# חולין פרק רביעי בהמה המקשה

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

חולין דף סח,א

משנה:

בהמה המקשה לילד והוציא העובר את ידו (בשעת שחיטה) והחזירו (קודם שחיטה) - מותר באכילה. (ובגמרא מפרש מאן מותר.)

הוציא את ראשו - אף על פי שהחזירו - הרי זה כילוד (ותו לא מהניא ליה שחיטת אמו, וצריך שחיטה לעצמו אם נמצא חי; ואם נמצא מת - הרי הוא כנבלה).

חותך מעובר שבמעיה (והניח החתיכה בתוכה) - מותר באכילה (בשחיטתה, כדיליף בגמרא מ'כל ...בבהמה ...תאכלו' [דברים יד,ו]); מן הטחול ומן הכליות (של בהמה עצמה) - אסור באכילה (ואף על פי שהניחו בבהמה - לא הותר בשחיטתה); (להכי נקט 'טחול וכליות': משום דמידי דלא מיטרפא הוא.)

זה הכלל: דבר שגופה אסור, ושאינה גופה – מותר.

גמרא:

אמר רב יהודה אמר רב: ואבר עצמו אסור (באכילה, מאחר שיצא ממחיצתו קודם שחיטה, ואף על פי שהחזירה קודם לכן).

מאי טעמא?

דאמר קרא: (שמות כב,ל) [ואנשי קדש תהיון לי] ובשר בשדה טרפה לא תאכלו [לכלב תשלכון אתו] - (ובשר בשדה, כלומר חוץ למחיצתו, דהיינו לאויר: שרחם זה הוה ליה מחיצה להתירו בשחיטה)) כיון שיצא בשר חוץ למחיצתו – נאסר (הרי הוא כטרפה, ולא תאכלו וכל מי שיש לו מחיצה ויצא, כגון בשר קדשים שיצאו נמי מהאי קרא נפקא לן (מכות דף יח.)).

תנן: '*בהמה המקשה לילד והוציא העובר את ידו והחזירו מותר באכילה*'; מאי - לאו אאבר?

לא, אעובר (ואשמועינן דמשום יד - לא הוי כילוד).

אי אעובר - מאי איריא '*החזירו*'? אפילו לא החזירו נמי (דעובר נפקא לן לקמן מבהמה 'בבהמה אותה תאכלו' [ויקרא יא,ג; דברים יד,ו])!?

הוא הדין אף על גב דלא החזירו, ואיידי דקא בעי מיתנא סיפא '*הוציא את ראשו, אף על פי שהחזירו - הרי זה כילוד*' - תנא נמי רישא '*החזירו*'.

וסיפא (גופה) מאי קמשמע לן (דקאמרת רישא תני משום סיפא)? דכיון דיצא ראשו הויא לה לידה? תנינא: [בכורות פ"ח מ"א] '*איזהו בכור לנחלה ואינו בכור לכהנים* (בכור לנחלה בעינן ולד שיהא ראוי לחיות, ואי לא ראוי לחיות - לא מפקע את הבא אחריו מליטול פי שנים, דכתיב (דברים כא,יז) 'ראשית אונו': מי שלבו דוה עליו, יצא ולד שאינו של קיימא שאין לב אביו דוה על מותו; אבל מפדיון הבכור - פוטר הוא את הבא אחריו, שהרי זה פטר את הרחם)*? הבא אחר נפלים* (נפל = שלא כלו חדשיו) *אף על פי שיצא ראשו חי* (והחזירו, ויצא אחיו שכלו חדשיו - אין לידת הראשון מפקעתו מלהיות בכור לנחלה, שאפילו נולד הנפל כולו - אינו מפקיע את הבא אחריו, שאין לבו דוה עליו, וכל שכן אם יצא ראשו מת; והאי דנקט 'ראשו' - משום בכור לכהן נקט ליה, וביציאת ראשו הוי 'ילוד' ופוטר את אחיו מבכור לכהן)*, או* (הבא אחר) *בן תשעה שיצא ראשו מת* (אפילו יצא ראשו של ראשון מת - הויא לידת הראשון 'לידה' ואין הבא אחריו בכור לכהן; אבל הבא אחר בן תשעה שיצא ראשו חי - בכור לנחלה נמי לא הוי)' (אלמא ראש הויא לידה); טעמא דראשו מת, הא ראשו חי - הבא אחריו בכור לנחלה נמי לא הוי, וכי תימא אשמעינן באדם (דביציאת ראשו הוי כילוד), וקא משמע לן בבהמה (והדר אשמועינן בבהמה), דאדם מבהמה לא יליף, דאין פרוזדור לבהמה (לפני בית הרחם שלה, וגלוי הוא, ומכיון שהראש יוצא - לידתו ניכרת, אבל אשה - אין רחמה בגלוי: שהירכים הוו לה כעין פרוזדור, ואין יציאת הולד ניכרת יפה עד שיצא רובו), ובהמה מאדם לא ילפא, דחשיב פרצוף פנים דידיה - הא (בבהמה) נמי תנינא (במתניתין בפירקין [חולין פ"ד מ"ז] דראש הוי לידה, דקתני): '*שליא שיצתה מקצתה - אסורה באכילה* (אפילו מה שהיה בפנים בשעת שחיטה)*: כסימן ולד באשה - כך סימן ולד בבהמה* (לפי שהשליא סימן ולד באשה וסימן ולד בבהמה, וחיישינן דלמא בההיא מקצת דנפיק - יצא הראש, והוי כילוד, הלכך כולה אסורה: דשדינן לה בתר רישא)' (אלמא ראשו תנן דהוי לידה, וסיפא דקתני 'החזירו' לא אצטריך)!

אי אמרת בשלמא החזירו דרישא דוקא (ולמישרי אבר גופיה) - (איכא לתרוצי:) תנא סיפא אטו רישא (סיפא דתני 'החזירו' - משום רישא), אלא אי אמרת לא: דרישא דוקא, ולא דסיפא דוקא (אלא אי אמרת 'מותר' דרישא אעובר קאי, אבל אבר אסור דחזרה לא מהני) - למה ליה למתנייה כלל (אמאי נקט 'החזירו')?

לא! לעולם ('מותר' דקתני) - אעובר (ודקשיא לך: 'חזרה מאי אהני'? - למקום חתך מהניא: דאם לא החזיר - צריך להניח ממה שבפנים לצד החיצון ולחותכו, שמקום החתך = הבדלת החיצון והפנימי – אסור, מפני שהוא עומד על שפת הרחם, ולא קרינא ביה 'בהמה בבהמה', דלאו בתוכה הוא, אבל החזירו - אינו צריך לחתוך לצד פנים, אלא מצמצם וחותך, ומקום חתך מותר, דקרינא ביה 'בהמה בבהמה'; ומשום 'בשר בשדה' ליכא: דהא לא יצא ממחיצתו, והא דרב נחמן לקמן:), וכדאמר רב נחמן בר יצחק: 'לא נצרכה אלא למקום חתך' - הכא נמי לא נצרכה אלא למקום חתך.

תא שמע: '*בהמה המקשה לילד: הוציא עובר את ידו והחזירה ואחר כך שחט את אמו - מותר באכילה;*

*שחט את אמו ואחר כך החזירה - אסור באכילה;*

*הוציא את ידו וחתכו, ואחר כך שחט את אמו: שבחוץ טמא* (דילפינן ב'העור והרוטב' (לקמן דף קכח:) שאבר מן החי מטמא כאבר מן הנבלה, מ'וכי ימות מן הבהמה' [ןחקרא יא,לט]) *ואסור, ושבפנים טהור* (שמחיים לא קבל טומאת אוכלין) *ומותר;*

*שחט את אמו ואחר כך חתכו:*

(חולין סח,ב)

*הבשר* (כל העובר והבהמה נגעו באבר טמאין) *מגע נבלה - דברי רבי מאיר;*

*וחכמים אומרים: מגע טרפה שחוטה* (שאבר היוצא - עדיין הוא מחובר בשעת שחיטה; אף על פי שאין שחיטה מתירתה באכילה - מטהרתה מידי נבילה, כטרפה ששחיטתה מטהרתה)*.*' (וטעמייהו מפרש במתניתין; ולקמן (דף עג.) מפרש בפירקין בטרפה שחוטה מאי 'מגע' שייך למימר בה, ומפרש: שטרפה שחוטה מטמאה את המוקדשים מדרבנן.)

קתני מיהא רישא '*הוציא עובר את ידו והחזירה ואחר כך שחט את אמו מותר באכילה*' – מאי? לאו אאבר?

לא, אעובר.

אי אעובר - אימא סיפא: '*שחט את אמו ואחר כך החזירו - אסור באכילה*' ואי עובר - אמאי אסור?

כדאמר רב נחמן בר יצחק: 'לא נצרכה אלא למקום חתך' - הכא נמי לא נצרכה אלא למקום חתך.

איני! והא כי אתא אבימי מבי חוזאי, אתא ואייתי מתניתא בידיה: 'פרסה החזיר אכול פרסות החזיר אכול (אקרא קאי, דכתיב (דברים יד,ו) 'כל בהמה מפרסת פרסה ושוסעת שסע שתי פרסות מעלת גרה [בבהמה אתה תאכלו], ומהאי קרא נפקא לן לקמן (דף סט.) דעובר ניתר בשחיטת האם, ודריש בהמה דרישא אבהמה דסיפא, ומשמע: בהמה שבבהמה תאכלו; ו'פרסה' ו'פרסות' דכתיבי ביה - להכי אתו: לומר לך: פעמים שאתה אוכל כל אבריו, ופעמים שאין אתה אוכל אלא מקצתן: פרסה החזיר: הוציא שתי ידיו והחזיר האחת - אכול אותה; החזיר שתיהם - אכול שתיהן)' מאי? לאו החזיר פרסה - אכול פרסה?

לא! החזיר פרסה - אכול עובר.

אי עובר, מאי איריא 'החזיר'? אפילו לא החזיר נמי!?

אמר רב נחמן בר יצחק: לא נצרכה אלא למקום חתך (והכי קאמר: החזיר פרסה - אכול מקום חתך שלה; החזיר פרסות - אכול מקום חתך של שניהם).

והא תרי קראי קא נסיב לה ('פרסות' ו'פרסה', ואי למקום חתך, מדאשמועינן בחדא דאם החזירו אכול ואם לאו לא תאכל - הוא הדין לתרי), מאי? לאו חד לאבר וחד למקום חתך?

לא: חד ('פרסות' החזיר) למקום חתך (למישרי מקום חתך בחזרה), וחד לקלוט במעי פרה (למישרי עובר שפרסותיו קלוטות כגמל ונמצא במעי פרה), ואליבא דרבי שמעון (איצטריך), דאמר רבי שמעון: קלוט בן פרה – אסור (דקאסר קלוט בן טהורה [בבכורות (דף ו:)] 'גמל' 'גמל' שתי פעמים [ויקרא יא,ד; דברים יד,ז]: אחד גמל שנולד מן הגמלה, ואחד גמל שנולד מן הפרה); הני מילי היכא דיצא לאויר העולם, אבל במעי אמו – שרי (, ואשמועינן הכא דאם נמצא בתוכה - מודה דשרי, דהכי קאמר: עובר שאין לה אלא פרסה: שאין פרסותיו סדוקות – אכול) (ו'החזיר' דרישא - לאו דוקא).

עולא אמר רבי יוחנן (פליג אדרב יהודה): ואבר עצמו מותר.

אמר ליה רב יהודה לעולא: והא רב ושמואל דאמרי תרוייהו 'אבר עצמו אסור'?

אמר ליה: מאן יהיב לן מעפרא דרב ושמואל ומלינן עיינין! אלא הכי אמר רבי יוחנן: הכל היו בכלל (שמות כב,ל) [ואנשי קדש תהיון לי ו]בשר בשדה טרפה לא תאכלו [לכלב תשלכון אתו] (כל הנאמר בו מחיצה, כגון עובר לשחיטה, ובשר קדשי קדשים שנתנה להם תורת מחיצות עזרה, בקדשים קלים שחומת ירושלים מחיצה להם - כולן היו בכלל איסור זה: דמשיצא בשר בשדה - הרי הוא כטרפה); כשפרט לך הכתוב גבי חטאת שיצתה חוץ למחיצתה וחזרה אסור (ובא הכתוב ופרט לך בחטאת שאין חזרה מועלת בה, דכתיב (ויקרא י,יז-יח) בשעיר חטאת דראש חדש ששרפוהו אהרן ובניו וקצף עליהם משה: 'מדוע לא אכלתם את החטאת ... הן לא הובא את דמה אל הקדש [פנימה]' שתפסל בכך, כדכתיב (ויקרא ו,כג) 'וכל חטאת אשר יובא מדמה [אל אהל מועד לכפר בקדש לא תאכל באש תשרף]' ופנימה היתה: שלא יצתה ממחיצתה, הא יצתה - בת שריפה היא, ולא אמרינן ליהדרה, ולא הוצרך לפרוט בה, דמהיכא תיתי לן דתשתרי מכלל 'טרפה לא תאכלו' משום חזרה, להכי פרט בה: למימר) חטאת הוא דפרט רחמנא בה (דהאי היא דלא מהני בה חזרה), אבל כל מילי (אבל כל שאר היוצאים) - כיון דהדור (שחזרו) – שרי (הותרו).

מיתיבי: '(שמות כב,ל) [ואנשי קדש תהיון לי ו]*בשר בשדה טרפה לא תאכלו* [לכלב תשלכון אתו] *- מה תלמוד לומר* (א'טרפה' קאי: למה קראו 'טרפה', ומה למדנו בכך? הוה ליה למיכתב 'בשר בשדה לא תאכלו')*? - לפי שמצינו במעשר שני ובכורים שאף על פי שיצאו חוץ למחיצתן* (שנכנסו לירושלים ויצאו) *וחזרו - מותרין* (לקמן מפרש היכן מצינו)*, יכול אף זה* (עובר) *כן? - תלמוד לומר: טרפה*'; מאי תלמודא? אמר רבה: כטרפה: מה טרפה, כיון שנטרפה שוב אין לה היתר - אף בשר: כיון שיצא חוץ למחיצתו - שוב אין לו היתר' - תיובתא דעולא?

תיובתא.

אמר מר: '*לפי שמצינו במעשר שני ובכורים*' - היכן מצינו?

דכתיב (דברים יב,יז) לא תוכל לאכול בשעריך מעשר דגנך [ותירשך ויצהרך ובכרת בקרך וצאנך וכל נדריך אשר תדר ונדבתיך ותרומת ידך] - בשעריך הוא דלא תיכול, אבל יצאו חוץ למחיצתן וחזרו – מותרין.

במערבא מתנו (לפלוגתייהו דרב ורבי יוחנן) הכי:

רב אמר: יש לידה לאברים (אבר שיצא - הרי האבר כילוד, דְתוּ לא מהניא ליה חזרה), ורבי יוחנן אמר: אין לידה לאברים (ומהניא ליה חזרה).

מאי בינייהו (בין לישנא דמערבא ללישנא קמא)?

איכא בינייהו למיסר מיעוט אבר שבפנים (אם יצא רובו ונשאר מיעוט: ללישנא בתרא, דנקט לשון 'לידה' - הוי 'ילוד', ומיתסר כוליה; וללישנא קמא לא נאסר אלא היוצא).

איבעיא להו: לדברי האומר 'אין לידה לאברים', הוציא העובר את ידו והחזירה, וחזר והוציא את ידו (האחרת) והחזירה (וחזר והוציא שדרתו והחזירה) עד שהשלימו לרובו (של עובר) – מהו?: מי אמרינן הא נפק ליה רובא (מי הוי כילוד, דהא נפקא רוביה)? או דלמא כיון דהדר הדר (או דלמא כיון דאין לידה לאברים הויא חזרה דידיה חזרה, וכי נפיק אידך - כבר הדר ליה קמא, ואין כאן יציאת רוב)? (דאי למאן דאמר יש לידה לא מהניא להו חזרה;)

אם תמצי לומר 'כיון דהדר הדר' - הוציא עובר את ידו וחתכה וחזר והוציא את ידו וחתכה עד שהשלימו לרובו – מהו? מי אמרינן הא נפיק ליה רובא? או דלמא רובא בבת אחת בעינן (ואפילו למאן דאמר 'יש לידה' איכא למיבעי להא)?

תא שמע:

(חולין סט,א)

'*זה הכלל דבר שגופה אסור, ושאינה גופה* (אלא מן העובר ונמצא בתוכה) *מותר*' (משנתינו היא); '*שאין גופה*' לאתויי מאי (אי חותך מן העובר - תנא ליה)? לאו לאתויי כהאי גוונא (דנשאר מיעוט העובר בפנים ורובו יצא מחותך)?

לא, לאתויי קלוט (אפילו הנמצא שלם) במעי פרה, ואליבא דרבי שמעון: דאף על גב דאמר רבי שמעון 'קלוט בן פרה אסור' - הני מילי היכא דיצא לאויר העולם, אבל במעי אמו שרי.

בעי רב חנניא הוציא עובר (של שלמים) את ידו (בשעת שחיטת אמו) בעזרה מהו? מגו דהוי מחיצה לגבי קדשים הוי נמי לגבי דהאי (להיות לו חומת העזרה מחיצה להתירו בשחיטת האם)? או דלמא לגבי דהאי - לאו מחיצה היא, דמחיצת עובר - אמו היא (ולא חומה)?

אמר ליה אביי: ותבעי לך קדשים קלים בירושלים (כגון עובר שלמים שהוציא את ידו בירושלים והחזירה והכניסוה לעזרה ושחטוה, ותבעי לך אליבא דמאן דאמר 'יש לידה לאברים' ולא מהניא חזרה: מי מהניא ליה חומה דלא ליהוי 'בשר בשדה' דהא חומת העיר הויא מחיצה לקדשים קלים\*)? קדשים קלים בירושלים מאי טעמא לא קא מיבעיא לך? דמחיצת עובר - אמו הוא? הכא נמי מחיצת עובר - אמו הוא!

(\*וליכא לאוקמא בשוחט שלמים בירושלים והוציא העובר את ידו לחוץ, דאם כן - אף הבהמה אסורה: משום שוחט קדשים בחוץ.)

בעי אילפא: הוציא עובר את ידו בין סימן לסימן מהו? מי מצטרף סימן ראשון לסימן שני לטהריה מידי נבלה (הכי מיבעי ליה: סימן ראשון כשנשחטה בעוד אבר זה בתוכה היה - בא להתיר אף באכילה, ומשיצא - אין חתיכת סימן שני בא על אבר זה אלא לטהרו מידי נבלה, כדאמרן לעיל: '*וחכמים אומרים: מגע טרפה שחוטה*'; מי מצטרף סימן ראשון שבא לו לטהר ולהתיר עם זה שאינו בא אלא לטהר להועילו מיהא לטהר, הואיל ושניהם שוין בכך) או (דלמא כיון דיש חילוק ביניהם) לא (לא מצטרף ראשון שהוא נשחט לשני דברים עם השני שאינו אלא לטהרו מידי נבלה, ואין כאן שחיטה שלמה לטהרו)?

אמר רבא: קל וחומר: אם הועיל לו סימן ראשון לסימן שני להתירו באכילה (כל העובר והבהמה, ולא אמרינן 'שחיטה חלוקה היא, ואין שחיטה לא בזו ולא בזו') - לא יועיל לו (לאבר) לטהריה מידי נבלה?

בעי רבי ירמיה: מהו לחוש לזרעו (של עובר זה שהוציא ידו ונשחטה אמו והוציאוהו חי וגדל ובא על הבהמה והוליד: מהו שיאסר אבר כיוצא בו הנולד ממנו)?

היכי דמי?:

אילימא דאזל אבהמה מעלייתא - מאי איריא האי דאית ביה איסור יוצא? אפילו בן פקועה דעלמא נמי (שלא הוציא את ידו וגדל והוליד נמי אסור כל הולד), דאמר רב משרשיא: 'לדברי האומר חוששין לזרע האב (חנניא הוא, [ב'אותו ואת בנו' (לקמן עח:)]) - בן פקועה הבא על בהמה מעלייתא - הולד אין לו תקנה' (שמצד אביו אין טעון שחיטה, כדתנן במתניתין (פ"ד מ"ה דף עד.) '*וחכמים אומרים: שחיטת אמו מטהרתו*', ומצד אמו טעון שחיטה, וסימניו אינן סימנין, דהא פלגיה כשחוטין דמו, ואי נמי הוה ליה בר סימן אחד, ובהמה צריכה רוב שנים).

