט בה - מקלקל הוא (ואין זו הנאה: שבחייה היו דמיה מרובין מלאחר שחיטה: שבחייה היא עומדת לשלשה דברים: לגדל ולדות, ולחרישה, ולאכילה); ואסור לחתוך בה בשר - מתקן הוא (דכיון דשחטה - להכי קיימא).

אמר רבא: פעמים שהשוחט אסור – במסוכנת (דהוי מתקן והוי הנאה: שאם לא ישחטנה - תמות); ומחתך מותר - באטמי דקיימין לקורבנא (נתחים טובים: ירך וכתף וחזה, דקיימי לשלחן דורון לאדם חשוב, וזה שחתכן - הפסידן).

ותיפוק ליה (אף על גב דהוא מקלקל - אסור לחתוך:) משום שמנונית דאיסורא (דנבלות שנבלעו בסכין)?

(חולין ח,ב)

בחדשה (שלא חתכו בה מעולם).

'חדשה'? (אמאי מיתסרא משום עבודת כוכבים, דהא האי סכין - לאו עבודת כוכבים עצמה היא, אלא משמשי עבודת כוכבים?): בין לרבי ישמעאל בין לרבי עקיבא (דפליגי בפרק 'רבי ישמעאל' (עבודה זרה נא:) בעבודת כוכבים עצמה: איכא למאן דאמר אסורה מיד, ואיכא למאן דאמר לכשתעבד): משמשי עבודת כוכבים הן, ומשמשי עבודת כוכבים אינן אסורין עד שיעבדו (כולהו מודו בכלים דאינם אסורים עד שיעשו בהם שימוש לעבודת כוכבים)!?

איבעית אימא דפסק ביה גווזא (חתיכות עצים) לעבודת כוכבים, ואיבעית אימא: (אפילו) בישנה שליבנה באור (ואין כאן איסור שמנונית).

אתמר השוחט בסכין של עובדי כוכבים: רב אמר: קולף (בית השחיטה מפני שבלעה שמנונית הסכין) ורבה בר בר חנה אמר: מדיח (במים).

לימא בהא קמיפלגי: דמר [רבה בר בר חנה] סבר בית השחיטה צונן (כלומר: אין חום בית השחיטה חזק לבלוע; ומיהו הדחה בעי, שהרי נתקנח בה שמנונית- ואף על פי שלא נבלע בבשר הרי הוא בדפנות בית השחיטה, שאי אפשר לדופני הסכין בלא שמנונית), ומר [רב] סבר בית השחיטה רותח (ובלע)?

לא! דכולי עלמא בית השחיטה רותח הוא; מאן דאמר קולף – שפיר; ומאן דאמר מדיח: איידי דטרידי סימנין לאפוקי דם (כלומר: בהוצאת דם הם עסוקים, ולא בבליעה) - לא בלעי.

איכא דאמרי דכולי עלמא בית השחיטה צונן: מאן דאמר מדיח – שפיר; מאן דאמר קולף - אגב דוחקא דסכינא (שמשפשפו בבשר בדוחק) בלע (וכיון דלא איפסיק הלכתא, ואיסורא דאורייתא הוא - עבדינן לחומרא, דקיימא לן: בשל תורה הלך אחר המחמיר; ומכל מקום לכתחלה לא ישחוט, דהא 'השוחט' קאמר).

תוספות ד"ה אגב דוחקא דסכינא בלעה. הר' יצחק בר' מאיר היה מצריך מתוך כך לאחר שנקרו החלב מן הבהמה - לחזור ולקלוף בכל המקומות שחתך בסכין, משום דבלע מן החלב אגב דוחקא דסכינא; וכן כשמביאין בשר מטבחי עובדי כוכבים - מצריך לקלוף בכל מקום שחתך עובד כוכבי' בקופיץ שלו או בסכינו

ויש למצוא טעם על מנהג שלנו שנהגו להקל: ודילמא בית השחיטה דוקא שרותח קצת מהני דוחקא דסכינא - תדע מדדייקינן בסמוך דהתירא נמי קא בלע מאבר מן החי, ומשני לאימת קא בלע לכי חיימא כו' - והשתא ללישנא דדוחקא דסכינא תקשי ליה הכי, דהתירא נמי אגב דוחקא דסכינא קא בלע - דלא מצי לשנויי הכי, אלא ודאי אגב דוחקא דסכינא נמי לא בלע אלא בסוף השחיטה, דחיימא; ועוד אמר בפרק 'כל הבשר' (לקמן דף קיא:) 'צנון שחתכו בסכין של בשר - אסרו לאוכלו בכותח' דאגב חורפא דצנון פליט הסכין ובלע צנון, אבל משום דוחקא – לא.

סכין טריפה (ששחט בה טריפה) - פליגי בה רב אחא ורבינא: חד אמר בחמין (צריך להגעילה לסכין מפני שבלעה שמנונית הטריפה), וחד אמר בצונן (קסבר: בית השחיטה צונן, ולא בלע הסכין, דלא נתחמם);

והלכתא אפילו בצונן (וגבי סכין של היתר - הוא דפסק הלכתא להיתרא: דלא איתסר בבליעה זו, וקשה הוא לבלוע אלא על ידי רתיחה; אבל גבי סכין דאיסורא של עובדי כוכבים - בפלוגתא דלעיל לא פסק, מפני שהסכין אסורה והבשר רך לבלוע);

ואי איכא בליתא דפרסא (חתיכת בגד ישנה קשה: אשפר"א בלעז, ויפה לקנח; 'בליתא' = חתיכה בלויה; 'דפרסא' - כדמתרגמינן 'מסך הפתח' = פרסא (שמות לה,טו)) למיכפריה (לקנחו; וחבירו בגיטין (דף נו.) 'ובעי לכפורי ידיה בההוא גברא', ובעזרא [א,י] קרי למזרקים 'כפורי זהב' על שם שמקנח בם באצבעו מן הדם) - לא צריך.

ולמאן דאמר בחמין - מאי טעמא - משום דקא בלעה איסורא (שמנונית דטריפה, אבל אבליעת דם - לא חייש: שהסכין קשה הוא, ואין דם נבלע בו - אלא שמנונית, שהיא נבלעת בין ברך בין בקשה)? דהיתירא נמי (כי שחיט בה בהמה כשרה) בלעה אבר מן החי (נבעי הגעלה, דהא בלעה שמנונית דאבר מן החי קודם גמר שחיטה)!?

אימת בלעה: לכי חיימא; אימת קא חיימא - לכי גמרה שחיטה? - ההיא שעתא היתירא הוה.

אמר רב יהודה אמר רב: 'הטבח צריך שלשה סכינין: אחת ששוחט בה (ולא יחתוך בה דבר אחר, שלא תפגם ותתקלקל, ופעמים שיבא לידי איסור: שישחט בלא בדיקה), ואחד שמחתך בה בשר, ואחד שמחתך בה חלבים (למכור בשוק)'; וליתקן ליה חדא (לחלבים ולבשר) וליחתוך בה בשר והדר ליחתוך בה חלבים (ואף על גב דהדר מחתך בה בשר כשתבוא בהמה אחרת, כיון דחלבים צונן הן – בהדחה סגי ליה, או בקינוח)?

גזירה שמא יחתוך חלבים ואחר כך בשר (בבהמה אחת, מחמת שהוא טרוד במלאכתו, וישכח ולא יקנח).

השתא נמי מיחלף ליה (של חלבים בשל בשר, ויחתוך בלא קינוח: שסבור הוא שהוא סכין של בשר)!?

כיון דאצרכינהו תרי - אית ליה היכרא (עושה בה סימן).

ואמר רב יהודה אמר רב: הטבח צריך שני כלים של מים: אחד שמדיח בו בשר ואחד שמדיח בו חלבים.

וניתקן ליה חדא, ונדיח בו בשר והדר נדיח בו חלבים?

גזירה שמא ידיח חלבים (תחלה ויהיו המים מפוטמות מן השמנונית על ידי שפשוף הידים) ואחר כך בשר (ואף על גב שהוא צונן - אחר כך ידבק בדפנות הבשר; ואף על גב שאין נבלע בו - נדבק הוא מבחוץ)

השתא נמי מיחלפי ליה?

כיון דאצרכיניה תרתי - אית ליה היכרא.

אמר אמימר משמיה דרב פפא: לא ליסחוף איניש כפלי עילוי בישרא, דדאיב תרבא (כל הכסלים שחלב הכליות דבוק שם - לא יהא כופה אותם על גבי בשר, אחר שהחלב מוטל על הבשר ומתחמם וזב על הבשר) ובלע בישרא.

תוספות ד"ה לא ליסחוף: היינן לאחר ניתוח מיד קודם שיצטנן הבשר, אבל לאחר שנצטנן אין לחוש כדכתיב (ויקרא ט) וישימו את החלבים על החזות.

אי הכי כי תריצי נמי (כשהן מונחים על הדף כדרכן החלב למעלה) דאיב תרבא ובלע בשרא (הא בלעי כפלי גופייהו מחלב הדבוק בהן)?

קרמא (קרום טיל"א) מפסיק מתתאי (מפסיק בין חלב לבשר; והוא אותו קרום שאנו נוטלין מן הכסלים שקורין 'פלאנק"ש', ועב וחזק הוא; לכך אסור: שחלב נבלע בו; אבל אין נבלע כל כך שיהא זב לבשר שתחתיו).

אי הכי

(חולין ט,א)

מעילאי נמי (כי סחיף להו על גבי בשר) - קרמא איכא (מפסיק: שאין חלב שאין לו קרום דק מלמעלה)

איידי דממשמשא ידא דטבחא (מניי"ר) - מפתת (לשון 'פתות אותה פתים' (ויקרא ב,ו)).

ואמר רב יהודה אמר רב: תלמיד חכם צריך שילמוד שלשה דברים: כתב (לכתוב שידע לחתום שמו אילו ישב בדין, או לעדות), שחיטה (לאמן ידו לכך אפילו שבקי בהלכותיה), ומילה;

ורב חנניא בר שלמיא משמיה דרב אמר: אף קשר של תפילין (יש בו אומנות: שעשוי כמו אות דלי"ת, שיהא נראה בה 'שדי' השי"ן חקוקה בקמטי התפר כעין שי"ן, ורצועה קטנה כפולה ותלויה כעין יו"ד ,והקשר עשוי כעין ד'), וברכת חתנים, וציצית;

ואידך?

הני שכיחן (תפילין וציצית וברכת חתנים מצויין תדיר, הלכך הכל בקיאין בהם ואין צריכין לימוד: שמעצמו יהיה בקי בהם). [עיין רא"ש]

ואמר רב יהודה אמר שמואל: כל טבח שאינו יודע הלכות שחיטה - אסור לאכול משחיטתו; ואלו הן הלכות שחיטה: שהייה, דרסה, חלדה, הגרמה, ועיקור. (בפרק 'השוחט' תנן לכולהו; שהייה (לקמן לב.): = אם שהה כדי שחיטת בהמה כו'; שחט והתיז הראש בבת אחת: שלא הוליך והביא - היינו 'דרסה'; שחט הוושט ופסק הגרגרת - הרי 'עיקור'; או שהחליד את הסכין - הוי 'חלדה': כחולדה זו התחובה בחורין; השוחט מתוך הטבעת הוי 'הגרמה'; והתם מפרש לה ואזיל; ולשון 'הגרמה': שמכריע ידו לצאת חוץ ממקום הכשר שחיטה, וכמו 'היה שוקל עין בעין נותן לו גירומיו' גבי הכרעה, בבבא בתרא (דף פח:).)

מאי קא משמע לן? כולהו תנינהו (במתניתין פרק 'השוחט', שבהמה מתנבלת בהן; וכיון שאין בקי בהן - פשיטא דאסור לאכול; וכי שמואל - דאמורא הוא - מתניתין אתא לאשמועינן? שכבר המשנה שנויה ועומדת!)!?

לא, צריכא ששחט לפנינו שנתים ושלש פעמים, ושחט שפיר; מהו דתימא מדאידך שחט שפיר - האי נמי שחט שפיר? - קא משמע לן: כיון דלא גמר - זימנין דשהי ודריס ולא ידע (אינו יודע שאסור לעשות כן, ומאכילה לנו).

ואמר רב יהודה אמר שמואל: הטבח צריך שיבדוק בסימנים לאחר שחיטה.

אמר רב יוסף: אף אנן נמי תנינא [חולין פ"ב סוף מ"ג]: '*רבי שמעון אומר: אם שהה כדי ביקור*' (והוא שיעור שהייה); מאי - לאו כדי ביקור סימנין (אלמא יש בהן תורת ביקור)?

אמר ליה אביי: לא הכי אמר רבי יוחנן: כדי ביקור חכם (לבדוק הסכין: שהטבח צריך להראות הסכין לחכם העיר מפני כבוד החכם, כדאמרינן לקמן (דף י:), אף על גב שהטבח בקי בהלכות בדיקה)?

אם כן נתת דבריך לשיעורים (פעמים שהחכם רחוק מהטבח, פעמים שהוא קרוב)! אלא כדי ביקור טבח חכם (שהשוחט תלמיד חכם, ואין מופלא בעיר ממנו; כלומר: לא תלוי השיעור אלא בשהיית בדיקת סכין לחודיה).

לא בדק (בסימנים) – מאי?

רבי אליעזר בן אנטיגנוס משום רבי אלעזר ברבי ינאי אמר: טרפה, ואסורה באכילה (טרפה שחוטה אינה מטמאה, כדאמרינן ב'העור והרוטב' (לקמן קכח:) 'מן הבהמה - מקצת בהמה מטמאה, ומקצתה אינה מטמאה, ואיזו זו? - טרפה ששחטה).

במתניתא תנא: נבלה ומטמאה במשא (דלאו בחזקת שחוטה מחזקינן לה, כדרב הונא בפירקין).

במאי קמיפלגי?

בדרב הונא, דאמר: 'בהמה בחייה - בחזקת איסור עומדת (שהרי אסורה משום אבר מן החי; הלכך אם נולד ספק בשחיטה ובאת להעמידה על חזקתה - שהרי בכל דבר אתה אומר 'העמד דבר על חזקתו שהיה מתחלה', שאין יכול להוציאה ממנה על ידי ספק - נמצאת אומר שבהמה זו אסורה, שהרי בחזקת איסור היתה תחלה, ומספק אתה בא להתירה - שמא נשחטה כראוי - אל תתירנה מספק) עד שיודע לך במה נשחטה (עד שיודע לך שנשחטה כראוי); נשחטה - הרי היא בחזקת היתר, עד שיודע לך במה נטרפה' (ולקמן מפרש מאי נפקא מינה); (וברישא דמילתיה קמיפלגי: דהשתא נולד לנו ספק בשחיטה: שמא לא נשחט הרוב:) מר סבר בחזקת איסור קיימא, והשתא מתה היא (בחזקת איסור הראשון עומדת, שלא היתה שחוטה, וכיון דבחזקת שאינה שחוטה מוקמית לה - הרי מתה, ומטמאה), ומר סבר בחזקת איסור - אמרינן (ולאכילה הוא שנאסרה קודם שחיטה), בחזקת טומאה - לא אמרינן (שהרי בשר מן החי אינה מטמאה).

גופא אמר רב הונא: בהמה בחייה - בחזקת איסור עומדת, עד שיודע לך במה נשחטה; נשחטה - בחזקת היתר עומדת עד שיודע לך במה נטרפה;

ולימא 'נשחטה הותרה'? (דלשון חזקה לא שייך אלא בדבר ספק, דנימא 'העמד דבר על חזקתו'.)

הא קא משמע לן: דאף על גב דאיתיליד בה ריעותא (שנולד בה ספק טריפות: ספק קודם שחיטה היה בה, ויש לתלותו בלאחר שחיטה - מוקמינן לה אחזקת היתר: דסתם בהמה אינה טרפה, ותלינן בלאחר שחיטה, וכשרה) –

כדבעא מיניה רבי אבא מרב הונא: בא זאב ונטל בני מעים מהו?

'נטל'? הא ליתנהו (ולא חזינן בהו שום ריעותא, ומאי ספקא איכא)?

אלא 'נקב בני מעים' – מהו?

'נקב'? הא קא חזינן דהוא נקבינהו!?

אלא נטלן והחזירן כשהן נקובין מהו? מי חיישינן שמא במקום נֵקֶב נָקַב או לא (שמא במקום נקב שהיה בו תחלה אתרמי ליה השתא, שהכניס בו שיניו, וטרפה: ד'נקבו הדקין' - אחד משמונה עשר טרפות הוא)?

אמר ליה: אין חוששין שמא במקום נֵקֶב נָקַב.

איתיביה [תופסתא תרומות פ"ז מ"כ]: '*ראה צפור המנקר* (מנקר. לשון נקבים קרו"ט בלע"ז) *בתאנה, ועכבר המנקר באבטיחים -*

(חולין ט,ב)

*חוששין שמא במקום נֵקֶב* (של נחש) *נָקַב* (ואסור משום סכנת נפשות)'!?

אמר ליה: מי קא מדמית איסורא לסכנתא? סכנה שאני!

אמר ליה רבא: מאי שנא? ספק סכנתא לחומרא ספק איסורא נמי לחומרא?

אמר ליה אביי: ולא שאני בין איסורא לסכנתא? והא אילו ספק טומאה ברשות הרבים - ספיקו טהור (כדמפרש לקמן), ואילו ספק מים מגולין (מים שנשארו מגולין בלילה, ספק שתה מהן נחש ספק לא שתה) – אסורין (וקיימא לן דאסירי)!?

אמר ליה: התם - הלכתא גמירי לה מסוטה (דברשות הרבים ספקו טהור; וגזרת הכתוב הוא: דהא ברשות היחיד - לחומרא אזלינן; וכל ספק דאיסורא נמי לחומרא בעינן למיזל, שמא יעבור): מה סוטה (שקינא לה בעלה "אל תסתרי עם פלוני" ונסתרה - כתיב 'ונטמאה' שתי פעמים: אחד לבעל כו', שנאסרת עליו בסתירה זו, עד שיבדקוה המים) ברשות היחיד (וכל סתירה אינה אלא ברשות היחיד, והתם הוא דאסר רחמנא מספיקא, אבל ברשות הרבים – שריא: דלאו 'סתירה' היא; וטומאה - מהתם גמרינן, ד'טומאה' קרייה רחמנא) - אף טומאה ברשות היחיד.

תוספות ד"ה התם הלכתא גמירי לה מסוטה. תימה דמשמע הכא דהא דמטהרין ספק טומאה ברה"ר - מסוטה גמרינן לה, וקשה: דבפרק 'שני נזירים' (נזיר פ"ח מ"א; דף נז. ושם) תנן: אמר להם אחד "*ראיתי אחד מכם שנטמא*" - שניהם מביאין קרבן טומאה וקרבן טהרה; ופריך בגמרא דהני שני נזירים, והך דקאי גבייהו - הרי תלתא, והוה לי הספק טומאה ברשות הרבים, וספקו טהור, ולא היה להם להביא כלל קרבן טומאה אלא קרבן טהרה!? ומשני: באומר "ראיתי טומאה שנזרקה ביניכם"; ואכתי מאי תירץ? דהשתא הוה ליה ספק טומאה ברשות היחיד, והוה ליה ודאי טמא, כדמוכח בריש נדה (דף ב: ושם) גבי מקוה שנמדד ונמצא חסר, דקאמר רבי שמעון: 'ברשות היחיד תולין', ופריך הש"ס: ואי מסוטה גמרינן לה - אמאי 'תולין'? ואם כן תרוייהו לייתי קרבן טומאה ולא קרבן טהרה, כמו מעיקרא, דסלקא דעתא דהוי רשות הרבים, דפריך: דלייתי קרבן טהרה! אלא ודאי היינו טעמא דלא מייתו קרבן טומאה גרידא כי הוי רשות היחיד: משום דלא ילפינן מסוטה אלא דבר שיכול להיות כמו סוטה וזה ודאי שלא נטמאו שניהם, אבל מעיקרא, דסלקא דעתא דהוי רשות הרבים - ניחא דמייתו שניהם קרבן טהרה אף על גב שודאי האחד מהן נטמא, דלאו מסוטה גמרינן להו אלא מטהרין להו מכח דמוקמינן כל חד וחד בחזקת טהרה!

ויש לומר דמסוטה גמרינן לטהר ברשות הרבים היכא דליכא חזקה לטהרה, כי ההיא דמקוה שנמדד ונמצא חסר: דליכא חזקה לטהרה: דאי משום 'העמד המקוה בחזקת שלם' – אדרבה: העמד טמא על חזקתו! ומטהר רבי שמעון ברשות הרבים משום דגמרינן מסוטה.

והשתא דבעי למימר דלא מוקמינן באיסור אחזקתיה כמו בסכנתא אפילו היכא דאיכא חזקה ילפינן מסוטה, והיכא דלא אפשר למילף מסוטה - כי ההיא דשני נזירים (דף נז.) לא נטהר מספק מכח חזקה; וההיא פרכא דהתם הוי לפי המסקנא דהכא: דאזלינן בתר חזקה

וכן דבר שאין בו דעת לישראל, דהוי ספקו טהור, דילפינן מסוטה - היינו היכא דליכא חזקה, כי ההיא (טהרות פ"ג מ"ח) דתינוק שנמצא בצד העיסה דמטהר רבי מאיר - משום דאין בו דעת לישאל, מטעם סמוך מיעוטא לחזקה, והויא ליה פלגא ופלגא, כדאמרינן ביבמות (דף קיט:).

ואם תאמר: ומסוטה היכי מצי למילף?: והא סוטה אית לה חזקת טהרה? - ויש לומר: כיון דקינא לה ונסתרה - יש רגלים לדבר, ואתרע לה חזקתה;

ואם תאמר: כל ספק טומאה ברשות היחיד מנא לן דטמא היכא דאיכא חזקת טהרה? אי מסוטה - הא אתרע לה חזקה?

ויש לומר דגמרינן שפיר מסוטה, דעשאה הכתוב כודאי, ולא מוקמינן לה אחזקתה: דאף על גב דאיתרע לה חזקתה - מכל מקום אי מוקמינן לה אחזקתה - לא היה לה להיות ודאי טמאה.

והא דקאמרינן בפרק 'כשם' (סוטה כט. ושם) דאיצטריך סוטה לטהר ברשות הרבים, דאי מדרב גידל הוה אמינא דבר שיש בו דעת לישאל אפילו ברשות הרבים ספקו טמא - ה"מ למימר דאיצטריך לטומאה ברשות היחיד אפילו היכא דאיכא חזקה דטהרה, דאי מדרב גידל - דילמא היינו היכא דליכא חזקה דטהרה!?

 מתיב רב שימי [עדויות פ"ב מ"ז; טהרות פ"ד מ"ב]: '*שרץ* (מת) *בפי חולדה וחולדה מהלכת על גבי ככרות של תרומה, ספק נגע* (השרץ המת בתרומה) *ספק לא נגע - ספיקו טהור* (ואפילו ברשות היחיד)'! - ואילו ספק מים מגולין אסורין (אלמא שאני איסורא מסכנתא)!

התם נמי הלכתא גמירי לה מסוטה: מה סוטה דבר שיש בה דעת לישאל (אם נטמאה אם לאו ואסורה מן הספק ברשות היחיד) - אף הכא נמי דבר שיש בו דעת לישאל (אף כל ספק טומאות המאורעות במי שיש בהן דעת לישאל, כגון אדם שעבר אצל שרץ או נבלה ספק נגע ספק לא נגע ברשות היחיד - ספקו טמא, אבל ככרות שאין בהן דעת לישאל - לא).

אמר רב אשי: תא שמע [דומה לפרה פ"יא מ"א, ועיין תוספות ד"ה או שירד בה טל בלילה פסולה]: *צלוחית* (שמלאוה מים חיים למי חטאת ועדיין לא נתקדשו באפר; דאם נתקדשו, 'טמאה' דקתני למאי? אי לאיפסולי - ליתני 'פסולה'!? אי לטמויי אחריני - בלאו הכי מי חטאת מטמאין, אפילו במשא) *שהניחה מגולה, ובא ומצאה מכוסה – טמאה* (ומטמאה אוכלין ומשקין, וכל שכן דפסולה לקידוש: דהא כל מעשיה במעלות טהרה הם, ד'חטאת' קרייה רחמנא)*, שאני אומר: אדם טמא נכנס לשם וכיסה; הניחה מכוסה ובא ומצאה מגולה, אם יכולה חולדה לשתות ממנה* (שאין תלוי באויר; דתנן (פרה פ"ט מ"ג): כל השרצים אינן פוסלין במי חטאת, חוץ מן החולדה, מפני שהיא מקיאה [במשנה: 'מפני שהיא מלקת']; רבן גמליאל אומר: אף הנחש [במשנה: 'מפני שהיא מקיאה']; דכל המקיא – פוסל: דהואיל והפרישו מהן לשתות - הרי נעשה בהן מלאכה ונפסלו, וכשמקיאות - פוסלות את הראשונות: דמי חטאת נפסלו במלאכה אחרת, כדאמרינן במסכת גיטין (דף נג.); ואית דתלי טעמא משום ד'מים חיים' בעינן, דכתיב (במדבר יט,יז) 'מים חיים אל כלי': שתהא חיותן בכלי: שלא ימלא כלי זה ויערה בכלי אחר קודם קידוש; זה שמעתי והגון הוא)*, או נחש לדברי רבן גמליאל* (שהוא אומר: אף הנחש כחולדה)*, או שירד בה טל בלילה* (דרך טל לירד בלילה) *– פסולה* (דלאו 'מים חיים' נינהו; אבל בטומאה - לא מספקינן לה, ואינה מטמאה אחריני)'; ואמר רבי יהושע בן לוי: מה טעם (לא חיישינן שמא אדם טמא גילה אותה ותטמא אחרים)? -

תוספות ד"ה או שירד בה טל בלילה פסולה. ברייתא היא זו, דבמשנה במסכת פרה ברישא [פ"א מ"א] נמי קתני פסולה, ותימה שלא הביא כאן המשנה?

ושמא ניחא ליה להביא הברייתא, שמפורש בה 'שאני אומר אדם טמא נכנס לשם' ובמשנה אינו כן, ואע"ג דבמשנה תני ברישא נמי פסולה, ובברייתא קתני ברישא טמאה - משום דאיכא למ"ד בפרק דם חטאת (זבחים צג.) 'מי חטאת שנטמאו – מטהרין'; אי נמי לפי שהפסול בא מחמת טומאה קתני ברישא 'טמאה'; ועוד משום דגם הצלוחית עצמה טמאה, כיון דתלינן באדם טמא; אבל בסיפא - שצלוחית טהורה, ועוד יש חילוק בין מי חטאת שנטמאו למי חטאת שנפסלו, כדתנן במסכת פרה פרק תשיעי (מ"ח):

(חולין י,א)

מפני שדרכן של שרצים לגלות (ואף על גב דאדם נמי דרכו לגלות - איכא למיתלי באדם טהור; ובשרצים לטהר ובאדם טמא לטמא - תלינן בתר רובא לטהר) ואין דרכן לכסות (הלכך: רישא ליכא למיתלי בשרצים וטמאים וטהורים שכיחי וחיישינן לטמאים - אלמא במידי דאיסורא תלינן בתר רובא דשכיחי, ואף על גב דלקולא)! אי נמי טעמא דהניחה מגולה ובא ומצאה מכוסה, מכוסה ובא ומצאה מגולה הא מצאה כמה שהניחה לא טומאה איכא ולא פסולה איכא ואילו ספק מים מגולים אסורין (ואף על גב דאיכא למימר אדם נכנס לשם שגילה אותה ושאר שרצים גילו אותה שאין בהן סכנה, והוו להו נחשים מיעוטא - תלינן בנחשים, ואסירי; אי נמי פשיטא ליה דהוא עצמו גילה אותה, ושהה בגילוי כדי שיכול נחש לשתות מהן - אמרינן לקמן דאסירי, ואף על גב דמצאה כמו שהניחה) - שמע מינה חמירא סכנתא מאיסורא!

שמע מינה.

(ואית דילפי להא דרב אשי דחמירא סכנתא מאיסורא מדקתני '*אם יכולה חולדה לשתות כו' – פסולה*', ולא קתני 'טמאה': דניחא ליה לתנא למיתלי בשרצים, דשמעינן ממילא דאסורה משום סכנת נפשות, ואף על גב דלגבי איסור קולא היא דלא מטמא, ולא מיתלי באדם טמא ואף על גב דדרכו נמי לגלות - משום דאי הוה קתני 'טמאה' - לא הוה שמעינן מיניה איסור סכנת נפשות; ולא גריס 'ואילו ספק מים מגולין אסורין'; וקשיא לי בגויה טובא:

חדא: דהא לרבנן חולדה קתני, ולא נחש, ולרבן גמליאל גופיה - או חולדה או נחש קתני; ואם יכולה חולדה לשתות ולא נחש, כגון שמונחת על דף גבוה - קתני נמי 'פסולה' ולא טמאה, והכא איבעי ליה למיתני 'טמאה', דמאי סכנת נפשות איכא דאקילו ביה גבי איסור טומאה? ועוד: בנחש נמי ליתני 'פסולה', משום שרצים, וטמאה משום אדם טמא, ואשמועינן תרוייהו, וניחוש נמי לאיסורא: דהא רישא מצי למיתלי באדם טהור ובאדם טמא ותלינן באדם טמא לחומרא! אלא לאו שמע מינה טעמא לאו משום סכנה הוא אלא משום דתלינן ברובא דשכיחא!)

תנן התם [תרומות פ"ח מ"ד]: '*שלשה משקין אסורין משום גלוי: מים, ויין, וחלב.*

*כמה ישהו ויהיו אסורין* (המים בגלויין, היכא דהוא עצמו הניחן מגולים)*?*

*כדי שיצא הרחש* (הנחש; 'רחש' תרגום של שרץ) *ממקום קרוב וישתה*'.

וכמה 'מקום קרוב'?

אמר רב יצחק בריה דרב יהודה: כדי שיצא מתחת אוזן כלי וישתה (חוששין שמא היה שם שרץ ושתה).

'ישתה'!? הא קא חזי ליה (כיון שלא שהה לשם הנחש שיעור שיכול לחזור לחורו אלא כדי שיוכל לבא לשתות - הא ודאי לא אתא: דאי אתא - הא קא חזי ליה בחזרתו לחורו תחת אוזן הכלי בקרקע)?

אלא 'ישתה ויחזור לחורו'.

איתמר: השוחט בסכין ונמצאת פגומה (וידוע הוא שכששחט בדק קודם שחיטה והיה יפה, אבל לא בדק אחר שחיטה מיד): אמר רב הונא: אפילו שיבר בה עצמות כל היום (בין שחיטה לבדיקה אחרונה דאיכא למיתלי בעצמות) – פסולה (השחיטה): חיישינן שמא בעור (השחיטה) נפגמה (ונמצא שלא נשחטו הסימנים, אלא נקרעו, שהפגם קורע; 'וזבחת' כתיב (דברים יב,כא));

ורב חסדא אמר: כשרה - שמא בעצם (באותו ששיבר בה) נפגמה.

בשלמא רב הונא - כשמעתיה (דאמר לעיל (דף ט.) '*בחזקת איסור עומדת עד שיוודע לך במה נשחטה*', וזו נולד בה ספק בשחיטה); אלא רב חסדא מאי טעמא?

אמר לך: עצם ודאי פוגם, עור ספק פוגם ספק לא פוגם, הוי ספק וודאי, ואין ספק מוציא מידי ודאי.

מתיב רבא לסיועיה לרב הונא: 'טבל ועלה ונמצא עליו דבר חוצץ, אף על פי שנתעסק באותו המין כל היום כולו (לאחר טבילה) - לא עלתה לו טבילה עד שיאמר "ברי לי שלא היה עלי קודם לכן"; - והא הכא דודאי טבל, ספק הוה עליה ספק לא הוה עליה, וקאתי ספק ומוציא מידי ודאי!?

שאני התם, דאיכא למימר 'העמד טמא על חזקתו' ואימא 'לא טבל' - הכא נמי: העמד בהמה על חזקתה ואימר 'לא נשחטה'.

הרי שחוטה לפניך!?

התם נמי - הרי טבל לפניך!

הא - איתילידא ביה ריעותא!

הכא נמי איתילידא בה ריעותא.

סכין איתרעאי, בהמה לא איתרעאי (וכיון דלאו בגופה ממש אתיליד, אלא בדבר אחר - לא דמי לטבילה, ולא אתי ספק דריעותא דסכין ומוציא אותו מידי שחיטה ודאית: דודאי עצם פגם).

תוספות ד"ה סכין אתרעאי בהמה לא אתרעאי. תימה דליכא לשנויי הכי אההיא דמקוה שנמדד ונמצא חסר דבריש נדה (דף ב:), דקאמר התם דכל הטהרות שנעשו על גביו למפרע כולן טמאות משום דהא חסר לפניך והעמד טמא על חזקתו, ולא אמרינן 'מקוה אתרעאי אדם לא אתרעאי' - והכא נמי נימא 'העמד בהמה על חזקתה ואימא לא נשחטה', דהרי הסכין פגום לפניך!?

ויש לומר דשאני התם: דאיכא למימר חסר ואתאי, כדקאמר התם; ועוד יש לומר דהכא טעמא משום דעצם ודאי פוגם, וכי תימא: התם נמי ודאי טבל, כדאמר הכא גבי טבל ועלה - לא דמי: דמה שנתעסק באותו המין אחר כך עושה אותו ודאי טבל, דמסתמא מאותו מין שנתעסק בא, אבל התם - מה שייך לומר 'ודאי טבל'? הרי במקוה חסר טבל, ואין זו טבילה!?

והא דאמרינן בסמוך גבי רב יוסף דטרף עד תליסר חיותא - איכא למימר דלא כרב חסדא: דלרב חסדא אפילו בתרייתא כשרה, לפי שקרוב לודאי דבעצם של מפרקת של בתרייתא אפגים, לפי שבראשונות רגיל להזהר שלא לדחוק את הסכין בכח במפרקת, לפי שעדיין צריך לשחוט אחרות, אבל באחרונה לא חייש;

ועוד יש לומר: דמה לי אתיליד ריעותא בסכין, ומה לי אתיליד ריעותא בבהמה? אלא על כרחך הכי קאמר: **סכין אתרעאי** פירוש ואיכא ספיקי טובא שמא בעצם נפגמה ואפילו בעור נפגמה שמא לא נשחוט הסימנין כנגד הפגימה והוי כספק ספיקא! והשתא פריך שפיר בתר הכי: 'כל ספק ... לאתויי מאי? לאו לאתויי כהאי גוונא?' דמשמע שבא לרבות אפילו דבר שנוטה להתיר יותר מלאסור! ומשני: **לא לאתויי ספק שהה ספק דרס** ואף על גב דלא עביד דשהי ודריס - דמסתמא שחט כדרך השוחטין, ופריך: **מאי שנא** כיון דתרוייהו קרובים לודאי – להכשיר!

מיתיבי: '*שחט את הושט* (בעוף, שהכשרו בסימן אחד) *ואחר כך נשמטה הגרגרת – כשרה* (תו לא חיישינן לעיקור דשֵׁנִי)*; נשמטה הגרגרת* (תחלה - הרי נטרפה) *ואחר כך שחט את הושט – פסולה; שחט את הושט ונמצא הגרגרת שמוטה ואינו יודע אם קודם שחיטה נשמטה אם לאחר שחיטה נשמטה - זה היה מעשה ואמרו: כל ספק בשחיטה פסול*' (והא דנקט שחיטה בושט ושמוטה בגרגרת - הוא הדין דאפילו איפכא נמי, אלא משום דגרגרת עבידא לאשתמוטי; והכי מיתוקמא ב'השוחט' (לקמן כח.)); 'כל ספק בשחיטה' - לאתויי מאי? לאו לאתויי כהאי גוונא (שנולד בה ספק בסכין)?

לא! לאתויי ספק שהה ספק דרס.

(חולין י,ב)

ומאי שנא (הא ספק והא ספק)?

התם איתילידא בה ריעותא בבהמה, הכא סכין איתרעאי, בהמה לא איתרעאי.

והילכתא כוותיה דרב הונא כשלא שיבר בה עצם (דחיישינן לעור; ועל ידי היה מעשה והורה לי רבינו יעקב ב"ר יקר בעוף לאיסור), והילכתא כוותיה דרב חסדא כששיבר בה עצם.

(מדאצטריך למימר 'הלכתא כרב הונא כשלא שיבר' - מכלל דפליג רב חסדא עליה:) מכלל דרב חסדא, אף על גב דלא שיבר בה עצם (לאחר שחיטה מכשיר)? אלא במאי איפגים?

אימא בעצם דמפרקת איפגים (לאחר שחיטה, שנגע בעצם הצואר, והיא ה'מפרקת' דכתיב (שמואל א ד,יח) 'ותשבר מפרקתו'). (ולא סבירא לן כוותיה למתלי לקולא: דההיא נגיעה דעצם מפרקת לא פגמה לסכין טפי מעור, אבל שבירת עצמות - בההוא ודאי תלינן.)

הוה עובדא וטרף רב יוסף עד תליסר חיותא (שלא בדק בין זו לזו, ולאחר שחיטת כולן - נמצאת פגומה).

כמאן (סבירא ליה)?: כרב הונא, ואפילו בקמייתא (נמי טרפה, דחיישינן לעור)? (ולשון בעיא הוא.)

לא! כרב חסדא, ולבר מקמייתא (ומשום עצם מפרקת דקמייתא - טרפינהו לכולהו בתרייתא).

ואיבעית אימא: לעולם כרב הונא; דאי כרב חסדא - מכדי מתלא תלינן (דהא ודאי נגיעת סכין במפרקת לא פגמה טפי מעור, שהרי אינו מכה עליו בכח - ואפילו הכי תלי ביה לקולא), ממאי דבעצם דמפרקת דקמייתא איפגים? דלמא בעצם דמפרקת דבתרייתא איפגים? (הלכך כי שחט בהמות טובא - תלי נמי רב חסדא במפרקת דבתרייתא ומכשר להו.)

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: רב כהנא מצריך בדיקותא בין כל חדא וחדא; כמאן? - כרב הונא, ולמיפסל קמייתא (בעיא היא: האי דמצריך בדיקה לאחר שחיטת הראשונה מיד, משום דאי משכח לה פגומה טריף לה כרב הונא)?

