# חולין פרק שמיני כל הבשר

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

דף קג,ב

שמות כג,יט: רֵאשִׁית בִּכּוּרֵי אַדְמָתְךָ תָּבִיא בֵּית ה' אֱלקֶיךָ לא תְבַשֵּׁל גְּדִי בַּחֲלֵב אִמּוֹ;

שמות לד,כו: רֵאשִׁית בִּכּוּרֵי אַדְמָתְךָ תָּבִיא בֵּית ה' אֱלקֶיךָ לא תְבַשֵּׁל גְּדִי בַּחֲלֵב אִמּוֹ;

(דברים יד,כא) לא תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או מכר לנכרי כי עם קדוש אתה לה' אלקיך לא תבשל גדי בחלב אמו

משנה:

כל הבשר אסור לבשל בחלב (דאף על גב דאמר רחמנא 'גדי' - הוא הדין לחיה ועוף; ומיפלג פליגי בה לקמן (דף קיג.): איכא למאן דאמר דאורייתא, ואיכא למאן דאמר דרבנן) חוץ מבשר דגים וחגבים;

ואסור להעלות עם הגבינה על השלחן חוץ מבשר דגים וחגבים (דילמא אתי למיכלינהו כי הדדי, דקא נגעי ובלעי מהדדי, ואף על גב שמותר לאכול בשר אחר גבינה, כדאמרינן בגמרא).

(חולין קד,א)

המשך המשנה

הנודר מן הבשר - מותר בבשר דגים וחגבים. (כל הנודר - אין דעתו אלא אחר לשון בני אדם שהוא קורא שם הדבר כך; ואשמועינן מתניתין דכל מין בשר אדם קורהו 'בשר' חוץ מבשר דגים וחגבים.)

גמרא:

הא עוף אסור מדאורייתא (קסלקא דעתא האי איסור דמתניתין - מדאורייתא קאמר) – כמאן?

דלא כרבי עקיבא, דאי רבי עקיבא - האמר '*חיה ועוף אינו מן התורה*' (במתניתין היא, בהאי פירקא (לקמן דף קיג.));

אימא סיפא: '*הנודר מן הבשר - מותר בבשר דגים וחגבים*' (שאין קורהו בשר) - הא עוף אסור (דבנדרים - אחר לשון בני אדם אנו צריכין להלך; ואשמועינן מתניתין דדרך לקרותו 'בשר'), אתאן לרבי עקיבא, דאמר 'כל מילי דמימליך עליה שליח (כל דבר שאינו נשמע מן הסתם לא בתוך הכלל ולא מוצא מן הכלל, וצריך השליח לחזור ולפרש ולשאול רוצה אתה בזה) - בר מיניה הוא (חשוב לענין נדרים מאותו המין, כגון הכא: שהאומר לשלוחו 'קנה לנו בשר מן השוק' אינו נשמע לו מן הסתם בשר עוף, והוא נמלך בבעל הבית ושואל: 'כלום אני לוקח בשר עוף', [וכאן, לענין עוף] מין בשר הוא, שהרי אמר לו 'קנה לי בשר', ואם לא היה עוף מין בשר - לא היה נמלך אם יקח ממנו, דהא לאו 'בשר' הוא!)', דתניא:

'*הנודר מן הירק - מותר בדלועין; ורבי עקיבא אוסר;*

*אמרו לו לרבי עקיבא: והלא אומר אדם לשלוחו 'קח לנו ירק' והוא אומר 'לא מצאתי אלא דלועין'* (ואינו לוקחן מיד כשמוצאן, אלמא לא קרו ליה אינשי 'ירק', דהא האי - 'ירק' סתם קאמר ליה, ואי בכלל ירק הוא - לא היה צריך לימלך)*!?*

*אמר להן: כן הדבר* (ומשָׁם אני מביא ראיה שהוא מין ירק)*: כלום אומר 'לא מצאתי אלא קטנית'? אלא שדלועין בכלל ירק, ואין קטנית בכלל ירק* (שאילו לא מצא אלא קטנית לא היה משיבו 'לא מצאתי אלא קטנית', אלא 'לא מצאתי ירק', ובדילועין היה אומר 'לא מצאתי ירק אחר אלא דילועין', ולמה היה אומר כן? אלא שיש לך ללמוד שהדילועין נקראים 'ירק', ואין הקטנית בכלל 'ירק').'

רישא רבנן וסיפא רבי עקיבא?

אמר רב יוסף: רבי היא, ונסיב לה אליבא דתנאי: בנדרים סבר לה כרבי עקיבא (דאף על גב דצריך לאימלוכי ולא שקיל מיניה הוא, דאי לאו מיניה הוא - לא הוה אמר 'אשקול מהאי'), בבשר בחלב סבר לה כרבנן.

רב אשי אמר: כולה רבי עקיבא היא, והכי קאמר: כל הבשר אסור לבשל בחלב, מהן מדברי תורה (בשר בהמה) ומהן מדברי סופרים (חיה ועוף), חוץ מבשר דגים וחגבים שאינם לא מדברי תורה ולא מדברי סופרים.

ואסור להעלות [עם הגבינה על השלחן חוץ מבשר דגים וחגבים]:

אמר רב יוסף: שמע מינה (מדאסר עוף בהעלאה משום גזירת אכילה) - (שמע מינה) בשר עוף בחלב (אכילה דידיה) דאורייתא (ולא כרב אשי), דאי סלקא דעתך דרבנן, אכילה גופה גזירה (אטו בשר בהמה) - ואנן נגזר העלאה אטו אכילה? ומנא תימרא דלא גזרינן גזירה לגזירה? דתנן [מסכת חלה פ"ד מ"ח]: '*חלת חוצה לארץ* (חלת חו"ל אינה אסורה לזרים אלא מדרבנן, אבל חלת הארץ – 'תרומה' קרייה רחמנא ואסורה לזרים מ'וכל זר לא יאכל קדש' (ויקרא כב,י))

(חולין קד,ב)

*... [ו]נאכלת* (לכהן) *עם הזר על השלחן* (ולא גזרינן דילמא שקיל זר מיניה ואכיל, דהא אכילה גופה לא מיתסרא בה אלא משום גזירת אכילת חלת הארץ)*, וניתנת לכל כהן שירצה* (אפילו לעם הארץ שאין משמרה בטהרה, מה שאין כן בחלת הארץ, דכתיב (דה"ב לא,ד) 'לתת מנת ~~לכהנים למחזיקים~~ [הכהנים והלוים למען יחזקו] בתורת ה' - מחזיקים יש להם מנת, ולא שאין מחזיקין)' (אלמא בדרבנן לא גזרינן העלאה אטו אכילה).

אמר ליה אביי: בשלמא אי אשמועינן חלת חוצה לארץ בארץ (שהביאהּ לארץ) דאיכא למיגזר משום חלת הארץ דאורייתא ולא גזרינן (ואשמועינן דאף על גב דיש כאן חלה דאורייתא, ואיכא למיגזר הא אטו הא: דאי מסקת חלה חוצה לארץ - אתי לאסוקי חלת הארץ, ומיכלה הזר) איכא למשמע מינה (הוה איכא למשמע מינה מתניתין נמי: אי לא דאכילת עוף דאורייתא - לא הוה גזר העלאתו אטו אכילתו - ולא אטו דבהמה); אלא חו"ל (אלא בחוצה לארץ) - (טעמא) משום דליכא למיגזר (אטו שום איסור דאורייתא) הוא! אבל הכא (אף על גב דלא איבעי לן למגזר העלאתו אטו אכילתו), אי שרית ליה לאסוקי עוף וגבינה - אתי לאסוקי בשר וגבינה ומיכל בשר בחלב דאורייתא (איכא למיגזר העלאתו אטו העלאת ואכילת בשר בהמה: דכי מסיק להו היינו אכילה דאתי למיכלינהו בהדדי)!

מתקיף לה רב ששת [לדברי רב יוסף]: (אפילו אם תימצי לומר בשר עוף בחלב דאורייתא, עדיין משכחת לה גזירה לגזירה: דהא העלאה דרבנן משום אכילה, ואכילה גופה דרבנן דהא) סוף סוף צונן בצונן הוא! (ואפילו אכיל להו כי הדדי - ליכא איסור דאורייתא, דדרך בישול אסרה תורה)?

אמר אביי: גזירה שמא יעלה באילפס רותח (שמא יעלה בשר בהמה עם הגבינה בתוך אילפס רותח דהוה ליה בישול).

סוף סוף כלי שני הוא, וכלי שני אינו מבשל!?

אלא גזירה שמא יעלה באילפס ראשון.

משנה:

העוף עולה עם הגבינה על השולחן, ואינו נאכל (עם הגבינה) - דברי בית שמאי;

ובית הלל אומרים: לא עולה ולא נאכל.

אמר רבי יוסי: זו מקולי בית שמאי ומחומרי בית הלל. (בגמרא פריך: היינו תנא קמא?)

באיזה שולחן אמרו? - בשולחן שאוכל עליו (דאיידי דממשמשי ביה ידא - אתי לאתנוחי זה על גבי זה), אבל בשולחן שסודר עליו את התבשיל - נותן זה בצד זה ואינו חושש.

גמרא:

רבי יוסי היינו תנא קמא!? וכי תימא: אכילה גופה איכא בינייהו: דקאמר תנא קמא בהעלאה קא מיפלגי, באכילה לא פליגי, ואמר ליה רבי יוסי: אכילה גופה מקולי בית שמאי ומחומרי בית הלל – והתנן [עדויות פ"ה מ"ב]: '*רבי יוסי אומר: ששה דברים מקולי בית שמאי ומחומרי בית הלל* (יש אחרות הרבה, אבל באלו ששה לא היו מודים לו חביריו שיהיו בית שמאי מקילין ובית הלל מחמירין)*, וזו אחת מהן: עוף עולה עם הגבינה על השולחן ואינו נאכל - דברי בית שמאי, ובית הלל אומרים: לא עולה ולא נאכל'*!

אלא הא קמשמע לן: מאן תנא קמא? - רבי יוסי; כל האומר דבר בשם אומרו מביא גאולה לעולם (והתנא שכח ולא הזכיר שמו בתחילה וחזר והזכיר שמו), שנאמר (אסתר ב,כב) [ויודע הדבר למרדכי ויגד לאסתר המלכה] ותאמר אסתר למלך בשם מרדכי.

תנא אגרא, חמוה דרבי אבא: עוף וגבינה נאכלין באפיקורן (דרך הפקר שאינו נזהר בהן וכדמפרש); הוא תני לה (כך קבלה סדורה מרבו) והוא אמר לה (והוא פירשה מסברא שלו דמאי אפיקורן): בלא נטילת ידים ובלא קינוח הפה (שאם אכל זה ובקש לאכול זה - אין צריך ליטול ידיו ולקנח, אבל בבשר בהמה בעי קינוח, כדלקמן, שלא יהא נדבק כלום מן הראשון בחניכיו).

רב יצחק בריה דרב משרשיא איקלע לבי רב אשי, אייתו ליה גבינה – אכל; אייתו ליה בשרא – אכל, ולא משא ידיה; אמרי ליה: והא תאני אגרא חמוה דרבי אבא '*עוף וגבינה נאכלין באפיקורן*', עוף וגבינה – אִין, בשר וגבינה – לא!?

אמר להו: הני מילי בליליא, אבל ביממא - הא חזינא (ידים ריקניות שאין דבוק בהם כלום)!

תניא: '*בית שמאי אומרים: מקנח; ובית הלל אומרים: מדיח*'.

מאי 'מקנח' ומאי 'מדיח'?

(חולין קה,א)

אילימא בית שמאי אומרים 'מקנח (פיו) - ולא בעי מדיח (ולא מדיח במים: שהקינוח יפה מן ההדחה, ולא הוזכרה כאן הדחה)', ובית הלל אומרים 'מדיח - ולא בעי מקנח' (דלא סגי ליה בקינוח, אלא מדיח במים, והוא עיקר, ואין צריך קינוח), אלא הא דאמר רבי זירא 'אין קינוח פה (להכשיר לאכול בשר אחר גבינה) אלא (אם כן קנחו) בפת' (דקינוח הפת: שאוכל הפת בינתים - היא יפה) – כמאן? כבית שמאי (דאי בית הלל - הדחה בעי, ולא הוזכר קינוח)? אלא בית שמאי אומרים 'מקנח ולא בעי מדיח, ובית הלל אומרים אף מדיח (תרוייהו בעינן, וקאמר רבי זירא דקינוח - בין למר ובין למר - בפת הוא)? הוי ליה מקולי בית שמאי ומחומרי בית הלל, ולתנייה גבי קולי בית שמאי וחומרי בית הלל (במסכת עדיות (פ"ד ופ"ה), שכל קולי בית שמאי וחומרי בית הלל נשנו שם)!? אלא בית שמאי אומרים מקנח והוא הדין למדיח (דתרווייהו בעינן), ובית הלל אומרים מדיח והוא הדין למקנח, מר אמר חדא ומר אמר חדא ולא פליגי.

גופא אמר רבי זירא: אין קינוח הפה אלא בפת; והני מילי בדחיטי, אבל בדשערי – לא (מפני שמתפרר בתוך הפה, ואינו נקשר יחד כשלועסו - לפיכך אינו מקנח);

ודחיטי נמי לא אמרן אלא בקרירא, אבל בחמימא - משטר שטרי (נעשה רך ונדבק בחיך; ודוגמתו ב'השוכר' (בבא מציעא פה:) 'אשטר מישטר תחבושת על העין'); והני מילי ברכיכא, אבל באקושא (קשה יותר מדאי, וגם הוא מתפרר בתוך הפה כשל שעורים) - לא

והלכתא: בכל מילי הוי קינוח לבר מקמחא, תמרי, וירקא (רכין הן).

בעא מיניה רב אסי מרבי יוחנן: כמה ישהה בין בשר לגבינה (משמע שאכל בשר ורוצה לאכול גבינה)?

אמר ליה: ולא כלום.

איני! והא אמר רב חסדא: 'אכל בשר - אסור לאכול גבינה (משום דבשר מוציא שומן והוא נדבק בפה ומאריך בטעמו), גבינה - מותר לאכול בשר'!?

אלא 'כמה ישהה בין גבינה לבשר? אמר ליה: ולא כלום'.

גופא אמר רב חסדא: אכל בשר - אסור לאכול גבינה; גבינה - מותר לאכול בשר.

אמר ליה רב אחא בר יוסף לרב חסדא: בשר שבין השינים מהו (מי חשיב בשר, שלא לאכול גבינה עמו עד שיטלנו)? קרי עליה (במדבר יא,לד) הבשר עודנו בין שיניהם [טרם יכרת ואף ה' חרה בעם ויך ה' בעם מכה רבה מאד] ('הבשר עודנו' - אלמא מיקרי 'בשר').

אמר מר עוקבא: אנא להא מלתא - חלא בר חמרא לגבי אבא (לדבר זה אני גרוע מאבי כחומץ בן יין), דאילו אבא - כי הוה אכיל בשרא האידנא לא הוה אכל גבינה עד למחר עד השתא (מעת לעת), ואילו אנא בהא סעודתא - הוא דלא אכילנא, לסעודתא אחריתא אכילנא.

אמר שמואל: אנא להא מלתא חלא בר חמרא לגבי אבא, דאילו אבא הוה סייר נכסיה (הולך ורואה קרקעותיו מה הן צריכות) תרי זמני ביומא, ואנא לא סיירנא אלא חדא זימנא.

שמואל לטעמיה, דאמר שמואל: מאן דסייר נכסיה כל יומא משכח אסתירא (מוצא סלע, מפני שמתקנם בכל הצריך).

אביי הוה סייר נכסיה כל יומא ויומא; יומא חד פגע באריסיה דדרי פתכא דאופי (משוי עצים שהיה גונבו), אמר ליה: הני להיכא?

אמר ליה: לבי מר.

אמר ליה: כבר קדמוך רבנן (שאמרו שיהא אדם רואה נכסיו בכל יום, ויראה מה יעשה).

רב אסי הוה סייר נכסיה כל יומא, אמר: היכא נינהו כל הני אסתירי דמר שמואל? יומא חד חזא צינורא דבדקא בארעיה (המים יוצאין חוץ לגדותיהן, ובאין לשטוף פירותיו דרך פחת שבשפת האמה); שקליה לגלימיה, כרכיה, אותביה בגוה, רמא קלא (הרים קול וצווח); אתו אינשי, סכרוה - אשכחתינהו לכולהו איסתרי דמר שמואל.

אמר רב אידי בר אבין, אמר רב יצחק בר אשיין: מים ראשונים – מצוה (לשמוע דברי חכמים), ואחרונים – חובה. (חובה עדיפא ממצוה; ולקמיה מפרש מאי חובותייהו.)

מיתיבי: '*מים ראשונים ואחרונים חובה, אמצעיים* (שנוטלין בין תבשיל לתבשיל בעלמא) *רשות*'!?

מצוה לגבי רשות – 'חובה' קרי לה (משום דתני אמצעיים בהדייהו - קרי לראשונים 'חובה': דאף על פי שאינן אלא מצוה - חשיבות הן אצל הרשות לקרותם 'חובה').

גופא: 'מים ראשונים ואחרונים חובה, אמצעיים רשות: ראשונים נוטלין בין בכלי (מתחתיהם לקבלם) בין על גבי קרקע, אחרונים אין נוטלין אלא בכלי', ואמרי לה: 'אין נוטלין על גבי קרקע'.

מאי בינייהו?

איכא בינייהו קינסא (אם נותן שפאי עצים וקסמין תחתיהן - למאן דאמר כלי - הכא לאו כלי הוא; ולמאן דאמר 'אין נוטלין על גבי קרקע' - שפיר דמי; ולקמן מפרש: משום דרוח רעה שורה עליהן כשהן על גבי קרקע.)

מים ראשונים נוטלין בין בחמין בין בצונן, אחרונים אין נוטלין אלא בצונן, מפני שחמין מפעפעין את הידים ואין מעבירין את הזוהמא (אשטנ"ט: מרככין את הידים ומבליעין בהן את זוהם התבשיל).

'*מים ראשונים נוטלין בין בחמין בין בצונן*': אמר רב יצחק בר יוסף אמר רבי ינאי: לא שנו אלא שאין היד

(חולין קה,ב)

סולדת (נכוית) בהן, אבל היד סולדת בהן - אין נוטלין בהן (אם היד סולדת בהן - בטלו ונשתנו מתורת מים).

ואיכא דמתני לה ('לא שנו') אסיפא: '*אחרונים אין נוטלין אלא בצונן, אבל בחמין לא*'; אמר רב יצחק בר יוסף אמר רבי ינאי: לא שנו אלא שהיד סולדת בהן, אבל אין היד סולדת בהן – נוטלין. מכלל (דבהנך דאסר לאחרונים שרי לראשונים) דראשונים, אף על פי שהיד סולדת בהן - מותר.

'*אמצעיים רשות*': אמר רב נחמן: לא שנו אלא בין תבשיל לתבשיל, אבל בין תבשיל לגבינה – חובה.

אמר רב יהודה בריה דרבי חייא: מפני מה אמרו 'מים אחרונים חובה'? - שמלח סדומית יש, שמסמא את העינים (ואמרו חכמים: על כל אכילתך אכול מלח, וכיון דנגע במלח - כי הדר יהיב ידו אעינים - מסמא להו, ולפיכך צריך לנטלן.)

אמר אביי: ומשתכח כי קורטא בכורא (אינה מצויה אלא קורט בכור).

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: כל מלחא (מדד מלח, כמו (שמות טז,יח) 'וימודו בעומר' – 'וכלו בעומרא') – מאי (צריך ליטול אחריו או לא)?

אמר ליה: לא מבעיא.

אמר אביי: מריש הוה אמינא האי דלא משו מיא בתראי על ארעא - משום זוהמא (שריחן מסריח ונראות מאוסות);

אמר לי מר: משום דשריא רוח רעה עלייהו.

ואמר אביי: מריש הוה אמינא: האי דלא שקיל מידי מפתורא כי נקיט איניש כסא למשתי (כשאדם שותה אין לוקחין כלום מלפניו) - שמא יארע דבר קלקלה בסעודה (שמא יכעוס השותה שחפץ באותו דבר הניטל, וכי יכעוס יסתכן ויחנק);

אמר לי מר: משום דקשי לרוח צרדא (אשטורדישי"ן [עילפון, הלם, מבוכה]);

ולא אמרן אלא דשקיל ולא מהדר, אבל משקל ואהדורי - לית לן בה;

ולא אמרן אלא חוץ לארבע אמות (שמוציאו חוץ לארבע אמות של שולחן), אבל תוך ארבע אמות - לית לן בה;

ולא אמרן אלא מידי דצריך לסעודתא, אבל מידי דלא צריך לסעודתא - לית לן בה.

מר בר רב אשי קפיד אפילו אאסיתא ובוכנא דתבלי [מכתש ועלי לתבלינים]: מידי דצריכי לסעודתא.

ואמר אביי: מריש הוה אמינא האי דכנשי נשווראה (שמכבדין פירורי אוכלין מן הבית) - משום מנקירותא (לנקר הבית: נקיון);

אמר לי מר: משום דקשי לעניותא.

ההוא גברא דהוה מהדר עליה שרא דעניותא (שר הממונה על העניות היה רודף ללוכדו ולהביאו לידי עניות) ולא הוה יכיל ליה, דקא זהיר אנשוורא טובא; יומא חד כרך ליפתא איבלי (על עשבים שבאפר), אמר: השתא ודאי נפל בידאי (שלא יוכל ללקט הפירורין מבין העשבים, ויהו למדרס רגלים ואלכדנו בכך)! בתר דאכיל אייתי מרא, עקרינהו ליבלי, שדינהו לנהרא; שמעיה (ההוא גברא לההוא שרא) דקאמר "ווי דאפקיה ההוא גברא מביתיה (הוציאני זה ממקום מנוחתי)"!

ואמר אביי: מריש הוה אמינא האי דלא שתי אופיא - משום מאיסותא;

אמר לי מר: משום דקשי לכרסם (רירין הבאין מן החוטם).

מישתיה קשה לכרסם, מינפח ביה קשיא לרישא, מדחייה (בידו לצדדין) קשיא לעניותא;

מאי תקנתיה?

לשקעיה שקועי (בתוך המשקה עד שיכלה מאליו); לכרסם דחמרא (שבא לו מחמת אופיא דחמרא) – שיכרא (רפואתו לשתות שכר);

(לכרסם) דשיכרא (שבא מחמת אופיא דשכרא) – (לישתי) מיא;

דמיא לית ליה תקנתא, והיינו דאמרי אינשי: בתר עניא (זה שלא היה לו אלא מים לשתות) - אזלא עניותא.

ואמר אביי: מריש הוה אמינא האי דלא אכלי ירקא מכישא דאסר גינאה (שאין מוציאין שום או כרישין מאגודה שאוגדין מוכרי ירק לאוכלו) משום דמיחזי כרעבתנותא (שאין יכול להמתין עד שיתירנו);

אמר לי מר: משום דקשי לכשפים (הרואה אותו יכול לעשות לו כשפים, והנשמר ממנו - אין כשפים נוחין לחול עליו).

רב חסדא ורבה בר רב הונא הוו קאזלי בארבא; אמרה להו ההיא מטרוניתא (נכרית): אותבן בהדייכו (הושיבוני עמכם בספינה)! לא אותבוה; אמרה מלתא (לחש של מכשפות) - אסרתה לארבא (שלא זזה ממקומה); אמרו אינהו מילתא – שריוה (אף הן היו בקיאין בדבר, ועושין להציל עצמם מיד המכשול; ואיכא דאמרי שאמרו שֵׁם; ולא מוכחא מילתא); אמרה להו: מאי איעביד לכו (שאין מכשפות שולטת בכם שאתם נשמרין מכל דבר הקשה להן), דלא מקנח לכו בחספא (אין אתם מקנחין עצמכם בחרס בבית הכסא) ולא קטיל לכו כינה אמנייכו (ואין אתם הורגין כינה במלבושכם) ולא אכיל לכו ירקא מכישא דאסר גינאה.