לא! צריכא דאזל אבן פקועה דכוותיה (דאין הולד טעון שחיטה אלא משום חד אבר, וההוא אבר לא מישתרי בשחיטה: דלאו 'שחיטה' היא [וחתך ליה האי אבר ושרי]).

הדר אמר: פשיטא דמבלבל זרעיה (ומיתסר כל הולד משום אותו אבר; ואליבא דחנניא קבעי לה), דאם כן - סומא יולד סומא וקיטע יולד קיטע! אלא פשיטא דמבלבל זרעיה, והכי קמיבעיא לן:

בהמה בעלמא - לאו מכח חלב ודם (של אבוה) קאתיא (שאף החלב והדם הולידו), ושריא? הכא נמי: לא שנא!? או דלמא תרי איסורי אמרינן (דשרי), (אבל) תלתא (חלב ודם ויוצא) לא אמרינן?

ולמאן (איכא תלתא)?: אי לרבי מאיר (דאמר 'איסור חלב נוהג בשליל', כדלקמן), איסור חלב ודם איכא, איסור יוצא ליכא (דהא לרבי מאיר - אפילו מה שבפנים טעון שחיטה, כדקתני מתניתין [חולין פ"ד מ"ה] '*ומצא בה בן תשעה חי טעון שחיטה*', הלכך הוה ליה כשאר בהמה); אי לרבי יהודה (בר פלוגתיה [דרבי מאיר], דאמר 'אין טעון שחיטה מה שבפנים'), איסור יוצא איכא (שאין לו היתר), איסור חלב ליכא, דתנן [חולין פ"ז מ"א]: '*גיד הנשה נוהג בשליל וחלבו* (גיד הנשה וחלבו של שליל) *אסור [דברי רבי מאיר]; רבי יהודה אומר אין נוהג בשליל וחלבו מותר*' אלא (הא לא קמיבעיא ליה: ד)כל 'מכח' לא אמרינן (דליתסר משום שבא מכח איסור), דשרי, והכי קמיבעיא לן: מהו לגמוע את חלבו (אם נקבה היא, וילדה, והרי היא חולבת: חלבה מהו באכילה? והיינו 'לזרעו' דקאמר: שאין החָלָב בא עד שתלד)? חלב דעלמא לא כאבר מן החי דמי, ושרי - האי נמי לא שנא? או דלמא התם אית ליה תקנתא לאיסוריה בשחיטה, הכא לית ליה תקנתא לאיסוריה בשחיטה?

תיקו.

חותך מעובר [שבמעיה - מותר באכילה; מן הטחול ומן הכליות - אסור באכילה; זה הכלל: דבר שגופה אסור, ושאינה גופה – מותר]:

מנלן?

דכתיב (דברים יד,ו) 'וכל בהמה מפרסת פרסה [ושסעת שסע שתי פרסות מעלת גרה בבהמה אתה תאכלו] 'בהמה ... בבהמה' (שדיא בהמה דרישא אבהמה דסיפא, ודרוש הכי: בהמה הנמצאת בבהמה תאכלו) - לרבות את הולד.

אלא מעתה (הואיל ושליל קרוי 'בהמה') ימירו בו (אם הביא בהמת חולין אצל בהמת קדשים מעוברת, ואמר "הרי זו תמורת עובר של זו" - תהא תמורה: דהא גבי תמורה – 'בהמה' כתיב (ויקרא כז,י) 'ואם המר ימיר בהמה בבהמה')? אלמה תנן [תמורה פ"א מ"ג]: '*אין ממירין* (כלומר: אם המיר - אין מומר: דכל 'ממירין' דתמורה - דיעבד הוא, כדאמרן בשמעתא קמייתא דפרק קמא (לעיל ב.)): *לא אברין בעוברין* (אבר בהמת חולין זו תמורה תחת עובר בהמת קדשים זו)*, ולא עוברין באברין* (עובר בהמת חולין זו תמורה ברגלה של בהמת קדשים זו)*, ולא אברין ועוברין בשלמין ולא שלמין בהן*' (אלמא לאו 'בהמה' מיקרו)?

אלא (אלא לאו מ'בהמה' נפקא, אלא) אמר קרא 'וכל בהמה' (מ'כל' נפקא, והכי דריש: 'כל מפרסת פרסה בבהמה תאכלו', כלומר: כל אשר תמצא בבהמה – אכול:) לרבות את הולד.

אי הכי - אפילו חותך מן הטחול ומן הכליות נמי, אלמה תנן '*חותך מן העובר שבמעיה מותר באכילה, מן הטחול ומן הכליות אסור באכילה*'?

אמר קרא: 'אותה [תאכלו]' - שלמה (אכול כל הנמצא בתוכה) ולא חסרה (אבל כשהיא חסרה: שהנמצא בתוכה מגופה הוא: שנחסר ממנה - לא תאכל הנמצא).

אלא מעתה (דדרשת 'כל בבהמה'), השוחט את הבהמה ומצא בה דמות יונה תשתרי, אלמה אמר רבי יוחנן: 'השוחט את הבהמה ומצא בה דמות יונה אסור באכילה'!?

(חולין סט,ב)

בעינא פרסות (בבהמה, דהכי משמע: שתי פרסות ומעלת גרה הנמצאת בבהמה - תאכלו) וליכא;

אלא מעתה קלוט במעי פרה ליתסר (ואנן אמרינן לעיל (דף סח:) דשרי אפילו לרבי שמעון)?

הא - תנא דבי רבי ישמעאל כרבי שמעון בן יוחי (מצינו משנת מדרשו של רבי ישמעאל כתלמידיו של רבי שמעון בן יוחי): (דברים יד,ו) '[וכל בהמה מפרסת] פרסה [ושסעת שסע שתי פרסות מעלת גרה] בבהמה [אתה] תאכלו. (קרא כתיב פרסה וכתיב פרסות: איזה שתמצא או פרסה בבהמה או פרסות, אבל יונה אינה לא פרסה ולא פרסות. [נראה בגמרא של רש"י הובא כל הפסוק, או שהובאו רק המילים 'פרסה' והמלה 'פרסות' מתוך הפסוק.]).

רב שימי בר אשי אמר: לעולם כדקאמרת מעיקרא (דעובר איקרי 'בהמה'), ודקא קשיא לך 'אין ממירין' - הא מני רבי שמעון היא, דמקיש תמורה למעשר (טעמא לאו משום דעובר לאו בהמה, אלא משום דמקיש תמורה למעשר במסכת תמורה בפרק קמא, דתנן [תמורה פ"א מ"ו]: '*אמר רבי שמעון: והלא מעשר בכלל כל הקדשים היה, ולמה יצא*' - דכתיב 'כל מעשר בקר וצאן וגו' לא יבקר בין טוב לרע ולא ימירנו - ולמה יצא? – '*להקיש: מה מעשר קרבן יחיד - יצא קרבן צבור; ומה מעשר קדשי מזבח - יצאו קדשי בדק הבית*'; הלכך דוק מינה נמי): מה מעשר אינו נוהג באברים ועוברים (דבעינן 'יעבור תחת השבט' (ויקרא כז,לב)) - אף תמורה אינה נוהגת באברים ועוברים (אבל למאן דלא מקיש – ממירין! דעובר איקרי 'בהמה'); ומנא תימרא (דהא '*אין ממירין*' - רבי שמעון היא)? – דתנן (בסיפא דידה [תמורה פ"א מ"ג; [ספרא בחוקותי פרשתא ג פ"ט מ"ט]): '*אמר רבי יוסי* (דפליג רבי יוסי עלה, ואמר 'ממירין', ומפרש טעמא)*: והלא במוקדשים* (בתחלת הקדש) *האומר "רגלה של זו עולה" - כולה עולה, אף כשיאמר "רגל של זו תחת זו" - תהא כולה תמורה תחתיה*' (שמע מינה מדקאמר '*והלא במוקדשין*' - דלרבי שמעון מהדר: והלא במוקדשין אתה מודה דהאומר רגלה של זו כו', כדלקמן, ובזו אתה חלוק עלי; דאי סלקא דעתא תנא קמא 'אין ממירים' - רבי מאיר היא, כשאר סתם משנה) למאן קא מהדר ליה? אילימא לרבי מאיר ורבי יהודה - מי אית להו האי סברא (במוקדשין דכולה עולה, דנימא להו רבי יוסי 'והלא במוקדשין אתם מודים לי')? והתניא [ספרא בחוקותי פרשתא ג פ"ט מ"א]: '*יכול האומר רגלה של זו עולה תהא כולה עולה? תלמוד לומר* (ויקרא כז,ט) [ואם בהמה אשר יקריבו ממנה קרבן לה' ] *כל אשר יתן ממנו לה' יהיה קדש: ממנו קדש, ולא כולו קדש;* [עד כאן בספרא] *יכול תצא לחולין* (בפדיון: שיפדה אותו אבר)*? - תלמוד לומר 'יהיה' - בהוייתה תהא; הא כיצד? תמכר* (בהמה זו) *לצרכי עולות ודמיה חולין חוץ מדמי אבר שבה* (וממנו לא יטול הדמים, לפי שאינו שלו; ובתמורה פריך: והא קמייתי אותו [האיש] שקנאהּ עולה מחוסר אבר, והוא היה מחוייב עולה!?) [מכאן שוב דברי הספרא] *דברי רבי מאיר ורבי יהודה; רבי יוסי ורבי שמעון אומרים: מנין לאומר "רגלה של זו עולה" תהא כולה עולה? תלמוד לומר 'יהיה' - לרבות את כולה* (דהוה ליה למיכתב 'כל אשר יתן ממנו לה' קדש' ומדכתיב 'יהיה' - ריבויא הוא: דאפילו לא נתן לה' אלא ממנו - דהיינו מקצתה - יהיה קדש כולה)' למאן? אי לרבי מאיר ורבי יהודה מי אית להו האי סברא? אלא לאו לרבי שמעון (אלא לאו תנא קמא - רבי שמעון היא; וכיון דשמעת ליה בעלמא דמקיש תמורה למעשר - טעמא בהא נמי משום הקישא הוא)!?

לא, רבי יוסי - טעמא דנפשיה קאמר (מהא לא תימא דתנא קמא - רבי שמעון היא, דלעולם אימא לך דרבי מאיר היא, או רבי יהודה, דלא שמעינן להו דמקשו, וטעמייהו בהא: משום דאברים ועוברין לאו 'בהמה' מיקרו; ודקשיא לך 'היכי מצי רבי יוסי למימר לרבי מאיר 'והלא במוקדשים כו'? - לאו משום דסבירא ליה דנימא 'והלא במוקדשים אתה מודה לי', אלא הכי קאמר ליה: 'הלא במוקדשין יודע אני דהאומר רגלה של זו עולה כולה עולה', דנפקא ליה מ'יהיה קדש', אף כשיאמר "רגלה של זו תמורה" תהא כולה תמורה, ואישתכח דהמיר בהמה כולה, וקרינא 'בהמה בבהמה').

משנה:

המבכרת המקשה לילד (בפטר רחם שלה) - מחתך אבר אבר (מותר לחתוך אבר אבר כשהוא יוצא ראשון ראשון) ומשליך לכלבים (דכל כמה דלא נפק רוביה לא קדיש);

יצא רובו (כאחת, וחתכו) - הרי זה יקבר (דביציאת הרוב חלה קדושה עליו: דקרינא ביה '[כל הבכור] אשר יִוָּלֵד' [דברים טו,יט]) ונפטרת מן הבכורה (שהבא אחריו אינו בכור, בין שיצא ראשון אבר אבר ובין שיצא רוב כאחת, דהא שני - לאו 'פטר רחם' הוא).

גמרא:

אתמר: יצא שליש ומכרו לעובד כוכבים, וחזר ויצא שליש אחֵר (והרי כאן רוב): רב הונא אמר קדוש (בכור זה, וקרב לגבי מזבח, וניתן לכהן), רבה אמר אינו קדוש (והרי הוא חולין, כדמפרשי טעמייהו):

רב הונא אמר קדוש: קסבר למפרע קדוש, וכיון דנפק ליה רוביה - איגלאי מילתא למפרע דמעיקרא הוה קדוש (אף על גב דבלידה תלא רחמנא, וברובא הוא דהויא 'לידה', מיהו כי נפיק רובא משוי ליה לידה מתחלה, ואגלאי מלתא דכי זבין לעובד כוכבים - לאו כלום זבין, דאין לו חלק בו), ומאי דזבין - לא כלום זבין;

רבה אמר אינו קדוש: קסבר מכאן ולהבא (מיציאת רוב ואילך) קדוש (ובתחילת לידתו - חולין הוה, ויכול למוכרו כאילו הוא במעי אמו, שהרי קדושתו תלוי בלידה, וכיון דמכירתו מכירה - הוה ליה 'יד עובד כוכבים באמצע', ותו לא קדיש בשני שלישי אחרונים), ומאי דזבין - שפיר זבין;

ואזדו לטעמייהו, דאתמר: יצא שליש דרך דופן (תחילה, על ידי סם וסכין,) ושני שלישי דרך רחם (ובגמר לידה נפתח רחם ויצאו שני שלישים): רב הונא אמר אינו קדוש, רבה אמר קדוש:

רב הונא אמר: אינו קדוש; רב הונא לטעמיה, דאמר: למפרע קדוש (הרוב הראשון - קדושתו תלויה, שבתחלת לידה הוא צריך ליקדש), ורובא קמא ליתיה ברחם;

רבה אמר: קדוש; רבה לטעמיה דאמר 'מכאן ולהבא (משיולד רובו, או בתחילה או בסוף) קדוש', ורובא דרך רחם נפיק;

וצריכא: דאי אשמעינן בהא (קמייתא), בהא קאמר רב הונא ('למפרע הוא קדוש'), משום דלקולא (כלומר: דאי אמר מכאן ולהבא - קולא הוא: דמפקעינן לבכור מקדושתו), אבל בהך - דלחומרא - אימא מודי ליה לרבה;

(חולין ע,א)

ואי אתמר בהא - בהא קאמר רבה ('מכאן ולהבא', דאי אמרת למפרע - קולא הוא דלא קדיש), אבל בהא אימא מודי ליה לרב הונא – צריכא.

תנן: '*המבכרת המקשה לילד מחתך אבר אבר ומשליך לכלבים*' מאי? לאו מחתך ומניח (עד שיצא הרוב, ואף על גב שיצא הרוב, והרי החתיכות לפנינו - משליכו לכלבים; אי אמרת בשלמא 'מכאן ולהבא הוא קדוש', ומקמי יציאת רוב - לא קדיש מידי, הנך דאיחתכו מקמי הכי - לא חלה קדושה עלייהו), ואי אמרת 'למפרע הוא קדוש' (אלא אי אמרת ד'למפרע הוא קדוש', הא, כיון דרובא קמן) – (איגלאי מלתא ביציאת הרוב דמעיקרא קדוש להו) 'יקבר' מיבעי ליה!?

לא, הכא במאי עסקינן? - במחתך ומשליך (דכיון דליתנהו - אמאי תיחול [קדושת בכור] בשעת גמר יציאת הרוב? ואיסורא ליכא: דהא כי שדא קמא - חולין הוה, אבל ביצא שליש ומכרו לעובד כוכבים וחזר ויצא שליש אחֵר, וכולן לפנינו - איכא למימר 'אגלאי מלתא', וחיילא למפרע, ומבטלה מכירה).

אבל מחתך ומניח – מאי? יקבר? אדתנא סיפא '*יצא רובו* (דמשמע בבת אחת) *יקבר ונפטרה מן הבכורה*' ליפלוג וליתני בדידיה: במה דברים אמורים? במחתך ומשליך אבר אבר, אבל מחתך ומניח – יקבר'!?

הכי נמי קאמר: במה דברים אמורים? - במחתך ומשליך, אבל מחתך ומניח - נעשה כמי שיצא רובו (בבת אחת), ויקבר.

בעי רבא: הלכו באיברין אחר הרוב (כדמפרש ואזיל: שיצא רובו במיעוט אבר: רוב העובר יצא ומיעוט אחד מן האברים השלים ליציאת הרוב, וקא מיבעיא ליה: הלכו באברים אחר הרוב: דנשדי מיעוט אבר שיצא בתר רובו שבפנים, והוי כמאן דלא נפק האי מיעוט, וליכא יציאת רוב עובר, ואם רצה מחתך ומשליך לכלבים? [ומשום מטיל מום בקדשים ליכא: דמותר להטיל מום בבכור קודם שיצא לאויר העולם, כגון יציאת ראשו או יציאת רובו דרך מרגלותיו)? או לא הלכו באיברין אחר הרוב (ושדינן ליה בתר רוב עובר: דלא שבקינן רוב עובר וניזיל בתר רוב אבר)?

היכי דמי?: אילימא כגון שיצא רוב במיעוט אבר, וקא מיבעיא ליה: 'האי מיעוט דבראי - בתר רוב דאבר שדינן ליה? או בתר רובא דעובר שדינן ליה?' - פשיטא דלא שבקינן רובא דעובר ואזלינן בתר רוב אבר; אלא כגון שיצא חציו ברוב אבר (שיצא חציו של עובר, ורוב אבר משלים אותו החצי), וקא מיבעיא ליה: ההוא מיעוט דבגואי - מהו למישדייה בתר רוב אבר (ואי שדינא למיעוטא דגוואי בתר רובא - נפק ליה רובא דולד)?

תא שמע [ממשנתנו]: '*יצא רובו - הרי זה יקבר*' מאי '*רובו*'? אילימא רובו ממש (ובבת אחת קא מיירי - על כרחך: דאף על גב דשנינן לעיל '*מחתך ומניח נעשה* כו' - שינויא בעלמא שני אגב דוחקיה, ומתניתין במשמעותיה קיימא) - עד השתא לא אשמעינן דרובו ככולו? אלא לאו כגון שיצא חציו ברוב אבר (וקרי ליה 'רובו' - דשדינן מיעוט אבר דגוואי בתר רוב אבר, והוה ליה רוב עובר)!?

לא (לעולם לא הלכו, ולא שדינן מיעוט אבר בתר רובא), (ומתניתין -) כגון שיצא רובו (ביצא רובו ממש) במיעוט אבר, וקא משמע לן דלא שבקינן רובו דעובר דבהמה ואזלינן בתר אבר (ודקשיא לך: למאי איצטריך? - כגון שהיה מיעוט אחד מן האברים משלים לרוב העובר, ואיצטריך לאשמעינן דהוי רובא, ולא אמרינן שדי מיעוט אבר שבחוץ אחר רוב שבפנים, וליכא 'לידה', אלא שדייה בתר רוב העובר הואיל ובהדיה נפיק).

בעי רבא:

כרכו בסיב (שגָדֵל ונכרך סביב הדקל כעין מרייל"א של גפנים) מהו (שתהא חציצה, ואמרינן 'כיון דלא נגע ברחם - לא קדיש', דהא רחם הוא דמקדש, דבדידיה תלא רחמנא?)? בטליתו מהו? (ולקמן בעי: אימת כרכו?)

(ואם תימצי לומר סיב הוי חציצה, דמין שלא במינו הוא -) בשליתו מהו (שליא מי הוי חציצה או לא)?

'בשליתו'? אורחיה הוא!?

אלא בשליא אחרת מהו?

כרכתו ואחזתו והוציאתו (כרכה אשה בידיה והוציאתו והפסיקו ידיה בינו לבין הרחם) מהו (מי אמרינן כיון דאורחיה הוא לילד את בהמתה - לאו חציצה היא)?

היכי דמי (כל הנך בעיי): אי דנפק דרך רישיה (ואחר שהוציאו אותו עשו בו אחד מן הדברים הללו) – פטרתיה (פטרתיה רישיה לרחם, וקדוש מיד, דהא יצא ראשו - הרי זה כילוד)! אלא דנפק דרך מרגלותיו (וקודם יציאת רובו כרכוהו);

בלעתהו חולדה (בתוך הרחם) והוציאתו מהו?

'הוציאתו'? הא אפיקתיה (כשהיה בלוע ולא נגע ברחם והיינו 'כרכתו')!?

אלא בלעתו והוציאתו והכניסתו והקיאתו ויצא מאליו – מהו (מי קדוש בהאי יציאה אחרונה או לא)?

הדביק שני רחמים ויצא מזה ונכנס לזה מהו (נפטרה בהמה האחרת מן הבכורה או לא)?: דידיה פטר, דלאו דידיה לא פטר? או דלמא דלאו דידיה נמי פטר?

תיקו.

בעי רב אחא: נפתחו כותלי בית הרחם (נתרחבו, שכשיצא לא נגע) מהו?: אויר רחם מקדיש והאיכא? או דלמא נגיעת רחם מקדשה, והא ליכא?