לא, כרב חסדא, ולאכשורי בתרייתא (כרב חסדא סבירא ליה דלא חייש לעור, ומצריך בדיקה: שאם תמצא פגומה – יתקננה, ויהיו אחרונות כשרות עם הראשונה; דאי לא בדק ושחיט ליה לאידך, ומשכח לה פגומה - חיישינן למפרקת דקמייתא, ואסירי בתרייתא, ולית ליה הא דאמרן לעיל 'מכדי מתלא תלינן כו'). (ואף על גב דמשנינא הכי - דיחויא בעלמא הוא, כלומר: לעולם אימא לך כרב חסדא סבירא ליה, אבל רב כהנא - ודאי כרב הונא קאמר למפסל קמייתא, כדאוקמינן לעיל הלכתא כוותיה, והשוחט אפילו בהמה אחת - צריך לבדוק הסכין אחר שחיטה, ואם שחט הרבה ולא בדק בינתים ואחר כך נמצאת פגומה - אף הראשונה אסורה.)

אי הכי - תיבעי נמי בדיקת חכם (דמשום הא דבעי למישחטיה קא בדיק - הוי ליה בדיקה דקודם שחיטה ותיבעי חכם להראות לו את הסכין, דילפינן (לקמן יז:) מ'ושחטתם בזה ואכלתם' [שמואל א יד,לד])? (ומדלא בעי למחוי לחכם - שמע מינה לאו בדיקה דקודם שחיטה חשיב ליה!)

עד אחד נאמן באיסורין (דכל יחיד ויחיד האמינתו תורה: וזבחת מבקרך ומצאנך [דברים יב,כא] ושחט את בן הבקר (ויקרא א,ה) - ואכלי כהנים על ידו, ולא הזקיקו להעמיד עדים בדבר, ולא הצריכה תורה עדים אלא לעונש ממון או מיתת בית דין ולעריות, דגמרינן (גיטין צ.) '[ערות] דבר' (דברים כד,א) '[על פי שנים עדים או שלשה עדים יקום] דבר' מממון [דברים יט,טו]).

אי הכי - מעיקרא נמי לא?

(תירוצא הוא:) האמר רבי יוחנן: לא אמרו להראות סכין לחכם אלא מפני כבודו של חכם!

מנא הא מלתא דאמור רבנן אוקי מילתא אחזקיה (במקומות הרבה סמכו על החזקה לאסור ולהתיר, כי ההוא דלעיל)?

אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן אמר קרא (ויקרא יד,לח) ויצא הכהן מן הבית אל פתח הבית והסגיר את הבית שבעת ימים - דלמא אדנפיק ואתא (דבעינן דניפוק מכל הבית, ואחר כך יסגור את הדלת; ואף על גב דאיכא למימר דלמא עד דנפיק ואתי) בצר ליה שיעורא (בציר ליה שיעור הנגע מכגריס, ונמצא שלא היה נגע בשעת הסגר ואין הסגרו הסגר, דכמאן דליתיה דמי)? אלא לאו משום דאמרינן אוקי אחזקיה?

תוספות ד"ה ודילמא אדנפיק ואתי בצר ליה שיעורא כו'. אין להקשות היכי מוכח מהכא דאוקי מילתא אחזקיה: דלמא הכא טמא מספק, דספק טומאה ברה"י ספיקו טמא בכל ענין טימא הכתוב אפילו הוי רה"ר שיש בו הרבה בני אדם, ואפילו דבר שאין בו דעת לישאל?

אבל קשה: דתינח היכא דליכא ריעותא, אבל היכא - דאיכא ריעותא, כגון סכין שנמצאת פגומה וכן אחד משנים שנטמא ודאי ברה"ר דמטהרין שניהם מטעם חזקה, כה"ג מנלן דאזלינן בתר חזקה?

וי"ל דה"נ יש ריעותא גדולה: דאע"ג דאישתכח שחסר לאחר שבעה, אפ"ה לא מטהרים למפרע כל אותם שנכנסו לבית בימי הסגר;

ומיהו קשה: דהך מילתא דמיא למקוה שנמדד ונמצא חסר, דשבקינן לחזקה דמקוה ומטמאינן לגברא שטבל משום 'העמד טמא על חזקתו והרי חסר לפניך', וה"נ הוה לן למימר: דשבקינן חזקת נגע ואזלינן בתר גברא דאוקמינן בחזקת טהרה והרי חסר לפניך!?

תוספות ד"ה אלא לאו משום דאמרינן אוקמיה אחזקיה. ואין לומר דשאני הכא דאזלינן לחומרא, דמדאורייתא אין לחלק; ועוד: דאף לקולא מטמאין ליה: לשרוף קדשים ולהביא קרבן אם נכנס למקדש, וקא מייתי מספק חולין לעזרה! ועוד: דאף לקולא מוקמינן הכא אחזקיה: דאי היה נגע גדול ובסוף השבוע היה חסר ממה שהיה מטהרין, וניחוש דלמא אנדפיק ואתי בציר ליה שיעורא והיה כשיעור שהיה בסוף שבוע, ונמצא שהנגע עומד בעיניו ובעי הסגר שני! אלא משום דמוקמינן ליה בשעת הסגר אחזקיה:

מתקיף לה רב אחא בר יעקב: ודילמא כגון שיצא דרך אחוריו, דקא חזי ליה כי נפק!?

אמר ליה אביי: שתי תשובות בדבר: חדא, דיציאה דרך אחוריו לא שמה 'יציאה'; ועוד - (אם היה נגע) אחורי הדלת מאי איכא למימר (ביציאתו היכי חזי ליה)? וכי תימא דפתח ביה כוותא (חלון בדלת קודם הסגר), והתנן [נגעים פ"ב מ"ג]: '*בית אפל אין פותחין בו חלונות לראות את נגעו*' (בית אפל שצריך לפתוח לו חלונות לראות הנגע - פוטרין אותו לגמרי, כדכתיב (ויקרא יד,לה) *כנגע נראה לי בבית - לי ולא לאורי* [ספרא מצורע פרקי נגעים פרשתא ה משנה יא]: שאם עמד במקום אפל וצריך שם להדליק את הנר - אינו נגע).

אמר ליה רבא: דקאמרת 'יציאה דרך אחוריו לא שמה יציאה', כהן גדול ביום הכפורים יוכיח, דכתיב ביה יציאה (כשהוא יוצא מבית קדשי הקדשים לאחר הוצאת כף ומחתה, כתיב 'ויצא ועשה [את] עולתו וגו' ב'אחרי מות' [ויקרא טז,כד]), ותנן [יומא פ"ה מ"א, דף נב:] '*יצא ובא לו דרך כניסתו*' (פניו כלפי לפני ולפנים, כדרך שנכנס כך מחזר ויוצא, דרך אחוריו)! ודקאמרת 'בית אפל אין פותחין בו חלונות לראות את נגעו' - הני מילי היכא דלא איתחזק (כל זמן שלא ראה הכהן את הנגע במראותיו שהיה מקום אפל ואין מראהו ניכר), אבל היכא דאיתחזק - איתחזק (אבל נגע שעומד אחורי הדלת וכבר הכיר שהוא נגע, ואין צריך חלון אלא להעמידו בחזקתו - פותחין)!

תניא דלא כרב אחא בר יעקב (דאמר דלא מוקי אחזקתו אלא ביצא דרך אחוריו דחזי ליה עד שעת הסגר, דהכא קתני: שאם הלך לביתו והסגירו - הסגרו הסגר, והכא ודאי איכסי נגע מיניה - ומוקמי ליה אחזקיה): [ספרא מצורע פרקי נגעים פרשתא ו משנה ו-ז] [ויקרא יד,לח] *ויצא הכהן מן הבית* [אל פתח הבית והסגיר את הבית שבעת ימים]*; יכול ילך לתוך ביתו* (יכול יהא לו רשות לילך לתוך ביתו ולחזור ולסגור הדלת) *ויסגיר* (על ידי חבל ארוך, כגון שהיה ביתו סמוך לשם)*? תלמוד לומר 'אל פתח הבית'; אי פתח הבית יכול יעמוד תחת המשקוף* (מפתן העליון) *ויסגיר? תלמוד לומר 'מן הבית' - עד שיצא מן הבית כולו; הא כיצד? - עומד בצד המשקוף ומסגיר; ומנין שאם הלך לתוך ביתו והסגיר, או שעמד בתוך הבית* (תחת המשקוף) *והסגיר שהסגרו מוסגר? תלמוד לומר 'והסגיר את הבית' מכל מקום*'!?

ורב אחא בר יעקב (אמר לך: מהא לא תותבן, דאיכא לאוקמי)

(חולין יא,א)

כגון דקיימי דרא דגברי (האחד עומד במפתן ורואה, ומגיד לזה, וזה לזה, עד הכהן דלא בציר), ואמרי "כדקאי קאי".

(איידי דאיירי ב'מנא הא מילתא דחזקה' - נקט נמי הא:) מנא הא מילתא דאמור רבנן 'זיל בתר רובא'?

מנלן (בתמיה)? דכתיב (שמות כג,ב) [לא תהיה אחרי רבים לרעת ולא תענה על רב לנטת] אחרי רבים להטות!

רובא דאיתא קמן, כגון תשע חנויות (כולן מוכרות בשר שחוטה ואחת מוכרת בשר נבלה, ונמצא בשר בארץ - הלך אחר הרוב, דהא קמן חזינא דרובא דהיתירא) וסנהדרין (דתנן (סנהדרין דף מ.) 'י"ב מזכין וי"א מחייבין - זכאי') - לא קא מיבעיא לן, כי קא מיבעיא לן רובא דליתיה קמן, כגון קטן וקטנה (דפליגי רבנן עליה דרבי מאיר ביבמות (דף סא:) דתנן [יבמות פ"יג מ,יב]: '*יבם קטן שבא על יבמה קטנה - יגדלו זה עם זה*' ולא חיישינן שמא תמצא אילונית או הוא סריס ונמצא פוגע באשת אחיו שלא במקום מצוה: דבעי 'להקים לאחיו שם' והאי לאו בר הכי הוא, אלא אמרינן 'זיל בתר רוב קטנים דעלמא דאינם סריסים' והיינו רובא דליתיה קמן) – מנלן?

<סימן זמן שבח מכנש>

אמר רבי אלעזר: אתיא מרישא של עולה (שאין יכולין לחצותו ולבדוק בקרום של מוח שמא ניקב, והוא אחת מי"ח טרפות), דאמר קרא (ויקרא א,ו) [והפשיט את העלה] *ונתח אותה לנתחיה: אותה לנתחיה ולא נתחיה לנתחים* [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ד פרק ה משנה ז] (שאסור לחתוך נתחיה אחד לשנים, וקרבן טרפה פסולה - בשמעתא קמייתא דמנחות (דף ה:); שכשהוא אומר למטה 'מן הבקר' [ויקרא א,ב] שאין תלמוד לומר - אלא להוציא את הטרפה) - וניחוש שמא ניקב קרום של מוח!? אלא לאו משום דאמרינן זיל בתר רובא?

ממאי? דילמא דפלי ליה (קורעו וחוצהו ולא יבדיל; פלי = פרטי"ר בלע"ז) ובדק ליה? ואי משום '*אותה לנתחיה ולא נתחיה לנתחים*', הני מילי היכא דחתיך ליה לגמרי, אבל היכא דלייף (לייף = מחובר; תרגום 'וחברת' [שמות כו,ו] = ותלפף) לית לן בה?

מר בריה דרבינא אמר: אתיא משבירת עצם בפסח, דאמר רחמנא (שמות יב,מו) [בבית אחד יאכל לא תוציא מן הבית מן הבשר חוצה] ועצם לא תשברו בו - וניחוש שמא ניקב קרום של מוח? אלא לאו משום דאמרינן זיל בתר רובא?

ממאי? דלמא דמנח גומרתא (גחלת) עליה וקלי ליה (לעצם הגולגולת) ובדיק ליה (לקרום), דתניא: '*המחתך בגידים* (אף על פי דקשין כעצמות) *והשורף בעצמות - אין בו משום שבירת עצם*'.

רב נחמן בר יצחק אמר: אתיא מאליה (המקריב שלמים או חטאת מכבש ואיל - קרב אליה עם האימורים מן הכליות ולמטה לצד הזנב, והזנב קרי ליה 'אליה'), דאמר רחמנא (ויקרא ג,ט) [והקריב מזבח השלמים אשה לה'] חלבו האליה תמימה [לעמת העצה יסירנה ואת החלב המכסה את הקרב ואת כל החלב אשר על הקרב] - וליחוש שמא נפסקה חוט השדרה (חוט השדרה שנפסק – טרפה; וכולהו תננהו ב'אלו טריפות' (לקמן מב.))? אלא לאו משום דאמרינן 'זיל בתר רובא'? וכי תימא דמתתאי פסיק לה – 'לעומת העצה' (שמשפיל לחותכה סמוך לזנב: שאפילו נפסק החוט באותו אליה - אין הבהמה נטרפה בו, כדאמרינן ב'אלו טריפות' (שם מה:) 'עד היכן חוט השדרה? - עד בין הפרשות', דהיינו כנגד היריכים: שהחוט מתפצל שם לשלשה: האחד פורש לצד עצם ימין האליה, שקורין הנק"ש בלע"ז, והשני לשמאלו, והאמצעי הולך כדרכו עד סוף הזנב; ומבין הפרשות והלאה לא מתקרי 'חוט השדרה' להטריף בו, שכבר הבהמה נסמך על ירכה ולא על חללה ואין צריך לחוט; והא נמי מבין הפרשות ולמטה פסיק לה לאליה, ובודק כל החוט הנשאר מבין הפרשות ולמעלה עד המוח של ראש שהוא יוצא משם) אמר רחמנא: מקום שהכליות יועצות (למעלה מן הפרשות הוא; בברכות (דף סא.) אמרינן '*לב מבין, כליות יועצות*')!?

ממאי? דלמא דפתח לה ובדיק לה, ואי משום 'תמימה' - הני מילי היכא דחתכה לגמרי, אבל היכא דלייף (שמחובר מבחוץ לצד הגב ואינו פותח לצד הגב אלא לצד החלל: מבקע את השדרה כולה לארכה) לית לן בה?

רב ששת בריה דרב אידי אמר: אתיא מעגלה ערופה, דאמר רחמנא (דברים כא,ו) [וכל זקני העיר ההוא הקרבים אל החלל ירחצו את ידיהם על העגלה] הערופה [בנחל] - כשהיא שלמה תיהוי (אפילו לאחר עריפה עולמית; אלמא לא מצינו למיתבר גרמי ולמיבדק אי טרפה היא, דניתי אחריתי), וליחוש דלמא טרפה היא? אלא לאו משום דאמרינן 'זיל בתר רובא'? וכי תימא מאי נפקא מינה (אי טרפה היא? הא לאו קרבן הוא? ומ'הערופה' לא נפקא אלא שתהא לעולם כעין עריפה: שלא ינתחנה לאברין, אבל טרפות מחיים לא שמעינן מינה) - הא אמרי דבי רבי ינאי (בקדושין (דף נז.) לענין לאסור בהנאה): כפרה כתיב בה כקדשים ('כפר לעמך ישראל' [דברים כא,ח]; מה קדשים אסורין בהנאה - אף היא אסורה בהנאה, והכי נמי לענין טרפה, מהתם תיפוק)!?

רבה בר רב שילא אמר: אתיא מפרה אדומה, דאמר רחמנא (במדבר יט,ג-ה) 'ושחט [ונתתם אתה אל אלעזר הכהן והוציא אתה אל מחוץ למחנה ושחט אתה לפניו] 'ושרף [את הפרה לעיניו את ערה ואת בשרה ואת דמה על פרשה ישרף]: מה שחיטתה כשהיא שלמה (שלא ינתחנה) - אף שריפתה כשהיא שלמה' - וליחוש דילמא טרפה היא? אלא לאו משום דאמרינן 'זיל בתר רובא'? וכי תימא מאי נפקא מינה? 'חטאת' קרייה רחמנא ((במדבר יט,ט) 'למֵי נדה חטאת היא')!

רב אחא בר יעקב אמר: אתיא משעיר המשתלח, דרחמנא אמר (ויקרא טז,ז) *ולקח את שני השעירים* [והעמיד אתם לפני ה' פתח אהל מועד] *- שיהו שניהם שוים*' וליחוש

(חולין יא,ב)

דילמא חד מינייהו (האי דעזאזל) טריפה הוא? (דבשלמא הך דלשם - בדיק ליה לאחר שחיטה, אלא חבירו משתלח לצוק ואין נשחט)? אלא לאו משום דאמרינן 'זיל בתר רובא'? וכי תימא מאי נפקא לן מינה - הא אין גורל קובע לעזאזל אלא בדבר הראוי לַשֵּׁם (שהרי בשעת הגורל אין ידוע איזה יעלה לשם, הילכך שמעינן ממילא דטרפה לא מייתינן)! וכי תימא דבדקינן ליה (לאחר דחייתו לצוק) - והתנן [יומא ו,ו] '*לא היה מגיע למחצית ההר עד שנעשה אברים אברים* (ותו לא מצי בדק ליה, דאין יכול לידע איזו שבירה מחיים)'.

רב מרי אמר אתיא ממכה אביו ואמו, דאמר רחמנא קטליה (הורגהו) [שמות כא,טו: ומכה אביו ואמו מות יומת] - וליחוש דלמא לאו אביו הוא? אלא לאו משום דאמרינן 'זיל בתר רובא', ורוב בעילות אחר הבעל?

ממאי? דלמא כגון שהיו אביו ואמו חבושים בבית האסורין (שם עברתו אמו, ואין לחוש שמא בא עליה אחֵר, ששניהן לבדם היו עד הוכר העובר)?

אפילו הכי, אין אפוטרופוס לעריות.

רב כהנא אמר אתיא מהורג את הנפש דאמר רחמנא קטליה; וליחוש דלמא טרפה הוה (ההרוג, ואין זה ראוי ליהרג: דגברא קטילא קטיל)? אלא לאו משום דאמרינן 'זיל בתר רובא'? וכי תימא דבדקינן ליה - הא קא מינוול! וכי תימא משום איבוד נשמה (דהאי רוצח, דלא לימות, משום דבעינן 'ושפטו העדה והצילו העדה' (במדבר לה,כה)) דהאי נינווליה (להאי נהרג, ואי לאו משתכח טרפה - יהרג רוצח זה) וניחוש שמא במקום סייף (שהרגו בה) - נקב הוה (תחלה, וטרפה הוא, וגברא קטילא קטיל)?

רבינא אמר: אתיא מעדים זוממין, דאמר רחמנא (דברים יט,יט) ועשיתם לו כאשר זמם [לעשות לאחיו ובערת הרע מקרבך] - וליחוש דלמא הך דאסהידו ביה טרפה הוה? אלא לאו משום דאמרינן 'זיל בתר רובא'? וכי תימא דבדקינן ליה (כלומר: דכשנהרג על ידי עדותן ואחר כך הוזמו מישתעי קרא, ונבדקיה קודם שנהרגם) – והתניא: 'ברבי (לא ידעינן מנו, אלא אחד גדול בדורו היה, ועל שם כך נקרא 'ברבי', כדאשכחן ב'כיצד מעברין' בעירובין (דף נג.) 'אמר רבי אושעיא ברבי'; ובפרק ב' (לקמן כח.) 'רבי אלעזר הקפר ברבי') אומר: לא הרגו – נהרגין, הרגו (קודם שהוזמו) - אין נהרגין' (דכתיב 'כאשר זמם' - ולא כאשר עשה)!

 רב אשי אמר: אתיא משחיטה עצמה (דאיירי בה עד השתא), דאמר רחמנא 'שחוט ואכול' - וליחוש שמא במקום נקב קא שחיט (נקובת הושט – במשהו; אבל גרגרת – ברובא; ואם חסרה בכאיסר – טרפה; ב'אלו טרפות' (לקמן דף מה.))? אלא לאו משום דאמרינן 'זיל בתר רובא'?

אמר רב אשי: אמריתא לשמעתא קמיה דרב כהנא, ואמרי לה רב כהנא קמיה דרב שימי, ואמר ליה: ודלמא היכא דאפשר אפשר, היכא דלא אפשר לא אפשר? (היכא דאפשר לעמוד על בירור בודקין, ולא סמכינן ארובא, וצריכין לבדוק בהמה מכל י"ח טרפות; אי נמי כגון קטן וקטנה דאפשר לנו להמתין עד שיגדלו ונדע שאינו סריס – נמתין, והנך כולהו - משום דלא אפשר הוא?) - דאי לא תימא הכי, לרבי מאיר דחייש למיעוטא (דלא אזיל בתר רובא) - הכי נמי דלא אכיל בישרא (משום דשמא במקום נקב קא שחיט)! וכי תימא הכי נמי,

(חולין יב,א)

פסח (דאמר רחמנא (שמות יב,ח) 'ואכלו את הבשר') וקדשים (ושלמים - דאמר רחמנא (שמות כט,לג) 'ואכלו אותם אשר כופר בהם' - מלמד שהכפרה תלויה אף באכילה) - מאי איכא למימר? אלא היכא דאפשר אפשר היכא דלא אפשר לא אפשר - הכי נמי היכא דאפשר אפשר היכא דלא אפשר לא אפשר (אלא ודאי אכיל דסמיך ארובא היכא דלא אפשר, ואפילו הכי פליג בקטן וקטנה משום דאפשר - לדידן נמי היכי ילפינן מיניה? אלא ודאי הלכה למשה מסיני הא דסמכינן ארובא אפילו היכא דאפשר! אי נמי 'אחרי רבים להטות' (שמות כג,ב) - משמע בין רובא דאיתיה קמן בין רובא דליתיה קמן, דמאי שנא האי מהאי?).

(ואהא מלתא סמכינן ולא בדקינן כל י"ח טרפות; ונקובת הריאה - משום דשכיח בה ריעותא, בדקינן; והיכא דאיתרמי דאיפרשה ריאה ולא בדק – מתאכלא, דסמכינן אהא ואדרב הונא דאמר (לעיל דף ט.) - נשחטה בחזקת היתר עומדת; ואין מפרסמין הדבר.)

אמר רב נחמן אמר רב: ראה אחד ששחט: אם ראהו מתחלה ועד סוף - מותר לאכול משחיטתו, ואם לאו - אסור לאכול משחיטתו.

היכי דמי? אי דידע דגמיר (שמכיר בו שמלומד בהלכות שחיטה) - למה לי 'ראה'? ואי דידע דלא גמיר (שמכיר בו שאין יודע הלכות שחיטה) – פשיטא (דְרָאָה מותר: דהא לא שהה ולא דרס, ולא ראה – אסור' שמא שהה או דרס)!? ואלא דלא ידע אי גמיר אי לא גמיר (ואשמועינן דלא סמכינן אסתמא' עד שיהא מכיר בו שיודע) - לימא 'רוב מצויין אצל שחיטה (כלומר: רוב השוחטין) מומחין הן' (שאם לא היה מומחה לא היה שוחט)? מי לא תניא: '*הרי שמצא תרנגולת שחוטה בשוק, או שאמר לשלוחו "צא שחוט" והלך ומצא שחוט - חזקתו שחוט*' [דומה לתוספתא חולין פ"ב מ"ב : המוצא תרנגולת שחוטה בשוק וכן מי שנתן תרנגולת לאחד מן השוק לשחוט ואינו יודע מה טיבו הולכין אחר הרוב.], אלמא אמרינן 'רוב מצויין אצל שחיטה מומחין הן' - הכא נמי לימא רוב מצויין אצל שחיטה מומחין הן!

לעולם דידע דלא גמיר, וכגון דשחט קמן חד סימן שפיר; מהו דתימא מדהאי שפיר - הך נמי שפיר? - קא משמע לן: האי אתרמויי איתרמי ליה, אידך שמא שהה שמא דרס.

בעא מיניה רב דימי בר יוסף מרב נחמן: האומר לשלוחו "צא ושחוט" והלך ומצא שחוט – מהו?

אמר לו: חזקתו שחוט.

האומר לשלוחו "צא ותרום" והלך (בעל הבית) ומצא תרום (ולא ידע מי תרמו) – מאי?

אמר ליה: אין חזקתו תרום.

מה נפשך? אי חזקה שליח עושה שליחותו (כל השלוחין עושין שליחותן, ומחזקינן להו בכך, מאחר שנתרצו בשליחותם) - אפילו תרומה נמי, ואי אין חזקה שליח עושה שליחותו - אפילו שחיטה נמי לא (דשמא לא שלוחו שחט, אלא אחר שאינו בקי בהלכות שחיטה)?

אמר ליה: לכי תיכול עלה כורא דמלחא (כשתמדוד לי [תיכול מלשון כייל] כור של מלח בשכר שאומר לך; ובדיחותא בעלמא הוא): לעולם אין חזקה שליח עושה שליחותו (אלא ספק עושה ספק אינו עושה), ושחיטה - אי נמי דילמא אינש אחרינא שמע (אפילו שמע איש אחר) ואזל שחט, 'רוב מצויין אצל שחיטה מומחין הן'; תרומה - דילמא אינש אחרינא שמע ואזל תרם, הוה ליה 'תורם שלא מדעת', והתורם שלא מדעת - אין תרומתו תרומה (דשליחות דתרומה – מ'גם אתם' [במדבר יח,כח] אתרבי (גיטין דף כג:): 'אתם גם אתם - לרבות שלוחכם', ומינה: מה אתם לדעתכם - אף שלוחכם לדעתכם)!

לימא 'רוב מצויין אצל שחיטה מומחין הן' תנאי היא, דתניא [דומה – ולא זהה - לתוספתא חולין פ"ב מ"ב]: '*הרי שאבדו לו גדייו ותרנגוליו והלך ומצאן שחוטים: רבי יהודה אוסר רבי חנינא בנו של רבי יוסי הגלילי מתיר; אמר רבי: נראין דברים של רבי יהודה שמצאן באשפה* (דרך נבלות להשליך לאשפה)*, ודברי רבי חנינא בנו של רבי יוסי הגלילי שמצאן בבית*' (מדקאמר רבי '*נראין דברי רבי יהודה באשפה*' - מכלל דפליג רבי חנינא אפילו באשפה, ומדקאמר '*דברי רבי חנינא בבית*' - מכלל דפליג רבי יהודה אפילו בבית); מאי לאו בהא קמיפלגי: דמר סבר: אמרינן 'רוב מצויין אצל שחיטה מומחין הן', ומר סבר לא אמרינן 'רוב מצויין אצל שחיטה מומחין הן'!?

אמר רב נחמן בר יצחק: לא! דכולי עלמא רוב מצויין אצל שחיטה מומחין הן, ובבית דכולי עלמא לא פליגי דשרי (דרוב מצויין אצל שחיטה מומחין הם), באשפה שבשוק דכולי עלמא לא פליגי דאסור (דכיון דהשליכם שם ודאי נתנבלה בשחיטתה בשהייה או בדרסה), כי פליגי באשפה שבבית: מר סבר אדם עשוי להטיל נבלתו באשפה שבבית, ומר סבר אין אדם עשוי להטיל נבלתו באשפה שבבית (משום דמסרח ואיכא ריח רע).

אמר מר: '*אמר רבי: נראין דברי רבי יהודה שמצאן באשפה*'; מאי 'אשפה'?: אילימא אשפה שבשוק - הא אמרת דכולי עלמא לא פליגי דאסור (ומאי 'נראין דברי פלוני' או 'דברי פלוני'? והלא שניהם שוין בה?), אלא לאו פשיטא ('באשפה' דקתני - היינו) באשפה שבבית (דפליגי בה, ואשמועינן דכרבי יהודה סבירא ליה); אימא סיפא '*ודברי רבי חנינא בנו של רבי יוסי הגלילי שמצאן בבית*' - מאי 'בית'? אילימא בית ממש - האמרת דכולי עלמא לא פליגי דשרי (ומאי '*נראין דברי רבי חנינא*' דמשמע אבל דברי רבי יהודה אין נראין? רבי יהודה נמי שרי בה!?), אלא פשיטא (מאי 'בית' =) באשפה שבבית (ובה פליגי, ואשמועינן רבי דכרבי חנינא סבירא ליה), קשיא דרבי אדרבי (דברישא נראו לו דברי רבי יהודה דאסר באשפה שבבית, ובסיפא נראו לו דברי רבי חנינא בנו של רבי יוסי הגלילי דמתיר באשפה שבבית, אם כן קשיא דרבי אדרבי)!?

(חולין יב,ב)

הכי קאמר (האי 'נראין' דקאמר - לא סברא דידיה הוא דאשמעינן, ולא 'רואה אני' קאמר, אלא פלוגתייהו קא משמע לן במאי פליגי, והכי קאמר): 'נראין דברי רבי יהודה (האוסר אפילו) לרבי חנינא בנו של רבי יוסי הגלילי (כשמצאן) באשפה שבשוק (דמודי רבי חנינא דאסירי)': שאף רבי חנינא בנו של רבי יוסי הגלילי לא נחלק עליו אלא באשפה שבבית, אבל באשפה שבשוק מודי ליה, ונראין כו' (כלומר: שאף רבי חנינא המתיר - אינו אלא כשמצאן באשפה שבבית, ובה חולקין, אבל באשפה שבשוק - מודה רבי חנינא; וממילא שמעינן - מדאוקי פלוגתייהו באשפה שבבית - מכלל שבבית שרו).

חוץ מחרש שוטה וקטן שמא יקלקלו את שחיטתן:

'שמא קלקלו' (ואף על גב דבדיעבד קמיירי, כדקתני '*ושחיטתן כשרה חוץ מחרש שוטה וקטן*') לא קתני, אלא 'שמא יקלקלו' (דמשמע: דמועדים הם לקלקל)!?

אמר רבא: זאת אומרת אין מוסרין להן חולין לכתחלה (כלומר: אפילו חולין לכתחלה, ואפילו אחרים עומדים על גבן).

וכולן ששחטו ואחרים רואים אותם שחיטתן כשרה:

מאן תנא דלא בעינן כוונה לשחיטה (דהא חרש שוטה וקטן - לחתיכה בעלמא מכווני, ואין להם דעת להתכוין לשחיטה, וקתני '*וכולן ששחטו* וכו', דקאי נמי אחרש שוטה וקטן)?

(והא דפרכינן בריש פירקין (דף ב:) 'אי נימא אחרש שוטה וקטן - עלה קאי, ו'אם שחטו' מבעי ליה'? - הכי פרכינן: אי נימא אחרש שוטה וקטן לחודיה קאי - עלה קאי: מיניה קא סליק, ו'אם שחטו' מיבעי ליה.)

אמר רבא: רבי נתן היא, דתני אושעיא זעירא דמן חבריא (בני הישיבה): 'זרק סכין לנועצה בכותל והלכה ושחטה כדרכה (כהוגן): רבי נתן מכשיר וחכמים פוסלין' [הברייתא בגמרא דומה לתוספתא חולין פ"א מ"ד: 'זרק את הסכין ואת הפגיון ושחט שחיטתו כשרה משום ר' נתן אמרו כדרך הליכתה כשרה ושלא כדרך הליכתה פסולה', אך רש"י לא פירש כך]; הוא תני לה (דאשכח מתניתא וגרסה), והוא אמר לה (מדעתו): הלכה כרבי נתן.

והא בעינן 'מוליך ומביא' (כדתנן בפרק שני (לקמן ל:))?

שהלכה ובאה כדרכה (שחתיכה בהליכתו והכתה בכותל וחזר וחתכה; והוא הדין נמי דמצי לתרוצי 'בסכין שיש בו חוץ לצואר כמלא צואר', דסגי ליה בהליכתו לחודא, כדלקמן (דף ל:), אלא בכל דהו מהדר לאוקומי אפילו באיזמל).

תוספות ד"ה מאן תנא דלא בעינן כוונה לשחיטה. תימה: דמשמע הכא דחרש שוטה וקטן לאו בני כוונה נינהו אפילו אחרים עומדים על גבן, ובסוף פ"ב דגיטין (דף כב:) תנן 'הכל כשרים לכתוב את הגט, אפילו' חרש שוטה וקטן', ופריך בגמרא 'והלא לאו בני דעה נינהו' ומשני 'שגדול עומד על גבם' אלמא בני כוונה לשמה נינהו כשגדול עומד על גבם!

וי"ל בגדול עומד ע"ג היינו שמלמדין אותם ומזהירין אותם לעשות לשמה, אבל הכא - אחרים רואים אותם בעלמא קאמר - אע"ג דבריש פירקין (לעיל דף ג.) 'קרי לאחרים רואין אותו' = 'גדול עומד על גביו'!?

וא"ת דבפ' מצות חליצה (יבמות קד:) אמר 'החרש שנחלץ והחרשת שחלצה והחולצת מן הקטן חליצתה פסולה' ומפרש התם 'חרש וחרשת משום דלאו בני קרייה נינהו, וקטן משום דאיש כתיב בפרשה - והשתא תיפוק ליה דבעינן כוונה, כדאמרינן התם (דף קו.) דחליצה פסולה עד שיכוונו שניהם!

וי"ל דחליצה בבית דין הוה כגדול עומד על גביו: שמזהירין אותו לעשות לשמה

ומיהו קשה מדתניא בתוספתא דשוטה - לאו בר חליצה הוא, ואי חשיבי ב"ד כמו גדול עומד על גביו - אפילו שוטה נמי, כמו גבי גט!?

וי"ל דלגבי גט מהני, דבגט מוכחא מילתא טפי דעביד לשמה כשמניחין לכתוב שמו ושמה ושם עירו ושם עירה, הלכך אפילו בשוטה מהני כשגדול עומד על גביו.

אמר רבי חייא בר אבא: בעי רבי יוחנן: קטן יש לו מחשבה או אין לו מחשבה (כגון בשחיטת קדשים, דבעי כוונה, כדילפינן בשמעתא קמייתא דזבחים (דף ב.), ושחט קטן עולה לשמה - מי הויא כוונה או לא)? [עיין תוספות]

אמר ליה רבי אמי (לרבי חייא בר אבא): ותיבעי ליה מעשה [עיין תוספות] (אי לא שמיע לרבי יוחנן הך מתניתין דלקמן 'האלון והרמון', דתנן בה דיש להן מעשה - תבעי ליה נמי אפילו אם יש מחשבה עם מעשה המוכיח עליה שכן הוא, כגון דקיימא עולה בדרום ואמר "הריני מביא לצפון לשחטה לעולה שאינה כשרה בדרום" - תבעי ליה נמי אי משוי להאי מעשה כוונה או לא)?! מאי שנא מעשה דלא קא מבעיא ליה (דפשיטא ליה, משום דשמיע ליה הא) דתנן 'יש להן מעשה' - מחשבה נמי לא תיבעי ליה (ותיפשוט לה מההיא משנה גופה, דתנן בה '*אין להם מחשבה*'), דתנן אין להן מחשבה, דתנן [כלים פ"יז מ"טו]: '*האלון* (פרי הוא, שקורין גלאנ"ץ) *והרמון והאגוז שחקקום תינוקות* (נקבו נקב קטן בצדיהן והוציאו האוכל מתוך הנקב) *למוד בהן עפר* (כדרך שהתינוקות עושין לשחוק) *או שהתקינום לכף מאזנים טמאין* (מקבלין טומאה)*, מפני שיש להן מעשה* (כגון זה: שמעשיהן מוכיחין דלשם כלי נתכוונו, וגם הם אומרים כן, ויש כאן מעשה ומחשבה המורידים אותו לתורת כלי)

(חולין יג,א)

*ואין להן מחשבה* (כגון מצא לקליפת אגוז כמו שהיה, וחשיב עליה למוד - או אפילו מדד בה, אלא שלא עשה בה מעשה לשם כלי; ואם בן דעת חשב עליהן - טמאין במחשבה, דתנן (כלים פכ"ה מ"ט) '*כל הכלים יורדין לידי טומאתן במחשבה*')'!?

אמר ליה: מחשבה גרידתא לא קא מיבעיא ליה (דשמיע ליה הא), כי קא מיבעיא ליה מחשבתו ניכרת מתוך מעשיו (לפי ראות עינינו, אבל אין אנו יודעין אם עשה מעשה זה לשם מחשבה זו), כגון דהוה קיימא עולה בדרום ואתיוה בצפון (ולא אמר "על שם כך אני מוליכה לשָׁם: לפי שאינה כשרה בדרום") ושחטה – מאי? מדאתייא בצפון ושחט איכוין לה או דילמא מקום הוא דלא איתרמי ליה (לא נראה בעיניו מקום הראשון)?

הא - נמי אמרה רבי יוחנן חדא זימנא, דתנן [מכשירין פ"ו מ"א]: '*המעלה פירותיו לגג מפני הכנימה* (כיצונ"ש שבפולים ועדשים, כמו 'ותהי הכנם' (שמות ח,יג-יד)) *וירד עליהם טל אינן בכי יותן* (דלא ניחא ליה בהאי טל, ולא הוה הכשר להורידן לידי טומאתן אם יגע בהם שרץ לאחר זמן, דבעינן 'כי יותן' דומיא ד'כי יתן' [ויקרא יא,לח: וכי יתן מים על זרע ונפל מנבלתם עליו טמא הוא לכם]: דניחא ליה)*; ואם נתכוין לכך* (בין בשעת העלאה ובין לאחר מכאן קודם שינגב הטל מעליהם) *- הרי הן בכי יותן* (דהכי אמרינן בדוכתא אחריתי: 'עודהו הטל עליהן ושמח - הרי הן בכי יותן', ואף על פי שלא נתכוין קודם לכן, אלא כשראה - שָׂמַח)*; העלום חרש שוטה וקטן* (מפני הכנימה) *- אף על פי שנתכוונו לכך* (לאחר שירד הטל עליהם) *- אינן בכי יותן, מפני שיש להן מעשה ואין להן מחשבה* (שאין מחשבתם מחשבה, והכשר - במחשבה תלוי; והאי מעשה דעלייה - לאו מעשה הוא, דמפני הכנימה העלום)', ואמר רבי יוחנן: לא שנו (דאפילו נתכוונו לא הויא כוונה) אלא שלא היפך בהן (לאחר שירד הטל עליהם מצד זה כדי שיפול עליהם מצד אחר), אבל היפך בהן (דמעשיו מוכיחין אף על פי שלא פירש מחשבתו, הואיל וניכר שדעתו לכך) - הרי זה בכי יותן! (דאי בשפירש מחשבתו בשעת מעשה - לא איצטריך רבי יוחנן לאשמועינן, דהא בהדיא תנן דיש להן מעשה.)