ואמר אביי: מריש הוה אמינא האי דלא אכלי ירקא דנפל אתכא - משום מאיסותא;

אמר לי מר: משום דקשה לריח הפה.

ואמר אביי: מריש הוה אמינא האי דלא יתבי תותי מרזיבא (צינור המקלח מים מן הגג) - משום שופכים (שמא ירדו עליו מים מאוסין המקלחים מתשמיש המשתמשין על הגג, ושופכין מי תשמיש והן באין לצינור);

אמר לי מר: משום דשכיחי מזיקין.

הנהו שקולאי (נושאי משאות בשכר) דהוו דרו חביתא דחמרא; בעו לאיתפוחי, אותבוה תותי מרזיבא – פקעה (ששברה המזיק);

אתו לקמיה דמר בר רב אשי, אפיק שיפורי – שמתיה (למזיק). אתא לקמיה, אמר ליה: אמאי תעביד הכי?

אמר ליה: היכי אעביד כי אותביה באונאי (הושיבוה באזני, שהייתי ישן שם)!?

אמר ליה: את בדוכתא דשכיחי רבים מאי בעית? את הוא דשנית - זיל שלים!

אמר ליה: השתא נמי ליקבע לי מר זימנא ואפרע.

קבע ליה זימנא.

כי מטא זימנא – איעכב; כי אתא - אמר ליה: אמאי לא אתית בזמנך?

אמר ליה: כל מילי דצייר, וחתים, וכייל, ומני (כלומר: באחד מכל אלו אין לנו רשות) - לית לן רשותא למשקל מיניה, עד דמשכחינן מידי דהפקרא.

ואמר אביי: מריש הוה אמינא האי דשדי מיא מפומא דחצבא (השותה בכד שופך תחלה מן המים לארץ) - משום ציבתא (קסמין וקשין שעל פני המים);

אמר לי מר: משום דאיכא מים הרעים (פעמים ששתה מהן שד וזו תקנתן).

ההוא בר שידא דהוה בי רב פפא (שהיה משמשו), אזל לאתויי מיא מנהרא, איעכב; כי אתא - אמרו ליה: אמאי איעכבת?

אמר להו: עד דחלפי מים הרעים (ששתו המזיקין מהן); אדהכי

(חולין קו,א)

חזנהו דקא שדו מיא מפומא דחצבא, אמר: אי הוה ידענא דרגיליתו למיעבד הכי - לא איעכבי.

כי אתא רב דימי – אמר: מים הראשונים האכילו בשר חזיר (שהיה חנוני ישראל מוכר בשר שחוטה לישראל, ומבשל ומאכילם; וכשהעובד כוכבים בא בחנותו - מאכילו נבלות; ובא יהודי אחד לאכול ולא נטל ידיו, וכסבור זה שעובד כוכבים הוא - והאכילו בשר חזיר), אחרונים הוציאו את האשה מבעלה.

כי אתא רבין – אמר: ראשונים האכילו בשר נבלה, אחרונים הרגו את הנפש. (בפרק בתרא דיומא, בעובדא דכידור; איכא למאן דאמר קטלה, ואיכא למאן דאמר לא קטלה ,אלא אפקה.)

אמר רב נחמן בר יצחק: וסימניך (שלא תטעה מי מהם אמר הוציאו, ומי מהם אמר הרגו): אתא רב דימי – אפקה, אתא רבין – קטלה. (הראשון הוציאה והשני הרגה; אחוז הסימן כאילו שניהם נעשו בה: גירושין והריגה, ושוב לא תטעה: דודאי אין להחליף ולומר הראשון הרגה והשני הוציאה; והם היו יודעין דרב דימי אתא מארץ ישראל מקמי רבין.)

רבי אבא מתני חדא מהני וחדא מהני לחומרא (ראשונים - בשר חזיר, כרב דימי, אחרונים – הרגו, כרבין; בשר חזיר חמור מנבלה: דאית ביה תרי איסורי).

איתמר: חמי האור: חזקיה אמר אין נוטלים מהן לידים (מים הראשונים ופליג אדלעיל; וחזקיה - תנא הוא), ורבי יוחנן אמר נוטלין מהם לידים. אמר רבי יוחנן: שאלתי את רבן גמליאל בנו של רבי, ואוכל טהרות, ואמר לי: כל גדולי גליל עושין כן.

חמי טבריא: חזקיה אמר: אין נוטלין מהם לידים, אבל מטבילין בהם הידים (אי איכא ארבעים סאה), ורבי יוחנן אמר: כל גופו טובל בהן (אם נטמא - ראויות הן לטבילת כל גופו), אבל לא פניו ידיו ורגליו (אם טבל בהם פניו ידיו ורגליו - אין טבילה עולה לידים ולאכילה).

השתא כל גופו טובל בהם - פניו ידיו ורגליו לא כל שכן (הלא אף טבילה עולה לידים יותר מן הנטילה, כדאמרינן בחגיגה (דף יח:): נוטלין לידים לחולין ולמעשר ולקדש מטבילין - אלמא טבילת ידים עדיפא, ולכל גופו חזו לטבילה - לידיו לא כל שכן)!?

אמר רב פפא: במקומן (בחיבורן, אם בא להטביל ידיו בהן), דכולי עלמא לא פליגי דשרי (דשם טבילה עליהם ככל מעיינות ומקוואות); משקל מינייהו במנא (לשפוך על ידיו כדין הנטילה), דכולי עלמא לא פליגי דאסיר (דכי תקון רבנן נטילה - לאו בחמין תקון, והני גריעי מחמי האור: שלא היתה להן שעת הכושר); כי פליגי דפסקינהו בבת בירתא (חריץ קצר, והמים פונים שם, ואין שם שיעור מקוה, אבל מחוברין למקוה; דגזירה בעלמא הוא, אטו מנא): מר סבר גזרינן בת בירתא אטו מנא, ומר סבר לא גזרינן.

כתנאי: '*מים שנפסלו משתיית בהמה* (כגון סרוחין או חמי טבריא)*: בכלים -פסולים, בקרקע - כשרין* (להטביל ידיו, דהא מקוה נינהו; אבל נטילה לא תקנו רבנן אלא בראוין לשתיית בהמה); *רבי שמעון בן אלעזר אומר* [דברי רבי שמעון ב"א כמו בתופסתא ידים פ"א מ"ו]*: אף בקרקע טובל בהן כל גופו, אבל לא פניו ידיו ורגליו* (אפילו דרך טבילה)' ('פניו ורגליו' - משום ידיו נקט להו, ואורחא בעלמא נקט); השתא כל גופו טובל בהן, ידיו ורגליו לא כל שכן?! אלא - לאו דפסקינהו בבת בירתא, ובהא פליגי: דמר סבר גזרינן בת בירתא אטו מנא, ומר סבר לא גזרינן!?

אמר רב אידי בר אבין אמר רב יצחק בר אשיאן: נטילת ידים לחולין מפני (הוצרכה) סרך תרומה (שהידים שניות, ופוסלות את התרומה; אבל חולין לא מהני בהו שֵׁנִי, ומפני סרך תרומה: שירגילו אוכלי תרומה ליטול ידיהם הנהיגוה בחולין), ועוד: משום מצוה.

מאי 'מצוה'?

אמר אביי: מצוה לשמוע דברי חכמים (שתקנוה).

רבא אמר: מצוה לשמוע דברי רבי אלעזר בן ערך (דאורייתא היא מצוה, כרבי אלעזר בן ערך), דכתיב (ויקרא טו,יא) '*וכל אשר יגע בו הזב וידיו לא שטף במים* [וכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב] *- אמר רבי אלעזר בן ערך: מכאן סמכו חכמים לנטילת ידים מן התורה*' (כדמפרש ואזיל).

אמר ליה רבא לרב נחמן: מאי משמע? דכתיב 'וידיו לא שטף במים'? הא שטף (במים את ידיו) טהור (מנגיעתו בזב בתמיה)? הא טבילה בעי!? אלא הכי קאמר: (הנוגע בזב) ואחר שלא שטף (ומי שאינו שוטף את ידיו) - טמא (שניהם טמאין; ואסמכתא בעלמא היא).

אמר רבי אלעזר אמר רבי אושעיא: לא אמרו נטילת ידים לפירות אלא משום נקיות.

סבור מינה: חובה - הוא דליכא, הא מצוה איכא; אמר להו רבא: לא חובה ולא מצוה, אלא רשות; ופליגא דרב נחמן, דאמר רב נחמן: הנוטל ידיו לפירות אינו אלא מגסי הרוח (ואסור לנהוג עצמו בגסות הרוח, ולאו רשות היא).

אמר רבה בר בר חנה: הוה קאימנא קמיה דרבי אמי ורבי אסי, אייתו לקמייהו כלכלה דפירי, ואכלו ולא משו ידייהו, ולא יהבו לי מידי (שלא חשו לצרפני עמהם לזימון, דקסברי: אין מזמנין על הפירות לומר 'נברך'), ובריך חד חד לחודיה; שמע מינה תלת: שמע מינה אין נטילת ידים לפירות, ושמע מינה אין מזמנין על הפירות, ושמע מינה (מדברכו כל חד וחד לחודיה לאחריהם ולא יצא האחד בברכת חבירו): שנים שאכלו - מצוה ליחלק (בשנים - מצוה ליחלק הואיל ואין כאן שלשה).

תניא נמי הכי: 'שנים שאכלו - מצוה ליחלק; במה דברים אמורים? - שהיו שניהם סופרים, אבל אחד סופר ואחד בור - סופר מברך ובור יוצא.

תנו רבנן: נטילת ידים: לחולין - עד הפרק (השני שבאמצע אצבעות: דכיון דמשום סרך תרומה בעלמא הוא, דיו אם נטל במה שנוגע במאכל, דהיינו: ראשי אצבעות); לתרומה

(חולין קו,ב)

- עד הפרק (פרק השלישי, והוא בגב היד); קידוש ידים ורגלים במקדש (מן הכיור) - עד הפרק (העליון מקום חבור היד והזרוע); וכל דבר שחוצץ בטבילה בגוף - חוצץ בנטילת ידים לחולין ובקידוש ידים ורגלים במקדש.

אמר רב 'עד כאן (מראה היה בידו) לחולין, עד כאן לתרומה' (כמו שפירשתי);

ושמואל אמר: עד כאן בין לחולין בין לתרומה (פרק החולין והתרומה שוין) – לחומרא (בפרק השלישי והוא שבגב היד);

ורב ששת אמר: עד כאן בין לחולין בין לתרומה – לקולא.

אמר בר הדיא: הוה קאימנא קמיה דרבי אמי, ואמר: 'עד כאן בין לחולין בין לתרומה' – לחומרא; ולא תימא רבי אמי משום דכהן הוא (ורגיל בתרומה, לפיכך החמיר על עצמו להרגיל אף בחולין: כן כדי שיהא רגיל בה), דהא רבי מיישא - בר בריה דרבי יהושע בן לוי - הוא ליואי, ואמר 'עד כאן בין לחולין בין לתרומה' – לחומרא.

אמר רב: נוטל אדם את שתי ידיו שחרית (לאכילה) ומתנה עליהן כל היום כולו (ובלבד שיזהר מלטנפם ומלטמאם).

אמר להו רבי אבינא לבני

(חולין קז,א)

פקתא דערבות (בקעה של אותה מדינה, ואין מים מצויין להם): כגון אתון, דלא שכיחי לכו מיא - משו ידייכו מצפרא, ואתנו עלייהו לכולא יומא.

איכא דאמרי: בשעת הדחק – אִין, שלא בשעת הדחק – לא, ופליגא דרב (דשרי אפילו בלא דחק),

ואיכא דאמרי: אפילו שלא בשעת הדחק נמי, והיינו דרב.

אמר רב פפא: האי אריתא דדלאי (צינור ששופכין לו מים מן היאור בדלי, והוא מוליך מים לשדות) - אין נוטלין ממנו לידים (לתת ידיו לתוכו ויקלחו המים לתוכן): דלא אתו מכח גברא (שכבר עבר כח השופך, והן מקלחין מאליהם, ואין כאן לא נטילה ולא טבילה: נטילה - דלאו מכח גברא קאתו; טבילה נמי בצינור ליתא, שאין כאן שעור מקוה); ואי מיקרב לגבי דולא (כשהדולה שופך, וזה נותן ידיו סמוך למקום השפיכה) - דקאתו מכח גברא (והמים מקלחין מכח השפיכה לתוך ידיו) - נוטלין ממנו לידים (שפיר דמי); ואי בזיע דולא בכונס משקה (כשהנקב מכניס משקה גדול הוא קצת, וקילוח היוצא ממנו נראה, והשופך שופך דרך פיו לצינור והנקב מקלח מאחוריו ליאור) - מילף לייפי (הצינור עם היאור על ידי דלי) ומטביל בה את הידים (ומטבילין בצינור את הידים: דלאו טבילה גמורה היא, ודיה בחבור זה, ולא בעינן כשפופרת הנוד כדין עירוב מקואות דעלמא).

ואמר רבא: כלי שניקב בכונס משקה (לאו 'כלי' הוא, דרבנן – 'כלי' תקון) - אין נוטלין ממנו לידים;

ואמר רבא: כלי שאין בו רביעית - אין נוטלין ממנו לידים.

איני! והאמר רבא: 'כלי שאין מחזיק רביעית - אין נוטלין ממנו לידים' הא מחזיק, אף על גב דלית ביה?

לא קשיא: הא לחד, הא לתרי (לחד - רביעית בעינן מתחלה, אבל לתרי, שהיה בו רביעית ונטל הראשון ואחר כך נטל השני - אף על גב דלא הוי רביעית בנטילת שני - שפיר דמי, הואיל ומ'שְׁיָרֵי טהרה' אתו, כדמפרש לקמיה: '*מי רביעית*'), דתניא: '*מי רביעית - נוטלין לידים לאחד ואפילו לשנים*'.

אמר ליה רב ששת לאמימר: קפדיתו אמנא (שיהא כלי שלם)?

אמר ליה: אִין.

אחזותא (שיהא בהן מראה מים)?

אמר ליה: אִין.

אשיעורא (דרביעית)?

אמר ליה: אִין.

איכא דאמרי הכי אמר ליה: אמנא ואחזותא קפדינן, אשיעורא לא קפדינן, דתניא: '*מי רביעית נוטלין לידים לאחד ואפילו לשנים*'; ולא היא: שאני התם, משום דקאתו משְׁיָרֵי טהרה (אבל מעיקרא צריך שיהא בו רביעית).

אתקין רב יעקב מנהר פקוד נטלא בת רביעתא (של זכוכית קרי 'נטלא', והיתה מוצנעת לשער בה כלי של כל איש ואיש שמתקנו ליטול ידיו);

אתקין רב אשי בהוצל כוזא (של חרס) בת רביעתא.

ואמר רבא: מגופת חבית שתקנה (חקקה לקבל רביעית, אף על גב דמעיקרא לאו לאישתמושי בגווה עבידא, ואין חללה עשוי לתוכו) - נוטלין ממנה לידים.

תניא נמי הכי: מגופת חבית שתקנה - נוטלין ממנה לידים; חמת וכפישה (מיני נודות של עור הן) שתקנן - נוטלין מהם לידים; שק וקופה (אין מלאכתן למים דרובן אין מקבלין מים) - אף על פי שמקבלים - אין נוטלין מהם לידים.

איבעיא להו: מהו לאכול במפה (מי שלא נטל ידיו - מהו לפרוש מפה על ידיו, ולא יגע באוכלין ויאכל)? מי חיישינן דלמא נגע? או לא?

תא שמע (במסכת סוכה [פ"ב מ"ה]): '*וכשנתנו לו* (כשהיו נותנין לו) *לרבי צדוק אוכל פחות מכביצה - נוטלו במפה ואוכלו חוץ לסוכה, ואין מברך אחריו* (ולא היה נוטל ידיו ולא היה מצריכו סוכה ולא ברכת המזון)' מאי? לאו הא כביצה בעי נטילת ידים?

דלמא הא כביצה בעי סוכה ובעי ברכה (הא דנקט '*פחות מכביצה*' - משום סוכה וברכה נקט ליה).

תא שמע: דשמואל אשכחיה לרב דקאכיל במפה, אמר ליה:

(חולין קז,ב)

'עבדין כדין (וכי עושין כן לאכול בלא נטילה)?'

אמר ליה: דעתי קצרה עלי (אסטניס אני: דאף על פי שנטלתי ידי - אי אפשי לאכול בידי).

כי סליק רבי זירא, אשכחינהו לרבי אמי ורבי אסי דקאכלי בבלאי חמתות (חמתות בלויין, וכורכין ידיהן בהם ואוכלים בלא נטילת ידים); אמר: תרי גברי רברבי כוותייכו ליטעו בדרב ושמואל (כסבורים אתם דהא דאשכחיה שמואל לדרב דאכיל במפה, משום דלא נטל ידיו הוא)!? הא 'דעתי קצרה' קאמר (אלמא נטל ידיו)!? אשתמיטתיה הא דאמר רב תחליפא בר אבימי אמר שמואל: 'התירו מפה לאוכלי תרומה (דהכהנים זריזין הן ולא נגעי) ולא התירו מפה לאוכלי טהרות (ולא התירו לאוכלי חוליהם בטהרה לפי שאינם למודין להשמר כמו כהנים)', ורבי אמי ורבי אסי כהנים הוו.

איבעיא להו: אוכל מחמת מאכיל (אדם שאוכל מיד חבירו התוחב לתוך פיו) צריך (האוכל) נטילת ידים או לא?

תא שמע דרב הונא בר סחורה הוה קאי קמיה דרב המנונא, בלם\* ליה אומצא (חתך לו חתיכת בשר) ואכיל, אמר ליה: 'אי לאו דרב המנונא את (אדם חכם וזריז, כדמפרש ואזיל) - לא ספינא לך (לא הוינא ספינא לך בלא נטילה)'; מאי טעמא? לאו משום דזהיר ולא נגע? (אלמא אין צריך נטילת ידים, ובלבד שלא יגע.)

\*('בלם' במ"ם סתומה, כמו (תהלים לב,ט) 'עדיו לבלום': שהמתג והרסן מחתכין עדיו של סוס; ולי נראה 'בלם ליה אומצא' לשון הטמנה בגחלים, כמו (בכורות דף מ:) '*פיו בלום*' גבי מומין של בכור: שפיו סגור שאין יכול לפותחו אלא מעט, '*ורגליו מבולמות*'.)

לא: דזריז קדים ומשי ידיה מעיקרא (הכי קאמר ליה: אי לאו דרב המנונא את ויודע אני בך שנטלת ידיך; 'זריז' עדיף מ'זהיר': זהיר = שיודע להזהר בשעת מעשה שלא יעבור על המצוה, ;זריז; = הרואה את הנולד ומתקן עצמו שלא יבא לידי כך, והיינו דאמרינן בעבודה זרה (דף כ:) '*זהירות מביאה לידי זריזות*').

תא שמע דאמר רבי זירא אמר רב: לא יתן אדם פרוסה לתוך פיו של שמש אלא אם כן יודע בו שנטל ידיו; והשמש מברך על כל כוס וכוס (לפי שאין קבע לשתיית השמש: שאינו יודע אם יתנו לו עוד, הלכך אסח דעתיה מן השתיה) ואינו מברך על כל פרוסה ופרוסה (דבטוח הוא שלא ימנעו ממנו לחם); ורבי יוחנן אמר: מברך על כל פרוסה ופרוסה.

אמר רב פפא: בשלמא דרב ורבי יוחנן - לא קשיא: הא דאיכא אדם חשוב (בסעודה - בטוח השמש שיתן לו לחם כל הצורך), הא דליכא אדם חשוב.

מכל מקום הא קאמר 'אלא אם כן יודע שנטל ידיו'!

שאני שמש, דטריד (לשמש את המסובין, ושוכח שלא נטל, ונוגע באוכלין שיאכל; ואף על פי שנוגע בכל הסעודה - לא איכפת לן: שלא הצריכו נטילה לנוגעין אלא לאוכלין).

תנו רבנן: 'לא יתן אדם (באחד מן האורחים קאמר) פרוסה לשמש בין שהכוס בידו בין שהכוס בידו של בעל הבית שמא יארע דבר קלקלה בסעודה (שלא יכעוס בעל הבית - כשהוא שותה חונקו לו יין ומזיק לו, ובלאו כעס נמי: מתוך שחש שלא יכלה הלחם לאורחים - הוא מביט ומציץ במה שזה נותן, והכוס נשפך מידו, ואפילו הכוס ביד השמש - שמא ישפכנו); והשמש שלא נטל ידיו - אסור ליתן פרוסה לתוך פיו'.

איבעיא להו: מאכיל צריך נטילת ידים או אינו צריך?

תא שמע: דתני דבי מנשה: '*רבן שמעון בן גמליאל אומר: אשה מדיחה את ידה אחת במים* (ביום הכפורים) *ונותנת פת לבנה קטן* (דאף על פי שאסור ברחיצה - התירו לאשה להדיח ידה אחת וליגע בפת)*; אמרו עליו על שמאי הזקן שלא רצה להאכיל בידו אחת* (אפילו ידו אחת לא רצה להדיח כדי ליתן פת לתינוק ביוה"כ, ומונע מלהאכילו)*, וגזרו עליו שיאכיל בשתי ידיו*' (אלמא מאכיל צריך נטילה). אמר אביי: התם - משום שיבתא (רוח רעה שורה על ידים שלא נטלו שחרית; אבל נטל ידיו שחרית ולא נזהר בהן ובא להאכיל את חבירו - אין צריך נטילה, ולא אמרינן דאסתם נותן לתוך פיו - תקון רבנן נטילה).

תא שמע: דאבוה דשמואל אשכחיה לשמואל דקא בכי, אמר ליה: אמאי קא בכית?

דמחיין רבאי.

אמאי?

דאמר לי: "קא ספית לבראי (האכלת את בני) ולא משית ידיה (ולא רחצת ידים תחלה)!"

ואמאי לא משית?

אמר ליה: הוא אכיל, ואנא משינא?

אמר ליה: לא מיסתייה דלא גמיר (לא די לו שאינו בקי [המורה הזה] בהלכות נטילה: שהמאכיל אין צריך ליטול), מימחא נמי מחי!?

והלכתא: אוכל מחמת מאכיל צריך נטילת ידים, מאכיל אינו צריך נטילת ידים.

משנה:

צורר אדם בשר וגבינה במטפחת אחת, ובלבד שלא יהו נוגעין זה בזה.

רבן שמעון בן גמליאל אומר: שני אכסנאין אוכלין על שלחן אחד זה בשר וזה גבינה - ואין חוששין (אין לחוש שיאכל זה משל חבירו).

גמרא:

וכי נוגע זה בזה מאי הוי?: צונן בצונן הוא!?

אמר אביי: נהי דקליפה לא בעי - הדחה מי לא בעי?

רבן שמעון בן גמליאל אומר: שני אכסנאין אוכלין על שולחן אחד [זה בשר וזה גבינה - ואין חוששין]:

אמר רב חנן בר אמי אמר שמואל: לא שנו אלא שאין מכירין זה את זה, אבל מכירין זה את זה – אסור.

תניא נמי הכי: '*רבן שמעון בן גמליאל אומר: שני אכסנאים שנתארחו לפונדק אחד, זה בא מן הצפון וזה בא מן הדרום* (אלמא דוקא בשאין מכירין זה את זה קאמר)*, זה בא בחתיכתו וזה בא בגבינתו - אוכלין על שלחן אחד זה בשר וזה גבינה, ואין חוששין, ולא אסרו* (להעלות בשר עם הגבינה על השולחן) *אלא בתפיסה אחת* (בכרך אחד)'.

תפיסה אחת סלקא דעתך (הא בלא שלחן אוכל עליו נמי אסור)?

אלא כעין תפיסה אחת.

