תרומה פרק שלישי אלו קדשים

מתוך "גמרא נוֹחָה"

**על שם הורי נפתלי וחנה הולנדר הכ"מ**

כל המוצא שגיאה נא להודיע לישעיהו הכהן הולנדר, לכתובת [yeshol@gmail.com](mailto:yeshol@gmail.com) ביאליק 27 פתח תקוה 49351, טלפון 9345096 03

**מקרא:**

דברי הגמרא באותיות כאלה: 12 ROD;

רש"י בתוך הגמרא בסוגריים () ובתוך הסוגריים - אותיות 10 MIRIAM ; מראי מקומות גם 10 MIRIAM

מובאות וציטטות בגופן - NARKISIM; השלמת פסוקי המקרא בסוגריים () ובאותיות 10 NARKISIM;

הערות: בסוגריים [] באותיות 10 CourierNew; ההערות עם קידומת ## אינם פשט הגמרא אלא הערת העורך לבדיקת הלומד.

תחילת עמוד - בתחילת שורה, אפילו באמצע משפט - כך:

(תענית ב,ב)

הגירסא: לפי דפוס וילנא עם אחדים מההגהות שעל הדף – לפי הנראה לי כנחוץ לצורך הפשט הפשוט.

מקרא: בתחתית הדף

This material is ©2005, 2012 by Julius Hollander 27 Bialik St., Petah Tikva, Israel 49351

Permission to distribute this material, with this notice, is granted - with request to notify of use   
at [yeshol@gmail.com](mailto:yeshol@gmail.com)

(תמורה יז,ב)

משנה:

אלו קדשים שוולדותיהן ותמורותיהן כיוצא בהן: ולד שלמים, ותמורתן, ולדן, וולד ולדן, עד סוף כל העולם - הרי הן שלמים וטעונין סמיכה, ונסכים, ותנופת חזה ושוק.

גמרא:

כיון דתנא '*ולדן וולד ולדן*' - '*עד סוף כל העולם*' למה לי?

תנא דידן, שמעיה לרבי אליעזר דאמר (במתניתין [להלן יח,א]) '*ולד שלמים לא יקרב שלמים*' (אלא ימות), ואמר ליה תנא דידן: לא מיבעיא בוולדן דלא מודינא, אלא אפילו עד סוף העולם לא מודינא לך.

מנא הני מילי?

דתנו רבנן [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יג פרק טז משנה ח-ט]: (גבי שלמים שנאמר (ויקרא ג,א) ואם זבח שלמים קרבנו אם מן הבקר הוא מקריב אם זכר אם נקבה תמים יקריבנו לפני ה' והוה ליה למיכתב 'אם מן הבקר הוא מקריב תמים יקריבנו'1 'אם זכר אם נקבה' למה לי אי לאו לדרשה?) ''זכר' - לרבות את הולד; והלא דין הוא: ומה תמורה - שאין גידולי הקדש – קריבה (כדמרבי בסמוך מ'נקבה'), ולד - שגידולי הקדש - אינו דין שיקרב!?

מה לתמורה שכן נוהגת בכל הקדשים (קדשי יחיד) תאמר בולד שאינו נוהג בכל הקדשים (דהא עולה ואשם זכרים נינהו) אינו קרב הואיל ואינו נוהג בכל הקדשים?

תלמוד לומר: 'זכר' - לרבות את הולד, 'נקבה' - לרבות התמורה.

אין לי אלא תמורת תמימין וולד תמימין (שהאם תמימה); ולד בעלי מומין ותמורת בעלי מומין – מנין?

תלמוד לומר: 'אם זכר' - לרבות ולד בעלי מומין, 'אם נקבה' - ('אם') לרבות תמורת בעלי מומין'.

אמר ליה רב ספרא לאביי: ואיפוך אנא (אם זכר - לרבות תמורת בעלי מומין, אם נקבה לרבות ולד בעלי מומין)?

מסתברא: ממקום שנתרבתה תמורת תמימין - נתרבתה תמורת בעלי מומין (מ'נקבה' איתרבאי תמורת תמימין הלכך מ'אם' דסמיך ליה איתרבאי תמורת בעלי מומין, ולא מ'אם' דסמוך ל'זכר')!

אמר ליה: מי קאמינא לך ליפוך 'אם זכר' 'אם נקבה'? אנא - כוליה קרא קאמינא: אימא 'זכר' לרבות את התמורה (ו'אם' דידיה לתמורת בעלי מומין), 'נקבה' - לרבות את הולד (ו'אם' דידיה לולד בעלי מומין)!

אמר ליה: 'ולד' לשון זכר משמע (הלכך מ'זכר' נפקא), 'תמורה' לשון נקבה משמע.

למאי הלכתא (קדשי הנך וולדות של בעלי מומין, דהא אִמָּן לא חזיא ליקרב)?

אמר שמואל: ליקרב, ואליבא דרבי אליעזר (דאמר במתניתין [לקמן יח:] '*הפריש נקבה לעולה וילדה - ולדה קרב עולה*', אף על גב דאימיה לא חזיא - הכא נמי קרבי, ואף על גב דאימיה לא חזיא, ואצטריך לאשמועינן הכי); דמהו דתימא כי קאמר רבי אליעזר 'עולה' (התם הוא דאמר רבי אליעזר גבי עולה) - דאיכא שם עולה על אמו (כלומר: דאף על גב דהיא עצמה לא קרבה - לא פקעה קדושה מינה, שהרי מצינו נקבה עולה, כגון עולת העוף: דאין תמות וזכרות בעופות), אבל הני ולדות (אבל גבי וולדות שלמים של בעלי מומין, דאין שם 'שלמים' על אמן: דלא מצינו בעל מום קרב שלמים, דהא שלמים עוף ליכא - אימא) לא קרבי - קא משמע לן.

בר פדא אמר: לרעיה, ואליבא דדברי הכל (דאפילו רבנן מודו דקדשי מיהא לרעייה, ולא אמרינן חולין נינהו, דהא אמרינן נמי גבי עולת נקבה 'ולדה ירעה').

[דאתמר] רבא אמר: ליקרב ואליבא דרבי אליעזר, רב פפא אמר: לרעיה, ואליבא דדברי הכל.

והאי תנא מייתי לה מהכא: (דברים יב,כו) [רק קדשיך אשר יהיו לך ונדריך תשא ובאת אל המקום אשר יבחר ה'] ''רק קדשיך' - אלו תמורות; 'אשר יהיו לך' - אלו הוולדות; 'תשא ובאת' - יכול יכניסנו לבית הבחירה (דהא איקיים ליה תשא ובאת), וימנע מהם מים ומזון כדי שימותו? תלמוד לומר: (דברים יב,כז) ועשית עולותיך הבשר והדם [על מזבח ה' אלקיך ודם זבחיך ישפך על מזבח ה' אלקיך והבשר תאכל](והאי קרא סמיך לרק קדשיך): כדרך שאתה נוהג בעולה אתה נוהג בתמורה, כדרך שאתה נוהג בשלמים אתה נוהג בוולדי שלמים ובתמורה;

יכול כל קדשים כן (יהא נמי ולדו ותמורתו קרב)?

תלמוד לומר: 'רק' (ולקמיה מפרש הי ולד קא ממעט; כל אכין ורקין מיעוטין) - דברי רבי ישמעאל; רבי עקיבא אומר: אינו צריך: הרי הוא אומר 'אשם הוא' [ויקרא ה,יט: אשם הוא אשם אשם לה'] - הוא קרב ואין תמורתו קריבה.'

אמר מר: '*'תשא ובאת' - יכול יכניסנו לבית הבחירה*'; מנא תיתי הא (דתיסק אדעתיה דימותו דאצטריך עולותיך וגו')? (הא ודאי) כיון דגמרי חמש חטאות, הנך מקרב קרבי (כיון דגמרינן חמש חטאות מתות - תרי מינייהו: ולד חטאת ותמורת חטאת, מכלל דולד שלמים ותמורת שלמים לא מייתי, דהא לא גמירי אלא בחטאת)!?

מהו דתימא חמש חטאות מתות בכל מקום, והנך ימותו בבית הבחירה - קא משמע לן.

אמר מר '*יכול אף כל הקדשים כן? תלמוד לומר: רק קדשיך*' - ולד דמאן? אי דעולה - זכר הוא, ולאו בר אולודי הוא!? ואי דחטאת - גמירי לה דלמיתה קיימי!?

(תמורה יח,א)

אי דאשם - גמירי לה דלרעייה אזלא: דכל שבחטאת מתה - באשם רועה (וכשיסתאב יפלו דמיו לנדבת צבור דהיינו עולה, ותמורת חטאת מתה)!?