הכי קא מיבעיא ליה (הא דאמרינן): דאורייתא (וסמכינן עלה אפילו לקולא, כגון בעיין דלעיל: בהביא עולה מדרום לצפון – ומכשרי)? או דרבנן (היא, וחומרא בעלמא הוא דאמור רבנן 'ניהוי מעשה', וכי היפך בהן ניהוי הכשר; אבל מדאורייתא לא הוי מעשה, וגבי עולה - דקולא הוא - לא אמרו כן: שלא אמרו חכמים דבריהם להקל מדברי תורה, דנמצאו עוקרין, אלא להחמיר ולעשות סייג)?

(ושמעתי מרבותי דמחשבתו ניכרת מתוך מעשיו הויא מחשבה כאילו פירשה בשעת מעשה.)

רב נחמן בר יצחק מתני הכי: אמר רבי חייא בר אבא: בעי רבי יוחנן: קטן יש לו מעשה (אם עשו מעשה מוכיח על מחשבתן, ופירשו שעל דעת כן עושים, וכדפרשינן לעיל: שהביא עולה לצפון ופירש שמפני שדרום פסול לה הוא מביאה לצפון), או אין לו מעשה?

אמר ליה רבי אמי: ותיבעי ליה מחשבה (שחיטה גרידתא, ופירש לשם עולה, ושחיטה - לאו מעשה מוכיח על המחשבה הוא: שכל השחיטות שוות), מאי שנא מחשבה דלא קא מיבעיא ליה דתנן '*אין להן מחשבה*'? מעשה נמי לא תיבעי ליה, דתנן '*יש להן מעשה*'?

הכי קא מיבעיא ליה (הא דתנן (כלים פי"ז מט"ו) גבי חקיקת אלון ורמון '*יש להם מעשה*'): דאורייתא (וסמכינן עלה גבי שחיטת עולה ומכשרינן) או דרבנן (וחומרא הוא דאחמור רבנן לשוויה כלי ליטמא, אבל גבי עולה - דקולא הוא לא)? – ופשיט: יש להן מעשה ואפילו מדאורייתא, אין להן מחשבה ואפילו מדרבנן; מחשבתו ניכרת מתוך מעשיו - מדאורייתא אין לו (וגבי בעיין קמייתא דעולה - לא סמכינן עלה), מדרבנן יש לו (ולחומרא גבי היפך בהם דהכשירן).

בעא מיניה שמואל מרב הונא: מנין למתעסק בקדשים שהוא פסול (כלומר מנין למתעסק שפסול בקדשים, כגון מתעסק בסכין להגביהו או לזורקו, ושחט בקדשים: שלא נתכוין לשום שחיטה)? (אבל נתכוין לשום שחיטה בעלמא - כשר, אלא שלא עלה לבעלים לשם חובה) - שנאמר (ויקרא א,ה) ושחט את בן הבקר [לפני ה' והקריבו בני אהרן הכהנים את הדם וזרקו את הדם על המזבח סביב אשר פתח אהל מועד] - שתהא שחיטה לשם בן בקר;

אמר לו: זו - בידינו היא (מקרא זה הייתי יודע, ומכאן אנו למדים שמצוה להתכוין); (ואני שאלתי) לעכב מנין (שאם לא נתכוין יהא פסול)?

אמר ליה: (ויקרא יט,ה) [וכי תזבחו זבח שלמים לה'] לרצונכם תזבחוהו - לדעתכם זבוחו (שנה עליו הכתוב לעכב).

משנה:

שחיטת עובד כוכבים (אפילו כהלכתה ואחרים רואין אותו) - נבלה, ומטמאה במשא (בגמרא פריך: 'פשיטא?').

גמרא:

'נבלה' – אין, איסור הנאה – לא; מאן תנא?

אמר רבי חייא ברבי אבא אמר רבי יוחנן: דלא כרבי אליעזר, דאי רבי אליעזר - האמר (לקמן ב'השוחט' (דף לח:) דאפילו שחטה ישראל לצורך עובד כוכבים - אסורה בהנאה, ש)'סתם מחשבת עובד כוכבים לעבודת כוכבים'!

רבי אמי אמר: הכי קתני (רבי אמי מתני הכי): '*שחיטת עובד כוכבים – נבלה*'; - הא דמין לעבודת כוכבים (במין ישראל קא מיירי, והך דוקיא דמתניתין - הכי דייק מינה, ולסיועי לתנא דברייתא; ורבי אמי לא פליג אדרבי חייא: דודאי מתניתין דלא כרבי אליעזר, אלא לא אצטריך ליה למידק, דממילא שמעינן לה: דמדקרי ליה 'נבלה' - שמע מינה מותרת בהנאה)!

תנינא להא, דתנו רבנן (ושמע מינה דהלכתא כברייתא, מדמסייע ליה דוקיא דמתניתין): '*שחיטת מין* (דישראל, וכל שכן דעובד כוכבים; והא מתניתא - מיהא בישראל קיימא, מדקאמר 'פירותיו טבלים ובניו ממזרים') *- לעבודת כוכבים; פיתו פת כותי* (בסדר זרעים שנינו 'אומר היה רבי אליעזר: פת כותי כבשר חזיר' [במסכת שביעית (פ"ח מ"י)])*, יינו יין נסך, ספריו* (תורה נביאים וכתובים שכתבן מין) *ספרי קוסמין* (נביאי הבעל, דלשם עבודת כוכבים כתבו, והכי נמי אמרינן במסכת גיטין (דף מה:): 'ספר תורה שכתבו מין - ישרף')*, פירותיו טבלין; ויש אומרים אף*

(חולין יג,ב)

*בניו ממזרין* (שאינו מקפיד על אשתו, ומפקירה)'.

ותנא קמא?

אשתו לא מפקר.

אמר מר: שחיטת עובד כוכבים – נבלה' וניחוש שמא מין הוא? (מין - זה האדוק בעבודת כוכבים; ומין ישראל חמור ממומר לעבודת כוכבים: שהמין אדוק בה וכל מחשבותיו לה.)

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: אין מינין באומות עובדי כוכבים.

הא קאחזינן דאיכא?

אימא 'אין רוב עובדי כוכבים מינין' (הלכך הוו להו מינין – מיעוטא, ולמיעוטא לא חיישינן).

סבר לה כי הא דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: נכרים שבחוצה לארץ - לאו עובדי עבודת כוכבים הן, אלא מנהג אבותיהן בידיהן.

אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: אין מינין באומות עובדי כוכבים (כלומר: אין תורת 'מין' על מין עובד כוכבים).

למאי?: אילימא לשחיטה - השתא שחיטת מין דישראל אמרת אסירא, דעובד כוכבים מבעיא (כל שכן שאדוק: דסתם מחשבותיו לה, ואסורה בהנאה)? אלא למורידין (בבור; דאמרינן ב'אין מעמידין' (עבודה זרה דף כו:): המינים מורידין אותן לבור כו' אבל העובדי כוכבים והרועים בהמה דקה, אפילו ישראל - לא מעלין ולא מורידין) - השתא דישראל מורידין, דעובדי כוכבים מבעיא?

אמר רב עוקבא בר חמא: לקבל מהן קרבן (דמקבלין קרבן מכולן, ומקריבין אותו למזבח; אבל במין ישראל – לא, כדקתני סיפא דהך מתניתא: 'חוץ מן המומר לנסך את היין' ואף על פי שאינו מומר לשאר מצות, והביא קרבן - אין מקבלין הימנו, כדתריצנא לעיל בפירקין (דף ה.)), דתניא [ויקרא א,ב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם אדם כי יקריב מכם קרבן לה' מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם] '*'מכם' - ולא כולכם, להוציא את המומר; 'מכם': בכם חלקתי* (להוציא את המומר)*, ולא בעובדי כוכבים* (דאפילו המינין כשרין)' (ואף על גב דבהדיא תנא לה בהא מתניתא - ליכא למיפרך 'תנינא', משום דלאו לכולי עלמא שמיע להו מתניתא; אבל במידי דתנא במתניתין, כי אמר לה אמורא - פריך עליה 'מאי קא משמע לן? תנינא')

ממאי?: דלמא הכי קאמר: מישראל - מצדיקי קבל, מרשיעי לא תקבל, אבל בעובדי כוכבים - כלל כלל לא?

לא סלקא דעתא, דתניא [ספרא אמור פרשתא ז משנה ב]: [ויקרא כב,יח: דבר אל אהרן ואל בניו ואל כל בני ישראל ואמרת אלהם איש איש מבית ישראל ומן הגר בישראל אשר יקריב קרבנו לכל נדריהם ולכל נדבותם אשר יקריבו לה' לעלה] *'איש' מה תלמוד לומר: 'איש איש'? - לרבות העובדי כוכבים שנודרים נדרים ונדבות כישראל*.

ומטמאה במשא:

פשיטא: כיון דנבלה היא - מטמאה במשא (כדכתיב (ויקרא יא,מ) 'והנושא את נבלתהּ' - ואף על פי שלא נגע)!?

אמר רבא: הכי קתני: זו מטמאה במשא (שחיטת סתם עובד כוכבים אין מטמא אלא במשא), ויש לך (שחיטת עובד כוכבים) אחרת שהיא מטמאה אפילו באהל, ואיזו זו? - תקרובת עבודת כוכבים, וכרבי יהודה בן בתירא (לקמן מפרש ואזיל).

איכא דאמרי אמר רבא: הכי קתני: זו מטמאה במשא, ויש לך אחרת שהיא כזו: שמטמאה במשא ואינה מטמאה באהל, ואיזו זו? תקרובת עבודת כוכבים (הכי משמע מתניתין: אין טומאה בשחיטת עובד כוכבים אלא כשאר נבילות, דמטמאין במשא, אבל אין אהל בשום שחיטת עובד כוכבים, ואפילו שחט לעבודת כוכבים; לישנא אחרינא: הכי משמע: שחיטת עובד כוכבים נבלה, וטומאתה כשאר נבילות; והא דקתני 'ומטמאה במשא' - אתקרובת עבודת כוכבים קאי, והכי קאמר: ועוד יש שחיטה אחרת שהיא כזו, כלומר: אינה חמורה מזו: שאינה מטמאה אלא במשא, כזו), ודלא כרבי יהודה בן בתירא,

דתניא: '*רבי יהודה בן בתירא אומר: מנין לתקרובת עבודת כוכבים שהיא מטמאה באהל? – שנאמר:* (תהלים קו,כח) *ויצמדו לבעל פעור ויאכלו זבחי מתים: מה מת מטמא באהל - אף תקרובת עבודת כוכבים מטמאה באהל*'.

משנה:

השוחט בלילה, וכן הסומא ששחט - שחיטתו כשרה.

גמרא:

'*השוחט*'; דיעבד – אִין, לכתחלה לא (לכתחלה לא ישחוט בלילה, שמא לא ישחוט רובא והוא לא ידע); ורמינהי [תוספתא חולין פ"א מ"ב]: '*לעולם שוחטין, בין ביום ובין בלילה, בין בראש הגג בין בראש הספינה*' (ואף על גב דתנן ב'השוחט' (פ"ב מ"ט, לקמן דף מא.) '*אין שוחטין לא לתוך ימים ולא לתוך נהרות*', דלא לימרו 'לשר של ים הוא שוחט', '*ולא לתוך כלים*' דלא לימרו 'הואיל ומקבל את הדם - לזורקו לעבודת כוכבים הוא צריך' - אפילו הכי בראש הגג שוחטין, ואין חוששין לשמא יאמרו 'לצבא השמים עלה לשחוט' או אם מקבל בכלי - הכל יודעין שאי אפשר לו לטנף את הגג, ואין כאן חשד; ובספינה נמי הכל יודעים דכיון דבספינה הוא - על כרחו הוא שוחט לתוך הים, שאי אפשר לו לטנף את הספינה).

אמר רב פפא: (הא דקתני [בברייתא] שוחטין בלילה לכתחלה -) בשאבוקה כנגדו (ומתניתין בלא אבוקה).

אמר רב אשי: דיקא נמי, דקתני התם [בברייתא] דומיא דיום, והכא [במשנה] דומיא דסומא (מתניתין תנא לילה וסומא בהדי הדדי) - שמע מינה.

(חולין יד,א)

משנה:

השוחט בשבת וביום הכיפורים, אף על פי שמתחייב בנפשו (ביום הכפורים מתחייב כרת) - שחיטתו כשרה.

גמרא:

אמר רב הונא: דרש חייא בר רב משמיה דרב: אסורה באכילה (משום שחיטת שבת) ליומא (ואפילו בא לאכול בשר חי); ונסבין חבריא למימר 'רבי יהודה היא' (בני הישיבה - עלה על דעתם לומר דמתניתין, דפירשה רב דאסורה באכילה ליומא - משום דקסבר: מתניתין - רבי יהודה היא, ודייק טעמא לקמן: מדקתני שבת דומיא דיום הכפורים - אלמא אסורה באכילה ליומא סבירא ליה לתנא דמתניתין).

הי 'רבי יהודה' (מאיזו משנת רבי יהודה שמע רב דאסורה באכילה ליומא)?

אמר רבי אבא: רבי יהודה דהכנה היא, דתנן [שבת פ"כד מ"ד]: *מחתכין את הדילועין* (התלושין) *לפני הבהמה, ואת הנבלה* (אפילו מתה היום בשבת) *לפני הכלבים; רבי יהודה אומר: אם לא היתה נבלה מערב שבת – אסורה, לפי שאינה מן המוכן* (אתמול כשקדש היום לא היתה עומדת למאכל כלבים)*';* אלמא כיון דלא איתכן מאתמול (דלא אזדמנה לכך) - אסורה, הכא (במתניתין) נמי: כיון דלא איתכן מאתמול אסורה (אתמול לא היתה עומדת לכך, כדמפרש ואזיל לקמיה: דלגדל ולדות היתה עומדת, ואסורה משום 'מוקצה', ומוקצה אסורה מדרבנן)!

אמר ליה אביי: מי דמי? התם מעיקרא מוכן לאדם והשתא מוכן לכלבים, הכא - מעיקרא מוכן לאדם והשתא מוכן לאדם!

מי סברת בהמה בחייה לאכילה עומדת?: בהמה בחייה לגדל עומדת!

אי הכי, בהמה לרבי יהודה ביום טוב היכי שחטינן?

אמר לו: עומדת לאכילה ועומדת לגדל; נשחטה - הובררה דלאכילה עומדת (כשהיא שחוטה מבורר דלאכילה עומדת), לא נשחטה (כגון זו: שלא שחטה אתמול, ומסתמא לא הניחה על מנת לשחטה בשבת) - (הלכך) הובררה (כשקדש היום) דלגדל עומדת.

והא לית ליה לרבי יהודה ברירה (ואי בהמה בחייה לאו לאכילה לחודה קיימא, כי שחיט לה ביום טוב - היכי מישתריא? דלמא מאתמול דעתיה לגדל הוה)!?

מנא לן?

אי נימא מדתניא [דומה למשנה דמאי פ"ז מ"ד ולתוספתא דמאי פ"ח מ"ד] '*הלוקח יין מבין הכותים – אומר* (אם אין לו כלים להפריש, או שהיתה חשיכה בליל שבת שאין שהות להפריש)*: "שני לוגין שאני עתיד להפריש הרי הן תרומה* (בתוכו למאה לוג)*, עשרה מעשר ראשון, תשעה מעשר שני", ומיחל* (המעשר שני: הואיל ויכול לתקנו באמירה בעלמא ולומר "הרי הוא מחולל על מעות שיש לי בתוך הבית" - לא התירו לו חכמים לשתותו ולסמוך על הברירה), *ושותה מיד - דברי רבי מאיר* (אבל בתרומה ושאר מעשרות - סמכינן אברירה, ולאחר השבת - כשיפרישם - אמרינן 'הוברר הדבר שזו היא התרומה, וזה לא שתה אלא חולין')(לאשמועינן דכותים חשודין על התרומה, ואינן כעמי הארץ שהלוקח מהן אינו צריך להפריש תרומה גדולה, כדתנן (סוטה דף מח.) '*לפי ששלח יוחנן כהן גדול .... בכל גבול ישראל וראה שאין מפרישין אלא תרומה גדולה בלבד*', אלמא אתרומה לא חשידי; ואשמועינן הכא דכותים חשידי אתרומה, כדקתני 'שני לוגין שאני עתיד להפריש כו' ומשנה זו - קודם תקנה דגזרו על יינם נשנית)*; רבי יהודה ורבי יוסי ורבי שמעון אוסרין*' (אלמא לרבי יהודה לית ליה ברירה, וחייש שמא תרומה שתה)

(חולין יד,ב)

התם - כדקתני טעמא: '*אמרו לו לרבי מאיר: אי אתה מודה שמא יבקע הנוד ונמצא שותה טבלים למפרע* (טעמא - לאו משום דאין ברירה הוא, אלא דחייש לשמא יבקע הנוד, והוברר שלא היה עתיד לבא לידי הפרשה, ושתה טבלים למפרע)*? אמר להן: לכשיבקע* (נראה, כלומר: דלא חיישינן להכי)'.

אלא מדתני איו (שם חכם), (בעירובין (דף לו:) אמרינן: מתנה אדם על עירובו ומניח שני עירובין: אחד בסוף אלפים למזרח עירו, ואחד בסוף אלפים למערב, ואומר "אם בא חכם למזרח" - שהיה חכם עתיד לבא ממקום אחר ולשבות חוץ לתחום ולדרוש – "עירובי של מזרח יקנה לי שביתה למזרח, ואהיה בשבת במקום עירובי, ויש לי משם והלאה אלפים; ואם יגידו לי שבא חכם למערב - יקנה עירובי שבמערב; בא לכאן ולכאן" - אם יבאו שני חכמים זה למזרח וזה למערב – "לאיזה מהם שארצה אבחר הליכתי, ועל שם ברירה של מחר יקנה לי עירובי היום" דכל קניית עירוב בין השמשות היא, ותני איו דפליג רבי יהודה אסיפא דקתני 'בא לכאן ולכאן') דתני איו: '*רבי יהודה אומר: אין אדם מתנה על שני דברים* (שני חכמים) *כאחד, אלא* (על חכם אחד שבא ואין ידוע לו לאיזו רוח יבא – מתנֶה:) *אם בא חכם למזרח - עירובו למזרח; למערב - עירובו למערב*' - ואילו לכאן ולכאן לא, והוינן בה: מאי שנא לכאן ולכאן דלא? דאין ברירה (כשיבא למחר למזרח, שמא בין השמשות לא היתה דעתו לכך וקנה לו עירובו של מערב, והרי הוא כמי ששבת במערב וממקום אותה שביתה יש לו אלפים לכל רוח, ונמצאו האלפים האחרונות המזרחיות כלות לביתו ואין לו מביתו ולמזרח אפילו פסיעה אחת) - מזרח ומערב (כשהתנה על חכם אחד, ותלה תנאו בביאת חכם) נמי אין ברירה (דאם בא חכם למזרח לאחר שקדש היום, שמא כשקדש היום היה בדעתו למערב, וזה תלה בדעתו של חכם, והחכם יכול לילך בשבת ארבעת אלפים אמה, כדאמרינן בעירובין (דף מט:): 'אם ראה שחשכה והיה מכיר אילן או גדר שהוא בסוף אלפים אמה - אומר "שביתתי בעיקרו", ומהלך ממקום רגליו ועד עיקרו אלפים, ומעיקרו ולהלן אלפים; והכא נמי איכא למימר: חכם זה בשעת קניית עירוב לא בא למזרח עדיין, ודעתו היה למערב)! ואמר רבי יוחנן: וכבר בא חכם (מתניתין בהכי עסקינן: שכבר בא חכם קודם קנין העירוב אבל זה לא ידע להיכן בא, ואין כאן צריך ברירה: שכך מתנה "לצד שהחכם בא יהא עירובי" – קונה, ואין הדבר תלוי אלא גלויי מילתא: כשיגידו למחר שבמזרח בא - נמצא שקנה עירוב המזרחי);

אלא אמר רב יוסף: רבי יהודה דכלים היא, דתנן [שבת פ"יז מ"ה]: '*כל הכלים הניטלין בשבת - שבריהן ניטלין* (אפילו נשתברו היום, בשבת) - *ובלבד שיהו עושין מעין מלאכה* (שתהא תורת כלי עליהם)*: שברי עריבה לכסות בהן פי חבית שברי זכוכית לכסות בהן פי הפך* (כלומר: אף על פי שאין ראויה למלאכה ממש, אלא לכסוי בעלמא)*; רבי יהודה אומר: ובלבד שיהו עושין מעין מלאכתן* (הראשונה)*: שברי עריבה לצוק לתוכן מקפה* (תבשיל עב, דהיינו מעין עיסה)*, שברי זכוכית לצוק לתוכן שמן*'; מעין מלאכתן – אִין, מעין מלאכה אחרת – לא; אלמא כיון דלא איתכן מאתמול להך מלאכה – אסירי, הכא נמי: כיון דלא איתכן מאתמול (לאכילה) – אסורה.

אמר ליה אביי: מי דמי? התם מעיקרא כלי והשתא שבר כלי, והוה ליה 'נולד' ואסור; הכא מעיקרא אוכלא (דעל כרחך בהמה בחייה לאכילה עומדת, כדאוקמינן לעיל; דאי לגדל בהמה לרבי יהודה, היכי שחטינן ביום טוב?) ולבסוף אוכל!

אוכלא דאיפרת הוא (נשבר ונפרש; וחבירו [בפרק 'בהמה המקשה' לקמן דף עג.] '*חבורי אוכלין כמאן דמפרתי דמו*'), ושמעינן ליה [גם במקום אחר] לרבי יהודה דאמר אוכלא דאיפרת שפיר דמי (דלאו 'נולד' חשבינן ליה), דתנן [שבת פ"כב מ"א]: '*אין סוחטין את הפירות להוציא מהן משקין* (סחיטה - אב מלאכה היא)*, ואם יצאו מעצמן – אסורין* (וטעמא דמשקין שזבו אסורין - מפרשינן בשמעתא קמייתא דביצה (דף ג.): גזירה שמא יסחוט)*; רבי יהודה אומר: אם לאוכלין* (אם היו עומדין לאכילה ולא לסחוט) *- היוצא מהן מותר* (דכיון דלא ניחא ליה - ליכא למיגזר; אי שרית להו בשתייה היום - אתי לסחוט, דהא לאו להכי קיימי)*, ואם למשקין* (הואיל ונתקיימה מחשבתו אי שרית להו כשזבו) *- היוצא מהן אסור* (איכא למיגזר בהו שמא יסחוט: דהא להכי קיימי!)' (שמע מינה מיהא דמשום 'נולד' לא אסר להו רבי יהודה).

[אמר רב יוסף:] לאו אתמר עלה: 'אמר רב יהודה אמר שמואל: מודה היה רבי יהודה לחכמים בסלי זיתים וענבים' (שאפילו הצניען לאכילה, הואיל ורוב בני אדם סוחטין אותם - האי נמי ממליך עלייהו, ואי שרית למשקין שזבו מהן - אתי למיסחט)? אלמא כיון דלסחיטה קיימי (סתם ענבים) - יהיב דעתיה (עלייהו למשקין, וכי הוו משקין - הוה ליה 'נתקיימה מחשבתו', וגזרה שמא יסחוט; ופלוגתייהו בתותים ורימונים), הכא נמי כיון דלשחיטה קיימא - יהיב דעתיה (דאי משחטה אכיל לה; וכיון דדעתיה בהכי - גזרינן בה נמי; אי שרית ליה באכילה - אתי לכתחלה למישחט)!

[אמר אביי:] מידי הוא טעמא אלא לרב (האי שנויא אליבא דרב משנינן לה, דאיהו אמר 'לרבי יהודה אסורה באכילה ליומא')? האמר רב 'חלוק היה רבי יהודה אפילו בסלי זיתים וענבים' (ומתיר, והכא נמי - אמאי אסורה ליומא)!?

אלא אמר רב ששת בריה דרב אידי: רבי יהודה דנרות היא, דתניא [תוספתא שבת פ"ד מ"ט]: '*מטלטלין נר חדש* (שלא הדליקו בו מעולם; נר - של חרס, וכשהוא חדש חזי למרמי ביה פירי) *אבל לא ישן* (דמוקצה הוא מחמת מיאוס: שהדעת קצה בו; והך בהמה נמי, כשקדש היום היא מוקצה מחמת אבר מן החי: שלא נשחטה) *- דברי רבי יהודה*'!

אימר דשמעת ליה לרבי יהודה במוקצה מחמת מיאוס (דמידי דמאיס - מקצה איניש מדעתיה לגמרי), מוקצה מחמת איסור מי שמעת ליה?

אִין! דתניא: '*רבי יהודה אומר:*

(חולין טו,א)

*כל נרות של מתכת מטלטלין* (דשל מתכות לא מאיסי, אפילו ישנים, כגון של נחושת וכיוצא בהן)*, חוץ מן הנר שהדליקו בו באותה שבת* (שהיה נר דולק בו בין השמשות, דמוקצה מחמת איסור: שאסור לכבות הנר - נאסר גם הוא לטלטל, וכיון שהוקצה לבין השמשות - הוקצה לכל היום)'.

ודלמא שאני התם: דהוא דחי ליה בידים (שהדליקו בו הנר, אבל בהמה - דממילא מידחיא - אימר דהדר חזיא)?

אלא אמר רב אשי: רבי יהודה דמבשל היא, דתנן [שבת פ"ג מ"ג]: '*המבשל בשבת בשוגג – יאכַל* (הוא עצמו, ובו ביום, ואין צריך להמתין עד הערב 'בכדי שיעשו', דהא דאמרינן בעלמא 'לערב בכדי שיעשו' - לית ליה לרבי מאיר אלא היכא דעבד ישראל איסורא ובמזיד, דאיכא חיובא דלא נמטייה הנאה מאיסורא, אבל בשוגג - לא)*; במזיד - לא יאכַל* (בו ביום עד שתחשך, וב'כדי שיעשו', והוא הדין לאחרים נמי דאסור למיכליה בו ביום, דטעמא משום דלא נמטייה הנאה מאיסורא הוא, וכי שהי לאורתא בכדי שיעשו - לא מטי לו הנאה מיניה; ואיידי דתנא רישא בדידיה - דאשמעינן רבותא להתירא - תנא נמי סיפא בדידיה)*, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: בשוגג יאכַל במוצאי שבת* (ולא בשבת, והוא הדין לאחריני: דאף על גב דבשוגג חיוב סקילה ליכא - עבירה מיהא איכא, ובעינן 'בכדי שיעשו' דלא נימטיה הנאה מעבירה)*, במזיד לא יאכַל עולמית* (ואיידי דבעי למתני סיפא 'לא יאכל עולמית' בדידיה, אבל לאחריני שרי: דאיהו דעבד איסורא קנסוהו רבנן, אבל אחריני לא - תנא רישא נמי בדידיה; ומתניתין נמי, דקתני 'אסורה באכילה' ליומיה לדידיה ולאחריני בשוגג מתוקמא, ורבי יהודה היא; ולקמן פריך: והא 'מתחייב בנפשו' קתני, והא ליכא למימר רישא נמי דוקא איהו אבל אחריני שרו בו ביום ואיהו אסור משום דקנסו שוגג אטו מזיד, ומתניתין דאסר ליה ליומיה אפילו לאחריני - לאו רבי יהודה היא' - דאם כן, דקנסא דרישא - אטו מזיד הוא, אמאי מישתרי הוא לאורתא? הא קתני גבי מזיד 'לא יאכל עולמית'!? אלא טעמא משום דלא ליתהני מעבירה הוא, ולא שנא הוא ולא שנא אחריני)*; רבי יוחנן הסנדלר אומר: בשוגג יֵאָכֵל למוצאי שבת לאחרים ולא לו* (בכדי שיעשו, כרבי יהודה, דמשוי ליה עבירה אף בשוגג, ועדיפא מדרבי יהודה: דאילו רבי יהודה שרי ליה לאורתא אפילו לדידיה: דלא קניס שוגג אטו מזיד, ורבי יוחנן קניס שוגג אטו מזיד; הלכך: איהו דעבד איסורא - קנסו רבנן, אחריני דלא עבדי איסורא - לא קנסו אלא בכדי שיעשו: ימתינו, דלא ניתהני מעבירה)*, במזיד לא יֵאָכֵל עולמית, לא לו ולא לאחרים*' (לאו משום קנסא הוא: דהא אחריני לא עבוד איסורא! אלא מקראי יליף לה רבי יוחנן בכתובות, ב'אלו נערות' (דף לד:) ובבבא קמא בפרק 'מרובה' (דף עא.) 'ושמרתם את השבת כי קדש [הוא לכם מחלליה מות יומת כי כל העשה בו מלאכה ונכרתה הנפש ההוא מקרב עמיה] [שמות לא,יד]: מה קדש אסור באכילה - אף מעשה שבת אסורים באכילה; יכול אפילו בשוגג? תלמוד לומר: 'מחלליה מות יומת': במזיד אמרתי, ולא בשוגג).

ונוקמה במזיד ורבי מאיר (דאמר אסורה ליומא)?

לא סלקא דעתך, דקתני דומיא דיום הכפורים: מה יום הכפורים לא שנא בשוגג ולא שנא במזיד, לא אכיל (לא יאכל בו ביום: דהא יום עינוי הוא) - אף הכא נמי לא שנא בשוגג ולא שנא במזיד לא אכיל.

ומי מצית מוקמת לה בשוגג ורבי יהודה? והא '*אף על פי שמתחייב בנפשו*' קתני?

הכי קאמר: אף על פי דבמזיד מתחייב בנפשו הוא - הכא דבשוגג שחיטתו כשרה.

ונוקמה כרבי יוחנן הסנדלר, דאמר לא שנא בשוגג ולא שנא במזיד לא אכיל (לא יאכל בו ביום לא הוא ולא אחרים)? (ואית דמפרשי דהאי במזיד לא יאכל - דרבי מאיר, ובשוגג לא יאכל דרבי יהודה: לא יאכל - הוא, אבל לאחרים שרי, והאי 'אסורה באכילה ליומיה' דקאמר רב - נמי לדידיה קאמר, אבל לאחריני שרי; ולאו מילתא: דהא דומיא דיום הכפורים קתני, דלא שנא לו ולא שנא לאחרים – אסור; ועוד 'אסורה באכילה ליומא' - לגמרי משמע)?

רבי יוחנן הסנדלר קמפליג במוצאי שבת לאחרים ולא לו; תנא דידן שחיטתו כשרה קתני, לא שנא לו ולא שנא לאחרים.

תני תנא קמיה דרב: '*המבשל בשבת: בשוגג יאכל, במזיד לא יאכל*'; ומשתיק ליה רב.

מאי טעמא משתיק ליה?: אילימא משום דסבירא ליה כרבי יהודה ותנא תני כרבי מאיר – [וכי] משום דסבירא ליה כרבי יהודה מאן דתני כרבי מאיר משתיק ליה? ועוד: מי סבר לה כרבי יהודה? והאמר רב חנן בר אמי: כי מורי להו רב לתלמידיה (במבשל בשבת הוראה ביחיד) - מורי להו כרבי מאיר (דמיקל), וכי דריש בפירקא (ביום השבת ברבים) - דריש כרבי יהודה משום עמי הארץ, וכי תימא תנא בפירקיה תנא קמיה (ברבים - היה שונה משנה זו ביום הדרשה, וחייש רב לעמי הארץ שלא ישמעו קולו), אטו כולי עלמא (בני הכנסת הבאים לשמוע מה שהיה רב דורש) לתנא צייתי (כלומר: הם מטין אוזן לשמוע מן התלמידים היושבים שם, ושונין איש משנתו לעצמו)? לאמורא (שהיה עומד בפני רב ומשמיע לרבים מה שראש הדרשה לוחש לו) צייתי (היו שומעין)!

אמר רב נחמן בר יצחק: תנא 'שוחט': תנא קמיה דרב 'השוחט בשבת: בשוגג יאכל, במזיד לא יאכל'; אמר ליה [רב לתנא]: מאי דעתיך - כרבי מאיר? עד כאן לא קשרי רבי מאיר אלא במבשל (בשוגג: דכיון דאיסור שבת ליכא, דשוגג הוא - איסור מוקצה נמי ליכא), דראוי לכוס (דמעיקרא הוי חזי לכוס חיה), אבל שוחט (בשוגג) - דאין ראוי לכוס – לא (נהי דאיסור שבת ליכא משום מוקצה, מיהא אסורה דבין השמשות לא הויא חזיא לכוס: כל אכילה שלא כדרכה קרי 'כוסס' כמו (ברכות דף לז.) 'הכוסס את החיטין', 'הכוסס את האורז', 'כס פילפלי' ביומא דכפורי (שם דף לו:))!?

והא מתניתין דשוחט הוא, ואמר רב הונא: דרש חייא בר רב משמיה דרב: אסורה באכילה ליומא; ונסבין חבריא למימר: רבי יהודה היא: הא רבי מאיר שרי (מדאיצטריך לאוקמה כרבי יהודה - מכלל דקסבר רב דרבי מאיר שרי)!

כי שרי רבי מאיר -

(חולין טו,ב)

כגון שהיה לו חולה מבעוד יום (מערב שבת: דכיון דשוגג הוא, כדאוקמינן, וליכא איסור שבת - איסור מוקצה נמי ליכא: דעומדת לשחיטה היתה בין השמשות, ואפילו בשבת: משום דחולִי דפיקוח נפש דוחה את השבת).

אי הכי, מאי טעמא דרבי יהודה דאסר (הא אפילו במזיד איסור שבת ליכא, וכל שכן בשוגג)?

כגון שהיה לו חולה [כזה שמותר לשחוט עבורו בשבת] והבריא (היום בשבת; איסור מוקצה ליכא - דהא בין השמשות חולה היה, הלכך לרבי מאיר - דלאו משוי שוגג דאיסור שבת – שרי, ולרבי יהודה – אסור: דאיסור שבת דשוגג איכא, דהא הבריא), וכי הא (כלומר: הא דאוקימנא דמשום איסור מוקצה שתקיה רב לתנא ואף על גב דבאיסור שבת שוגג הוה - היינו כי הא) דאמר רב אחא בר אדא אמר רב, ואמרי לה אמר רבי יצחק בר אדא אמר רב: השוחט לחולה בשבת (שנחלה ביום השבת) - אסור לבריא (אסור לאכול בריא מאותה בהמה בו ביום: דאף על גב דאיסור שבת ליכא - דפיקוח נפש דוחה את השבת - איסור מוקצה מיהא איכא: דבין השמשות מוקצה הואי, ולא היתה ראויה לישחט בשבת, דהא עדיין לא היה חולה); המבשל (בשר שהיתה שחוטה מאתמול, ובשלה) לחולה (שנחלה היום) בשבת - מותר לבריא; מאי טעמא? האי (בשר) - ראוי (הוה חזי להאי בריא בין השמשות) לכוס (חי; הילכך אין כאן איסור מוקצה; ואיסור שבת נמי אין כאן, דהא לחולה בשלה), והאי (שוחט) אינו ראוי לכוס (לא היה בין השמשות ראוי לכוס, ואיכא איסור מוקצה אף על גב דאיסור שבת ליכא)!

אמר רב פפא: פעמים שהשוחט (לחולה) מותר (לבריא לכוס): כגון שהיה לו חולה מבעוד יום (דאין כאן לא איסור מוקצה ולא איסור שבת); מבשל (לחולה שנחלה היום) אסור (לבריא): כגון שקצץ לו דלעת (מן המחובר, ובשלה לו: דיש כאן איסור מוקצה - דמחוברת היתה בין השמשות; ואית דמפרשי בדלעת תלושה, ומוקצה דידה משום דקשה היא; ולא היא: חדא, דדלעת רכה היא יותר מן הבשר; ועוד: 'קצץ' - מן המחובר משמע, דאי בתלושה - לא שייך 'קציצה' אלא 'חיתוך', כגון (שבת דף קנו:) '*מחתכין את הדילועין לפני הבהמה*').

אמר רב דימי מנהרדעא: הלכתא: השוחט לחולה בשבת (לחולה מבעוד יום) - מותר לבריא באומצא (לכוס); מאי טעמא? כיון דאי אפשר לכזית בשר בלא שחיטה, כי קא שחיט - אדעתא דחולה קא שחיט (וליכא למגזר שמא ירבה בשחיטה בשביל בריא, דהא משום ההוא זית דחולה בעי למשחט כולה); המבשל לחולה בשבת אסור לבריא: גזירה שמא ירבה בשבילו.

משנה:

השוחט במגל יד (רפש"א בלע"ז, ויש לה שתי פיות: האחת חלקה כסכין, והאחת יש בה פגימות), בצור, ובקנה - שחיטתו כשרה;

הכל שוחטין ולעולם שוחטין ובכל שוחטין (כולה מפרש בגמרא) - חוץ ממגל קציר (שקוצרין בה התבואה; פלציל"א בלע"ז, שפגימותיה נוטות כולן לצד אחד בשיפוע), והמגירה (סכין מלא פגימות, ואין משופעות כשל מגל קציר, אלא מכוונות: שיש לפגימה מורשא מכאן ומכאן, כסתם פגימות; אוגרת ומגירה בלעז סייג"א), והשינים (התחובים בלחי של בהמה) והציפורן (מחוברת), מפני שהם חונקין (שאין חותכין אלא קורעין מחמת הפגימות; והאי 'חונקין' - אשארא קאי, ולאו אצפורן; דטעמא דצפורן מפרש בגמרא משום 'מחובר').

גמרא:

'*השוחט*' דיעבד - אִין, לכתחלה – לא; בשלמא במגל יד: דלמא אתי למעבד באידך גיסא (במקום הפגימות; ושמעינן מהא דסכין פגומה ויש בה כדי לשחוט מן הפגם ולהלן - אסור לשחוט בה לכתחלה, דהא הכא גזרינן משום אידך גיסא - וכל שכן הכא דבההיא גיסא גופה פגומה), אלא צור וקנה לכתחלה לא? ורמינהי [תוספתא חולין פ"א מ"ב]: '*בכל שוחטין: בין בצור בין בזכוכית בין בקרומית* (צלע) *של קנה*'?