בעי מר בר רב אשי: נעקרו (קסלקא דעתא קודם לכן נעקרו ונפלו) כותלי בית הרחם מהו?

'נעקרו'? ליתנהו (ומאן נקדיש? לא אויר, ולא נגיעה - דהא אין כאן רחם)?

אלא נעקרו ותלו ליה בצואריה (ונכנסו לפנים ונתלו לו בצוארו) - מאי?: במקומן מקדשי שלא במקומן לא מקדשי? או דלמא שלא במקומן נמי מקדשי?

בעי מיניה רבי ירמיה מרבי זירא: נגממו (ניטל מעובי הכתלים מבפנים סביב סביב) כותלי בית הרחם מהו? (לישנא אחרינא **נגממו** מבפנים, ושפה חיצונה משמרת, וקא מיבעיא ליה: תורא ברא מקדש או לא?)

אמר ליה: קא נגעת בבעיא דאיבעיא לן (כבר ומשם אתה למד את תשובתך)!

דבעי רבי זירא, ואמרי לה בעא מיניה רבי זירא מרבי אסי: עומד מרובה על הפרוץ (מהו: מי אמרינן כיון דעומד מרובה עליו - הוה ליה כאילו כולו עומד), ויצא דרך פרוץ? פרוץ מרובה על העומד ויצא דרך עומד – מאי?

עד כאן לא איבעיא ליה אלא 'פרוץ מרובה על העומד', דאיכא עומד בעולם, אבל נגממו - לא קא מיבעיא ליה.

(חולין ע,ב)

משנה:

בהמה שמת עוברה בתוך מעיה, והושיט הרועה את ידו (לתוך מעיה) ונגע בו - בין בבהמה טמאה בין בבהמה טהורה – טהור.

רבי יוסי הגלילי אומר: בטמאה – טמא, ובטהורה – טהור.

(טעמא דתרווייהו מפרש בגמרא.)

גמרא:

מאי טעמא דתנא קמא?

אמר רב חסדא: קל וחומר: אם הועילה אמו להתירו באכילה - לא תועיל לו לטהוריה מידי נבלה?\* (כלומר: אפילו לרבי עקיבא, דאמר לקמן (דף עב.): טומאה בלועה - כגון עובר במעי אשה – טמאה, הכא מודה מקל וחומר: אם הועילה לו מחיצת אמו להתירו באכילה בשחיטתה, אף על פי שהוא מת - לא תועיל לו כשהיא חיה לטהרו מלטמא?)

\*[מדוע נזקק לקו"ח ולא להלכה שטומאה בלועה אינה מטמאה? – משום להלן טומאה של עובר מת במעי אשה מטמאה.]

אשכחן בהמה טהורה, בהמה טמאה מנלן?

אמר קרא (ויקרא יא,לט) [וכי ימות מן הבהמה אשר היא לכם לאכלה הנגע בנבלתה יטמא עד הערב]:

'וכי ימות מן הבהמה' - זו בהמה טמאה;

'אשר היא לכם לאכלה' - זו בהמה טהורה; איתקש (נבלת) בהמה טמאה לבהמה טהורה (לנבלת טהורה): מה בהמה טהורה עוברה טהור - אף בהמה טמאה עוברה טהור (מי שאינו קרוי 'נבלה' בטהורה - אינו קרוי בטמאה).

ורבי יוסי הגלילי - מאי טעמא?

אמר רבי יצחק: דאמר קרא: (ויקרא יא,כז) וכל הולך על כפיו (שאין פרסותיו סדוקות) בכל החיה ההולכת [על ארבע טמאים הם לכם כל הנגע בנבלתם יטמא עד הערב]: מהלכי כפים בחיה (בתוך גופה של בהמה חיה, דהיינו עובר טמא במעי אמו) טמאתי לך (משום נבלה, דכתיב בסיפיה 'הנוגע בנבלתם יטמא').

אלא מעתה, קלוט (מת) במעי פרה - ליטמא, דמהלכי כפים בחיה הוא!?

(ומשני:) מהלכי כפים במהלכי ארבע, והאי מהלכי ארבע במהלכי שמנה הוא (במהלכי ארבע בעינן, דהכי כתיב 'הולך על כפיו בכל החיה ההולכת על ארבע' - שאין לאמו אלא ארבע רגלים, כגון טמאה: שאין פרסותיה סדוקות).

פרה במעי גמל (טמאה שעוברה מין טהור) לא תטמא (במעי אמו, דהאי לאו 'מהלך על כפים' הוא!? ורבי יוסי פסיק ותני '*בטמאה טמא*'), דמהלכי שמנה במהלכי ארבע הוא?

'הולך' 'וכל הולך' - לרבות פרה במעי גמל.

קלוט במעי קלוטה (ואמו טהורה היא, אלא שנולד כך) ליטמא (במעי אמו), דמהלכי ארבע במהלכי ארבע הוא (ומתניתין פסיק ותני '*בטהורה טהור*')?

להכי אהני קל וחומר דרב חסדא (אם הועילה לו אמו כו').

מתקיף לה רב אחדבוי בר אמי: חזיר במעי חזירתא לא ליטמא, דמהלכי שמנה במהלכי שמנה הוא?

אלא אמר רב נחמן בר יצחק: מהכא: (ויקרא ה,ב) [או] נפש ~~כי~~ [אשר] תגע בכל [דבר] טמא או בנבלת חיה טמאה או בנבלת בהמה טמאה או בנבלת שרץ טמא [ונעלם ממנו והוא טמא ואשם]; וכי נבלת בהמה טמאה מטמאה ובטהורה לא מטמאה? אלא איזה זה (נבלה שחלוקה בין נבלת טמאה לטהורה)? - זה עובר, שבטמאה טמא ובטהורה טהור (זו נבלת עובר: דהא בנולדה - ליכא לאוקמה: דהא נבלת טהורה מטמאה, דכתיב (ויקרא יא,לט) 'וכי ימות מן הבהמה אשר היא לכם [הנגע בנבלתה יטמא עד הערב], אלא בנבלת עובר מיתוקמא: שבטהורה - טהור מקל וחומר, ובטמאה – טמא, דליכא קל וחומר, דקם ליה ממילא בטומאת נבלות מאחר שמת, ולא דרשינן היקשא).

ומאחר דנפקא ליה מדרב נחמן בר יצחק, דרבי יצחק למה לי?

אי לאו דרבי יצחק, הוה אמינא כוליה לכדרבי הוא דאתא (דאמרינן לקמן (דף עא.) '*אקרא אני 'חיה'; 'בהמה' למה נאמרה* כו' [ויקרא יא,ב: דברו אל בני ישראל לאמר זאת החיה אשר תאכלו מכל הבהמה אשר על הארץ] - ועובר טמאה, דטהור - תיפוק לן מהקישא דלעיל, ואף על גב דרבי – מ'בהמה טמאה' נפקא, ודרב נחמן תיפוק מ'חיה', - הא קיימא לן (שבועות דף יט.): פרשה שנאמרה ונשנית - מפני חידוש אחד נשנית; השתא דכתיב 'כל הולך על כפיו' - דאפקנא מהיקשא, דלא נקיט - דרשינן מבנבלת חיה טמאה, ואמרינן: לדרשה אתא: לאתויי עובר) - קא משמע לן.

תניא: 'אמר רבי יונתן: נמתי (אמרתי) לו לבן עזאי: למדנו נבלת בהמה טהורה שמטמאה, ונבלת בהמה טמאה שמטמאה, נבלת חיה טמאה שמטמאה (דכתיב (ויקרא ה,ב) 'או בנבלת חיה טמאה או בנבלת בהמה טמאה' וכתיב (ויקרא יא,לט) 'וכי ימות מן הבהמה אשר היא לכם לאכלה' - הרי חיה טמאה ובהמה טמאה ובהמה טהורה); (אבל) נבלת חיה טהורה לא למדנו (שתטמא) – מנין?

נם לי: (ויקרא יא,כז) '[ו]כל הולך על כפיו בכל החיה ההולכת [על ארבע טמאים הם לכם כל הנגע בנבלתם יטמא עד הערב].

נמתי לו: וכי נאמר 'וכל חיה'? והלא לא נאמר אלא '***בְּ***כל החיה' (להביא חיה טהורה, וכתיב בסיפיה 'הנוגע בנבלתם יטמא'): למהלכי כפים בחיה (עובר טמא במעי אמו) הוא דאתא (כדאמרן)!?

נם לי: ומה ישמעאל אומר בדבר הזה?

נמתי לו: (ויקרא יא,לט) [וכי ימות מן הבהמה אשר היא לכם לאכלה הנגע בנבלתה יטמא עד הערב] 'וכי ימות מן הבהמה' - זו בהמה טמאה; 'אשר היא לכם לאכלה' - זו בהמה טהורה; (וכיון דפרט לך בהמה טהורה וטמאה - הרי חיה טהורה בכלל, לפי ש)למדנו (במקום אחר): חיה בכלל בהמה ובהמה בכלל חיה (כדאמרינן לקמן); (ומעתה תהא לך) חיה טהורה בכלל בהמה טהורה (אם תצטרך ללמוד חיה טהורה מבהמה טהורה כלום), חיה טמאה בכלל בהמה טמאה (לכשתצטרך); (ולקמן מפרש למאי הלכתא וסידרה;)

(חולין עא,א)

בהמה טמאה בכלל חיה טמאה, בהמה טהורה בכלל חיה טהורה; ובלשון הזה אמר לי: חבל על בן עזאי שלא שימש את רבי ישמעאל' (הפסד וחבלה היא בעולם: תלמיד ותיק כמותי, אני בן עזאי, שלא שמשתי את רבי ישמעאל).

(כל חבלה שבש"ס - לשון חבלה והפסד הוא, כמו (סנהדרין דף נט:) 'חבל על שַׁמָּש גדול שאבד מן העולם' גבי נחש.)

חיה בכלל בהמה - מנלן?

דכתיב (דברים יד,ד) זאת הבהמה אשר תאכלו שור שה כשבים [ושה עזים] (ומפרש בתריה) [פסוק ה] איל וצבי ויחמור [ואקו ודישן ותאו וזמר] הא כיצד? (אלמא) חיה בכלל בהמה.

בהמה בכלל חיה – מנלן?

דכתיב (ויקרא יא,ב) [דברו אל בני ישראל לאמר] זאת החיה אשר תאכלו מכל הבהמה אשר על הארץ [פסוק ג] כל מפרסת פרסה [ושסעת שסע פרסת מעלת גרה בבהמה אתה תאכלו] הא כיצד (והכי משמע: מכל הבהמה - אכול את המפרסת; ומעיקרא מתחיל לאישתעויי בחיה: 'זאת החיה אשר תאכלו' ומפרש סימני בהמה, דקאמר 'מכל הבהמה כל מפרסת...')? (אלמא) בהמה בכלל חיה (ומעתה תלמוד לכל הצריך לך; והשתא מפרש לארבעה בבי דמתניתא למאי ניבעי להו):

חיה טהורה בכלל בהמה טהורה - לסימנים, (שלא מצינו סימנין מפורשים אלא בבהמה, דכתיב בויקרא [יא,ב-ג] 'מכל ו אשר על הארץ כל מפרסת פרסה' ובמשנה תורה (יד,ו) 'כל בהמה מפרסת פרסה': סימנין אבהמה קיימי, ובחיה לא ידעינן אלא משום דאשכחן חיה בכלל בהמה, כדלעיל 'זאת הבהמה' ומפרש 'איל וצבי ויחמור'; והוא הדין נמי דאצטריך לן '*חיה טהורה בכלל בהמה טהורה*' לטומאת נבלות, כדבעינן לעיל: 'נבלת חיה טהורה לא למדנו, ונפקא לן מבהמה טהורה; ולהרבעה נמי אצטריך: דהא הרבעת כלאים - בבהמה כתיב, ולא בחיה! אלא חדא מינייהו נקט)

חיה טמאה בכלל בהמה טמאה – להרבעה (וכדפרשית: דהרבעה - בבהמה כתיבא, ומשמע: בין טמאה ובין טהורה, וחיה - מבהמה נפקא; והוא הדין נמי דחיה טהורה להרבעה בכלל בהמה טהורה, אלא בכל כללי דברייתא מפרש חדא מילתא, לאשמועינן דמכולהו איכא למילף),

בהמה טמאה בכלל חיה טמאה - לכדרבי, דתניא: '*רבי אומר: אקרא אני 'חיה', 'בהמה' למה נאמרה* [ויקרא ה,ב: או נפש אשר תגע בכל דבר טמא או בנבלת חיה טמאה או בנבלת בהמה טמאה או בנבלת שרץ טמא ונעלם ממנו והוא טמא ואשם]*? - נאמרה כאן* (לגבי קרבן עולה ויורד) *בהמה טמאה* (ודי היה לי בקריאת חיה ויודע אני שהבהמה בכלל חיה) *ונאמר להלן* (בטמא שאכל את הקדש בפרשת 'צו' [ויקרא ז,כא]) [ונפש כי תגע בכל טמא בטמאת אדם או ב]*בהמה טמאה* [או בכל שקץ טמא ואכל מבשר זבח השלמים אשר ליהוה ונכרתה הנפש ההוא מעמיה ]*: מה להלן טומאת קדש* (כלומר: בטמא שאכל את הקדש) *- אף כאן טומאת קדש* (אף קרבן עולה ויורד, דכתיב 'או נפש אשר תגע וגו' [ויקרא ה,ב] ומשמע דבנגיעת טומאה מחייב ליה קרבן עולה ויורד, דילפינן בהא גזירה שוה דלא מיחייב עד דאכיל קדש או יכנס למקדש; ולהא מילתא איצטריך לן 'בהמה טמאה בכלל חיה': דאי לאו דקים לן מ'זאת החיה' דבהמה בכלל חיה - לא הוה מייתר לן האי 'בהמה טמאה' לגזירה שוה: דלא הוי מצי למימר 'אקרא אני חיה');

בהמה טהורה בכלל חיה טהורה - ליצירה (דגבי חיה כתיבא 'יצירה': ויצר ה' אלהים מן האדמה כל חית השדה וגו' (בראשית ב,יט), ונפקא מינה למפלת מין בהמה חיה ועוף, דקאמר רבי מאיר: תורת ולד עליהן, וְאִמָּן יושבת עליהן ימי טומאה וימי טהרה':), דתנן [נדה פ"ג מ"ב]: '*המפלת מין בהמה חיה ועוף - בין טמאין בין טהורין - אם זכר תשב לזכר* (שבעת ימי טומאה; ולא גרסינן 'ימי טוהר' שכל דמים שהיא רואה בהן טהורין)*, אם נקבה תשב לנקבה* (שבועים טמאים וששים וששה טוהר)*; אינו ידוע* (אם זכר אם נקבה) *- תשב לזכר ולנקבה* (הטל עליה חומר שניהם, ותשב לזכר ולנקבה: שבועים טומאת לידת נקבה, ואפילו אינה רואה בהן - שמא נקבה ילדה, ובלא ראייה איכא שבועים טומאת לידה; וימי טוהר אין לה אלא עד ארבעים יום מתחלת לידתן, כדין זכר: שמא זכר הוא) *- דברי רבי מאיר* (ואמרינן ב'המפלת' (נדה כב:) 'מאי טעמא דרבי מאיר? - הואיל ונאמר בהן יצירה כאדם'; והוא הדין דבהמה טמאה בכלל חיה טמאה נמי להאי מילתא איצטריכא, אלא כבר פריש בה מלתא אחריתי, לכדרבי, וחדא מינייהו נקט, ובכל כללי דברייתא - פריש חדא מילתא)*; וחכמים אומרים: כל שאינו מצורת אדם אינו ולד*'.

ולרבנן (ואמתניתין קאי: ולרבנן דפליגי אדרבי יוסי הגלילי) האי קרא (דרב נחמן, דילפינן מיניה 'ואיזה זה? עובר שבטמאה – טמא') למה לי?

כוליה לכדרבי הוא דאתא ('חיה טמאה' לגופיה, ו'בהמה טמאה' לגזירה שוה; ואיידי דכתב 'טמאה' בבהמה משום גזירה שוה - כתב נמי בחיה, דכל פרשה שנאמרה ונשנית - לא נשנית אלא בשביל דבר שנתחדש בה).

משנה:

האשה שמת ולדה בתוך מעיה ופשטה חיה את ידה ונגעה בו: החיה טמאה טומאת שבעה, והאשה טהורה עד שיצא הולד.

גמרא:

אמר רבה: כשם שטומאה בלועה אינה מטמאה (אחרים, דמפרש בה קרא בהדיא, כדלקמן) - כך טהרה בלועה אינה מיטמאה (כגון: בלע טבעת טהורה, ונכנס לאהל המת - אינה מיטמאה, כדיליף בקל וחומר).

טומאה בלועה מנלן?

דכתיב (ויקרא יא,מ) והאוכל מנבלתה יכבס בגדיו [וטמא עד הערב והנשא את נבלתה יכבס בגדיו וטמא עד הערב]; מי לא עסקינן (אפילו) דאכל סמוך לשקיעת החמה (דעדיין היא במעיו ולא נתעכלה), וקאמר רחמנא 'טהור' (וקמטהר ליה קרא בהערב שמש)? (אלמא: מכיון שנבלעה - הרי היא כמעוכלת לענין לטמא; והא ליכא למימר דטעמיה משום דמגע בית הסתרים לא מטמא ותוכו של אדם בית הסתרים הוא, דאם כן תטמאנו במשא, דאמרינן ב'יוצא דופן' (נדה דף מב:) 'נהי דטומאת בית הסתרים במגע לא מטמיא, במשא מיהא מטמיא'! אלא לאו שמע מינה בליעה מעכבתה מלטמא)!

ודלמא שאני התם, דלא חזיא לגר (וכתיב (דברים יד,כא) 'לא תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך [תתננה ואכלה או מכר לנכרי ...]: הראויה לגר קרויה 'נבלה', שאינה ראויה לגר אינה קרויה 'נבלה')?

הניחא (דמצית למילף טעמך מהכא) לרבי יוחנן, דאמר (במסכת בכורות (דף כג.)): 'אחת זו ואחת זו (בין לטמא אדם ובין לטמא אוכלים היא מטמאה) עד לכלב (עד שתיפסל מאכילת כלבים)' (וקרא - למעוטי היכא דהסריחה מחיים הוא דאתא, אבל היכא דנראית לגר בשעת מיתה וחלה עלה שם 'נבלה' לא פקע מינה שם 'נבלה' עד לכלב, והכא קא מטהר ליה בהערב שמש!?) - שפיר (מצית למילף דטעמא משום בליעה הוא); אלא לבר פדא, דאמר: 'טומאה חמורה לגר (טומאה חמורה לטמא אדם היא קרויה 'נבלה' כל זמן שראויה לגר, למאכל אדם; אבל מכאן ואילך - אין שֵׁם נבלה עליה להיות אב הטומאה, אלא אוכלין ומשקין הוא דמטמא) וטומאה קלה עד לכלב' (דלא גריעא ממגע נבלה שהוא ראשון לטומאה ומטמא אוכלין) (האי דמטהר ליה קרא) משום דלא חזיא לגר הוא (ולא מטמיא אדם); נהי דלא חזיא בפניו - שלא בפניו מיחזיא חזיא ליה (אם בלע חתיכה קטנה ולא לעסה - חזיא למי שלא ידע שבלעה).

אשכחן טומאה בלועה, טהרה בלועה (דאינה מקבלת טומאה) מנלן?

קל וחומר: ומה כלי חרס המוקף צמיד פתיל שאינו מציל על טומאה שבתוכו מלטמא (שאם היה כזית המת בתוכו - אין בליעת הכלי מעכבתו מלטמא את הכלי ואת כל האהל), דאמר מר: טומאה רצוצה (בקרקע שאין לה אהל טפח) בוקעת ועולה עד לרקיע (ומטמאה כל המאהילים עליה אפילו סמוך לרקיע, אלמא אפילו בליעת קרקע אינה מעכבת וכל שכן בליעת כלי), (והרי הוא) מציל על טהרה שבתוכו (ומעכבת) מלטמא (באהל המת כדאמרינן בפרק קמא (לעיל דף כה.)) -

(חולין עא,ב)

אדם, שמציל על טומאה שבתוכו מלטמא, אינו דין שמציל על טהרה שבתוכו מליטמא (משום בלוע)!

מה לכלי חרס (דין הוא שיציל על טהרה שבתוכו, שכן יש בו צד קל אחר:) שכן אין מטמא מגבו, תאמר באדם שמטמא מגבו?