לעולם בחטאת, והילכתא גמירי לה למיתה, וקרא - למעוטי להקרבה.

(תיובתא הוא דקא מותיב:) והא בהא תליא: כיון דלמיתה אזלא - ממילא לא קרבה!?

אלא הלכתא לחטאת, וקרא למעוטי תמורת אשם.

הא נמי הילכתא גמירי לה, דאמרי 'כל שבחטאת מתה - באשם רועה'!?

אלא קרא מיבעי ליה דאי עבר ומקריב - קאי בעשה (בין בחטאת ובין באשם [קאי] בעשה; דמשמע '*רק קדשיך* [דברים יב,כו] *אלו תמורת*' [גם] עולה ושלמים וולדן ותמורתן, דכתיב בתריה [דברים יב,כז] ועשית עולותיך [הבשר והדם על מזבח ה' אלקיך ודם זבחיך ישפך על מזבח ה' אלקיך והבשר תאכל] ולא שאר קדשים, כגון חטאת ואשם, ולאו הבא מכלל עשה - עשה).

ר"ע אומר: אינו צריך [הרי הוא אומר 'אשם הוא' [ויקרא ה,יט: אשם הוא אשם אשם לה']] הוא קרב ואין תמורתו קריבה:

למה לי קרא? והא הילכתא גמירי לה (דכל שבחטאת מתה - באשם רועה, ותמורת חטאת מתה)?

אִין הכי נמי, אלא קרא למה לי? - מיבעי ליה לכדרב הונא, דאמר רב הונא: 'אשם שניתק לרעייה (אם השלים [נראה לי צ"ל 'השליש'] לרועה) ושחטו סתם (וקדם ושחטו סתם עד שלא נסתאב) - כשר לשם עולה (דהא סתמיה לשם עולה קאי לדמים)'; ניתק אין לא ניתק לא (ואף על פי שכיפרו בעליו, הואיל ועדיין לא ניתק דינו לרעייה ושחטו סתם - פסול לגמרי)! מאי טעמא? (דאמר קרא [ויקרא ה,יט: אשם הוא אשם אשם לה']; 'הוא' - בהווייתו יהא (ועדיין אשם הוא, ולא חזי לאקרוביה לאשם - הילכך פסול).

ולהאי תנא דקא יליף מהני קראי, תיפוק לי מ'זכר' ו'נקבה' [(ויקרא ג,א) ואם זבח שלמים קרבנו אם מן הבקר הוא מקריב אם זכר אם נקבה תמים יקריבנו לפני ה']?

ההוא מיבעי ליה לולד בעלי מומין ולתמורת בעלי מומין.

ותיפוק לי כולהו מהאי קרא (דהא כולהו דרשינן להו לעיל מיניה)?

'אם' לא משמע ליה;

ולהאי תנא דנפקא ליה מ'אם זכר' 'אם נקבה', 'תשא ובאת' מה עביד להו?

אפילו ממירעייהו (האי תשא ובאת - לאו לולדות ותמורות אתא, אלא לקדשים עצמן: דקא מזהר לו לאיתויי הייא [=מהר]: אפילו הן במרעה באפר והגיע זמן הרגל לעלות - לא יאמר "איני טורח אחריהן לבקשן באגם ולהוליכן אבל אמתין לי עד פעם אחרת").

לישנא אחרינא: ממורגייהו (אפילו הן דשין את התבואה במוריגים, דאמרינן במנחות ב'הקומץ רבה' (דף כב.): 'מאי מוריגי עיזי דקורקסא דדיישי דישתא' = נסר גדול מנוקב ויתידות קבועות בו, ונותנין אותן על התבואה, ומרהיטים עליו את הבהמות; ואתא קרא למימר דאם דשה הבהמה שאתה רוצה להקדיש ודרכך מוכן לעלות לרגל - לא תאמר "הואיל ודשה אמתין עד זמן אחֵר", אלא קחנה ולך לך).

משנה:

רבי אליעזר\* אומר: ולד שלמים לא יקרב שלמים (אלא כונסו לכיפה ומת, ומדרבנן, ומשום גזירה דלקמן, דודאי מסיני לא גמירי אלא חמש חטאות מתות), וחכמים אומרים: יקרב.

אמר רבי שמעון: לא נחלקו על ולד ולד שלמים ועל ולד ולד תמורה שלא יקרבו (בגמרא מפרש לה); על מה נחלקו? - על הולד: שרבי אליעזר\* אומר: לא יקרב, וחכמים אומרים: יקרב.

\*[כן הוא במשניות, וכן הגיה הגר"א]

העיד רבי יהושע ורבי פפייס על ולד שלמים שיקרב שלמים.

אמר רבי פפייס: אני מעיד שהיתה לנו פרה של זבחי שלמים ואכלנוה בפסח ואכלנו ולדה שלמים בחג.

גמרא:

אמר רבי אמי אמר רבי יוחנן: מאי טעמא דרבי אליעזר? אמר קרא (ויקרא ג,א) ואם זבח שלמים קרבנו [אם מן הבקר הוא מקריב אם זכר אם נקבה תמים יקריבנו לפני ה']; 'ואם' (ודריש להאי 'אִם' כמו 'אֵם' בצירי) - ולא ולד.

אמר ליה רבי חייא בר אבא לרבי אמי: אלא מעתה (ויקרא ז,יב) אם על תודה יקריבנו [והקריב על זבח התודה חלות מצות בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן וסלת מרבכת חלת בלולת בשמן] הכי נמי ד'אם - ולא ולד', וכי תימא הכי נמי – והתניא [ספרא צו פרשתא ה פרק יא משנה ב]: '*ולדה ותמורתה וחילופיה* (כגון אבדה והפריש אחרת תחתיה ונמצאת הראשונה והרי שתיהן עומדות) *מנין? תלמוד לומר: 'אם על תודה' מכל מקום* (האי 'אם' מרבה לכולהו דקרב להו, ולא פליג רבי אליעזר)'!

אלא אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: היינו טעמא דרבי אליעזר: גזירה שמא יגדל מהם עדרים עדרים (אי אמרת ולד שלמים יש לו תקנה - אתי לשהוייה לאֵם עד שתלד, ויגדל עדרים מן הולדות, ואתו בהו לידי גיזה ועבודה). (ובתודה הכי טעמא דלא גזר: משום דתודה לא שכיחא כשלמים.)

אר"ש לא נחלקו [על ולד ולד שלמים ועל ולד ולד תמורה שלא יקרבו; על מה נחלקו? - על הולד: ר"א אומר לא יקרב, וחכמים אומרים: יקרב]:

איבעיא להו: היכי תני (האי 'שלא יקרבו' דקאמר רבי שמעון)?: לא נחלקו שלא יקרבו, אלא יקרבו (ריש מילתיה היא, והכי קאמר: לא נחלקו שיאמר רבי אליעזר לא יקרבו, אלא ודאי יקרבו? מי מודה רבי אליעזר בהא דאישתכח לאינשי תרי – דהיינו ולד ולד: דאין אדם נזכר שמשלמים באו, ואין לגזור שמא יראו אחרים שזה מקריבן וישהו את שלמיהן לצורך ולדות לגדל מהן עדרים)? או דילמא (סוף מילתיה היא, והכי קאמר:) לא נחלקו שיקרבו, אלא (דודאי) לא יקרבו (אפילו לרבנן)?

אמר רבה: מסתברא לא נחלקו שלא יקרבו, אלא יקרבו; מאי טעמא? – עד כאן לא פליג רבי אליעזר עליה דרבנן אלא בולד, אבל ולד ולד - אקראי בעלמא הוא (ולא שכיח לשהותו כל כך).

ורבי יהושע בן לוי אמר: לא נחלקו שיקרבו, אלא לא יקרבו; מאי טעמא? – עד כאן לא פליגי רבנן עליה דרבי אליעזר אלא בולד, אבל ולד ולד - מתוך מעשיה ניכרת מחשבתו: דלגדל קא בעי ליה.

(תמורה יח,ב)

תני רבי חייא לסיועי לרבי יהושע בן לוי: '(ויקרא ג,ז) אם כשב הוא מקריב [את קרבנו והקריב אתו לפני ה']: ('אם כשב' משמע ולד שלה [כמו עם כשב]) ולד ראשון קרב, ולד שני אינו קרב; הוא קרב (ולד שלמים, דהא קרא - בשלמים כתיב) - ואין ולד כל הקדשים קרב' [כרבי יהושע בן לוי]!

ולד דמאי (קא ממעט, דאמרת '*ואין ולד כל הקדשים קריבין*'?) אי דעולה ואשם - זכרים הם, ולא בני ולד הם!? אי דחטאת - הילכתא גמירי לה דלמיתה אזלא!?