לא קשיא: כאן בתלוש כאן במחובר, דאמר רב כהנא: השוחט במחובר לקרקע: רבי פוסל (לקמן נפקא לן מ'ויקח את המאכלת' [בראשית כב,י]) ורבי חייא מכשיר (ומתניתין, דקתני 'שחיטתו כשרה' - לא מתוקמא כרבי אלא כרבי חייא; ולכתחלה מיהת לא שחטינן, ואשמועינן מתניתין דעד כאן כו'); עד כאן לא קא מכשיר רבי חייא אלא בדיעבד, אבל לכתחלה – לא!

במאי אוקימתא - כרבי חייא ודיעבד; אלא הא דתניא '*בכל שוחטין, בין בתלוש בין במחובר, בין שהסכין למעלה וצואר בהמה למטה* (כעין כל השחיטות) *בין שהסכין למטה וצואר בהמה למעלה* (ולא חיישינן שמא יכבד הצואר על הסכין ויתיז בבת אחת קודם שיוליך ויביא)' – מני? לא רבי ולא רבי חייא: אי רבי חייא - דיעבד אִין, לכתחלה לא; אי רבי - דיעבד נמי לא!?

לעולם רבי חייא, ואפילו לכתחלה (נמי מכשר), והאי דקמיפלגי בדיעבד - להודיעך כחו דרבי.

ואלא מתניתין דקתני '*השוחט*': דיעבד אִין, לכתחלה לא – מני? לא רבי ולא רבי חייא!? אי רבי חייא - אפילו לכתחלה! אי רבי - דיעבד נמי לא!?

לעולם רבי חייא, ואפילו לכתחלה, ומתניתין - דקתני '*השוחט*' - רבי היא.

קשיא דרבי אדרבי (דהא קתני בברייתא 'רבי פוסל', דמשמע דיעבד)!?

לא קשיא: כאן במחובר מעיקרו (פוסל, ואפילו בדיעבד), כאן בתלוש ולבסוף חיברו.

ומנא תימרא דשני לן בין מחובר מעיקרו לתלוש ולבסוף חיברו?

דתניא: '*השוחט במוכני* (גלגל שקורין טו"ר, והשכיב בו הסכין חודו למעלה, וגלגל ושחט) *- שחיטתו כשרה; במחובר לקרקע - שחיטתו כשרה; נעץ סכין בכותל ושחט בה* (והוליך והביא צואר בהמה עליה) *- שחיטתו כשרה; היה צור יוצא מן הכותל או קנה עולה מאליו ושחט בו - שחיטתו פסולה*';

(חולין טז,א)

קשיין אהדדי (דקתני רישא 'במחובר לקרקע שחיטתו כשרה', אלמא בדיעבד שפיר דמי, והדר תני 'היה צור יוצא כו')? אלא לאו שמע מינה שאני בין מחובר מעיקרו לתלוש ולבסוף חברו? (צור יוצא מן הכותל - היינו 'מחובר מעיקרו', דמוקמינן ליה לקמן בכותל מערה שלא נבנה הכותל על ידי אדם אלא חוקק בקרקע והכותל עומד מאליו, ורישא - בתלוש ולבסוף חברו; והאי דהדר תנא 'נעץ סכין בכותל' - איצטריך לאשמועינן דאף על גב דלא מבטל ליה, אפילו הכי לכתחלה לא ישחוט [ב]קנה עומד מאליו שלא נטעו אדם שם אלא מעצמו עלה.)

שמע מינה. (והא מתניתין - רבי היא, דאי רבי חייא - אפילו לכתחלה מכשיר.)

אמר מר: 'השוחט במוכני שחיטתו כשרה' - והתניא 'שחיטתו פסולה'!?

לא קשיא: הא בסרנא דפחרא (גלגל של יוצרים של חרס, ויש להם מוכני שמגלגלין בו כשחוקקין את הכלי; 'פחרא' = חרס; וחבירו בדניאל בחלומו של נבוכדנצר 'חסף די פחר' [דניאל ב,מא]; סרנא דפחרא שחיטתו כשרה, שאדם מגלגלו), הא בסרנא דמיא (שחיטתו פסולה: שהמים מגלגלין אותו, ואין שחיטה זו מכח אדם, ותנן לקמן (דף לא.) 'נפלה ושחטה - שחיטתו פסולה, דכתיב [דברים יב,כא] 'וזבחת ... ואכלת': מה שאתה זובח אתה אוכל כו');

ואיבעית אימא: הא והא בסרנא דמיא, ולא קשיא: הא בכח ראשון הא בכח שני (בכח ראשון = מיד כשנטל הדף המעכב את המים והתחיל לגלגל, ובתחלת גלגולו שחט מכח אדם שנטל הדף; בכח שני = לאחר שגלגלו המים את הגלגל פעם ראשונה ושניה), וכי הא דאמר רב פפא: האי מאן דכפתיה לחבריה ואשקיל עליה בידקא דמיא (שהפנה המים לעבור עליו וניערוהו) ומית – חייב (דהרגו ממש באותן המים, והן הן כלי זיינו, ולא הוי גרמא); מאי טעמא? - גירי דידיה הוא דאהני ביה; והני מילי בכח ראשון (שקשרו סמוך לשפת המים, וכיון שנקב נקב בשפת המים - מיד באו המים לפיו), אבל בכח שני (שקשרו ברחוק, והמים הלכו שם אף על פי שהוא נָקַב הנקב והפכו [את זרם המים] לשם) - (פטור, ד)גרמא בעלמא הוא.

יתיב רב אחוריה דרבי חייא, ורבי חייא קמיה דרבי, ויתיב רבי וקאמר: מנין לשחיטה שהוא בתלוש? שנאמר (בראשית כב,י) [וישלח אברהם את ידו] ויקח את המאכלת לשחוט [את בנו]

אמר ליה רב לרבי חייא: מאי קאמר (היכי יליף טעמא מהכא)?

אמר ליה: וי"ו דכתיב אאופתא קאמר. (כלומר: טעם שאינו נכון קאמר, כמו שכותב וי"ו על הבקעת וכולה מנותחת לפרקים מפני שיני הבקעת שהן עשויין חריצין חריצין ואינה חלקה; לשון אחר: אותן חריצין קרי 'וי"ו'; רבי חייא לטעמיה, דמכשיר לעיל שחיטה במחובר.)

(וקפריך גמרא:) והא קרא קאמר?

קרא - זריזותיה דאברהם קא משמע לן (שחש ונזהר שמא לא ימצא צור אפילו מחובר, והביא עמו מאכלת). (לישנא אחרינא: רב לא שמע דבריו של רבי, אלא מקרא שמע יוצא מפיו, ולא ידע על מה, ואמר ליה רב לרבי חייא: מאי קאמר רבי? אמר ליה: טעם הביא לשחיטה שנפסלה במחובר, ומן המקרא, אבל אינו עיקר. אמר ליה: והא קרא קאמר כו':)

אמר רבא:

1. פשיטא לי תלוש ולבסוף חברו לענין עבודת כוכבים הוי תלוש, דאמר מר: 'המשתחוה לבית שלו - אסרו' (אבל של חברו אינו יכול לאסור); ואי סלקא דעתך הוי מחובר - (דברים יב,ב) [אבד תאבדון את כל המקמות אשר עבדו שם הגוים אשר אתם ירשים אתם את] *אלהיהם על ההרים* [הרמים ועל הגבעות ותחת כל עץ רענן] *- ולא ההרים אלהיהם*' (לענין עבודת כוכבים, דקיימא לן (ספרי ראה פסקה ס; עבודה זרה פ"ג מ"ה דף מה:): שעובד את ההרים - אינן נאסרים ההרים בכך, דכתיב 'את אלהיהם על ההרים' *- ולא ההרים אלהיהם*' - הני מילי הר, דמחובר מעיקרו, אבל תלוש ולבסוף חברו, ומשחברו עבדו - נאסר משום 'לא ידבק בידך' [דברים יג,יח]);

2. לענין הכשר זרעים - תנאי היא, דתנן [מכשירין פ"ד מ"ג]: '*הכופה קערה על הכותל בשביל שתודח* (הקערה) *- הרי זה ב'כי יותן* [מים על זרע ונפל מנבלתם עליו טמא הוא לכם]*'* (אם נפלו אחר כך על הפירות אפילו לאחר זמן – הוכשרו, דאחשבינהו להנך משקין להדחת קערה, וניחא ליה בהך נפילה אפילו לא אחשבינהו לצורך הנך פירות - 'כי יותן' קרינא ביה: דניחא ליה בהך נפילה)*; בשביל שלא ילקה הכותל* (ונפלו על הקערה וממנו לפירות) *- אינו ב'כי יותן'* (לא הוכשרו: דלא ניחא ליה בהנך גשמים ובנפילתן)' (לענין הכשר זרעים תנאי היא אי הוי מחובר אי הוה תלוש: דאי אחשבינהו לגשמים בירידתן לצורך שום דבר, ואחר כן נפלו פירות לתוכה - אף על פי שלא ידע כשהוכשרו אותן פירות, ולא ניחא ליה בההוא הכשר - הוו מוכשרין, דתנן בתחלת מסכת מכשירין (משנה א) '*כל משקה שתחלתו לרצון - אף על פי שאין סופו לרצון – מכשיר*'; והני מילי כי אחשבינהו בירידתן לצורך דבר תלוש, אבל אי אחשבינהו לצורך מחובר - לא מכשרי, דהכי תניא בתורת כהנים [ספרא שמיני פרשתא ח משנה א-ב]: [ויקרא יא לד] '[מכל האכל אשר יאכל] אשר יבוא עליו מים [יטמא וכל משקה אשר ישתה בכל כלי יטמא]'*: אין לי אלא מים וכו'; יכול אפילו הן בבורות שיחין ומערות יהו מכשירין? תלמוד לומר: 'כלי' אין לי אלא שמלאן בכלי לשתות; מנין לגבל בהן את הטיט ולכבס בהן את הכלים? תלמוד לומר: 'בכל... יטמא;' אי בכל יטמא - יכול אפילו בבורות שיחין ומערות? תלמוד לומר: 'כלי' מה כלי מיוחד שהוא תלוש מן הקרקע - אף כל כו;' יכול אפילו חישב עליהם שירדו בבורות ושיחין ומערות יהו מכשירין? תלמוד לומר: 'אשר ישתה'; אין לי אלא שמלאן לשתיה, מנין שאם חישב עליהן להדיח עצים ואבנים? תלמוד לומר: 'מים' כו*'; אלמא אחשבינהו לצורך תלוש – מכשירין, לצורך מחובר - לא מכשירין אלא אם כן ניחא ליה בנפילת הפירות לתוכן, דהיינו הדר אחשבינהו לתלוש; והא דאמרינן בפסחים (דף טז.) '*מחוברין מכשירין*' היינו דניחא ליה שיפלו פירות לתוכן או להושיט ידיו להדיחן כשיוציא הפירות מן המים); הא - גופא קשיא: אמרת '*בשביל שתודח הרי זה ב'כי יותן'*' - הא בשביל שיודח הכותל (כגון שהיו נופלין סמוך לכותל, ונתן שם קערה שתביאם לכותל) - אין זה ב'כי יותן' (ואף על גב דאחשבינהו לצורך הכותל - חשיבות דמחובר לאו חשיבות הוא עד דליחשבינהו לצורך דבר תלוש, כדאמרן), והדר תני '*בשביל שלא ילקה הכותל אינו ב'כי יותן'*' - הא בשביל שיודח הכותל הרי זה בכי יותן!

אמר רבי אלעזר: תברא! מי ששנה זו לא שנה זו (קשיא הך רישא לסיפא, ותרי תנאי נינהו: מר חשיב ליה תלוש להאי כותל, ומר חשיב ליה מחובר: מר חשיב ליה תלוש הואיל ולאו מחובר מעיקרו הוא, שכבר היו אבניו תלושות וחברם בבנין, ומר חשיב ליה מחובר, והיינו 'תנאי' דאמר לעיל)!

תוספות ד"ה אמר רבי אלעזר תברא כו'. לא שייך לשנויי הכא 'הא בשביל שיודח הכותל נעשה כמי שלא ילקה הכותל' כיון דאין לו לתלות זה בזה, דאין הטעמים שוין: דהא דלא הוי בכי יותן בשביל שיודח - היינו משום דחשיב כמחובר, ובשביל שלא ילקה הוי משום דלא ניחא ליה, ולא דמי לנתן הוא ואמרה היא דבפ"ק דקדושין (דף ה:), דמשני התם 'נעשה כמי שנתנה היא ואמרה היא', דחד טעמא הוא: משום דכתיב (דברים כד) 'כי יקח איש אשה' ולא שתקח את עצמה;

ואם תאמר דהכא משמע דפליגי תנאי בתלוש ולבסוף חברו לענין הכשר זרעים, ולרב פפא הוי לכ"ע כתלוש, וא"כ - מאי קא מבעיא ליה לרב יוסף בפ' המוכר את הבית (ב"ב דף סו,ב ושם ד"ה בעי) : מי גשמים שחשב עליהם להדיח את האיצטרובל - מהו להכשיר בהן את הזרעים?

וי"ל דלרבי אלעזר דאמר תברא למ"ד מחובר הוי מבעיא ליה דשמא איצטרובל לא הוי מחובר כמו בית.

רב פפא אמר: כולה חד תנא הוא (ודכולי עלמא תלוש ולבסוף חברו - הוי תלוש): הא בכותל מערה הא בכותל בנין, והכי קאמר: הכופה קערה על הכותל בשביל שתודח - הרי זה ב'כי יותן'; הא בשביל שיודח הכותל - אין זה ב'כי יותן'; במה דברים אמורים? בכותל מערה (שהוא עשוי מאליו: שחוקק הקרקע והכותל עומד מאליו, ומחובר מעיקרו הוא), אבל בכותל בנין (שהוא תלוש), בשביל שלא ילקה הכותל (דלא ניחא ליה בהו) הוא דאינו ב'כי יותן', הא בשביל שיודח הכותל (דאחשבינהו לצורך כותל) - הרי זה ב'כי יותן' (מכשרי זרעים לטומאה).

בעי רבא:

(חולין טז,ב)

תלוש ולבסוף חברו לענין שחיטה - מאי? (ומההוא דלעיל לא משמע ליה לרבא כדמפרש ואזיל:)

תא שמע: '*היה צור יוצא מן הכותל או שהיה קנה עולה מאליו ושחט בו - שחיטתו פסולה*' (ואוקימנא לעיל בתלוש ולבסוף חברו)!

הכא במאי עסקינן?: - בכותל מערה; דיקא נמי, דקתני דומיא דקנה עולה מאליו - שמע מינה.

תא שמע: '*נעץ סכין בכותל ושחט בה - שחיטתו כשרה*'!

שאני סכין, דלא מבטל ליה.

תא שמע: 'במחובר לקרקע - שחיטתו כשרה'!

דלמא פרושי קא מפרש לה (בסיפא): מאי 'מחובר לקרקע' (דאמינא לך '*כשרה*')? = סכין, דלא מבטל ליה (כגון נעץ סכין בכותל, דלאו חבור הוא: דודאי לא מבטל ליה התם, דהא גבי הדדי קתני להו לעיל: 'ונעץ סכין בכותל' - סיפא דההוא דמחובר לקרקע הוא, ואיכא למימר דפירושא דרישא הוא).

אמר מר: '*נעץ סכין בכותל ושחט בה - שחיטתו כשרה*'; אמר רב ענן אמר שמואל: לא שנו (דנעץ סכין בכותל כשרה) אלא שהסכין למעלה (פיו כלפי קרקע) וצואר בהמה למטה (ומוליך ומביא צואר בהמה), אבל סכין למטה וצואר בהמה למעלה - חיישינן שמא ידרוס (מתוך שהצואר מכביד על הסכין).

והא קתני (לעיל (דף טו:) גבי מחובר): '*בין שהסכין למטה וצואר בהמה למעלה בין שהסכין למעלה וצואר בהמה למטה*'?

אמר רב זביד: לצדדין קתני (דהא רישא דברייתא תנא תלוש ומחובר, כדקתני '*בכל שוחטין בין בתלוש בין במחובר*', וכי הדר וסיים סיפא 'בין שהסכין למעלה כו' - לאו תרווייהו אתלוש ותרווייהו אמחובר קיימי, אלא חדא אתלוש וחדא אמחובר): סכין למטה וצואר בהמה למעלה – בתלוש (דאדם אוחז בסכין למטה ושוחט, והבהמה תלויה באויר, וזה מוליך ומביא הסכין); (והא דקתני) סכין למעלה וצואר בהמה למטה – במחובר (כלומר: אף אמחובר).

רב פפא אמר: (לא תוקמא בשינויא דחיקא, אלא תרווייהו אתלוש ואמחובר קיימי, ואפילו הכי לא תקשי לרב ענן: דהא דקתני 'סכין למטה וצואר למעלה' במחובר) בעופא, דקליל (ו'בהמה' דקתני - לאו דוקא).

אמר רב חסדא אמר רב יצחק, ואמרי לה במתניתא תנא: חמשה דברים נאמרו בקרומית של קנה: אין שוחטין בה, ואין מלין בה, ואין מחתכין בה בשר, ואין מחצצין בה שינים, ואין מקנחים בה, אין שוחטין בה. (כולהו משום שכשדוחקין אותם - קיסמין ניתזין ומפרשים הימנה, ואיכא סכנתא: במילה - שלא תנקוב הגיד, ומשוי ליה כרות שפכה; וגבי שחיטה - דלמא מנקבא להו לסימנין; וכן לגבי קינוח - דלמא מנקבא לכרכשיה.)

והתניא '*בכל שוחטין, בין בצור, בין בזכוכית, בין בקרומית של קנה*'!?

אמר רב פפא: בסימונא דאגמא (עשב הגדל באגמי מים, וקרי לישק"א, וכשהוא יבש - חדוד וחותך ואין קיסמין נבדלים הימנו).

'*ואין מחתכין בה בשר*' - רב פפא מחתך בה קרבי דגים!?

דזיגי (צלולים ואם יכנס בהם קיסם – נראה; 'זיג' = קלי"ר בלע"ז: כעין מראה, שקורין מירדויי"ר).

רבה בר רב הונא מחתך בה עופא!?

דרכיך (ואין צריך לדוחקו בחתיכתו, ואין קסמין נבדלין).

'*ואין מקנחין בה*' - תיפוק ליה משום דאמר מר '*המקנח בדבר שהאור שולטת בו - שיניו נושרות*' (שיניו = שיני הפרק ושיני הכרכשא שהיא מחוברת בהן לעצמותיהן, כעין תלתולי בשר)?

אמר רב פפא: קינוח פי מכה קאמרינן.

הכל שוחטין ולעולם שוחטין:

'הכל שוחטין' - הכל בשחיטה - ואפילו עוף (והכי משמע: את הכל צריך לשחוט - ואפילו עוף, ואף על גב דלא כתיב ביה שחיטה בהדיא);

'לעולם שוחטין' (לעולם מותר לשחוט ולאכול) - מאן תנא (דמתניתין, דאיצטריך ליה למימר דישראל מותרין לשחוט ולאכול? דהא תנא ליה רישא 'הכל שוחטין' - לאתויי כל הנך דאצטריכו לאתויי שראוין לשחוט, כגון כותי ומומר, וטמא בחולין)?

אמר רבה: רבי ישמעאל היא, דתניא: '(דברים יב,כ) *כי ירחיב ה' אלהיך את גבולך כאשר דבר לך ואמרת אוכלה בשר* [כי תאוה נפשך לאכל בשר בכל אות נפשך תאכל בשר]*; רבי ישמעאל אומר: לא בא הכתוב אלא להתיר להם בשר תאוה* (כשיבואו לארץ - יוכלו לאכול בשר לתאותן בלא שום הקרבה)*: שבתחלה* (כשהיו במדבר משהוקם המשכן) *נאסר להם בשר תאוה* (שאין יכולין לאכול אלא בשר שלמים, ואם היו שוחטין בלא קרבן - היו ענושים כרת, כדכתיב (ויקרא יז,ד) 'ואל פתח אהל מועד לא הביאו וגו' [ונכרת])*, משנכנסו לארץ* (נתרחקו מן המזבח) *- הותר להם בשר תאוה* (מן המקרא הזה, שיזבחו בשר לתאותן ויאכלו)'; ועכשיו שגלו, יכול יחזרו לאיסורן הראשון? - לכך שנינו 'לעולם שוחטין' (לאו רבי ישמעאל קאמר ליה, אלא רבה קאמר ליה, לאוקמי דמתניתין דרבי ישמעאל היא, כלומר: ולהכי תנא 'לעולם שוחטין': דלא תימא עכשיו שגלו יחזרו לאיסורן כמו שהיו קודם שנכנסו לארץ - לכך שנינו כו').

מתקיף לה רב יוסף: האי – '*לעולם שוחטין*'? 'לעולם שוחטין ואוכלין' מבעי ליה (כיון דלאו להלכות שחיטה אתי לאורויי, אלא להתיר אכילת בשר חוצה לארץ - ליתני 'לעולם שוחטין ואוכלין', והיכי שבק לעיקר מילתא ונקט שחיטה לחודה? ומדשבק ל'אכילה' - שמע מינה לא איצטריך לאורויי לן אלא מידי דשחיטה; ועוד למה ליה לאשמועינן הא וכי מהיכן תיסק אדעתין למימר יחזרו לאיסורן הראשון)! ועוד: מעיקרא (במדבר) מאי טעמא איתסר? - משום דהוו מקרבי למשכן (והיו יכולין להקריב קרבנות מכל בשר תאותן, ויקריבו הדם והחלב לבדו, ואוכלין הבשר), ולבסוף (כשנכנסו לארץ והיתה ארצם רחבה) מאי טעמא אישתרו? - דהוו מרחקי ממשכן (והרחוקים לא היו יכולים לבא בירושלים בכל יום) -

(חולין יז,א)

וכל שכן השתא (כשגלו) דארחיקו להו טפי!

אלא אמר רב יוסף: רבי עקיבא היא, דתניא (דברים יב,כא) כי ירחק ממך המקום אשר יבחר ה' אלהיך לשום שמו שם וזבחת מבקרך ומצאנך [אשר נתן ה' לך כאשר צויתך ואכלת בשעריך בכל אות נפשך] - רבי עקיבא אומר: לא בא הכתוב אלא לאסור להן בשר נחירה (כדכתיב בההוא קרא ד'כי ירחק ממך המקום' וגו' 'וזבחת מבקרך ומצאנך' וגו'): שבתחלה (במדבר) הותר להן בשר נחירה (מהאי קרא נפקא ליה, דכתיב 'כי ירחק ... וזבחת' - מכלל דעד השתא לא נצטוו על הזביחה); משנכנסו לארץ - נאסר להן בשר נחירה, ועכשיו שגלו (רב יוסף קאמר ליה) - יכול יחזרו להתירן הראשון? לכך שנינו 'לעולם שוחטין'.

במאי קמיפלגי?

רבי עקיבא סבר: בשר תאוה לא איתסר כלל (וקרא 'ואל פתח אהל מועד לא הביאו' (ויקרא יז,ד) - בקדשים כתיב; והאי דכתיב (דברים יב,כא) 'בכל אות נפשך תאכל בשר' - לאו לאורויי היתירא בבשר תאוה אתא, אלא כדדריש ליה רבי אלעזר בן עזריה בפרק 'כסוי הדם' (לקמן דף פד.): '*לימדה תורה דרך ארץ שלא יאכל אדם בשר אלא לתיאבון*'; 'וכי ירחק ... וזבחת' בא להזהיר על השחיטה כשיכנסו לארץ; ואף על גב דקרא - בפסולי המוקדשין שנפדו על ידי מומין משתעי, כדמוקמינן בבכורות (דף לב.) - אפילו הכי גמרינן חולין מינייהו, כדאמרינן בפרק שני (לקמן דף כח.): '*מקיש צבי ואיל לפסולי המוקדשים: מה פסולי המוקדשים בשחיטה - אף צבי ואיל בשחיטה*', וצבי ואיל - חולין נינהו); רבי ישמעאל סבר: בשר נחירה לא אישתרי כלל (הילכך לא תלה הכתוב בביאת הארץ אלא היתר בשר תאוה, ו'זביחה' דכתיב בהאי קרא - לאו בביאת הארץ נתלית, אלא אורחא דקרא למכתב זביחה באכילת בשר; אי נמי למאי דדרשינן בבכורות (דף טו.): 'וזבחת ... ואכלת': אֵין בפסולי המוקדשין שנפדו אלא היתר זביחה ואכילה, ולא גיזה ועבודה; אי נמי לאסור שחיטת חולין בעזרה, כדדרשינן ליה בקדושין (דף נז:): 'כי ירחק ... וזבחת': בריחוק מקום אתה זובח, ואי אתה זובח בקירוב מקום).

 בשלמא לרבי ישמעאל, היינו דכתיב (ויקרא א,ה) ושחט את בן הבקר [לפני ה' והקריבו בני אהרן הכהנים את הדם וזרקו את הדם על המזבח סביב אשר פתח אהל מועד] (אלמא נצטוו על השחיטה באהל מועד שבמדבר); אלא לרבי עקיבא מאי 'ושחט'?

קדשים שאני.

בשלמא לרבי ישמעאל היינו דכתיב (במדבר יא,כג) הצאן ובקר ישחט להם [ומצא להם אם את כל דגי הים יאסף להם ומצא להם], אלא לרבי עקיבא מאי 'הצאן ובקר ישחט להם' - ינחר להם מיבעי ליה!?

נחירה שלהן - זו היא שחיטתן.

בשלמא לרבי ישמעאל, היינו דתנן [חולין פ"ו מ"ב]: '*השוחט ונתנבלה בידו* (כגון על ידי פגימת סכין או שהייה או דרסה)*, והנוחר* (מדעת; ולשון 'נחירה' = שקורעה לאורכה מנחיריה ועד החזה) *והמעקר* (סימנין ובחיה, קאי דטעונה כסוי, כגון צבי ואיל) *- פטור מלכסות* (דכתיב 'אשר יאכל... ושפך... וכסה' - בראוי לאכילה הכתוב מדבר; ואפילו מאן דמחייב כסוי בשוחט ונמצאת טרפה - הכא מודה דשחיטה מיהא בעינן, דגמר 'שפיכה' 'שפיכה' משחוטי חוץ, והתם - שחיטה כתיב [בפרק 'כסוי הדם' (לקמן דף פה.)])' אלא לרבי עקיבא - אמאי פטור מלכסות (על כסוי הדם - במדבר נצטוו, ונחירתן היתה שחיטתן, והנוחר בזמן הזה נמי נבעי כסוי)?

הואיל ואיתסר איתסר.

בשלמא לרבי עקיבא, דאמר בשר תאוה לא איתסר כלל - היינו דכתיב (דברים יב,כב) אך כאשר יאכל את הצבי ואת האיל כן תאכלנו [הטמא והטהור יחדו יאכלנו] (אך כאשר יאכל עכשיו צבי ואיל בטומאה - כן תאכלנו לבקר וצאן משתכנסו לארץ: שאף על פי שאני מטעינן שחיטה לחולין משתכנסו לארץ כקדשים של עכשיו - אין צריכין ליאכל בטהרת הקודש, אלא כצבי ואיל של עכשיו: שהטמא והטהור אוכלין בקערה אחת), אלא לרבי ישמעאל צבי ואיל גופיה מי הוי שרי?

כי אסר רחמנא (בשר תאוה במדבר) - בהמה דחזיא להקרבה, אבל חיה דלא חזיא להקרבה - לא אסר רחמנא.

בעי רבי ירמיה: אברי בשר נחירה שהכניסו ישראל עמהן לארץ (אליבא דרבי עקיבא) – מהו (לאוכלן אחר כניסתן? מי אמרינן כי אסר רחמנא בשר נחירה לאחר ביאה - הני מילי לנחור אחרי כן לאכול, אבל הנחורות ובאות מן המדבר, הואיל ובשעת נחירתן היתר היתה - תו לא מתסרי? או דלמא לא שנא)? (ו'דרוש וקבל שכר' הוא: שצריכין אנו לעמוד על האמת ואף על פי שכבר עבר.)

אימת? אילימא בשבע שכבשו - השתא דבר טמא אישתרי להו, דכתיב (דברים ו,יא) ובתים מלאים כל טוב [אשר לא מלאת וברת חצובים אשר לא חצבת כרמים וזיתים אשר לא נטעת ואכלת ושבעת], ואמר רבי ירמיה בר אבא אמר רב: 'כתלי דחזירי (חזירים יבשים שקורין בקינ"ש)' (סיפיה דקרא 'ואכלת ושבעת'), בשר נחירה מבעיא? אלא לאחר מכאן (דהיינו בשבע שחלקו; דלא שרא להו רחמנא טומאה אלא בשעת שלל, כדכתיב (דברים כ,יד) 'ואכלת את שלל אויביך וגו'; שבע שנים כבשו ושבע שנים חלקו, כדאמרינן בפרק 'אין נערכין' (ערכין דף יב:)).

ואיבעית אימא: לעולם בשבע שכבשו: כי אשתרי להו - שלל של עובדי כוכבים (כדכתיב (דברים ו,יא) 'אשר לא מלאת' וכתיב נמי 'את שלל אויביך'), דידהו לא אישתרי?

תיקו.

אמר רבה: שנית '*הכל שוחטין*' (ומוקמת לה בנשחטין, כדאמרן '*הכל טעונים שחיטה ואפילו עוף*'), ו'*לעולם שוחטין*' (נמי מוקמת ליה כדאמרן: דאשמעינן דאף על פי שגלו - לא חזרו להיתירן הראשון, ואין בשר נאכל אלא בשחיטה); '*בכל שוחטים*' - מאי משנית ליה? וכי תימא '*בין בצור בין בזכוכית בין בקרומית של קנה*' (דלאו בנשחטין אתא לאורויי, אלא בשוחטין) - הא דומיא דהנך קתני: אי הנך בשוחטין - האי נמי בשוחטין, ואי הנך בנשחטין - האי נמי בנשחטין!?

אלא אמר רבא: (כולה בשוחטין, ו)'*הכל שוחטין*' (והכל שוחטין תרתי דתני במתניתין): חדא לאתויי כותי, וחדא לאתויי ישראל מומר (כדאמרן בריש פירקין (דף ג.)); '*לעולם שוחטין*' - בין ביום בין בלילה (כשאבוקה כנגדו, כדאוקימנא לעיל (דף יג:)), בין בראש הגג (ולא חיישינן דלימרו 'לצבא השמים עולה לשחוט') בין בראש הספינה (ואף על גב דתנן לקמן (דף מא.) '*אין שוחטין לתוך ימים*' - בראש הספינה שרי, דמוכחא מילתא דלנקר ספינתו הוא צריך); '*בכל שוחטין*' - בין בצור, בין בזכוכית, בין בקרומית של קנה.

חוץ ממגל קציר והמגירה:

אבוה דשמואל פגם ושדר, פגם ושדר (עשה בסכין פגימות הרבה שאינן דומות זו לזו, ושדר לארץ ישראל לידע איזו אסורה ואיזו כשרה - כן עשה פעמים ושלש); שלחו ליה (סימן זה יהא לך בפגימות): כמגירה שנינו (שפגימותיה מכוונות לעומקן, ויש לפגם שני עוקצים: כשאתה מוליך צפרנך מסוף הסכין לראשה - צפרנך חוגרת בעוקץ של צד הראש, וכשאתה בודק מראשה לסופה - צפרנך חוגרת בעוקץ של סופה).

תנו רבנן:

(חולין יז,ב)

סכין שיש בה פגימות הרבה - תידון כמגירה (ואין בה חילוק בין אוגרת למסוכסכת: שאפילו כולם מסוכסכות – פסולה; ד'מסוכסכת' היינו שאין לפגימה אלא עוקץ אחד, ועוקץ השני הוחלק במשחזת), ושאין בה אלא פגימה אחת - אוגרת פסולה, מסוכסכת כשרה (ומכשרינן לה לקמן כי איכא חדא פגימה בשהוליך ולא הביא: שלא פגעה השחיטה בעוקץ משהגיע לסימנין, והוא דקיימא ארישא דסכינא, שכשהגיע לעוקץ - עדיין לא נחתכו העור והבשר שיקרע העוקץ את הסימן בירידתו, אבל כאן - שיש פגימות הרבה - אפילו כולן מסוכסכות, עוקץ של פגם הראשון מחליש העור והבשר, והפגם השני בא לסימן וקורעו! והא דתנן (לקמן דף יח.): '*השוחט במגל קציר דרך הליכתה: ... בית הלל מכשירין*', מפני שמגל קציר עוקצי הפגימות כפופים מאד מאד, ואין קורעים דרך הליכתם כלל, אבל עוקץ שאינו כפוף - קורע אפילו בירידתו: שהסימן יורד ממנו ונכנס לתוך הפגם מסוכסכת כשרה וכדמפרש ואזיל).

היכי דמיא 'אוגרת', היכי דמיא 'מסוכסכת'?

אמר רבי אלעזר: אוגרת - משתי רוחות (שיש שני עוקצים לפגם: אחד לראשו ואחד לסופו; 'אוגרת' - לשון (משלי ו,ח) 'אגרה בקציר מאכלהּ' - לשון אסיפה: שאוגרת הציפורן לתוכה בין שני עוקציה), מסוכסכת - מרוח אחת (שאין לפגימה אלא עוקץ אחד, והשני הוחלק במשחזת ואינה אוגרת אלא מסוכסכת הסכין והבשר; ולשון 'סכסוך' אנמשלי"ר בלע"ז, כמו (ישעיהו יט,ב) 'וסכסכתי מצרים במצרים').

מאי שנא משתי רוחות דמורשא קמא מחליש (עור ובשר לפני השני) ומורשא בתרא בזע (והשני בא ופוגע בסימן וקורעו), מרוח אחת נמי: חורפא דסכינא (קודם שיגיע לפגם) מחליש (אטינבזש"ט בלע"ז, כמו (כתובות דף עז.) 'חשלי דודי', וכמו 'דחשלי מינייהו כלי זיין' בפרק 'לפני אידיהן' (עבודה זרה דף טז.)), מורשא בזע! (וכל עוקצי הפגם קורעין הן, ואין חותכין, בין בפוגעו בו ובין כשהוא יורד ממנו; כך שמעתי, וכן היא: שהרי שָׁנינו '*סכין שיש בה פגימות הרבה - תידון כמגירה*' ואפילו מסוכסכות קאמר; מדקמפליג בחדא בין אוגרת למסוכסכת, ובטובא לא מפליג ומשמע: אפילו כל עוקציה לצד אחד: לצד ראש הסכין, והוליך ולא הביא! אלמא בירידתו נמי קורע)?

דקאים ארישא דסכינא (שכשהתחיל להוליך - לא היה כח לסכין להחליש עד שעבר הפגם, ואין כאן ספק שמא נגע העוקץ בסימן).

סוף סוף כי אזלא מחלשא כי אתא בזע?

כגון שהוליך ולא הביא.

אמר רבא: שלש מדות בסכין: אוגרת - לא ישחוט, ואם שחט שחיטתו פסולה; מסוכסכת - לא ישחוט בה לכתחלה, ואם שחט - שחיטתו כשרה (וכדאוקמא ברישא דסכינא, וכשהוליך ולא הביא - ואפילו הכי לא ישחוט לכתחלה, שמא יוליך ויביא); עולה ויורד בסכין (כגון שנפגמה פגם גדול, והוחלקו העוקצים במשחזת והוי הסכין נמוך שם) - שוחט בה לכתחלה.

אמר ליה רב הונא בריה דרב נחמיה לרב אשי: אמרת לן משמיה דרבא: 'מסוכסכת פסולה (אפילו דיעבד)'; והא תניא: '*מסוכסכת כשרה*'?

לא קשיא: כאן [פסולה] שהוליך והביא, כאן [כשרה] שהוליך ולא הביא.

אמר ליה רב אחא בריה דרב אויא לרב אשי: דמיא לסאסאה (ארישט"א: זקן השבלים, שאינו חלק [זיפים] - כך סכין שאין פיה חלק, אבל פגם אין לה; אשפר"א [מחוספס] בלע"ז) - מאי?

אמר ליה: מאן יהיב לן מבשריה ואכלינן.

אמר רב חסדא: מנין לבדיקת סכין מן התורה? - שנאמר (שמואל א יד,לד) [ויאמר שאול פצו בעם ואמרתם להם הגישו אלי איש שורו ואיש שיהו] ושחטתם בזה ואכלתם [ולא תחטאו לה' לאכל אל הדם ויגשו כל העם איש שורו בידו הלילה וישחטו שם] (בשאול כתיב; ומדקאמר 'בזה' - שמע מינה סכין בדק להם).

פשיטא! כיון דכי נקב (לוושט) - טריפה (מיטרפא), בעיא בדיקה (פשיטא דבעינן בדיקה, דהא אי איכא פגם - נקיב)!?

לחכם קאמרינן.

והאמר רבי יוחנן: 'לא אמרו להראות סכין לחכם אלא מפני כבודו של חכם' (ואנן מקרא ילפינן לה)?

מדרבנן, וקרא אסמכתא בעלמא הוא.

במערבא בדקי לה בשימשא (נותנים אותה בשמש ורואין בחודה - מורי רבי; לישנא אחרינא: הולך ומעמידה בשמש, חודה למעלה, ומסתכל בצילה של סכין, ואם יש פגם בסכין - ניכר הוא בצל: שהחמה נכנסה בפגם);

בנהרדעא בדקו לה במיא (הופך חודה למטה ומוליכה על פני המים ונוגעה מעט, ואם יש פגם עוקץ עושה כמין חריץ במים בהליכתה; לישנא אחרינא: הופך חודה למעלה ואוחזה בידו בשיפוע, ראשה למטה, ומטיף על חודה באצבעו: אם יש שם פגם - נופלים שם, ואין יכולים לילך עד ראשה. לשון מורי);

רב ששת בדק לה בריש לישניה [עבודה זרה מח,ב רש"י: רב ששת - סגי נהורא הוא];

רב אחא בר יעקב בדק לה בחוט השערה;

בסורא אמרי: בישרא אכלה - בישרא לבדקה (היא באה לחתוך בשר - לפיכך עיקר בדיקתה בבשר: או בריש לישנא או בבשר אצבעו: אם בשר זה פוגע בפגם - כן יפגע בו בשר הסימן; אבל בדבר אחר לא הויא בדיקה, שמא דבר קשה עובר על פגם קטן ואינו חוגר, או דבר שהוא רך יותר מדאי נכנס לתוך פגם קטן אף על פי שאין פגם לקלקל הסימן).