אטו אנן מגבו קאמרינן (מי ילפינן גב אדם מגב כלי חרס דתיפרוך הכי)? מתוכו קאמרינן (תוך דאדם גמרינן מתוך כלי חרס, וכל שכן דקל וחומר אלימא הוא:)! אדרבה! (תוך) כלי חרס חמור (מתוכו של אדם), שכן מטמא מאוירו (בלא נגיעה, מה שאין כן באדם! הלכך קל וחומר: מה אויר כלי חרס שאינו מבליע טומאה שבו מלטמא - מבליע טהרה שבו מליטמא, אדם - שמבליע טומאה שבתוכו מלטמא, אינו דין שיציל על טהרה שבו מליטמא, הואיל וקל הוא: שאין מקבל אויר האדם טומאה לעולם)!

אשכחן בלוע דלמעלה (דרך פיו כדכתיב (ויקרא יא,מ) והאוכל מנבלתה [יכבס בגדיו וטמא עד הערב והנשא את נבלתה יכבס בגדיו וטמא עד הערב]), בלוע דלמטה (תחב לו דרך בית הריעי עד שנבלע, וכגון שהיה תחוב בשפופרת ולא טימאו בכניסתו במגע) מנלן (שלאחר מכאן לא יטמאנו במשא, הואיל ובלוע)?

קל וחומר: ומה למעלה, שאינו עושה עיכול, מציל - למטה, שעושה עיכול, אינו דין שמציל!

כלום עושה עיכול למטה? אלא על ידי מעלה (אם לא יכנס דרך הפה לא יתעכל במעיים לעולם)!

אפילו הכי עיכול דלמטה רב (בפה אינו מתעכל כל כך, עד שיורד למטה).

אשכחן בלוע דאדם, בלוע דבהמה מנלן?

קל וחומר: ומה אדם, שמטמא מחיים, מציל בבלוע, בהמה שאינה מטמאה מחיים אינו דין שתציל בבלוע!

מה לאדם שכן צריך שהייה בבית המנוגע (לטמא בגדים שהוא לבוש, דכתיב (ויקרא יד,מו) 'והַבָּא אל הבית [כל ימי הסגיר אתו] יטמא' ולא כתיב כבוס בגדים, '[והשכב בבית יכבס את בגדיו] והאכל בבית יכבס את בגדיו (שם, פסוק מז), ומוקמינן לה בתורת כהנים לשוהה שיעור אכילה) - תאמר בבהמה שאינה צריכה שהייה בבית המנוגע (שאם נכנסת טעונה כלים - הרי הן טמאים מיד, ד'והבא אל הבית' קרינא בהו)?

(ומשנינן:) בהמה דאינה צריכה שהייה בבית המנוגע - למאי הלכתא (אמרת אין צריכה שהייה)? - לכלים שעל גבה (על כרחך לכלים שעליה, דהא לאו בת מילבש בגדים היא, אלא דרך משוי)! אדם נמי לא בעי (ודרך משוי - אדם גופיה לא בעי שהייה: שאם לא היה לבוש בגדיו אלא נטלם על כתפו ונכנס - טמאין מיד), דתנן [נגעים פ"יג מ"ט]: '*הנכנס לבית המנוגע וכליו על כתפיו וסנדליו וטבעותיו בידיו* (בקומצו, שלא כדרך מלבוש)*, הוא והן טמאין מיד* (דקרינא נמי בכלים 'והבא אל הבית')*; היה לבוש כליו וסנדליו ברגליו וטבעותיו באצבעו* (הוו להו 'בגדים דידיה', וכתיב 'והאוכל בבית יכבס את בגדיו': עד שישהא שיעור אכילה)*, הוא טמא מיד והן טהורין עד שישהא בכדי אכילת פרס פת חטים - ולא פת שעורים, מיסב ואוכל בליפתן*'. (פרס = חצי ככר של עירוב, שהוא מזון שתי סעודות, והוא שמונה ביצים, כדאמרינן בעירובין (דף פב:).)

אמר רבא: תרוייהו תננהי (קושיא היא, כלומר: מאי אשמועינן רבה)!? טומאה בלועה תנינא, טהרה בלועה תנינא: טומאה בלועה - דתנן [מקואות פ"י מ"ח]: '*בלע טבעת טמאה* (טומאת מת, וכלי מתכות המיטמאין במת - הרי הן כמת, דאמר מר (לעיל דף ג.) '*חרב - הרי הוא כחלל*') *– טובל* (לפי שנטמא בנגיעתה קודם שבלעה) *ואוכל בתרומתו* (דמשנבלעה אינה מטמאה)*; הקיאה – טמאה* (דלא אהני ליה טבילת האדם)*, וטמאתו* (שנגעה בו ביציאתה)'; טהרה בלועה – תנינא, דתנן [שם, ברישא של המשנה]: '*בלע טבעת טהורה ונכנס לאהל המת והזה* (בשלישי) *ושנה* (בשביעי) *וטבל והקיאה - הרי היא כמה שהיתה* (טהורה)' (לפי שלא קבלה טומאה מן האדם משבלעה: דאי טמאה - היכי מצי למימר '*הרי היא כמה שהיתה*'?: הא לא טבלה, וטבילת האדם לא מהניא לה! ולהכי נקט '*הזה ושנה וטבל*' ואחר כך '*הקיאה*': דאם הקיאה קודם טבילה - נטמאה ביציאתה במגעו!)

כי קאמר רבה - כגון שבלע שתי טבעות: אחת טמאה ואחת טהורה דלא מטמיא לה מטמאה לטהורה. (דאי ממתניתין דקתני '*בלע טבעת טמאה טובל ואוכל*' דמשמע: לא מטמיא לאדם - הוה אמינא: טעמא לאו משום בליעה הוא, אלא משום דמגע בית הסתרים לאו מגע הוא לענין טומאה, כדאמרינן במסכת נדה (דף מג.) מ'וידיו לא שטף במים' [ויקרא טו,יא]; וגבי טבעת ליכא למימר 'תטמא את האדם במשא', שאין משא אלא למי שהטומאה יוצאה ממנו כגון: מת, ונבלה, ומעיינות הזב; אבל טמא מת - אף על פי שהוא אב הטומאה - אין לו משא! וטבעת טהורה נמי, דתנן דלא מטמיא מחמת אדם - נמי טעמא משום דמגע בית הסתרים דאדם לא מטמא, אבל טבעת בטבעת - לאו 'בית הסתרים' שייך למימר בהו: אף על פי שנטמנו באדם - הרי הן כמונחין בתיבה, וניטמו!'; - אשמועינן רבה דטעמא דמתניתין משום בלוע היא, ואפילו חברתה לא מטמא.)

(חולין עב,א)

והא עובר וחיה (דקתני מתניתין: '*החיה טמאה שבעה והאשה טהורה*') דכשתי טבעות דמו, וקא מטמא לה עובר לחיה (שמע מינה דטעמא דאשה טהורה - משום מגע בית הסתרים הוא, ולא משום בלוע)!?

אמר רבה: שאני עובר, הואיל וסופו לצאת.

אמר רבא: עובר סופו לצאת, טבעת אין סופו לצאת (בתמיה)?

אלא אמר רבא: פומבדיתאי ידעי טעמא דהא מילתא, ומנו רב יוסף, דאמר רב יוסף אמר רב יהודה אמר שמואל: טומאה זו (דחיה) - אינה מדברי תורה, אלא מדברי סופרים.

מאי '*אינה מדברי תורה אלא מדברי סופרים*' (למה ליה למימר כולי האי? לימא 'טומאה זו דברי סופרים' משום גזירה כדמפרש לקמיה)?

דלא תימא: אליבא דרבי עקיבא (לא תימא 'מתניתין - רבי עקיבא היא'), דאמר: עובר (מת) במעי אשה – טמא (הלכך מטמא לחיה: דטומאה בלועה מטמאה, וטהרה בלועה מיטמא, ואשה טהורה משום דמגע בית הסתרים הוא), אלא אפילו לרבי ישמעאל, דאמר 'עובר במעי אשה טהור' - גזרו בה טומאה מדרבנן. (ולקמן בעי: מאי רבי ישמעאל ורבי עקיבא?)

מאי טעמא?

אמר רב הושעיא: גזירה שמא יוציא ולד ראשו חוץ לפרוזדור. (דאי אמרת חיה שפשטה ידה למעי אשה ונגעה בעובר מת – טהורה, פעמים שהולד מוציא ראשו חוץ לפרוזדור, והרי הוא כילוד, ומטמא, וכסבורה חיה שעדיין הוא במעיה ואתי לטהרה! אבל ברועה שהושיט ידו למעי בהמה, דקתני מתניתין 'טהור' - ליכא למיגזר הכי, מפני שרחם שלה גלוי: דכי מפיק חזי ליה.)

אי הכי אשה נמי?

אשה מרגשת בעצמה ותימא לה לחיה?

טרידא (עסוקה היא בחבליה וציריה, וטרידא מלומר לחיה 'אל תגעי').

מאי רבי ישמעאל ומאי רבי עקיבא?

דתניא (במדבר יט,טז) וכל אשר יגע על פני השדה [בחלל חרב או במת או בעצם אדם או בקבר יטמא שבעת ימים] ('על פני השדה' משמע גלוי) - להוציא עובר (שהוא טמון) במעי אשה, דברי רבי ישמעאל;

רבי עקיבא אומר: לרבות גולל (כיסוי הארון של מת) ודופק (דף שנותנין בצדו).

[יש מפרשים" גולל הוא אבן גדול הסותם פי מערת קבורה, ודופק הוא אבן שמסמיכים לגולל להחזיקו במקומו, שלא יתגלגל מעצמו ופי המערה תיפתח; אך עיין תוספות כתובות ד,ב ד"ה עדסתום הגולל.]

ורבי ישמעאל - גולל ודופק הלכתא גמירי לה (וכי אתא קרא - להוציא עובר).

ורבי עקיבא - עובר במעי אשה טמא (וכי אתא קרא - לגולל ודופק, וקסבר לאו הלכתא היא) מדאורייתא מנא ליה (דטמא? דלא מטהר ליה ממשמעותיה ד'על פני השדה' ואפילו לא מייתר)?

אמר רבי אושעיא: אמר קרא (במדבר יט,יג) [כל] הנוגע במת בנפש [האדם אשר ימות ולא יתחטא את משכן ה' טמא ונכרתה הנפש ההוא מישראל כי מי נדה לא זרק עליו טמא יהיה עוד טמאתו בו] איזהו מת שבנפש של אדם ('במת בנפש' = מת שהוא בתוך נפש האחרת)? הוי אומר זה עובר שבמעי אשה.

ורבי ישמעאל?

האי מיבעי ליה לרביעית דם הבאה מן המת שמטמאה, שנאמר 'הנוגע במת בנפש האדם', איזהו נפש של אדם שמטמא? הוי אומר זו רביעית דם. (רביעית הלוג דם - חיי האדם תלויין בו, שבכך הוא מתקיים.)

ורבי עקיבא לטעמיה, דאמר 'אף רביעית דם הבא משני מתים מטמא באהל' (הלכך האי קרא דכתיב ביה חד נפש - לאו לרביעית דם אתא), דתניא: 'רבי עקיבא אומר: מנין לרביעית דם הבאה משני מתים שמטמאה באהל שנאמר: (ויקרא כא,יא) ועל כל נפשות ('נפשות' משמע שתים) מת (דבר שמיתה באה על ידו, דהיינו רביעית) לא יבא [לאביו ולאמו לא יטמא] - שתי נפשות ושיעור אחד.

משנה:

בהמה המקשה לילד והוציא עובר את ידו וחתכה ואחר כך שחט את אמו - הבשר טהור (שאין בהמה מקבלת טומאה מחיים);

שחט את אמו ואחר כך חתכה - הבשר מגע נבלה (בשר העובר - מגע 'אבר מן החי', שהוא מטמא כנבלה [ב'העור והרוטב' (לקמן דף קכט:)] אי נמי: אם יצא עובר מת - נבלה גמורה הוי האבר, מאחר שלא טהרתו שחיטת אמו), דברי רבי מאיר;

וחכמים אומרים: מגע טרפה שחוטה (שהשחיטה - אף על פי שאינה מתרת האבר באכילה - מטהרתו מידי נבלה, והויא כטרפה שחוטה שאינה מטמאה מן התורה, כדמפרש ואזיל, אלא מדרבנן - במוקדשין):

(חולין עב,ב)

המשך המשנה

מה מצינו בטרפה: ששחיטתה מטהרתה (כדקתני לקמיה 'ומנין לטרפה ששחיטתה מטהרתה') - אף שחיטת בהמה תטהר את האבר.

אמר להם רבי מאיר: לא! אם טיהרה שחיטת טרפה אותה (שחיטתה מן הדין הוא, שהרי דבר שגופה) דבר שגופה - תטהר את האבר, דבר שאינו גופה?

(ו)מנין לטרפה ששחיטתה מטהרתה (דשמא אינה מטהרתה)?: (ומן הדין אינה מטהרתה ש)בהמה טמאה אסורה באכילה\*, אף טרפה אסורה באכילה; מה בהמה טמאה אין שחיטתה מטהרתה (מלטמא, דהכי תניא בתורת כהנים: 'לכל הבהמה אשר היא מפרסת פרסה [ושסע איננה שסעת וגרה איננה מעלה טמאים הם לכם] כל הנוגע בהם יטמא' [ויקרא יא,כו] - להביא בהמה טמאה שלא תטהרנה שחיטתה; והלא דין הוא: השרץ אסור באכילה ובהמה טמאה אסורה באכילה; מה שרץ אין שחיטתו מטהרתו - דכתיב בהו 'טמאים הם לכם' [ויקרא יא,כז] - אף בהמה טמאה לא תטהרנה שחיטתה; או כלך לדרך זו: בהמה טמאה אסורה באכילה וטרפה אסורה; מה טרפה שחיטתה מטהרתה - אף בהמה טמאה כן!? תלמוד לומר 'הנוגע בהם' [ויקרא יא,כו] - להביא בהמה טמאה שלא תטהרנה שחיטתה') - אף טרפה לא תטהרנה שחיטה?

לא! אם אמרת בבהמה טמאה - שלא היתה לה שעת הכושר (ליטהר מטומאתה על ידי שחיטה) - תאמר בטרפה שהיתה לה שעת הכושר (וכיון דחל עלה תורת שחיטה - תו לא פקעה מיניה, והויא בכלל שאר צאן ובקר)?

טול לך מה שהבאת (טול מכאן ראייה זו שהבאת)!: הרי שנולדה טרפה מן הבטן – מנין (שתטהרנה)!?

לא: אם אמרת בבהמה טמאה שכן אין במינה שחיטה, תאמר בטרפה שיש במינה שחיטה (הלכך לא נפקא מכלל 'בקר וצאן'!)?

(אבל) בן שמנה חי (שנולד מבהמה חיה) - אין שחיטתו מטהרתו - לפי שאין במינו שחיטה (אין לנו במה לטהר, אפילו נשחט, לפי שאינו בכלל 'בקר וצאן').

\*[מכאן כמו ספרא שמיני פרשתא י משנה ב והלאה]

גמרא:

אמאי? 'טומאת בית הסתרים' היא (אמאי בשר העובר טמא? והלא לא נגע האבר בבשר אלא על ידי חבורו?: אותו מגע - חבור בית הסתרים הוא, שאינו נראה) וטומאת בית הסתרים (קיימא לן במסכת נדה (דף מב:) ד)לא מטמיא?

לימא רבי מאיר לטעמיה (דאית ליה טומאת בית הסתרים מטמיא), דתנן [כלים פ"כז מ"י]: '*שלשה על שלשה* (שלשה טפחים בגד [בעברית בת זמננו: בד] שראוי למדרס, והיה מדרס הזב - שהוא אב הטומאה, כדכתיב '~~וכל~~ ואיש אשר יגע במשכבו [יכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב] [ויקרא טו,ה]) *שנחלק* (ואינו ראוי עוד למדרס אבל ראוי הוא לשאר טומאות דקיימא לן 'שלש אצבעות על שלש חזי לעניים ולעשירים') *- טהור מן המדרס* (מלטמא אדם וכלים)*, אבל טמא מגע מדרס* (טומאה הנוגע במדרס יש לו, והוי 'ראשון לטומאה', מפני שנגעו זה בזה בעודן מחוברין שהיו מדרס)' דברי רבי מאיר, ותניא\*: '*אמר רבי יוסי: וכי באיזה מדרס נגע זה* (מאחר שנחלק?: שהרי מגע חבירו אינו מגע, לפי שהוא בית הסתרים! אלא אם יש לומר שיש כלום טומאה משמרת עליו - לאו משום מגע מדרס,) *אלא שאם נגע בו זב* (ברגלו ערום כשדרס עליו, או לאחר שדרס עליו, והוי עליו שני טומאות: טומאת מדרס, שהיא אב הטומאה, וטומאת מגע, שהיא ראשונה, ואינה אלא לטמא אוכלין ומשקין, ונחלק) *-* (טהור מטומאת מדרס, ואינו אב הטומאה עוד, אבל) *שיהא טמא מגע זב* (כל זמן שלא טבל ונפחת משלש אצבעות)'!?

\*[במשניות של מסכת כלים דברי רבי יוסי הם חלק מהמשנה.]

לאו איתמר עלה 'אמר עולא: לא שנא (דנחלק רבי יוסי על רבי מאיר) אלא שלשה על שלשה שנחלק (דליכא למימר 'בשעת פרישתן זה מזה קבלו טומאת מגע זה מזה', שהרי בשעת פרישתן לא יש בזה כדי לטמא בגד ולא בזה כדי לטמא בגד: שהרי אין בהם שיעור אב הטומאה), אבל שלש על שלש הבאות מבגד גדול (שהיה טמא מדרס וחתכו ממנו שלש אצבעות - טהור החתיכה הקטנה מן המדרס, שאין בה כשיעור), בשעת פרישתן מאביהן מקבלות טומאה מאביהן' (וטמאה מגע מדרס אפילו לרבי יוסי דאמר 'אין מגע החבור מגע - דהא בית הסתרים היא' - הכא מודה: משום דבשעת פרישתו מאביו אי אפשר לצמצם שלא יגע מעט מעט, ובשעת פרישה אינו בית הסתרים ומקבל טומאה מאביו שיש בו שיעור אב הטומאה) - הא (מתניתין) נמי (אפילו רבי יוסי מודה דמגעו מגע), (משום) בשעת פרישתן מאבר (כשחותך האבר מן העובר) מקבל טומאה מאבר. [וגם רבי יוסי מסכים במשנתנו לרבי מאיר!]

רבינא אמר: בגד - לאו לחתיכה קאי, עובר - לחתיכה קאי, וכל העומד לחתוך

(חולין עג,א)

כחתוך דמי (והרי נוגעין זה בזה).

כמאן?

כרבי מאיר, דתנן [מקואות פ"י מ"ה]: '*כל ידות הכלים שהן ארוכות ועתיד לקצצן - מטביל עד מקום מדה* (שהוא עתיד לקיים; ומה שעתיד לקוץ אין צריך טבילה, דכקצוץ דמי)*; רבי יהודה אומר: עד שיטביל את כולו*'.

אפילו תימא רבנן: חבורי אוכלין (שהן רכין) - כמאן דמפרתי דמי (אינו חשיב חבור, וכמאן דמיפרתי דמו, ודאמרינן בעלמא (פסחים דף פה.) לרבינא 'חבורי אוכלין כמאן דמיפרתי דמו' - מהכא נפקא), ונגיעי בהדדי.

תוספות ד"ה חבורי אוכלים כמאן דמפרתי דמו: תימה דלא משני הכי ב'העור והרוטב' (לקמן דף קכח,ב) גבי חישב עליו ואח"כ חתכו טמא, ופריך טומאת בית הסתרים הוא;

ודוחק להעמידה כר' מאיר;

וי"ל דלא אמרינן כמאן דמפרתי דמו אלא היכא דעומד ליקצץ, כמו הכא, דאבר אסור והשאר מותר; וכן בסוף 'כיצד צולין' (פסחים דף פה,א) גבי אבר שיצא מקצתו, דמה שיצא אסור ומה שבפנים מותר, אבל גבי אבר מן החי - דהכל אסור ואין עומד ליחתך - לא אמרינן כמאן דמיפרתי דמו:

בשלמא לעולא (דאמר טעמא 'משום פרישה הוא') - היינו דקתני 'חתכה' (מתניתין 'חתכו' - דאי לא חתכו אין טמא, משום דמגע סתרים הוא), אלא לרבינא מאי 'חתכה'?

