תמורה פרק ששי כל האסורין

מתוך "גמרא נוֹחָה"

**על שם הורי נפתלי וחנה הולנדר הכ"מ**

כל המוצא שגיאה נא להודיע לישעיהו הכהן הולנדר, לכתובת yeshol@gmail.com ביאליק 27 פתח תקוה 49351, טלפון 9345096 03

**מקרא:**

דברי הגמרא באותיות כאלה: 12 ROD;

רש"י בתוך הגמרא בסוגריים () ובתוך הסוגריים - אותיות 10 MIRIAM ; מראי מקומות גם 10 MIRIAM

מובאות וציטטות בגופן - NARKISIM; השלמת פסוקי המקרא בסוגריים () ובאותיות 10 NARKISIM;

 הערות: בסוגריים [] באותיות 10 CourierNew; ההערות עם קידומת ## אינם פשט הגמרא אלא הערת העורך לבדיקת הלומד.

תחילת עמוד - בתחילת שורה, אפילו באמצע משפט - כך:

(תענית ב,ב)

הגירסא: לפי דפוס וילנא עם אחדים מההגהות שעל הדף – לפי הנראה לי כנחוץ לצורך הפשט הפשוט.

מקרא: בתחתית הדף

This material is ©2005, 2012 by Julius Hollander 27 Bialik St., Petah Tikva, Israel 49351

Permission to distribute this material, with this notice, is granted - with request to notify of use
at yeshol@gmail.com

(תמורה כח,א)

משנה:

כל האסורין לגבי מזבח אוסרין בכל שהן (אפילו נתערבו אחד באלף - כולן אסורין למזבח אם אינו ניכר, וכולהו משכחת להו דאינן ניכרין; אבל טרפה לא משכחת לה, אלא כדמוקים לה במסכת זבחים בפרק 'כל הזבחים שנתערבו' (דף עד:), כגון שנתערבה דרוסת הזאב בנקיבת הקוץ, אי נמי בולד טרפה ואליבא דר"א, דאמר לא יקרב) – הרובע, והנרבע, והמוקצה, והנעבד, והאתנן, ומחיר, והכלאים, והטרפה, ויוצא דופן;

איזהו 'מוקצה'? - המוקצה לעבודת כוכבים; הוא אסור, ומה שעליו מותר;

ואיזהו 'הנעבד'? - כל שעובדין אותו הוא, ומה שעליו אסור; וזה וזה מותר באכילה.

גמרא:

אמר מר 'אוסרין בכל שהן' - דלא בטלי ברובא; תנינא [זבחים פ"ח מ"א]: '*כל הקדשים שנתערבו בחטאות מתות או בשור הנסקל - אפילו אחד ברבוא – ימותו*', וקשיא לן (התם): מאי קאמר (מאי 'אפילו' דקאמר: דהא קתני '*כל הזבחים שנתערבו בחטאות המתות*' - דמשמע אחד מן הזבחים נתערב בהרבה חטאות המתות, ו'*אפילו אחד* דהיתר *ברבוא* דאיסור' - כולן ימותו, ומאי '*אפילו*' דקאמר? פשיטא לן דכל שכן: דכי הוי איסורא יותר טפי פשיטא דימותו, דהא איסור רובא)? (ומשנינן התם:) הכי קתני: 'נתערבו בהן מחטאות מתות או שור הנסקל - אפילו ברבוא ימותו' ('כל הזבחים שנתערב בהן אחד מחטאות המתות', דמשמע דחדא חטאת נתערבה בזבחים כשהיו הרבה, ואפילו אחת דאיסור ברבוא דהיתר - כולן ימותו, ולא בטיל חד בינייהו, ולמה לי למיהדר ולמיתני הכא)!?

איצטריך: סלקא דעתא אמינא: התם הוא (גבי חטאות המתות ושור הנסקל) דאיסורי הנאה (ומשום הכי חשיבי ולא בטלי), אבל הכא (אבל הני דמתניתין: רובע ונרבע), דלאו איסורי הנאה (דמותרין באכילה להדיוט - דבהכי עסקינן [ושם מפורש במשנה]: שרבע או נרבע '*על פי עד אחד*', דאינה נסקלת בכך, או שהבעלים הודו ומודה בקנס פטור) - אימא ליבטל ברובא? - קא משמע לן (מתניתין).

ורובע ונרבע נמי תנינא [באותה משנה, זבחים פ"ח מ"א, דף עא,א-ב]: '*נתערבו… רובע ונרבע … ירעו עד שיסתאבו וימכרו ויביא בדמי יפה שבהן מאותו המין*'!?

(תנינא התם בזבחים [פ"ח מ"א, דף עא,א-ב] 'אחד מן הזבחים שנתערב ברובע ונרבע דחולין - *ירעו עד שיסתאבו וימכרו ויביא בדמי היפה שבהם קרבן מאותו המין*'; כלומר: ממין אותו קרבן שנתערב בהן: אם שלמים היו - יביא בדמי יפה שבהן שלמים, דיד הקדש על העליונה, ואם עולה היתה - יביא בדמי היפה עולה; אלמא שמעינן מהתם דלא בטלי ברובא; ובזבחים [גרסי'] תו [כלומר: עוד נכתב בזבחים] ואי אשמועינן הא דתמורה, הוה אמינא: הכא הוא, דלגבוה מאיס, ומשום הכי לא בטלי, וירעו עד שיסתאבו ויאכלם ההדיוט, אבל מילתא דלהדיוט נמי אסורה - אימא ליבטל? קא משמע לן התם: ימותו, דאפילו לגבי הדיוט לא בטיל, דאי בטיל - לימא 'ירעו עד שיוממו, ויפדו, ויאכלם הדיוט'!)