אמר ליה רב יימר בר שלמיא לאביי: שני אחין ומקפידין זה על זה – מהו (כיון דמקפידין שאין זה אוכל משל זה - מותר או לא)?

אמר ליה: יאמרו 'כל הסריקין אסורין וסריקי בייתוס מותרין'!? (לענין מצות דפסח תנא: אין עושין סריקין המצויירין בפסח מפני שהאשה שוהה עליהן ומחמצתן; ונחתום אחד, ובייתוס שמו, היה לו דפוס אחד מצוייר, והיה מושיב לתוכו את הסריק, והוא מצוייר מיד; אמר להם: אפשר יעשנה בדפוס ויקבענה מיד? אמרו לו: אם כן יאמרו 'כל הסריקין אסורין וסריקי בייתוס מותרין' - והכא נמי יאמרו: 'כל האחין אסורין ואלו מותרין?')

ולטעמיך, הא דאמר רבי אסי אמר רבי יוחנן: 'מי שאין לו אלא חלוק אחד - מותר לכבסו בחולו של מועד', יאמרו

(חולין קח,א)

'כל הסריקין אסורין וסריקי בייתוס מותרין'?

התם - הא אמר מר בר רב אשי: איזורו מוכיח עליו (האיזור תמיד הוא קבוע בחלוקו, וכשהוא פושט חלוקו ולובש חלוק אחר - נוטל האיזור מזה וקובעו בזה; וזה שאין לו אֲחֵר - מכבסו עם איזורו' והרואה כשהוא מכבסו ואיזורו עמו - יודע שאין לו חלוק אחר' ולכך התירו לו חכמים).

משנה:

טיפת חלב שנפלה (בתוך הקדירה) על החתיכה (על אחת מן החתיכות, ולא הגיס את הקדירה, ולא נחלק טעם הטיפה אלא לאותה חתיכה בלבד): אם יש בה בנותן טעם באותה חתיכה (כלומר: שאין באותה חתיכה לבדה ששים לבטל הטיפה) – אסור (מיד נאסרת החתיכה). (ובשאר חתיכות דקדרה לא איירי תנא דמתניתין; ובגמרא פליגי בה אם חוזרת אותה חתיכה ואוסרתן או לאו.)

ניער את הקדרה (הגיס בה מיד קודם שקבלה החתיכה טעם מן הטיפה: דהשתא נתערבה הטיפה בכולן): אם יש בה בנותן טעם באותה קדרה – אסור (כלומר: אין כח בטיפה לאסור כולן אלא אם כן יש בנותן טעם ליתן בכל הקדרה).

גמרא:

אמר אביי: טעמו ולא ממשו בעלמא (הא דאסרינן בכל איסורין מִשֶׁנָתְנוּ טעם בהיתר אף על פי שאין אוכל ממש, כגון סילק האיסור ואין כאן אלא טעמו) – דאורייתא (דאורייתא היא, דגמרינן מבשר בחלב: דאסריה רחמנא באכילה, כדגמרינן לקמן (דף קטו:) מ'לא תבשל' שלשה פעמים האמורים בתורה; ואף על גב דכי מסלק זה מתוך זה לאחר בשולו אין כאן אלא הטעם, ומיניה גמרינן לכל איסורין, ב'מה מצינו'); דאי סלקא דעתך דרבנן (בכל שאר איסורין טעמו דרבנן היא, דלא גמרינן להו מבשר בחלב), מבשר בחלב מאי טעמא לא גמרינן?: דחדוש הוא (דשניהם מין היתר, זה לבדו וזה לבדו, וכשנתערבו – נאסרו; ועוד - שדרך בשול נאסרו בלא אכילה; הילכך לא גמרינן חומרא מינייהו)? אי חדוש הוא - (אמאי קתני מתניתין דבעיא טעמא?) אף על גב דליכא נותן טעם נמי (בלא נותן טעם נמי אסור, דהא חדושא חדיש ביה רחמנא ואפילו כל דהו, דהא בשר בחלב הוא! אלא שמע מינה לאו חדושא דאהכי קפיד רחמנא, דומיא דכלאי הכרם דמתסרי נמי משום כלאי תערובת: דכיון דלאו חדוש הוא - גמרינן ליה (לעיל דף צח.) מזרוע בשֵׁלה דמישתרי כל כמה דליכא טעמא)!?

אמר ליה רבא: דרך בשול אסרה תורה (לעולם אימא לך חדוש הוא; ודקאמרת 'אף על גב דליכא טעמא ליתסר, דהא ליכא למגמריה מזרוע בשלה' - על כרחך בגופיה גלי קרא דבעינן טעמא, מדלא אסרתו תורה אלא דרך בשול: שאסר הבשר להתבשל בחלב - ואין לך כגון זו שלא יתן טעם).

אמר רב: כיון שנתן טעם בחתיכה (הא דתנן במתניתין 'אם יש בנותן טעם באותה חתיכה אסור' - לאסור את כל הקדרה קאמר) - חתיכה עצמה נעשית נבלה (היא עצמה כולה נעשית איסור) [כדברי רבי יהודה להלן בעמוד ב בברייתא], ואוסרת כל החתיכות כולן (ואפילו יש בהן כדי לבטל החתיכה כולה - נאסרות כולן), מפני שהן מינה. (ורב סבר לה כרבי יהודה, דאמר 'מין במינו לא בטיל'.)

אמר ליה מר זוטרא בריה דרב מרי לרבינא: מכדי רב - כמאן אמר לשמעתיה? - כרבי יהודה, דאמר: מין במינו לא בטיל; לימא פליגא אדרבא, דאמר רבא (בפרק 'גיד הנשה' (לעיל דף ק:)): קסבר רבי יהודה 'כל שהוא מין ומינו ודבר אחר (ודבר אחר שעם מינו, כלומר: מין דאיסור שנתערב עם מינו ובשאינו מינו דהיתר) - סלק את מינו (דהיתר) כמי שאינו (שאינו מועיל לא לבטלו לאיסור - דמין במינו לא בטיל - ולא תוספת הוא נוסף עליו להיות שניהם איסור, ולא יוכל מין האחר לרבות עליו ולבטלו, אלא סלקהו כאילו אינו כאן), ושאינו מינו רבה עליו ומבטלו (וירבה שאינו מינו של היתר על האיסור, ויבטלנו)' (והכא נמי יש כאן רוטב שיוכל לבטל את כל החתיכה הנאסרת, ואמאי אוסרת?)!

אמר ליה: אי דנפל ברוטב רכה - הכי נמי; הכא במאי עסקינן? - דנפל ברוטב עבה (דק דק של בשר ושומן, דכוליה מין בשר הוא).

ומאי קסבר (רב)?: אי קסבר אפשר לסוחטו (באיסור שנבלע בהיתר, ונתן בו טעם ואסָרוֹ, וחזר ובישל ההיתר הזה עם היתר אחר: שאפשר האיסור הנבלע בזה ליסחט ממנו וליחלק בהיתר האחרון, ואין בו כשיעור לאסור את האחרון) מותר (הותר גם הראשון, מפני שנפלט האיסור ממנו, ולכתחלה הוא דאסור: שאין מבטלין איסור לכתחלה, ומיהו דיעבד שרי לאכול אף הראשון) - חתיכה אמאי נעשית נבלה (הא אפשר היא ליסחט ממנה וליחלק לאחרים שלא קבלו ממנו כלום, ואין לנו לאסור עד שיתן החלב טעם בכולן, דליכא למימר 'אפשר ליסחט מזה וליבלע בזה', שהרי כולן שוין בטעמו, ואיזה תתיר ואיזה תאסור)? אלא קסבר: אפשר לסוחטו אסור (משנאסרה החתיכה - שוב אין לה היתר בסחיטה; ואשמועינן אף ההיתר שבה נעשה איסור להיות כאן שיעור גדול לאסור אחרים הרבה), דאיתמר: רב ורבי חנינא ורבי יוחנן דאמרי: אפשר לסוחטו אסור, שמואל ורבי שמעון בר רבי וריש לקיש דאמרי אפשר לסוחטו מותר (אף הראשון שנאסר).

וסבר רב 'אפשר לסוחטו אסור'? והאיתמר: 'כזית בשר שנפל לתוך יורה של חלב: אמר רב: בשר אסור (שנתן החלב טעם בו) וחלב מותר' ואי סלקא דעתך אפשר לסוחטו אסור -

(חולין קח,ב)

חלב אמאי מותר (הרי חלב מעט שנבלע בבשר נעשה נבלה, שהרי נאסר, וכשחזר ונפלט בשאר החלב - הוה ליה מין במינו: חלב אסור בחלב היתר, ורב אית ליה מין במינו לא בטיל)? חלב נבלה הוא (זה שנבלע ונסחט)!?

לעולם קסבר רב 'אפשר לסוחטו אסור', ושאני התם, דאמר קרא (שמות כג,יט) '[ראשית בכורי אדמתך תביא בית ה' אלקיך] לא תבשל גדי בחלב אמו': גדי אסרה תורה, ולא חלב (ואפילו חלב מותר, ואפילו היה בבשר שיעור גדול לתת טעם בשר בכל החלב - סבירא ליה נמי לרב דחלב מותר).

וסבר רב 'גדי אסרה תורה ולא חלב'? והא איתמר: 'חצי זית בשר וחצי זית חלב (הכי משערינן יין וחלב וכל משקה לשערו בכזית: מביא כוס מלא משקין, ומביא זית, ונותן לתוכו הזית, והמשקה יוצא לחוץ; וההוא דנפיק הוי כזית; וכך היא שנויה בתוספתא בפרק 'נזיר שאכל') שבשלן זה עם זה, אמר רב לוקה על אכילתו (דכזית איסור אכל) ואינו לוקה על בשולו (לקמן מפרש טעמא, בשמעתין)' ואי סלקא דעתא 'גדי אסרה תורה ולא חלב' - אאכילה אמאי לוקה? חצי שיעור הוא!?

אלא לעולם קסבר רב חלב נמי אסור (היכא דיש בו טעם איסור או איסור מינו בלא טעם), והכא במאי עסקינן (דאמר רב לעיל בשר אסור חלב מותר)? - כגון שנפל (אותו זית) לתוך יורה רותחת: דמבלע בלע, מפלט לא פלט (דמה שבולע אינו פולט: שכל זמן שאינו נח מרתיחותיו - אינו פולט).

סוף סוף כי נייח הדר פליט!?

כשקדם וסילקו (לאותו זית קודם שתנוח).

תוספות ד"ה שנפל לתוך יורה רותחת דמבלע בלע מפלט לא פלט. תימה: דדבר הנראה לעינים הוא דפליט: דכשנותנין ירק בקדרה רותחת משתנה מראית המים מן הירק, וכן בשר: שומן נימוח לתוכה ונראה השמנונית על הרוטב!?

ופירש רבינו שמואל דהא דקאמר '*מפלט לא פליט*' היינו עד שיהא שבע מלבלוע, אבל לאחר ששבע - חוזר ופולט; וכך פירש הרב רבינו שמעיה.

'סוף סוף כי נייח - הדר פליט', היינו: כי נייח מבליעתו;

ומשני: שקדם וסלקו קודם שגמר בליעתו;

ואותן כלים וקערות האסורות כשמגעילים אותם בתוך יורה גדולה ומניחין אותן מבפנים כשהמים רותחין היה מצריך רבינו שמואל להניחם שעה גדולה עד כדי שיהא להם שהות לגמור בליעה ולחזור ולפלוט אח"כ, ודבר תימה הוא: דמי בקי לידע שיעור זה?

ואומר ר"ת דהא דקאמר הכא 'מבלע בלע מפלט לא פליט' – היינו: לא פליט מה שבלע עכשיו, אבל מה שהיה בלוע מקודם – פליט, ואין להתיר מטעם זה להגעיל כלי שהוא בן יומו כשאין במים ששים לבטל האיסור; ולהניחן בפנים כשהן רותחין משום דמַים מבלע בלעי האיסור שבכלי ולא פלטי: דבמים שהן צלולים לא שייך לומר 'בליעה', דלא 'בלעי' אלא שמתערב בהן האיסור; וגם אין סברא לומר דכי היכי דאמר 'מבלע בלע מפלט לא פליט' מה שבלע - הכי נמי 'מפלט פליט מבלע לא בלע' מה שפלט! ועוד: דאם כן יהא אסור להגעיל שני כלים זה אחר זה: דבהגעלת הראשון נאסרו המים, והשני יבלע מן המים האסורין: דודאי פליטת עצמו לא יבלע, אבל פליטת כלי אחר יבלע!? וגם כלי ראשון אינו מכניס כולו בבת אחת במים רותחים, ואם כן מה שנכנס תחלה – פולט, וצד השני שמכניס אח"כ בולע מה שפלט צדו הראשון!

לכך נראה דאין להגעיל כלי בן יומו כשאין במים ששים לבטל.

והגעלה - דמדין דלא אסרה תורה אלא בן יומו - לא הגעילו אלא כלים קטנים בתוך הגדולים, שהיה במים ששים לבטל האיסור.

ובערב פסח קודם ארבע שעות מותר להגעיל כלי של חמץ אף על פי שאין במים ששים, דאיכא שלשה 'נותני טעם' של היתר: החמץ נותן טעם בכלי, והכלי נותן טעם במים, והמים חוזרין ונבלעין בכלי - ועדיין הוא היתר: שהוא קודם הפסח!

גופא: חצי זית בשר וחצי זית חלב שבשלן זה עם זה: אמר רב: לוקה על אכילתו ואינו לוקה על בשולו.

מה נפשך? אי מצטרפין - אבשול נמי לילקי, אי לא מצטרפין - אאכילה נמי לא לילקי!?

לעולם לא מצטרפי (לעשות איסור אלא אם כן היה בו בתחלה כשיעור), (וכי אמר רב 'לוקה על אכילתו' -) ובבא מיורה גדולה (ולצדדין אמר רב למילתיה: [א] אכל חצי זית בשר וחצי זית חלב הבא מיורה גדולה שנתבשל בה שיעור מזה ומזה ונאסרו - לוקה על אכילתו: שאכל שיעור שלם איסור של שם אחד, [ב] ואין לוקה על בשולו: דאם בשל כחצי זית בשר וכחצי זית חלב זה עם זה, לפי שאין מצטרפין מכלל היתרן לקרות איסור עד שיהא בכל אחד ליעשות איסור לעצמו).

ולוי אמר: אף לוקה על בשולו;

וכן תני לוי במתניתין: כשם שלוקה על אכילתו כך לוקה על בשולו, ובאי זה בשול אמרו? בבשול שאחרים (עובדי כוכבים) אוכלין אותו מחמת בשולו (כלומר: שנתבשל כל צרכו).

ואפשר לסוחטו עצמו - תנאי היא, דתניא [דומה לתוספתא חולין פ"ח מ"ב]: '*טפת חלב שנפלה על החתיכה: כיון שנתנה טעם בחתיכה* (כלומר: כיון שיש בה כדי ליתן טעם באותה חתיכה) *- החתיכה עצמה נעשת נבלה ואוסרת כל החתיכות כולן* (הכל אסור, ואפילו ניער את הקדרה, דאיכא למימר נחלק לכולן והרי אין בו כדי לאסור - אפילו הכי אסור; וטעמא מפרש לקמיה)*, מפני שהן מינה* (לפיכך אוסרת כולן, ואפילו הן אלף שיש בהן כדי לבטל חתיכת האיסור כו': דכיון דמינו נינהו - לא בטיל טעמא דבשר דנפיק מיניה, שאף טעם הבשר נאסר) *- דברי רבי יהודה; וחכמים אומרים: עד שתתן טעם ברוטב ובקיפה* (דק דק של בשר שיורד לשולי קדרה) *ובחתיכות* (קסלקא דעתא דאטפה קיימי: עד שיהא בה כדי ליתן טעם בכולם - אין כאן איסור אפילו בחתיכה ראשונה, מפני שהוא חוזר ונסחט)*; אמר רבי* (מפרש לקמיה כולה מילתא דרבי)*: נראין דברי רבי יהודה בשלא ניער* (הגיס בה במגיס המנער את הקדרה - מתפשט הטעם בכולה) *ושלא כסה* (וכן המכסה אותה, מפני שמי השוליים עולין עד פיה ויורדין)*, ודברי חכמים בשניער וכסה*'; - מאי '*לא ניער ולא כסה*'? אילימא לא ניער כלל ולא כסה כלל (אמאי נאסרות האחרות?) - מבלע בלע (ההיא חתיכה), מפלט לא פלט (באחרות את טעם החלב, שהחלב - בגגה של חתיכה הוה)!? ואלא לא ניער בתחלה (וקבלה החתיכה את הטעם) אלא בסוף (ואחר כך ניער, וחזרה ופלטתה באחרות) ולא כסה בתחלה אלא בסוף – אמאי? הא בלע והא פלט (מה שבלעה, וחזרה להתירה, והאיסור שיצא ממנה - אין בו כשיעור לאסור)!?

[אלא] קסבר אפשר לסוחטו אסור (מפני שכולה נעשית איסור, וכל הנסחט ממנה – אסור, וכל הנשאר בה אסור; וכיון דאף טעם בשר שבה נאסר - חוזר ואוסר האחרות, אפילו הן אלף: דמין במינו לא בטיל).

(חולין קט,א)

מכלל דרבי יהודה סבר 'כי ניער מתחלה ועד סוף וכסה מתחלה ועד סוף - אסור (נמי אסירי, דמדקאמר '*רואה אני דברי רבי יהודה בשלא ניער בתחלה*' אבל איני רואה את מה שהוא אוסר אף בשניער - מכלל דאיהו, אף בשניער אסר: מדלא קתני 'אמר רבי: לא אמר רבי יהודה אלא בשלא ניער)'? – אמאי? הא לא בלע כלל (הא לא בלעה חתיכה ראשונה יותר מן האחרונה, ובטיפה הזאת אין שיעור לאסור את כולן)?

אימא 'לא ניער יפה יפה ולא כסה יפה יפה (שמא לא ניער תחלה יפה ובלעה, ואחר כך פלטה, כשניער בסוף)' (ובהא גזירה לא סבר לה רבי כוותיה, אבל 'בדאפשר לסוחטו אסור' ו'במין במינו לא בטיל' - סבר לה כוותיה).

אמר מר '*ודברי חכמים כשניער וכסה*' (ודברי חכמים המתירין את הכל נראין לרבי כשניער, אבל בשלא ניער לא נראה לו - מכלל דהם מתירין אף בשלא ניער); מאי '*ניער*'? ומאי '*כסה*' (דקאמר רבי)?: אילימא ניער בסוף ולא ניער בתחלה, וכסה בסוף ולא כסה בתחלה (דאף על גב דקבלה את הטעם קאמר רבי דרואה הוא את דברי המתירין, הואיל וניער בסוף וחזר ונסחט, דקסבר 'אפשר לסוחטו – מותר') - האמרת '*נראין דברי רבי יהודה*' בהא! אלא ניער מתחלה ועד סוף וכסה מתחלה ועד סוף (ראה את דברי המתירין בזו, דכיון דפשט מתחלה הטעם בכולה קדרה, ואין בה כדי לאסור את כולה – מותר, ולא ראה דברי רבי יהודה החושש שמא לא ניער יפה יפה) - מכלל (מדקאמר 'רואה אני את דבריהם בשניער בתחלה' - ואין אני רואה את דבריהם מה שהתירו בשלא ניער מתחלה) דרבנן סברי ניער בסוף ולא ניער בתחלה, כסה בסוף ולא כסה בתחלה – מותר (והן מתירין אותו בניעור שבסוף, ומשום סחיטה), אלמא קסברי 'אפשר לסוחטו - מותר'!

אמר ליה רב אחא מדיפתי לרבינא: ממאי דבאפשר לסוחטו פליגי (והאי '*עד שתתן*' דקאמרי רבנן - אטיפה קאי, ושרי אף החתיכה)? דלמא אפשר לסוחטו דברי הכל אסור, והכא - במין במינו קא מיפלגי, ורבי יהודה לטעמיה, דאמר 'מין במינו לא בטיל', ורבנן לטעמייהו דאמרי 'מין במינו בטיל' (דילמא חתיכה קמייתא ודאי אסירא, ואסיפא דמילתיה דרבי יהודה - דאסר את השאר אפילו הן אלף מפני שהן מינה - פליגי רבנן, ואמרי: לעולם אין חתיכה זו אוסרת את השאר עד שיהא בחתיכה כדי לתת טעם בכולן, דמין במינו נמי בטיל, ורבי - הכי קאמר: 'רואה אני את דברי רבי יהודה לאסור אף בשאר החתיכות בשלא ניער בתחלה וקבלה טעם האיסור ונעשת איסור, אלא שבסוף חזרה ופלטה באחרות, ומין במינו לא בטיל, ואין אני רואה דבריו בשניער בתחלה: דהא לא נעשת איסור, ולשמא לא ניער יפה לא חיישינן, ורואה אני את דברי המתירין כשניער בתחלה, כדפרישית: דלא נעשת איסור, ולשמא לא ניער לא חיישינן, ואין אני רואה היתר אפילו באחרות בשלא ניער בתחלה אלא בסוף דנעשת איסור מתחלה, ואוסרת בסוף את חברותיה במשהו, דמין במינו לא בטיל)!?

האי מאי? אי אמרת בשלמא דרבנן במין במינו, הכא כרבי יהודה סבירא להו (כולם מודים דלא בטיל, ובחתיכה קמייתא שרו רבנן משום דאפשר לסוחטו מותר, ו'*עד שתתן*' דקתני - אטיפה קאי), ובאפשר לסוחטו פליגי - היינו דקאמר (דשייך למימר) רבי 'נראין דברי רבי יהודה בהא ודברי חכמים (המתירין) בהא (בשניער בתחלה דלא בלעה)', אלא אי אמרת אפשר לסוחטו דברי הכל (לרבנן נמי) אסור, והכא במין במינו קמיפלגי (והאי דקשרו רבנן בין שניער בתחלה ובין שלא ניער בתחלה - אשארא הוא דקשרו, ומשום דמין במינו בטל, ו'*עד שתתן*' דקתני - אחתיכה קאי, היכי מצי רבי למיתני 'נראין דברי חכמים' בשניער? והא רבנן נמי אסרי לה לחתיכה, דאית להו גזרה שמא לא ניער יפה יפה, ורבי - מדתלי טעמא דהיתרא בשניער, מכלל דשרי אף בקמייתא משום דלא בלעה, ואין נראין לו בה לא דברי רבי יהודה האוסר בכולן ולא דברי חכמים המתירין באחרות ואוסרין מיהא בראשונה, ואם בא רבי להשמיענו דמין במינו לא בטיל, ועוד: דלא חיישינן לשמא לא ניער יפה - הכי איבעי ליה למיתני:) - האי 'נראין דברי רבי יהודה (שאוסר בכולן בשלא ניער בתחלה אלא ניער בסוף: דכיון שקבלה הטעם ונאסרה - אוסרת חברותיה בכל שהוא, דמין במינו לא בטיל)' ו'אין נראין (דבריו כשניער)' מבעי ליה (דאיהו חושש לשמא לא ניער יפה, ואוסרת כולן: דכיון דניער לא חיישינן להכי, ואף הראשונה מותרת; ומדקאמר 'נראין דברי חכמים' - מכלל דרבנן בקמייתא נמי שרו, ו'*עד שתתן*' - אטיפה קאי, וקסברי 'אפשר לסוחטו מותר', ולא נעשית החתיכה נבלה)!?

ותו לא מידי (אין לשנות את הסוגיא).