איידי דתנא רישא 'חתכה' ('*חתכו ואחר כך שחט את אמו הבשר טהור*' - דדוקא חתכו קודם שחיטה: דמשעה שנשחטה ונראית לטומאת אוכלין לא נגע, הא לא חתכו - טמא) - תנא נמי סיפא 'חתכה' (ובלא חתכו נמי טמא העובר).

וחכמים אומרים מגע טרפה שחוטה:

טרפה שחוטה מי מטמיא (דקתני בה 'תורת מגע')?

אִין, כדאבוה דשמואל, דאמר אבוה דשמואל: טרפה ששחטה מטמאה במוקדשין (מדרבנן).

מה מצינו בטרפה ששחיטתה מטהרתה אף שחיטת בהמה תטהר את האבר:

תניא: אמר להן רבי מאיר: וכי מי טיהרו לאבר זה מידי נבלה? - שחיטת אמו! אם כן תתירנו באכילה!?

אמרו לו: הרבה מצלת על שאינו גופה יותר מגופה, שהרי שנינו: 'חותך מן העובר שבמעיה - מותר באכילה, מן הטחול ומן הכליות – אסור באכילה' (לקמיה מפרש מאי קא מהדרי ליה).

מאי קאמר?

אמר רבא, ואמרי לה כדי: חסורי מחסרא והכי קתני: אמר להן רבי מאיר: וכי מי טהרו לאבר זה מידי נבלה? - שחיטת אמו! אם כן תתירנו באכילה!

אמרו לו: טרפה תוכיח, ששחיטתה מטהרתה מידי נבלה ואינה מתירתה באכילה!

אמר להן: לא! אם טיהרה שחיטת טרפה אותה דבר שהיא גופה, תטהר את האבר דבר שאינו גופה!

אמרו לו: הרבה מצלת על שאינו גופה יותר מגופה, שהרי שנינו 'חותך מן העובר שבמעיה מותר באכילה, מן הטחול ומן הכליות אסור באכילה'!

תניא נמי הכי: אמר להן רבי מאיר: וכי מי טיהרו לאבר זה מידי נבלה?

אמרו לו: שחיטת אמו!

אם כן תתירנו באכילה!?

אמרו לו: טרפה תוכיח, ששחיטתה מטהרתה מידי נבלה ואינה מתירתה באכילה!

אמר להן: אם טיהרה שחיטת טרפה אותה ואת האבר המדולדל בה (בשום בהמה שנחתך ממנו אבר ומעורה ותלוי במקצת, דאמרינן ב'העור והרוטב' (לקמן דף קכז:) 'האבר המדולדל בבהמה ונשחטה מטמאה טומאת אוכלין ולא טומאת נבלות', מדקתני 'הוכשרו בדמיה'; ואי נבלה - מאי 'הכשר' איכא למימר? ואף על פי שאסורין באכילה, כדקתני לקמן בשמעתין 'להביא האבר והבשר המדולדלים'): דבר שגופה (כלומר: דין הוא שתטהרנו שהיא גופה), תטהר את העובר שאינו גופה?!

אמרו לו: הרבה מצלת על שאינו גופה יותר מגופה, שהרי שנינו 'חותך מן העובר שבמעיה מותר באכילה, מן הטחול ומן הכליות אסור באכילה'!

אמר רבי שמעון בן לקיש: כמחלוקת בעוברין (באבר דעוברין) כך מחלוקת באיברין (המדולדל בבהמה: דלרבי מאיר אין שחיטתו מטהרתו, ולרבנן שחיטתו מטהרתו); ורבי יוחנן אמר: מחלוקת באבר דעובר, אבל באבר דבהמה דברי הכל שחיטה עושה ניפול (בשעת שחיטה הרי הוא כנופל ממנה, ואין שחיטתו מועלת לו; ומשום לישנא דקרא דילפינן לקמן 'מיתה עושה ניפול' נקט לה; ניפול = גמר נפילה).

אמר רבי יוסי ברבי חנינא: מאי טעמא דרבי יוחנן אליבא דרבנן (דבאבר דעובר מטהרי, ובאבר המדולדל בה מטמאין) האי אית ליה תקנתא בחזרה (כדאמר רבי יוחנן בריש פירקין (לעיל דף סח:): אבר עצמו מותר באכילה אם החזיר) והא לית ליה תקנתא בחזרה!?

מיתיבי: 'אמר להם רבי מאיר: לא! אם טיהרה שחיטת טרפה אותה ואת האבר המדולדל בה דבר שגופה - תטהר את העובר דבר שאינו גופה

(חולין עג,ב)

בשלמא לרבי שמעון בן לקיש (דאמר 'באיברין נמי פליגי', הא אף על גב דרבי מאיר קאמר לה - לא תקשה:) - לדבריהם (דרבנן דמטהרי בעוברין ובאברין) קאמר להו (דאף על פי שאתם מטהרין באבר בהמה, היה לכם לטמא באבר העובר: שאינו גופה); לדידי לא שנא אבר דעובר ולא שנא אבר דבהמה: כי הדדי נינהו, אלא לרבי יוחנן קשיא (דאמר: 'דברי הכל אבר המדולדל טמא' היכי תני 'ואת האבר המדולדל')?

אלא אי אתמר - הכי אתמר (והך מתניתא דקאמר 'רבי מאיר לא אם טהרה כו' - לריש לקיש כדשנינן לדבריהם דרבנן קאמר להו [ולרבי יוחנן – לדברי הכל קאמר להו]):

'אמר רבי שמעון בן לקיש: כמחלוקת בעוברים כך מחלוקת באיברין, ורבי יוחנן: אמר מחלוקת באבר דעובר, אבל באבר דבהמה דברי הכל אין שחיטה עושה ניפול (וטהור מלטמא, אף על פי שאסורה באכיל);

אמר רבי יוסי ברבי חנינא: מאי טעמא דרבי יוחנן אליבא דרבי מאיר (דנותן חילוק בין אבר בהמה לאבר העובר)?

האי גופה והאי לאו גופה.

אמר רב יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: הכל מודים (רבי מאיר ורבנן) שמיתה עושה ניפול (אבר המדולדל בבהמה ומתה - המיתה מפלת אותו, ואינו טמא כאבר מן הנבלה אלא כאבר מן החי; והפרש יש ביניהם, דאמרינן ב'העור והרוטב' (לקמן דף קכח:): 'אבר מן החי - בשר הפורש ממנו טהור, דאין מטמא אלא כשהוא אבר שלם: בשר גידים ועצמות; אבל נבלה כזית ממנה טמא אב הטומאה) ואין שחיטה עושה ניפול'.

במאי עסקינן? אילימא באבר דעובר - מיפלג פליגי (רבי מאיר ורבנן בשחיטה), אלא באבר דבהמה? מיתה תנינא, שחיטה (דעושה ניפול) תנינא: מיתה תנינא (משנה היא 'בהעור והרוטב' [חולין פ"ט מ"ז]): '*מתה הבהמה* (שהיו בה אבר ובשר מדולדלין: אבר בפני עצמו ובשר בפני עצמו)*, הבשר צריך הכשר* (הכשר מים: שאם יגע בטומאה – יקבלנה: דמיתה עושה ניפול, והוה ליה בשר מן החי, שהבשר הפורש ממנו טהור ואינו מטמא משום אבר מן החי) *והאבר מטמא משום 'אבר מן החי' ואינו מטמא משום אבר מן הנבלה* (שיהא בשר הפורש ממנו טמא, משום דמיתה עושה ניפול, והוי ליה כמי שנגמרה נפילתה קודם שמתה) *- דברי רבי מאיר*' (וליכא דפליג עליה במיתה עושה ניפול, אלא לרבי שמעון 'מטהר' קתני התם, ומוקמינן ליה אפלוגתא אחריתי; אבל רבנן ודאי לא פליגי עליה, אף על גב דפליגי עליה בשחיטה ואמרי: אין עושה ניפול גבי אבר דעובר, דהא רבי מאיר נמי 'שחיטה אין עושה ניפול בבהמה' סבירא ליה, כרבנן, כדמפרש ואזיל; וקא חזינן הכא דבמיתה מודי);

שחיטה נמי תנינא [חולין פ"ט מ"ז - ברישא]: '*נשחטה בהמה - הוכשרו בדמיה* (לקבל טומאת אוכלין)*, דברי רבי מאיר* (אלמא סבירא ליה: אין בהן טומאת עצמן כאבר מן החי: דשחיטה הועילה להם אפילו לרבי מאיר, דפליג באבר דעובר)*; רבי שמעון אומר: לא הוכשרו* (וצריכין הכשר אחר לקבל טומאה; דקסבר: אין בהמה נעשית יד לאבר להביא הכשר עליה)'!?

אי מההיא ,הוה אמינא: (כי היכי דפליג רבי מאיר באבר דעובר - פליג נמי באבר בהמה דשחיטה עושה ניפול, ומטמא כאבר מן החי, ו)מאי 'הוכשרו' (דמשמע: דאין בהן טומאה דעצמה) – אבשר (דאי נמי סבירא לן 'שחיטה עושה ניפול' - הוה ליה 'בשר הפורש מן החי', וטהור; הלכך איצטריכא דרב יצחק בר יוסף).

והא 'הוכשר**וּ**' (לשון רבים) קתני!?

מהו דתימא חד לבשר הפורש מן הבהמה (שהיה מדולדל בה קודם שחיטה, כדקתני 'האבר והבשר המדולדלין בבהמה') וחד לבשר הפורש מן האבר (לאחר שחיטה), ומאי אולמיה דהאי (דבשר הפורש מן האבר) מהאי (מהפורש מן הבהמה, דאצטריך למתנייה)?: סלקא דעתך אמינא: הואיל ומטמא טומאה חמורה אגב אביו (הואיל ועם האבר [הבשר] מטמא אדם כנבלה), אימא לא ליבעי הכשר (לאחר פרישתן, ויקבל טומאת אוכלין בלא הכשר) - קמשמע לן (הוכשרו בדמיה דבעי הכשר). (ונפקא מינה להיכא דנחתך כל האבר קודם שחיטה, דלא הוכשר בדמיה, ואחר כך פירש בשר ממנו: דבעי הכשר; ואשמעינן דאף על גב דקיימא לן במסכת נדה (דף נא.) 'חולין, מה זרעים שאין סופן לטמא טומאה חמורה וצריכין הכשר - אף כל שאין סופו לטמא טומאה חמורה, פרט לנבלת עוף טהור שסופה לטמא טומאה חמורה אם אכלה, לפיכך אין צריכה הכשר לטמא טומאת אוכלין - דוקא סופו, אבל תחלתו כי האי: דתחלתו טמא טומאה חמורה, ואין סופו לטמא טומאה חמורה - משפירש צריך הכשר.)

אמר רב יוסף: נקוט דרב יצחק בר יוסף בידך (דאמר משמיה דרבי יוחנן 'הכל מודים שאין שחיטה עושה ניפול' ולא מיהדר לשנויי לישנא דאמרינן ברישא 'לרבי יוחנן דברי הכל שחיטה עושה ניפול'), דרבה בר בר חנה קאי כוותיה (משמיה דרבי יוחנן), דתניא: '(שמות כב,ל) [ואנשי קדש תהיון לי] *ובשר בשדה טרפה לא תאכלו* [לכלב תשלכון אתו] *- להביא האבר והבשר המדולדלין בבהמה ובחיה ובעוף ושחטן שהן אסורין*' ואמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן:

(חולין עד,א)

'אין בהן (איסור לאו של אבר מן החי) אלא מצות פְּרוֹשׁ (בעלמא, מדרבנן) בלבד' (וקרא - אסמכתא בעלמא; אלמא אין שחיטה עושה ניפול).

יתיב רב יוסף קמיה דרב הונא, ויתיב וקאמר: אמר רב יהודה אמר רב: אכלו לזה (האבר המדולדל) – לוקה.

אמר ליה ההוא מרבנן: לא תציתו ליה! הכי אמר רב יצחק בר שמואל בר מרתא משמיה דרב: אכלו לזה - אינו לוקה (דמצות פְּרוֹשׁ בעלמא הוא).

אמר ליה רב הונא: אנן - אמאן נסמוך?

אהדרינהו רב יוסף לאפיה (בכעס)!

אמר ליה: מאי קושיא? כי אמרי אנא (דלוקה משום 'אבר מן החי') - במיתה, דעושה ניפול (ואשמיעך רב דלא משום 'נבלה' מתרינן ביה, אלא משום 'אבר מן החי'); כי אמר איהו – בשחיטה, דאינה עושה ניפול!

אמר רבא: מנא הא מלתא דאמור רבנן 'מיתה עושה ניפול, שחיטה אינה עושה ניפול'[[1]](#footnote-1)? - דכתיב (ויקרא יא,לב) 'וכל אשר יפול עליו מהם במותם יטמא [מכל כלי עץ או בגד או עור או שק כל כלי אשר יעשה מלאכה בהם במים יובא וטמא עד הערב וטהר] (בשרצים כתיב) - למעוטי מאי?: אילימא למעוטי בחייהם, מ'נבלתם' [ויקרא יא,לז: וכי יפל מנבלתם על כל זרע זרוע אשר יזרע טהור הוא] נפקא! אלא שמע מינה (הכי קאמר:) '('כל אשר יפול מהם במותם':) מיתה עושה ניפול (על ידי מיתה הויא נפילה; 'מהם' = איברים המדולדלים בהם), ואין שחיטה עושה ניפול'!

אמר ליה: אם אינו ענין לשרצים (דעל כרחך 'במותם' - מיעוטא הוא, דלגופיה לא איצטריך, דהא במתים משתעי, ד'נבלתם' כתיב, ונכתוב 'וכי יפול' למימרא דעושים ניפול, ולא בעי 'במותם') - דלאו בני שחיטה נינהו (ולא איצטריך 'במותם', דהא אפילו שחיטתם מיתה היא) -

תנהו ענין לבהמה.

ואכתי מבעי ליה 'כעין מיתה': לחין מטמאים, יבשים אין מטמאים (כעין שעת מיתה: שהיו לחים, למעוטי שרץ שיבש)?

תרי 'במותם' כתיבי [ויקרא יא,לא: אלה הטמאים לכם בכל השרץ כל הנגע בהם במתם יטמא עד הערב פסוק לב: וכל אשר יפל עליו מהם במתם יטמא מכל כלי עץ או בגד או עור או שק כל כלי אשר יעשה מלאכה בהם במים יובא וטמא עד הערב וטהר].

אמר רב חסדא: מחלוקת באבר דעובר חי (דיש במינו שחיטה - מהניא שחיטה אף לאבר היוצא לטהרו), אבל באבר דעובר מת - דברי הכל שחיטה עושה ניפול; ורבה אמר: כמחלוקת בזה כך מחלוקת בזה.

בן שמנה חי [אין שחיטתו מטהרתו - לפי שאין במינו שחיטה]:

והתניא (בתורת כהנים [ספרא שמיני פרשתא י משנה ג] גבי [ויקרא יא,לט:] וכי ימות מן הבהמה [אשר היא לכם לאכלה הנגע בנבלתה] יטמא עד הערב): '*בן שמנה חי יוכיח, שאף על פי שיש במינו שחיטה - אין שחיטתו מטהרתו* (אם נולד ושחטו)' (אבל אגב אמו - ניתר בשחיטת אמו דברי הכל; אף טריפה, אף על פי שיש במינה שחיטה - לא תטהרנה שחיטתה, ומתניתין קתני 'בן שמונה אין במינו שחיטה')!?

אמר רב כהנא: יש במינו שחיטה אגב אמו (האי דקתני תנא דברייתא יש במינו שחיטה - אגב אמו קאמר: שניתר בשחיטת אמו), ותנא דידן - מינא דאמיה לא פריך (לא חשיבא ליה פירכא: דהואיל ואין בבני שמונה שחיטה – 'אין במינו שחיטה' קרינא ביה); ולהאי תנא (דברייתא) דפריך (מינא דאמיה, וסבר 'יש במינו שחיטה' קרינא ביה) - טרפה דשחיטתה מטהרתה - מנא ליה? (תיפוק ליה מבהמה טמאה דאין שחיטה מטהרתה!?)

נפקא ליה מדרב יהודה אמר רב, דאמר רב יהודה אמר רב, ואמרי לה במתניתא תנא [ספרא שמיני פרשתא י משנה א]: אמר קרא (ויקרא יא,לט) וכי ימות מן הבהמה [אשר היא לכם לאכלה הנגע בנבלתה יטמא עד הערב] - מקצת בהמה מטמאה ומקצת בהמה אינה מטמאה, ואיזו זו? - זו טרפה ששחטה.

בעי רב הושעיא: הושיט את ידו למעי בהמה ושחט בן תשעה חי (ויצא אחר שחיטתו, ואמו קיימת) – מהו? (בן שמונה לא קא מיבעי ליה, דהא אפילו יצא לאויר העולם ושחטו, תנן במתניתין (לעיל דף עב:) 'אין שחיטתו מטהרתו';)

תבעי לרבי מאיר ותבעי לרבנן: תבעי לרבי מאיר: עד כאן לא קאמר רבי מאיר בן פקועה טעון שחיטה - הני מילי היכא דיצא לאויר העולם, אבל במעי אמו - לא שריא ליה שחיטה (שחיטה דיליה? וכל שכן לרבנן, דאמרי 'לא שייכא ביה שחיטה כלל' - אפילו יצא חי לאחר שחיטה, דאין שחיטה בו אלא ביצא לאויר בחיי אמו)? או דילמא אפילו לרבנן (שריא ליה שחיטתו, דקסברי רבנן): ארבעה סימנין אכשר ביה רחמנא (באיזה שני הסימנים שישחטו: או של אמו או שלו; וכל שכן לרבי מאיר, דאמר שחיטה שייכא ביה)?

אמר רב חנניא: תא שמע (דתנן במתניתין [פרק זה, משנה ד, דף עב,ב]): '*הרי שנולדה טרפה מן הבטן*' (וקסלקא דעתא דאפילו בנטרפה שעה אחת קודם לידתה קאמר דלא היתה לה שעת הכושר לישחט, ולא חל עליה תורת שחיטה), ואי איתא (דשחיטה במעי אמו שחיטה היא) - משכחת לה דהיתה לה שעת הכושר (הרי היתה לטרפה זו שעת הכושר לשחיטה קודם שנטרפה): דאי בעי עייל ידיה ושחטה!?

אמר ליה רבא: תני 'שנוצרה טרפה מן הבטן', ומשכחת לה בבעלת חמש רגלים (דהאי טרפות ודאי הוה בה משנוצרה, וכגון שיתור זה ברגלים האחרונים, דאמר בבכורות (דף מ.) דבעלת חמש רגלים הרי זה מום, ואמרינן התם: 'לא שנו אלא שחסר או יתר ביד, אבל ברגל - אפילו טרפה נמי הוי, דכל יתר - כנטול דמי).

משנה:

השוחט את הבהמה ומצא בה בן שמנה חי או מת, או בן תשעה מת - קורעו (שאין צריך שחיטה; ומודי רבי מאיר בהו דאיתרבו מ'כל ... בבהמה [אֹתה] תאכלו' [ויקרא יא,ג]: דלאו חדשים איכא, ולאו אוירא איכא, הילכך לאו 'בהמה' הוא) ומוציא את דמו (דחלבו - הוא דמותר, כדקתני לקמן (דף עה.) 'מה חלב ושתי הכליות האמורין באשם מוצא מכלל שליל - אף כל מוצא מכלל שליל', אבל דמו לא גרע מדם האברים, דקיימא לן בכריתות (דף כא:) דם האברים - עובר בלא תעשה); מצא בן תשעה חי - טעון שחיטה (דחדשים גרמי לשוייה 'בהמה באנפי נפשיה', ולא איתרבאי מ'כל ... בבהמה [אֹתה] תאכלו') וחייב ב'אותו ואת בנו [ויקרא כב,כח: ושור או שה אתו ואת בנו לא תשחטו ביום אחד]' (שלא ישחטנו ביום ששחטו אמו) - דברי רבי מאיר;

וחכמים אומרים: שחיטת אמו מטהרתו (ולרבנן - חדשים ולידה גרמי, דרבנן מרבו ליה להיתרא מ'כל ... בבהמה [אֹתה] תאכלו').

(חולין עד,ב)

המשך המשנה:

רבי שמעון שזורי אומר: אפילו בן חמש שנים וחורש בשדה - שחיטת אמו מטהרתו (בגמרא פריך: היינו תנא קמא!?)

קרעה (לבהמה בלא שחיטה) ומצא בה בן תשעה חי - טעון שחיטה לפי שלא נשחטה אמו.