אמר רבינא: לאיתויי ולד המעושרת (מעשר בהמה: שיצאה נקבה בעשירי, ואחר כך ילדה: ולדה אינו קרב אלא ירעה ויאכל במומו לבעלים, כדין מעשר שנאכל במומו לבעלים).

'ולד המעושרת'? למה לי קרא? עברה עברה מבכור קא גמר לה [במעשר כתיב [ויקרא כז,לב] יעבר תחת השבט, ובבכור כתיב [שמות יג,יב] והעברת כל פטר רחם] (ובבכור לא קרב ולד דידיה, דהא ליכא ולד בבכור, דהא זכר הוא)!?

אצטריך: סלקא דעתא אמינא 'אין דנין אפשר משאי אפשר' - קא משמע לן.

העיד ר"ש ור' פפייס [על ולד שלמים שיקרב שלמים. אמר רבי פפייס: אני מעיד שהיתה לנו פרה של זבחי שלמים ואכלנוה בפסח ואכלנו ולדה שלמים בחג]:

ולרבא, דאמר: קדשים - כיון שעבר עליהם רגל אחד - כל יום ויום עובר עליהם בבל תאחר (גירסת רש"י: **בכל יום ויום עובר בעשה**: [דברים יב, ה-ו] ובאת שמה והבאתם שמה, דמשמע ברגל ראשון שתבא שמה - הבא כל נדרים שעליך), מעצרת בעי מיכליה (דבשלמא בפסח לא אקרביה, דאימור מחוסר זמן הוה: דנולד בפסח ועבר הרגל קודם שימלאו לו שבעה ימים)?

אמר רב זביד משמיה דרבא: כגון שהיה חולה בעצרת.

רב אשי אמר: מאי 'חג' נמי דקתני? = חג שבועות.

ואידך (רב זביד)?

(אמר לך:) כל היכי דקתני 'פסח' (ובעי לאדכורי מידי בעצרת) תני 'עצרת' (ולא קרי ליה 'חג', אבל אי הוה מדכר לפסח בלשון 'חג המצות' הוה תני לעצרת בלשון 'חג').

אי הכי (דהאי חג שבועות הוא; אי נמי דהוה חולה) - מאי אסהדותיה (דרבי פפייס - מאי אתא לאשמועינן? דבשלמא אי אמרת דהאי חג = סוכות, ובעצרת לא הוה חולה - אתא רבי פפייס לאפוקי מדרבא, אלא השתא מאי שמעינן מיניה)?

לאפוקי מדרבי אליעזר, דאמר: '*ולד שלמים לא יקרב שלמים*' - קמסהיד הוא דקרב.

משנה:

ולד תודה, ותמורתה, ולדן, ולד ולדן עד סוף כל הדורות - הרי אלו כתודה (וקריבין ונאכלין ליום ולילה), ובלבד שאין טעונין לחם.

גמרא:

מנא הני מילי?

דתנו רבנן [ספרא צו פרשתא ה פרק יא משנה א-ב]: 'מהו אומר 'תודה יקריב[נו]' [ויקרא ז,יב: אם על תודה יקריבנו והקריב על זבח התודה חלות מצות בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן וסלת מרבכת חלת בלולת בשמן] (דהוה מצי למכתב 'והקריב על זבח התודה')?

מפריש תודה ואבדה והפריש אחרת תחתיה ונמצאת הראשונה והרי שתיהן עומדות, מנין שאיזו שירצה יקריב ולחמה עמה? - תלמוד לומר: תודה יקריב (מכל מקום);

יכול תהא שניה טעונה לחם (אם יקריבנו לאחר שהקריב הראשונה)?

תלמוד לומר: 'יקריבנו': אחת ולא שתים (ומלחם הוא דקא ממעט, דאילו מהקרבה לא ממעט לה שניה, כדגמרינן להו מ-אם על תודה, דקרבה);

מנין לרבות (להקרבה) ולדות, תמורות, וחליפות (כגון אבדה והפריש אחרת תחתיה)?

תלמוד לומר: '~~[ו]~~אם על תודה';

יכול יהו כולן טעונות לחם?

תלמוד לומר: 'על זבח התודה': תודה טעונה לחם ולא ולדה ותמורתה וחליפתה טעונה לחם.'

משנה:

תמורת עולה (כגון המיר זכר בעולה), ולד תמורה (כגון: אם המיר נקבה בעולה, וילדה התמורה זכר), ולד ולדה עד סוף כל העולם - הרי אלו כעולה, וטעונין הפשט וניתוח וכליל לאשים;

המפריש נקבה לעולה וילדה זכר - ירעה עד שיסתאב, וימכר, ויביא בדמיו עולה.

רבי אל[י]עזר אומר: הוא עצמו יקרב עולה.

גמרא:

מאי שנא רישא (גבי ולד תמורת עולה) דלא פליגי (דלא פליגי רבנן דבדברי הכל קאמר 'הרי אלו כו' והויין כליל לאישים) ומאי שנא סיפא (גבי ולד עולה) דפליגי (פליגי רבנן דהוא עצמו לא יקריב אלא דמיו)?

אמר רבה בר בר חנה: במחלוקת שנויה (כשם שחולקין בסוף - כך חולקין בראשונה), ורישא (דקתני '*הרי אלו כעולה*') - רבי אל[י]עזר היא (דסבירא ליה גבי ולד תמורה קרבה);

ורבא אמר: אפילו תימא רבנן: עד כאן לא פליגי עליה דרבי אל[י]עזר אלא גבי מפריש נקבה לעולה: דאימיה לא קריבה, אבל תמורה דאימיה נמי קריבה - אפילו רבנן מודו. ('אימיה נמי קריבה' -לאו אימיה ממש, אלא הקדש ראשון שבאו אלו כולן מכחו - הוא קרב, דזכר הוה; אבל גבי מפריש נקבה לעולה - היא היתה הקדש ראשון, ולא קרבה.)

ומי אמר רבי אל[י]עזר 'יקרב עולה הוא עצמו'? ורמינהו: '*תמורת אשם, ולד תמורה, ולדן, ולד ולדן עד סוף כל העולם - ירעו עד שיסתאבו* (דהלכה למשה מסיני הוא: כל שבחטאת מתה באשם רועה) *וימכר ויפלו דמיו לנדבה* (לשופרות שקריבין מדמיהן נדבת צבור) (ותמורת חטאת מתה)*; רבי אלעזר אומר: ימותו* (דאית ליה כחטאת כאשם [ויקרא ז,ז] - בריש מסכת זבחים (דף י:)); *ר"א אומר: יביא בדמיהן עולה* (דמותרות - לנדבת יחיד אזלי)'; בדמים – אִין, הוא עצמו (ולד תמורה) לא (אלמא כיון דאימיה לא חזיא להקרבת עולה: דאין נקבה קריבה עולה, ועוד: דאפילו הואי זכר גמירי דתמורת אשם רועה - הילכך ולד נמי לא קרב, ובולד עולת נקבה אמאי קאמר דקרב)!?

אמר רב חסדא: ר"א - לדבריהם דרבנן קאמר להו: לדידי סבירא לי דאפילו ולד נמי קרבה עולה; לדידכו - דאמריתו רועה - אודו לי מיהת דמותרות לנדבת יחיד אזלי!? ואמרי ליה: מותרות - לנדבת ציבור אזלי.

רבא אמר: עד כאן לא קאמר רבי אל[י]עזר 'הוא עצמו יקרב עולה' אלא במפריש נקבה לעולה, דאיכא שֵׁם עולה על אמו (המפריש בהמה לעולה איכא עלה שם עולה, דהא לעולה אקדשה, ואי משום דנקבה היא - אפילו הכי שם עולה עלה, שהרי מצינו נקבה בעולת העוף, ועוד: דהא לכשתמכר - דמיה עולה, דהיינו לשם עולה),

(תמורה יט,א)

אבל גבי תמורת אשם - דליכא שם עולה על אמו (דהקדש ראשון שכולן באו מכחו - לאשם הופרש, ולאשם הקריבו, ולא היה עולה הוא ולא דמיו) - מודי רבי אל[י]עזר דבדמיו – אִין, הוא עצמו לא קרב.

לשון ירושלמי, ולריש שמעתין מהדר [הב"ח: כך היתה הגירסא **וכליל לאשים דברי הכל?** בתמיה, כלומר: אמאי לא פליגי רבנן בולדי תמורה כבולדי עולה?