אמר רב פפא: צריכא בדיקה אבישרא (בשר האצבע) ואטופרא [ובצפורן] ואתלתא רוחתא ואתרי גיסני (באמצע חודו ובצדדין, שמא נפגם עובי חודה בצידה ונאחז הסימן בעוקץ ונקרע).

אמר ליה רבינא לרב אשי: אמר לן רב סמא בריה דרב משרשיא משמך דאמרת ליה משמיה דרבא: צריכא בדיקה אבישרא ואטופרא ואתלתא רוחתא.

אמר ליה: אבישרא ואטופרא אמרי, ואתלתא רוחתא לא אמרי.

איכא דאמרי: אבישרא, ואטופרא, ואתלתא רוחתא – אמרי; משמיה דרבא לא אמרי. (כל היכא דאמר 'משמיה דפלוני' - לא שמעה ממנו אלא מאחרים שמע, שקבלוה ממנו, כי הא דרב אשי לא ראה את רבא מעולם, כדאמר ב'עשרה יוחסין' (קדושין דף עב:): יום שמת רבא - נולד רב אשי.)

רבינא ורב אחא בריה דרבא הוו יתבי קמיה דרב אשי, אייתו סכין לקמיה דרב אשי לבדקה; אמר ליה לרב אחא בריה דרבא: בידקא!

בדקה אטופרא ואבישרא ואתלתא רוחתא.

אמר ליה: 'יישר (יפה עשית)! וכן אמר רב כהנא (דכך צריכה)'.

רב יימר אמר: אטופרא ואבישרא צריכא, אתלתא רוחתא לא צריכא: מי לא אמר רבי זירא אמר שמואל: 'ליבן סכין ושחט בה - שחיטתו כשרה: שחידודה קודם לליבונה (קודם שיכוינה הסימן בליבון הוא נחתך בחידוד)' וקשיא לן: 'האיכא צדדין (שנכוו בצידי הסכין קודם שתגמר שחיטה, והרי סימני טרפות נולדין בה כיון שהוושט נשרף)?' ואמרינן 'בית השחיטה מרווח רווח' - הכא נמי בית השחיטה מרווח רווח (ואם יש שם פגם בצידה [של הסכין] - לא איכפת לן: דאין צידי הסכין נוגעין בסימן: מכיון שחתכו חודה של סכין - הוא מתרווח לכאן ולכאן).

(ואפילו הכי קיימא לן כרב אחא ורב כהנא ורב אשי וכולהו אמוראי דאמרי 'צריכא אבישרא ואטופרא ואתלת רוחתא', ואם שכח ולא בדק קודם שחיטה - בודק לאחר שחיטה.)

אמר רב הונא בר רב קטינא אמר רבי שמעון בן לקיש: שלש פגימות הן (לשיעור אחד): פגימת עצם בפסח (לעבור עליה בלאו ד'עצם לא תשברו בו' [שמות יב,מו]), פגימת אוזן בבכור (להיות בו מום לישחט עליו במדינה, דתנן (בכורות פ"ו מ"א, דף לז.) '*נפגמה אזנו מן הסחוס*' - והוא הדין לשאר מומין של פגימה הנזכרים שם, וקמייתא נקט), פגימת מום בקדשים (נקבוֹת, כגון חטאת ושלמים שיש בהם פגימות שאינן נוהגות בבכור, וכדתנן התם בבכורות (פ"ו מ"ה דף לט:) '*נפגם הזובן בבכור או הערוה*' - שפת בית הרחם של נקבה – '*במוקדשין*'; ואיצטריך למנקט הכא, לאשמועינן דאף על גב דלא מינכרא ביה פגימה כולי האי - אפילו הכי שיעוריה בכדי שתחגור בה צפורן; ואי קשיא: לינקט פגימת מום בקדשים, וכולן בכלל: דהא בכור בכלל כל הקדשים הוא!? - אי תנא הכי, הוה אמינא: ליפסל מהקרבה הוא בכדי חגירת צפורן מיפסלא, אבל מום גמור לא הוי לישחט עליו במדינה: דמומין הרבה פוסלין בבהמה ואין הבכור נשחט עליהן, כדתנן (בכורות פ"ו מ"יב, דף מא.) '*ואלו שאין שוחטין עליהם לא במקדש ולא במדינה* כו'; ולהכי תנא פגימת אוזן בבכור: שהוזכרה בבכורות לענין לישחט במדינה).

ורב חסדא אמר: אף פגימת סכין.

ואידך בחולין לא קא מיירי.

וכולן - פגימתן כדי פגימת המזבח. (מזבח שנפגם – פסול, כדילפינן בשחיטת קדשים בפרק 'קדשי קדשים' (דף נט.) 'וזבחת עליו את עולותיך ואת שלמיך וגו' [שמות כ,כב]; וכי עליו אתה זובח? אלא בזמן שהוא שלם ולא בזמן שהוא חסר; והאי 'עליו' - בשבילו הוא, כלומר: כשהוא בחזקתו.)

(חולין יח,א)

וכמה פגימת המזבח?

כדי שתחגור בה (ארישטי"ר [מתעכב]) צפורן.

מיתיבי: '*כמה פגימת המזבח? רבי שמעון בן יוחאי אומר: טפח; רבי אליעזר בן יעקב אומר: כזית*'!?

לא קשיא: הא בסידא הא באבנא (כל דהו כדכתיב 'אבנים שלמות' [דברים כז,ו]).

אמר רב הונא: האי טבחא דלא סר סכינא קמי חכם (שלא הראה סכינו לחכם) - משמתינן ליה!

ורבא אמר: מעברינן ליה (מאומנותו שלא ימכור בשר עוד) ומכרזינן אבשריה דטרפה היא!

ולא פליגי: כאן בשנמצאת סכינו יפה, כאן בשלא נמצאת סכינו יפה. (נמצאת סכינו יפה - משמתינן ליה, משום אפקירותא: שהחציף פניו, כדקיימא לן: מנדין על כבוד הרב [בברכות, בפרק 'מי שמתו' (דף יט.)])

רבינא אמר: היכא דלא נמצאת סכינו יפה - ממסמס ליה בפרתא (פרש; פרתא תרגום של פרש), דאפילו לעובד כוכבים נמי לא מזדבן.

(והיכא דנמצאת סכינו יפה - מכרזינן עליה דטריפה היא, משום קנסא, ולעובדי כוכבים מיהא שבקינן ליה לזבונה.)

ההוא טבחא דלא סר סכינו קמיה דרבא בר חיננא - שמתיה ועבריה (דקסבר כי אמר רבא 'מעברינן ליה' - אפילו נמצאת סכינו יפה קאמר), ואכריז אבשריה דטרפה היא.

אקלעו מר זוטרא ורב אשי לגביה (דרבא בר חיננא), אמר להו: ליעיינו רבה במלתיה (של טבח זה, אולי תמצאו לו זכות), דתלו ביה טפלי (בנים קטנים תלויים עליו לזון, וצריך להשתכר; 'טפלא' תרגום של 'טף'). בדקה רב אשי לסכיניה ונמצאת יפה, ואכשריה (דקסבר הא דאמר רבא 'מעברינן ליה' - בשלא נמצאת סכינו יפה קאמר).

אמר ליה מר זוטרא: ולא ליחוש מר לסבא (לרבא בר חיננא, שהעבירו, ואתה מכשירו)?

אמר ליה: שליחותיה קא עבדינן (שהרי ציונו למצוא לו זכות, ועכשיו שמצינו - אין אנו צריכין לחזור ולהימלך בו).

אמר רבה בר הונא: שן תלושה (שנתלש הלחי מן האדם או מן הבהמה, לאפוקי מחוברת דבעלי חיים) וצפורן תלושה מותר לשחוט בה לכתחלה.

והא אנן תנן [במשנתנו]: '*חוץ ממגל קציר והמגירה והשינים והצפורן מפני שהן חונקין*'?

שן אשן לא קשיא: הא בחדא (כשרה, ואף על גב דאין בה רוחב - הא קיימא לן היכא דהוליך והביא אפילו סכין כל שהוא כשרה), הא בתרתי (דאפילו תלושות מן החי וקבועות בלחי - הוו כסכין פגומה: שיש הפרש בין זו לזו); צפורן אצפורן לא קשיא: הא בתלושה הא במחוברת (לבעלי חיים, כרבי, דאמר 'אין שוחטין במחובר').

משנה:

השוחט במגל קציר בדרך הליכתה: בית שמאי פוסלין ובית הלל מכשירין (דרך הליכתה אינה קורעת לבית הלל מפני שראשיה כפופים מאד); ואם החליקו שיניה - הרי היא כסכין.

גמרא:

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: אף כשהכשירו בית הלל - לא הכשירו אלא לטהרה מידי נבילה, אבל באכילה אסורה (גזירה הולכה אטו הובאה).

אמר רב אשי: דיקא נמי דקתני '*בית שמאי פוסלין ובית הלל מכשירין*' ולא קתני 'בית שמאי אוסרין ובית הלל מתירין' ('איסור' ו'היתר' שייך לענין אכילה)!

וליטעמיך ליתני 'בית שמאי מטמאין ובית הלל מטהרין'? אלא 'פוסלין' ו'מכשירין' ו'אוסרין' ו'מתירין' - חדא מילתא היא (ולשון 'פסול' וה'כשר' - אשחיטה קאי: לבית שמאי פסולה שחיטתו, ונבלה היא, ולבית הלל שחיטתו כשרה אף באכילה, ולא תידוק מינה סייעתא לרבי יוחנן; ומיהו דרבי יוחנן - איתא, דגמרא גמיר ליה מרבו).

משנה:

השוחט מתוך הטבעת (בטבעת גדולה שהיא עליונה לכולן קאמר, שאין טבעת למעלה הימנה) ושייר בה מלא החוט (כלומר: כל דהו) על פני כולה (לצד הראש: שלא הטה לסכין לצאת מן הטבעת לצד הראש עד שגמר כל הטבעת כולה) - שחיטתו כשרה. (אבל אם קודם שגמר את כולה - הגרים את הסכין לצד הראש, ויצא מן הטבעת, וגמר את השחיטה למעלה מן הטבעת שאינו מקום שחיטה - שהיא 'הגרמה' שנאמרה למשה מסיני, אף על פי שנשחט רוב הקנה במקום שחיטה - פסלי רבנן [תנא קמא שבמשנתו], הואיל וגמרו בפסול.)

רבי יוסי ברבי יהודה אומר: מלא חוט על פני רובה (אם שייר בה מלא חוט השערה מן הטבעת לצד הראש על פני רוב הטבעת, כלומר שחתך רוב הקנה בתוך הטבעת ובמיעוטה הגרים ויצא ממנו לצד הראש וגמר השחיטה למעלה הימנה – כשרה: דברובא איתכשרת לה שחיטה, ואידך כי קשחיט - מחתך בשר בעלמא הוא).

(ואית דמפרשי דבכל הטבעות חשיב הגרמה לרבנן, ולרבי יוסי - דכיון שהתחיל לשחוט בתוך הטבעת - צריך שיגמור כל השחיטה לתוכה לרבנן, או רובא לרבי יוסי; ואינו כן: דבהדיא תניא בתוספתא דאין חילוק מקום בתוך הקנה בין תוך הטבעת לאויר שבין טבעת לטבעת, ופלוגתייהו בטבעת הגדולה, לפי שאין מקום שחיטה למעלה הימנה; דהכי תניא בתוספתא (פ"א מ"ו) '*מצות שחיטה מן הטבעת ועד הריאה, ומוגרמת פסולה*' - משם ולמעלה – '*ורבי חנינא בן אנטיגנוס מכשיר; שייר בה כחוט סמוך לראש מוקף את כולה – כשרה, ורבי יוסי ברבי יהודה אומר: אם היה רובה מוקף כלבנה – כשרה*'; ומדקתני '*מן הטבעת ועד הריאה*' - שמע מינה בטבעת גדולה שהיא ראשונה קאמר, והא דקרי ליה 'טבעת' סתמא - משום דאין בכל הקנה טבעת גמורה אלא היא: שאינן שלמות, אלא רצועות בשר מהלכות לארכו של קנה ומחברים ראשי הטבעות; מדקתני '*סמוך לראש*' - שמע מינה דלא חייש אי נפיק מינה ולמטה, אלא ממנה ולמעלה: משום דלאו מקום שחיטה הוא).

גמרא:

רב ושמואל, דאמרי תרוייהו: הלכה כרבי יוסי ברבי יהודה (דרובא ככולה); ואף רבי יוסי ברבי יהודה לא אמר אלא בטבעת הגדולה (כלומר: אף על גב דלרבי יוסי רובא ככולה - לא אמר שתהא שחיטתו כשרה בתוך הטבעת אלא בטבעת גדולה), הואיל ומקפת את כל הקנה (הלכך חשיבא 'קנה'), אבל בשאר טבעות – לא (אין שחיטתו כשרה בתוכן כלל אלא בין טבעת לטבעת דכיון שאין מקיפין את כל הקנה, כדפרישית: שרצועת הבשר מחברתן - לאו 'קנה' נינהו, ואף על גב דמקיפין רובא; דכי אית ליה לרבי יוסי 'רובו ככולו' - הני מילי במקום שחיטה ושחט רובא: להא מילתא אמרינן 'רובא ככולה', אבל לשוויה מקום כשר לשחיטה משום האי טעמא - לא אמרינן רובא ככולה; טבעת לא איקרי 'קנה': מדקאמר 'שאין מקיפין את כל הקנה' - שמע מינה קרום שבתוך הטבעת המכסה אותו מבפנים מיקרי 'קנה').

ובשאר טבעות לא? והתניא: '*רבי יוסי ברבי יהודה אומר:*

(חולין יח,ב)

*השוחט בשאר טבעות* (כל הקנה או רוב חללו)*, אף על פי שאין מקיפות את כל הקנה הואיל ומקיפות את רוב הקנה* (להא מילתא נמי אמרינן 'רובא ככולה': לשוויינהו 'קנה' ומקום כשר לשחיטה) *- שחיטתו כשרה, ומוגרמת* (אפילו רובא בתוך הטבעת ומיעוטא למעלה מטבעת הגדולה) *– פסולה* (ומילתא באנפי נפשה היא וסתמא היא ורבנן קאמרי לה)*; העיד רבי חנינא בן אנטיגנוס על מוגרמת שהיא כשרה* (ואפילו כולה למעלה מן הטבעת הגדולה, וכי אגמריה רחמנא 'הגרמה הלכה למשה מסיני' - משיפוע כובע ולמעלה אגמריה, כדלקמן (דף יט.); והכי הלכתא: דכל עדות הלכתא היא)'!?

אמר רב יוסף: רבי יוסי בר יהודה - תרתי קאמר (לענין חתיכת הקנה אית ליה רובא ככולה: דכיון דחותך הרוב בהכשר – כשרה; ולענין לשוויי לשאר הטבעות מקום שחיטה משום הקפת הרוב אמרינן נמי 'רובא ככולה'); רב ושמואל סברי כוותיה בחדא (דחתיכת רובא במקום שחיטה כחתיכת כולה) ופליגי עליה בחדא (דלשווייה שאר הטבעות מקום שחיטה משום טעמא דרובא ככולה לא משוינן).

והא 'לא אמר' קאמרי (והא הכי קאמרי רב ושמואל: 'ואף רבי יוסי לא אמר' - אלמא טעמא דידיה קאמרי, ולאו טעמא דידהו)?

הכי קאמר: הלכה כמותו בטבעת הגדולה, ואין הלכה כמותו בשאר טבעות. (והאי דקאמרי 'לא אמר' - הכי משמע: לא אמר ולא כלום: שאין הלכה כמותו אלא בטבעת גדולה;

וללישנא אחרינא דפרישנא לעיל: דהיוצא מטבעת שהתחיל לשחוט בה חשיב 'הגרמה' עד שיחתוך כולה לרבנן, או רובא לרבי יוסי - מפרש לרב ושמואל הכי: אבל בשאר טבעות לא אמר רבי יוסי שאם חתך רובו בתוך הטבעת והגרים ויצא - מודה דפסול: דרוב הטבעת לא הוי רוב הקנה, דהא אין מקיפין את כולה;

וליכא למימר הכי: דאם כן מאי קמותיב לה? הא ודאי שפיר קאמרי! וברייתא דקמותיב מינה לא קתני 'הגרים'!? וכי תימא: הגרים לא איצטריך ליה למיתני, דאם לא הגרים מאי קא משמע לן, ובהגרים היכי מצי לאכשורי? הא ודאי לא שחיט רובא? וכי תימא משום דקא משמע לן דיציאה דשאר טבעות לא חשיב הגרמה - אם כן מאי קאמר 'הואיל ומקיפין את רוב הקנה'? האי טעמא לאו משום רובא ומיעוטא הוא, אלא משום דאין כאן תורת הגרמה!?

לשון שלישי 'אבל בשאר טבעות לא קאמר': שאם שחט בשאר טבעות רוב כל חלל הקנה והגרים - מודה שהיא פסולה: גזירה רוב הקנה אטו רוב הטבעות שאינו רוב הקנה; ולא היא: חדא - דאם כן בהדיא הוו מפרשי לה; ועוד: מהך מאי קמותיב לה? דהא לא קתני בה הגרמה כלל, ואי בשהגרים מוקמת לה - אמאי תלי טעמא ב'הואיל ומקיפין את רוב הקנה'? הקפה דידהו מאי אהניא, הא בתר חתיכת רוב הקנה אזלינן!?

ולשון ראשון נראה לי, ואין כאן מכשול להחליף ההלכה: דהא לית הלכתא ככולהו אלא כרבי חנינא בן אנטיגנוס.)

כי סליק רבי זירא - אכל מוגרמת דרב ושמואל (שחוטה בתוך שאר הטבעות, דחשבי ליה אינהו 'הגרמה', דאמרי 'שאר הטבעות לאו מקום שחיטה נינהו', וכל שלא במקום שחיטה - קרי 'הגרמה', כדאמרינן לקמן (דף יט.): 'הגרים שליש ושחט שליש' - אלמא תחלת שחיטה שהיא שלא במקומה קרי 'הגרמה' - ועדיין אין כאן 'הטיה');

אמרי ליה: לאו מאתריה דרב ושמואל את?

אמר להו: מאן אמרה (להא מילתא משמיה דרב ושמואל)?

(אמרו לו:) יוסף בר חייא (אמרה דתריץ לעיל: דרב ושמואל סברי להו כוותיה בחדא כו', דהיינו רב יוסף דכולה הש"ס).

יוסף בר חייא מכולי עלמא גמיר (ושמא שמע דבר מפי אחר שלא דקדק בדברים כמו שנאמרו).

שמע רב יוסף, איקפד; אמר: אנא מכולי עלמא גמירנא? אנא מרב יהודה גמירנא, דאפילו ספיקי דגברי גריס (כשהיו אומרים לו שמועה והאומרה לו שכח ממי שמעה - היה שונה רב יהודה בשמועתו: 'קבלתיה מפי פלוני, וספק היה בידו אי מפלוני קבלה או מפלוני קבלה'), דאמר רב יהודה אמר רבי ירמיה בר אבא - ספק משמיה דרב, ספק משמיה דשמואל: 'שלשה (הדיוטות) מתירין את הבכור (לישחט במדינה במום מבואר וגלוי לכל שהוא מום) במקום שאין מומחה' (דקיימא לן בבכורות (דף כח.) דאפילו מום הגלוי צריך להראות לחכם, 'כדתנן [בכורות פ"ד מ"ג]: '*השוחט את הבכור ואחר כך הראה את מומו... רבי מאיר אומר: הואיל ונשחט שלא על פי מומחה – אסור*', ואוקימנא במומין שבגוף ואף על פי שאין משתנין [במסכת ביצה ב'אין צדין' (דף כז.)]).

ורבי זירא - לית ליה '*נותנין עליו חומרי המקום שיצא משם וחומרי המקום שהלך לשם*' (בתמיה: והא מתניתין היא [בפסחים ב'מקום שנהגו' [פסחים פ"ד מ"א, דף נ.])?

אמר אביי: הני מילי מבבל לבבל (שם המדינה בבל, ובה מקומות הרבה) ומארץ ישראל לארץ ישראל, אי נמי מארץ ישראל לבבל, אבל מבבל לארץ ישראל - כיון דאנן כייפינן להו (לבני ארץ ישראל לקידוש החדש ולעיבור שנה, כדאמרינן בשמעתא בתרא דהוריות (דף יא:), ולדיני קנסות, שאין סמיכה בבבל) - עבדינן כוותייהו (כי אזלינן גבייהו, ואין אנו צריכין לחלוק כבוד למקומינו, ובארץ ישראל הוו אכלי ליה).

רב אשי אמר: אפילו תימא מבבל לארץ ישראל: הני מילי היכא דדעתו לחזור; רבי זירא - אין דעתו לחזור הוה.

אמר ליה אביי לרב יוסף: והא רבנן דאתו ממחוזא אמרי: אמר רבי זירא משמיה דרב נחמן 'מוגרמת (דרב ושמואל) כשרה' (ואנו מבבל נהיגין ביה איסורא)!?

אמר ליה: נהרא נהרא ופשטיה (כל נהר מתפשט במקום שהוא רגיל שם, כלומר: כל מקום הולך אחר מנהגו; אית דוכתא בבבל דנהיגו כרב ושמואל, ואית דוכתא דלא נהיגו כוותייהו).

[מחוזא – על החדקל; פומבדיתא – על נהר דיתא, על יד נהר פרת.]

רבי שמעון בן לקיש אכשר בחודא דכובעא (כמין כובע יש למעלה מן הקנה, ככובע על הראש, ואין זה אותו בשר קטן שנופל על פי הקנה לעכב את הקול, אלא כמין כובע ממש הוא עשוי, ומאמצעיתו ולמעלה הולך וכלה ונעשה חדוד, כמין קולמוס שקורין הל"ם, ואותו שיפוי נקרא 'שיפוי כובע' בחודא: בעליונו של כובע בגגו); קרי עליה רבי יוחנן 'גיסא גיסא' (הגס הגס, כלומר: יותר מדאי הכשרת: דאין כשר אפילו לרבי חנינא אלא ממקום שחידודו מתחיל לעלות).

אמר רב פפי משמיה דרבא: פגע בחיטי (גלאנ"ץ, דומין לחיטין, ומונחין על הקנה אצל הכובע) – טרפה.

איבעיא להו: פגע ונגע בהן, דכתיב (מלכים א ב,כה) [וישלח המלך שלמה ביד בניהו בן יהוידע] ויפגע בו וימת? או דלמא פגע ולא נגע (אבל סמוך להם מאד חתך), כדכתיב (בראשית לב,א) [ויעקב הלך לדרכו] ויפגעו בו מלאכי אלהים?

איתמר: אמר רב פפא משמיה דרבא: שייר בחיטי (הניח מקצת לצד הראש ומקצת לצד הקנה כגון שחתכו, דהיינו 'פגע ונגע') – כשרה.

אמר רב אמימר בר מר ינוקא: הוה קאימנא קמיה דרבי חייא בריה דרב אויא, ואמר לי: שייר בחיטי כשרה.

אמר ליה רבינא לרב אשי: אמר לי רב שמן מסוברא: איקלע מר זוטרא לאתרין, ודרש 'שייר בחיטי כשרה';

מר בר רב אשי אמר: פגע בחיטי - כשרה, שייר בחיטי - טרפה;

(חולין יט,א)

והלכתא: משיפוי כובע ולמטה (קודם שיתחיל הכובע לשפע ולעלות) - כשרה (משם ולהלן – טרפה), והיינו דשייר בחיטי (כלומר: כמאן דאמר 'שייר בחיטי כשרה').

רב נחמן אכשר משיפוי כובע ולמטה. אמר ליה רב חנן בר רב קטינא לרב נחמן: כמאן - לא כרבנן ולא כרבי יוסי ברבי יהודה (דאפילו רבי יוסי לא מכשר אלא היכא דהואי רובא דשחיטה בתוך הטבעת, אבל כולה למעלה מטבעת הגדולה - מודה דפסולה, והא - כולה למעלה מן הטבעת היא)!?

אמר ליה: אנא לא חילק ידענא (לא כרבנן שמעתי דמיירי במחלק טבעת לשנים) ולא בילק ידענא (ולא כרבי יוסי שמעתי דמיירי במבלק הסימנין - דקרניי"ר בלעז, לשון 'מבולקה' [נחום ב,יא]; כך שמעתי, אבל ראיתי בחלק (סנהדרין דף צח:) 'עתידים ישראל דאכלי שני משיח', ופרכינן 'פשיטא אלא מאן אכיל להו אטו חילק ובילק אכלי ליה'? ולפי הדברים לישנא בעלמא הוא), אנא שמעתא ידענא, דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן, ואמרי לה אמר רבי אבא בר זבדא אמר רבי חנינא, ואמרי לה אמר רבי יעקב בר אידי אמר רבי יהושע בן לוי: משיפוי כובע ולמטה כשרה (אנא שמעתא דאמוראי ידענא, דמכשרי למעלה מן הטבעת ובלבד שיהא משיפוי כובע ולמטה; והני אמוראי סמכי אדרבי חנינא בן אנטיגנוס שחלק על רבנן ורבי יוסי, ומכשר מוגרמת דידהו).

ואמר רבי יהושע בן לוי [על המובא בראש דף יח,א-ב: רבי יוסי ברבי יהודה אומר: השוחט בשאר טבעות אע"פ שאין מקיפות את כל הקנה הואיל ומקיפות את רוב הקנה שחיטתו כשרה ומוגרמת פסולה העיד רבי חנינא בן אנטיגנוס על מוגרמת שהיא כשרה]: מוגרמת דרבנן (שהגרים מיעוט הקנה לאחר ששחט רובה) כשרה לרבי יוסי ברבי יהודה, ודרבי יוסי ברבי יהודה (ששחט רובה למעלה מן הטבעת או כולה) - כשרה לרבי חנינא בן אנטיגנוס.

פשיטא!?

מהו דתימא רבי חנינא בן אנטיגנוס (דמכשיר) אדרבנן קאי (אמוגרמת דרבנן קאי, אבל היכא דכולה למעלה מן טבעת – פסולה?) - קא משמע לן.

ואימא הכי נמי?

אם כן, 'העיד עליה' מיבעי ליה (דמשמע דאסתמא דלעיל מיניה קאי, דקתני '*מוגרמת פסולה*' ורבנן היא; העיד עליה רבי חנינא כו' - ומדמהדר ונקט '*על מוגרמת*', שמע מינה אתרוייהו מוגרמת דלעיל מיניה קאי, והכי קאמר: לא מיבעיא מוגרמת דרבנן דרובה בטבעת כשרה, אלא אף מוגרמת דרבי יוסי דכולה למעלה מן הטבעת - כשרה).

והלכתא כרבי חנינא בן אנטיגנוס, דקאי רב נחמן כוותיה (דאכשר משיפוי כובע ולמטה, כדאמרן).

אמר רב הונא אמר רב אסי: מחלוקת בששחט שני שליש (בששחט תחלה בתוך הטבעת שני שליש הגרגרת, דהיינו 'מלא החוט' של רובה) והגרים שליש (אחר כך הגרים שליש האחרון): דרבנן סברי כולה שחיטה בעינן בטבעת גדולה (כלומר במקום הראוי לשחיטה וכל שכן למטה הימנה), ורבי יוסי ברבי יהודה סבר רובו ככולו (וגמרה לה שחיטה ברובה, ומכאן ואילך מחתך בבשר שחוטה בעלמא הוא); אבל הגרים שליש (תחלה: שהתחיל לשחוט למעלה מן הטבעת) ושחט שני שליש (ושחט רוב אחרון במקום שחיטה) - דברי הכל (אפילו לרבי יוסי) פסולה, דכי נפקא חיותא בעינן רובא בשחיטה (כלומר: ההוא רובא דמפיק חיותא ביה - בעינן בשחיטה: דיציאת חיותא של בהמה - ברוב סימן הוא) וליכא (וכשנחתך רוב הסימן - לא נחתך אותו הרוב בשחיטה).

 אמר ליה רב חסדא: אדרבה! לימא מר איפכא: מחלוקת כשהגרים שליש ושחט שני שליש: דרבי יוסי ברבי יהודה סבר מידי דהוה אחצי קנה פגום (דאמר לקמן (דף כט.): 'הרי שהיה חצי קנה פגום מאליו, והוסיף עליו כל שהוא וגמרו - שחיטתו כשרה'; ואף על גב דכי נפקא חיותא לאו רובא בשחיטה, והאי הגרמה דמיעוטא נמי כפגימה בעלמא הוא, וכי מוסיף עליה ושחט רובא לא מיפסלא; ומיהו הכא - בתוספת כל שהו לא סגי ליה: דלא מצטרפא הגרמה לאכשורי לשחיטה, הואיל ולאו מקום שחיטה הוא), ורבנן - התם מקום שחיטה (ההוא פגם במקום שחיטה הוא, וכיון דאין טרפות בקנה עד שתפסק רובא, כדאמרינן ב'אלו טרפות' (לקמן דף מד.), הויין לה כמי שלא נפגמה, ואף על גב דכי נפקא ליה חיותא - לאו כוליה רובא בשחיטה נפק, מיהו במקום שחיטה מיהא נפקא כוליה חיותא), הכא (אבל הגרמה) לאו מקום שחיטה (לאו שחיטה הוא, ולאו מקום שחיטה הוא, וכי נפקא חיותא ברוב הראשון של סימן - בפסולא נפק: דשלא במקום שחיטה הואי פלגא דמיפק חיותא), אבל שחט שני שליש והגרים שליש - דברי הכל כשרה, דהא תנן (בפרק שני (לקמן דף כז.)) '*רובו של אחד כמוהו* (ואם לא שחט אלא רוב הסימן והלך לו – כשרה, אלמא רובא ככולה)' (ולענין הגרמה נמי: הא אתכשר ברובו)!? (ומתניתין, דקתני 'מלא החוט על פני כולה' - למעוטי הגרים שליש תחלה קאתי, ולא למעוטי היכא דהגרמה בסוף.)

אמר ליה רב יוסף: מאן נימא לן דההוא רובא דהתם לאו רבי יוסי ברבי יהודה קתני לה? דלמא רבי יוסי ברבי יהודה קתני לה?

אמר ליה אביי: אטו כל רובי דעלמא רבי יוסי ברבי יהודה קתני להו?

אמר ליה: אנא - רובא דשחיטה קאמינא דשמענא להו דפליגי (כל תנא דאזיל בשחיטה בתר רובא קאמינא דרבי יוסי ברבי יהודה היא, ולאו רבנן, דהא שמעינן להו דפליגי בה, ואמרי דלא אזלינן בשחיטה בתר רובא).

לישנא אחרינא: אמרי לה אמר רב הונא אמר רב אסי: מחלוקת שהגרים שליש ושחט שני שליש: דרבי יוסי בר רבי יהודה סבר: מידי דהוה אחצי קנה פגום, ורבנן - התם מקום שחיטה הכא לאו מקום שחיטה, אבל שחט שני שליש והגרים שליש - דברי הכל כשרה, דהא תנן 'רובו של אחד כמוהו'.

מתקיף לה רב חסדא: מאן לימא לן דההוא רובא דהתם - לאו רבי יוסי ברבי יהודה קתני לה? דלמא רבי יוסי ברבי יהודה קתני לה?

אמר ליה רב יוסף: אטו כל רובי דעלמא רבי יוסי ברבי יהודה קתני להו?

אמר ליה: אנא רובא דשחיטה קאמינא, דשמענא להו דפליגי.

הגרים שליש ושחט שליש והגרים שליש: רב הונא אמר רב: כשרה; רב יהודה אמר רב: טרפה.

רב הונא אמר רב 'כשרה': כי נפקא חיותא - בשחיטה קא נפקא (מיפק חיותא שליש אמצעי - ברוב סימן הוא);

רב יהודה אמר רב 'טרפה': בעינן רובא בשחיטה וליכא (הכי גרסינן: '*רב יהודה אמר רב 'טרפה': בעינן רובא בשחיטה*'. ולא גרסינן 'כי נפקא חיותא בעינן רובא בשחיטה': דהא רב יהודה - לאו במיפק חיותא תלי טעמא, דקאמר בסיפא 'שחט שליש והגרים שליש ושחט שליש כשרה' הואיל ורובא בשחיטה, ואף על גב דרובא קמא דהוא מיפק חיותא - לאו בשחיטה הוא).

שחט שליש והגרים שליש ושחט שליש: רב יהודה אמר רב 'כשרה'; אתו שיילוה לרב הונא, אמר להו 'טרפה' (מסברא דנפשיה אמרה, ולאו משמיה דרב - מדלא קאמר להו 'הכי קאמר רב טרפה', ורב יהודה אמרה משמיה דרב); שמע רב יהודה – איקפד, אמר: טריפנא ומכשר, ומכשרנא טריף!?

אמר רב הונא: שפיר קא מיקפד! חדא: איהו שמיע ליה מיניה דרב, ואנא לא שמיע לי; ועוד: האיכא רובא בשחיטה!

אמר ליה רב חסדא: לא תהדר בך,

(חולין יט,ב)

דאם כן מפסדת לה לקמייתא: התם מאי טעמא קא מכשרת? דכי נפקא חיותא - בהכשירה קא נפקא (דאם כן מפסדת לקמייתא דאמרת משמיה דרב 'הגרים שליש ושחט שליש והגרים שליש כשרה', אלמא לאו ברובא דשחיטה תליא אלא דניפוק חיותא בשחיטה, דהיינו שליש האמצע), הכא נמי: כי נפקא חיותא - בהגרמה קא נפקא (הכא נמי במיפק חיותא בעי למיתלי, ובהגרמה נפקא, וכל הנך 'הגרים' דקאמרי רב הונא ורב יהודה הכא - לאו בהגרמה דרבנן ורבי יוסי קאמרי, ולא אפלוגתייהו קיימי, דאם כן קשיא דרב הונא אדרב הונא: דאפילו בהגרים שליש ושחט שני שלישי - טריף רב הונא לעיל לדברי הכל, וכל שכן בהגרים שליש ושחט שליש והגרים שליש!? אלא ההיא - אפלוגתא דרבנן ורבי יוסי קיימא, ורב הונא משמיה דרב אסי קאמר לה, והא - אמוגרמת דשיפוי כובע קיימי כרבי חנינא, ורב הונא משמיה דרב קאמר לה).

איקלע רב נחמן לסורא, בעו מיניה: שחט שליש והגרים שליש ושחט שליש מהו?

אמר להו: לאו היינו דרבי אלעזר בר מניומי, דאמר רבי אלעזר בר מניומי: 'שחיטה העשויה כמסרק - כשרה' (דשחיטה זו יש לה שינים כמסרק)!

ודלמא במקום שחיטה (הוא דקא מכשר לה, בהגרמה חוץ למקום שחיטה לא מכשר רבי אלעזר בר מניומי)?

במקום שחיטה מאי למימרא?

מהו דתימא בעינן שחיטה מפורעת (מגולה ונכרת, כמו (במדבר ה,יח) 'ופרע את ראש האשה') וליכא? - קא משמע לן.

<סימן בכ"ד>

יתיב רבי אבא אחוריה דרב כהנא, ויתיב רב כהנא קמיה דרב יהודה, ויתיב וקאמר (רב כהנא קא בעי לה מרב יהודה): שחט שליש והגרים שליש ושחט שליש – מהו?

אמר ליה: שחיטתו כשרה (משום דרובא בשחיטה, ורב יהודה - לאו במיפק חיותא תלי טעמא, כדאמר לעיל).

הגרים שליש ושחט שליש והגרים שליש - מהו?

אמר ליה: שחיטתו פסולה.

שחט במקום נקב (שהיה חצי קנה פגום בצדו החיצון) – מהו?

אמר ליה: שחיטתו כשרה.

שחט ופגע בו נקב (שהיה חצי קנה פגום בצדו הפנימי לצד המפרקת) – מהו?

אמר ליה: שחיטתו פסולה.

אזל רבי אבא, אמרה קמיה דרבי אלעזר; אזל רבי אלעזר אמרה קמיה דרבי יוחנן, אמר ליה: מאי שנא?

אמר ליה: שחט במקום נקב נעשה כמי ששחט עובד כוכבים וגמר ישראל (דקא נפקא חיותא בידא דישראל; ובפלגא קמייתא לא מיטרפא, דפסוקת הגרגרת - שיעוריה ברובא); שחט ופגע בו נקב נעשה כמי ששחט ישראל וגמר עובד כוכבים (דפסול: דהא לא עביד ישראל שיעור שחיטה ברישא)!

קרי עליה (רבי יוחנן על רבי אלעזר) 'עובד כוכבים עובד כוכבים'! (לא שהיה קורא לו 'עובד כוכבים', אלא ליגלג עליו עובד כוכבים עובד כוכבים, כלומר: בשחיטת עובד כוכבים אתה תולה טעמך, וכל היום אתה יכול לומר 'עובד כוכבים עובד כוכבים' - ואין הטעמים דומים, כדמפרש רבא:)

אמר רבא: שפיר קרי עליה 'עובד כוכבים עובד כוכבים': בשלמא התם (שחט ישראל וגמר עובד כוכבים פסולה), מדהוה ליה לישראל למשחט רובא (שהיה הקנה שלם לפניו) ולא שחט (אלא חציו - לאו מידי עבד, דחיותא בחצי קנה לא נפקא, והוה ליה כקנה שלם), כי נפקא חיותא - בידא דעובד כוכבים קא נפקא (וכי אתא עובד כוכבים בתריה - דמי כמאן דעביד כולה, דהא חיותא בידיה נפקא); אלא הכא (דשחט ופגע בנקב) - מכדי משחט שחיט (כל הנמצא בה, וטרפות בחצי קנה לא הוי, והויא לה תחילה כקנה שלמה, והרי שחוט לפנינו), מה לי במקום נקב מה לי פגע בו נקב?

משנה:

השוחט מן הצדדין (לצד הצואר) שחיטתו כשרה (ואפילו לכתחלה נמי; ואיידי דבעי למתני 'המולק מן הצדדין' תנא נמי 'השוחט' - בדיעבד);

המולק מן הצדדין - מליקתו פסולה (דבמליקה כתיב [ויקרא ה,ח] 'ממול ערפו', דהיינו מאחוריו).