(והשתא דקם ליה רבי בשיטתיה דרבי יהודה דאפשר לסוחטו אסור, ורב ורבי יוחנן ורבי חנינא נמי כוותיה סברי - אף על גב דאיפליגו עלייהו שמואל וריש לקיש, הא אמרינן 'שמואל באיסורי במקום רב ליתא', וכן לגבי רבי יוחנן ליתא, ועבדינן כרבי יהודה בין בטיפת חלב שנפל על החתיכה ולא ניער ויש בה כדי ליתן טעם באותה חתיכה ובין בחלב הדבוק בחתיכת בשר ויש בו ליתן טעם בה, ואפילו אין בו כזית - דהוי חצי שיעור אסור מן התורה, והחתיכה עצמה נעשית נבלה, ואין מועילין שאר החתיכות לבטלה: דכולן נאסרות ואפילו הן אלף, דבהא נמי קיימא לן כרבי יהודה: דמין במינו לא בטיל, דהא קם ליה רבי בשיטתיה, ורב ושמואל נמי בשיטתיה קיימי: דרב ושמואל דאמרי תרוייהו: כל איסורין שבתורה במינו במשהו, ותניא כותייהו במסכת עבודה זרה (דף עג:); ואף על גב דאיפלוג עלייהו רבי יוחנן וריש לקיש התם, ותניא נמי כוותייהו - שמעינן לאביי ורבא - דבתראי הוו - דקמו כרב ושמואל, דאיתמר: חלא לגו חמרא כו' במסכת עבודה זרה (דף סו.); ובפסחים (דף ל.) נמי פסק רבא הלכתא כרב דמין במינו במשהו, דאמר רבא: 'הלכתא: חמץ בזמנו - בין במינו בין שלא במינו – במשהו' ומפרשינן: טעמא במינו במשהו - רב לטעמיה, דאמר כל איסורין שבתורה במינו במשהו, ובשלא במינו גזר רב בחמץ אטו מינו, משום דלא בדילי אינשי מיניה ואתו לזלזולי ביה; שמע מינה בתרוייהו הלכה כרבי יהודה, בין באפשר לסוחטו אסור וכולה נעשית נבלה, בין במין במינו לא בטיל;

אבל אם יש ברוטב לבדו יותר מששים בכל החתיכה שקבלה את הטעם - הרוטב מבטלה, ומשליכה, וכולן מותרות: דבהא אפילו רבי יהודה מודי: דכל מין ומינו ודבר אחר - סלק את מינו כמי שאינו, ושאינו מינו רבה עליו ומבטלו;

ואית ספרים דמתניא בהו איפכא: 'אמר רבי נראין דברי רבי יהודה בשניער וכסה כו' - ולא אפשר לאוקמא: דאם כן כולהו מודו בקמייתא דאסירא: דכיון דמוקי פלוגתייהו נמי בשלא ניער כלל - אם כן על כרחך לרבנן נמי קמייתא אסורה, דהא בלע ולא פלט, ואין כאן מחלוקת אלא באחרונות, ולא איירי באפשר לסוחטו מידי; הילכך לא גרסינן לה.)

משנה:

הכחל - קורעו ומוציא את חלבו;

לא קרעו - אינו עובר עליו (על אכילתו ללקות, ולא על בשולו: דלאו 'חָלָב' מקרי; ובגמרא מפרש אי איכא מיהא איסורא דרבנן או לא).

הלב - קורעו ומוציא את דמו;

לא קרעו - אינו עובר עליו (להיות בכרת). (ובמסכת כריתות (דף כב.) מוקים לה בלב עוף שאין בדמו כזית, אבל בבהמה - חייב כרת אם לא קרעו לאחר בשולו, אבל בשרו אינו נאסר: שהלב - חָלָק הוא' ואינו בולע; והכי נמי אמרינן בפסחים (דף עד:) '*שאני לב, דשיע*'.)

(חולין קט,ב)

גמרא:

אמר רבי זירא אמר רב: '*אינו עובר עליו* (מדאורייתא)' – ומותר (לכתחלה באכילה אם בשלו). (ולא אמרינן אסור מיהא מדרבנן, דהא אפילו נסחט ממנו ויצא - אמרינן לקמן (דף קיא:.) 'חלב שחוטה מדרבנן הוא', והאי - כיון דמובלע ולא פירש - אפילו איסור דרבנן ליכא.)

והא אנן תנן '*אינו עובר עליו*': מיעבר הוא דלא עבר, הא איסורא איכא!?

בדין הוא דאיסורא נמי ליכא, ואיידי דבעא למיתנא סיפא '*הלב - קורעו ומוציא את דמו; לא קרעו - אינו עובר עליו*': התם מיעבר הוא דלא עבר (ללקות דאין בו כזית), הא איסורא איכא (דחצי שיעור אסור מן התורה) - תנא נמי רישא '*אינו עובר עליו*'.

לימא מסייע ליה [תוספתא חולין פ"ח מ"ב]: '*הכחל* [בתוספתא: של מניקה] *- קורעו ומוציא את חלבו; לא קרעו - אינו עובר עליו; הלב - קורעו ומוציא את דמו; לא קרעו - קורעו לאחר בשולו, ומותר*; לב - הוא דבעי קריעה, אבל כחל לא בעי קריעה (לאחר הבישול: מדלא תנא ביה 'לא קרעו - קורעו לאחר בשולו').

דלמא (משום הכי לא תנייה: משום ד)לב - הוא דסגי ליה בקריעה (דלאחר בשול: משום דבשעת בשול לא בלע, דשיע), אבל כחל (שהוא רך - כבר נבלע בו החָלָב על ידי בשול ו)לא סגי ליה (תו) בקריעה?

ואיכא דאמרי: אמר רבי זירא אמר רב: אינו עובר עליו, ואסור. לימא מסייע ליה '*אינו עובר עליו*': מיעבר הוא דלא עבר, הא איסורא איכא!?

בדין הוא דאיסורא נמי ליכא, ואיידי דבעא למיתנא סיפא '*הלב -קורעו ומוציא את דמו; לא קרעו - אינו עובר עליו*' דהתם מיעבר הוא דלא עבר, הא איסורא איכא - תנא נמי רישא '*אינו עובר עליו*';

תא שמע: '*הכחל - קורעו ומוציא את חלבו; לא קרעו - אינו עובר עליו; הלב - קורעו ומוציא את דמו; לא קרעו - קורעו לאחר בשולו, ומותר*': לב - הוא דבעי קריעה, אבל כחל לא בעי קריעה!

דלמא לב - הוא דסגי ליה בקריעה, אבל כחל לא סגי ליה בקריעה.

תניא כלישנא קמא דרב: '*כחל שבשלו בחלבו – מותר; קֵבה* (של טלה או של עגל שיונקים החלב לתוך קבתן) *שבשלה בחלבה – אסור; ומה הפרש בין זה לזה? זה כנוס במעיו, וזה אין כנוס במעיו* (ומשיצא מדדי הבהמה – 'חָלָב' הוא, וכחל אינו כנוס במעיו: שלא יצא מדדי הבהמה בחייה, ולא נאסף, אלא מובלע בבשר הוא, ולא בא לכלל 'חָלָב'; ומיהו לכתחלה בעי קריעה מדרבנן)'.

כיצד קורעו?

אמר רב יהודה: קורעו שתי וערב וטחו בכותל (כובשו בידיו לכותל כדי שיסחט חלבו).

אמר ליה רבי אלעזר לשמעיה: קרע לי (כחל קודם שתצלנו) ואנא איכול. מאי קא משמע לן? מתניתין היא (דקורעו מתחלתו ומותר)!?

הא קא משמע לן: דלא בעינן שתי וערב (קריעה בעלמא קאמר ליה: או שתי או ערב, לפי שהחָלָב הנוטף יוצא למטה, ומשיצא והרי הוא חָלָב - לא חזר ולא בעי שתי וערב אלא לקדרה: דהתם ודאי צריך להוציא כולו מתחלה, לפי שכשהוא יוצא - הרי הוא חָלָב גמור, וחוזר ומתבשל עמו; ודקתני לעיל 'שבשלו מותר' - בצלי קאמר: דצלי נמי קרי 'בשול' דכתיב בדברי הימים (ב לה,יג) 'ויבשלו הפסח').

'*וטחו בכותל*':

אמרה ליה ילתא (אשתו) לרב נחמן: מכדי כל דאסר לן רחמנא שרא לן כוותיה: אסר לן דמא - שרא לן כבדא (הכבד כולו דם הוא, קרוש; טעם דם לו); נדה - דם טוהר (של בתולין ושל ימי טוהר של יולדת); חֵלֶב בהמה - חֵלֶב חיה; חזיר - מוחא דשיבוטא (מוח של דג ששמו שיבוטא - טעמו כטעם חזיר); גירותא (עוף טמא הוא) - לישנא דכוורא (יש לו טעם גירותא); (אסר לן) אשת איש - גרושה בחיי בעלה (שרא לן גרושה ואף על פי שבעלה חי); אשת אח – יבמה; כותית - יפת תאר; בעינן למיכל בשרא בחלבא (ומה אמצא היתר דוגמתו)!

אמר להו רב נחמן לטבחי: זויקו (שפודו) לה כחלי (תנו לה כחל בשפוד).

והאנן תנן '*קורעו*'?

ההוא – לקדרה. (דכי נפיק מיניה - הוי חלב שחוטה, וכי הדר ומיבלע ליה - אסר ליה; ודקתני '*לא קרעו אינו עובר עליו*' - רב נחמן סבירא ליה כלישנא בתרא דרב, וברייתא מוקי לה בצלי, דכתיב 'ויבשלו הפסח [באש]' [בדברי הימים ב לה,יג]).

והא קתני '*שבשלו*' - דיעבד אין, לכתחלה לא (והא ודאי בצלי הוא, מדקתני 'מותר', דאי בקדרה - אמאי מותר? הא יצא החלב וחזר ונבלע)!?

הוא הדין דאפילו לכתחלה, ואיידי דקא בעי למיתנא סיפא: '*קֵבָה*

(חולין קי,א)

*שבשלה בחלבה – אסורה*' דאפילו דיעבד נמי לא - תנא נמי רישא '*שבשלה*'.

כי סליק רבי אלעזר, אשכחיה לזעירי; אמר ליה: איכא תנא (בהאי דוכתא) דאתנייה לרב כחל? (יש כאן מי ששנה לרב כחל שבשלו בלא קריעה אסור באכילה? ולישנא בתרא דרב הוה שמיעא ליה לרבי אלעזר;)

אחוייה לרב יצחק בר אבודימי (בני המקום אמרו לו לרבי אלעזר: זה שנאה לו).

אמר ליה: אני לא שניתי לו כחל כל עיקר (כלומר: שום כחל לא שניתי לו לאיסור, בין כחל מניקה ובין כחל שאינה מניקה), ורב (ששנה להם כחל שאסור) - בקעה מצא וגדר בה גדר (כלומר: ראה שהיו מזלזלים באיסור בשר בחלב, והחמיר עליהן): דרב איקלע לטטלפוש, שמעה לההיא איתתא דקאמרה לחבירתה "ריבעא (ליטרא) דבשרא - כמה חלבא בעי לבשולי"? אמר: לא גמירי דבשר בחלב אסור! איעכב וקאסר להו כחלי.

רב כהנא מתני הכי (כמו שאמרנו: שכן השיבו רב יצחק לרבי אלעזר: לא שניתי לו כל עיקר);

רבי יוסי בר אבא מתני: 'אנא - כחל של מניקה שניתי לו (שהיתה מניקה ויש בדדיה חלב כנוס הרבה)', ומפלפולו של רבי חייא שנה ליה כחל סתם (ומתוך פלפולו של רבי חייא, שהוא מחודד מאד, ומבין מעצמו, וכסבור שתלמידיו מחודדין כמותו, כשחזר ושנאה לפני רבי חייא - שנה לו סתם, וסבור שיבין רב שאין אסור אלא מניקה, ולא הבין).

רבין ורב יצחק בר יוסף איקלעו לבי רב פפי; אייתו לקמייהו תבשילא דכחל; רב יצחק בר יוסף אכל, רבין לא אכל.

אמר אביי: רבין תכלא (שכול קובר את בניו) - אמאי לא אכל? מכדי דביתהו דרב פפי ברתיה דרבי יצחק נפחא הואי, ורבי יצחק נפחא - מריה דעובדא הוה (זהיר במעשים טובים); אי לאו דשמיע לה מבי נשא - לא הוה עבדא.

בסורא לא אכלי כחלי (לגמרי, אפילו צלי ואפילו קרעו), בפומבדיתא אכלי כחלי.

רמי בר תמרי - ~~דהוא~~ חמוה דרמי בר דיקולי מפומבדיתא - איקלע לסורא במעלי יומא דכפורי; אפקינהו כולי עלמא לכחלינהו, שדינהו; אזל איהו נקטינהו אכלינהו; אייתוה לקמיה דרב חסדא, אמר ליה: אמאי תעביד הכי? אמר ליה: מאתרא דרב יהודה אנא, דאכיל.

אמר ליה: ולית לך '*נותנין עליו חומרי המקום שיצא משם וחומרי המקום שהלך לשם*' [פסחים פ"ד מ"א]?

אמר ליה: חוץ לתחום אכלתינהו.

ובמה טויתינהו (היכן הוו לך שם עצים)?

אמר ליה: בפורצני (חרצנים שאצל היקבים והבערתים).

ודלמא מיין נסך הויא?

אמר ליה: לאחר שנים עשר חדש הוו (ותנן במסכת עבודה זרה (דף לד.) '*לחים אסורין יבשין מותרין, ואלו הם לחים: כל שנים עשר חדש*').

ודלמא דגזל הוה?

אמר ליה יאוש בעלים הוה, דקדחו בהו (גדלו בהם) חילפי (מחמת שנרקבו ונעשו עפר) ('חילפי' = אורטיי"ש [סירפדים]; והואיל ומתקלקלין ונרקבין ולא נטלו משם - שמע מינה אינו חושש).

חזייה דלא הוה מנח תפילין, אמר ליה: מאי טעמא לא מנחת תפילין?

אמר ליה: חולי מעיין הוא, ואמר רב יהודה: חולי מעיין פטור מן התפילין (מפני שצריך לחלצן תדיר).

חזייה דלא הוה קא רמי חוטי (לא הטיל ציצית לטליתו); אמר ליה: מאי טעמא לית לך חוטי?

אמר ליה: טלית שאולה היא, ואמר רב יהודה:

(חולין קי,ב)

טלית שאולה כל שלשים יום פטורה מן הציצית.

אדהכי אייתוה לההוא גברא דלא הוה מוקר אבוה ואמיה; כפתוהו (על העמוד להלקותו, כדתניא (כתובות דף פו.): במה דברים אמורים דארבעים ותו לא? במצות לא תעשה, שכבר נעשית העבירה, אבל מצות עשה שלפניו ואינו רוצה לקיימה, כגון אומרין לו 'עשה סוכה' ואינו עושה, 'עשה לולב' ואינו עושה - מכין אותו עד שתצא נפשו); אמר להו: שבקוהו, דתניא: '*כל מצות עשה שמתן שכרה בצדה* ('למען יאריכון ימיך' (שמות כ,יב); לכך פירש מתן שכרה, לומר: אם לא תקיימנה - זהו עונשו: שלא תטול שכר זה) *- אין בית דין שלמטה מוזהרין עליה*'.

אמר ליה: חזינא לך דחריפת טובא!

אמר ליה: אי הוית באתריה דרב יהודה - אחוינא לך חורפאי.

אמר ליה אביי לרב ספרא: כי סלקת להתם, בעי מינייהו: כבדא מה אתון ביה (כבדא מה אתם נוהגין בו?: מותר לבשל בקדרה? או אסור, מפני שפולט דם - ואף על פי שכולו דם, אפילו הכי לאחר שפירש ויצא הרי הוא דם, ואסור)?

כי סליק (רב ספרא) - אשכחיה לרבי זריקא (ובעא מיניה), אמר ליה (רבי זריקא): אנא שלקי ליה לרבי אמי ואכל (בשלתי לו הכבד ואכלו). כי אתא (רב ספרא) לגביה (דאביי, סיפר לו מה ששמע). אמר ליה [אביי]: למיסר נפשה (שיהא דם הנפלט ממנה חוזר לתוכה ואוסרת) לא קא מיבעיא לי (דפשיטא לי: דכיון דטרודה היא לפלוט ולהוציא כל שעה - לא בלעה), כי קמבעיא לי למיסר חבירתה (אם דם היוצא ממנה אוסר בשר אחר המתבשל עמו);

מאי שנא למיסר נפשה דלא מיבעיא לך, דתנן: '(הכבד אוסרת ו)*אינה נאסרת*' - למיסר חבירתה נמי לא תבעי לך (כלומר: מדפשוט לך בדידה דשריא, אלמא שמיעא לך הא מתניתין - אם כן למיסר נמי חבירתה לא תיבעי לך), דתנן (דהא הך משנה גופה תנן בה דאוסרת, ובסדר זרעים היא [תרומות פ"י מ"יא]): '*הכבד אוסרת ואינה נאסרת מפני שהיא פולטת ואינה בולעת*'.

אמר ליה: דילמא התם בכבדא דאיסורא (כגון דטרפה),

(חולין קיא,א)

ומשום שמנוניתא (קאמר דאוסרת את המתבשל עמה, לפי שבולע מן הטרפה, ואינה נאסרת: אם של היתר היא ובִשלה עם טרפה - אינה נאסרת, לפי שטרודה לפלוט כל שעה, ואינה בולעת כלום); משום דמא מאי (אבל דמא דנפיק מינה דכשרה מיבעיא לי: אי אסיר אחריני אי לא: דאיכא למימר דמא דהיתירא הוא, שהרי עיקרה דם, וכל זמן שלא פירש פשיטא לי דמותר, וכי פירש מיבעיא לי מאי)?

כי הדר סליק - אשכחיה לרבי זריקא, אמר ליה: האי נמי לא תבעי לך, דאנא וינאי בריה דרבי אמי איקלען לבי יהודה בריה דרבי שמעון בן פזי, וקריבו לן קניא בקופיה (הקנה עם כל המחובר לו: הריאה והלב וכבד, וכולן נתבשלו יחד) ואכלנא.

מתקיף לה רב אשי ואיתימא רבי שמואל מזרוקיניא: ודלמא פי קנה חוץ לקדרה הוה (וסימפוני הכבד שופכין דרך קנה הכבד לתוך קנה הגדול של ריאה, ויוצא דם דרך חללו חוץ לקדרה)? אי נמי מיחלט הוה חליט ליה מעיקרא (ונתבשל דמו בתוכו כדי שלא יפלוט עוד כשיבשלהו עם האחר, ודמו המובלע בתוכו מותר כל זמן שלא יצא), כי הא דרב הונא חלטי ליה בחלא (צומתו בחומץ: שהחומץ צומתו - אשטרוינ"ט [מצמק], ושוב אינו פולט עולמית, והדר מבשלי ליה עם בשר אחר), ורב נחמן חלטי ליה ברותחין!?

~~ו~~סבר רב פפא קמיה דרבא למימר 'חלא אסיר' (אותו חומץ שנצמת בו אסור, דקסבר מוציא מקצת מן הדם); אמר ליה: אי חלא אסיר - איהו נמי אסיר: כי היכי דפליט - הדר בלע (מאותו חומץ עצמו: דכיון שנצמת ואינו טרוד לפלוט - חוזר ובולע).

רב בר שבא איקלע לבי רב נחמן, אייתו ליה כבדא שליקא ולא אכל. אמרו ליה (לרב נחמן): בר בי רב דלגיו לא אכיל, ומנו רב בר שבא (תלמיד שנתארח אצלך אינו אוכל מה שהביאו לפניו)!

אמר להו רב נחמן: גאמו לשבא (הגמיאהו והלעיטהו לשבא על כרחו; על שם אביו קראו).

כתנאי: '*רבי אליעזר אומר* [בתרומות פ"י מ"יא, בשם רבי יוחנן בן נורי]*: הכבד אוסרת ואינה נאסרת, מפני שפולטת ואינה בולעת; רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה אומר: מתובלת אוסרת ונאסרת* (התבלין מרככין אותה)*, שלוקה (הרבה מאד) אוסרת ונאסרת* (לפי שלאחר שגמרה פליטתה חוזרת ובולעת)'.

רבה בר רב הונא אקלע לבי רבה בר רב נחמן, אייתי לקמיה תלת סאוי טחאי (שלש סאין פת נקיה פניה טוחין בשמן ודבש), אמר להו: מי הוה ידעיתו דאתינא ?

אמרו ליה: מי עדיפת לן מינה (יום השבת היה), דכתיב 'וקראת לשבת עונג' (ישעיהו נח,יג) [אם תשיב משבת רגלך עשות חפצך ביום קדשי וקראת לשבת ענג לקדוש ה' מכבד וכבדתו מעשות דרכיך ממצוא חפצך ודבר דבר];

אדהכי אשכח ההוא כבדא דהוה בה סמפונא דבליעא דמא; אמר להו: אמאי עבדיתו הכי (אף על פי שדם הנבלע בו היתר הוא? מיהו דם הכנוס בסמפונות - דם הוא)?

אמרו ליה: אלא היכי נעביד?

אמר להו: קרעו שתי וערב וחיתוכא לתחת (חתוכו למטה כשנתנוהו בתנור לצלות כדי שיזוב הדם ויצא); והני מילי (דבעי קריעה) - כבדא (מפני שדם כנוס לתוכו), אבל טחלא - שומנא בעלמא הוא (אין בו דם ואפילו לקדרה שרי), כי הא: דשמואל עבדי ליה תבשילא דטחלי ביומא דעביד מלתא (הקזה).

אתמר: כבדא עילוי בשרא (בתנור היו צולין כל צלי שלהן, וחודו של שפוד תלוי למטה, וכשהכבד נתון תחלה ואחר כך הבשר - נמצא הכבד עליון כשתולין אותו) - שרי: דמא משרק שריק (אף על פי שזב מן הכבד על הבשר - אין בכך כלום, לפי שהדם על ידי צלי אינו נוח ליבלע, אלא מחליק ונופל); כחלא עילוי בשרא – אסור; מאי טעמא? - חלב סרוכי מסריך (נדבק ונבלע).

רב דימי מנהרדעא מתני אפכא: כחלא - עילוי בשרא שרי; מאי טעמא? - חלב שחוטה דרבנן; כבדא עילוי בשרא אסור - דם דאורייתא.

דרש מרימר: הלכתא: בין כבדא בין כחלא: תותי בשרא שרי, עילוי בשרא: דיעבד אין לכתחלה לא. (ולדידן אסור לגמרי לכתחלה, לפי ששפודים שלנו אינן תלויין אלא שוכבות, ופעמים שמֵרים זנב השפוד ונמצא התחתון עליון ופעמים שמשפילו ונמצא חברו עליון; הלכך - בין שהכבד לצד הראש ובין שהוא לצד הזנב - אסור.)

רב אשי איקלע לבי רמי בר אבא חמוה; חזייה לבריה דרמי בר אבא דקא

(חולין קיא,ב)

שפיד כבדא עילוי בשרא (נותן בשפוד ולא היה חש למה שהכבד יהיה עליון), אמר: כמה יהיר האי מרבנן! אימר דאמור רבנן דיעבד, לכתחלה מי אמור!? ואי איכא בי דוגי (שנותנין כלי לקבל השומן כדרך שאנו עושין לאווזין, והוא נקרא 'בי דוגי' בלשון ארמי) - בשרא עילוי כבדא נמי אסיר (לפי שדם הכבד נוטף לתוך הבי דוגי, ונמצא אוכלו);

ומאי שנא מדמא דבשרא (והרי אף דם הבשר, כשאין שם כבד - זב עם השומן, ואנו אוכלין אותו)?

(ומשני:) דמא דבשרא שכן (יורד לשולי הכלי), דמא דכבדא קפי (והשומן צף למעלה ומניחין לתוך הכלי מראה אדמומית שבשולים). ('קפי' = צף למעלה, כמו (מלכים ב ו,ו) 'ויצף הברזל' ומתרגמינן 'וקפא פרזלא'.)

(והלכות כחל כבר למדנו למעלה: לצלי בעי קריעה שתי וערב, ואם לא קרעו – מותר, כלישנא קמא דרב, דהא תניא כוותיה; ולקדרה - קורעו שתי וערב וטחו בכותל.)