**ור"א היא**. אבל לרבנן ימכר כמו לולד תמורת עולה, ורישא - רבי אל[י]עזר היא:

**תמורת עולה**. [בתירוצו של רבא לעיל] שניה היא להך קדמייתא דאפריש, וקדמייתא דאפריש זכר הוה, וקרב; הילכך קרב נמי ולד תמורתו כו'.

**איכא שם עולה על אמו**. בעולת העוף; ועוד: דמיה לעולה קיימי, הילכך נחתא לה קדושה לגופה הואיל ודוגמתה מצינו בעוף, דקריבה - משום הכי קרב ולד; אבל ולד תמורת אשם ליכא שם עולה על הראשון שהיא אם לכולן: שמכחו בא, והוא קרב אשם, ולא מצינו תמורת אשם קריבה בעולה! הילכך לא נחתא קדושה על התמורה אלא לדמי, ומשום הכי לא יקרב הולד.

איתיביה אביי: וכי בעי רבי אל[י]עזר שם עולה על אמו? והא תניא [הרישא דומה למשנה פסחים פ"ט מ"ו; תוספתא פסחים פ"ט מ"ט]: 'המפריש נקבה לפסחו - תרעה עד שתסתאב, ותמכר, ויביא בדמיה פסח; ילדה [בתוספתא: זכר] - ירעה עד שיסתאב, וימכר ויביא בדמיו פסח;

נשתיירה אחר הפסח - תרעה עד שתסתאב, ויביא בדמיה שלמים; (דפסח בשאר ימות השנה - שלמים הוי, כדאמרינן במנחות בשילהי פרק 'התודה' (דף פג:), והיא גופה לא קרבה שלמים ואף על גב דשלמים באין נקבה – הני, הואיל ומחמת קדושה דחוייה אתיין ולא חזו לפסח - אידחו נמי משלמים;)

ילדה (אחר הפסח) - ירעה עד שיסתאב וימכר ויביא בדמיו שלמים;

ר"א אומר: הוא עצמו יקרב בשלמים.' והא הכא דליכא שם שלמים על אמו (דהא לשם פסח אקדשה) ואמר רבי אל[י]עזר יקרב שלמים!?

אמר ליה [רבא]: אחר הפסח קא אמרת? שאני אחר הפסח, דמותר פסח (כגון אם הפריש פסח ונתכפר באחר וניתותר זה) גופיה קרב שלמים (הילכך הך דניתותרה לאחר הפסח - שֵׁם שלמים עלה, ואזיל ליה שֵׁם פסח מינה, וחייל עליה שֵׁם שלמים אלא שאינה יכולה ליקרב נקבה, הואיל ומכח פסח אתא).

אי הכי (דטעמיה דר"א משום דאיכא שם שלמים על אמו) ניפלוג נמי ברישא (ילדה קודם הפסח ונימא רבי אל[י]עזר הוא עצמו יקרב: דהולד עצמו יקרב שלמים, דקודם פסח נמי, אי שחיט לפסח לשם שלמים – כשר: דפסח בשאר ימות השנה שלא בי"ד בניסן - שלמים הוא, והילכך שם שלמים על אמו)?

אמר ליה: אִין, הכי נמי, ופליגי.

אביי אמר: לא פליג מידי (דטעמיה דרבי אל[י]עזר לאו משום דאיכא שם שלמים על אמו, אלא טעמיה דרבי אל[י]עזר בכולהו), (משום) דגמירי: (אם היה מפריש שתי בהמות לאחריות, או אבדה והפריש [אחרת], ונתכפר באחרת, ונמצאת ראשונה) למקום שהמותר הולך - הולד הולך (הילכך גבי מפריש נקבה לעולה כי היכי דאם הפריש עולה ונתכפר באחרת - קריבה השניה עולה, דהא נדבה נינהו, ותרוייהו חזו - ולד דעולה נמי, אם הפריש נקבה לעולה – קרב עולה, דומיא דמותר; גבי אשם נמי, דמותר אשם רועה - ולד תמורת אשם נמי רועה); (וגבי פסח נמי:) לאחר הפסח: דמוֹתר קרב שלמים (דמותר הפסח דינו ליקרב לכתחילה שלמים אם נתכפר באחר) - ולד נמי קרב שלמים, אבל לפני הפסח (דמוֹתר לא חזי למידי, כגון: אם הפריש שני פסחים לאחריות לא חזו לשלמים לכתחילה, דסתמייהו לפסח, וחד מינייהו דהוי מוֹתר לא חזי לפסח, דהא שני פסחים לא יקריב), אימיה - למאי אקדשה? לדמי פסח! (הילכך) ולד נמי לדמי פסח (ולד פסח נמי לא חזי למידי אלא אזיל בתר אימיה, דקדושה לדמי פסח, והא נמי קדיש לדמי פסח).

מתיב רב עוקבא בר חמא: ומי אמרינן מדאימיה לדמי - ולד נמי לדמי? והתניא [דומה לתוספתא פסחים פ"ט מ"ט]: '*המפריש נקבה לפסח - היא וולדותיה ירעו עד שיסתאבו וימכרו ויביא בדמיהם פסח; ר"א אומר: הוא עצמו יקרב פסח*'; והא הכא דאימיה לדמי, ואמר רבי אל[י]עזר '*הוא עצמו קרב פסח*' ולא מוקמינן ליה באימיה [אין דינו של הולד כדין האֵם]!?

אמר רבינא: במפריש בהמה מעוברת עסקינן: רבי אל[י]עזר סבר כרבי יוחנן, דאמר 'אם שיירו (המקדיש בהמה מעוברת ושייר עוברה לקדושה אחרת) - משוייר (אלמא תרי גופי נינהו)', דעוּבָר לאו ירך אמו הוא (והילכך כי לא שייריה - נמי לאו גופא דאם הוא, ולאו מכחה דאֵם אתי, ועליה דידיה חיילא קדושת פסח), ואמו היא דלא קדשה קדושת הגוף, אבל הוא קדשי.

אמר ליה מר זוטרא בריה דרב מרי לרבינא: הכי נמי מסתברא דבבהמה מעוברת עסקינן, מדקתני '*היא וולדותיה'* (משמע: ששניהן היו בשעת הקדש, מדלא תני 'המפריש נקבה לפסחו תרעה, ילדה זכר ירעה' כדקתני לעיל).

שמע מיניה.

(תמורה יט,ב)

אמר רבי יוסי ברבי חנינא: ומודה רבי אל[י]עזר במפריש נקבה לאשם, דאין בנה קרב אשם.

פשיטא!?: עד כאן לא קאמר רבי אל[י]עזר אלא במפריש נקבה לעולה, דאיכא שם עולה על אמו (בעולת העוף); אבל גבי מפריש נקבה לאשם - דליכא שם אשם על אמו (דלא מצינו אשם נקבה הילכך לא חל עליה שם אשם) - אפילו רבי אל[י]עזר מודה דלא קרב אשם [ואם כן מה חידש רבי יוסי ברבי חנינא]?!

אי לאו דאשמעינן - הוה אמינא 'טעמא דרבי אל[י]עזר לאו משום דשם עולה על אמו, אלא משום דחזי ולד להקרבה, והאי נמי - הא חזי להקרבה (וליקרב אשם)' - קא משמע לן (דטעמיה דרבי אל[י]עזר משום דאיכא שם עולה על אמו, והא ליכא שם אשם על אמו).

אי הכי (דטעמיה משום שם אמו הוא) אדמשמע לן דאין בנה קרב אשם - נישמעינן (רבי יוסי ברבי חנינא) דאין בנה קרב עולה (דליכא שם עולה על אמו, דאשם קרייה) והוא הדין לאשם (דידענא דלאשם לא קרב, דהשתא: ומה לעולה - דאימיה לדמי עולה אזלא אמרינן דלא קרב לעולה, לאשם - דאימיה דלא היא ולא דמיה אזלי לאשם, כל שכן דלא קרב)!?

אי אשמעינן עולה, הוה אמינא 'עולה הוא דלא קרבה, דלא אקדשה לאמה [לאותה] קדושה, אבל אשם – כיון דאקדשיה לאימיה לאשם, אימא ולד קרב אשם' - קא משמע לן.

משנה:

המפריש נקבה לאשם - תרעה עד שתסתאב, ותימכר, ויביא בדמיה אשם;

ואם קרב אשמו - יפלו דמיו לנדבה.

רבי שמעון אומר: תימכר שלא במום (דהואיל ולא חזיא למילתיה - מום גמור הוא זה, ולא קדשה קדושת הגוף, ותמכר מיד, ותביא בדמיה אשם; ואף על גב דגבי מפריש נקבה לעולה לא פליג רבי שמעון, דודאי בעיא מום - התם הוא: דאיכא שם עולה עלה בעוף, אבל אשם נקבה לא מצינו, והיינו מומא, ולא קדשה אלא לדמי).