[נראה לי שפירוש 'ממול' הכוונה למקום שמתקפל, ומלשון מלילה, כמו 'לערב ימולל ויבש' [תהלים צ,ו], ואולי יש להבין כאילו כתוב בחולם: 'מוֹל ערפו', מקום שעורפו מתקפל. וכן למדנו במנחות צח,ב ברייתא מספרי בהעלותך פסקא נט פירוש 'אל מול פני המנורה' [במדבר ח,ב] שהיו מצדדין פניהם כלפי נר אמצעי; וכן במנחות פח,ב: אמר רב הונא בריה דרב יהודה אמר רב ששת: 'נר שבמקדש (נרות הקבועים במנורה, שמדליק בהן, שקורין קרושוליי"ש [הכלי – הכוס - המחזיק את השמן ואת הפתילה] רש"י כתב יד: נרות של מנורה, שבהן נותנין את השמן והפתילה) - של פרקים (חליות) הוה' (לא שהיה יכול ליטלן, אלא מן המנורה עצמה היו הנרות, כדכתיב 'מקשה ' [שמות לז,יז], אלא היינו **של פרקים**: שהיו קנים שבהם הנרות קבועים דקים הרבה, והיה יכול לכופפן ולהטותן למטה בשעת הטבה, ולהשליך הדשן חוץ, ולזוקפה בשעת הדלקה. ענין אחר '**של פרקים**': שהנרות היו קבועות במנורה, אבל היה כסוי שלהן כסוי מלמעלה כמין טס שהיה יכול ליטלו כל שעה שירצה, והיינו **של פרקים**)]

השוחט מן העורף (ממול העורף; מוקי לה בגמרא כלומר: מאחורי הצואר) - שחיטתו פסולה (ובגמרא מוקמינן לה בשלא החזיר הסימנין אחורי העורף, אלא חתך המפרקת עד שהגיע לסימנין, וקודם שהגיע לסימנין - נטרפה בשבירת המפרקת; ואף על גב דבמליקה כשרה - התם הוא, דכולה מתחילה ועד סוף הוי מן המליקה, והוי כשאר שוחט שנוקב את הוושט מעט מעט עד שגומרת שחיטתה; אבל שוחט מן העורף - כיון דשחיטה לאו הכי גמירי - לא הוי שבירת המפרקת מן השחיטה, ואיטרפא לה; ו'השוחט מן הצדדין' דקתני רישא - אפילו בדלא אהדר, דהא מישחטי סימנין שפיר קודם חתיכת מפרקת);

המולק מן העורף (וחתך בשר ומפרקת עד שהגיע לסימנין) - מליקתו כשירה (דזו היא מצות מליקתו לכתחלה, וכדתניא לקמן (דף כא.) בברייתא: '*חותך שדרה ומפרקת בלא רוב בשר, עד שמגיע לוושט או לקנה* כו'; ואיידי דתנא 'השוחט מן העורף פסולה' - דאפילו בדיעבד - תנא נמי המולק בדיעבד).

השוחט מן הצואר (תחת הגרון קרי 'צואר', והיא דרך רוב השחיטות) - שחיטתו כשרה;

המולק מן הצואר מליקתו פסולה;

שכל העורף (כל מול העורף) כשר למליקה, וכל הצואר כשר לשחיטה;

נמצא כשר בשחיטה - פסול במליקה, כשר במליקה - פסול בשחיטה.

גמרא:

מאי 'עורף'? אילימא עורף ממש (מה שיש מן העורף אחורי הפרצוף קרי 'עורף', כדיליף לקמן, בסמוך להדי: פנים כנגד פנים) - מאי אריא שוחט? אפילו מולק נמי! (ויקרא ה,ח) [והביא אתם אל הכהן והקריב את אשר לחטאת ראשונה ומלק את ראשו] ממול ערפו [ולא יבדיל] אמר רחמנא, ולא ערפו!

אלא מאי 'עורף' - ממול עורף, כדקתני סיפא 'כל העורף כשר למליקה' (ואי בעורף ממש - מאי 'כל העורף'? והרי דבר מועט הוא! אלא שמע מינה 'מול עורף' קאמר, שהוא ארוך).

מנהני מילי?

דתנו רבנן [ספרא ויקרא דבורא דחובה פרשתא י פרק יח משנה ז]: (ויקרא ה,ח) [והביא אתם אל הכהן והקריב את אשר לחטאת ראשונה ומלק את ראשו] *ממול ערפו* [ולא יבדיל] *- מול הרואה את העורף, וכן הוא אומר:* (במדבר כב,ה) [וישלח מלאכים אל בלעם בן בעור פתורה אשר על הנהר ארץ בני עמו לקרא לו לאמר הנה עם יצא ממצרים הנה כסה את עין הארץ] *והוא יושב ממולי* (אלמא כל היכא דכתיב 'מול' - לאו עליו ממש הוא, אלא בראייתו: דהא לאו עליו ממש היו יושבים, אלא בראייתו: שהיה בלק רואה אותם) [עד כאן הספרא], ואומר (ירמיהו ב,כז) [אמרים לעץ אבי אתה ולאבן את ילדתני] כי פנו אלי עורף ולא פנים [ובעת רעתם יאמרו קומה והושיענו].

מאי '*ואומר*' (הא נפקא ליה שפיר מ'והוא יושב ממולי', ומהאי קרא בתרא לא משתמע דמול עורף דקרא - לאו עורף ממש הוא, דהאי קרא לא משמע לן אלא מקום עורף היכא)?

וכי תימא עורף גופיה לא ידעינן היכא (כלומר: אם תאמר השתא דאמרת דקרא היינו רואה את העורף, אכתי לא ידעינן עורף מאי ניהו) דנדע מול דידיה היכא - תא שמע (מדכתיב) כי פנו אלי עורף ולא פנים (ולא כתיב 'כי פנו אלי עורף ולא צואר', דהיינו גרון -), מכלל דעורף (שמע מינה 'עורף' דקרא - לאו כנגד הגרון הוא, אלא) להדי פנים (כנגד הפנים, ומול הרואה את העורף הוי 'כנגד הגרון').

אמרי בני רבי חייא: מצות מליקה: מחזיר סימנים לאחורי העורף ומולק (וחותך הסימנין לבדן). (ולקמיה מותיב לה ממתניתין.)

איכא דאמרי '**אף** מחזיר' (מצותו למלוק שדרה ומפרקת כולה תחלה, עד שמגיע לסימנין; ואם החזיר הסימנין ומלקן לבדן - אף זו היא מצותה), ואיכא דאמרי מחזיר דוקא (ואם לא החזיר, אלא חתך השדרה - פסולה); ומסתברא כמאן דאמר (דבני רבי חייא) 'אף מחזיר' (אמרו);

ממאי?

(דאי דוקא מחזיר אמרו, הויא מתניתין תיובתייהו,) מדקתני 'השוחט מן העורף שחיטתו פסולה, המולק מן העורף מליקתו כשרה' -

(חולין כ,א)

ואי סלקא דעתך 'מחזיר דוקא' (ומתניתין, דקתני 'מליקה כשרה' - בשהחזיר קמיירי, דאי לא החזיר - פסולה) - מאי איריא מולק? אפילו שוחט נמי (שוחט אמאי פסולה? מאי שנא עורף מצדדין)! אלא לאו שמע מינה '**אף** מחזיר' (קאמרי), ומתניתין - בדלא אהדר (ולא הויא מתניתין לא תיובתייהו ולא סייעתייהו)!

אמר רבי ינאי: יקבלו הרובין (הנערים בני רבי חייא) את תשובתן, דקתני: '*נמצא כשר בשחיטה - פסול במליקה, כשר במליקה - פסול בשחיטה*', למעוטי מאי (אי משום דעורף פסול בשחיטה וכשר למליקה, וצואר כשר לשחיטה ופסול במליקה - הא תנא ליה)? לאו למעוטי מחזיר סימנין לאחורי העורף, דלא (דכשר בשחיטה ופסול במליקה?)? (ואיידי דתנא כשר בשחיטה ופסול במליקה - תנא נמי כשר במליקה פסול בשחיטה.)

אמר רבה בר בר חנה: לא! למעוטי שן וצפורן (ומשום סיפא נקט לה 'כשר במליקה פסול בשחיטה': למעוטי שן מחוברת וצפורן מחוברת, דפסולה בשחיטה, והכי קאמר: כשר במליקה - כגון צפורן מחוברת - פסול בשחיטה, וכיון דאשמועינן צפורן - הוא הדין לשן: דטעמא משום מחובר הוא; ואיידי דתנא סיפא - תנא נמי רישא).

שן וצפורן בהדיא קתני להו!? (לעיל (דף טו:) במתניתין: '*חוץ ממגל קציר והמגירה והשינים והצפורן*' ואוקמינן במחוברת)!?

(ואית דמפרשי דמרישא ממעט שן תלושה וצפורן תלושה, דכשר בשחיטה ופסול במליקה, ולא היא: דאם כן למה הוזכר שן וצפורן? לימא הכי 'למעוטי תלוש דפסול במליקה'!? אלא תלוש לאו מילתא היא דנימא כשר בשחיטה ופסול במליקה, דהא בתלוש לא מיקריא 'מליקה', ואפילו מליקה פסולה לא מיקריא, דהא פירש לן קרא דמליקה בעצמו של כהן היתה; ובכלי לא מיקריא 'מליקה': דלא אשכחן בכלי דמיקריא מליקה;

ומנא תימרא דמליקה בעצמו של כהן? דתניא בשחיטת קדשים בפרק 'קדשי קדשים' (דף סה.) 'והקריבו הכהן אל המזבח ומלק - וכי תעלה על דעתך שזר קרב גבי מזבח? אלא מגיד שלא תהא מליקה אלא בעצמו של כהן';

ולההוא לישנא פרכינן 'שן וצפורן בהדיא קתני להו' בתורת כהנים, כדפרישית, והא נמי ליתא: דלא פרכינן 'בהדיא קתני לה' אלא אם כן שנויה במשנה, דרוב ברייתות שבתורת כהנים ושבתוספתא - שְׁנָאוּם חכמים במשנתינו, ולא פרכינן הכי אלא היכא דסתם במתניתין תרי זמני, או בחד מסכתא או בתרתי.)

אלא אמר רבי ירמיה: למעוטי מוליך ומביא (דכשר בשחיטה ופסול במליקה; ומשום רישא נקט לה, ואיידי דתנא רישא תנא סיפא).

הניחא למאן דאמר מוליך ומביא במליקה פסול (פלוגתא דרב הונא ורבה היא לקמן בשמעתין), אלא למאן דאמר כשר מאי איכא למימר?

בני רבי חייא סברי לה כמאן דאמר מוליך ומביא במליקה פסול (ומוקמינן למתניתין למעוטי מוליך ומביא).

אמר רב כהנא: מצות מליקה קוצץ ויורד (בלא הולכה והובאה), וזו היא מצותה.

סבר רבי אבין למימר: קוצץ ויורד – אִין, מוליך ומביא – לא; אמר ליה רבי ירמיה: כל שכן דמוליך ומביא במליקה כשר (דכל כמה דלא ממעט קרא בהדיא, כדממעט סכין וצואר כי עביד מליקה בשחיטה - טפי עדיף); ומאי 'זו היא מצותה' - אימא 'אף זו היא מצותה'.

אמר רבי ירמיה אמר שמואל: 'כל הכשר בשחיטה - כנגדו בעורף כשר במליקה' (שמואל - לאו בהלכות שחיטה איירי, דאם כן איכא למפרך טובא: דאי סבר מוליך ומביא במליקה פסול - הא איכא מוליך ומביא דכשר בשחיטה ופסול במליקה, ואיכא תלוש! ואי קסבר מוליך ומביא במליקה כשר, וכל שכן קוצץ ויורד, כדאמרינן - קשיא סיפא: דדייקינן 'הא פסול פסול', והא איכא קוצץ ויורד דפסול בשחיטה וכשר במליקה! אלא שמואל - בהכשר מקום שחיטה קא מיירי: כל מקום הראוי בצואר לשחיטה - ראוי למליקה לעומתו מאחוריו במול עורף).

(ופרכינן:) הא פסול בשחיטה פסול במליקה (דעל כרחין שמואל משום הך דיוקא נקט לה: דאי משום היא גופה, לאשמועינן דכל מול העורף כשר למליקה - הא בהדיא תני לה במתניתין! אלא שמואל פסול אתא לאשמועינן), למעוטי מאי (דכיון דפסול בשחיטה יהא פסול במליקה - למעוטי למעלה מן הצואר דפסול במליקה לא אצטריך, דהיינו עורף ממש, ובהדיא כתיב 'ממול ערפו' ולא ערפו)?: אילימא למעוטי עיקור סימנין (דכיון דאין אותו צואר כשר לשחיטה - אין עורף כנגדו כשר למליקה) - והא תני רמי בר יחזקאל: אין עיקור סימנין בעוף (דאפילו לשחיטה כשר)!?

אמר רב פפא: למעוטי ראשו.

'ראשו'?: פשיטא (קרא בהדיא כתיב): (ויקרא ה,ח) [והביא אתם אל הכהן והקריב את אשר לחטאת ראשונה ומלק את ראשו] ממול ערפו [ולא יבדיל] אמר רחמנא, ולא בראשו!?

מאי 'ראשו' - שיפוי ראשו (משהתחיל הראש לשפע והוא נמי שיפע מליקתו): כגון דנקט משיפוי ראשו והגרים ואזל עד דמטא תתאי (לסימנים, נגד מקום שחיטה, וגמר רוב מליקתו שם: דאי עבד רובא בשיפוי הראש - דהיינו עורף ממש - לא איצטריכא ליה לשמואל, דהא 'מול' בהדיא כתיב! אלא מיעוטא הוא דעבד התם, ואשמועינן שמואל דכי היכי דמיפסלא שחיטה משום התחלת אותו מקום), וכדרב הונא אמר רב אסי, דאמר רב הונא אמר רב אסי: 'הגרים שליש ושחט שני שליש – פסולה' (אף על גב דרובא במקום שחיטה - מיפסלא נמי מליקה).

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: הא דתני רמי בר יחזקאל 'אין עיקור סימנין בעוף' - לא אמרן אלא למאן דאמר 'אין שחיטה לעוף מן התורה (אלא מדברי סופרים; רבי אלעזר אמרה בפרק 'השוחט' (לקמן דף כח.))',

(חולין כ,ב)

אבל למאן דאמר 'יש שחיטה לעוף מן התורה' (מתורה שנמסרה למשה על פה, דהיינו הלכה למשה מסיני) - יש עיקור (ורבי אמרה, דפליג אדרבי אלעזר בפרק 'השוחט' (לקמן דף כח.), '*דתניא: רבי אומר: 'וזבחת ... כאשר צויתיך'* [דברים יב,כא] *- מלמד שנצטווה משה -*' - על הלכות שחיטה בעל פה, ואף על פי שלא כתבו בתורה – '*על הוושט, ועל הקנה, ועל רוב אחד בעוף, ועל רוב שנים בבהמה*' - אלמא יש שחיטה לעוף).

אמר ליה: אדרבה! איפכא מסתברא: למאן דאמר יש שחיטה לעוף מן התורה (דיליף ליה התם בהיקישא מ'זאת תורת הבהמה והעוף' [ויקרא יא,מו], וגמר לעוף מבהמה - מצי למימר דכיון דהוזכרה שחיטת העוף בסיני - דהא היקישא בסיני נאמרה) - איכא למימר דהכי אגמריה (רחמנא למשה על פה): דאין עיקור (לענין עיקור לא ליהוי כבהמה); ואפילו למאן דאמר כבהמה - לענין עיקור לא ליהוי כבהמה! אלא למאן דאמר אין שחיטה לעוף מן התורה, אלא מדברי סופרים - מהיכא גמירי לה? – מבהמה; כולה מילתא כבהמה (כלומר: אהיכא סמכי דאנן דתקון ליה שחיטה? מבהמה גמרו, הילכך כולה מלתא כבהמה תקון).

אמר רבינא: אמר לי רבין בר קיסי (שם חכם): הא דתני רמי בר יחזקאל 'אין עיקור סימנין בעוף', לא אמרן אלא במליקה (דכיון דדרסה וחלדה לא פסלי בה - עיקור סימנים נמי לא פסלי בה), אבל בשחיטה - יש עיקור.

והאמר רבי ירמיה אמר שמואל: 'כל הכשר בשחיטה - כנגדו בעורף כשר במליקה (כל הצואר הכשר לשחיטה - כשר למליקה מאחוריו)', הא פסול - פסול (ואי צואר שנעקרו סימנין פסול לשחיטה - היכי מתכשר במליקה)?

ההוא (דרבי ירמיה) פליגא (אדרבין בר קיסי: דרבי ירמיה סבר דאף לשחיטה אין עיקור).

(ולית הילכתא כמתניתא דרמי בר יחזקאל, דהא תניא בפירקין דלקמן (דף כח.) '*שחט את הוושט ואחר כך נשמטה הגרגרת – כשרה; נשמטה הגרגרת ואחר כך שחט את הוושט – פסולה; שחט את הוושט ונמצאת הגרגרת שמוטה, ואין ידוע אם קודם שחיטה נשמטה או לאחר שחיטה - זה היה מעשה ואמרו 'כל ספק בשחיטה פסולה'*' - אלמא יש עיקור בעוף, דהא בעוף קמיירי, מדקתני 'שחט את הוושט ואח"כ נשמטה הגרגרת כשרה': דעוף הכשרו בסימן אחד! ואי קשיא לך מתניתא אמתניתא, דהא דרמי בר יחזקאל - מתניתא היא, תריץ: הא כמאן דאמר יש שחיטה בעוף מן התורה, וכיון דלא איפסיק הילכתא - קיימא לן בשל תורה הלך אחר המחמיר.)

אמר זעירי: נשברה מפרקת ורוב בשר עמה (ורוב בשר שעל המפרקת מאחורי הצואר נפסקה עמו) - נבלה (ומטמאה מיד, אף על פי שהיא מפרכסת, דמתה ממש היא, ושחיטה דלאחר מכאן לא מטהרה לה מידֵי נבלה).

אמר רב חסדא: אף אנן נמי תנינא [זבחים פ"ז מ"ה]: '*מלק* (עוף קדשים) *בסכין* (נבלה היא) *...* (והאוכל נבלת עוף טהור) *מטמא בגדים אבית הבליעה*' (שהוא לבוש בשעה שבולעה, ולא בגדים שקודם לכן ולא בגדים שלבש אחר שהיא במעיו, ואין לה טומאת מגע לגמרי - אלא טומאת בליעה זו לבדה; וכולה ילפינן לה בתורת כהנים [ספרא שמיני פרשתא י משנה ז] מ'נבלה וטרפה לא יאכל לטמאה בה' (ויקרא כב,ח) וכתיב נמי (ויקרא יז,טו) 'והנפש אשר תאכל נבלה וטרפה באזרח ובגר וכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב וטהר' - ובעוף משתעי קרא, דתניא (לקמן דף ק) '*יכול תהא נבלת בהמה מטמאה אבית הבליעה*' - כגון תחב לו חבירו בבית בליעתו והוא לא נגע בה: שלא נטמא במגעה, וטומאת בית הסתרים לא מטמיא טומאת מגע, ובטומאת משא נמי אינו טמא: שלא זז עד שבלעה? '*תלמוד לומר: 'לא יאכל לטמאה בה'*' 'בה' משמע מיעוטא: מי שאין לה טומאה אלא אכילתה, כדכתיב 'לא יאכל' וכתיב 'בה', כלומר: בזו בבליעה ולא באחרת, יצאת נבלת בהמה שמטמאה במגע, כדכתיב (ויקרא יא,לט) 'והנוגע בנבלתה [יטמא עד הערב]', הלכך על כרחך בעוף משתעי; יכול נבלת העוף תטמא מן הכתוב מהאי קרא, ונבלת בהמה מקל וחומר: מה העוף שאינו מטמא במגע ובמשא מטמא בבית הבליעה, בהמה שמטמאה כו'? - תלמוד לומר 'בה' בה אתה מיטמא בבית הבליעה, ואי אתה מיטמא בנבלת בהמה בבית הבליעה; ואם כן למה נאמר בבהמה 'והאוכל מנבלתה' (שם)? - ליתן שיעור לנוגע ולנושא כשיעור אכילה, דהיינו כזית; וכולה מילתא מפרש התם: דאין לה טומאה לנבלת עוף טהור אלא זו בלבד), ואי אמרת (נשברה מפרקת ורוב בשר עמה) טרפה הויא (טרפה בעלמא הוה, ולא נבלה, והא מליקת סכין - כיון דלאו מליקה היא - הוה כשובר מפרקתו, כשמגיע לסימנין וחותכן בסכין - הרי זו כשוחט את הטרפה, וקיימא לן ב'העור והרוטב' (לקמן דף קכח:) 'טרפה ששחטהּ אינה מטמאה' ואף על גב דבשל מוקדשים אמרינן התם (קכג:) דמטמאה; והאי עוף נמי - דקדשים היא - ההיא מדרבנן היא, ובהמה, אבל טומאת בית הבליעה דעוף - דמדאורייתא היא - לית לה, דהתם אמרינן דטומאה מדרבנן בעלמא הוא) [שהרי] מליקתה זו היא שחיטתה (דהא בסכין היה, וכשר לשחיטה) - תהני לה סכין (כשמולק הסימן בסכין) לטהרה מידי נבלה!? (ואי קשיא: לותביה ממתניתין, דקתני במתניתין 'השוחט מן העורף שחיטתו פסולה' - טעמא משום שבירת מפרקת היא, ואיכא למימר דטרפה היא, ולא נבלה;)

אמרי: התם - משום דלאו שחיטה היא כלל.

מאי טעמא?

רב הונא אמר: מפני שהוא מחליד (לאחר שנתפרקו פרקי העצם - ננעץ הסכין תחת העצם, לפי שאין העצם מתפשט לכאן ולכאן כדרך שאר בית השחיטה כשחותכין אותו, אלא עומד במקומו; וכשחותך הסכין תחת העצם - הויא לה 'חלדה').

רבא אמר: מפני שהוא דורס (ממש, ולא מוליך ומביא, כדאמרן לעיל (דף כ.) '*קוצץ ויורד וזו היא מצותה*').

מאן דאמר 'מפני שהוא מחליד', מאי טעמא לא אמר 'מפני שהוא דורס'?

קסבר מוליך ומביא במליקה כשר (וההיא דמלק בסכין - סתמא קתני, לא שנא קוצץ ויורד ולא שנא מוליך ומביא);

ומאן דאמר 'מפני שהוא דורס', מאי טעמא לא אמר 'מפני שהוא מחליד'?

אמר לך: חלדה היכי דמי? - כחולדה הדרה בעיקרי בתים (קרו"ט בלעז), דמכסיא; הכא - הא מיגליא (דאף על פי שאין העצם מתפשט כל כך לגלות בית השחיטה - מיהו הסכין נראה ומגולה כל זמן חתיכתו).

אמר רבא: אי קשיא לי (בהא מילתא דזעירי) - הא קשיא לי: וכי מתה עומד ומולק? (כיון דאמרת 'נבלה' - אלמא מתה היא; הא דאמר רחמנא 'מליקה כשרה בקדשים' ובעינן חתיכת סימנין, כדלקמן (דף כא.), וכי לאחר שהיא כמתה בשבירת העצם ורוב בשר - למה עומד ומולק שוב הסימנין? אי אמרת בשלמא טרפה בעלמא הואי אי נשברה בלא מליקה, אבל חיותא מיהא אית בה - משום הכי הויא מליקת סימנין מליקה; וטרפה ליכא למימר, שזה דרך הֶכְשֵׁרָהּ: דאם לא שהה והניחה לאחר שעשה בה מעשה - אין כאן טרפות! וכן בכל השוחטין: משנקב הוושט יש כאן מעשה טרפה, וכי גמר שחיטתו מיתכשרא אם לא שהה שיעור שהייה; אלא לזעירי - דחשיב לה מתה - מה הוא עומד ומולק?)

אמר ליה אביי: ותקשי לך עולת העוף (דאמרינן לקמן בשמעתין) דבעיא שני סימנין - וכי מתה עומד ומולק (דהא ודאי עוף - בחד סימן מתה, ואמאי מעכב שני)?

אמר ליה: התם - (לאו משום מליקה הוא, אלא) כדי לקיים בה מצות הבדלה (כדילפינן לקמן בשמעתין, מ'ומלק ... והקטיר' [ויקרא א,טו]: מה הקטרה הראש בעצמו והגוף בעצמו - אף מליקה הראש בעצמו והגוף בעצמו)!

אי הכי - עור נמי (לבדיל, ויחתוך כל הראש! אלמה תניא לקמן (דף כא:) שנים לרבנן ורוב שנים לרבי אלעזר בר רבי שמעון, אבל עור - ליכא למאן דאמר)!?

כל המעכב בשחיטה - מעכב בהבדלה, וכל שאינו מעכב בשחיטה - אינו מעכב בהבדלה (עור אינו מעכב בשחיטה: שאילו קודם שחיטה ניטל כל העור – כשרה; אבל סימנין - שחיטה תלה בהו רחמנא, ולכתחלה כולהו בעי, כדתנן לקמן ב'השוחט' (דף כז.), הלכך גבי הבדלה - מעכבי).

והא מיעוט סימנין לרבנן (דפליגי לקמן בשמעתין אדרבי אלעזר בר רבי שמעון, ואמרי דלא תסגי ברוב שנים אלא אם כן גמר כולן, ואף על גב) דלא מעכבי בשחיטה ומעכבי בהבדלה? -

אלא אימא 'כל שישנו בשחיטה - ישנו בהבדלה, וכל שאינו בשחיטה - אינו בהבדלה';

(חולין כא,א)

מכל מקום קשיא (וכי מתה עומד ומולק)!?

אמר רבא: אימא 'וכן הוא עושה: חותך שדרה ומפרקת בלא רוב בשר (רוחב הבשר של מפרקת)' (דאכתי לאו מתה היא, דהא זעירי - 'מפרקת ורוב בשר' קאמר).

כי סליק רבי זירא - אשכחיה לרבי אמי דיתיב וקאמר לה להא שמעתא (דזעירי); אמר ליה: וכי מתה עומד ומולק (הואיל ומתה – חֲשׁוֹב: כל מליקות דאמר רחמנא דבעי לחתוך סימנים - וכי מתה עומד ומולק)? (דניאל ד,טז) אשתומם כשעה חדא (שתק והיה מחשב מה יענה)!

אמר ליה: אימא 'כך הוא עושה: חותך שדרה ומפרקת בלא רוב בשר.

תניא נמי הכי: '*כיצד מולקין חטאת העוף?* (בחטאת העוף כתיב 'ולא יבדיל' גבי שמיעת הקול בויקרא [ה,ח]; הילכך בחד סימן סגי: דעוף הכשרו בסימן אחד) *- חותך שדרה ומפרקת בלא רוב בשר, עד שמגיע לוושט או לקנה; הגיע לוושט או לקנה - חותך סימן אחד או רובו, ורוב בשר עמו* (לאחר מליקת הסימן)*; ובעולה* (דבעי הבדלה, כדלקמן) *- שנים או רוב שנים.*' מני? (פלוגתא דרבי אלעזר בר רבי שמעון ורבנן לקמן בשמעתין:) אי רבנן - הא אמרי 'שנים דוקא'? אי כרבי אלעזר בן רבי שמעון - האמר 'רוב שנים' (דוקא, ולא יותר, כדקתני לקמן (דף כב.) דבעינן שיהא אוחז בראש ובגוף כשהוא מזה)!? [אולי כבני רבי חייא שאומרים לסובב את הסימנים לאחורה ולמלוק?]

אימא שנים לרבנן, רוב שנים לרבי אלעזר בן רבי שמעון.

ואיבעית אימא: הא והא רבי אלעזר בן רבי שמעון, ומאי 'שנים' - שדומין לשנים (דלכתחלה בעינן שיחתוך רוב להדיא: שיהא נראה לעינים שהוא רוב, או רוב שנים ואפילו רוב מצומצם).

אמר רב יהודה אמר שמואל: נשברה מפרקת (באדם) ורוב בשר עמה - מטמא באהל; ואי תימא אותו מעשה דעלי - מפרקת בלא רוב בשר הואי (וקרי ליה מת [להלן]: 'ותשבר מפרקתו וימת'); זקנה שאני, דכתיב (שמואל א ד,יח) ויהי כהזכירו את ארון האלהים ויפול מעל הכסא אחורנית בעד יד השער ותשבר מפרקתו וימת כי זקן האיש וכבד [והוא שפט את ישראל ארבעים שנה].

אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יוחנן: קרעו כדג - מטמא באהל (ואפילו מפרכס).

אמר רבי שמואל בר יצחק: ומגבו.

אמר שמואל: עשאה גיסטרא (שחתכה לרחבה, או בצוארה כולו, או בשדרה עד החלל; כל דבר החלוק לשנים קרי 'גיסטרא') – נבלה.

אמר רבי אלעזר: ניטל הירך (ממקום חיבורו בבוקא דאטמא) וחלל שלה <ניכר> (כלומר: לא שניטל העצם עם קצת הבשר הפנימי ונשאר בשר העליון והעור עד חצי הירך או שלישיתו וחופה את המכה - דהתם 'טרפה' הוא דהויא, כדתנן חולין פ"ד מ"ו, לקמן דף עו.) '*בהמה שנחתכו רגליה*' דהיינו אחרונים '*מן הארכובה ולמעלה - טרפה*'; אבל כשנטל כל הבשר עד שנראית גופה של מקום החתך כעין חלל: קיבדור"א בלע"ז) – נבלה (ואפילו בחייה מטמאה).

היכי דמי חלל שלה ניכר?

אמר רבא: כל שרבוצה ונראית חסרה (דרך הבהמה לרבוץ על יריכה ומתכסת יריכה ברביצתה, ואם נראית חסרונה כשהיא רבוצה [- נבלה]).

תנן התם: '*הותזו ראשיהן* (בשמנה שרצים קמיירי, בסדר טהרות [אהלות פ"א מ"ו]) *- אף על פי שמפרכסין – טמאים* (דכיון דעשויין גיסטרא אף על פי שלא הובדלו לגמרי, כדמפרש ואזיל - הרי הם כמתים) *כזנב הלטאה שמפרכסת* (כלומר: דאף על פי שמפרכסת - אין זה חיות, שהרי זנב הלטאה: חותך אותה לגמרי והיא מפרכסת: חיתוך הזנב מפרכס)'.

מאי 'הותזו'? ריש לקיש אמר: הותזו ממש; רבי אסי אמר רבי מני: כהבדלת עולת העוף.

אמר ליה רבי ירמיה לרבי אסי: כהבדלת עולת העוף לרבנן (דבעו כל הסימנין), ולא פלגיתו (את וריש לקיש, דהיינו נמי הותזו ממש)? או דלמא כהבדלת עולת העוף לרבי אלעזר בן רבי שמעון, ופלגיתו?

אמר ליה: כהבדלת עולת העוף לרבי אלעזר בן רבי שמעון, ופליגינן.

איכא דאמרי (דבהדיא אמר רב אסי למילתיה כהבדלת רבי אלעזר בן רבי שמעון, ולא בעי רבי ירמיה מיניה): רבי שמעון בן לקיש אמר הותזו ממש, רבי אסי אמר רב מני כהבדלת עולת העוף לרבי אלעזר בן רבי שמעון: ברוב שנים.

מאי רבנן ומאי רבי אלעזר בן רבי שמעון?

דתניא: '(בעולת העוף של חובה כתיב, גבי שמיעת הקול, כשהוא מביא בדלות; בפרשה עליונה כשהוא מביא בעשירות דיבר בחטאת בהמה) (ויקרא ה,י) '*ואת השני יעשה עולה כמשפט* [וכפר עליו הכהן מחטאתו אשר חטא ונסלח לו](משמע שקצוב המשפט במקום אחר; ואהיכא קאי? - אחטאת בהמה, דלעיל קאי, שהרי עולה זו באה חליפין לה; הלכך לה אקשה, ויליף מיניה, כדמפרש לקמיה: דאינה באה אלא מן החולין כו') *- כמשפט חטאת בהמה;*

*אתה אומר כמשפט חטאת בהמה - או אינו אלא כמשפט חטאת העוף* (שלא תיטען הבדלה במליקתה, כדכתיב בחטאת העוף 'ממול ערפו ולא יבדיל' [ויקרא ה,ח])?

*כשהוא אומר* (בעולת העוף של נדבה) *'והקריבוֹ'* [ויקרא א,טו: והקריבוֹ הכהן אל המזבח ומלק את ראשו והקטיר המזבחה ונמצה דמו על קיר המזבח](מדלא כתיב 'הקריב' אלא 'והקריבו' משמע חלוקה הקרבתו של זה מהקרבת אחרים:) *- חלק הכתוב בין חטאת העוף לעולת העוף* (גילה לך הכתוב שלא תלמד מליקת עולה ממליקת חטאת)*, ומה אני מקיים 'כמשפט'? - כמשפט חטאת בהמה: מה חטאת בהמה אינה באה*

(חולין כא,ב)

*אלא מן החולין* (ולא ממעות מעשר שני; ולקמן (דף כב.) יליף לה בחטאת גופה מנלן) *וביום* (שאין חטאת קרבה אלא ביום, כדכתיב בפרשת יום הכפורים: (ויקרא טז,ל) 'כי ביום הזה יכפר עליכם וגו') *ובידו הימנית* (שאין עבודותיו כשרות אלא בימין, דכתיב בה (ויקרא ד פסוקים כה, לד) 'ולקח הכהן מדם החטאת באצבעו' וקיימא לן במנחות בפרק קמא (דף י.) '*כל מקום שנאמר אצבע וכהונה אינו אלא ימין*') *- אף עולת העוף אינה באה אלא מן החולין וביום ובידו הימנית;* (ואי קשיא: למה ליה להאי תנא למימר 'כמשפט חטאת בהמה'? לוקמיה אחטאת העוף, דסליק מיניה, ולילף להא מילתא: מה חטאת העוף מן החולין כו' - דהא כולהו נמי איתנהו בה, וחלוק ד'והקריבו' - למלתיה אתא, כדאמר: חלוקה עולה מחטאת לענין הבדלה? - לאו פירכא היא: דהא חטאת העוף לא כתיבא ביה חולין בהדיא, אלא בבהמה כתיב, כדלקמן, ובהיקש ילפא: מדאיקרי 'חטאת'; ודבר הלמד בהיקש אינו חוזר ולומד בהיקש בקדשים, דקיימא לן (זבחים דף מט:): 'בכל התורה למידין למד מלמד - חוץ מקדשים')

*אי מה להלן* (בהמה כשרה) *ברוב שנים, אף כאן* (עולת העוף) *ברוב שנים?*

*תלמוד לומר* (בעולת נדבה): [ויקרא א,טו: והקריבוֹ הכהן אל המזבח] *ומלק* [את ראשו] *והקטיר* [המזבחה ונמצה דמו על קיר המזבח]' (*וכי אפשר לומר כן: מאחר שהוא מקטיר הוא מוצה? אלא מולקו כדרך הקטרתו: מה הקטרה הראש בעצמו והגוף בעצמו* כו' - כך שנויה בתורת כהנים [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ז משנה ה], והתם [משנה ו] מפרש: '*מנין להקטרה שהראש בעצמו והגוף בעצמו? כשהוא אומר לאחר הקטרה זו 'ושסע אותו בכנפיו* [לא יבדיל]  *והקטיר אותו'* [ויקרא א,יז] *- הרי הקטרת הגוף אמורה, הא מה אני מקיים הקטרה ראשונה? - בהקטרת הראש*' אלמא שתי הקטרות הן, והשסוע מבדיל ביניהן) *מה הקטרה הראש בעצמו והגוף בעצמו - אף מליקה הראש בעצמו והגוף בעצמו* (והיינו 'שנים'; ואפילו מחובר בעור - הבדלה חשיבא, כדאמרן לעיל (דף כ:); דבמליקה כתב רחמנא הך הבדלה, ומליקה כשחיטה, וכל שישנו בשחיטה ישנו בהבדלה, ועור שאין שחיטה נזכרת בו - בהבדלה נמי לא מעכב)*.*

(ולקמן (דף כב.) פריך: כיון דנפקא ליה הבדלה בעולה מהכא – למה לי 'והקריבוֹ' לחלק בין חטאת לעולה? הא הכא בהדיא כתיב דיבדיל והכא בהדיא כתיב דלא יבדיל!?)

*רבי ישמעאל אומר: 'כמשפט': כמשפט חטאת העוף* (דסליק מיניה, ולהכי אתקש: משום דבחטאת כתיב (ויקרא ה,ח) 'ממול ערפו' ובמליקת עולת נדבה לא כתיב אלא 'ומלק את ראשו והקטיר' (ויקרא א,טו), ואין מליקה כתיב בעולה אלא בשל נדבה, וזו למידה מזו)*: מה חטאת העוף ממול עורף אף עולת העוף ממול עורף*. (ולקמן פריך: תנא קמא, הא מנא ליה? והך סברא: דמן החולין וביום ובידו הימנית - נפקא ליה לרבי ישמעאל בעולת חובה, בהיקשא ד'זאת התורה לעולה ולמנחה וגו' [ויקרא ז,לז], דאיתקש כולהו להדדי, וילפי כולהו מחטאת; והכי גמרי ליה בשילהי 'התודה' (מנחות דף פב:), ומשתמע ליה בין עולת בהמה בין עולת העוף; ותנא קמא לא משמע ליה מההיא היקשא אלא קרבנות בהמה דומיא דשלמים ואשם.)