אמר רב נחמן אמר שמואל: סכין ששחט בה - אסור לחתוך בה רותח (איידי דבית השחיטה רותח - בולע הסכין מן הדם, ואסור לחתוך בה רותח מפני שחוזר ופולט בו); (ואם חתך בה) צונן - אמרי לה בעיא (ההוא צונן) הדחה, ואמרי לה לא בעיא הדחה.

אמר רב יהודה אמר שמואל: קערה שמלח בה בשר - אסור לאכול בה רותח (לפי שנבלע בה הדם ונותן טעם ראשון - הוי כאיסור גמור);

ושמואל לטעמיה, דאמר שמואל: מליח הרי הוא כרותח, וכבוש הרי הוא כמבושל.

כי אתא רבין אמר רבי יוחנן: מליח אינו כרותח, וכבוש אינו כמבושל.

אמר אביי: הא דרבין (דאמר רבי יוחנן מיקל) - ליתא, דההיא פינכא (קערה של חרס) דהוה בי רבי אמי, דמלח ביה בשרא – ותבריה (שאין לה תקנה בהגעלה); (אביי מסיק ליה למילתיה:) מכדי רבי אמי תלמיד דרבי יוחנן הוה, מאי טעמא תבריה? לאו משום דשמיעא ליה מיניה דרבי יוחנן, דאמר מליח הרי הוא כרותח!?

יתיב רב כהנא אחוה דרב יהודה קמיה דרב הונא, ויתיב וקאמר: קערה שמלח בה בשר - אסור לאכול בה רותח, וצנון שחתכו בסכין (אף על גב דאגב חורפיה דצנון - איגר"ש בלע"ז - הוא בולע משמנונית הסכין הקרוש עליו, והוי האי צנון נתינת טעם ראשון, שהרי בלע איסור ממש, והוי כבשר) - מותר לאכלו (לאותו צנון) בכותח (שיש בו נסיובי דחלבא, כדמפרש טעמא: דכיון שבלע - מן השמנונית דהיתרא בלע).

מאי טעמא?

אמר אביי: האי היתרא בלע והאי (קערה) איסורא בלע (בלעה דם).

אמר ליה רבא: כי בלע היתרא - מאי הוי? סוף סוף האי היתרא דאתי לידי איסורא הוא (כשנותנו בכותח), דאיסורא קאכיל!

אלא אמר רבא: האי (צנון) אפשר למטעמיה (לישראל לטועמו קודם שיתננו בכותח והאי 'מותר' דקאמר - כגון שטעמו בתחלה, ולא היה בו טעם שמנונית), והאי (דם הקערה) לא אפשר למטעמיה (לפי שאסור הוא, הלכך אין לו תקנת היתר).

אמר ליה רב פפא לרבא: וליטעמיה קפילא ארמאה (נחתום עובד כוכבים) - מי לא תניא [תוספתא תרומות פ"ח מ"יב]: '*קדרה שבישל בה בשר לא יבשל בה חלב ואם בשל - בנותן טעם; בשל בה תרומה - לא יבשל בה חולין, ואם בשל - בנותן טעם*' ואמרינן: בשלמא, תרומה טעים לה כהן, אלא בשר בחלב מאן טעים לה? ואמר לן: 'ליטעמיה קפילא' - הכי נמי ליטעמיה קפילא!?

הכי נמי! כי קאמינא (דאסור לאוכל בה רותח) - דליכא קפילא.

איתמר: דגים שעלו בקערה (דגים מן הצלי, כשהיו רותחין - נתנן לתוך הקערה שאכלו בה בשר): רב אמר אסור לאכלן בכותח, ושמואל אמר מותר לאכלן בכותח: רב אמר: אסור! נותן טעם הוא (לפי שהבשר נותן בהם טעם); ושמואל אמר: מותר! נותן טעם בר נותן טעם הוא (אם היו מבושלים עם בשר ממש - היה אסור לאוכלן בכותח; אי נמי מודה שמואל שאסור לאכול חלב רותח בקערה, דנותן טעם ראשון הוי כבשר גמור, אבל קערה זו - היא עצמה אינה בשר, אלא על ידי נותן טעם, ואינה כבשר).

והא דרב - לאו בפירוש איתמר, אלא מכללא איתמר: דרב איקלע לבי רב שימי בר חייא בר בריה; חש בעיניו, עבדו ליה שייפא (משיחה מסממנים) בצעא ([ב]קערה); בתר הכי רמו ליה בשולא בגווה (באותה קערה לאחר זמן); טעים ליה טעמא דשייפא, אמר: יהיב טעמא (בקערה) כולי האי (שחוזר ונותן טעם בבישול)!? (ומאן דשמע - סבר דאית ליה לרב נתינת טעם בר נתינת טעם נמי בעלמא.)

ולא היא: שאני התם (דגבי סממנים), דנפיש מררה טפי (מרים הם מאד).

רבי אלעזר הוה קאים קמיה (משמש לפניו בסעודה) דמר שמואל; אייתו לקמיה דגים שעלו בקערה וקא אכיל בכותח, יהיב ליה ולא אכל;

אמר ליה: לרבך (רב, שלמדת ממנו שאסור) יהיבי ליה ואכל, ואת לא אכלת!?

אתא לקמיה דרב, אמר ליה: הדר ביה מר משמעתיה?

אמר ליה: חס ליה לזרעיה דאבא בר אבא (אבוה דשמואל, הוה וחסיד גדול היה) דליספי לי מידי ולא סבירא לי (לא היו דברים מעולם)!

רב הונא ורב חייא בר אשי הוו יתבי חד בהאי גיסא דמברא דסורא וחד בהאי גיסא דמברא (שהיה הנהר מפסיקן); למר אייתו ליה דגים שעלו בקערה ואכל בכותח, למר אייתו ליה תאנים וענבים בתוך הסעודה (תאנים וענבים לא אתו לליפתן, וקיימא לן (ברכות דף מא:) '*דברים הבאים לאחר סעודה*' – כלומר: הרגילים לבא לאחר סעודה – '*טעונין ברכה, בין לפניהם ובין לאחריהם*' - אפילו הביאן בתוך הסעודה: דכיון דאינן ליפתן - אין הפת פוטרתן) ואכל ולא בריך.

מר אמר ליה לחבריה: יתמא (בלא דעת)! עבד רבך הכי? ומר אמר ליה לחבריה: יתמא! עבד רבך הכי?

מר אמר ליה לחבריה: אנא כשמואל סבירא לי; ומר אמר ליה לחבריה: אנא כרבי חייא סבירא לי, דתני רבי חייא: פת פוטרת כל מיני מאכל, ויין פוטר כל מיני משקין.

אמר חזקיה משום אביי: הלכתא: דגים שעלו בקערה - מותר לאוכלן בכותח; צנון שחתכו בסכין שחתך בה בשר - אסור לאוכלו בכותח; והני מילי - צנון,

(חולין קיב,א)

דאגב חורפיה בלע, אבל קישות (מתוקה היא, ואינו נבלע בתוכה, אלא השמנונית צף ועומד על מקום החתך, הלכך) גריר לבי פסקיה (למקום חתך גורר מעט בסכין) ואכיל (אף בכותח; הלכך דגים שעלו בקערה - מותר לאוכלן בכותח, כדאמר: דאין נותן טעם הבא מן הממש אלא נותן טעם הבא מנותן טעם, דסתם קערה - מקנחין אותה משומן הקרוש עליה משום מיאוס; אבל לסכין - פעמים שהשמנונית קרוש עליו ואינו ניכר, וכשחותך בצנון הוי 'נותן טעם הבא מן הממש'; ועוד: דמשום חורפיה בלע טפי מדגים הרותחים, ואגב דוחקא דסכינא פליט סכינא ובלע צנון); קילחי (קלחים): דליפתא (לפת אינו חריף אלא מתוק ואין טעם שומן ניכר בו) שרי, דסילקא - אסירי (לפי שנותן טעם בהן); ואי פתך בהו דליפתא (ערבן בעת חתוכן: שחתך אחת של לפת ואחת של תרדין: הלפת מבטל טעם השמנונית מן הסכין, ואין התרדין מקבלין טעם הימנו) - שפיר דמי.

בעא מיניה רב דימי מרב נחמן: מהו לאנוחי כדא דמלחא גבי כדא דכמכא (כותח; מי חיישינן שמא יפול מן הכותח במלח, והוא לא ידע, וימלחו ממנו קדרת בשר)?

אמר ליה: אסור

דחלא מאי (דרך לתת חומץ לתוך התבשיל; מי חיישינן שמא יפול מן הכותח בחומץ, ויחזור ויתן ממנו לתבשיל)?

אמר ליה שרי!

ומאי שנא?

לכי תיכול עלה כורא דמלחא (כשתמדוד לי עליה כור של מלח בשכרי אומר לך טעמו של דבר)! מאי טעמא? - האי (כותח הנופל במלח) איתיה איסורא בעיניה (נראה וניכר מפני שהוא עב, ולא בטיל), והאי (אבל כותח הנופל בחומץ) ליתיה איסורא בעיניה (וטעמא נמי לא יהיב כותח בחומץ).

ההוא בר גוזלא דנפל לכדא דכמכא; שרייה רב חיננא בריה דרבא מפשרוניא (אף על פי שהכותח - מליח הוא). אמר רבא: מאן חכים למישרי כי האי גוונא אי לאו רב חיננא בריה דרבא מפשרוניא! קסבר כי אמר שמואל 'מליח הרי הוא כרותח' - הני מילי היכא דאינו נאכל מחמת מלחו (אינו נוח ליאכל מרוב מלח שבו עד ששורין ומדיחין אותו במים, כעין מליחת בשר להצניע), אבל האי כותחא - הרי נאכל מחמת מלחו (כלומר: נאכל במלחו הוא); והני מילי חי, אבל צלי - בעי קליפה (מלמעלה סביב); ואי אית ביה פילי (בקעים, והוא צלי) - (לא סגיא ליה בקליפה, לפי שבולע דרך הנקבים, ו)כוליה אסור; ואי מתבל בתבלין - כוליה אסור (התבלין שנתבשלו עמו - מרככין אותו, ונוח לבלוע, וכשנפל לכותח - היה צמא לבלוע, ובלע).

אמר רב נחמן אמר שמואל: ככר שחתך עליה בשר (כשהוא חותך מן הצלי) - אסור לאכלה (מפני שהדם יוצא ונבלע בו); והני מילי דאסמיק (שהיה הבשר אדום שנקטרוד"א [רווי דם]), והני מילי דאבריה (שנקב הדם את הככר, כלומר: עבר מצדו לצדו עד שנראה משני צדדין), והני מילי דאסמכיה (שהיה אותו מוהל היוצא מן הבשר עבה); אבל קלישתא (צלול) - לית לן בה (לאו דם הוא): שמואל שדי ליה (לההוא ככר) לכלביה, רב הונא יהיב ליה לשמעיה.

מה נפשך!?: אי שרי - לכולי עלמא שרי, אי אסור - לכולי עלמא אסור (דאיהו לא בעי למיכליה - ולשמעיה ספי ליה איסורא)!?

שאני רב הונא, דאנינא דעתיה (האי דלא אכיל ליה - משום דאיסטניס הוה, ולאו משום איסורא).

רבא אכיל ליה, וקרי ליה 'חמר בשר (יין הבשר)'.

אמר רב נחמן אמר שמואל: אין מניחין כלי ('בי דוגי' דלעיל (דף קיא)) תחת בשר עד שיכלה כל מראה אדמומית שבו (שיהא כל דמו כבר נפלט ממנו).

מנא ידעינן?

מר זוטרא משמיה דרב פפא אמר: משתעלה תימרתו (שהבשר מעלה עשן; לישנא אחרינא: שיהו הגחלים מעלין עשן: שכל זמן שהדם שותת עליהן - אינן אלא כבין והולכים, אבל כשהשומן נוטף - הן מעלין עשן;לשון מורי).

מתקיף לה רב אשי: ודלמא תתאה מטא (צד התחתון של צד גחלים נצלה), עילאה לא מטא (והעליון לא נצלה)?

אלא אמר רב אשי: לית ליה תקנתא, אלא משדא ביה תרתי גללי מלחא (בין על הבשר ובין בתוך הכלי, והדם נגרר אצל המלח לשוליים)

(חולין קיב,ב)

ומשפייה (כמו (בבא מציעא ס.) '*השופה יין לחבירו*'; קולי"ר [נוזל]; כלומר: יערה השומן העליון בנחת מכלי אל כלי, כדי שלא יתערב הדם בו; וראיתי בהלכות גדולות דדוקא נקט 'תרי גללי', כלומר: מעט מלח, אבל מלח הרבה - פוסק כח הדם, ועושהו כמים, והוא נעכר ומתערב עם השומן).

אמר ליה רב אחא בריה דרב איקא לרב אשי: ומי אמר שמואל הכי (דלאחר שיכלה כל מראה אדמומית שבו מותר)? והאמר שמואל: 'ככר שחתך עליה בשר - אסור לאכלה' (והאי בשר כבר נצלה)!?

שאני התם דאגב דוחקא דסכינא פליט (לעולם כשתעלה תמרתו - אין הדם יוצא ממנו על ידי האור, ושמנונית הוא, ומותר; אבל כשחותכו וכובש עליו את הסכין - הוא דוחקו, ואם נשאר בו דם - דוחקו והוא יוצא).

אמר רב נחמן: דגים ועופות שמלחן זה עם זה (לאו דווקא עופות, דכל שכן בשר אחר, לפי שהוא קשה מבשר עופות) – אסורין (הדגים לבדן: שהדם יוצא מן הבשר ונבלע בדגים).

היכי דמי?: אי בכלי שאינו מנוקב - אפילו עופות ועופות נמי אסירי (כדאמרינן לקמן (דף קיג.): '*אין מולחין בשר אלא על גבי כלי מנוקב*', לפי שהדם היוצא נשאר בכלי וחוזר ונבלע בבשר)! אי בכלי מנוקב - אפילו דגים ועופות נמי שרי (שהרי הדם יוצא: דמה לי דגים ומה לי שאר שתי חתיכות הנמלחות זו על גב זו, שאף על גב שהדם יוצא מעליונה לתחתונה - אין נאסרין אם הכלי מנוקב)!?

לעולם בכלי מנוקב (והיינו טעמא דדגים אסורין): ודגים - משום דרפו קרמייהו (קרום שלהן רך) קדמי ופלטי (ממהרין לפלוט ציר שלהן), ועופות קמיטי (צומתין אשטרינ"ט [מְצַמֵּק] כלומר: אין ממהרין לפלוט): בתר דניחי דגים פליטי עופות והדר בלעי מיניה (וכבר נחו הדגים מלפלוט ועדיין עופות פולטין - הלכך בלעי דגים; אבל בשר ובשר, כמה שזה שוהה לפלוט כך זה שוהה לפלוט, ושניהם פולטין יחד, וכל זמן שהתחתון טרוד בפליטה - אינו בולע).

רב מרי בר רחל אימלח ליה בשר שחוטה בהדי בשר טרפה (ובכלי מנוקב כמשפט המולחים בשר). אתא לקמיה דרבא (וקמיבעיא ליה: מי אמרינן כי היכי דגבי דם לא חיישינן לדלמא פלט עליון ובלע תחתון, דאמרינן: כל זמן שטרודים בפליטה אינן בולעין, ושניהם נחין יחד מפליטתן - הכי נמי לא שנא? או לא?) אמר ליה: [ויקרא יא,לא: אלה הטמאים לכם בכל השרץ כל הנגע בהם במתם יטמא עד הערב] 'הטמאים' (ה"א יתירא) - לאסור צירן ורוטבן וקיפה שלהן (פירמא: בשר ותבלין הנקפה בשולי הקדירה; וכיון דצירן אסור - מיתסר הבשר השחוט מחמת ציר הטרפה, שהוא נוח ליבלע מן הדם).

(חולין קיג,א)

ולימא ליה מדשמואל, דאמר שמואל: 'מליח הרי הוא כרותח, וכבוש הרי הוא כמבושל'?

אי מדשמואל הוה אמינא: הני מילי דַמָּן (כלומר: הני מילי לגבי דם, וכגון בכלי שאינו מנוקב: דבתר דפלט הדר בלע), אבל צירן ורוטבן לא (זיעה הוא ולא מיתסר, והכא לדם ליכא למיחש: דמנוקב הוא, ואם כן כשרה וכשרה נמי) - קמשמע לן (דציר אסור, וציר נוח ליבלע הוא).

מיתיבי [תופסתא תרומות פ"ט מ"ב]: 'דג טהור שמלחו עם דג טמא - מותר' מאי? לאו שהיו שניהן מלוחין (ושמע מינה ציר נמי לא מיבלע כל זמן שעסוקים בפליטה)?

('וש"מ צירן מותר' לא גרסינן)

לא, כגון שהיה טהור מליח וטמא תפל (מבלי מלח, דהשתא לא פליט טמא מידי). (אבל שניהם מלוחים: דטמא נמי פליט – אסור, וכל שכן טמא מליח וטהור תפל.)

והא מדקתני סיפא '*היה טהור מליח וטמא תפל - מותר*', מכלל דרישא בששניהם מלוחין עסקינן!?

פרושי קא מפרש: 'טהור שמלחו עם דג טמא מותר'; כיצד? - שהיה 'טהור מליח וטמא תפל'; הכי נמי מסתברא, דאי סלקא דעתך רישא שניהם מלוחים, השתא: שניהם מלוחים שרי (דשניהם טרודים בפליטה), טהור מליח וטמא תפל מיבעיא?

אי משום הא - לא איריא! תנא סיפא לגלויי רישא: דלא תימא רישא טהור מליח וטמא תפל, אבל שניהם מלוחין אסור - תנא סיפא 'טהור מליח וטמא תפל', מכלל דרישא שניהן מלוחין ואפילו הכי שרי!

תא שמע מסיפא דסיפא: '*אבל אם היה טמא מליח וטהור תפל – אסור*'; טמא מליח וטהור תפל - הוא דאסור, הא שניהן מלוחין שרי!?

איידי דתנא רישא 'טהור מליח וטמא תפל' - תנא נמי סיפא 'טמא מליח וטהור תפל'.

<סימן בישרא דמנח נפקותא>

אמר שמואל: אין הבשר יוצא מידי דמו אלא אם כן מולחו יפה יפה ומדיחו יפה יפה.

אתמר: רב הונא אמר: מולח ומדיח; במתניתא תנא: '*מדיח ומולח ומדיח*' ולא פליגי: הא דחלליה בי טבחא (רב הונא, דלא בעי הדחה ברישא - בדחלליה בי טבחא; כל רחיצת הבשר מתרגמינן 'חילול'), הא [מתניתא] דלא חלליה בי טבחא.

רב דימי מנהרדעא מלח ליה במילחא גללניתא (מלח גסה; שלמי"א) ומנפיץ ליה (למילחא לאחר זמן, מפני שהדם נבלע בה; אבל מלח דקה - אין צריך לנפץ, שהיא נתכת מעצמה).

אמר רב משרשיא: אין מחזיקין דם בבני מעיים (אינן בחזקת דם ליאסר אם לא נמלחו)'.

תרגמא אכרכשא (טבחייא) ומעייא (קֵבה וכרס ושאר הדקין) והדרא דכנתא (דקין שסביב הכנתא; אנטרי"ל [שומן המעיים]) (אבל הלב והריאה והכבד וכנתא גופה יש בהן דם וצריכין לימלח).

אמר שמואל: אין מניחין בשר מליח אלא על גבי כלי מנוקב.

רב ששת מלח ליה גרמא גרמא.

תרי מאי טעמא לא? משום דפריש מהאי ובלע האי? חד נמי פריש מהאי גיסא ובלע האי גיסא!?

אלא לא שנא (ומותר וטעמא כדפרשינן לעיל (דף קיב: ד"ה ועופות): דכל זמן שטרודים לפלוט - אינן בולעים, וכשנח זה כבר נח זה).

אמר שמואל משום רבי חייא: השובר מפרקתה של בהמה קודם שתצא נפשה - הרי זה מכביד את הבשר וגוזל את הבריות ומבליע דם באברים (לפי שבשעת שחיטתה היא טרודה להוציא דם, וכששובר מפרקתה - מתוך צרתה אין בה כח להתאנח ולהוציא דם, והיא נחה ושוקטת, והדם נבלע באבריה ומכביד הבשר, ונמצא גוזל את הבריות כשהוא מוכרה במשקל והדם שוקל).

איבעיא להו: היכי קאמר 'מכביד את הבשר וגוזל את הבריות' - משום דמבליע דם באברים (האי 'ומבליע דם' דקתני: כוליה חד איסורא הוא, והכי קאמר: מכביד את הבשר ונמצא גוזל את הבריות הוא משום דמבליע דם שמכביד את משקלה, והבלעת דם - לפרושי 'גוזל את הבריות' נקט לה), הא לדידיה (דליכא למימר משום גזילה) שפיר דמי (לפי שהוא חוזר ויוצא על ידי מלח)? או דלמא לדידיה נמי אסור (ותרתי איסורי קחשיב: חדא דגוזל את הבריות, וחדא דמבליע דם ושוב אינו יוצא ואוכל דם)?

תיקו.

משנה:

המעלה את העוף עם הגבינה על השלחן - אינו עובר בלא תעשה.

גמרא:

(היא גופה לא איצטריך: דהעלאה לאו דאורייתא, אלא דיוקא דילה איצטריך למידק מינה:) הא אוכלו עובר בלא תעשה! שמע מינה: בשר עוף בחלב דאורייתא (ולאפוקי מדרבי עקיבא, דאמר: פרט לעופות)!?

אימא: 'המעלה את העוף עם הגבינה על השולחן אינו בא לידי לא תעשה' (כלומר: אין לחוש שמא יאכלנו ויעבור עליו, דאי נמי אכיל ליה - לא עבר).

משנה:

בשר בהמה טהורה בחלב בהמה טהורה - אסור לבשל ואסור בהנאה; בשר בהמה טהורה בחלב בהמה טְמֵאה, בשר בהמה טְמֵאה בחלב בהמה טהורה - מותר לבשל ומותר בהנאה (דאין בו משום בשר בחלב, כדיליף בגמרא; ובאכילה מיהא אסור משום איסור טְמֵאה).

רבי עקיבא אומר: חיה ועוף אינם מן התורה, שנאמר 'לא תבשל גדי בחלב אמו' שלש פעמים: פרט לחיה, ולעוף, ובהמה טְמֵאה. ('גדי' פרט לעוף - שאינו בהמה; 'גדי' - פרט לחיה שאינה בהמה: דאף על גב דחיה בכלל 'בהמה' אתא קרא יתירא ומפקיע; 'גדי' ולא את הבהמה טְמֵאה; אבל בהמה טהורה, דלאו 'גדי', כגון פרה ורחל - איתרבאי מקראי, כדקתני בברייתא בגמרא.)

רבי יוסי הגלילי אומר: נאמר (דברים יד,כא) לא תאכלו כל נבלה [לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או מכר לנכרי כי עם קדוש אתה לה' אלקיך לא תבשל גדי בחלב אמו] ונאמר (באותו פסוק עצמו) 'לא תבשל גדי בחלב אמו': (דמשמע:) את שאסור משום נבלה - אסור לבשל בחלב (כל שנוהג בו איסור נבלה - יש בו משום בשר בחלב);

עוף שאסור משום נבלה יכול יהא אסור לבשל בחלב?

תלמוד לומר: 'בחלב אמו' - יצא עוף שאין לו חלב אם.

גמרא:

מנא הני מילי (דכל בהמה במשמע)?

אמר רבי אלעזר: אמר קרא (בראשית לח,כ) וישלח יהודה את גדי העזים [ביד רעהו העדלמי לקחת הערבון מיד האשה ולא מצאה] -

(חולין קיג,ב)

כאן (כאן פירש לך הכתוב שגדי זה - מעזים היה) 'גדי עזים' - הא כל מקום שנאמר גדי סתם אפילו פרה ורחל במשמע (הא אם לא פירש - יש במשמע אף שאר בהמה, מדאיצטריך ביה לפרושי).