גמרא:

ולמה לי תסתאב?: תימכר: כיון דלא חזיא למילתא - היינו מומא?

אמר רב יהודה אמר רב: היינו טעם, דאמרינן: מיגו דנחתא לה קדושת דמים - נחתא נמי קדושת הגוף (להא מילתא דבעיא מום).

אמר רבא: (מדבעיא מום ואף על גב דלדמי מקדשה, אלמא קדשה קדושת הגוף, ומיהו האי דלא אקרבה משום דאין אשם בא נקבה) זאת אומרת: הקדיש זכר לדמיו (לדמי עולה או אשם, מיגו דנחתא ליה קדושת דמים) קדוש קדושת הגוף (נחתא ליה קדושת הגוף, וכיון דאיהו גופיה חזי להקרבה - קרב).

[הגמרא מקשה מרבא על רבא: והרי] איתמר: הקדיש זכר לדמיו: רב כהנא אמר: קדוש קדושת הגוף; רבא אמר: אינו קדוש קדושת הגוף?

~~ו~~הדר ביה רבא לגבי דרב כהנא מדרב יהודה אמר רב (דמתרצה למתניתין דאמרינן מגו).

רבי שמעון אומר תימכר שלא במום:

אמר ליה רב חייא בר אבין לרבי יוחנן: מיגו דנחתא ליה קדושת דמים - תיחות ליה נמי קדושת הגוף?

אמר ליה: רבי שמעון לטעמיה, דאמר 'כל מידי דלא חזי ליה לגופיה - לא נחתא ליה קדושת הגוף', דתניא [ההפך מתופסתא קרבנות פ"א מ"ב, דומה לתוספתא נזיר פ"ד מ"ז]: 'אשם בן שנה (אשם נזיר ומצורע דכתיב בהו כבש (נזיר - במדבר ו,יד; מצורע - ויקרא יד,י) [כלומר: בן שנה, ולא 'איל', מעל לבן שנה]) והביאו בן שתים, בן שתים (אשם גזילות ומעילות ושפחה חרופה דכתיב בהו 'איל' [אשם גזילות – ויקרא ה,כה; ומעילות – ויקרא ה,טו; שפחה – ויקרא יט,כ]) והביאו בן שנה – כשירה, ולא עלו לבעלים לשם חובה; רבי שמעון אומר: כל עצמן אינן קדושין (כל עיקר אינן קדושין).'

והרי מחוסר זמן, דלא חזי, ואמר רבי שמעון דקדוש (כדאמרינן בשחיטת חולין בפרק 'אותו ואת בנו' (דף פא.), דקתני '*שהיה רבי שמעון אומר: כל הראוי לבא לאחר זמן - השוחטו בחוץ עובר בלא תעשה*')?

שאני מחוסר זמן, דחזי למחר .

אי הכי, אשם בן שתים והביאו בן שנה - הא חזי לשנה?

אלא היינו טעמא דרבי שמעון במחוסר זמן: דיליף ליה מבכור, כדתניא [דומה לתוספתא בכורות פ"ז מ,ג]: 'רבי שמעון בן יהודה אמר משום רבי שמעון: מחוסר זמן נכנס לדיר להתעשר, והרי הוא כבכור: מה בכור קדוש לפני זמנו (בכור קדוש ברחם, דהיינו לפני זמנו) וקרב לאחר זמנו - אף מחוסר זמן קדוש לפני זמנו וקרב לאחר זמנו'.

תנו רבנן: 'המקדיש נקבה לעולתו

(תמורה כ,א)

ולפסחו ולאשמו (לא מצינו אשם ופסח נקבה) - עושה תמורה (לעולתו עושה תמורה - דאיכא שם עולה עליה [בתוך סוג הקרבן 'עולה' שבה הוא חייב] בעוף [יש גם אפשרות של עולת העוף]); רבי שמעון אומר: לעולתו עושה תמורה, לפסחו ולאשמו אין עושה תמורה: שאין לך דבר עושה תמורה אלא הרועה [ס"א: הראוי] להסתאב [וכל שכן דבר הראוי להקרבה] (כלומר: שאין לך דבר שעושה תמורה אלא ההוא דקדוש קדושת הגוף: שאם אינו ראוי להקריב - אינו נמכר בלא מום, אלא ירעה; הילכך רבי שמעון סבירא ליה באשם ופסח, הואיל ואין שמן חל עליהן בנקבה - דנמכר שלא במום, הילכך לא עביד תמורה! אבל בעולה - דאיכא שם עולה עלה בעוף - סבירא ליה דתרעה, ועבדא תמורה); אמר רבי: אין אני רואה דבריו של רבי שמעון בפסח, הואיל ומותר הפסח קרב שלמים' (הילכך, הואיל ושייכים שלמים בפסח ושלמים באין נקבה - ואף על גב דהך לא קרבה נקבה אפילו שלמים לאחר הפסח, כדאמרן לעיל (דף יט.): '*נשתיירה לאחר הפסח תרעה*', מיהו שם שלמים עלה הואיל והיא נקבה ונחתא לה קדושת הגוף).

ולימא 'אין אני רואה דבריו של רבי שמעון באשם הואיל ומותר אשם קרב עולה' (ואישתכח דהך נקבה דאשם - עולה היא, ותקדיש קדושת הגוף בעולה נקבה, דהא מצינו עולת נקבה בעוף)?

רבי סבר לה כרבנן, דאמרי 'מותרות - לנדבת ציבור אזלי' (ואי נמי הויא עולה, הואיל ולעולת צבור קיימא - לא עבדה תמורה:) ואין תמורה בצבור;

קסלקא דעתא היינו טעמא דרבי שמעון גבי מפריש נקבה לעולתו: משום הכי עושה תמורה, דהאיכא שם עולה עליה גבי [עני ב]עולת העוף.

אלא מעתה - בכהן גדול שהפריש פרה לפרו (פר יום הכפורים, דחטאת) – תיקדוש, דהאיכא פרת חטאת (דהא איכא שם חטאת עלה! דהא אשכחנא פרה אדומה דמיקריא 'חטאת' (חולין דף יא.))?

קדשי בדק הבית הוא (ולא קרבה למזבח, ולהכי קרי ליה 'בדק הבית', כלומר: דדין בדק הבית אית לה), וקדשי בדק הבית לא עבדי תמורה.

יחיד שהפריש שעיר לשעירתו – תיקדוש, דהאיכא שעיר נשיא, אי נמי נשיא שהפריש שעירה לשעירו תיקדוש, דהא יחיד מפריש שעירה?

הני (יחיד ונשיא) - תרי גופי נינהו (ומיהו בהאי גופא דיחיד לא משכחת שעיר לחטאת, ובהאי גופא דנשיא לא משכחת לה שעירה; אבל עולה נקבה - בהאי גופא משכחת לה, דאי בעי מפקר לנכסיה והוי עני וחזיא ליה עולת העוף).

חטא עד שלא נתמנה (להיות נשיא, וחייב [מקודם] שעירה), כי מפריש שעיר לשעירתו – תיקדוש (שם חטאת עליה בהאי גופא), דהא אילו חטא השתא [בתר דאתמני] - בר איתויי שעיר הוא!?

התם הא לא חטא - לא איחייב בשעיר.

אי הכי - הכא נמי: הא לאו עולת העוף קמייתי (אי הוה מחויב עולה - לא הוה מייתי עולת העוף, דעשיר הוא, ואי נמי עני הוא - עולת נדבה לא קרבה בדלות אי לא פריש בהדיא עוף)!

רבי שמעון סבר לה כרבי אלעזר בן עזריה (דאפילו גבי נדבה דעשיר סתם חזיא עולת העוף), דתנן [מנחות פ"יג מ"ו]: '*"הרי עלי עולה" - יביא כבש; רבי אלעזר בן עזריה אומר: או תור או בן יונה*'.

תנן התם [שקלים פ"ד מ"ז]: '*המקדיש נכסיו, והיה בהן בהמה ראויה לגבי מזבח: זכרים ונקבות, רבי אליעזר אומר: זכרים ימכרו לצרכי עולות, ונקבות ימכרו לצרכי שלמים, ודמיהן יפלו עם שאר נכסים לבדק הבית* (דסבר רבי אליעזר סתם הקדשות לבדק הבית, ואפילו בהמה, ומיהו מידי דחזי למזבח אינו יוצא מידי מזבח לעולם);

*רבי יהושע אומר* (ורבי יהושע סבר: לא שביק איניש קדושת מזבח ומקדיש לבדק הבית מידי דחזי למזבח; הילכך מסתמא למזבח אקדשינהו)*: זכרים עצמן יקרבו עולות, ונקבות ימכרו לצרכי שלמים ויביא בדמיהן עולות* (דסתמייהו לעולה אקדשינהו)*, ושאר נכסים יפלו לבדק הבית*'.