*אי מה להלן מולק ואינו מבדיל בסימן אחד* (שמחובר בסימן אחד: דכיון דכתיב 'ולא יבדיל' [ויקרא ה,ח], ועוף - הכשרו בסימן אחד, כל מה דעביד טפי מהכשר - הבדלה היא, וכל הסימן הוי מצות שחיטה בעוף לכתחלה, הלכך במליקה - כי מליק לכולו סימן - לאו 'הבדלה' היא, אבל בסימן שני - אפילו מצוה לכתחלה ליכא, כדתניא לקמן (כז:) '*לחייבו בשני סימנין אי אפשר שכבר הוקש לדגים*') *- אף כאן מולק ואינו מבדיל בסימן אחד? תלמוד לומר: 'והקריבוֹ'* (משמע שנתן לה הכתוב הקרבה לעצמה, וחלוקה מדין הקרבת חטאת; ומאחר שכתוב אחד הקישן, וכתוב אחד חלקן – מסתבר: כי אקשינהו - למול עורף אקשינהו, וכי פלגינהו - מהבדלה פלגינהו; דרבי ישמעאל נמי א'ומלק ... והקטיר' דתנא קמא סמיך, ונפקא ליה מיניה הראש בעצמו והגוף בעצמו; והא דנקט טעמיה מ'והקריבוֹ' - משום דמ'ומלק ... והקטיר' לחודיה בלא 'והקריבוֹ' לא מצי יליף, כדאמר לקמן (דף כב.) אליבא דתנא קמא: דהא על כרחך סבירא ליה לרבי ישמעאל שנים דוקא, כרבנן: דכיון דמוקי היקשא ד'כמשפט' א'מול עורף', וחילוקא ד'והקריבוֹ' אהבדלה - ליכא למימר מסימן אחד פלגיה ואוקמיה ארוב שנים, דהא לא שנים כתיב בקרא ולא רוב שנים כתיב בקרא, אלא הבדלה כתיבא, 'ולא יבדיל' [ויקרא ה,ח], וכי כתיב 'והקריבוֹ' בעולה - לחלק וליתן לה הקרבה אחרת: להטעינה הבדלה בא, וכל שישנו בשחיטה צריך להבדילה, ומיעוט שני סימנין דישנו בשחיטה ישנו בהבדלה: דבשלמא לרבי אלעזר ברבי שמעון - דגמר מול עורף מגזירה שוה, כדלקמן - לא מיבעי ליה היקישא ד'כמשפט' אמול עורף, וכמשפט חטאת בהמה לא ניחא ליה למימר, משום דמעוף סליק - גמרה מהיקשא דכמשפט אחיזת חיבור ראש וגוף במיעוט סימנים, כדלקמן, וחילוקא לרוב שנים: דלא מתכשר בסימן אחד; אלא לרבי ישמעאל דמפיק היקשא למול עורף והבדלה לגמרי משמע אחיזת ראש וגוף במיעוט סימנים - מנא תיתי? אלא כרבנן סבירא ליה.)

*רבי אלעזר ברבי שמעון אומר: 'כמשפט': כמשפט חטאת העוף: מה להלן*

(חולין כב,א)

*אוחז בראש ובגוף ומַזֶּה* (לאחר מליקה הויא הזאה, כדכתיב בחטאת העוף גבי שמיעת קול: (ויקרא ה,ט) 'והזה מדם החטאת וגו') *- אף כאן אוחז בראש ובגוף ומַזֶּה*'*.*

מאי קאמר (דהא 'אוחז בראש ובגוף' משמע שצריך לאוחזן שניהן בתוך כף ידו, ולא סגי ליה לאחוז בראש או בגוף - ומנא ליה הא בחטאת)?

הכי קאמר: מה להלן כשהוא אחוז הראש בגוף (שמחובר הראש בגוף בשעת הזאה, דהא כתיב 'ולא יבדיל' [ויקרא ה,ח]) – מַזֶּה, אף כאן כשהוא אחוז הראש בגוף מַזֶּה (דעל כרחך היקישא להכי אתא, דהא מול עורף – מגזירה שוה נפקא ליה לקמן, ו'כמשפט חטאת בהמה' לא אמרינן, דהא מעוף סליק).

*אי מה להלן* [בחטאת העוף] *בסימן אחד אף כאן* [בעולת העוף] *בסימן אחד?*

*תלמוד לומר: 'והקריבוֹ'* (דבעי הבדלה במקצת).

[הגמרא דנה בברייתא:]

[בירור ראשון:] ותנא קמא, וכי מאחר דנפקא לן מ'ומלק ... והקטיר' - 'והקריבוֹ' למה לי (לחלק, דלא נימא 'כמשפט חטאת העוף בסימן אחד' - דהא אתקש מליקה להקטרה)?

אי לאו 'והקריבוֹ' הוה אמינא: מאי 'כמשפט'? - כמשפט חטאת העוף (דסליק מיניה), ואי משום 'ומלק ... והקטיר' הוה אמינא: מה הקטרה בראשו של מזבח אף מליקה בראשו של מזבח (ואי משום 'ומלק והקטיר', ההוא הוה מפקינן ליה לדרשא אחרינא, דמיניה נפקא לן מליקת עולת העוף דלמעלה מחוט הסיקרא היא, בראש המזבח; דאילו מליקת חטאת העוף למטה, כדילפינן לה בזבחים (דף סד:) *'על קיר המזבח'* [ויקרא ה,ט] *- זה קיר התחתון* כו' בפרק 'קדשי קדשים'; וכיון דמיבעי לן למילתא אחריתא - לא אלים למעקר היקישא ד'כמשפט' מההוא דסליק מיניה, דאיכא למדרש היקישא דמליקה והקטרה לענין ראש המזבח, והיקישא ד'כמשפט' לענין אחיזת ראש וגוף); השתא דכתב רחמנא 'והקריבוֹ' (על כרחך עקריה מיניה, דחילוק לגמרי משמע ליה לתנא קמא, דלא תיגמר מיניה כלל, ואוקמיה אחטאת בהמה) - דרוש ביה נמי הא (ומהשתא דריש מ'ומלק והקטיר' דלגמרי איתקש הקטרה למליקה: בין לענין ראשו של מזבח בין לענין הראש בעצמו והגוף בעצמו).

[בירור שני:] חטאת בהמה דאינה באה אלא מן החולין – מנלן?

אמר רב חסדא: דאמר קרא: (ויקרא טז,ו) והקריב אהרן את פר החטאת אשר לו [וכפר בעדו ובעד ביתו] - משלו ולא משל צבור (מתרומת הלשכה), ולא משל מעשר (דתרי 'אשר לו' כתובים בפרשה [ויקרא טז, פסוק ו ופסוק יא]; ואפילו לרבי יהודה, דאמר '*מעשר - ממון הדיוט הוא*' - להכי אתא 'אשר לו': לממעטיה; ו'ביום' ו'בידו הימנית' נמי בפר יום הכפורים כתיב: 'כי ביום הזה יכפר' [ויקרא טז,ל] וכתיב ביה אצבע וכהונה: 'והזה באצבעו אל פני וגו' [ויקרא טז,יד]);

[בירור שלישי:] '*ביום*'? מ'ביום צוותו' [ויקרא ז,לח: אשר צוה ה' את משה בהר סיני ביום צותו את בני ישראל להקריב את קרבניהם לה' במדבר סיני] נפקא (למה ליה למילפא מחטאת בהמה? הא בכולהו קרבנות כתיב 'ביום צוותו ... להקריב' דמשמע ביום ולא בלילה, וכל הקרבנות במשמע)?!

כדי נסבה.

[בירור רביעי:] '*ידו הימנית*'? מדרבה בר בר חנה נפקא, דאמר רבה בר בר חנה אמר רבי שמעון בן לקיש: כל מקום שנאמר 'אצבע' או 'כהונה' - אינה אלא ימין. (ומוקמינן בפרק קמא דמנחות (דף י.) '*או אצבע או כהונה*', וגמר ממצורע עני דכתיב ביה 'וטבל הכהן [את] אצבעו הימנית' [ויקרא יד,טז], ומיניה ילפינן לכל היכא דכתיב 'כהן' או 'אצבע' שתהא עבודה בימין; ובעולת נדבה כתיב כהן: 'והקריב הכהן' [ויקרא א,יג].)

ואידך?

כהונה בעיא אצבע, אצבע לא בעיא כהונה (הא דאוקמינן במנחות '*או אצבע או כהונה*' - הני מילי לרבנן, אבל לרבי שמעון אוקימנא התם דכהונה בעיא אצבע, דאף על גב דכתיב כהונה אי לא כתיב בה 'אצבע' לא גמרינן בה ימין; ותנא קמא דלעיל - כרבי שמעון סבירא ליה).

ותנא קמא (דאמר '*כמשפט חטאת בהמה*') ורבי אלעזר ברבי שמעון (דאמר '*כמשפט חטאת העוף*', ומפיק היקישא לאחיזת ראש וגוף) - ממול העורף (בעולה) מנא להו? (תרתי לא מצי גמרינן מיניה, דאי מצטרכא לן היקישא למול עורף - תו לא ילפת מיניה אחיזת ראש וגוף, דחילוקא ד'והקריבוֹ' לגמרי ממעט להבדלה בעולה מדין חטאת, דהכי משמע: חלק הכתוב בעולה ממליקת חטאת והטעינה הבדלה, וכל שישנו בשחיטה ישנו בהבדלה)!

גמרי מליקה ממליקה (במה מצינו: מה מליקה האמורה בחטאת פירש לך בה הכתוב מול עורף - אף כל מליקה אינה אלא ממול עורף).

משנה:

כשר בתורין (לשון משנה) - פסול בבני יונה; כשר בבני יונה - פסול בתורין.

[ויקרא ה,ז: ואם לא תגיע ידו די שה והביא את אשמו אשר חטא שתי תרים או שני בני יונה לה' אחד לחטאת ואחד לעלה]

תחלת הציהוב בזה ובזה פסול (תחלת הציהוב = כשמתחילין להביא נוצה יפה צהובה סביב לצואר - פסולין בזה ובזה; כך מפרש בגמרא דבבני יונה פסולין משום גודלן, ובתורין מפני קוטנן: דיצאו מכלל קטנים, ולכלל גדולים לא באו).

גמרא:

תנו רבנן: '*תורין: גדולים כשרים קטנים פסולים; בני יונה: קטנים כשרים גדולים פסולין; נמצא כשר בתורין - פסול בבני יונה, כשר בבני יונה - פסול בתורין*'.

תנו רבנן [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ו פרק ח משנה ג]: '*'תורים'* (אתורים דקרא קאי) *= גדולים ולא קטנים* (לקמיה מפרש מאי משמע)*; שיכול והלא דין הוא* (אי לאו דכתיב 'תורים' - הוה ילפינן מדינא דקטנים כשרים):

(חולין כב,ב)

*ומה בני יונה שלא הוכשרו בגדולים* (דהא 'בני' - קטנים משמע, ועיכובא דגדולים פסולין - לקמן יליף) *הוכשרו בקטנים, תורים שהוכשרו בגדולים - אינו דין שהוכשרו בקטנים? - תלמוד לומר: 'תורים'* (לקמיה מפרש מאי תלמודא)*: גדולים ולא קטנים*;[שם, משנה ד] *'בני יונה' - קטנים ולא גדולים; שיכול והלא דין הוא: ומה תורים שלא הוכשרו בקטנים הוכשרו בגדולים, בני יונה שהוכשרו בקטנים - אינו דין שהוכשרו בגדולים!? תלמוד לומר: 'בני יונה' קטנים ולא גדולים*'.

מאי תלמודא (כלומר: מאיזה מקרא אנו לומדים? נהי נמי ד'בני' משמע קטנים - מיהו עיכובא מנלן: דלא מרבינן גדולים מקל וחומר)?

אמר רבא: לא לישתמיט קרא ולכתוב מן בני התורים או מן היונה (אי סלקא דעתך גדולים נמי כשרים, מכל הנך קראי דמשתעו בקינים, כגון האי דנדבה [ויקרא א,יד] ובשמיעת קול [ויקרא ה,ז] וביולדת [ויקרא יב,ח] ובזב ובזבה [ויקרא טו,כט] ובמצורע [ויקרא יד,כב] - לא לשתמיט חד קרא דנכתוב 'מן בני התורים' או 'מן היונה'! ומדכתיב בכולהו 'בני' - שמע מינה לעכב), אימא 'בני יונה' דכתב בהו רחמנא 'בני' (לעיכובא): קטנים – אִין , (ודאי) גדולים – לא (גדולים פסולין); (אבל) תורים (בין גדולים בין קטנים משמע; הלכך) אי בעי גדולים לייתי אי בעי קטנים לייתי?

דומיא דבני יונה: מה בני יונה (אינם כשרים בהכשר תורים:) קטנים אִין גדולים לא - אף תורים (אינם כשרין בהכשר בני יונה): גדולים אִין קטנים לא.

תנו רבנן [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ו פרק ח משנה ה]: *יכול יהו כל התורים וכל בני היונה כשרים* (יכול יהו כל התורים כשרים משיצאו מכלל קטנות, ויהיו כל בני יונה כשרים כל זמן שלא באו לכלל גדולים)*?*

*תלמוד לומר* [ויקרא א,יד; יד,ל]*: 'מן התורים' - ולא כל התורים; 'מן בני היונה' - ולא כל בני יונה: פרט לתחילת הציהוב* (כשמתחילין לצהב כנפים [בעברית בת זמננו: נוצות] שסביבות צוארם) *שבזה ושבזה, שפסול* (דיצאו מכלל 'קטנים' ונפסלו מבני יונה, ולכלל 'גדולים' לא באו שיוכשרו בתורים)*.*

מאימתי התורים כשרים?

משיזהיבו (שיהא כנפי גופן גדולים ואדומים ומזהיבים כזהב);

מאימתי בני יונה פסולין?

משיצהיבו (משיתחילו לצהב).

תני יעקב קרחה: *מאימתי בני יונה כשרים* (דביום שנולדו מאוסים הן ומאימתי כשרים)*? - משיעלעו* (כדמפרש לקמיה).

הוא תני לה (שונה היה המשנה מפי רבו 'משיעלעו') והוא אמר לה (מפרש המשנה מדעתו): (דמשיעלעו - לשון) אפרוחיו יעלעו דם [ובאשר חללים שם הוא] (איוב לט,לא):

אימת?

אמר אביי: מכי שמיט גדפא מיניה ואתי דמא (משיהא להם דם מצוי בבשר: דכי שמיט גדפא מיניה אתי מיניה דמא).

בעי רבי זירא: האומר "הרי עלי עולה מן התורים או מן בני היונה (מאיזה מהן שארצה)" והביא תחלת הציהוב שבזה ושבזה (משניהן) – מהו? ספיקא הוי ונפיק (יצא ידי נדרו או לא? הא דתנן 'תחלת הציהוב פסול' בשניהם, משום ספיקא הוא: שמא גדולים שמא קטנים, הלכך הנודר תורים לא יצא שמא קטנים הם, והנודר בני יונה לא יצא שמא גדולים הם! אבל זה שנדר איזה שירצה והביא שניהם - יצא ממה נפשך: אם גדולים הם יצא משום תורים, ואם קטנים הם יצא משום בני יונה) או דילמא (לא גדולים נינהו ולא קטנים הוו, אלא) בריה הוי (בריה בעלמא הוו: דיצאו מכלל קטנים, ולכלל גדולים לא באו), ולא נפיק?

אמר רבא: תא שמע: (מדאיצטריך קרא למעוטינהו:) '*פרט לתחילת הציהוב שבזה ושבזה שפסול*': אי אמרת בשלמא בריה הוי – שפיר (אשמועינן קרא דבריה נינהו, ואפילו היכא דליכא למיחש לספיקא - כגון בבעיא דידן, דפסול - שפיר אתא קרא), אלא אי אמרת ספיקא הוי (וקרא לא פסלינהו אלא היכא דמיחייב תורין בהדיא או בני יונה בהדיא) - איצטריך קרא למעוטי ספיקא (מי איכא ספיקא קמי קודשא בריך הוא? אי פשיטא לך דגדולים נינהו - אייתינהו בתורים, ואי פשיטא לך דקטנים נינהו - אייתינהו בבני יונה, וכיון דלא פשיטא לן - לא הא ולא הא - מהיכא תיסק אדעתין לאכשורינהו)? [עיין תוספות]

(חולין כג,א)

כי איצטריך קרא למעוטי נרבע ונעבד (ואף על גב דתנא קתני 'פרט לתחלת הציהוב' - אסמכתא בעלמא הוא, ולעולם פסולייהו משום ספיקא; 'רובע' ליכא למימר בעופות, דאין לך עוף רובע): סלקא דעתך אמינא הואיל וכתיב (גבי קרבנות): (ויקרא כב,כה) [ומיד בן נכר לא תקריבו את לחם אלקיכם מכל אלה] כי משחתם בהם מום בם [לא ירצו לכם] (דבין השחתה בין מום פוסלים בהם), ותנא דבי רבי ישמעאל: כל מקום שנאמר 'השחתה' אינו אלא דבר ערוה (רובע ונרבע) ועבודת כוכבים (נעבד: שהשתחוה לבהמתו): דבר ערוה דכתיב (בראשית ו,יב) [וירא אלקים את הארץ והנה נשחתה] כי השחית כל בשר את דרכו על הארץ (בדור המבול כתיב, ודור המבול - בערוה קלקלו, כדכתיב (בראשית ו,ב) 'ויקחו להם נשים וגו': שהיו נזקקין לנשי ריעיהן, ולכל בהמה וחיה); עבודת כוכבים דכתיב (דברים ד,טז) פן תשחיתון ועשיתם לכם פסל [תמונת כל סמל תבנית זכר או נקבה]: כל שהמום פוסל בו - דבר ערוה ועבודת כוכבים פוסלין בו, וכל שאין המום פוסל בו - אין דבר ערוה ועבודת כוכבים פוסלין בו, והני עופות - הואיל ולא פסיל בהו מומא, דאמר מר: 'תמות וזכרות בבהמה ואין תמות וזכרות בעופות' (בבהמה - כתיב 'תמים זכר' אבל עוף לא כתיב ביה לא תמים ולא זכר; הלכך לא פסלי בהו מומין קטנים, כגון דוקין שבעין, אלא מומין גדולים כגון: מחוסר אבר, משום 'הקריבהו נא לפחתך' [מלאכי א,ח]), אימא דבר ערוה ועבודת כוכבים נמי לא לפסול בהו - קא משמע לן.

בעי רבי זירא: האומר "הרי עלי עולת בהמה מן האיל או מן הכבש (מאיזה שארצה)" והביא פלגס (כבש בן שנה בתוך שנתו קרוי 'כבש', ואיל - משעברו י"ג חדשים: שנכנס חדש שלם בתוך שנה שניה - קרוי 'איל' עד עולם; 'פלגס' - בתוך חדש ראשון של שנה שניה) – מהו?

אליבא דרבי יוחנן לא תבעי לך, דאמר בריָה הוי, דתנן (משנה היא במסכת פרה (פ"א מ"ג) ובפלגס קא מיירי) : '*הקריבו - מביא עליו נסכי איל, ואין עולה לו מזבחו* (אם היה מחוייב איל לבדו או כבש לבדו; וטעמא לא מפרש תנא אי משום ספיקא אי משום בריה)' ואמר רבי יוחנן: (מנא לן דמביא עליו נסכי איל של שני עשרונים ושלישית ההין יין? - דכתיב בפרשת נסכים ב'שלח לך אנשים':) (במדבר טו,יא: ככה יעשה לשור האחד או לאיל האחד או לשה בכבשים או בעזים) 'או לאיל' - לרבות את הפלגס (בנסכים הללו)' (ומדאיצטריך קרא לרבויי - שמע מינה קסבר רבי יוחנן דתנא קמא, דאמר אין עולה לו מזבחו - משום דבריה הוא, ולענין נסכים רחמנא רבייה; דאי ספיקא הוא - לא מרבייה קרא: דכיון דשמא איל הוא - פשיטא דבעי אתויי נסכי איל, ואתנויי: דאי איל הוא - ליהוי דידיה, ואי כבש הוא - יהא היתר נדבה, שהרי מתנדבין נסכים בלא קרבן, כדאמרינן במנחות [בפרק בתרא (דף קז.)]; ואף על גב דתני '*אין מתנדבין לוג אחד ולא שנים וחמשה*', אלא שלשה - כדי שיהו קרויין נסכי כבש, או ארבעה - שיהו קרויין נסכי איל, או ששה הראוין לפר - הכא כי האי גוונא בהדי אחריני קרבי); כי תבעי לך אליבא דבר פדא,

(חולין כג,ב)

דאמר מייתי ומתני (דסבירא ליה ספק הוא, והכא קא מבעיא לן אליבא דבר פדא, במאי מסתפק ומאי מתני; ו'או לאיל' דריש ליה לדרשא אחרינא, במנחות, בפרק 'שתי מדות' (דף צא:), וקא מיבעיא לן הכא: מאי מתני?): מי אמרינן איל וכבש מתנה, בבריָה לא מתנה (מי פשיטא ליה לבר פדא דלאו בריה הוא, אלא ספק איל ספק כבש הוא, וכי מתני - איל וכבש הוא דמתני: אי איל הוא ליהוי כוליה דידיה, ואי כבש הוא - עשרון סולת רביעית היין ליהוי דידיה, ואינך לנדבה - אבל בבריה לא צריך לאתנויי ולמימר 'אי בריה הוא, ואינו ראוי לנסכים - ליהוי כולהו לנדבה'; וגבי בעיין דלעיל, כיון דודאי לאו בריה הוא - יוצא ידי נדרו ממה נפשך: דהא או כבש או איל הוא, והוא נדר באיזה שירצה)? או דלמא בבריה נמי מתנה (מספקא ליה לבר פדא דלמא בריה הוא), דאמר (וגבי נסכים מייתי ומתני): "אי בריה הוה - ליהוי כוליה נדבה" (וגבי בעיין נמי לא נפיק: דדלמא לאו איל ולאו כבש הוא)?

תיקו.

בעי רבי זירא: האומר "הרי עלי לחמי תודה (תודה טעונה ארבעים חלות: שלשים של מצה ועשר של חמץ) מן החמץ או מן המצה (עשר חלות מאיזה מין שארצה)", והביא שיאור (שיצא מכלל 'מצה' ולכלל 'חמץ' לא בא) – מהו?

שיאור דמאן (רבי מאיר ורבי יהודה פליגי ב'אלו עוברין' (פסחים מח:): לרבי מאיר הוי שיאור בהכספת פנים - ואפילו אין שם סדק, ואם נסדק - אפילו כקרני חגבים - מיקרי 'סידוק', וחייב כרת; ושיאור - בהכספת פנים; אמרינן בריש 'אלו עוברין' (שם) דרבי מאיר חייב מלקות, ורבי יהודה אית ליה תרי קולי: חדא דהכסיפו פניו אפילו 'שיאור' לא מיקרי, וכקרני חגבים הוא דמקרי 'שיאור'; ועוד קולא אחריתי: דבהא דקרי ליה רבי יהודה 'שיאור' לא מחייב עליה מלקות): אי שיאור דרבי מאיר (דהכסיפו פניו) לרבי יהודה (כלומר: וקא מיבעיא לן אליבא דרבי יהודה אי נפיק בהאי שיאור אי לא) - (הא ודאי לרבי יהודה) מצה מעלייתא היא (ונפיק משום מצה)! אי דרבי יהודה (דקרני חגבים) לרבי מאיר (ומיבעי לך אליבא דרבי מאיר) - חמץ הוא (הא ודאי לרבי מאיר יצא ידי נדרו ונפיק משום חמץ)! ואי דרבי מאיר (דהכסיפו פניו) לרבי מאיר (וקא מיבעיא לך אליבא דרבי מאיר), מדלקי עליה (דאמרינן התם 'האוכלו בארבעים [מלקות]') – 'חמץ' הוא (ואף על גב דכרת לא מחייב, משום דלאו חמץ הראוי לאכילה הוא - מיהו 'חמץ נוקשה' מיקרי, מדקא מיחייב עליה מלקות; ולענין נדר - יצא ידי נדרו, שהרי הביא חמץ)! אלא דרבי יהודה (דקרני חגבים) לרבי יהודה (ומבעיא לן אליבא דרבי יהודה, דאמר בשיאור דידיה 'ישרף' - אלמא יש בו צד חמץ, וקאמר 'האוכלו פטור', אלמא לאו ודאי חמץ הוא, והויא התראת ספק) - מאי? ספיקא הויא, ונפיק ממה נפשך? או דלמא בריה הוא ולא נפיק? והאמר רב הונא: 'האומר "הרי עלי לחמי תודה" - מביא תודה ולחמה', וכיון דאיחייב ליה בתודה ולחמה (דאדם יודע דאין לחם בלא תודה, וכיון דאיחייב בכולהו - נהי נמי דלאו בריה הוא - היכי נפיק?) - הא לא ידע האי גברא: אי חמץ הוא (אי חמץ אייתי) דליתי מצה (דלוסיף עליה ולייתי מצה), אי מצה הוא דליתי חמץ (ועל כרחו יביא חלות כשרים, ובהן יוצא ידי נדרו: שהרי הביא עשר שנדר וגם הוסיף עלייהו)?!

לא, צריכא דאמר "הרי עלי חלה (גירסת רש"י: עשר חלות) לפטור תודתו של פלוני" (דלא מיחייב עליה בכולהו ארבעים).

סוף סוף (כיון דאמר לפטור - לא נפיק עד דפטר ליה לההוא פלוני מעשר חלות, והאי לא מצי פטר ליה בהאי שיאור) הא לא ידע האי גברא (דלא ידע ההוא פלוני מאי אייתי, האיך דלוסיף עלייהו:) אי חמץ הוא - דליתי מצה, אי מצה הוא - דליתי חמץ!?

לא, צריכא דלא אמר "לפטור" (אלא "הרי עלי עשר חלות לתודתו של פלוני"; דכיון דאמר 'לתודתו של פלוני' - לא איחייב ליה בתודה ולחמה אלא בעשר, והא ודאי פשיטא לן דההוא פלוני לא מיפטר בהאי שיאור, ואיהו נמי לא מקבל עליה למפטריה אלא לאתויינהו בעלמא, וכסבור שיוכלו ליקרב עם המצה של חבירו): מיפק גברא ידי נדרו נפיק (ויפדו ויפלו דמיהם לנדבה לתודה אחרת?) או לא נפיק?

תיקו.

משנה:

כשר בפרה - פסול בעגלה, כשר בעגלה - פסול בפרה.

גמרא:

תנו רבנן: '*פרה - בשחיטה כשרה בעריפה פסולה; עגלה - בעריפה כשרה, בשחיטה פסולה; נמצאת כשר בפרה - פסול בעגלה, כשר בעגלה - פסול בפרה.*'

ותהא פרה כשרה בעריפה מקל וחומר: ומה עגלה שלא הוכשרה בשחיטה (כדיליף לקמן (דף כד.)) הוכשרה בעריפה, פרה שהוכשרה בשחיטה אינה דין שהוכשרה בעריפה?

[עיין תוספות ד"ה ותהא פרה]

(חולין כד,א)

אמר קרא: 'ושחט ('ושחט אותה לפניו' [במדבר יט,ג]) וחוקה' (וכתיב 'זאת חוקת התורה' [במדבר יט,ב]): בשחיטה אִין, בעריפה לא.

וכל היכא דכתיב ביה 'חוקה' (לעיכובא, ואיכא לרבויי מלתא אחריתא בקל וחומר) לא דרשינן קל וחומר (מי לא דרשינן קל וחומר לרבויי, ועיכובא דחוקה למילי אחרנייתא)? והא גבי יום הכפורים, דכתיב ביה חוקה (דכתיב [ויקרא טז,ח] גורל 'ונתן אהרן על שני [השעירם גרלות גורל אחד לה' וגורל אחד לעזאזל]', וכתיב חוקה בסוף הפרשה [ויקרא טז,לד: והיתה זאת לכם לחקת עולם לכפר על בני ישראל מכל חטאתם אחת בשנה ויעש כאשר צוה ה' את משה] ואי לאו דכתיב מיעוטא בהדיא, דלא מקדיש בלא גורל - הוה מרבינן בקל וחומר דקדיש על ידי קריאת שם בלא גורל), ותניא: '(ויקרא טז,ט) [והקריב אהרן את השעיר אשר עלה עליו הגורל לה'] *ועשהו חטאת: הגורל עושה חטאת* ('הגורל לה' ועשהו חטאת' - דמשמע הגורל עושהו חטאת בנפילתו עליו)*, ואין* (קריאת) *הַשֵּׁם עושה חטאת* (שאם אמר "זה לשם וזה לעזאזל" - אין נקבעים בכך, ומגריל עליהם: אם הגורל משנה את קביעות קריאת שם - הולכים אחר הגורל)*, שיכול* (אי לא כתיב 'הגורל ועשהו' אלא קרא קמא ד'ונתן אהרן על שני וגו' - הייתי יכול לומר) *והלא דין הוא* (דהואיל והגורל קובען - יהא אף קריאת השם קובען)*: ומה במקום שלא קדש הגורל\** (כגון קיני זבים ויולדות: דאחד לחטאת ואחד לעולה: שאם הגריל עליהם - שכתבו על אבן אחת 'חטאת' ועל אבן אחת 'עולה' והטילו עליהם בגורל - לא מצינו שיהא הגורל קובען, ואם רצה לשנותן - הרשות בידו) *קדש הַ*שֵּׁם (דמאחר שפירש "זה לחטאת וזה לעולה", אם שינה – פסול, דכתיב (דברים כג,כד) 'מוצא שפתיך תשמור', אלמא שֵּׁם קָבַע, ואם משַׁנֶּה - נמצאת חטאת למעלה ועולה למטה)*, מקום שקדש הגורל אינו דין שקדש השם!? תלמוד לומר: ועשהו חטאת: הגורל עושה חטאת ואין השם עושה חטאת*'; טעמא דכתב רחמנא 'ועשהו חטאת' (דאמעיט ליה להא מלתא בהדיא), הא לאו הכי דרשינן קל וחומר (ומוקמינן לחוקה למילי אחרנייתא)!?

מיעט רחמנא גבי עגלה [דברים כא,ו: וכל זקני העיר ההוא הקרבים אל החלל ירחצו את ידיהם על העגלה] הערופה [בנחל] ('הערופה' משמע): זאת בעריפה ואין אחרת בעריפה; ותהא עגלה כשרה בשחיטה מקל וחומר: ומה פרה שלא הוכשרה בעריפה כשרה בשחיטה - עגלה שכשרה בעריפה אינו דין שהוכשרה בשחיטה!? אמר קרא 'העגלה ' (דברים כא,ד) [והורדו זקני העיר ההוא את העגלה אל נחל איתן אשר לא יעבד בו ולא יזרע וערפו שם את העגלה בנחל] [אפשר היה לכתוב 'אותה' במקום 'העגלה'] (שנה עליה הכתוב לעכב): בעריפה אִין' בשחיטה - לא.

\*תוספות ד"ה ומה במקום שלא קדש הגורל כו'. ואם תאמר קינים גופייהו מנא לן שלא קדש הגורל? אימא ק"ו איפכא; ויש לומר דאיכא שום מיעוט.

משנה:

כשר בכהנים - פסול בלוים; כשר בלוים - פסול בכהנים.

גמרא:

תנו רבנן: '*כהנים במומין פסולים, בשנים כשרים; לוים במומין כשרים, בשנים פסולים* (פחות מבן שלשים ויותר מבן חמישים, כדכתיב [במדבר ח,כד] 'זאת אשר ללוים [מבן חמש ועשרים שנה ומעלה יבוא לצבא צבא בעבדת אהל מועד]'; 'זאת' - משמע מיעוטא)*; נמצא כשר בכהנים - פסול בלוים, כשר בלוים - פסול בכהנים.*'

מנא הני מילי?

דתנו רבנן [תוספתא שקלים פ"ג מ"טז; ספרי בהעלותך פסקא סב]: [במדבר ח,כד] '*זאת אשר ללוים* [מבן חמש ועשרים שנה ומעלה יבוא לצבא צבא בעבדת אהל מועד] *מה תלמוד לומר? לפי שנאמר* (במדבר ח,כה) *ומבן חמשים שנה ישוב* [מצבא העבדה ולא יעבד עוד] *למדנו ללוים שהשנים פוסלין בהם; יכול מומין פוסלין בהם?: ודין הוא: ומה כהנים שאין השנים פוסלין בהן* (כדיליף לקמיה 'אשר ללוים' ולא אשר לכהנים) *- מומין פוסלין בהן, לוים, שהשנים פוסלין בהם - אינו דין שיהו מומין פוסלין בהם? תלמוד לומר 'זאת אשר ללוים'* (כוליה יתירא הוא: דכולה פרשתא בלוים היא, והוה ליה למכתב 'מבן חמש ועשרים כו')*? - זאת ללוים, ואין אחרת ללוים;*

*יכול יהו הכהנים פסולין בשנים?: והלא דין הוא: ומה לוים שאין מומין פוסלין בהם - שנים פוסלין בהם, כהנים - שהמומין פוסלין בהם - אינו דין שיהו שנים פוסלין בהם? תלמוד לומר 'אשר ללוים' - ולא אשר לכהנים.*

*יכול אף בשילה ובבית עולמים* (שאין עבודת לוים אלא שוערים ומשוררים) *כן* (יהו נפסלין בשנים)*?*

*תלמוד לומר:* (במדבר ד,מז) [מבן שלשים שנה ומעלה ועד בן חמשים שנה כל הבא] *לעבוד עבודת עבודה ועבודת משא* [באהל מועד]*: לא אמרתי אלא בזמן שהעבודה בכתף.*

*כתוב אחד אומר* (במדבר ח,כד) '*מבן חמש ועשרים שנה ומעלה' וכתוב אחד אומר* (במדבר ד,ג, ועוד) *מבן שלשים* [שנה ומעלה ועד בן חמשים שנה כל בא לצבא לעשות מלאכה באהל מועד]*; אי אפשר לומר שלשים שכבר נאמר כ"ה, ואי אפשר לומר כ"ה שכבר נאמר שלשים! הא כיצד? כ"ה ללמוד* (הלכות עבודה) *ושלשים לעבודה; מכאן לתלמיד שלא ראה סימן יפה במשנתו חמש שנים* (לומד ושוכחו) *- שוב אינו רואה.*

*רבי יוסי אומר: שלש שנים* (צריך שיהא רואה סימן יפה במשנתו)*, שנאמר* (דניאל א,ה) [וימן להם המלך דבר יום ביומו מפת בג המלך ומיין משתיו] *ולגדלם שנים שלוש* [ומקצתם יעמדו לפני המלך] [שם, פסוק ד: ילדים אשר אין בהם כל מאום וטובי מראה ומשכלים בכל חכמה וידעי דעת ומביני מדע ואשר כח בהם לעמד בהיכל המלך] *וללמדם ספר ולשון כשדים*.

ואידך?

שאני לשון כשדים, דקליל.

ואידך?

שאני הלכות עבודה, דתקיפין (להוריד המשכן: לפרקו ולנטותו; להעמיד קרסיו וקרשיו, והשיר לקרבן בפה ובכלי).

תנו רבנן: '*כהן: משיביא שתי שערות* (אבל מקמי הכי לא כדיליף לקמן איש איש מזרעך וגו') *עד שיזקין כשר לעבודה, ומומין פוסלין בו; בן לוי: מבן שלשים ועד בן חמשים כשר לעבודה, ושנים פוסלין בו; במה דברים אמורים* (שהשנים פוסלות בהן)*? באהל מועד שבמדבר, אבל בשילה ובבית עולמים* (ירושלים נקראת בית עולמים: דמשנחרבה - לא היתה אחריה היתר לשאר מקומות, אבל קדושת שילה היתה אחריה היתר לבמות כל ימי נוב וגבעון) *אין נפסלין אלא בקול'*;

אמר רבי יוסי: מאי קרא? -

(חולין כד,ב)

(דברי הימים ב ה,יג) ויהי כאחד (אפילו זקנים במשמע) למחצצרים ולמשוררים להשמיע קול אחד (שצריכין לבשם את קולם: שיהא נראה כקול אחד) [להלל ולהדות לה' וכהרים קול בחצצרות ובמצלתים ובכלי השיר ובהלל לה' כי טוב כי לעולם חסדו והבית מלא ענן בית ה']:

'*עד שיזקין*' - עד כמה?

אמר רבי אלעא אמר רבי חנינא: עד שירתת (ידיו ורגליו רותתין מאין כח).

תנן התם : *בעל קרי שטבל ולא הטיל מים* (קודם טבילה)*, לכשיטיל – טמא* (שמא נשאר בפי האמה צחצוח קרי, ויוצא עם מי רגלים, ושכבת זרע מטמאה בכל שהוא - אפילו בכעין חרדל, כדתנן במסכת נדה (דף מ.))*; רבי יוסי אומר: בחולה ובזקן טמא, בילד ובבריא טהור* (דמעיקרא נפיק כוליה).

*'ילד' - עד כמה?*

*אמר רבי אלעא אמר רבי חנינא: כל שעומד על רגלו אחת וחולץ מנעלו ונועל מנעלו; אמרו עליו על רבי חנינא שהיה בן שמונים שנה והיה עומד על רגלו אחת וחולץ מנעלו ונועל מנעלו. אמר רבי חנינא "חמין ושמן שסכתני אמי בילדותי הן עמדו לי בעת זקנותי".*'

תנו רבנן: *נתמלא זקנו - ראוי ליעשות שליח ציבור* (לכל צרכיהם: לתקוע שופר, ולנדות, ולמנות פרנס) *ולירד לפני התיבה ולישא את כפיו;*

*מאימתי כשר לעבודה? - משיביא שתי שערות* (אבל קטן לא דכתיב 'איש מזרעך' [ויקרא כא,יז], כדלקמן).

*רבי אומר: אומר אני עד שיהא בן עשרים.*

אמר רב חסדא: מאי טעמא דרבי? - דכתיב (עזרא ג,ח) [ובשנה השנית לבואם אל בית האלהים לירושלם בחדש השני החלו זרבבל בן שאלתיאל וישוע בן יוצדק ושאר אחיהם הכהנים והלוים וכל הבאים מהשבי ירושלם] ויעמידו את הלוים מבן עשרים שנה ומעלה לנצח על מלאכת בית ה'.

ואידך?

לנצח (דמשמע לעבוד עבודות כבדות הצריכות ניצוח) – שאני.

והא האי קרא בלוים כתיב (ואמרן בהו דאין נפסלים אלא בקול)!?

כדרבי יהושע בן לוי, דאמר רבי יהושע בן לוי: בעשרים וארבעה מקומות נקראו כהנים 'לוים', וזה אחד מהן: (יחזקאל מד,טו) והכהנים הלוים בני צדוק [אשר שמרו את משמרת מקדשי בתעות בני ישראל מעלי המה יקרבו אלי לשרתני ועמדו לפני להקריב לי חלב ודם נאם אדני ה'] (דעל כרחך צדוק - כהן הוה, וקרי להו לבניו 'לוים' על שם שמשבט לוי הם; ואני שמעתי לשון לוים = שַׁמָּשִׁים, כמו (במדבר יח,ב) וילוו עליך [וישרתוך]).