גמרא:

אמר רבי אלעזר אמר רבי אושעיא: לא הילכו בו (בשליל זה להקל) אלא על עסקי שחיטה בלבד (אבל לשאר דבריו - מודו רבנן דבהמה מעלייתא היא).

למעוטי מאי?

למעוטי חלבו וגידו (דכיון דמצאוהו חי - חדשים ואוירא גרמי לאסור חלבו וגידו).

חלבו דמאי\*? אילימא חלבו דשליל - מפלג פליגי (בין בחלב בין בגיד), דתניא [תוספתא חולין פ"ז מ"ח]: '*גיד הנשה נוהג בשליל וחלבו* (של שליל) *אסור - דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: אינו נוהג בשליל וחלבו מותר*', ואמר רבי אלעזר אמר רבי אושעיא: מחלוקת בבן תשעה חי, והלך רבי מאיר לשיטתו (דמשוי ליה בהמה לענין שחיטה, דקסבר חדשים ואוירא גרמי ואף על פי שנשחטה אמו והוציאוהו) ורבי יהודה לשיטתו!?

אלא חלבו דגיד? מפלג פליגי, דתניא [תוספתא חולין פ"ז מ"ב]: '*גיד הנשה מחטט אחריו בכל מקום שהוא, וחותך שמנו מעיקרו* (אפילו הנבלע ונשרש בבשרה) *- דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: גוממו עם השופי* (כלומר: חותכו בשוה לשופי, ונוטל את הגבוה מן השופי, דדמי לגיד, ואסור מדרבנן; אבל שרשין של חלבו מותרין)'!?

\*('**חלבו דמאי**': אף על פי שהוא בכל הספרים - אמת הדבר שהוא שבוש, ולא יש חכם אשר יושיבנו על כנו! דהיכי בעי 'חלבו דמאי'? והא ודאי ליכא לאוקומי מילתיה אלא אשליל דבן תשעה חי, דהא עליה קאי! אלא בפרק ד'גיד הנשה' גרסינן לה לכולה כי הא, ואגב שיטפא דגירסא אישתבשו בה למיגרסיה הכא, והכי גרסינן: '*והא מיפלג פליגי דתניא* כו' *ואמר רבי אלעזר אמר רבי אושעיא מחלוקת* כו' עד '*ורבי יהודה לשיטתו - אלא אי אתמר* כו' ולא גרסינן בהאי פירקא 'אלא חלבו דגיד', אבל בפרק 'גיד הנשה' גרסינן לה, והכי פירושו: **והא מיפלג פליגי** בין בחלב בין בגיד דתניא: 'גיד הנשה נוהג בשליל וחלבו של שליל אסור', וכדמפרש: בבן תשעה חי, דקסבר חדשים ואוירא גרמי ואף על פי שנשחטה אמו והוציאוהו.)

אלא אי אתמר - הכי אתמר: 'אמר רבי אלעזר אמר רבי אושעיא: לא הילכו בו (חכמים בשליל בהיתר זה, דלא משוי ליה 'בהמה') אלא על עסקי אכילה בלבד (לאוכלו בלא שחיטה ולאכול חלבו וגידו)' - למעוטי רובעו וחורש בו (בכלאים בשור וחמור, דודאי לוקה).

אמר רבי שמעון בן לקיש: לדברי המתיר בחלבו (של שליל) - מתיר בדמו, לדברי האוסר בחלבו - אוסר בדמו; ורבי יוחנן אמר: אף לדברי המתיר בחלבו - אוסר בדמו.

איתיביה רבי יוחנן לרבי שמעון בן לקיש: '*קורעו ומוציא את דמו*' (אלמא אפילו בן שמונה, דלכולי עלמא חלבו מותר - קתני מתניתין 'קורעו')!?

אמר רבי זירא: (האי 'מתיר בדמו' דקאמר - לאו היתר לכתחלה, [אלא]) לומר שאין ענוש כרת.

למאן קאמרי (מי הוא המתיר חלבו)? - לרבי יהודה (כדקתני לעיל 'וחלבו מותר'); לא יהא אלא דם התמצית (ולרבי יהודה - אמאי אין ענוש כרת על דמו - דלא גרע מדם התמצית, דלאו דם הנפש הוא, וקמחייב עליה רבי יהודה כרת), דתניא\* [תוספתא כריתות פ"ב מ"יב]: *דם התמצית – באזהרה* (בפרק קמא דכריתות מפרש: חמשה לאוין כתיבי בדם)*; רבי יהודה אומר: בהכרת* (דנפקא ליה מריבויא ד'כל דם' [כדלהלן])'?

\*[משנה כריתות פ"ה מ"א: 'רבי יהודה מחייב בדם התמצית' – מדוע אין הגמרא מבאיה ממשנה?]

תרגמא רב יוסף בריה דרב סלא חסידא קמיה דרב פפא: אית ליה לרבי יהודה 'דם' 'וכל דם' [ויקרא ג,יז: חקת עולם לדרתיכם בכל מושבתיכם כל חלב וכל דם לא תאכלו [וכן דברים ז,כו: וכל דם לא תאכלו בכל מושבתיכם לעוף ולבהמה]] (כלומר: כיון דרבי יהודה לדם התמצית מריבויא ד'כל דם' יליף - אקושי מקיש כל דם לדם עצמו): כל היכא דמיחייב אֲדם הנפש - מיחייב אֲדם התמצית, וכל היכא דלא מחייב אֲדם הנפש - לא מחייב אֳדם התמצית (כל היכא דמיחייב אדם - מחייב אכל דם, והיכא דלא מחייב אעיקר דם - כגון שליל, שאין בו דם הנפש - לא מחייב על דם איבריו).

איבעיא להו: מהו לפדות (פטר חמור) בבן פקועה (בשה בן תשעה חי הנמצא בבהמה שנשחטה, ובפחות משווייו קמיבעיא ליה, דאי בשווייו - קיימא לן בבכורות (דף יא.) דאפילו בשלקי מפרקינן)?

אליבא דרבי מאיר לא תיבעי לך: דכיון דאמר 'טעון שחיטה' - שה מעליא הוא! כי תיבעי לך אליבא דרבנן, דאמרי 'שחיטת אמו מטהרתו' – מאי?: כיון דאמרי שחיטת אמו מטהרתו, כבשרא בדיקולא הוא (ותנן בבכורות (פ"א מ"ה דף יב.) '*אין פודין ... בשחוטה*')? או דילמא כיון דרהיט ואזיל ורהיט ואתי – 'שה' קרינא ביה?

מר זוטרא אמר: אין פודין, ורב אשי אמר פודין.

אמר ליה רב אשי למר זוטרא: מאי דעתך? דגמרת 'שה' [שמות יג,יג: וכל פטר חמר תפדה בשה ואם לא תפדה וערפתו וכל בכור אדם בבניך תפדה] 'שה' [שמות יב,ג: דברו אל כל עדת ישראל לאמר בעשר לחדש הזה ויקחו להם איש שה לבית אבת שה לבית] מפסחים (ופסח בבן פקועה פסול, דקיימא לן (לעיל דף לח:) בקדשים '*כי יולד* [ויקרא כב,כז] *- פרט* *ליוצא דופן*' [ספרא אמור פרשתא ח משנה ג])? אי מה להלן זכר תמים ובן שנה - אף כאן זכר תמים ובן שנה!

'תפדה' 'תפדה' ריבה (כל מילי, כגון בן פקועה).

אי 'תפדה' 'תפדה' ריבה - אפילו כל מילי נמי!?

אם כן 'שה' 'שה' מאי אהני לך? (ומסתברא דהאי ממעט: דכבישרא בדיקולא הוא, וכי מרבי - בעל מום ונקבה קא מרבי.)

איבעיא להו: (נטמאה בהמה שחוטה -) מהו למנות בו ראשון ושני (מהו למנותה ראשון ובן תשעה חי שבבטנה שני)?

רבי יוחנן אמר: מונין בו ראשון ושני (דתרי גופי נינהו), רבי שמעון בן לקיש אומר: אין מונין בו ראשון ושני (אלא איהו נמי הוי ראשון): נעשה כאגוז המתקשקש בקליפתו (שהבהמה - שומר שלו).

איתיביה רבי שמעון בן לקיש לרבי יוחנן: '*הבשר* (בשר העובר שהיה מחובר לאבר היוצא) *מגע נבלה - דברי רבי מאיר, וחכמים אומרים: מגע טרפה שחוטה*' בשלמא לדידי, דאמינא חד גופא הוא - היינו דאיתכשר בדמא דאמיה (דכיון שהוכשר בית השחיטה בדם - הוכשרה וכו'), אלא לדידך - במאי איתכשר (בשר העובר שיקבל טומאה מאבר)?

אמר ליה: בשחיטה, וכרבי שמעון (כיון שהוא ניתר בשחיטה - הוכשר בה לטומאה, וכרבי שמעון, דאמר: שחיטה מכשרת, ולא דם [בפרק ב (לעיל דף לג.)]).

איתיביה רבי יוחנן לרבי שמעון בן לקיש: '(בן תשעה חי שנמצא בשחוטה וגדל) *עבר בנהר – הוכשר; הלך לבית הקברות – נטמא*' בשלמא לדידי, דאמינא תרי גופי נינהו - משום הכי הוכשר – אין, לא הוכשר – לא; אלא לדידך דאמרת חד גופא הוא - הא איתכשר בדמא דאמיה!?

(חולין עה,א)

בשחיטה יבישתא (שלא יצא ממנה דם: שאף אמו לא הוכשרה; ולהאי תנא, שחיטה בלא דם לא מכשרה) ודלא כרבי שמעון.

מאן תנא '*עבר בנהר – הוכשר; הלך לבית הקברות – נטמא*' (דמטַמי ליה אף על פי שהוא חי)?

אמר רבי יוחנן: רבי יוסי הגלילי היא, דתניא: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר משום רבי יוסי הגלילי:* (בן פקועה ואפילו חי אם נגע בטומאה -) *מטמא טומאת אוכלים וצריך הכשר* (דתרי גופי נינהו; אלמא לרבי יוסי הגלילי מטמא מחיים; וכרבנן דמתניתין לא אוקמה ונימא לדידהו כבשרא בדיקולא דמיא, דקסבר רבי יוחנן: אפילו רבנן דפליגי אדרבי יוסי הגלילי - בטומאה סבירא להו כרבנן דמתניתין, בשחיטה, ואפילו הכי לא מטמא: מפני שהוא חי! ולאו בפלוגתא דרבי מאיר ורבנן דמתניתין קמיפלגי)*, וחכמים אומרים: אינו מטמא טומאת אוכלין מפני שהוא חי, וכל שהוא חי אינו מטמא טומאת אוכלין*';

ואזדא רבי יוחנן לטעמיה, דאמר רבי יוחנן: רבי יוסי הגלילי ובית שמאי אמרו דבר אחד (מדקאמר רבי יוחנן 'רבי יוסי הגלילי ובית שמאי המטמאין דגים מחיים אמרו דבר אחד' - שמע מינה רבנן דמטהרי בבן פקועה - לאו משום דסבירא ליה דטעון שחיטה כרבי מאיר: דאי טעמייהו משום דטעון שחיטה הוא - אינהו נמי בדגים דלאו טעונין שחיטה מודו דמטמו, כבית שמאי, והיכי משמע דרבי יוסי הגלילי ודבית שמאי חדא?);

רבי יוסי הגלילי - הא דאמרן; בית שמאי – דתנן [עוקצין פ"ג מ"ח]: '*דגים, מאימתי מקבלין טומאה? בית שמאי אומרים: משיצודו* (דכיון דאין טעונין שחיטה - הרי הן כמתים)*, ובית הלל אומרים: משימותו; רבי עקיבא אומר: משעה שאין יכולין לחיות*'.

מאי בינייהו [בית הלל ורבי עקיבא]?

אמר רבי יוחנן: דג מקרטע (מפרפר, וכגון שיבש בו כסלע ובין סנפיריו דתו לא חי, כדאמרינן במסכת שבת (דף קז:)) איכא בינייהו.

בעי רב חסדא: נולדו בדגים סימני טרפה (כגון ניקבו מעיין לרבי עקיבא) – מהו (שיטמאו)?

תיבעי למאן דאמר: טרפה חיה, ותיבעי למאן דאמר טרפה אינה חיה:

תיבעי למאן דאמר טרפה חיה: בהמה הוא: דנפישא חיותה, אבל דגים, דלא נפישא חיותייהו – לא? או דילמא אפילו למאן דאמר טרפה אינה חיה - הני מילי בהמה, דיש במינה שחיטה, אבל דגים, דאין במינן שחיטה (טרפות לא הוי: טרפות לגבייהו כמיתה) - אימא לא?

תיקו.

(בהמה המפלת) הטילה נפל: רבי יוחנן אמר: חלבו כחלב בהמה (בכרת), ורבי שמעון בן לקיש אמר: חלבו כחלב חיה (ואין בו אלא איסור נבלה: שאין שחיטתו מטהרתו, אבל חלבו כבשרו):

רבי יוחנן אמר: חלבו כחלב בהמה: אוירא גרים (לשוייה 'בהמה'; וכיון דנולד – מיתסר, ואפילו לרבי יהודה, דאמר לעיל (דף עד.) חלבו מותר - התם הוא: דלא יצא לאויר);

רבי שמעון בן לקיש אמר חלבו כחלב חיה: חדשים (נמי) גרמי (דחדשים ואוירא בעינן).

איכא דאמרי: כל היכא דלא כלו לו חדשיו - לא כלום הוא; כי פליגי היכא דהושיט ידו למעי בהמה ותלש חלב של בן תשעה חי ואכל; רבי יוחנן אמר חלבו כחלב בהמה: חדשים גרמי (וכיון דכלו לו חדשיו - חלבו אסור; ומיהו כי שחטה לאמו - שרי ליה רבי יהודה, מ'*כל בבהמה תאכלו*'); רבי שמעון בן לקיש אמר: חלבו כחלב חיה: חדשים ואוירא גרמי.

איתיביה רבי יוחנן לרבי שמעון בן לקיש: '*מה חלב ושתי כליות האמורות באשם מוצא מכלל שליל, אף כל* (אפילו בקרבנות הבאין נקבה - חלב האמור בהן) *מוצא מכלל שליל*' (בתורת כהנים שנויה [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יד משנה ג-ה, מתומצת] בשלמים: 'את כל החלב אשר על הקרב' [ויקרא ג,ג] - ולא את השליל; יכול לא יהא בעונש ואזהרה, אבל יהא ב'עמוד והקרב'? כשהוא אומר חלב ושתי הכליות באשם - שאין תלמוד לומר, דמה שלמים שאין כל מינן טעון אליה הרי הן טעונין חלב ושתי הכליות, אשם שכל מינו טעון אליה - אינו דין שיטעון חלב ושתי הכליות? ומה תלמוד לומר? - אלא לומר לך: **מה חלב ושתי הכליות האמור באשם מוצא מכלל שליל** - חלב זה מוצא מכלל חלב שליל, שאינך יכול לומר 'חלב שליל יקריב הנמצא באשם' - שהרי אין אשם נקבה!) ; בשלמא לדידי (דאמינא חדשים גרמי), (איכא לאוקמא להא בבן תשעה חי) היינו דאיצטריך קרא: למעוטי (דכיון דבהמה הוא – אצטריך למעוטי); אלא לדידך אמאי איצטריך (הא לאו 'חלב' מיקרי, ופשיטא דאינו ב'עמוד והקרב', ולמה לי למעוטיה)?

אמר ליה: טעמא דידי (דאמינא 'לאו חלב הוא') נמי מהכא (מהכא ילפינן ליה, דהכא אפקיה רחמנא מכלל חלב: דמעטיה מהקרבה, ואי לאו דמעטיה - הוי אמינא דחלב הוא).

ואיכא דאמרי: איתיביה רבי שמעון בן לקיש לרבי יוחנן: 'מה חלב ושתי כליות האמורות באשם מוצא מכלל שליל - אף כל מוצא מכלל שליל' בשלמא לדידי - משום הכי מיעטיה רחמנא (לאשמועינן דלאו 'חלב' הוא); אלא לדידך (דאמרת חלב הוא לענין אכילה) - ליקרב (אמאי מיעטיה מהקרבה)?

אמר ליה: מידי דהוה אמחוסר זמן (דיצא לאויר וכלו חדשיו, ודכולי עלמא 'בהמה' הוא, ופסליה רחמנא בהקרבה כל שבעה).

אמר רבי אמי: השוחט את הטרפה\* ומצא בה בן ט' חי לדברי האוסר (בן תשעה חי בכשרה עד שישחטנו) – מתיר (את זה באכילה, דשחיטתו מטהרתו); לדברי המתיר (בלא שחיטה בשל כשרה) – אוסר (בשל טרפה, דשחיטה דידיה לא מהניא ביה, ובשחיטת הטרפה לא מישתרי, שהרי הוא כאחד מאיבריה)!

רבא אמר: לדברי המתיר נמי מותר: ארבע סימנין אכשר ביה רחמנא (היתרא הוא דרבי ביה רחמנא, מ'כל בבהמה תאכלו': שאם רצה - אוכלו בשחיטת אמו, אבל אם צריך הוא לשחיטת עצמו - כגון שליל של טרפה - שוחטו ומותר, שהוא ניתר בבשנים מארבע סימנין: או בושט וקנה שלו, או בושט וקנה של אמו).

אמר רב חסדא: השוחט את הטרפה\* ומצא בה בן תשעה חי -

\*(בין בדרבי אמי, ובין בדרב חסדא, ובין בתני רבי חייא - בכולהו גרסינן 'השוחט את הטרפה' ובתוספתא דרבי חייא נמצא כן)

(חולין עה,ב)

טעון שחיטה (להתירו באכילה: דבשחיטת אמו טרפה - אינו ניתר, דאם כן הוה ליה כאחד מאיבריה), וחייב בזרוע והלחיים והקבה (ד'זובחי הזבח' קרינא ביה), ואם מת (בלא שחיטה) - טהור מלטמא במשא (דשחיטת אמו מטהרתו).

אמר ליה רבא: '*טעון שחיטה*' - כמאן? כרבי מאיר (קסלקא דעתא לרבנן לא מהניא ליה שחיטה דידיה כלל, דהא שחוט ועומד הוא), '*ואם מת טהור מלטמא במשא*' – כמאן, כרבנן!?

וליטעמיך - הא דתני רבי חייא 'השוחט את הטרפה ומצא בה בן תשעה חי טעון שחיטה, וחייב בזרוע והלחיים והקבה, ואם מת טהור מלטמא במשא'; '*טעון שחיטה*' כמאן? כרבי מאיר; '*ואם מת טהור מלטמא במשא*' כרבנן!?

הא - לא קשיא: רבי חייא 'אם כבר מצָאוֹ מת (במעי אמו)' קאמר (וכולה - רבי מאיר אמרה, דמודה רבי מאיר בבן תשעה מת דשחיטת אמו מתירתו, וזה שאמו טרפה היא מתירתו מיהא מידי נבלה, כאחד מאיבריה); אלא לדידך (דלא מהדרת לי 'כבר מצאו' קאמינא) – קשיא!?

אמר ליה: לדידי נמי לא קשיא: ארבעה סימנים אכשר ביה רחמנא (וכולה כרבנן, ומודו רבנן דאם בא לשוחטו - שוחט ומועיל לו, ולא אמר 'שחוט ועומד הוא').

כי סליק רבי זירא, אשכחיה לרב אסי (גירסת רש"י: 'אשכחיה ר' אסי לר' זירא') דיתיב וקאמר ליה להא שמעתא; אמר ליה: יישר (שפיר קאמרת דארבעה סימנין כשרין בו), וכן אמר רבי יוחנן.

מכלל דפליג עליה רבי שמעון בן לקיש (בעיא בעי מיניה: שמעת שנחלק עליו)?

משהא הוה שהי ליה, ושתיק ליה (מנהגו של ריש לקיש כשאומר רבי יוחנן שמועה שאינו מודה לו - שהה ריש לקיש שעה או שתים קודם שיחלוק עליו, אולי יחזור בו; ובתוך כך יצא רבי אסי ולא שמע אם נחלק עליו).

ואיכא דאמרי: משתא הוה שתי ושתיק ליה (שותה מים היה כשאמר רבי יוחנן, ובתוך כך יצא רבי אסי).

רבי שמעון שזורי אומר אפילו [בן חמש שנים וחורש בשדה שחיטת אמו מטהרתו]:

היינו תנא קמא!?

אמר רב כהנא: הפריס (עמד על פרסותיו) על גבי קרקע איכא בינייהו (לתנא קמא, כיון שהלך - טעון שחיטה מדרבנן, דאתי לחלופי: לאכול בהמה בלא שחיטה).