ולילף (גזירה שוה) מיניה (מה גדי האמור כאן עזים - אף גדי האמור בבשר וחלב עזים הוא)?

ולילף מיניה?

כתיב קרא אחרינא: (בראשית כז,טז) ואת עורות גדיי העזים [הלבישה על ידיו ועל חלקת צואריו]; כאן גדיי העזים; הא כל מקום שנאמר 'גדי' סתם - אפילו פרה ורחל במשמע.

ולילף מיניה?

הוו להו שני כתובין הבאין כאחד, וכל שני כתובים הבאים כאחד אין מלמדין.

הניחא למאן דאמר 'אין מלמדין' אלא למאן דאמר 'מלמדין' מאי איכא למימר?

תרי מיעוטי כתיבי: עזים **ה**עזים (ה"א דכתיב בכל חד מיעוטא הוא).

אמר שמואל (קרא יתירא כתיב, לדרשה, ודרשינן להו; ולקמן פריך: תלתא קראי כתיבי, ושמואל - שיתא דריש!?):

'גדי' - לרבות את החֵלֶב (שאם בשל חֵלֶב בחָלָב ואכלו - עובר משום חֵלֶב ומשום בשר בחָלָב);

'גדי' - לרבות את המתה (שאם בשל בשר נבלה בחָלָב ואכלו - עובר משום בשר בחלב); (ואף על גב דבעלמא אין איסור חל על איסור, וכאן הרי קדמו איסור חלב ואיסור נבלה לאיסור בשר בחלב - אתא קרא ורבינהו.)

'גדי' - לרבות את השליל;

'גדי' - להוציא את הדם;

'גדי' - להוציא את השליא;

'גדי' - להוציא את הטמאה (בשר בהמה טמאה שבשל אפילו בחָלָב בהמה טהורה);

'בחלב אמו' - ולא בחלב זכר (שהיה לו חלב מועט מן הדדים, כגון אם נשתנה והיו לו דדים);

'בחלב אמו' - ולא בחלב שחוטה (ד'אמו' משמע: הראויה להיות אם, ולא משנשחטה);

'בחלב אמו' - ולא בחלב טמאה ('בחלב אמו' משמע שלא נאסר חלב אלא ממין שנאסר בשר וגדי הא איתרבאי ביה כל בהמה טהורה ולא טמאה הלכך חָלָב כגדי, דהא 'אמו' כתיב, וקא ממעט חָלָב טמאה - אפילו הבשר טהור).

הא תלתא 'גדי' כתיבי, ואנן שיתא דרשינן!?

קסבר שמואל איסור חל על איסור (אני שמעתי דגרס ליה, והכי פירושו: איסור חל על איסור - ולא אצטריך קרא לא לחֵלֶב ולא למתה), ואיסור חלב ומתה - מחד קרא נפקי (כלומר: מההוא קרא דאתא לגופיה נפקי: דאם בשל חֵלֶב או בשר נבלה בחָלָב - אף הם במשמע;

וקשיא לי: הא דאמרינן לקמן בפירקין (דף קטז.) לרבי עקיבא - משום דאית ליה איסור חל על איסור - מייתרי ליה כולהו תלתא 'גדי' לדרשה, ואמרינן: חלב ומתה לא צריכי קרא, והכא לשמואל נמי דאית ליה איסור חל על איסור אמרינן 'חלב ומתה מחד קרא נפקי' - ולא מייתרי כולהו אלא תרי!?

ונראה בעיני דלא גרסינן להאי 'קסבר שמואל איסור חל על איסור' אלא הכי גרסינן: **חלב ומתה מחד קרא נפקי** כו': דכולהו תלתא גדי מייתרי לדרשה: דהוה ליה למיכתב 'לא תבשל בחלב אמו': כל מי שיש לו חלב אם בהמה - כיון דסופינו להביא - במשמע גדי אף עגל וטלה, כדאמרן לעיל; ומדכתב 'גדי' - לדרשה אתי: חד לחלב ומתה: לאשמועינן שיהא איסור חל על איסור ואיתרבו להו תרוייהו, דהא מין גדי הן, והי מינייהו מפקת?; וחד לשליל, וחד למעוטי טמאה; ולקמן נמי בשמעתין אמרינן 'שאני הכא דרבי רחמנא גדי', אלמא איסור חל על איסור לשמואל; הכא מ'גדי' נפקא ליה מריבויא; והא דפריך לקמן 'וסבר שמואל איסור חל על איסור' - הא קשיא ליה: דמדרבי שמואל חלב ומתה - אלמא איסור חל על איסור); דם נמי - לאו 'גדי' הוא, ושליא נמי - פירשא בעלמא הוא (דם ושליא לא בעיא קרא למעוטינהו, דהא לאו 'גדי' נינהו, ומהיכא תיתי לאיסורא?); פשו להו תרי: חד לרבות את השליל, וחד למעוטי בהמה טמאה.

וסבר שמואל איסור חל על איסור? והאמר שמואל משום רבי אלעזר: מנין לכהן טמא שאכל תרומה טמאה שאינו במיתה? שנאמר (ויקרא כב,ט) [ושמרו את משמרתי ולא ישאו עליו חטא] ומתו בו כי יחללוהו [אני ה' מקדשם] (באוכל תרומה בטומאת גופו כתיב, דהא לעיל מיניה [שם, פסוק ד] כתיב 'איש איש מזרע [אהרן והוא צרוע או זב בקדשים לא יאכל עד אשר יטהר והנגע בכל טמא נפש או איש אשר תצא ממנו שכבת זרע]') - פרט לזו שמחוללת ועומדת (אלמא לא אתי איסור טומאת הגוף - שהוא במיתה בידי שמים - וחייל אאיסור טומאת תרומה - שאסורה ועומדת עליו באיסור עשה, כדמפרש ביבמות בפרק 'הערל' (דף עג:), מ'בשעריך תאכלנו הטמא והטהור' [דברים טו,כב] דמשמע טמא וטהור אוכלין בקערה אחת בשר פסולי המוקדשין לאחר פדיונן, דאין בהן איסור טומאה, וכתיב 'תאכלנו': לזה ולא לאחר, כלומר: בזה התרתי לטהור לאכול עם הטמא ואף על פי שאוכל בשר טמא: שמותר לאכול פסולי המוקדשין בין בטומאת הגוף ובין בטומאת עצמן, אבל בתרומה - לא התרתי לך לאכול בטומאת עצמה, ולאו הבא מכלל עשה – עשה; אבל אוכל תרומה בטומאת הגוף - מפורש בו לא תעשה, דכתיב (ויקרא כב,ד) 'בקדשים לא יאכל' וכתיב בתריה 'ובא השמש וטהר ואחר יאכל [מן הקדשים כי לחמו הוא]' [פסוק ז], ומוקמינן ליה בתרומה ביבמות (דף עד:));

איבעית אימא: בעלמא איסור חל על איסור, ושאני התם: דמיעט רחמנא 'ומתו בו [כי יחללוהו]';

איבעית אימא: בעלמא קסבר שמואל אין איסור חל על איסור, ושאני הכא דרבי רחמנא 'גדי'; (ולשון ששמעתי קשיא לי: כיון דחד לגופיה - הי רבי והי מייתר והא דרשינהו?)

ואיבעית אימא: הא דידיה הא דרביה (רבי אלעזר שאמר לעיל שמואל משמו; וכל היכא דקתני 'משום פלוני' לא שמע מפיו אלא מפי אחרים שאמרו מפיו; ושמואל לא ראה את רבי אלעזר מימיו: דרבי אלעזר - בחורבן היה (גיטין דף נו.), מתלמידי רבן יוחנן בן זכאי, ושמואל - מדורות האחרונים היה, בסוף שנותיו דרבי.) [בגירסא שלנו בגיטין דף נו: רבי אליעזר הוא התלמיד של רבי יוחנן, ורבי אלעזר בן ערך תלמיד של רבי יוחנן – אינו שם בגיטין אלא בפרקי אבות; ואם רבי אלעזר בן שמוע – הוא תלמידו של רבי עקיבא; כנראה יש שבוש במראה המקום ברש"י כאן.]

בעא מיניה רב אחדבוי בר אמי מרב: המבשל בחלב גדי שלא הניקה (לא ילדה מעולם, ויש לה חלב כשהיא קרובה לימי לידתה) מהו (מי דייקינן '*אמו - שהיתה אמו כבר*' או לא)?

אמר ליה: מדאיצטריכא לשמואל למימר 'בחלב אמו ולא בחלב זכר' - זכר הוא דלא אתי לכלל אם, אבל האי - כיון דבא לכלל אם – אסור.

אתמר: המבשל חֵלֶב בחלב: רבי אמי ורבי אסי, חד אמר לוקה (קסלקא דעתא דאאכילה קאמר, והם התרו בו משום בשר בחלב) וחד אמר אינו לוקה; לימא בהא קמיפלגי: דמאן דאמר 'לוקה' - קסבר איסור חל על איסור, ומאן דאמר 'אינו לוקה' - קסבר אין איסור חל על איסור (ולא נפיק מקרא, דלגופיה, וקרא יתירא לית לן לרבויי, דאיכא למימר 'חד - לרבויי שליל אתא, דחד איסור הוא דאיכא, וחד - למעוטי שליא אתא', דלא סבירא ליה 'פירשא הוא', ובעי קרא למעוטי; דאילו למעוטי דם וטמאה - לא איצטריך, דכיון דאין איסור חל על איסור - מהיכא תיתי לן דליתסרו דבעי למעוטינהו)!?

לא, דכולי עלמא אין איסור חל על איסור; אאכילה - דכולי עלמא לא פליגי דלא לקי; כי פליגי אבשול (שהרי החלב וכל שאר איסורין לא נאסרו לבשל אלא בשר בחלב; הלכך גבי בשול אין כאן אלא איסור בשר בחלב): מאן דאמר 'לוקה' - חד איסורא הוא, ומאן דאמר 'אינו לוקה': להכי אפקה רחמנא לאכילה בלשון בישול:

(חולין קיד,א)

כיון דעל אכילה לא לקי - אבישול נמי לא לקי;

ואיכא דאמרי: אבישול כולי עלמא לא פליגי דלקי, כי פליגי אאכילה: מאן דאמר אינו לוקה - דהא אין איסור חל על איסור, ומאן דאמר לוקה - להכי אפקה רחמנא לאכילה בלשון בישול: כיון דאבישול לקי - אאכילה נמי לקי;

ואיבעית אימא: מר אמר חדא ומר אמר חדא ולא פליגי (מאן דאמר 'לוקה' קאי אבישול, דחדא איסורא הוא, ומאן דאמר 'אין לוקה' קאי אאכילה: דאם לא התרו בו משום אכילת חלב אלא משום בשר בחלב - אינו לוקה: דלא אתי איסור בשר בחלב וחייל אאיסור חֵלֶב).

מיתיבי [תופסתא חולין פ"ח מ"ג]: '*המבשל במי חלב* (מישג"א בלע"ז [נסיוב החלב]) *- פטור; דם שבשלו בחלב – פטור; העצמות והגידים והקרנים והטלפים שבשלן בחלב – פטור; הפגול והנותר והטמא שבשלן בחלב – חייב*' ('הפגול והנותר' - אלמא אע"ג דאסירי וקיימי - אתי איסור בשר בחלב וחייל עלייהו, והוא הדין נמי אם בשל חֵלֶב בחָלָב; אלמא מרבויא דגדי נפקא לן דחייל על כל איסורין)!?

תוספות ד"ה המבשל במי חלב פטור. איסורא מיהא איכא, דהא כותח - מנסיובי דחלבא עבדי ליה, כדאמר בריש 'אלו עוברין' (פסחים דף מב.) ואמרינן לעיל (דף קיא:) דאסור לאכול בשר בכותח.

האי תנא סבר (בכל איסורין) איסור חל על איסור (ואינהו סברי לה כמאן דאמר אין איסור חל על איסור, ותנאי טובא איפליגו בה).

המבשל במי חלב פטור - מסייע ליה לריש לקיש, דתנן [מכשירין פ"ו מ"ה]: '*מי חלב הרי הן כחלב* (להכשיר את הזרעים, וחָלָב נקרא משקה, דכתיב (שופטים ד,יט) 'ותפתח את נאד החלב ותשקהו')*, והמוחל* (משקה הזב מן הזיתים) *הרי הוא כשמן* (ושמן איקרי משקה, דכתיב (ישעיהו כה,ו) 'משתה שמנים')';

אמר ריש לקיש: לא שנו אלא להכשיר את הזרעים, אבל לענין בישול בשר בחלב - מי חלב אינו כחלב.

תנו רבנן: '*'בחלב אמו' - אין לי אלא בחלב אמו* (כלומר: עז)*, בחלב פרה ורחל מנין?*

תוספות ד"ה בחלב פרה ורחל מנין. לא איצטריך ליה אלא לרבות בשאין מינו, כגון פרה בחלב גדי או גדי בחלב פרה, אבל פרה בחלב עצמה - הא דרשינן לעיל (דף קיג:) 'כל מקום שנאמר גדי - אפילו פרה ורחל במשמע'! ובחנם דחק בקונטרס.

*אמרת קל וחומר: ומה אמו שלא נאסרה עמו בהרבעה נאסרה עמו בבשולו, פרה ורחל שנאסרו עמו בהרבעה - אינו דין שנאסרו עמו בבשולו!? תלמוד לומר* (מקרא שֵׁנִי) *'בחלב אמו'* (דמייתר לרבויי כל חלב בהמה טהורה)*'* (דהאי תנא לא מצריך ליה לכדשמואל, דחלב זכר וחלב שחוטה וחלב טמאה - מחד קרא דלגופיה נפקי, דהא '*אמו כתיב: ולא שחוטה, ולא זכר, ולא טמאה*'; דהא 'גדי' כתיב, ובטהורה משתעי, כדאמרן: 'להוציא את הטמאה', ועל כרחיך אמו נמי טהורה, דאי אמו טמאה - לא הוי איהו טהור! הלכך להכי לא אתא, ו'גדי' משמע ליה גדי דווקא, ובשר חיה ושאר בהמות – מ'גדי' יתירא נפקי לאיסורא; דאי סבירא ליה 'גדי' הכל במשמע: אפילו עגל וטלה - למה ליה לרבויי חלב פרה ורחל? והא 'אמו' כתיב? ולקמן (דף קטז.) דמשמע לן יתורא ד'גדי' 'גדי' לרבי עקיבא למעוטי חיה ועוף - הני מילי למאן דמשמע ליה 'גדי - ואפילו עגל וטלה', אתי קרא יתירא למעוטי; אבל למאן דמשמע ליה גדי דווקא - קראי יתירי לרבויי אתו, דאי למעוטי - לא איצטריך! וחד למעוטי טמאה; ולשליל לא איצטריך קרא, דממשמעות יליף ליה, כדאשכחנא גבי רבי עקיבא לקמן דאמר: שליל = גדי מעליא);

- והא למה לי קרא? הא אתיא ליה (שפיר בקל וחומר)!?

אמר רב אשי: משום דאיכא למימר מעיקרא דדינא\* (מתחלת הדין, דקתני 'מה אמו שלא נאסרה עמו בהרבעה נאסרה עמו בבשול' - זהו תחלתו של קל וחומר) פירכא (ויש להקשות): מהיכא קא מייתית לה? - מאמו; מה לאמו שכן נאסרה עמו בשחיטה (מה לאמו שכן נאסרה לישחט עמו ביום אחד) תאמר בפרה שלא נאסרה עמו בשחיטה? תלמוד לומר 'בחלב אמו' (קרא יתירא לרבויי כל חָלָב; וממילא איתרבאי פרה, דאשכחן דנחלקה ממנו לענין מעשר - תיחלק ממנו לבישול [?]).

[## 'אמו' – מיעוטא, ולא ריבויא!? אולי: 'לא תבשל גדי' – איסור; 'בחלב' – מיעוט: שהאיסור הוא רק בחלב;; 'אמו' – מיעוט, ואין מיעוט אחר מיעוט אלא לרבות!?]

\*(ולהכי נקט '*מעיקרא דדינא פירכא*': משום דפעמים מקשה על סוף הדין, כגון דקתני סיפא '*פרה ורחל שנאסרו עמו בהרבעה אינו דין שנאסרו עמו בבשול*' - זהו סוף הדין, ואם היה מקשה ואומר: בהמה טמאה תוכיח, שנאסרה עמו בהרבעה ולא נאסרה עמו בבישול - אף אתה אל תתמה על פרה ורחל כו'? - זו היא פירכא על סוף הדין.)

תניא אידך [מכילתא משפטים מסכת דכספא פרשתא כ]: '*'בחלב אמו' - אין לי אלא בחלב אמו, בחלב אחותו גדולה* (פרה)\* *- מנין?*

*אמרת קל וחומר: ומה אמו שנכנסה עמו לדיר להתעשר* (דהא מינה היא, ואף על פי שכבר ילדה - עדיין היא ראויה ליכנס עמו לדיר להתעשר: דגדייה יולדת בתוך שנתה, ונכנסת עם בנה לדיר להתעשר כשעדיין לא נכנסה להתעשר, כדתניא בבכורות (דף כ:): 'גדייה שילדה שלש בנות, וכל בנותיה ילדו שלש שלש - כולן נכנסות לדיר להתעשר') *נאסרה עמו בבשול* (ואפילו הכי חלקה הכתוב ממנו לאוסרה עמו בבישול)*, אחותו שלא נכנסה עמו לדיר להתעשר אינו דין שנאסרה עמו בבשול!? תלמוד לומר 'בחלב אמו'*';

\*(אני שמעתי דהיינו פרה, שהיא מין בהמה כמותה, אבל מין גדול הוא, ומהאי קרא גופיה דריש, ותנא אחרינא הוא, ולישניה הוא דשני, ועוד: דלא נפק ליה פרה ורחל מיתורא דחד קרא אלא פרה לחודה דחלוקה מן הגדי בשני חילוקין: חדא: דנאסרה עמו בהרבעה, וחדא: דאין נכנסת עמו לדיר להתעשר, אבל רחל, שנכנסת עמו לדיר להתעשר – דהא 'מעשר בקר וצאן' כתיב (ויקרא כז,לב), וכל צאן במשמע - לא נפקא ליה מיניה שתאסר עמו בבישול, הלכך יליף ברישא פרה, והדר אתיא ליה רחל בהצד השוה, כדלקמן; בקר אינו נכנס עם הצאן להתעשר בפרק בתרא דבכורות (דף נג.))

והא למה לי קרא? הא אתיא ליה?

אמר רב אשי: משום דאיכא למימר מעיקרא דדינא פירכא: מהיכא קא מייתית לה? – מאמו; מה לאמו שכן נאסרה עמו בשחיטה תאמר באחותו גדולה שלא נאסרה עמו בשחיטה? תלמוד לומר 'בחלב אמו'.

אשכחן אחותו גדולה, אחותו קטנה (רחל [ולא עז]) מנין?

אתיא מביניא (מאמו ומאחותו גדולה): מהי תיתי?: תיתי מאמו (דמה אמו שלא נאסרה עמו בהרבעה נאסרה עמו בבישול, אחותו קטנה [רחל] שנאסרה עמו בהרבעה - אינו דין שנאסרה עמו בבישול)? - מה לאמו שכן נאסרה עמו בשחיטה!

אחותו גדולה תוכיח? - מה לאחותו גדולה שלא נכנסה עמו לדיר להתעשר!

אמו תוכיח וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה ולא ראי זה כראי זה, הצד השוה שבהן שהוא בשר ואסור לבשל בחלב - אף אני אביא אחותו קטנה שהוא בשר ואסור לבשל בחלב.

אי הכי - אחותו גדולה נמי תיתי מביניא? (מאמו ומאחותו קטנה ומחצי הדין, שהרי אין להשיב עליו, והכי דנינן: מה אמו שנכנסת עמו לדיר נאסרה עמו בבשול - אחותו גדולה לא כל שכן; וכי פרכת: מה לאמו שכן נאסרה עמו בשחיטה תאמר באחותו גדולה? - אחותו קטנה תוכיח, ותו ליכא למיפרך 'מה לאחותו קטנה שכן לא נכנסה כו', אלמא מפלגי דינא נפקא לן.)

אין הכי נמי.

(כך שמעתי, וקשיא לי היכי נימא 'אחותו קטנה תוכיח' הא אכתי לא קיימא לן אחותו קטנה לאיסורא? ואני שמעתי דהכי פריך: מאי חזית דאחותו גדולה נפקא לן מקרא וקטנה מביניא? תיפוק ליה אחותו קטנה מרבויא דקרא, וגדולה מביניא? וקשיא לי: חדא דמסתברא קרא כי רבי - לאחותו גדולה [קיד,ב] לאיסורא רבי: שנאסרה עמו במעשר, אבל קטנה לא; ועוד: מאי קא מותיב לקמיה 'בחלב אמו למאי אתא'? טובא איצטריך: לאחותו קטנה!

ורואה אני את דברי ר' יוסף טוב עלם ז"ל שראיתי תשובת כתב ידו: דאחותו גדולה ואחותו קטנה - אמינו ממש קאמר: שהן מין גדי כמותו ו'גדולה' זו היא זקנה שכבר נתעשרה, ו'קטנה' זו היא גדייה שלא נתעשרה עדיין, והאי תנא היינו תנא גופיה דלעיל, דאתיא ליה פרה ורחל מחד מקראי יתירי, והשתא קא דריש לאידך, והכי קאמר: **אחותו גדולה** שנתעשרה כבר מנין? ועל כן נקט 'גדולה' משום דסופו יליף לה מרבויא, וקטנה לא מיתרביא ליה מיניה, משום דמסתברא: כי רבי קרא לאיסורא - גדולה רבי, דנאסרה עמו במעשר, דאילו מקרא יתירא קמא לא מצי לרבויי, דאיכא למימר: כי רבי לאיסורא - לא רבי אלא פרה ורחל, דאסורין עמו בהרבעה, אבל אחותו לא, ולהכי אשמעינן קרא אחרינא: לאחותו גדולה, וקטנה אתיא מביניא!

**אי הכי** - דקטנה אתיא לה מביניא - **אחותו גדולה נמי** לא תיבעי קרא, ותיתי מביניא דאמו ופרה, ודרוש הכי: 'מה אמו שנכנסה עמו לדיר נאסרה עמו בבשול, אחותו גדולה לא כל שכן! - מה לאמו שכן נאסרה עמו בשחיטה? פרה תוכיח! מה לפרה שכן נאסרה עמו בהרבעה ובמעשר? אמו תוכיח: שמותרת עמו בהרבעה ובמעשר, וחזר הדין, הצד השוה שבהן שהם חלב כו' ואתיא מביניא: בין אחותו גדולה ובין קטנה.)

אלא (קרא שלישי) 'בחלב אמו' למה לי (למאי אתא? קמא לגופיה, תניינא לפרה ורחל - ואידך למאי)?

מבעי ליה לכדתניא [מכילתא משפטים מסכת דכספא פרשתא כ]: '*'בחלב אמו'; אין לי אלא בחלב אמו,*

(חולין קיד,ב)

*היא עצמה בחלבה* (שיצא ממנה בעודה חיה) *- מנין?*

(ואף מדרשה זו נראין הדברים דלאחותו ממש מצריך תלמודא או מקרא או מביניא, דהא אפילו להיא עצמה מצרכינן תלמודא - אלמא לא נפקא לן מקרא, דלגופיה כל מין גדי, אלא 'אמו' דווקא; אבל היא עצמה – לא; והוא הדין אחותו גדולה וקטנה)

*אמרת קל וחומר: ומה במקום שלא נאסר פרי עם פרי בשחיטה* (ששוחטין שני בני פרה אחת ביום אחד) *נאסר פרי עם האם בשחיטה, מקום שנאסר פרי עם פרי בבשול* (גדי עם החלב) *- אינו דין שנאסר פרי עם האם בבשול!? תלמוד לומר: 'בחלב אמו'*.