אמר ליה רבי חייא בר אבא לרבי יוחנן: לרבי יהושע, דאמר '*זכרים עצמן יקרבו עולות*' - ונקבות היכי מקרבן שלמים? הא מכח קדושה דחוייה קאתיין (דכיון דזכרים קרבו עולות ודמי השלמים עולות - מכלל דסבירא ליה דסתמא לעולה אקדשינהו, והוה ליה מפריש נקבה לעולה, והיכי יקרב שלמים? הא בעי לרעות, כדקתני מתניתין (לעיל יח:) '*המפריש נקבה לעולה תרעה*')?

לישנא אחרינא: אמר ליה רבי חייא בר אבא לרבי יוחנן: מדקאמר רבי יהושע 'זכרים עצמן יקרבו עולות', למימרא דקדושת הגוף אקדשינהו?: אי הכי - נקבות אמאי ימכרו לצרכי שלמים?: בעיא רעייה?!

אמר ליה: רבי יהושע סבר לה כרבי שמעון, דאמר: כל מידי דלא חזי ליה לגופיה - לא נחתא ליה קדושת הגוף, דתנן: '*רבי שמעון אומר: תמכר שלא במום*', ואמרינן דטעמא דרבי שמעון כיון דלא חזיא נקבה לאשם - לא נחתא לה קדושת הגוף [הכי נמי כיון דלא חזיא נקבה לעולהלא נחתה לה קדושת הגוף]!

אימור דאמר רבי שמעון גבי נקבה לאשם,

(תמורה כ,ב)

דליכא שם אשם על אמו (דלא אשכחן נקבה), אבל גבי נקבה לעולה - דאיכא שם עולה על אמו - אפילו רבי שמעון מודה? ועוד: הא שמעינן ליה לרבי שמעון דאמר לעולתו עושה תמורה (אלמא נחתא לה קדושת הגוף לרעות)!?

לשון ירושלמי: **נקבות היכי קרבי שלמים הא קדוש גופייהו לעולה** כלומר: (נבעו רעייה, דהא אמרינן (בבא קמא דף עח:) 'אי בעי פטר נפשיה בעולת העוף', כלומר: בעולת נקבה.

**ועוד: הא אמר ר' שמעון דקדשה לגופה** דהא אוקימנא לרבי שמעון לעיל דסבירא ליה כרבי אלעזר בן עזריה

אמר ליה: רבי יהושע סבר ליה כאידך תנא אליבא דרבי שמעון, דתניא: '*רבי שמעון בן יהודה אומר משום רבי שמעון: אף לעולתו אין עושה תמורה*'.

משנה:

תמורת אשם, ולד תמורה (כגון: אם המיר נקבה לאשמו וילדה), ולדן, ולד ולדן עד סוף כל העולם - ירעו עד שיסתאבו (תמורת אשם בין זכר בין נקבה תרעה, דהילכתא גמירי לה (לעיל דף יח.) 'כל שבחטאת מתה באשם תרעה'), וימכרו, ויפלו דמיהם לנדבה;

רבי אליעזר אומר: ימותו;

ורבי אלעזר אומר: יביא בדמיה עולות (דמותרות - לנדבת יחיד אזלי).

אשם שמתו בעליו ושכיפרו בעליו - ירעו עד שיסתאבו וימכרו ויפלו דמיו לנדבה;

רבי אליעזר אומר ימותו;

רבי אלעזר אומר: יביא בדמיה עולה;

והלא (בניחותא, אלא פרושי מפרש ואזיל מאי בינייהו) אף נדבה עולה היא, ומה בין דברי רבי אלעזר לדברי חכמים? אלא בזמן שהיא באה עולה (גירסת רש"י: בזמן שהיא באה חובה: שהיא מוטלת על היחיד להקריבה) - סומך עליה ומביא נסכים, ונסכיה משלו, (ו)אם היה כהן (אותו שהפריש האשם וכפר באחר וניתק הראשון לרעייה) - עבודתה ועורה (של עולה הבאה מן המותר) שלו (שהוא [עצמו] מקריבה ונוטל את העור, ואפילו אינו מאותו משמר המשמרת באותה שבת, דהכי תניא: 'מנין לכהן שבא ומקריב קרבנותיו בכל עת ובכל שעה שירצה? תלמוד לומר: [דברים יח,ו-ז] ובא בכל אות נפשו ושרת [בבבא קמא בשילהי 'הגוזל קמא' (דף קט:)]); ובזמן שהיא נדבה - אינו סומך עליה (דקרבן צבור אין בו סמיכה חוץ מפר העלם דבר של צבור ושעיר המשתלח, דגמירי 'שתי סמיכות בצבור' [במנחות בפרק שתי מדות (דף צב.)]), ואינו מביא עליה נסכים, ונסכיה משל ציבור, אף על פי שהוא כהן (כלומר ואפילו הוא כהן) - עבודתה ועורה משל אנשי משמר (שהרי של צבור היא, ואין כהן של משמר אחר רשאי להקריב, דכתיב [דברים יח,ח] לבד ממכריו על האבות: מה מסרו אבות זה לזה, אני בשַׁבַּתִי ואתם בשַׁבַּתכם).

גמרא:

וצריכא (לאיפלוגי בתרתי רבי אליעזר ורבנן): דאי אשמעינן אשם (שכיפרו בעליו) - בהא קאמר רבי אליעזר ימותו, משום דגזר לאחר כפרה אטו לפני כפרה (משום דגזר אחר כפרה שנתכפר בראשון אי אמרת יביא בדמי המותר עולה - אתי למימר נמי קודם כפרה אם נפל בו מום אתי לאתויי בדמיו עולה, וקעביד איסורא: דכל זמן שלא נתכפר - קיימי דמיה לאשם), אבל גבי תמורת אשם (דליכא למימר הכי, דהא קודם כפרה נמי תמורת אשם לאו להקרבה קיימא, דהכי הוא דגמירי לה), ולד תמורתה אימא מודי (רבי אליעזר) להו לרבנן (דרועה)? ואי אשמעינן התם - בהא קאמרי רבנן, אבל גבי אשם מודו ליה לרבי אליעזר? – צריכא.

ע"א ירושלמי: **דאי אשמעינן גבי תמורה בההיא קאמר רבי אליעזר תמות** היא וולדותיה, משום דאתי לאיחלופי, הואיל ושתיהן עומדות - ההקדש והתמורה - אתי לטעות ולהחליף הראשון לרעייה והתמורה לאשם, הואיל וסוף סוף דמיה קרבי לא איכפת ליה אי לא מקריב לה, וקעבד תרי איסורי, חדא: דמקריב התמורה, ועוד: דמייתי בדמי האשם עולה, והוא לא נתכפר עדיין: דתמורה לא כיפרה לו, כדאמרינן לקמן: דאין דבר הבא בעבירה מכפר על חטא, ותמורה באה בעבירה: שעבר על לא יחליפנו; אבל אשם שכפרו בעליו - דלא אתי לאיחלופי, דהא אם נמצא ראשון קודם כפרת שני לא איכפת לן הי קריב והי רועה - **אימא מודה להו לרבנן** כו':

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: מחלוקת לאחר כפרה, אבל לפני כפרה דברי הכל הוא עצמו (ולד התמורה) יקרב אשם (אם אבד הראשון).

בעבירה. ותמורה עבר על לא יחליפנו (ויקרא כז) ואע"ג דתמורת עולה ושלמים קרבה הנהו לאו לכפרה אתיין:

אמר רבא: שתי תשובות בדבר, חדא: דאין אדם מתכפר בדבר הבא בעבירה, ועוד: התני רב חנניא לסיועי לרבי יהושע בן לוי (לעיל בהאי פירקא (דף יח:)), דאמר 'ולד ראשון קרב ולד שני אינו קרב' (והאי - ולד שני הוא, דתמורה קרי 'וולד' הואיל ומכח אחר אתי)!? אלא אי איתמר - הכי איתמר:

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: מחלוקת (דולד תמורה) קודם כפרה (דהתם אמר רבי אליעזר ימות, דאי אמרת ירעה - כיון דדמיה קרבי - אתי לאיחלופי ולאקרוביה לאשם, ורבנן אמרי: כיון דאיהו גופיה לא אקריב עולה - לא אתי לאיחלופי), אבל לאחר כפרה (דליכא למימר איחלופי) הוא (הולד) עצמו קרב עולה.

והתני רב חנניא לסיועי לרבי יהושע בן לוי?