אמר רב משרשיא: לדברי האומר חוששין לזרע האב (חנניא הוא ב'אותו ואת בנו' (לקמן דף עח:) דקאמר 'נוהג בזכרים'), בן פקועה הבא על בהמה מעלייתא - הולד אין לו תקנה (שהרי הוא כמי שאין לו אלא סימן אחד מצד אמו, שהסימן השני שחוט ועומד הוא: שאין שחיטה נוהגת בו, ובהמה בחד סימן לא מיתכשרה; והאי סימנא בתרא לא מצטרף לקמא: שאין לך שהייה גדולה מזו: שהראשון שחוט משנולד! ולית ליה לרב משרשיא הא דאמרן לעיל: 'ארבעה סימנים אכשר ביה רחמנא').

אמר אביי: הכל מודים (תנא קמא דפליג אדרבי שמעון שזורי, ומצריך שחיטה להפריס על גבי קרקע מדרבנן - בהאי מודי) בקלוט בן פקועה שמותר; מאי טעמא? - כל מלתא דתמיהא מידכר דכירי לה אינשי (קול יוצא עליו מאז: 'קלוט זה - בן פקועה הוא', ומתוך שתמהין על קליטותו - זוכרין את כל דבריו).

איכא דאמרי אמר אביי: הכל מודים בקלוט בן קלוטה בן פקועה (ואותה קלוטה פקועה היתה, וזה הקלוט נמצא בה) שמותר; מאי טעמא? - תרי תמיהי מידכר דכירי אינשי.

אמר זעירי: אמר רבי חנינא: הלכה כרבי שמעון שזורי; וכן היה רבי שמעון שזורי מתיר בבנו ובן בנו עד סוף כל הדורות.

רבי יוחנן אמר: הוא מותר ובנו אסור.

אדא בר חבו הוה ליה בן פקועה (שנתקיים וגדל) דנפל דובא עליה (הזאב טרפו ולא היה יכול עוד לחיות); אתא לקמיה דרב אשי, אמר ליה: זיל שחטיה (כרבנן, דאמרי 'הפריס על גבי קרקע - טעון שחיטה').

אמר ליה: האמר זעירי '*אמר רבי חנינא הלכה כרבי שמעון שזורי, וכן היה רבי שמעון שזורי מתיר בבנו ובן בנו עד סוף כל הדורות*', ואפילו רבי יוחנן לא קאמר אלא בנו (לא קא פליג עליה דזעירי אלא בבנו), אבל איהו - לא!?

אמר ליה: רבי יוחנן - לדברי רבי שמעון שזורי קאמר.

והאמר רבין בר חנינא אמר עולא אמר רבי חנינא: '*הלכה כרבי שמעון שזורי, ולא עוד אלא כל מקום ששנה רבי שמעון שזורי במשנתנו הלכה כמותו*'!?

אמר ליה :אנא כי הא סבירא לי, דאמר רבי יונתן: הלכה כרבי שמעון שזורי במסוכן ובתרומת מעשר של דמאי (ותו לא, ושמעינן מינה: דהפריס על גבי קרקע - טעון שחיטה);

'מסוכן' – דתנן [גיטין פ"ו מ"ה; טהול יום פ"ד מ"ה]: '*בראשונה היו אומרים: היוצא בקולר* (שנתחייב מיתה למלכות) *ואמר "כתבו גט לאשתי" הרי אלו יכתבו ויתנו* (אף על גב דלא אמר "תנו" - דעתיה שיתנו לה, ועשאן שלוחים אף לגרש, אלא שהיה בהול על נפשו)*; חזרו לומר: אף המפרש* (מן היישוב לים)*, והיוצא בשיירא* (למדברות)*; רבי שמעון שזורי אומר: אף המסוכן* (מתוך חליו)';

'תרומת מעשר של דמאי' - דתנן [דמאי פ"ד מ"א]: '*תרומת מעשר של דמאי שחזרה למקומה* (והרי הן מדומעין: שאין תרומה עולה אלא באחד ומאה, וכאן אין כאן אלא מאה, והרי הוא הפסד גדול)*; רבי שמעון שזורי אומר: אף בחול שואלו ואוכלו על פיו* (אף בחול - דהואיל ואין כאן תקנה - הקילו לו חכמים לסמוך על עם הארץ: לשואלו אם עישר תבואה שמכר לו, ואוכלו על פיו אם אמר "עשרתים")'.

(והאי דנקט 'אף בחול' - משום דקתני רישא 'הלוקח פירות מיד שאינו נאמן על המעשרות ושכח לעשרו דמאי - שואלו בשבת': דמשום כבוד שבת התירו לו לסמוך עליו אם אמר לו "עשרתים", ואוכל על פיו אותה סעודה לבדה, ולמוצאי שבת לא יאכל עד שיעשר - הדר קתני לה דרבי שמעון שזורי).

(חולין עו,א)

משנה:

בהמה שנחתכו רגליה (האחרונים) מן הארכובה ולמטה – כשרה; מן הארכובה ולמעלה – פסולה; ('ארכובה' מפרש בגמרא;)

וכן שניטל (אפילו לא נחתך העצם) צומת הגידין (למעלה מארכובה הוא, וסמוך לה, והן אותן שלשה חוטין שנוטלין מנקרי הבשר מתלולית העצם שקורין צינקרו"ן [עצם העקב]);

(שלשה עצמות בירך התחתון, והוא עצם הנחתך עם הפרסות כשמפשיטין הבהמה, ואותה ארכובה נקראת 'ארכובה הנמכרת עם הראש'; ולמעלה הימנה עצם האמצעי - וצומת הגידין בתחתיתו, סמוך לפרק ארכובה הנמכרת עם הראש, והעליון הוא 'קולית התחובה באליה'.)

נשבר העצם (ולא נחתך): אם רוב הבשר קיים (מפרש בגמרא: רוב עוביו ורוב היקפו) - שחיטתו מטהרתו (ומותר באכילה), ואם לאו - אין שחיטתו מטהרתו (ואפילו במקום שהבהמה מותרת - הוי אבר אסור, משום 'ובשר בשדה טרפה' (שמות כב,ל) כדאמרינן (לעיל דף עג:): 'להביא האבר והבשר המדולדלין').

גמרא:

אמר רב יהודה: אמר רב: אמר רבי חייא: '*למטה*' (דקתני מתניתין 'כשרה') = למטה מן הארכובה (סמוך לה מיד קאמר, דלא תימא 'ארכובה דמתניתין היא ארכובה העליונה שבין הקולית ועצם האמצעי, ומאי 'למטה' דקתני כשרה = למטה הימנה ומכל עצם האמצעי שבו צומת הגידין קאמר' דלמטה ממש ליכא למימר כשרה, דהא אפילו צומת הגידין - שהוא בשיפולי של עצם אמצעי - קתני מתניתין 'טרפה', וכל שכן בגובהו'! הא לא אמרינן אלא למטה = למטה מן הארכובה סמוך לה קאמר 'כשרה', כדמסיים מילתיה ואזיל: דבארכובה הנמכרת עם הראש קאמר); '*למעלה*' = למעלה מן הארכובה (מיד קאמר 'טרפה', דהיינו בצומת הגידין שהוא סמוך לה, וכל שכן בגובהו!); (ולקמן פריך: מאי 'וכן שניטל צומת הגידין'? והא תנא ליה 'למעלה מן הארכובה טרפה'!?)

באיזו ארכובה אמרו? - בארכובה הנמכרת עם הראש.

עולא: אמר רבי אושעיא: כנגדו (של אותו מקום דמתניתין) - בגמל ניכר; (דקסבר רבי אושעיא: 'ארכובה' דמתניתין - היא ארכובה העליונה, ושם בולט עצם בירך הגמל; והכי תניא בבכורות (דף מא.) דאותה ארכובה ניכרת בגמל, דתנן [בכורות פ"ו מ"יא] '*זנב העגל שאינה מגעת לערקום*' - ארכובה - הוי מום לפסול, ותני עלה: '*קפץ העליון ולא קפץ התחתון, וכנגדו בגמל ניכר*'.)

אמר ליה עולא לרב יהודה: בשלמא לדידי דאמינא 'כנגדו בגמל ניכר' - היינו דקתני '*וכן שניטל צומת הגידין*' (משום דתנא 'למטה מן הארכובה עליונה כשרה' - דהיינו נחתך עצם האמצעי, איצטריך למיתני '*וכן שניטל*': דאף על גב דאם נחתך בגובהו – כשרה, היכא דנחתך בשיפולי במקום צומת הגידין – טרפה, וכדמתרץ לקמן '*ואל תתמה שהרי חותכה מכאן ומתה וחותכה מכאן וחיה*'); אלא לדידך (דאמרת 'ארכובה תחתונה למעלה', דקתני מתניתין 'למעלה' - מיד בסמוך משמע היינו ניטל צומת הגידין;) מאי '*וכן שניטל צומת הגידין*'?

אמר ליה: רכובה בלא צומת הגידים (תנא 'ארכובה בלא צומת הגידין', כמו 'נשבר העצם והגידין קיימין'), וצומת הגידים בלא רכובה (ותנא 'צומת הגידין בלא ארכובה').

והא '*נחתכו*' קתני ('נחתכו' - לגמרי משמע; אלמא תנא ליה: תנא 'ניטל הצומת', ולמה ליה למהדר ולמתנייה? והא ליכא למימר 'תנא רכובה עם צומת הגידין' והדר תני 'צומת הגידין בלא ארכובה', דאם כן - ניתני 'ניטל צומת הגידין וכל שכן נחתכו)!?

אישתיק.

לבתר דנפק (עולא), אמר (רב יהודה לנפשיה): מאי טעמא לא אמרי ליה: (ד)'*למטה*' (דקאמר, (הוא) למטה מן הארכובה, '*למעלה*' (ו'מצומת הגידין ולמעלה' דקתני) = למעלה מצומת הגידין' (לאו למעלה מיד משמע, אלא בגובהו של עצם, למעלה מן הצומת, והדר תנא 'וכן שניטל הצומת': דאם נחתך בתוך הצומת נמי טרפה).

הדר אמר (שפיר עבדי דלא אמרי ליה): ולא אמרי ליה (בתמיה: וכי לא אמרתי לו טעם הגון 'רכובה בלא צומת וצומת בלא רכובה'), (ופרכיה מלישנא דמתניתין) ואמר לי 'נחתכו' קתני? הכא נמי (אי הוה אמרי ליה - קא הוה דייק נמי לישנא ואומר לי) 'מן הארכובה ולמעלה' קתני (דמשמע בסמוך, והיינו בצומת הגידין)!

רב פפא מתני (לדרב יהודה הכי) הכי:

'אמר רב יהודה אמר רב אמר רבי חייא: '*למטה*' (דמתניתין - לאו למטה מיד קאמר: דרכובה דמתניתין - ברכובה עליונה מיירי, הלכך למטה דידה דהיינו עצם אמצעי - זימנין דטרפה, כגון בצומת הגידין, אלא הכי קאמר:) למטה מן הארכובה ומצומת הגידין (למטה מאותה רכובה ומעצם אמצעי כולו, דהיינו בעצם התחתון ודאי כשרה), 'למעלה' = למעלה מן הארכובה ומצומת הגידין (דהיינו בקולית - ודאי טרפה כל מקום שיחתך), וכן שניטל צומת הגידין (ובעצם אמצעי יש מקום שהיא טרפה כגון בצומת הגידין ויש מקום שהיא כשרה כגון למעלה מן הצומת); ו'ארכובה' גופה (איזו היא?) - כדעולא אמר רבי אושעיא (עליונה).

(ופרכינן ללישנא דעולא ודרב פפא:) ומי איכא מידי דאילו מדלי פסיק ליה (למעלה מן הצומת הגידין בעצם אמצעי) וחיה (כשרה), מתתי פסיק ליה (וכשמשפיל להו לחותכה בצומת) ומתה (טרפה)?

אמר רב אשי\*: טרפות קא מדמית להדדי? אין אומרין 'בטרפות זו דומה לזו', שהרי חותכה מכאן ומתה חותכה מכאן וחיה', ואלו הן 'צומת הגידין' (מהיכן מתחיל, והיכן כח חיות הגידין).

(וכלישנא קמא דרב עבדינן לחומרא: ולמעלה מרכובה התחתונה - כל מקום שיחתך – טרפה; וכן ניטל צומת בלא רכובה: דלא חזינן דהדר ביה רב; ולקמן פסיק הלכתא הכי אפילו בנשבר העצם, וכל שכן נחתך לגמרי.)

\*[## נראה כי בעל המימרא הוא רב אסי, כמו הגירסא להלן, ולא רב אשי; או אולי רב אשי קדום, המופיע בגמרא בדרך כלל בשם 'אשי' ללא תואר, כגון: הונא בר אשי, חייא בר אשי; וכו' ואם כפשוטו, אשי זה לא היה רב; לחילויפן אפשר לומר כי במקום 'בר' צ"ל 'ב"ר', כלומר: לא חייא בן אשי אלא חייא בנו של רב אשי.]

רבה אמר רב אשי\*: דאגרמא ולבר (משיוצאין הגידין מן העצם ומהלכין בבשר; שהעצם למעלה מן הפרק ערום בלא בשר כשתים ושלש אצבעות, והגידין אדוקין בו, וממקום שמתפרשין ממנו ולמעלה מתחיל, וכל זמן שהן צמותין וקשורין השלשה יחד - קרי 'צומת' עד מקום שמתפשטין ומתפצלין זה מזה, כדמפרש לקמן);

רבה בר רב הונא אמר רב אשי\*: דאגרמא ולגיו (אין נקראין 'צומת' אלא מקום אדיקתן בעצם: ממקום שנאדקין בו עד הפרק).

רבא בריה דרבה בר רב הונא אמר רב אסי\*: דעילוי ערקומא (עצם קטן הוא המחבר את הפרקים, ומה שיש מן הגידין ולמעלה הימנו עד מקום שמתפשטין קרי 'צומת', וכל מקום שיחתכו שם – טרפה; והאי שיעורא נפיש מכולהו: שמתחיל מיד מן הערקום ולמעלה, והוא למטה מסוף העצם האמצעי, ואם נחתך בין עצם אמצעי לאותו ערקום - טרפה).

יתיב ההוא מרבנן קמיה דרבי אבא, ויתיב וקאמר דערקומא גופה (נחתכו גידין כנגד הערקום עצמו).

אמר ליה רבי אבא: לא תציתו ליה (דמחמיר טפי)! הכי אמר רב יהודה: היכא דפרעי טבחי (במקום שפותחין הטבחין להפריש הבשר מן העצם כשמנקרין אותו; צינקרו"ן; ורוצין ליטול אותן גידין, והיינו מעילוי ערקומא; לישנא אחרינא: כשמפשיטין הבהמה - משם מתחילין לפתוח ולהפשיט העור של רגלים אחרונים) והיינו רבא בריה דרבה בר רב הונא אמר רב אסי.

אמר רב יהודה אמר שמואל: 'צומת הגידים' שאמרו = מקום שהגידין צומתין (מחוברין יחד ונראין כגיד אחד);

ועד כמה (ארכו של צומת)?

אמר ליה ההוא מדרבנן, ורב יעקב שמיה: כי הוינן בי רב יהודה, אמר לן: שמעו מני מלתא דמגברא רבה שמיע לי, ומנו? – שמואל: צומת הגידין שאמרו = מקום שהגידין צומתין בו וממקום שצומתין עד מקום שמתפשטין.

וכמה?

אמר אביי: ארבעה בטדי (ארבע אצבעות) בתורא.

בדקה מאי?

אמר אביי: בליטי (קודם שיבלעו בתוך הבשר) הוו צומת הגידים, בליעי לא הוו צומת הגידים; אשוני (קשין) הוו צומת הגידים, רכיכי לא הוו צומת הגידים (לאחר שנכנסין לבשר נעשין רכין); אלימי הוו צומת הגידים, קטיני לא הוו צומת הגידים; חוורי הוו צומת הגידים, לא חוורי לא הוו צומת הגידים.

(חולין עו,ב)

מר בר רב אשי אמר: כיון דזיגי (צלולין; קליר"ש; לבנים קצת) - אף על גב דלא חוורי.

אמר אמימר משמיה דרב זביד: תלתא חוטי הוו (צומת הגידין): חד אלימא ותרי קטיני; איפסיק אלימא - אזדא רוב בנין (שהוא עב משניהם, וכיון דאזל רובא – טרפה), איפסיק קטיני - אזדא רוב מנין.

מר בר רב אשי מתני לקולא: איפסיק אלימא - האיכא רוב מנין! איפסיק קטיני - האיכא רוב בנין!

בעופות שיתסר חוטי הוו; אי פסיק חד מינייהו – טרפה.

אמר מר בר רב אשי: הוה קאימנא קמיה דאבא, ואייתו לקמיה עופא, ובדק ואשכח ביה חמיסר; הוה חד דהוה שני מחבריה (עב מחברו), נפציה (נפצו; קרפי"ר בלע"ז [פרק חוט לסיביו]) - ואשכח תרי.

אמר רב יהודה אמר רב: 'צומת הגידין [בבהמה] שאמרו – ברובו'; מאי 'רובו'? - רוב אחד מהן (אם נפסק רובו של אחד מהם - טרפה); כי אמריתה קמיה דשמואל, אמר לי: 'מכדי תְלָתָא הוו; כי מיפסיק חד מינייהו לגמרי - הא איכא תרי (רובו קיים)!' טעמא - דאיכא תרי, הא ליכא תרי – לא; ופליגא דרבנאי, דאמר רבנאי אמר שמואל: 'צומת הגידים אפילו לא נשתייר בה אלא כחוט הסרבל (של צמר, ומעמידין בית הצואר בחוט, כמו שאנו עושין ברצועות) – כשרה.

ואיכא דאמרי: מאי 'רובו'? רוב כל אחד ואחד; כי אמריתה קמיה דשמואל אמר לי: 'מכדי תלתא הוו; האיכא תִלְתָא [שליש] דכל חד וחד [היות ויש שלשה גידים, אם נחתך רוב [כגון: כשני שליש] של כל אחד מהם, עדיין בסה"כ נשארו כשלשה חלקים [שלישים] של גיד, ומצטרפים להיות כגיד אחד, וכשר]'; מסייע ליה לרבנאי, דאמר רבנאי אמר שמואל: צומת הגידין שאמרו אפילו לא נשתייר בה אלא כחוט הסרבל - כשרה.

(וכמר בר רב אשי קיימא לן בל דוכתי, בר מתרתי:מכתב אודיתא (סנהדרין דף כט:) ומיפך שבועה (שבועות דף מא.); שיעור צומת גידין אחר שנחלקו ולא איתפרש הלכתא כמאן, בשל תורה הלך אחר המחמיר, וטרפות דאורייתא; הלכך מעילוי ערקומא עד מקום שמתפשטין, כל מקום שחותך שם הוי 'צומת הגידין' ואפילו רכובה קיימת ועצם קיים – טרפה.)

נשבר העצם [אם רוב הבשר קיים - שחיטתו מטהרתו, ואם לאו - אין שחיטתו מטהרתו]:

אמר רב: (אם נשבר העצם) למעלה מן הארכובה, אם רוב הבשר (שעל השבירה) קיים (עור ובשר חופין רוב העצם) - זה וזה (אבר ובהמה מותר) מותר, ואם לאו - זה וזה אסור (ומתניתין, דקתני 'אם לאו אין שחיטתו מטהרתו', דמשמע אבר אסור ובהמה מותרת - אלמטה מן הארכובה קאמר); למטה מן הארכובה, אם רוב הבשר קיים זה וזה מותר, אם לאו - אבר אסור (משום מדולדל), ובהמה מותרת.

ושמואל אמר: (מתניתין) בין למעלה בין למטה, אם רוב הבשר קיים - זה וזה מותר, אם לאו - אבר אסור ובהמה מותרת (ושני לה למתניתין בין נחתכו לגמרי לנשבר העצם משום דהכא גידין קיימי).

מתקיף לה רב נחמן: לשמואל יאמרו 'אבר ממנה מוטל באשפה, ומותרת'?!?

אמר ליה רב אחא בר רב הונא לרב נחמן: לרב נמי (בלמטה מן הארכובה) יאמרו 'אבר ממנה מוטל באשפה ומותרת'!?

אמר ליה: הכי קאמינא: 'אבר שחיה ממנה (שהנשמה תלויה בה) מוטל באשפה (דקאמר 'אבר אסור', ואתה חותכו ומשליכו לאשפה) - ומותרת'?