הא למה לי קרא? הא אתיא לה!?

אמר רב אחדבוי בר אמי (הכא לא אמרי מעיקרא דדינא פירכא כדלעיל משום דמקשי על סוף הדין): משום דאיכא למימר סוס בן סוסיא אחי פרדה (שילדתה הסוסיא מן החמור, והיה לה בן אחר מן הסוס) יוכיח, שאסור פרי עם פרי ומותר פרי עם האם (הרי בן מותר עם אמו ואסור עם אחותו).

התם - זרע האב הוא דקא גרים (ואיסורא - לאו משום פרי עם פרי הוא, אלא משום פרי עם שאינו פרי, כלומר: משום צד אביהן, שהוא חלוק; אבל גדי בחלב אמו - שניהם על שם אמן קראן הכתוב, ואפילו הכי אסרינהו; ותדע דטעמא משום חלוק האב הוא, דהא זימנין דהוי איסור איפכא: דפרי עם האם אסור, ופרי עם פרי מותר), דהא פרד בן סוסיא (שילדתו מן החמור) אחי פרדה (שהיתה לה לסוסיא זו עוד בת אחת מן החמור) יוכיח: שמותר פרי עם פרי, ואסור פרי עם האם!

אלא אמר מר בריה דרבינא: משום דאיכא למימר: עבד בן שפחה אחי משוחררת יוכיח: שאסור פרי עם פרי, ומותר פרי עם האם (עבד בן שפחה מותר במין אמו ואסור בבת חורין).

(ופרכינן:) התם - גט שיחרור הוא דקא גרים (ולאו משום פרי עם פרי הוא), דהא (זימנין דהוי איפכא ומיתסר, דהא) עבד בן משוחררת אחי שפחה יוכיח: שמותר פרי עם פרי ואסור פרי עם האם!

אלא אמר רב אידי בר אבין: משום דאיכא למימר: כלאי זרעים (חטין עם עדשין שאסור לזרוע זה עם זה) יוכיחו: שאסור פרי עם פרי, ומותר פרי עם האם (ומותר לזרוע כל אחד עם 'אמו': עם הקרקע)!

(ופרכינן:) כלום נאסר פרי עם פרי אלא (אלא בזריעה, דהיינו) 'על ידי האם'? דהא חיטי ושערי בכדא (שהניח בכד להצניע שם) - ולא מיתסרו!

אלא אמר רב אשי: משום דאיכא למימר: מה לפרי עם פרי שכן שני גופים, תאמר בפרי עם האם שכן גוף אחד? משום הכי איצטריך קרא.

אמר רב אשי: מנין לבשר בחלב שאסור באכילה? - שנאמר (דברים יד,ג) 'לא תאכל כל תועבה': כל שתעבתי לך (כל שאסרתי לך, לתעבו ולהתרחק ממנו) הרי הוא בבל תאכל (עולמית, בכל ענינין שהוא, בין שבא בעבירה ובין שלא בא בעבירה - כגון על ידי קטן או על ידי עובד כוכבים; מאחר שתיעבתי לך – אסור; והאי 'הרי תיעבתיו לך' - להתרחק מבשולו: שלא לבשלם יחד);

ואין לי אלא באכילה, בהנאה מנין?

כדרבי אבהו, דאמר רבי אבהו אמר רבי אלעזר: כל מקום שנאמר 'לא יאכל' 'לא תאכל' 'לא תאכלו' - אחד איסור אכילה ואחד איסור הנאה במשמע, עד שיפרוט לך הכתוב כדרך שפרט לך בנבלה: לגר בנתינה ולעובד כוכבים במכירה (שאף על פי שלא כתב לך אלא 'לא תאכל' - הוצרך לפרש בה היתר הנאה; הא כל מקום שלא פירש לך בה היתר הנאה - הוי במשמע איסור הנאה מ'לא תאכל'), דתניא: '(דברים יד,כא) לא תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או מכור לנכרי [כי עם קדוש אתה לה' אלקיך לא תבשל גדי בחלב אמו] אין לי אלא לגר בנתינה ולעובד כוכבים במכירה; לגר במכירה מנין? תלמוד לומר: 'לגר תתננה או מכור'; לעובד כוכבים בנתינה מנין? תלמוד לומר: 'תתננה או מכור לנכרי'; נמצא אחד גר ואחד עובד כוכבים, בין במכירה בין בנתינה (מדכתיב מכירה ונתינה באמצע - שמע מינה אחד מכירה ואחד נתינה קיימי, בין אגֵר ובין אעובד כוכבים; דאי דוקא כתיב - הוה ליה למכתב הכי: תתננה לגר ותמכרנה לעובד כוכבים) - דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: דברים ככתבן: לגר בנתינה ולעובד כוכבים במכירה.'

מאי טעמא דרבי יהודה?

אי סלקא דעתא כדקאמר רבי מאיר - לכתוב רחמנא 'לא תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה **וּ**מכור', 'או' למה לי? שמע מינה לדברים ככתבן הוא דאתא: לגר בנתינה ולעובד כוכבים במכירה;

ורבי מאיר?

אמר לך: האי 'או' - להקדים נתינה דגר למכירה דעובד כוכבים.

ורבי יהודה, להקדים נתינה דגר למכירה דעובד כוכבים - לא צריך קרא, סברא הוא: זה אתה מצווה להחיותו וזה אי אתה מצווה להחיותו.

<סימן שבת חורש וכלאי זרעים אותו ואת בנו ושילוח הקן>:

אלא מעתה

(חולין קטו,א)

מעשה שבת (כגון המבשל בשבת) ליתסרו (באכילה לכל ישראל), דהא 'תיעבתי לך' הוא (דהא הזהרתיך לתעבו ולהתרחק ממנו, ואנן תנן: '*במזיד - לא יאכל הוא*', משום קנס, '*אבל אחרים אוכלין*' [בפרק קמא (לעיל טו)])!?

אמר קרא (שמות לא,יד) [ושמרתם את השבת] כי קדש היא לכם [מחלליה מות יומת כי כל העשה בה מלאכה ונכרתה הנפש ההוא מקרב עמיה] - היא קדש ואין מעשיה קדש.

חורש בשור ובחמור וחוסם פי פרה ודש בה – ליתסרו (הזרעים והדישה), דהא 'תיעבתי לך' הוא (דהא הרחקתיך מהם)?

(כל הנך דקאמר ליתסרו - באכילה ובהנאה קאמר דליתסרו.)

השתא: ומה שבת, דחמירא - מעשיה מותרים, הני לא כל שכן! (אבל בבשר בחלב - לא אמרינן האי קל וחומר, דהא כתיב 'לא תאכל' - כל שתיעבתי לך; ומסתברא דאיסורא דקרא עליה קאמר דהא אכיל תועבה גופה, אבל האי - לא אכיל החרישה עצמה, אלא הבא ממנה; והחוסם והדש נמי לאו חסימה גופה קאכיל אלא מעשה הבא על ידה, וילפינן משבת דאין הבא מכחה קדש.)

כלאי זרעים ליתסרו, דהא 'תיעבתי לך' הוא (הן עצמן תועבה)?

מדגלי רחמנא גבי כלאי הכרם (דברים כב,ט) [לא תזרע כרמך כלאים פן תקדש המלאה הזרע אשר תזרע ותבואת הכרם]: 'פן תקדש' - פן תוקד אש; מכלל דכלאי זרעים שרו.

ואימא כלאי כרם אסורין בין באכילה בין בהנאה, כלאי זרעים באכילה אסירי בהנאה שרו?

איתקוש לכלאי בהמה, דכתיב (ויקרא יט,יט) [את חקתי תשמרו] בהמתך לא תרביע כלאים שדך לא תזרע כלאים [ובגד כלאים שעטנז לא יעלה עליך]: מה בהמתך - היוצא ממנה מותרת, אף שדך - היוצא ממנו מותר.

וכלאי בהמה גופייהו מנא לן?

מדאסר רחמנא כלאים לגבוה (דתניא [ספרא אמור פרשתא ח משנה ג]: 'שור או כשב או עז' - פרט לכלאים; בגמרא ד'השוחט' (לעיל לח)) - מכלל דלהדיוט שרי.

אותו ואת בנו ליתסר?

מדאסר רחמנא מחוסר זמן לגבוה (אותו ואת בנו אינו אלא מחוסר זמן: שהיום אסור ומחר מותר) - מכלל דלהדיוט שרי.

שילוח הקן (כגון נטל את האם מעל הבנים ובא לפנינו וחייבנוהו לשלח, כדתנן לקמן: (דף קמא) '*משלח ואינו לוקה*') ליתסר (תאסר לאכילה עולמית, דהא נעבדה בה עבירה)?

לא אמרה תורה 'שלח' לתקלה (וכאן הרי אמרה 'שלח' דכתיב (דברים כב,ו) 'לא תקח האם' והדר [פסוק ז] 'שלח תשלח': דאם לקחת אותה - חזור ושלחה, ואם היתה אסורה - לא היה אומר לך שלחנה ויכשלו בה בני אדם).

(והוא הדין דמצי למימר נמי בכל הני: מה שבת דחמירא כו'; ומיהו מידי דמשכח פירוקא מגופיה - לא יליף מאחריני;

לישנא אחרינא **שילוח הקן ליתסר**: כל שילוח הקן ליתסר: האם לעולם, ואפילו שלחה - דהא 'כל שתיעבתי לך הרי הוא לך לעולם בבל תאכל', והרי אסרתיה לך באותה שעה! וזה נראה לי עיקר, דהא לא קאמר רב אשי דכל דבר שנעבדה בו עבירה ומתחלה הוא מותר - אסור, דאם, כן החורש בשור וחמור והמרביע כלאים והחוסם - יאסרו הבהמות, ואנן לא פרכינן מינייהו מידי אלא מן היוצא מהן!)

אמר ריש לקיש: מנין לבשר בחלב שאסור? תלמוד לומר: (שמות יב,ט) אל תאכלו ממנו נא ובשל מבושל [במים כי אם צלי אש ראשו על כרעיו ועל קרבו], שאין תלמוד לומר 'מבושל'; מה תלמוד לומר 'מבושל'? לומר לך: יש לך בשול אחֵר שהוא כזה (שאסור באכילה כזה), ואי זה זה? - בשר בחלב.

אמר ליה רבי יוחנן:

(חולין קטו,ב)

כעורה זו ששנה רבי?:

''לא תאכלנו' (יתירא, דכתיב ב'ראה אנכי' גבי פסולי המוקדשין שנפדו: 'רק הדם לא תאכלנו על הארץ תשפכנו כמים' [דברים יב,כז] והדר כתיב [פסוק כה] 'לא תאכלנו למען ייטב לך וגו'; לדם לא איצטריך, דהא כתיבי קראי טובא - ומוקי ליה לבשר בחלב:) - בבשר בחלב הכתוב מדבר;

אתה אומר בבשר בחלב הכתוב מדבר - או אינו אלא באחד מכל האיסורין שבתורה?

אמרת: צא ולמד מי"ג מדות שהתורה נדרשת בהן: דבר הלמד מענינו (דבר סתום שאין מפורש בו במה מדבר - הוי לומדו מן הענין: פרשה שנכתב בה במה הענין מיירי): במה הכתוב מדבר? - בשני מינין (פסולי המוקדשין שנפדו - שני מינין הן: מותרין באכילה כחולין, ואסורין בגיזה ועבודה כקדשים, כדאמר בבכורות (דף טו.) 'תזבח ולא גיזה, 'בשר' ולא חלב [דברים יב,טו: רק בכל אות נפשך תזבח ואכלת בשר כברכת ה' אלקיך אשר נתן לך בכל שעריך הטמא והטהור יאכלנו כצבי וכאיל])! אף כאן בשני מינין' (כלומר: וכי מכוערת היא בעיניך משנה זו ששנה רבי ולמדה לבשר בחלב ממקרא הזה)?

[תשובת ריש לקיש:] אי מההיא - הוה אמינא הני מילי באכילה, אבל בהנאה לא - קא משמע לן (קא משמע לן מהאי קרא דכתיבא אזהרה דידיה גבי פסח: מה פסח מבושל אסור באכילה ובהנאה - דכל קדשים שאינם ראוים לאכילה תעובר צורתן ויצאו לבית השריפה - אף זה אסור בהנאה).

ורבי - בהנאה מנא ליה?

נפקא ליה מהכא: נאמר כאן (דברים יד,כא) [לא תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או מכר לנכרי] כי עם קדוש אתה לה' אלקיך [לא תבשל גדי בחלב אמו] ונאמר להלן (דברים כג,יח) [לא תהיה קדשה מבנות ישראל] ולא יהיה קדש בבני ישראל: מה להלן בהנאה (בעילה - הנאה היא) אף כאן בהנאה.

דבי רבי אליעזר תנא: '(דברים יד,כא) *לא תאכלו כל נבלה* [לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או מכר לנכרי] כי עם קדוש אתה לה' אלקיך[לא תבשל גדי בחלב אמו] (בסיפיה דקרא כתיב בשר בחלב) *- אמרה תורה: כשתמכרנה - לא תבשלנה* (בחלבו) *ותמכרנה* (אלמא אסורה בהנאה)'.

דבי רבי ישמעאל תנא: '*'לא תבשל גדי בחלב אמו' שלש פעמים* (שמות כג,יט; שמות לד,כו; דברים יד,כא)*: אחד לאיסור אכילה, ואחד לאיסור הנאה, ואחד לאיסור בשול*'.

תניא: '*איסי בן יהודה אומר: מנין לבשר בחלב שאסור?*

*נאמר כאן* (דברים יד,כא) [לא תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או מכר לנכרי] *כי עם קדוש אתה* [לה' אלקיך לא תבשל גדי בחלב אמו] *ונאמר להלן* (שמות כב,ל) *ואנשי קדש תהיון לי ובשר בשדה טרפה לא תאכלו* [לכלב תשלכון אתו]*: מה להלן אסור - אף כאן אסור;*

*ואין לי אלא באכילה, בהנאה מנין?*

*אמרת קל וחומר: ומה ערלה שלא נעבדה בה עבירה אסורה בהנאה, בשר בחלב שנעבדה בו עבירה אינו דין שאסור בהנאה!*

*מה לערלה שכן לא היתה לה שעת הכושר* (פרי הערלה - באיסור גדל, אבל בשר בחלב היתה לו שעת הכושר קודם שניתן בשר בחלב)*?*

*חמץ בפסח יוכיח, שהיתה לו שעת הכושר ואסור בהנאה.*

*מה לחמץ בפסח שכן ענוש כרת?*

*כלאי הכרם יוכיחו, שאין ענוש כרת ואסור בהנאה.* (לקמן פריך: למה לי כלאי הכרם? נימא 'ערלה תוכיח וחזר הדין'! ועוד פריך: נימא מה לכלאי הכרם שכן לא היתה להן שעת הכושר!?)

למה לי גזירה שוה (לאיסור אכילה)? לייתי כולה בקל וחומר מערלה (כי היכי דיליף לאיסור הנאה מערלה - נילף נמי לאיסור אכילה): ומה ערלה שלא נעבדה בה עבירה אסורה בין באכילה בין בהנאה, בשר בחלב שנעבדה בו עבירה - אינו דין שאסור בין באכילה בין בהנאה?

משום דאיכא למימר: חורש בשור ובחמור וחוסם פי פרה ודש בה יוכיח: שנעבדה בהם עבירה, ושרו. (משום דאיכא למימר חורש בשור ובחמור יוכיח שנעבדה בו עבירה ומותר באכילה, אבל השתא דקיימא לן אכילה מגזירה שוה - ילפינן הנאה בקל וחומר, וליכא למימר 'חורש בשור וחמור יוכיח': דמה לחורש בשור וחמור דמותר באכילה - תאמר בבשר בחלב שאסור באכילה?)

למה לי למימר (לעיל) כלאי הכרם יוכיחו (דאיצטריך ליה לאהדורי אכלאים, דהוה ליה לָמֵד חדא מתלת: בשר בחלב מערלה, וחמץ, וכלאים)? לימא 'ערלה תוכיח' (ותיתי חדא מתרתי שפיר): וליהדר דינא (וכשיחזור הדין: 'מה לערלה שכן לא היתה לה שעת הכושר? חמץ יוכיח! מה לחמץ שכן כרת? - ערלה תוכיח), וליתי במה הצד (וגמרינן ומייתינן לה במה הצד, כגון 'לא ראי ערלה כראי חמץ, ולא ראי חמץ כראי ערלה: הצד השוה שבהן שאסורין באכילה ואסורין בהנאה - אף אני אביא בשר בחלב, דהואיל ואסור באכילה מגזירה שוה - יהא אסור אף בהנאה)!?

אמר רב אשי: משום דאיכא למימר: נבלה תוכיח, שאסורה באכילה ומותרת בהנאה.

אמר ליה רב מרדכי לרב אשי: הכי אמרינן משמיה דריש לקיש: כל מה הצד - מגופו פרכינן, מעלמא לא פרכינן (האי 'נבלה תוכיח' אינה תשובה: דכל הבאה במה הצד - מגופיה פרכינן: אם יש להשיב בשניהם 'מה להצד השוה שבשניהם שכן כך וכך יש בהם, תאמר בזה שלא הושווה להן במדה זו' – פרכינן, אבל מעלמא כגון 'פלוני יוכיח' - לא פרכינן).

אי הכי - תיתי במה הצד!?

משום דאיכא למיפרך מה להצד השוה שבהן שכן גדולי קרקע (אף על גב דאין חומר להיות נאסרין בכך - אפילו הכי אמרינן). [אולי הדין שייך רק לצד השוה האחר?]

אי הכי - השתא נמי איכא למיפרך: מה לכלאי הכרם שכן גדולי קרקע!

אמר ליה רב מרדכי לרב אשי: הכי אמרינן משמיה דריש לקיש: כל 'מה הצד' פרכינן כל דהו (כל דבר הלמד בהצד השוה ויש להשיב שום דבר שהמלמדין שוין בו והלמד אינו שוה להן בו - אפילו שאינו לא קל ולא חמור - פרכינן ליה); 'לא אם אמרת' <חדא מחדא> - קל וחומר פרכינן, כל דהו לא פרכינן. (אי הוה הדר דינא ואתי במה הצד - הוה פרכינן כל דהו; אבל השתא דאתי מכלאים, ואתה בא להשיב 'לא אם אמרת בכלאים שכן גדולי קרקע' - אין זו תשובה: דקולא וחומרא פרכינן אם אנו צריכין ללמוד קולא - יש לך להשיב 'לא אם אמרת בזה שכן יש בו צד קל אחר', ואם אנו לומדים חומר - צריך אתה להשיב 'לא אם אמרת בזה שכן יש בו צד חמור', כגון הני דאמרינן לעיל: מה לערלה שכן לא היתה לה שעת הכושר, וכגון חמץ בפסח – שהשבנו: 'לא אם אמרת בחמץ בפסח שכן כרת', אבל כל דהו כי האי 'שכן גדולי קרקע' - לאו פירכא היא.)

וליפרוך לכולהו: מה לכולהו שכן גדולי קרקע? (דכיון דלאו חדא מחדא היא, אלא חד מתלת – כ'מה הצד' דמי, הלכך ליפרוך בכולהו! ואף על גב דלאו קולא וחומרא היא: דקא סלקא דעתא דכי אמרינן ב'לא אם אמרת' דלא פרכינן ביה כל דהו - הני מילי היכא דאתיא חדא מחדא, כגון בריש מלתא: דבעי לאתויי מערלה לחודה, אבל חדא מתרתי או מתלת – כ'מה הצד' דמיא, ואף על גב דלא אמרינן 'וחזר הדין' - פרכינן לכולהו פירכא כל דהו!)

אלא אמר ליה רב מרדכי לרב אשי: הכי אמרינן משמיה דריש לקיש:

(חולין קטז,א)

חדא מחדא (כגון בריש מילתא: דבעי לאתויי מערלה לחודה) - קולא וחומרא פרכינן, כל דהו לא פרכינן; חדא מתרתי (כגון שהשבנו 'מה לערלה שכן לא היתה כו' - וסייעתנו ראיית דברינו בדבר אחר, כגון 'חמץ בפסח יוכיח') - אפילו כל דהו פרכינן (אם לא היה בידינו תשובת קולא וחומרא, שהשבנו 'מה לחמץ בפסח שכן כרת' והיה בידינו תשובה כל דהו השוה בשני המלמדין - היינו משיבין אותה אף על פי שלא חזר הדין, ולא באנו להצד השוה); (אבל) חדא מתלת (כגון זו שאמרנו 'כלאים יוכיחו'): אי הדר דינא ואתי במה הצד (אם היה בידינו תשובת קולא וחומרא להשיב על כלאים, כגון 'מה לכלאים שכן כך וכך', דליצטריך מיהדר דינא ומייתי במה הצד) - פרכינן כל דהו, ואי לא (אבל כל כמה דלא הדר דינא) - קולא וחומרא פרכינן, כל דהו לא פרכינן (אפילו שוים בכולהו; כך המדות מסורות בידינו מסיני).

ולפרוך 'מה לכלאי הכרם שכן לא היתה להן שעת הכושר' (דקסלקא דעתא אין הזריעה נאסרת אלא הגידולים, ולהם לא היתה שעת הכושר מעולם)?

אמר רב אדא בר אהבה: זאת אומרת (מדלא פריך הכי שמע מינה) כלאי הכרם - עיקרן (השרשתן) נאסר (אפילו הזריעה עצמה נאסרת משנשרשה) והיתה להן שעת הכושר קודם השרשה (ולזריעה הזאת היתה לה שעת היתר כל ימיה משבאה לעולם עד שנשרשה).

מתיב רב שמעיה בר זעירא [כלאים פ"ז מ"ז]: '*המעביר עציץ נקוב בכרם* (עציץ נקוב וזרעים בו, והעבירו בכרם, וכיון דנקוב הוא - יונק מן הכרם)*, אם הוסיף מאתים* (הוסיף בתוך הכרם אחד ממאתים: שגדל הירק או גרעיני הזרעים בתוכו, דהוו להו מאה ותשעים ותשעה דהיתר וחלק המאתים הוי איסור) *– אסור* (וכל שכן אם הוסיף יותר: דכלאי הכרם אין בטלים עד שיהו בו מאתים דהיתר והאחד של איסור)' הוסיף – אִין, לא הוסיף (מאתים, אלא פחות כל דהו, וכגון שיש בהיתר מאתים בו, דהוי איהו אחד ומאתים) – לא ([אלא] מותר)!

אמר אביי: תרי קראי כתיבי: כתיב (דברים כב,ט) [לא תזרע כרמך כלאים] פן תקדש המלאה [הזרע אשר תזרע ותבואת הכרם] ('המלאה' משמע מילויו ותוספתו) וכתיב 'הזרע' (דמשמע זריעה עצמה); הא כיצד? זרוע מעיקרו (בתוך הכרם) - (נאסר מיד) בהשרשה, זרוע ובא (שהיה נשרש כבר בהיתר חוץ לכרם - בעינן מלאה): הוסיף – אִין, לא הוסיף – לא.

מתניתין (דקתני 'בשר בחלב אסור בהנאה') דלא כי האי תנא, דתניא: '*רבי שמעון בן יהודה אומר משום רבי שמעון: בשר בחלב אסור באכילה ומותר בהנאה, שנאמר* (דברים יד,כא) [לא תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או מכר לנכרי] כי עם קדוש אתה [לה' אלקיך לא תבשל גדי בחלב אמו]*, ונאמר להלן* (שמות כב,ל) *ואנשי קדש תהיון לי* [ובשר בשדה טרפה לא תאכלו לכלב תשלכון אתו]*; מה להלן אסור באכילה ומותר בהנאה* (דכתיב ביה לכלב תשליכון אותו) *- אף כאן אסור באכילה ומותר בהנאה*'.