קשיא.

בעא מיניה רבי אבין בר חייא מרבי אבין בר כהנא: הפריש נקבה לאשם, בנה מהו שיקרב לעולה?

ותיפשוט ליה מדרבי יוסי ברבי חנינא, דאמר 'מודה רבי אליעזר' (ושמעינן מינה דטעמיה דרבי אליעזר גבי ולד של מפריש נקבה לעולה, משום דאיכא שם עולה על אמו, אבל הכא - דליכא שם עולה על אמו - לא)?

לא שמיע ליה.

מאי?

אמר ליה: בנה קרב עולה.

האי מאי? עד כאן לא קאמר רבי אליעזר אלא מפריש נקבה לעולה, דאיכא שם עולה על אמו, אבל גבי אשם - דליכא שם עולה על אמו - אפילו רבי אליעזר מודה!?

אמר ליה: טעמא דרבי אליעזר לאו משום דשם עולה על אמו אלא משום דחזי (הולד) להקרבה והא נמי חזי להקרבה

איתיביה: (מתניתין היא: '*תמורת אשם* כו') *ולדן, ולד ולדן עד סוף כל העולם יביא בדמיהן עולה*' (מילתיה דרבי אלעזר נקט); 'בדמיהן' אִין,

(תמורה כא,א)

עצמו לא (ואף על גב דולד התמורה חזי להקרבה)!

הכא במאי עסקינן: - כגון שילדה נקבה.

'ועד סוף העולם' לא אוליד חד זכר?

אמר ליה: משנינא שינויי דחיקי בבלאי: כגון שילדה נקבות עד סוף העולם.

[שטמ"ק:] ואי לא משניליה שינויי דחיקי בבלאי, מאי הוי משני ליה (כלומר: מדקאמר משנינא לך שינויי דחיקי בבלאי - מכלל דהוה ידע שינויא אחרינא)?

זכר יקרב עולה, נקבה יפלו דמיה לנדבה.

ס"א: הוה משני ליה: אי לפני כפרה תניא זכר יפלו דמיו לנדבה, נקבה יביא בדמיה עולה; אי לאחר כפרה, תניא זכר יקריבעולה , נקבה יפלו דמיה לנדבה.

משנה:

תמורת הבכור והמעשר – ולדן, ולד ולדן עד סוף העולם - הרי אלו כבכור וכמעשר (לכל קדושת בכור ומעשר: שלא ימכרו באיטליז לאחר שנפל בהן מום ונפדו), ויאכלו במומן לבעלים. (נפל בהן מום בבכור ומעשר אינו יכול להוציאן מקדושה, דבבכור כתיב לא תפדה [במדבר יח,יז], ובמעשר כתיב [ויקרא כז,לג] לא יגאל.)

מה בין בכור ומעשר לבין כל הקדשים?

שכל הקדשים נמכרים באיטלז ונשחטין באיטלז ונשקלין בליטרא - חוץ מן הבכור והמעשר (מפני שאין הנאתן להקדש במכירתם: דדמי בכור לכהן, ודמי מעשר לבעלים, ומשום הנאה דידהו לא מזלזלינן בקדשים);

ויש להן פדיון ולתמורותיהן פדיון - חוץ מן הבכור והמעשר;

ובאין מחוצה לארץ - חוץ מן הבכור והמעשר (שאין באין לכתחלה מחוצה לארץ כשאר כל הקדשים): שאם באו תמימים – יקרבו, ואם בעלי מומין - יאכלו במומן לבעלים.

אמר רבי שמעון: מה טעם? שהבכור והמעשר יש להן פרנסה ממקומן (יש להן תקנה במקומן: שירעו עד שיסתאבו ויאכלו במומם לבעלים), ושאר כל הקדשים - אף על פי שנולד בהם מום - הרי אלו בקדושתן (וצריך אתה לפדותן ולהעלות דמיהן ולהקריבן; והואיל וסופו להקריב דמיהן - יעלו הן עצמן ויקרבו).

גמרא:

אמר רבא בר רב עזא: בען במערבא: המטיל מום בתמורת בכור ומעשר מהו?: מי אמרינן כיון דלא קריבן לא מיחייב (מלקות משום [ויקרא כב,כא] כל מום לא יהיה בו)? או דילמא כיון דקדשו מיחייב?

אמר ליה אביי: ותיבעי לך המטיל מום בתשיעי של מעשר (כגון קרא לתשיעי 'עשירי', דקדש ואינו קרב, כדאמרינן בשילהי בכורות (דף ס.): התשיעי נאכל במומו)? אלא מאי שנא תשיעי דלא קמיבעיא לך? - דרחמנא מעטיה (ויקרא כז,לב) [וכל מעשר בקר וצאן כל אשר יעבר תחת השבט העשירי יהיה קדש לה']'- '[ה]עשירי' - להוציא התשיעי (שלא יקרב, וכיון דאינו קרב - פשיטא לן דלא מיחייב המטיל בו מום)? הכא נמי רחמנא מעטינהו (במדבר יח,יז) [אך בכור שור או בכור כשב או בכור עז] לא תפדה קדש הם [את דמם תזרק על המזבח ואת חלבם תקטיר אשה לריח ניחח לה'] - הם קריבין ואין תמורתן קריבה.

רב נחמן בר יצחק מתני לה הכי: אמר רב אחא בריה דרב עזא: בען במערבא: המטיל מום בתשיעי של מעשר מהו?

אמר ליה: ותיבעי לך המטיל מום בתמורת בכור ומעשר? אלא מאי שנא תמורת בכור ומעשר דלא מיבעיא לך, דרחמנא מעטינהו: 'קדש הם' - הן קריבין ואין תמורתן קריבה? תשיעי של מעשר נמי רחמנא מעטיה: העשירי - להוציא את התשיעי.

ואם באו תמימין [יקרבו, ואם בעלי מומין - יאכלו במומן לבעלים. אמר רבי שמעון: מה טעם? שהבכור והמעשר יש להן פרנסה ממקומן, ושאר כל הקדשים - אף על פי שנולד בהם מום - הרי אלו בקדושת]:

ורמינהו: '*בן אנטיגנוס העלה בכורות מבבל ולא קבלו ממנו*' (וקשיא אמתניתין, דקתני '*אם באו תמימים יקרבו*')?

אמר רב חסדא: לא קשיא, הא רבי ישמעאל הא רבי עקיבא, דתניא: 'רבי יוסי אומר שלשה דברים משום שלשה זקנים (רבי ישמעאל ורבי עקיבא ובן עזאי):

רבי ישמעאל אומר: יכול יעלה אדם מעשר שני בזמן הזה ויאכלנו בירושלים? ודין הוא: בכור טעון הבאת מקום ומעשר טעון הבאת מקום (בכור ומעשר ובכורים דטעונין הבאת מקום, דכתיב (דברים יב,ז) והבאתם שמה עולותיכם [וזבחיכם ואת מעשרתיכם ואת תרומת ידכם ונדריכם ונדבתיכם ובכרת בקרכם וצאנכם]; ו'תרומת ידכם' - אלו בכורים); מה בכור אינו נאכל אלא בפני הבית (כדמפרש לקמיה: דבעי מתן דמים ואימורין למזבח) - אף מעשר אינו נאכל אלא בפני הבית.

לא! אם אמרת בבכור שכן טעון מתן דמים ואימורים לגבי מזבח, תאמר במעשר, דלא?

אמרת: ביכורים טעונין הבאת מקום ומעשר טעון הבאת מקום, מה ביכורים אין נאכלין אלא בפני הבית (דכתיב (דברים כו,י) והנחתו לפני ה' אלהיך) - אף מעשר אין נאכל אלא בפני הבית!

מה לביכורים שכן טעונין הנחה (לפני המזבח, דכתיב (דברים כו,י) והנחתו לפני ה' אלהיך) תאמר במעשר, דלא?

תלמוד לומר: (דברים יד,כג) ואכלת לפני ה' אלהיך [במקום אשר יבחר לשכן שמו שם] מעשר דגנך ותירושך ויצהרך ובכורות בקרך וצאנך [למען תלמד ליראה את ה' אלקיך כל הימים] - הקיש מעשר לבכור: מה בכור אינו נאכל אלא בפני הבית - אף מעשר אין נאכל אלא בפני הבית.'

(למה לי קרא?) וליהדר דינא וליתי במה הצד (ולימא: בכור יוכיח, וחזר הדין; הצד השוה שבהן שטעונין הבאת מקום ואינן נאכלין אלא בפני הבית - אף אני אביא מעשר)?