שלחו מתם: 'הלכתא כוותיה דרב'; הדור שלחו 'כוותיה דשמואל'; הדור שלחו 'כוותיה דרב (דלמעלה מן הארכובה זה וזה אסור), ואבר עצמו מטמא במשא [כנבלה] (דשחיטה עושה ניפול)'.

מתיב רב חסדא [מברייתא לעיל עג,א]: '*לא! אם טיהרה שחיטת טרפה אותה ואת האבר המדולדל בה - דבר שגופה, תטהר את העובר - דבר שאינו גופה*'?

אמר ליה רבה: הדורי אפירכי (לאותובי מברייתא שאינה ידועה לכל) למה לך? אותיב ממתניתין (ששגורה בבית המדרש בפי כולם): (דתנן ב'העור והרוטב' (חולין פ"ט מ"ז; לקמן קכז.):) '*(האבר והבשר המדולדלים:) נשחטה בהמה - הוכשרו* (לקבל טומאת אוכלין) *בדמיה - דברי רבי מאיר* (אלמא אין בה טומאת נבלות)*; רבי שמעון אומר: לא הוכשרו'* (התם מפרש טעמא).

אמר ליה: מתניתין איכא לדחויי, כדדחינן (לעיל בפרקין (דף עג:): מאי 'הוכשרו' - אבשר קאמר; דאי נמי שחיטה עושה ניפול, אין טומאת נבלה בבשר הפורש מן החי, דגידין ועצמות בעינן, כדיליף התם).

כי סליק רבי זירא, אשכחיה לרב ירמיה דיתיב וקאמר לה להא שמעתא (דרב, דאמר לעיל 'אם לאו זה וזה אסור'; דרב ירמיה בר אבא - תלמיד דרב הוה, ואמר לה [אולי עדיף לגרוס 'ליה'] לשמעתיה דרב) ; אמר ליה: 'יישר! וכן תרגמה אריוך בבבל'.

'אריוך' מנו? - שמואל (קרי שמואל על שם 'אריוך מלך אלסר' (בראשית יד,א), דהלכתא כוותיה בדיני), והא מיפלג פליג?

הדר ביה שמואל לגביה דרב.

תנו רבנן [דומה לתוספתא חולין פ"ג מ"ד]: '*נשבר העצם ויצא לחוץ: אם עור ובשר חופין את רובו – מותר, אם לאו – אסור*'.

וכמה 'רובו'?

כי אתא רב דימי, אמר רבי יוחנן: רוב עוביו (שלא יצא רוב עובי השבירה לחוץ, אלא: מיעוט חלל העצם נגלה ורובו נכסה);

ואמרי לה: רוב הקיפו (עוביו של עצם לא מעלה ולא מוריד אם רוב היקף הבשר שסביב העצם על השבר קיים: אפילו נהפך חלל העצם ויצא דרך נקב קטן – כשר; ואם רוב היקף העצם סביב השבירה מגולה - אפילו כיוונה בליטת ראש השבירה לצד בשר הקיים, והרי כל חלל העצם נכסה - אפילו הכי טרפה).

אמר רב פפא: הלכך בעינן רוב עוביו (רוב עוביו נכסה: שלא יצא רוב החלל דרך נקב הבשר) ובעינן רוב הקיפו (ושיהא רוב היקף הבשר שעל השבר קיים).

אמר עולא אמר רבי יוחנן: עור הרי הוא כבשר (אם ניטל הבשר מתחת העור והעור חופה את עוביו והיקפו - כשר).

אמר ליה רב נחמן לעולא: ולימא מר 'עור מצטרף לבשר' (לחומרא: דליבעי חציו עור וחציו בשר), דהא 'עור ובשר' קתני?

אמר ליה: אנן – 'עור או בשר' תנינן (בהך ברייתא דלעיל).

איכא דאמרי: אמר עולא אמר רבי יוחנן: עור מצטרף לבשר.

אמר ליה רב נחמן לעולא: ולימא מר 'עור משלים לבשר' (דליבעי רוב הכיסוי בבשר ומיעוטו עור להצטרף בין שניהם לכסוי רוב העצם), לחומרא?

אמר ליה: אנא - עובדא ידענא, דההוא בר גוזלא (שנשברה רגלו) דהוה בי רבי יצחק, דעור מצטרף לבשר הוה, ואתא לקמיה דרבי יוחנן, ואכשריה!

אמר ליה: בר גוזלא קאמרת? בר גוזלא דרכיך (עורו) – שאני (לפיכך חשוב כבשר).

הנהו גידין רכין (דהוו מצטרפי לבשר וחופין רוב עצם הנשבר) דאתו לקמיה דרבה; אמר רבה: למאי ליחוש להו? חדא דאמר רבי יוחנן 'גידין שסופן להקשות

(חולין עז,א)

נמנין עליהן בפסח (דאפילו לא נמנה אדם עם החבורה אלא לאכול מהן - יצא ידי אכילת פסח)' (אלמא בשר נינהו), ועוד: התורה חסה על ממונן של ישראל!

אמר ליה רב פפא לרבה: רבי שמעון בן לקיש (פליג עליה בפסחים, ב'כיצד צולין' (דף פד.), ואמר 'אין נמנין') ואיסורא דאורייתא (והכא - לאכשורי טרפה קאתי), ואת אמרת 'מאי ליחוש להו'?

אישתיק.

ואמאי אישתיק? והאמר רבא (ביבמות, ב'החולץ') 'הלכתא כוותיה דרבי שמעון בן לקיש בהני תלת (ותו לא: קנין פירות, והחולץ למעוברת, ומתנה באמצע - כולן ב'החולץ'; אלמא בהך גידין הרכין הלכתא כרבי יוחנן, דאף על גב דסופן להקשות - הרי הן עכשיו כבשר)'?

שאני הכא, דהדר ביה רבי יוחנן לגביה דרבי שמעון בן לקיש (מגידין הרכין, ואמר: כל מידי דסופן להקשות - בתר סוף אזלינן; דמעיקרא הוה סמיך רבי יוחנן אהא דתנן ב'העור והרוטב' (חולין פ"ט מ"ב; לקמן קכב.): עור הראש של עגל הרך הוי כבשר לטומאת אוכלין ונבלות, ואף על גב דסופו להקשות, והדר ביה), דאמר ליה (רבי יוחנן לריש לקיש ב'העור והרוטב', דקבעי מיניה: עור הראש של עגל הרך מהו שיטמא? ואמר ליה: אינו מטמא, הואיל וסופו להקשות, ואמר ליה: הרי שנינו 'ואלו שעורותיהן כבשרן: עור הראש של עגל הרך', ואמר ליה): אל תקניטני! בלשון יחיד אני שונה אותה (ואוקמה לההיא כיחידאה, ולא סבירא לן כוותיה).

ההוא נשבר העצם ויצא לחוץ, דאישתקיל קורטיתא מיניה (לשון 'קורט', כלומר: מעט מן העצם נעכל ונפל לארץ); אתא לקמיה דאביי, שהייה תלתא ריגלי (לשאול הלכה לחכמים הנאספים לרגל).

אמר ליה רב אדא בר מתנא (לבעל הבהמה): זיל קמיה דרבא בריה דרב יוסף בר חמא (הוא רבא בר פלוגתיה דאביי), דחריפא סכיניה (לב פתוח לו בסברא).

אתא לקמיה, אמר: מכדי 'נשבר העצם ויצא לחוץ' תנן (בברייתא דלעיל)? מה לי נפל מה לי איתיה (הואיל ועור ובשר חופין את רובו - כשרה)?

אמר ליה רבינא לרבא: מתלקט (בשר הנותר לכסות הרוב אינו יחד, אלא כאן מעט וכאן מעט, סביב העצם, ואם תצרפהו - הרי רוב הקיפו נכסה) - מהו? מתרוסס (שהיה הבשר מרודד וקלוש וחופה את רוב העצם) - מהו? מתמסמס (בשר הנשאר לכסוי נרקב) - מהו?

היכי דמי 'מתמסמס'?

אמר רב הונא בריה דרב יהושע: כל שהרופא קודרו (נוטלו בסכין כקדירת ארובה).

איבעיא להו: ניקב (אותו בשר החופה נקב קטן בלא חסרון) – מהו (מי הוי ריעותא או לא)? נקלף (מעל העצם אותו בשר החופה, ואינו דבוק בעצם) – מהו? נסדק (הבשר הנותר לכסוי) – מהו? (אם תימצי לומר נקלף בלא חסרון הבשר כשר -) ניטל שליש התחתון (של עובי הבשר סמוך לעצם, הרי שני שלישי עליונים עומדים באויר מהו) – מהו?

תא שמע (חדא מהנך בעיי) דאמר עולא אמר רבי יוחנן: עור הרי הוא כבשר (אלמא ניטל שליש התחתון ונשאר העור ושני שלישי עומדים - כל שכן דכשר)!

דלמא (התם) דקנה משכא דידיה (שהחזיק העור בשלו, כלומר: התם לאו בניטל הבשר מתחתיו והעור עומד באויר קאמר, אלא כגון שנשבר העצם בשיפולו, שהוא ערום מבשר סמוך לארכובה, שאין שם אלא עור, והעור דבוק יפה בעצם ומחזיקו).

אמר רב אשי: כי הוינן בי רב פפי, איבעיא לן: נקדר (הבשר בסכין מעל השבר בעגול) כמין טבעת (ורוב הקיפו מכוסה) – מהו (מי אמרינן כיון דנקדר בעגול שוב אינו מעלה ארוכה? או לא אמרינן)? ופשטנא מהא דאמר רב יהודה אמר רב: 'דבר זה שאלתי לחכמים ולרופאים ואמרו 'מסרטו בעצם (דעלמא), ומעלה ארוכה (ומתוך שהוא מוציא דם מתחבר הבשר ונמשך זה אצל זה ומעלה ארוכה; וכן דרך הרופאים), אבל פרזלא מזרף זריף (עושה חריצים בבשר ומכאיב המכה)'.

אמר רב פפא: והוא דקנה גרמא דידיה (שאנו רואים שהעצם מחזיק בשלו: סביבות הקדירה מידבק העצם לבשר, וסימן התחלת עלות ארוכה הוא).

משנה:

השוחט את הבהמה ומצא בה שליא - נפש היפה (שאין דעתו קצה בה מחמת מיאוס) תאכלנה (ולא אמרינן 'אבר-מן-החי היא; שגם היא ניתר בשחיטת האם), ואינה מטמאה לא טומאת אוכלין (דלא חשיבא אוכל) ולא טומאת נבלות (אם מתה הבהמה).

חישב עליה (לאכילה) - מטמאה טומאת אוכלין (אם נגעה בטומאה: דמחשבה משויא ליה אוכל), אבל לא טומאת נבלות (דלאו 'בשר' הוא, אלא כשאר אוכל בעלמא הוא).

שליא שיצתה מקצתה - אסורה באכילה (ואף על גב דלא נפק אלא פורתא, וליכא למימר 'כל מיחוי הולד היה שם' שמא באותו מקצת יצא ראש הולד, והרי הוא כילוד).

סימן ולד באשה וסימן ולד בבהמה.

המבכרת (זהו פטר רחם שלה) שהפילה שליא - ישליכנה לכלבים (שאין בה קדושה: דאף על גב דאין שליא בלא ולד, הכא רובה לאו בת מיקדשה היא, דדלמא נקבה הוה, כדלקמן בגמרא), ובמוקדשין (כגון בהמת שלמים שהפילה שליא) תקבר (דכיון דאין שליא בלא ולד – קדשה: דבין זכר ובין נקבה דנפיק מבהמת הקדש - קדיש);

ואין קוברין אותה בפרשת דרכים (מקום שהדרכים מתפרשים לשנים; ודרך המנחשים לקוברה שם שלא תפיל עוד), ואין תולין אותה באילן מפני דרכי האמורי (ניחוש, וכתיב (שמות כג,כד) 'ולא תעשה כמעשיהם').

גמרא:

מנא הני מילי?

דתנו רבנן [ספרי ראה פסקא קא]: (דברים יד,ו) [ו]*כל בהמה* [מפרסת פרסה ושסעת שסע שתי פרסות מעלת גרה בבהמה **אֹתָהּ**] *תאכלו - לרבות את השליא; יכול אפילו יצתה מקצתה? תלמוד לומר: 'אותה': אותה ולא שליתה*.

מכדי אין שליא בלא ולד, למה לי קרא(למימר 'ולא שליתה'? פשיטא דאסורה, דשמא יצא הולד והרי הוא כילוד, ושליא בתריה אזלא, ולא שריתהּ שחיטה)?

קרא אסמכתא בעלמא (ולדרשא אחריתי אתא עיקר קרא: לחותך מן הטחול ומן הכליות, כדאמר לעיל בפירקין (דף סט.)).

ואינה מטמאה:

בעי רבי יצחק בר נפחא: עור חמור (שהוא קשה ומאוס) ששלקו מהו?

למאי? אי לטומאת אוכלין (אם נעשה אוכל לטמא טומאת אוכלין) – תנינא,

(חולין עז,ב)

אי לטומאת נבלות (אם נעשה 'בשר' להחשב כנבלת החמור עצמה) – תנינא!?

טומאת אוכלין - דתניא [טהרות פ"ב מ"ד]: '*העור והשליא אין מטמאין טומאת אוכלין; עור ששלקו והשליא שחישב עליה מטמאין טומאת אוכלין*'; טומאת נבילות נמי תנינא [ספרא שמיני פרשתא י משנה ה]: (ויקרא יא,לט) [וכי ימות מן הבהמה אשר היא לכם לאכלה הנגע בנבלתה יטמא עד הערב] *'בנבלתהּ' - ולא בעור ולא בעצמות ולא בגידין ולא בקרנים ולא בטלפים*', ואמר רבה בר רב חנא: לא נצרכה (למעוטינהו, דהא ודאי לאו 'בשר' נינהו) אלא שעשאן ציקי קדרה (בשלן הרבה עם תבלין)!

לעולם טומאת אוכלין (ומתניתין לא איפשיט, דהתם 'עור ששלקו' תניא, ובעור בהמה אחרת קמיירי), ושאני עור חמור: דמאיס.

שליא שיצתה [מקצתה - אסורה באכילה]:

אמר רבי אלעזר: לא שנו אלא שאין עמה ולד (באותה שבפנים), אבל יש עמה ולד (ורואים אנו ראשו ורובו לפנים) - אין חוששין לולד אחר (שמא עוד היה ולד אחר עם זה, ויצא, ושליא זו - שלו היא, וזה שבפנים - כבר יצתה שליתו, ומכל מקום שליא זו אסורה: דשמא של ולד אחר היתה); ורבי יוחנן אמר: בין אין עמה ולד בין יש עמה ולד - חוששין לולד אחר.

איני! והא אמר רבי ירמיה 'לחומרא אמרה רבי אלעזר(דבר זה)' (שהיה מחמיר מרבי יוחנן)!?

אלא אי אתמר - הכי אתמר: 'אמר רבי אלעזר: לא שנו (דאסורה באכילה, דמשמע: אפילו יש עמה ולד בפנים) אלא שאינה קשורה בולד (דהתם איכא למימר 'לזה שבפנים היתה שליא אחרת, ונמוחה, ויצתה, ושליא זו - של ולד אחר היתה, ונמוח ויצא'), אבל קשורה בולד - אין חוששין לולד אחר (ודאי שליא זו שלו היתה ומותרת באכילה); ורבי יוחנן אמר: אנו אין לנו (שתהא אסורה באכילה) אלא שליא בלא ולד (אלא שליא שיצתה מקצתה ואין עמה ולד בפנים, דהתם חיישינן שמא יצא מיחוי הולד שם), אבל יש עמה ולד - בין קשורה בולד בין אין קשורה בולד - אין חוששין לולד אחר (מותרת: דבדידיה תלינן לה)', והיינו דאמר רבי ירמיה: לחומרא אמרה רבעי אלעזר.

תניא כוותיה דרבי אלעזר: המפלת מין בהמה חיה ועוף (ורבנן היא, דאמרי במסכת נדה (פ"ג מ"ב;דף כא.) '*כל שאין בו מצורת אדם אינו ולד*') ושליא עמהן: בזמן שקשורה בהן - אין חוששין לולד אחר (ואם נפתח הקבר [הרחם] בלא דם - דהואי 'לידה יבישתא' - טהורה); אינה קשורה בהן - הריני מטיל עליה (על אשה הזאת) חומר שני ולדות (דחוששין שמא היה בשליא זו ולד גמור נקבה, ותשב עליו לנקבה, ואפילו בלידה יבישתא טמאה שבועים כדין נקבה מחמת ספק ולד אחר; וגם חומרו של זה נטיל עליה, ונאמר 'ולד זה - משליא זו, ולא היה בה ולד אחר, וזו אינה ולד' ואין לה שום ימי טוהר, והיינו 'חומר': שאם לא נמצא זה עמה קיימא לן במסכת נדה (פ"ג מ"ד; דף כד:) '*המפלת ... שליא תשב לזכר ולנקבה*' ונותנין לה מיהא ימי טוהר של זכר: דאין שליא בלא ולד, אבל לזו - אין ימי טהרה), שאני אומר: שמא נימוח שפיר של שליא (של שליא זו, והוא היה ולד גמור), שמא נימוחה שליתו של שפיר (של שפיר זה, ושליא זו - לאו שלו היתה) (אלמא: שַׁאני לן בין קשורה לשאינה קשורה).

המבכרת שהפילה [שליא - ישליכנה לכלבים]:

מאי טעמא (ישליכנה לכלבים, ולא מספקינן לה בשלית הבכור)?

אמר רב איקא בריה דרב אמי: רוב בהמות יולדות דבר הקדוש בבכורה (אם היה זכר), ומיעוט בהמות דבר שאינו קדוש בבכורה, ומאי ניהו? – נדמה (קונטרפייט"א: רחל שילדה מין עז, או עז שילדה דומה לרחל, ואמרינן בבכורות (דף יב.) דלא קדיש, דכתיב 'אך בכור שור' [במדבר יח,יז] - עד שיהא הוא שור ובכורו שור); וכל היולדות יולדות מחצה זכרים ומחצה נקבות (הלכך ולד זה - ספק זכר ספק נקבה, ונקבה לא קדשה; ואם תימצי לומר 'זכר הוא' - שמא נדמה הוא); סמוך מיעוטא דנדמה למחצה דנקבות - והוו להו זכרים מיעוטא (ולמיעוטא לא חיישינן).

ובמוקדשין תקבר:

מאי טעמא?

רובא בר מיקדש הוא (בין זכר ובין נקבה, חוץ מנדמה).

ואין קוברים אותה [בפרשת דרכים, ואין תולין אותה באילן מפני דרכי האמורי]:

אביי ורבא דאמרי תרווייהו: כל דבר שיש בו רפואה (כגון משקה או סם או לחש שלוחש על המכה) - אין בו משום דרכי האמורי; אין בו רפואה (כגון שעושין שלא על החולי, כגון קבורת שליא בפרשת דרכים, וכיוצא בהם, שדומין לניחוש) - יש בו משום דרכי האמורי.

והתניא: '*אילן שמשיר פירותיו סוקרו בסיקרא וטוענו באבנים*'? בשלמא טוענו באבנים - כי היכי

(חולין עח,א)

דניכחוש חיליה (שמרוב שומנו הוא משירן), אלא סוקרו בסיקרא אמאי?

כי היכי דליחזיוה אינשי (סימן הוא שמשיר פירותיו) וליבעי רחמי עילויה, כדתניא: (ויקרא יג,מה) [והצרוע אשר בו הנגע בגדיו יהיו פרמים וראשו יהיה פרוע ועל שפם יעטה] *וטמא טמא יקרא* (צועק ואומר טמא הוא)*: צריך להודיע לרבים, ורבים מבקשים עליו רחמים; וכן מי שאירע בו דבר צריך להודיע לרבים, ורבים מבקשים עליו רחמים*'.

אמר רבינא: כמאן תלינן כובסא (אשכול תמרים) בדיקלא (וסימן הוא שמשיר פירותיו)? כמאן? כי האי תנא (לבקש עליו רבים רחמים).

הדרן עלך בהמה מקשה

1. אם נאמר שאבר מדולדל – חיותו קטנה, והיא מתה לפני זמנה בבעל חיים שמת, נוכל להבין סברה: מיתה עושה ניפול – משום שהאבר מת לפני זמנו; אבל שחיטה אינה עושה ניפול, כי שחיטה מתירה את כל הבהמה בבת אחת א"עפ שעדיין כולה חיה, ויעברו שנייות או אפילו דקות עד שתמות! [↑](#footnote-ref-1)