תנו רבנן: (ויקרא כא,יז) '[דבר אל אהרן לאמר] *איש מזרעך לדורותם* [אשר יהיה בו מום לא יקרב להקריב לחם אלהיו] *- מכאן אמר רבי אלעזר: קטן פסול לעבודה* ('איש' - ולא קטן: דהכי משמע: 'איש' - הוא דבעי מומא לאיפסולי, ואשר יהיה בו מום לא ~~יגש~~ יקרב,)*, ואפילו תם* (הא קטן - אפילו תם לא יגש)*; מאימתי כשר לעבודה? - משיביא שתי שערות; אבל אחיו הכהנים אין מניחין אותו לעבוד עד שיהא בן עשרים.*' (אחיו הכהנים - הוא דאין מניחין אותו, אבל רבנן לא פסלוהו.)

איכא דאמרי: הא - רבי היא (דאמר לעיל 'אומר אני עד שיהיה בן עשרים'), ואפילו פסול דרבנן לית ליה (ואשמועינן הכא דרבי גופיה לא פסיל ליה בדיעבד, ואפילו מדרבנן, אלא שאין אחיו הכהנים מניחין אותו לכתחלה).

ואיכא דאמרי: רבי אית ליה פסול מדרבנן (אפילו בדיעבד עד שיהא בן עשרים), והא (מתניתין דמכשיר ליה, '*אלא שאין אחיו הכהנים מניחין אותו*') רבנן היא, (ואשמעינן דאפילו רבנן מודו) ולכתחלה - הוא דלא, אבל דיעבד - עבודתו כשרה (והא דמכשרו לעיל - בדיעבד).

משנה:

טהור בכלי חרש - טמא בכל הכלים; טהור בכל הכלים - טמא בכלי חרש.

גמרא:

תנו רבנן: *אויר כלי חרש* (הגיע טומאה לאוירו ולא נגעה) *– טמא, וגבו טהור* (אפילו נגעה טומאה בגבו אינו מקבל טומאה בכך)*;*

*אויר כל הכלים טהור* (כל זמן שלא נגעה בהן הטומאה, אף על פי שנתלית באוירו), *וגבן טמא;*

*נמצא טהור בכלי חרש - טמא בכל הכלים, טהור בכל הכלים - טמא בכלי חרש*.

מנהני מילי?

דתנו רבנן: [ויקרא יא,לג: וכל כלי חרש אשר יפל מהם אל תוכו כל אשר בתוכו יטמא ואתו תשברו] *תוכו - ואף על פי שלא נגע;*

*אתה אומר אף על פי שלא נגע - או אינו אלא אם כן נגע?*

*רבי יונתן בן אבטולמוס אומר: נאמר 'תוכו' לטמא* (כשהכלי מטמא אוכלין שבתוכו, דכתיב (ויקרא יא,לג) 'כל אשר בתוכו יטמא') *ונאמר 'תוכו' ליטמא* (כשהכלי מקבל טומאה מן השרץ, דכתיב 'כל [כלי חרש] אשר יפול מהם אל תוכו')*: מה תוכו האמור לטמא, אף על פי שלא נגע* (הכלי, למה שבתוכו הוא מטמא: כל אוכלין ומשקין הנתונין באוירו, כדמפרש לקמיה) *- אף תוכו האמור ליטמא* (לענין הורדת טומאה לכלי) *אף על פי שלא נגע* (טומאה בו).

והתם מנלן?

אמר רבי יונתן: התורה העידה על כלי חרס (דכתיב 'כל אשר בתוכו') -

(חולין כה,א)

ואפילו מלא חרדל (שהכלי אינו נוגע בכולו אלא במה שסמוך לדפנות, והאמצעיים מיטמאין מן האויר! ואי אתה יכול לומר שזה מטמא את זה, שהרי אין כביצה בכל אחד! ועוד: אין אוכל מטמא אוכל! ועוד: אם כן זה שני וזה שלישי והשלישי לא יעשה רביעי לטמא את האמצעיים)!

תוספות חולין דף כד/ב ד"ה התורה העידה על כלי חרס ואפי' מלא חרדל. לפי מה שמפרש ר"ת דאין אוכל מקבל טומאה מדאורייתא פחות מכביצה, לא נקט חרדל דוקא אלא כלומר ואפילו מלא ביצים, ונקט חרדל משום דמדרבנן מקבל טומאה בכל שהוא.

הקשה רבינו אפרים: מנלן דהיינו מטעם אויר? דלמא הוי מטעם שכלי חרס מצרף כשכולן נוגעין זה בזה ונוגעין בכלי, אבל נתלים באויר – לא, וכי תימא: אם כן צירוף דכתיב גבי קדשים למה לי - דדרשינן (פסחים דף יט.) 'כף אחת' - הפסוק עשה לכל מה שבכף אחת - איצטריך משום כלי שטף!

ויש לומר: מדכתיב הכא 'כל' - משמע אפילו נתלה באויר; ועוד: התם דרשינן צירוף מדכתיב 'אחת' משמע שהכף מצרף, ועשה לכל – אחת, אבל הכא לא כתיב 'אחת':

אמר ליה רב אדא בר אהבה לרבא: ויהא כלי חרס מיטמא מגבו (בנגיעה) מקל וחומר (דתוכו - גלי לך קרא, מה שאין כן בשאר כלים, וגבו בנגיעה - ליתי בקל וחומר): ומה כל הכלים (מה כלי שטף) שאין מיטמאין מאוירן (בלא נגיעה, כדיליף לקמיה: 'תוכו של זה ולא תוכו של אחר') מיטמאין מגבן (בנגיעה, כדכתיב (ויקרא יא,לב) 'וכל אשר יפול עליו וגו' - עליו משמע דנגע, ולא שנא גבו ולא שנא אוירו), כלי חרס שמיטמא מאוירו, אינו דין שיטמא מגבו!

אמר קרא (במדבר יט,טו) וכל כלי פתוח אשר אין צמיד פתיל עליו [טמא הוא] ('כלי פתוח': מדקפיד אפתיחה - שמע מינה בכלי חרס קאי): איזהו כלי שטומאתו קודמת לפתחו (באיזה כלים הרגילה תורה את הטומאה להשכים ולמהר ולבא דרך פתחו)? הוי אומר זה כלי חרס (דכתב לך בגויה בדוכתא אחריתי 'אל תוכו' (ויקרא יא,לג)) .

וכי אין צמיד פתיל (מגופו) עליו - הוא דטמא, הא יש צמיד פתיל עליו (שמצומדת מגופתו עליו לפיו יפה) – טהור (ואף על פי שהוא באהל המת, דקרא - באהל המת מישתעי, אלמא לא נטמא מגבו).

ויהיו כל הכלים מיטמאין מאוירן מקל וחומר: ומה כלי חרס שאין מיטמא מגבו (כדאמרן), מיטמא מאוירו - כל הכלים שמיטמאין מגבן אינו דין שמיטמאין מאוירן!?

אמר קרא 'תוכו' [ויקרא יא,לג: וכל כלי חרש אשר יפל מהם אל תוכו כל אשר בתוכו יטמא ואתו תשברו]: תוכו של זה ולא תוכו של אחר.

והני 'תוכו' - הא דרשינהו (חד לגופיה וחד לגזירה שוה דנאמר 'תוכו' לטמא)!?

ארבעה 'תוכו' כתיבי (תרי 'תוכו': ויקרא יא,לג: וכל כלי חרש אשר יפל מהם אל תוכו כל אשר בתוכו יטמא ואתו תשברו) תוכו תוך תוכו תוך (ובכל חד הוה מצי למיכתב 'תוך' וכתב 'תוכו'): חד לגופיה (תוך האמור לטמא - לגופיה אתא: שיטמא הכלי כל אוכלין ומשקין שבאוירו אף על פי שלא נגע), וחד לגזירה שוה (ללמוד על הכלי שיקבל טומאה מן האויר אף על פי שלא נגע בו השרץ, כדאמרינן לעיל (דף כד:) '*נאמר תוכו לטמא* כו'), וחד 'תוכו של זה ולא תוכו של אחר', וחד 'תוכו ולא תוך תוכו', ואפילו כלי שטף מציל (כל שאר כלים שאינם כלי חרס מיקרו 'כלי שטף' על שם שיש להם טהרה במקוה; **כלי שטף מציל**: אם היה כלי מונח בתוך כלי חרס, ופי הפנימי למעלה מפי החיצון, כדמפרש בתורת כהנים [ספרא שמיני פרשתא ז ], ואוכלים ומשקין בפנימי וטומאה באויר החיצון - אין האוכלין טמאין: דלאו תוכו דכלי חרס נינהו, אלא תוך תוכו; ואפילו כלי שטף מציל, ולא מיבעיא פנימי אם גם הוא של חרס דמציל: דכיון דאינו מיטמא מגבו - לא נטמא, וחוצץ בפני הטומאה שבאויר החיצון, אלא אפילו כלי שטף, דמיטמא מגבו, ואיכא למימר לא יחוץ בפני הטומאה - מציל על האוכלין שבתוכו, שהרי גם הוא לא נטמא, וחוצץ: דאי משום דנגע בחיצון - חיצון ראשון הוא, ואין כלי מקבל טומאה אלא מאב הטומאה; ואי משום דקאי באויר כלי חרס, וכתיב 'וכל אשר בתוכו יטמא' - הני מילי אוכלין ומשקין, אבל כלים אין מיטמאין, דתניא בפסחים (דף כ.): 'יכול יהו כל הכלים מיטמאין מאויר כלי חרס? תלמוד לומר: 'כל אשר בתוכו יטמא', וסמיך ליה [פסוק לד] 'מכל האוכל אשר יאכל': אוכל ומשקין מיטמאין מאויר כלי חרס, ואין כל הכלים מיטמאין מאויר כלי חרס).

ולא יהו כל הכלים מיטמאין מגבן אלא מתוכן, ובנגיעה (עד שיפול לתוכן ויגע בהן; ונימא דהאי 'אשר יפול עליו' = על שוליו ועל דופנותיו מתוכו קאמר), מקל וחומר: ומה כלי חרס שמיטמא מאוירו (בלא נגיעה) - אינו מיטמא מגבו (אפילו בנגיעה), כל הכלים שאין מיטמאין מאוירן אינו דין שאין מיטמאין מגבן? - אמר קרא (במדבר יט,טו) וכל כלי פתוח אשר אין צמיד פתיל עליו טמא הוא (דמדאדכר פתיחה בכלי חרס קאמר, וכתיב 'הוא' למימרא): האי 'הוא' (דתלייה רחמנא בצמיד פתיל:) דכי אין צמיד פתיל עליו טמא, הא יש צמיד פתיל עליו טהור - (מכלל דאינך) הא כל הכלים בין שיש צמיד פתיל עליהם בין שאין צמיד פתיל עליהם מיטמאין (אלמא מגבן נטמאו).

משנה:

טהור בכלי עץ - טמא בכלי מתכות; טהור בכלי מתכות - טמא בכלי עץ.

גמרא:

תנו רבנן [דומה לתוספתא כלים מציעא פ"ב מ"ו]: '*גולמי כלי עץ* (שלא נגמרה כל מלאכתן [יש מהן טמאין ויש מהן טהורין] כדמפרש ואזיל; אבל נגמרה חקיקתן וראויין הן לתשמישן) *- טמאין, פשוטיהן* (אפילו נגמרה מלאכתן) *טהורין* (דאיתקש עץ לשק, דכתיב (ויקרא יא,לב) 'מכל כלי עץ או בגד או עור או שק: מה שק מטלטל מלא וריקן - אף כל מטלטל מלא וריקן)*; גולמי כלי מתכות טהורין* (ולקמן מפרש טעמא)*, פשוטיהן טמאין* (אם נגמרה כל מלאכתן: דכלי מתכות לא איתקוש לשק, וטומאת כלי מתכות כתוב בפרשת מדין: (במדבר לא,כב) 'אך את הזהב ואת הכסף וגו')*; נמצא טהור בכלי עץ טמא בכלי מתכות, טהור בכלי מתכות טמא בכלי עץ; ואלו הן גולמי כלי עץ: כל שעתיד לשוף* (לשפשף בדבר המחליקן ומצחצחן, כמו שעושין בעשב שקורין אשפריל"א)*, לשבץ* (לשון 'משבצות' [שמות כח,יא]: מרמצן; עשויין כמזלגים קטנים, כמו 'ומפקי ליה ברמצא דפרזלא' במסכת נדה (דף סב.), כלומר: שמחוסרין, לתקוע בהן מסמרות ומשבצות לנוי, כמו שעושים בארגז הנשים)*, לגרר* (ברהיטנא, להחליק)*, לכרכב* (שחוקק בהן חקיקות גדולות וכרכוב, כדרך שעושים בכיסוי תיבות וספסלים)*, להטיח בטונס* (דג הוא, כמו ששנינו ב'אלו טרפות' (לקמן סו:) 'אפונס ואטונס'; ושפין בעורו כלי עץ, להחליק, וכדאמר בסנהדרין (דף כ:): 'משישפשף בעור הדג'), (או ש)*מחוסר כן* (בסיס לישב עליו) *או אוגן* (שפה לפיו, כמו שעושין לכלי ששותין בו יין לנוי) *או אוזן* (אנש"א בלע"ז, כמו שעושין לקופה ולנפה) *- טמא; מחוסר חטיטה – טהור* (דלאו כלי הוא).'

'*מחוסר חטיטה*'? פשיטא!?

לא, צריכא דחק קפיזא בקבא (כלי שבדעתו לחוק עד שיחזיק קבא, חקק בו שלשה לוגין; ואף על פי שראוי למלאכה, הואיל ולשם קב התחיל בו ודעתו להשלימו - לא הוי 'גמר מלאכה').

'*ואלו הן גולמי כלי מתכות: כל שעתיד*

(חולין כה,ב)

*לשוף* (בשופינא; לימ"א בלעז)*, לשבץ* (במשבצות זהב, לנוי)*, לגרר* (גרוטושיי"ר: 'לשוף' שייך בכלי ברזל, 'לגרר' שייך בכלי זהב וכסף)*, לכרכר* (בציורים שקורין ניי"ל)*, להקיש בקורנס* (שיש בו פחיתות ופושטן בקורנס)*, מחוסר כן או אוגן או אוזן - טהור* (הואיל ולא נגמרה כל מלאכת נוֹיוֹ; ולקמן מפרש טעמא)*; מחוסר כסוי – טמא* (שאין הכיסוי ממלאכת הכלי: שהכסוי כלי אחֵר הוא, ובלא כסוי הוא בנוֹיוֹ)'.

מאי שנא הני (גולמי כלי מתכות, דטהורין) ומאי שנא הני (של עץ, דטמאין)?

רבי יוחנן אמר: הואיל ולכבוד עשויין (הנך דמתכת, הלכך לא חשיבי 'כלי' למילתייהו - עד שתגמר כל מלאכת כיבודן).

רב נחמן אמר: הואיל ודמיהן יקרים (ועד דעבידי לנוי - לא חזו למילתייהו: לימכר ביוקר, כראוי להם).

מאי בינייהו?

איכא בינייהו כלי עצם (דמיהם יקרים, ואין עשויין לכבוד: לרב נחמן הוו ככלי מתכות, ולרבי יוחנן הוו ככלי עץ).

ואזדא רב נחמן לטעמיה, דאמר רב נחמן: 'כלי עצם - ככלי מתכות דמו'.

מכלל דכלי עצם מקבלי טומאה (בתמיה! והיכא רמיזא)?

אִין, דתניא: '*רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה אומר: מה תלמוד לומר* (במדבר לא,כ) [וכל בגד וכל כלי עור] *וכל מעשה עזים* [וכל כלי עץ] *תתחטאו - להביא דבר הבא מן העזים מן הקרנים (*'מן הקרנים' גרסינן, ולא גרסינן 'ומן הקרנים') ומן הטלפים (דהא 'כלי עור' - בהדיא כתיב ברישא דקרא);

שאר בהמה וחיה מנין?

תלמוד לומר 'וכל מעשה';

אם כן מה תלמוד לומר 'עזים'?

פרט לעופות (כגון צפרני גריפו"ן [סוג פרס], שעושין מהם כלים).

משנה:

החייב בשקדים המרים - פטור במתוקים; החייב במתוקים - פטור במרים.

גמרא:

תנו רבנן: *שקדים המרים: קטנים חייבין* (במעשר, שדרכן לאוכלן בקוטנם קודם שיהו מרים)*, גדולים פטורין; מתוקים: גדולים חייבין* (שנגמר פריים)*, קטנים פטורין* (שאין דרך אכילתן כך)*.*

*רבי ישמעאל ברבי יוסי אומר משום אביו: זה וזה לפטור* (קטנים פטורים, בין מרים בין מתוקים);

ואמרי לה *זה וזה לחיוב*.

*אמר רבי אלעא: הורה רבי חנינא בצפורי כדברי האומר '*(קטנים -) *זה וזה* (בין מרים ובין מתוקים) *לפטור*'.

ולמאן דאמר '(גדולים-) זה וזה (בין מרים ובין מתוקים) לחיוב' (ולקמן מפרש גדולים מרים למאי חזו) - גדולים [מרים] למאי חזו?

אמר רבי יוחנן: הואיל ויכול למתקן על ידי האור.

משנה:

התמד, עד שלא החמיץ - אינו ניקח בכסף מעשר [שני], ופוסל את המקוה;

משהחמיץ - ניקח בכסף מעשר, ואינו פוסל את המקוה (יין הוזכר לענין קיחת מעשר בירושלים: 'ונתת[ה] הכסף בכל אשר תאוה נפשך [בבקר ובצאן וביין ובשכר ובכל אשר תשאלך נפשך ואכלת שם לפני ה' אלקיך ושמחת אתה וביתך] [דברים יד,כו] מה הפרט מפורש פרי מפרי וגידולי קרקע [בעירובין (דף כז:)] ומים הוזכרו לענין לפסול את המקוה בשלשה לוגין: מים שאובין אם נפלו לתוכן קודם שהומשכו בו ארבעים סאה; ויין אינו פוסל את המקוה; **תמד** = מים הנתנים בחרצנים, ולכשהחמיץ ותוסס - נעשה יין; והתמד - עד שלא החמיץ - מים בעלמא הוא, ונוהג בו תורת פסול מקוה, ואינו נוהג בו תורת קיחת מעשר; ולאחר שהחמיץ - ינהוג בו קיחת מעשר ולא ינהוג בו פסול מקוה).

(הא נמי להכי תנייה הכא: משום דדמיא להנך דלעיל, אלא דעד השתא איירי בתרתי מילי, ודבר הנוהג בזו אינו נוהג בזו, ומהשתא מיירי בחדא מילתא ויש בה חלוק פרקים: ובזמן שדבר זה נוהג בה - אין דבר זה נוהג בה, ויש זמן שזה נוהג בה ואין זה נוהג בה.)

תוספות ד"ה **התמד** כו'. פירש בקונטרס מים הנתנים בחרצנים; ונראה דמיירי במים הנתנים בשמרים דומיא ד'המתמד ונתן מים במדה' דמייתי עלה בגמרא דמיירי דנתנים בשמרים, כדמשמע בפרק 'המוכר פירות' (ב"ב צז.), ואינם שוים לגמרי, כדמשמע בפ' 'אלו עוברין' (פסחים מב:):

(וכן) האחין השותפין (האחין שהן שותפין בירושתן): כשחייבין בקלבון (חָלקו ולבסוף נשתתפו - חייבין בקלבון: כשמביאין שקליהן - מביאין שני חצאי שקלים, ונותנין שתי קלבונות; וה'קלבון' הוא לשון הכרע: שחייבין להכריע שקליהן, ואם נתנו בין שניהם שקל שלם - נותנין שתי קלבונות: שהיה להן לשקול לחצאין) - פטורין ממעשר בהמה (כל הנולדים להם כל ימי שותפותם: שהשותפות פוטר ממעשר בהמה [בבכורות בפרק בתרא (דף נו:)] '*יהיה לך* [במדבר יח,יג] *- ולא של שותפות*' והתם מוקי ליה להאי קרא במעשר, ואף על גב דבבכורות כתיב); כשחייבין במעשר בהמה (כגון: אם לא חָלקו מעולם - חייבין במעשר בהמה: לעשר כל הנולדים להם כל ימי שותפותם, דאמר התם: 'יכול אפילו קנו בתפוסת הבית? - תלמוד לומר 'יהיה') - פטורין מן הקלבון (לגמרי: ששוקלין בין שניהם שקל שלם, שממון אביהם בחזקתו עומד, ואביהם השוקל על בניו, או על אחד מבני עירו ופוטרו בשלו - פטור מן הקלבון, דתנן בשקלים (פ"א מ"ז) '*השוקל על יד עני או על יד שכנו או על יד בן עירו – פטור*'; ובניו נמי אין מצות שקליהם עליו, והוו ליה כשכנו ובן עירו).

גמרא:

מני מתניתין? לא רבי יהודה ולא רבנן, דתניא: '*המתמד ונתן מים במדה ומצא כדי מדתו* (ולא יותר: שאם מצא יותר - הכל מודים שחייב לעשר, שהרי יש כאן יין) *– פטור; ורבי יהודה מחייב* (במעשר: דכוליה פירא היא, וחכמים פוטרים הואיל ולא נוסף בו כלום: אף על פי שיש בו טעם יין - אינו כלום)'; מני?: אי רבנן, אף על גב דהחמיץ! אי רבי יהודה, אף על גב דלא החמיץ!?

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה:

(חולין כו,א)

בשהחמיץ מחלוקת (אבל בשלא החמיץ - רבי יהודה מודה דלאו פירא הוא, ורבנן - אפילו בשהחמיץ פליגי), ומתניתין - רבי יהודה (ובשלא החמיץ לא בעי רב נחמן לאוקמי לפלוגתייהו, ותיקום מתניתין כרבנן, דקסבר רב נחמן דכיון דכשלא מצא אלא כדי מדתו קא מיירי, אי לא החמיץ - לא מחייב עליה רבי יהודה).

וכן אמר רבי יוסי ברבי חנינא: בשהחמיץ מחלוקת.

ואמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: תמד שלקחו בכסף מעשר ולבסוף החמיץ - קנה מעשר (ומי שהמעות בידו - יכול לאכלו חוץ לירושלים, מפני שנתחללו על התמד; דאילו לא החמיץ - הוו הנך מעות קיימי בקדושתייהו ביד המוכר); מאי טעמא? איגלאי מילתא למפרע (דבשעת לקיחה) דפירא הוא (דנכנס בהם כח החרצנים, אלא שעדיין לא נגמר, וחילול מעליא הוא: שאם לא היה יין בחרצנים - לא היה מחמיץ לעולם); אלא מתניתין דקתני 'החמיץ – אִין, לא החמיץ - לא' (דקתני 'לא החמיץ - אֵין נקח בכסף מעשר' ומשמע דאינה לקיחה, והדמים קדושים ביד המוכר) - דלמא אי שבקיה הוה מחמיץ (היכא דליתיה קמן, ניזיל בתר רובא, ורובא מחמיצין הן! ומדקתני 'אין נקח', ופוסל - שמע מינה: כל כמה דלא החמיץ - אף על פי שעתיד להחמיץ - ההיא שעתא מיהא לאו פירא הוא, ולא הוי חלול)?

תוספות ד"ה דלמא אי שבקיה הוה מחמיץ. לאו אאין נקחין בכסף מעשר פריך: דבדין הוא דאין נקחין מספק, אלא אפוסל את המקוה פריך: דמספק אין לפסול, כדתניא בתוספתא [מקואות פ"ב] מקוה שהניחו ריקן ובא ומצאו מלא כשר מפני שהוא ספק מים שאובין למקוה, וכן מוכח בכמה משניות:

אמר רבה: כששייר ממנו (מוכר זה) בכוס ולא החמיץ.

רבא אמר: הא (מתניתין, דקתני עד שלא החמיץ פוסל את המקוה ואינו נקח בכסף מעשר ואף על גב דפירא הוא) מני? - רבי יוחנן בן נורי היא (דאזיל בתר חזותא ואמר קורטוב חלב משלים לשלשה לוגים לפסול מקוה משום דיש לו מראה מים - והכא נמי: אף על גב דפירא הוא עד שלא החמיץ, הואיל וחזותיה מיא - פוסל את המקוה; ולגבי מעשר נמי: הואיל וחזותיה וטעמא מיא - אינו נקח; ורב נחמן, דאמר כרבנן, דאמרי 'קורטוב חלב לא משלים לפסול את המקוה' - ואף על גב דחזותא דכולהו מיא הוא, והכא נמי: אף על גב דחזותיה מיא, הואיל ופירא הוה - לא פסיל מקוה, ולגבי מעשר נמי נקח), דתנן [מקואות פ"ז מ"ה]: '*שלשה לוגין מים חסר קורטוב שנפל לתוכן קורטוב יין ומראיהן כמראה יין ונפלו למקוה - לא פסלוהו* (דאף על גב דאיכא שלשה לוגין שלמים - כיון דחזותייהו דחמרא לא פסלי)*; שלשה לוגין מים חסר קורטוב שנפל לתוכן קורטוב חלב* (שאינו דוחה את מראה המים)*, ומראיהן כמראה מים* (כיון דליכא שיעורא במיא)*, ונפלו למקוה - לא פסלוהו* (לא פסלי, דרבנן - תרתי בעו: שיעורא וחזותא)*; רבי יוחנן בן נורי אומר: הכל הולך אחר המראה* (דכי היכי דאזלת ברישא בתר חזותא, ואמרת 'לא פסלוהו', סיפא נמי: זיל בתר חזותא, ואימא פסלוהו)' (רבא הוא דמסיים לה למילתיה דאוקי מתניתין כרבי יוחנן בן נורי:) לאו אמר רבי יוחנן: בתר חזותא אזלינן? הכא נמי זיל בתר חזותא, וטעמא וחזותא דהאי - מיא נינהו. (והכא נמי דתמד - עד שלא החמיץ, ואף על פי שעתיד להחמיץ, והשתא פירא הוא - הואיל וחזותיה מיא - פסיל מקוה, ואינו נקח; ורב נחמן כרבנן: דאף על גב דחזותיה מיא - לא פסיל, דתרתי בעינן לפסול מקוה: שיעורא וחזותא; ולענין מעשר – נקח: דאפירא קפיד רחמנא, והא פירא הוא, והכא לא בעי תרתי.

ולבי מהסס משום דרישא משמע דאזיל בתר חזותא, וסיפא משמע דלא אזיל בתר חזותא; ונראה בעיני דרבא – 'חסר קורטוב' תני ברישא\*, ומשום דליכא שיעורא קאמר תנא קמא 'לא פסלוהו', אבל שלשה לוגין שלמים - אפילו מראיהן כמראה יין – פסלי: דרבנן לא קפדי אחזותא כלל; והשתא מיתוקמא שפיר: דרב נחמן - דאזיל בתר בסוף אף על גב דהשתא חזותא מיא - דאמר כתנא קמא, דלא אזיל בתר חזותא; ורבא, דאמר כרבי יוחנן בן נורי; והכי אמרינן בפרק קמא דמכות: אליבא דרבא ד'חסר קורטוב' תנינן ברישא, ותנא קמא – 'לא זו אף זו' קאמר, ורבי יוחנן בן נורי - ארישא נמי פליג, ואתא למימר דאפילו שלשה לוגין שלמים ומראיהן כמראה יין - לא פסלי, ובסיפא - אף על גב דליכא שלשה לוגין שלמים מים, הואיל דאיכא מראה מים – פסלי.)

[\* מכאן ראיה שגירסת רש"י בגמרא היה 'שלשה לוגין מים שנפל לתוכן קורטוב יין' ולא גרס 'שלשה לוגין מים חסר קורטוב שנפל לתוכן קורטוב יין']

ופליגא דרבי אלעזר (הא דאמר רב נחמן לעיל 'בשהחמיץ מחלוקת' - פליגא אדרבי אלעזר), דאמר רבי אלעזר: 'הכל מודים (אפילו רבי יהודה) שאין מפרישין עליו ממקום אחר (מתמד אחר) אלא אם כן החמיץ (תמד זה, שהוא בא לתקן ולהפריש עליו ממקום אחר)'; קסבר: בלא החמיץ מחלוקת (ומדקאמר רבי אלעזר אליבא דרבי יהודה דאין מפרישין עליו ממקום אחר - מכלל דמחייב ליה רבי יהודה בלא החמיץ), (ואתא רבי אלעזר לאשמועינן: ד)ועד כאן לא מחייב רבי יהודה אלא מיניה וביה, אבל מעלמא (מקום אחר אפילו הוא כיוצא בו שלא החמיץ) – לא, דלמא אתי לאפרושי מן החיוב על הפטור ומן הפטור על החיוב (שמא זה עתיד להחמיץ, והוי פירא, וזה אין עתיד להחמיץ, וקא מפריש מן הפטור על החיוב או מן החיוב על הפטור, והמפריש מן הפטור על החיוב אוכל טבל: שהרי אין שֵׁם מעשר חל על מעשרותיו: שאינו ראוי לכך, ונמצא שלא נתקן זה שהפריש עליו; והמפריש מן החיוב על הפטור - מאכיל טבל לכהן, שהרי אין שֵׁם תרומה חלה עליו, כיון שזה שהוא מפריש עליו אינו צריך לכך, נמצא שנותן לו מטבל: זה החייב בתרומה, ומאכילו לכהן על חנם, וטבל במיתה אף לכהן, כדאמרינן ב'אלו הן הנשרפין' (סנהדרין פג.)).

תנו רבנן: '*התמד, עד שלא החמיץ*

(חולין כו,ב)

*משיקו במים* (אם נטמא, דמיא בעלמא הוא)*; משהחמיץ - אֵין משיקו במים* (דחמרא הוא; וכלים ואדם ניתנה להם תורת טהרה במקוה, אבל באוכל ומשקה - לא נאמר בהן טבילה; ומים מיטהרים בהשקה: שאם יש לו מים יפים לשתיה, ונטמאו - נותנן בכלי ומשקען במי המקוה עד שנושקין המים, והוי חיבור, ובטלי לגבי מקוה, כתבואה טמאה שזרעה בקרקע: שבטלה טומאתה והיא טהורה; והכי מפרש ב'כל שעה' (פסחים דף לד.); אבל יין במים - לאו 'זריעה' היא, דטעמא לא בטיל).'

אמר רבא: לא שנו (דמשיקו במים) אלא שתמדו במים טהורים ונטמאו, אבל טמאים מעיקרא - לא.

אזל רב גביהה מבי כתיל, אמרה לשמעתא קמיה דרב אשי (כלומר: טעמא דהא מתניתין [אולי צ"ל 'מתניתא', והכוונה לברייתא שפירש רבא] בעא מיניה מרב אשי). (ורב גביהה פריך עלה:) מאי שנא טמאין מעיקרא דלא, דאמרינן 'איידי דמיא יקירי (כבדין) - שכני תתאי, ופירא - קפי מלעיל (קפי = צף; 'ויצף הברזל' מתרגמינן 'וקפא פרזלא' (מלכים ב ו,ו))', ולא קא סלקא להו השקה למיא? אי הכי - טהורים ולבסוף נטמאו נמי!? אלא מבלבלי (הכל יחד: המים והיין של תמד, הלכך מהניא ליה השקה)? הכא נמי מבלבלי!?

משנה:

כל מקום שיש מכר (כל זמן שהבת קטנה ואביה זכאי למוכרה) - אין קנס (אם נאנסה או נתפתתה - אין לאביה חמשים כסף, ד'נער~~[ה]~~' כתיב (דברים כב,כט) 'ונתן האיש השוכב עמה לאבי הנער~~[ה]~~ חמשים כסף'), וכל מקום שיש קנס (דהיינו כשהיא נערה) - אין מכר (דתניא בערכין (דף כט:): '*יכול ימכור אדם בתו כשהיא נערה? אמרת קל וחומר: ומה מכורה כבר יוצאה עכשיו בסימני נערות, שאינה מכורה - אינו דין שלא תימכר*!').

גמרא:

אמר רב יהודה אמר רב: זו דברי רבי מאיר (דאמר 'קטנה אין לה קנס'), אבל חכמים אמרו: יש קנס במקום מכר (יש לה קנס לקטנה; וטעמא מפרש בכתובות (דף מ:): כל מקום שנאמר 'נער' בלא ה"א - אפילו קטנה במשמע), דתניא [תוספתא כתובות פ"ג מ"י]: '*קטנה מבת יום אחד עד שתביא שתי שערות - יש לה מכר ואין לה קנס; משתביא שתי שערות עד שתיבגר - יש לה קנס ואין לה מכר - דברי רבי מאיר, שהיה רבי מאיר אומר: כל מקום שיש מכר - אין קנס, וכל מקום שיש קנס - אין מכר; וחכמים אומרים: קטנה מבת שלש שנים ויום אחד* (שהיא ראויה לביאה) *עד שתיבגר - יש לה קנס*'.

קנס – אִין, מכר – לא (בתמיה: והלא קטנה היא עד שתביא שתי שערות)!?

אימא: אף קנס במקום מכר (אף קנס יש לה, ואף על פי שיש מכר משתראה לביאה עד שתביא שתי שערות; וקודם שתראה לביאה יש מכר ואין קנס, ומשתביא שתי שערות ועד שתיבגר - יש קנס ולא מכר; ובין בגרות לנערות - ששה חדשים).

משנה:

כל מקום שיש מיאון - אין חליצה, וכל מקום שיש חליצה - אין מיאון. (מיאון - ביתומה שקדשוה אמה או אחיה, ואפילו לדעתה - יכולה למאן ויוצאה בלא גט - עד שתביא שתי שערות; וכל ימי קטנותה אינה ראויה לחליצה אם יבמה היא, ד'איש' כתיב בפרשה [דברים כה,ז]: 'ואם לא יחפוץ האיש' ומקשינן אשה לאיש; ומשנראית לחליצה - אינה יכולה למאן.)

גמרא:

אמר רב יהודה אמר רב: זו דברי רבי מאיר (דאמר נערה לא ממאנת), אבל חכמים אומרים: יש מיאון במקום חליצה (דאפילו נערה יכולה למאן), דתניא [עיין נדה נב,א: נמנו וגמרו]: '*עד מתי הבת ממאנת? - עד שתביא שתי שערות, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: עד שירבה השחור על הלבן* (שיוקף אותו מקום בשער; ובמסכת נדה (דף נב:) מפרש: לא שירבה ממש, אלא שיהו שתי שערות ארוכות שוכבות, ונראה כמו שריבה השחור)'.

משנה:

כל מקום שיש תקיעה (ערבי שבתות וימים טובים להבטיל את העם מן המלאכה, ובין השמשות תוקעין להבדיל בין קדש לחול) - אין הבדלה (בתפלה, ועל הכוס במוצאי שבתות וימים טובים), וכל מקום שיש הבדלה - אין תקיעה: יום טוב שחל להיות בערב שבת תוקעין (אף על פי שגם היום יום טוב היה, ואין בו מלאכה – תוקעין: להבדיל ממלאכת אוכל נפש) ולא מבדילין (מפני שהנכנס חמור מן היוצא); (חל להיות) במוצאי שבת - מבדילין (לפי שהיוצא חמור מן הנכנס) ולא תוקעין.

כיצד מבדילין (בין שבת ליום טוב כשהוא במוצאי שבת)?

'המבדיל בין קודש לקודש'.

רבי דוסא אומר: 'בין קודש חמור לקודש הקל'.

גמרא:

היכי תוקע (ביום טוב שבערב שבת, כשהוא תוקע להבדיל בין קדש לחול - דבעי שינוי משאר ערבי שבתות, שהרי אין קדושה הנכנסת חמורה מקדושה דיוצאה כל כך)?

אמר רב יהודה: תוקע ומריע מתוך תקיעה (קודם שיסיים התקיעה הוא מריע בסופה); ורב אסי אמר: תוקע ומריע בנשימה אחת (ומכל מקום מפסיק הוא בינתיים).

אתקין רב אסי בהוצל כשמעתיה. מיתיבי: '*יום טוב שחל להיות בערב שבת - תוקעין ולא מריעין*' מאי? לאו לא מריעין כלל לא?

רב יהודה מתרץ לטעמיה ורב אסי מתרץ לטעמיה:

רב יהודה מתרץ לטעמיה: לא מריעין בפני עצמה, אלא מתוך תקיעה;

ורב אסי מתרץ לטעמיה: לא מריעין בשתי נשימות, אלא בנשימה אחת.

ובמוצאי שבת [מבדילין ולא תוקעין. כיצד מבדילין? - 'המבדיל בין קודש לקודש']:

היכא אמר לה (להאי 'בין קדש לקדש')?

אמר רב יהודה: בחתימתה (של הבדלה, אבל בפתיחתה - הוא אומר 'בין קדש לחול'; וכך אנו נוהגים).

וכן אמר רב נחמן: בחתימתה.

ורב ששת בריה דרב אידי אמר: אף בפתיחתה (מתחיל 'המבדיל בין קדש לקדש בין אור לחושך').

ולית הלכתא כוותיה (שהרי למנות סדר הבדלות הוא בא בתחלה, והבדלה דכתיבה באורייתא - בקודש וחול כתיבה).

רבי דוסא אומר: בין קדש חמור לקדש הקל:

ולית הלכתא כוותיה (וכרבי דוסא נמי לית הלכתא, דלא מזלזלינן ביום טוב לקרותו 'קודש הקל').

אמר רבי זירא: יום טוב שחל להיות באמצע שבת, אומר 'המבדיל בין קדש לחול ובין אור לחשך ובין ישראל לעמים ובין יום השביעי לששת ימי המעשה' (אפילו הכי אמרינן 'בין יום השביעי', אף על גב דלא שייך יום השביעי הכא כלל); מאי טעמא? - סדר הבדלות (האמורות בתורה) הוא מונה. ('ולהבדיל בין הקדש [ובין החל ובין הטמא ובין הטהור]' [ויקרא י,י]; 'ויבדל ... בין האור ובין החושך' [נראשית א,ד], 'ואבדיל אתכם מן העמים להיות לי' [ויקרא כ,כו]; ובין יום השביעי כו' - היינו בין קדש לחול, ומשום דבעי למימר מעין חתימה סמוך לחתימתה.)

הדרן עלך הכל שוחטין