אמר רב אשי: משום דאיכא למימר 'מה להצד השוה שבהן שכן יש בהן צד מזבח';

ומאי קסבר ([רבי ישמעאל] דפשיטא ליה דבכור אינו נאכל, ומעשר שני מספקא ליה)? אי קסבר קדושה ראשונה קידשה לשעתה וקידשה לעתיד לבא - לא שנא בכור ולא שנא מעשר: בני הבאה נינהו (ויקריבום, הואיל והשתא נמי קדושה היא ירושלים להקריב)!? ואי קסבר קדושה ראשונה קידשה לשעתה ולא קידשה לעתיד לבא (ואפילו הכי מספקא ליה ממעשר) - אפילו בכור נמי תיבעי לך (ואמאי יליף מעשר שני מבכור)?

לעולם קסבר קדושה ראשונה קידשה לשעתה ולא קידשה לעתיד לבא (ודקשיא 'מאי שנא בכור דפשיטא ליה'?) והכא במאי עסקינן? - (בכי האי בכור עסקינן) כגון שנזרק דמו של בכור בפני הבית, וחרב הבית, ועדיין בשרו קיים: כיון דאי איתיה לדם לא בר זריקה הוא אתי בשר יליף מדם (דכי היכי דאי הוה דם השתא לא היה נזרק - דלא קידשה לעתיד לבא - בשר נמי לא יאכל),

(תמורה כא,ב)

ואתי מעשר ויליף מבכור (בהקישא דואכלת לפני ה' וגו' [מעשר דגנך ותירושך ויצהרך ובכורות בקרך וצאנך] (דברים יד,כג) דמעשר שני איתקש לבכור, וכיון דאיכא בכור דפשיטא לו דלא מיתאכיל אלא בפני הבית כגון האי - גמרינן מעשר מיניה).

ומי ילפינן קדש מהדדי (כגון הכא דילפת בשר מדם ומעשר מבשר)? והאמר רבי יוחנן (ומפרש טעמא באיזהו מקומן (זבחים דף מט:)): כל התורה כולה למדין למד מן הלמד, חוץ מן הקדשים שאין למדין למד מן הלמד (כגון הכא: דמעשר למד מבשר, ובשר גופיה למד מדם)?

מעשר - חולין הוא (ולמידין אותו).

הניחא למאן דאמר בתר למד אזלינן (דאם הוא חולין למידין אותו א) מהמלמד), אלא למאן דאמר בתר מלמד (דם) אזלינן (המלמד בעי למיהוי חולין) מאי איכא למימר (הא הוי המלמד בכור)?

בשר ודם חדא מילתא היא.

(קשיא לי: כיון דלא קידשה לעתיד - אמאי מספקא ליה במעשר?

וכמדומה אני שלשון ירושלמי הכתוב בספרים עיקר, וכן קבלתי במסכת מכות (דף יט.):

אי קסבר קידשה לעתיד לבוא - בכור נמי ליבעי? ואי קסבר לא קידשה - מעשר נמי לא ליבעי?

לעולם קסבר קידשה לעתיד לבוא, והכא דפשיטא ליה בבכור - כגון שנזרק דמו בפני הבית כו'

ולא גרסינן 'כיון דאם איתיה לדם לאו בר זריקה הוא כו', אלא הכי גרסינן: 'ואתי בשר ויליף מדם: מה דמו במזבח - אף בשרו במזבח', כלומר: מה דמו של זה נזרק בזמן מזבח - אף בשרו לא יאכל אלא בזמן מזבח, ואתא מעשר וגמר מהאי בשר.)

'רבי עקיבא אומר: יכול יעלה אדם בכור מחוצה לארץ לארץ בזמן שבית המקדש קיים ויקריבנו? תלמוד לומר: (דברים יד,כג) ואכלת לפני ה' אלהיך [במקום אשר יבחר לשכן שמו שם] מעשר דגנך ותירושך ויצהרך ובכורות בקרך וצאנך [למען תלמד ליראה את ה' אלקיך כל הימים] ממקום שאתה מעלה מעשר דגן (מעשר דגן אינו בא אלא מן הארץ [בפרק קמא דקדושין בסופו (דף לו:)]) - אתה מעלה בכור, וממקום שאי אתה מעלה מעשר דגן - אי אתה מעלה בכור; (וברייתא ד'לא קיבלו מבית אנטיגנוס' - רבי עקיבא היא, ומתניתין - רבי ישמעאל היא, דלא מייתר ליה האי קרא להך דרשא)

בן עזאי אומר: יכול מעלה את מעשר שני ויאכלנו בכל הרואה (בכל מקום שיוכל לראותו העומד בירושלים)? ודין הוא (דאינו נאכל): בכור טעון הבאת מקום ומעשר טעון הבאת מקום; מה בכור אינו נאכל אלא לפנים מן החומה (דקדשים נפסלין ביוצא) - אף מעשר אינו נאכל אלא לפנים מן החומה.

מה לבכור שכן [גירסת רש"י, ושטמ"ק אות ג:] *חילקת בזמן אכילתו ואוכליו* (**חילקת בזמן אכילתו** דאינו נאכל אלא לשני ימים ולילה אחד, ומעשר שני לעולם; **וחילקת באוכליו** שאינו נאכל אלא לכהנים, ומעשר שני לכל אדם) [ורש"י אינו גורס: טעון מתן דמים ואימורין לגבי מזבח תאמר במעשר, דלא?]

תלמוד לומר: (דברים יד,כג) ואכלת לפני ה' אלהיך [במקום אשר יבחר לשכן שמו שם] מעשר דגנך ותירושך ויצהרך ובכורות בקרך וצאנך [למען תלמד ליראה את ה' אלקיך כל הימים]: מקיש מעשר לבכור: מה בכור אינו נאכל אלא לפנים מן החומה - אף מעשר אינו נאכל אלא לפנים מן החומה'.

מאי קשיא ליה (לבן עזאי), דקאמר '*יכול* [מעלה את מעשר שני ויאכלנו בכל הרואה]' (ומנא תיתי לך האי דיאכל בכל הרואה, דאיצטריך קרא להכי)?

אמרת: הואיל ותנן [מגילה פ"ה מ"א]: '*אין בין שילה לירושלים אלא שבשילה אוכלין קדשים קלים ומעשר שני בכל הרואה, ובירושלים לפנים מן החומה*' ~~[וכאן וכאן קדשי קדשים לפנים מן הקלעים]'~~ [שטמ"ק ד, דומה לרש"י בגמרא שלנו: וקא קשיא ליה: בשלמא קדשים קלים בעי למזרק דם, אלא מהו דתימא בירושלים ליתי מעשר שני ליתאכיל בכל הרואה? – תלמוד לומר: 'ואכלת': מקש מעשר לבכור: מה בכור אינו נאכל וכו' אף מעשר אינו מאכל כו'] - קא משמע לן.

'אחרים אומרים: יכול יהא בכור שעברה שנתו כפסולי המוקדשין ויפסל (מהקרבה הואיל וכתיב [דברים טו,כ] שנה בשנה)?

תלמוד לומר: מעשר דגנך ותירושך ויצהרך - מקיש בכור למעשר: מה מעשר אינו נפסל משנה לחבירתה - אף בכור אינו נפסל משנה לחבירתה.'

ולרבנן, דמפקי להו לטעמא אחרינא - משנה לחבירתה מנא להו?

נפקא להו (דברים טו,כ) מ'לפני ה' אלהיך תאכלנו שנה בשנה [במקום אשר יבחר ה' אתה וביתך] - לימד על הבכור שאינו נפסל משנה לחברתה.

ולאחרים, 'לפני ה' אלהיך תאכלנו שנה בשנה' מאי דרשי ביה?

מיבעי ליה לכדתניא: '(שנה בשנה שתי שנים במשמע) יום אחד משנה זו ויום אחד משנה אחרת (ששחטו כמצותו בסוף שנתו, וקא משמע לן קרא דנאכל אותו יום, ויום המחרת, שהוא משנה האחרת), לימד על הבכור שנאכל לשני ימים ולילה אחד'

ורבנן, דנאכל לשני ימים ולילה אחד - מנא להו?

אמר קרא (במדבר יח,יח) [ובשרם] יהיה לך כחזה התנופה [וכשוק הימין לך יהיה] (דהיינו חזה ושוק של שלמים: נאכלין לשני ימים ולילה אחד, ואקשינן בבכורות [כז,ב, ודומה לספרי קרח פסקא קיח]: ובשרם יהיה לך כחזה התנופה דמסתמא הוי אזלינן לחומרא ואמרינן (זבחים דף נז.) כחזה ושוק של תודה, וכתיב יהיה להוסיף עוד הוייה אחרת כיוצא בה, והיינו יום שני).

הדרן עלך אלו קדשים