רבי עקיבא אומר חיה ועוף [אינם מן התורה, שנאמר 'לא תבשל גדי בחלב אמו' שלש פעמים: פרט לחיה, ולעוף, ובהמה טְמֵאה]:

הני - הא אפקינהו לכדשמואל (חד לחלב ומתה, וחד לרבות שליל, וחד להוציא טמאה (לעיל דף קיג:))!?

קסבר רבי עקיבא: איסור חל על איסור, חלב ומתה לא צריכי קרא; שליל - גדי מעליא הוא, אייתרו להו כולהו: פרט לחיה, ועוף, ולבהמה טמאה. (וכל הני 'גדי' - קראי יתירי נינהו, לדרשה, מדהוה ליה למיכתב בכולהו 'לא תבשל בהמה' וכתב 'גדי' שמע מינה לדרשה: פרט לבהמה טמאה, ולחיה, ולעוף; וחלב ומתה - ממשמעותיה דגדי משמע נמי חלב ומתה; ואי משום דאסירי וקיימי ואין איסור חל על איסור, אי לא כתיב רבויא - קסבר רבי עקיבא איסור חל על איסור, הילכך חלב ומתה לא צריכי קרא לרבויי, ואתו ממשמעותא, וכן שליל.)

רבי יוסי הגלילי אומר נאמר (דברים יד,כא) לא תאכלו [כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או מכר לנכרי כי עם קדוש אתה לה' אלקיך לא תבשל גדי בחלב אמו] ונאמר 'לא תבשל גדי בחלב אמו': את שאסור משום נבלה - אסור לבשל בחלב; עוף שאסור משום נבלה יכול יהא אסור לבשל בחלב? תלמוד לומר: 'בחלב אמו' - יצא עוף שאין לו חלב אם.]:

מאי איכא בין רבי יוסי הגלילי לרבי עקיבא (מאי איכא בין רבי עקיבא דנפקא ליה מ'גדי - פרט לעוף' ובין רבי יוסי הגלילי דנפקא ליה מ'בחלב אמו')?

איכא בינייהו חיה: רבי יוסי הגלילי סבר חיה דאורייתא (דכל שהוא אסור משום נבלה - נוהג בו בשר בחלב, חוץ מן העוף: שאין לו חלב אם), ורבי עקיבא סבר חיה דרבנן;

איבעית אימא עוף איכא בינייהו: רבי עקיבא סבר חיה ועוף אינן מן התורה, הא מדרבנן אסירי (רבי עקיבא דפריש ד'אינו מן התורה' – משמע: הא מדרבנן יש לו), ורבי יוסי הגלילי סבר: עוף - אפילו מדרבנן נמי לא אסיר (אבל רבי יוסי הגלילי דלא פריש האי לישנא - שרי ליה לגמרי).

תניא נמי הכי (דלרבי יוסי הגלילי אפילו איסורא דרבנן לית ליה בעוף): '*במקומו של רבי אליעזר היו כורתין עצים לעשות פחמין לעשות ברזל* (רבי אליעזר אית ליה מכשירי מצוה דוחין את השבת במצוה שדוחה את השבת, ואם אין לו אזמל למולו בשבת - כורתין עצים לעשות פחמין ועושין אזמל)*; במקומו של רבי יוסי הגלילי היו אוכלין בשר עוף בחלב*'.

לוי איקלע לבי יוסף רישבא (צייד עופות; 'רישבא' - לשון 'אין פורסין רישבין ליונים'); אייתו לקמיה רישא דטיוסא (פואו"ן) בחלבא, ולא אמר להו ולא מידי. כי אתא לקמיה דרבי, אמר ליה: אמאי לא תשמתינהו?

אמר ליה: אתריה דרבי יהודה בן בתירא הוא, ואמינא: דרש להו כרבי יוסי הגלילי, דאמר 'יצא עוף שאין לו חלב אם'.

משנה:

קבת ('קבה' זהו חלב קרוש שבתוך הקבה) עובד כוכבים ושל נבלה - הרי זו אסורה. (בגמרא פריך אטו דעובד כוכבים לאו נבלה היא)

המעמיד (חלב) בעור של קבה כשרה (דהוא בשר),

(חולין קטז,ב)

המשך המשנה

אם יש בנותן טעם (אם יש בה ליתן טעם בחלב) - הרי זו אסורה.

כשרה שינקה מן הטרפה - קבתה אסורה; טרפה שינקה מן הכשרה - קבתה מותרת, מפני שכנוס במעיה.

(וחלב הנמצא קרוש בעור הקבה שמולחין אותה בעורה, בין שנותנין עמו חלב אחר ובין שמולחין אותה עמה - נראה בעיני איסור גמור, כבשר בחלב ממש לאסור הגבינה איסור גמור, ואין בידי כח להתיר.

ויש מתירין אותו, ומביאין ראיה מדגים שעלו בקערה, שפסקנו (לעיל דף קיא:) שמותר לאוכלן בכותח משום דהוה ליה נותן טעם בר נותן טעם: שחלב הקֵבה לא נאסר אלא משום נתינת טעם, וכי הדר יהיב טעמא בגבינה - הוה ליה 'נותן טעם בר נותן טעם'; ורחוקות זו מזו כרחוק מזרח ממערב מהאי טעמא: דדגים שעלו בקערה, אף על פי שבלעו את טעמה - עדיין היתר גמור הן לאוכלן, וכשבא לאוכלן בכותח למה אתה אוסר עליו? מפני טעם בשר שלה? ההוא טעם בשר - לאו טעם הוא, שהרי לא בא מן הממש אלא מנותן טעם אחר; אבל חלב הנמלח בבשר, משנתנו טעם זה בזה - נעשו שניהם איסור, כדקיימא לן (לעיל דף קח.) 'חתיכה עצמה נעשית נבלה', וכל טעם היוצא עוד מן החלב - בין טעם חלב שבו בין טעם בשר שבו - הכל אסור, לפי שכולה נבלה, וכשמתערב חלב זה עם חלב הגבינות - הוה ליה מין במינו: חלב נבלה בחלב היתר, וכבר פסקנו 'חתיכה עצמה נעשית נבלה' ואוסרת כל החתיכות כולן, ולא אמרינן 'נותן טעם בר נותן טעם הוא', מפני שאף טעם חלב שבו שהיה מתחלה - נעשה כולו נבלה; וכן הלכה כרב. וגם פסקנו בפסחים (דף כט:) הלכה דמין במינו בכל שהוא.

ואני הייתי נוהג היתר עד הנה, ובלבד שלא יתנו בה חלב אחר, וטועה הייתי בכך, שהייתי סבור כדאמרינן בעבודה זרה (דף כט:) גבי קבת עולה: '*כהן שדעתו יפה שורפה חיה*' שמע מינה פירשא בעלמא היא, ולא מיתסרא; ולא היא!: חלב גמור הוא, מדתנא במתניתין '*כשרה שינקה מן הטרפה קבתה אסורה*' שמע מינה חלב הוא, ותניא נמי '*קבה שבשלה בחלבה – אסורה*', וקבת עולה דשריא - משום דלאו גופה היא, אלא שינקתו מאמו, והוה ליה כנוס במעיה כנתון בקערה, ומותר כדתניא 'טרפה שינקה מן הכשרה קבתה מותרת, מפני שכנוס במעיה'; ודמייתי ראיה במסכת עבודה זרה מינה דאיסורי הנאה שרי פירשייהו, וגבי עגלי עבודת כוכבים דאסור פירשייהו מדקתני 'קבת עגלי עבודת כוכבים אסירא' - לאו משום דקבה 'פירשא' חשיב לה לענין עיכול דתיהוי כפירשא, למפקע שם 'חלב' מינה, אלא הכי מייתי ראייה מינה: מדאסר קבת עבודת כוכבים -שמע מינה פירשא אסור, דהא קבתה נמי - לאו גופה היא, ומיתסר משום דניחא ליה בנפח כשהבמה נראת שמנה ויפה לעבודה זרה, והוא הדין לשאר הפרש; ומדשרי לה גבי עולה - שמע מינה לא מיתסר אלא גופה, אבל פירשא שרי, כי האי גוונא: דאין קדושה חלה אלא על הראוי ממנה למזבח, מידי דהוי אעור של עולה, שהוא מתחלק לכהנים - כן מצאתי בנימוקי רבינו שלמה ברבי מאיר.)

גמרא:

אטו קבת עובד כוכבים לאו נבלה היא?

אמר רב הונא: הכא - בלוקח גדי מן העובד כוכבים (ושחטו - קרי ליה 'קבת עובד כוכבים') עסקינן, וחיישינן שמא ינק (חלב זה) מן הטרפה (ואסורה).

ומי חיישינן שמא ינק מן הטרפה? והתניא [תוספתא חולין פ"ג מ"ז]: '*לוקחים ביצים מן העובדי כוכבים ואין חוששין לא משום נבלה* (שמא נמצא בתרנגולת נבלה) *ולא משום טרפה* (שמא מעוף טרפה היא, דאמרינן ב'אלו טרפות' (לעיל דף נח.) '*ומודים בביצת טרפה ש[היא]אסורה*' [עדויות פ"ה מ"א])'!?

אלא אימא 'חיישינן שמא ינק מן הטמאה'.

ומאי שנא טרפה דלא חיישינן, ומאי שנא טמאה דחיישינן?

טרפה - לא שכיחא, טמאה שכיחא.

אי שכיחא - אפילו גבי דידן ניחוש (גדיים שלנו נמי תהא אסורה קבתן משום דחיישינן שמא ינק חלב זה מבהמה טמאה)?

אנן דבדלינן מינייהו, וכי חזינן להו מפרשינן להו - לא גזרו בהו רבנן; אינהו - דלא בדילי מינייהו, וכי חזו להו לא מפרשי להו - גזרו בהו רבנן.

ושמואל אמר: חדא קתני (משום דשל נבלה היא אסר לה): קבת שחיטת עובד כוכבים נבלה.

ומי אמר שמואל הכי (קבת נבלה אסורה - אלמא כגופה דמי)? והאמר שמואל (במסכת עבודה זרה) 'מפני מה אסרו גבינת העובדי כוכבים? - מפני שמעמידין אותה בעור קבת נבלה', הא קבה גופה (חלב הקרוש קרי 'קבה') שריא!?

לא קשיא: כאן קודם חזרה כאן לאחר חזרה. (בפרק 'אין מעמידין' (עבודה זרה פ"ב מ"ה, דף כט:) '*שאל רבי ישמעאל את רבי יהושע מפני מה אסורין גבינות העובדי כוכבים? אמר לו: מפני שמעמידין אותה בקבת נבלה*' כלומר: בחלב הקרוש שבה; '*אמר לו: והלא קבת העולה חמורה מקבת נבלה ואמרו כל כהן שדעתו יפה שורפה חיה? אמר לו: מפני שמעמידין אותה בקבת עגלי עבודה זרה*' אלמא חזר בו מקבת נבלה משום דלאו גופה היא, ואסורה משום עבודה זרה: דאפילו פירשא דידה אסור, כדמפרש התם, משום דניחא ליה בנפחיה; הלכך משנתינו זאת נשנית קודם חזרה, ומשום הכי [נבלה] אסר, וכי אתמר דשמואל דעור קבה הוא דאסור, הא קבה שריא - לאחר חזרה קאמר, ומשנתינו זאת - מכיון שנשנית אף על פי שחזר בו - לא זזה ממקומה, ולא סילקוה, ולא אמרו שלא לשנותה עוד.)

כשרה שינקה מן הטרפה [קבתה אסורה; טרפה שינקה מן הכשרה - קבתה מותרת, מפני שכנוס במעיה]:

והא קתני רישא '*קבת עובד כוכבים ושל נבלה הרי זו אסורה*' (והדר קתני קבת טרפה מותרת, דקתני '*טרפה שינקה מן הכשרה - קבתה מותרת*')?

אמר רב חסדא: רישא נראה כאוכל נבלות, הכא איכא שחיטה (ולא מאיסה כולי האי כנבלה, ואיסור אין כאן, לא בזו ולא בזו, כדקתני '*מפני שכנוס במעיה*': נאסף הוא במעיה מן אחרים, ולא משל עצמה)!

אמר ליה רבא: ולאו כל דכן הוא: ומה נבלה דמאיסה: דאי שרית ליה קבתה לא אתי למיכל מינה, אמרת 'לא' - טרפה שחוטה: דאי שרית אתי למיכל מינה לא כל שכן!?

אלא אמר רב יצחק אמר רבי יוחנן: לא קשיא: כאן קודם חזרה, כאן לאחר חזרה, ומשנה לא זזה ממקומה. (משנה הראשונה - קודם חזרה נשנית, וכיון שנשנית - לא זזה ממקומה, וחזרו ושנו אחרונה להיתר.)

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: מעמידין בקבת נבלות ואין מעמידין בקבת שחיטת עובד כוכבים.

אמר לפניו רבי שמעון בר אבא: כמאן? - כרבי אליעזר, דאמר 'סתם מחשבת עובד כוכבים לעבודת כוכבים' (הילכך: אף על גב דלאו גופה הוא – מיתסר, כדפרישית: דאפילו פירשא מיתסר, משום דניחא ליה בניפחיה)!

אמר ליה: ואלא כמאן (כלומר: לא הוצרכת לשאול)?

כי אתא רב שמואל בר רב יצחק אמר רבי יוחנן: מעמידין בין בקבת נבלה בין בקבת שחיטת עובד כוכבים (דלאו מגופה הוא אלא כנוס במעיה) שלא לחוש לדברי רבי אליעזר.

והלכתא: אין מעמידין בעור קבת נבלה, אבל מעמידין בקבת נבלה ובקבת שחיטת עובד כוכבים <רש"י לא גורס: ובקבת כשרה שינקה מן הטרפה וכ"ש בקבת טרפה שינקה מן הכשרה; מ"ט חלב המכונס בה פירשא בעלמא הוא - שהרי רש"י סובר שאינו פרש אלא חלב גמור. רש"ל ור"מ>.

משנה:

חומר בחלב מבדם וחומר בדם מבחֵלֶב:

חומר בחֵלֶב, שהחֵלֶב

(חולין קיז,א)

המשך המשנה

מועלין בו (אם קרבן הוא, דהא קקדשי ה' הן, ואינם לכהנים; והדם אין מועלין בו, כדיליף בגמרא), וחייבין עליו משום פיגול ונותר וטמא (אם אכלו בטומאת הגוף - חייב שתי חטאות: אחת משום חלב, ואחת משום טומאת הגוף, שהיא בכרת), מה שאין כן בדם (מפרש בגמרא);

וחומר בדם, שהדם נוהג בבהמה וחיה ועוף, בין טמאים ובין טהורים, וחֵלֶב אינו נוהג אלא בבהמה טהורה בלבד (כדכתיב (ויקרא ז,כה) מן הבהמה אשר יקריב ממנה וגו').

גמרא:

מנא הני מילי (דחלב יש בו מעילה, ולא מפליג: דאפילו חלב קדשים קלים - אף על גב דאין בהן מעילה בחייהן, דהא ממון בעלים הן - יש בו מעילה באימוריהם לאחר שנזרק דמן)?

אמר רבי ינאי: דאמר קרא (ויקרא ד,י) כאשר יורם משור זבח השלמים [והקטירם הכהן על מזבח העלה] (באימורי פר כהן משיח כתיב); וכי מה למדנו משור זבח השלמים (דקאמר ככל מה שמפרישים אימורים מִשְּׁלָמים כך יפרשו מזה? אף כאן האימורים מפורשים: 'את החלב המכסה על הקרב ואת כל החלב ואת שתי הכליות וגו' [ויקרא ג,ג])? מעתה הרי זה בא ללמד ונמצא למד, מקיש שור זבח השלמים לפר כהן משיח: מה פר כהן משיח יש בו מעילה (באימורים [ובין האימורים יש חלבים], דהא מחיים הוה ביה מעילה: דקדשי קדשים הוא) - אף שור זבח השלמים יש בו מעילה (בחלבו).

אמר ליה רבי חנינא: כעורה זו ששנה רבי: '(ויקרא ג,טז) [והקטירם הכהן המזבחה לחם אשה לריח ניחח] *כל חלב לה'* (בקדשים קלים כתיב, ולהכי כתיב בהו 'לה'':) *- לרבות אימורי קדשים קלים למעילה* (למימרא 'דקדשי ה'' קרינא ביה לענין מעילה)'?

אמר אביי: איצטריך! דאי כתב רחמנא 'חֵלֶב' הוה אמינא 'חלב – אִין, יותרת ושתי כליות – לא (דלאו 'חלב' איקרו)', כתב רחמנא 'כאשר יורם' (לימד על כל האימורים שהוקשו לאימורי פר כהן משיח); ואי כתב רחמנא 'כאשר יורם', הוה אמינא 'חלב אליה, דליתא בשור – לא (לא נמעלו בה כי מייתו כבש לשלמים, דאלית הכבש קרינא ביה)' - כתב רחמנא 'כל חלב' (ואשכחן אליה דאיקרי 'חֵלב', דכתיב (ויקרא ג,ט) 'חלבו האליה תמימה').

 אמר ליה רב מרי לרב זביד: אי אליה איקראי 'חֵלֶב' - תיתסר (כל אליַת כבש) באכילה!?

אמר ליה: עליך אמר קרא (ויקרא ז,כג) [דבר אל בני ישראל לאמר] כל חלב שור וכשב ועז [לא תאכלו] - (לא אסרה תורה אלא) דבר השוה בשור וכשב ועז (הנוהג בכולן, ואליה אינה נוהגת לא בשור ולא בעז).

רב אשי אמר: [ויקרא ג,ט: והקריב מזבח השלמים אשה לה' חלבו האליה תמימה לעמת העצה יסירנה ואת החלב המכסה את הקרב ואת כל החלב אשר על הקרב] 'חלבו האליה' איקראי, 'חלב' סתמא לא איקראי;

אלא מעתה לא ימעלו בה (דהא מעילה – מ'כל חלב לה'' (ויקרא ג,טז) נפקא לן, והא אמרת דלאו 'חלב' איקראי)!?

אלא מחוורתא כדרב זביד.

[וחייבין עליו משום פיגול ונותר וטמא] משאין כן בדם:

מנא הני מילי?

אמר עולא: דאמר קרא: (ויקרא יז,יא: כי נפש הבשר בדם הוא ואני נתתיו לכם על המזבח לכפר על נפשתיכם כי הדם הוא בנפש יכפר) 'לכם' - שלכם יהא (אלמא לאו קדשי גבוה הוא).

דבי רבי ישמעאל תנא: 'לכפר': לכפרה נתתיו, ולא למעילה (ולא שיהא קרוי שלי למעול בו: שאינה עומדת אלא לכפר בשבילכם);

ורבי יוחנן אמר: אמר קרא: 'הוא' (משמע בהוייתו יהא: לעולם דינו שוה:) הוא לפני כפרה כלאחר כפרה (שנתן מתנותיו ונשארו השיריים): מה לאחר כפרה אין בו מעילה (בשיריים, כדלקמן: דאין לך דבר שנעשה מצותו ומועלין בו, שהרי כבר נעשה צורך גבוה ממנו, ולאו 'קדשי ה'' קרינא ביה) - אף לפני כפרה אין בו מעילה.

ואימא 'הוא לאחר כפרה כלפני כפרה: מה לפני כפרה יש בו מעילה אף לאחר כפרה יש בו מעילה?

אין לך דבר שנעשה מצותו ומועלין בו.

ולא?: והרי תרומת הדשן, דנעשה מצותו (תרומת הדשן = כל בקר תורם מדשן מזבח מלא מחתה ונותנו בצדי המזבח, ונבלעת שם במקומה) ומועלין בו, דכתיב (ויקרא ו,ג) [ולבש הכהן מדו בד ומכנסי בד ילבש על בשרו והרים את הדשן אשר תאכל האש את העלה על המזבח] ושמו אצל המזבח (מלמד שטעון שימה וגניזה, אלמא אסור בהנאה)!?

משום דהואי תרומת הדשן ובגדי כהונה (ארבעה בגדי לבן שכהן גדול נכנס בהן לפני ולפנים ביום הכפורים, וטעונין גניזה עולמית, ואין הדיוט עובד בהן כל השנה ולא כהן גדול ליום כפורים אחר, כדכתיב 'ופשט את בגדי הבד ... והניחם שם') שני כתובין הבאין כאחד, וכל שני כתובין הבאין כאחד - אין מלמדין.

הניחא לרבנן, דאמרי: '(ויקרא טז,כג) [ובא אהרן אל אהל מועד ופשט את בגדי הבד אשר לבש בבאו אל הקדש] והניחם שם - מלמד שטעונין גניזה'; אלא לרבי דוסא, דאמר: '(כשרין הן לכהן הדיוט כל השנה: שכהן הדיוט משמש בהן בארבעה כלים; ומה תלמוד לומר 'והניחם שם'? – מלמד:) שלא ישתמש בהן ליום הכפורים אחר' מאי איכא למימר?

אלא משום דהואי תרומת הדשן ועגלה ערופה (עגלה ערופה, אף על פי שנעשה מצותה - אסורה בהנאה, דכתיב '*וערפו שם* [דברים כא,ד] *- שם תהא קבורתה*' (כריתות דף ו.)) שני כתובים הבאין כאחד, וכל שני כתובים הבאין כאחד אין מלמדין.

הניחא למאן דאמר אין מלמדין, אלא למאן דאמר מלמדין מאי איכא למימר?

תרי

(חולין קיז,ב)

מיעוטי כתיבי (אפילו למאן דאמר בעלמא מלמדין - הני אין מלמדין: דמיעוטי כתיבי בהו, דמשמע: הני ולא אחריני): הכא כתיב 'ושמוֹ' [ויקרא ו,ג: ולבש הכהן מדו בד ומכנסי בד ילבש על בשרו והרים את הדשן אשר תאכל האש את העלה על המזבח ושמו אצל המזבח], התם כתיב 'הָערופה' [דברים כא,ו: וכל זקני העיר ההוא הקרבים אל החלל ירחצו את ידיהם על העגלה הערופה בנחל].

ותלתא קראי ('לכם' 'לכפר' 'הוא' [כדאמרינן לעיל]) - למה לי בדם?

חד למעוטי מנותר (שאם נתותר ושגג בין בדם ובין בנותר ואכלו - אינו חייב אלא משום דם), וחד למעוטי ממעילה, וחד למעוטי מטומאה (אם אכלו בטומאת הגוף - אינו חייב אלא משום דם); אבל מפגול לא צריך קרא (למעוטי: דשאם היה הזבח פגול ואכל מדמו - פשיטא לן דאין בו משום פגול), דתנן [זבחים פ"ד מ"ג]: '*כל שיש לו מתירין* (שדבר אחר מתיר אותו) - בין לאדם ובין למזבח (בין שהוא מתירו לאדם, כגון בשר קדשים: שהדם מתירו לכהנים בזריקתו, ובין שיש לו מתירין למזבח ולא לאדם, כגון עולה: שדמה מתירה למזבח: דאם לא נזרק דמה - אין אבריה נקטרים, כדכתיב (ויקרא יז,ו) 'וזרק הכהן את הדם על מזבח ה'' והדר 'והקטיר החלב לריח ניחוח') - *חייבין עליו משום פגול* (אם פיגל את הזבח באחת מארבע עבודות הדם ואחר כך אכל מן הבשר שהיה בכלל היתר הדם, או מן האימורים שאף הן בהיתר הדם - חייב כרת)' (אבל כל דבר שאין אחר מתירו אלא הוא מתיר עצמו - כגון הדם, והקומץ, והקטורת, ומנחת כהנים שכולה כליל - אין חייבין עליהם משום פגול, משום דעיקר פגול - בשלמים כתיב, ומינייהו ילפינן: 'מה שלמים יש להם מתירין לאדם ולמזבח חייבין עליהם משום פגול - אף כל כו'); ודם גופיה מתיר הוא.

הדרן עלך כל הבשר