אמר רב כהנא: אמריתה לשמעתא קמיה דרב שימי בר אשי, אמר לי: חדא בחולין (מתניתין דהכא מיירי בנתערבו כשהן חולין ואחר כך הקדישן) וחדא בקדשים (וההיא דזבחים מיירי דנתערבו כשהן קדושים, דהתם קתני '*כל הזבחים*'), וצריכי: דאי אשמועינן גבי קדשים - משום דמאיסי, אבל (הכא) גבי חולין (דלא מאיסי בשעת תערובות: דלא שייך בהו חלק גבוה) אימא ליבטלי (וכי מקדיש להו - קדשי שפיר, דהא כבר איבטיל ליה איסור, וליקרבו - קא משמע לן).

(ובזבחים [עא,ב] קפריך: '*ניתני הא*' דתמורה '*ולא בעי הא*' דזבחים? ומשני: 'הכא *תקנתא איצטריכא ליה*': להכי הדר תנא לה הכא בזבחים, דהתם בתמורה תנא 'אוסרין בכל שהן', ולא תנא תקנתא' והכא תנא תקנתא: 'ימכרו ויביא בדמי יפה שבהן מאותו המין')

ובחולין נמי תנינא (דאפילו בחולין ממש לא בטלי ברובא בעלי חיים וכל הנך דחשיבי) [עבודה זרה פ"ה מ"ט]: '*ואלו אסורין ואוסרין בכל שהן: יין נסך, ועבודת כוכבים, וציפרי מצורע, ועורות לבובין* (מפרש במסכת עבודה זרה (דף לב.) שנוקבין כנגד הלב קרע עגול ודרך אותו נקב הוציאו האימורין והקטירום לעבודת כוכבים, ותקרובת עבודת כוכבים אסור בהנאה)*, ושֵׂיער נזיר* (אסור בהנאה, דבעי שילוח תחת הדוד)*, ופטר חמור, ובשר בחלב* (חתיכת בשר שנתבשלה בחלב, ושוב נתערבה באלף חתיכות - כולן אסורות, ואליבא דמאן דאמר בשר בחלב אסור בהנאה [בשחיטת חולין בפרק 'כל הבשר' (דף קיד:)])*, ושור הנסקל, ועגלה ערופה, וחולין שנשחטו בעזרה, ושעיר המשתלח - הרי אלו אסורין ואוסרין בכל שהן*'!?

צריכי: דאי אשמעינן התם, דאיסורי הנאה, דלא בטלי, אבל הכא ליבטלי? ואי אשמועינן הכא – דלגבוה, דמאיס, אבל להדיוט - אימא איסורי הנאה ליבטלו ברובא? - קא משמע לן.

מהרש"ק: גירסא אחרת היה לרש"י: **מאי שנא התם**, בקדשים, **דתני איסורי הנאה**, כגון חטאות המתות ושור הנסקל, **ואיסורי אכילה**, כגון טרפה בהדי הדדי, **אבל הכא** כלומר: דגבי מסכת עבודת כוכבים הוי תערובת דחולין, איפסיק ותני איסורי הנאה לחוד, דקתני '*ואלו אסורין ואוסרין בכל שהן ואוסרין בהנאה:... יין נסך...*' והדר תני בשיטה אחריתי '*ואלו דברים שאינן אסורין איסור הנאה: חלב שחלבו עובד כוכבים ואין ישראל רואהו* כו'; מיסתברא קאי גבי מסכת עבודת כוכבים, משום דבעי לפרושי איסורי דיין נסך, דדמיין ליה, דהם נמי אסורין בהנאה, **הכא נמי גבי זבחים**. דדמיין ליה, דכולהו אסורין לגבוה?

ורובע ונרבע מנלן דאסירי לגבוה?

דתנו רבנן [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ב משנה ז-ח]: [ויקרא א,ב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם אדם כי יקריב מכם קרבן לה' מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם] 'מן הבהמה (משמע: ולא כל הבהמה) - להוציא רובע ונרבע;

והלא דין הוא (ולא צריך קרא): ומה בעל מום שלא נתעבדה בה עבירה פסול לגבי מזבח רובע ונרבע שנעבדה בהן עבירה אינו דין שאסורין לגבי מזבח?

חורש בשור וחמור יוכיח שנתעבדה בו עבירה ומותר לגבי מזבח (אם הקדישו אחרי כן)!

[משנה ח] מה לחורש בשור וחמור שאין חייבין מיתה, תאמר ברובע ונרבע שחייבין מיתה?

טול לך מה שהבאתה (דלאו פירכא היא מהאי טעמא)! הרי שנתעבדה בהן עבירה בשני עדים (כלומר: הרי יש לך להביא בדין זה אותו ששני עדים מעידין בו שרבע או שנרבע, דהוא ודאי חייב מיתה ואסור לגבוה), נעבדה בהן עבירה על פי עד אחד או על פי הבעלים (דליכא מיתה) מנין (שאסור לגבוה אי לאו קרא)?

אמר רבי שמעון [בספרא: ישמעאל]: אני דן (ולא צריך קרא): ומה בעל מום שאין התראת שני עדים פוסלתו מאכילה, הודאת עד אחד פוסלתו מהקרבה (דכיון דאמר חכם מום קבוע הוא - פסול מהקרבה), ברובע ונרבע שהודאת שני עדים פוסלתו מאכילה, אינו דין שהודאת עד אחד פוסלתו מהקרבה (שהרי בסקילה הוא)?

תלמוד לומר: 'מן הבהמה' - להוציא רובע ונרבע'.

והא אתיא מדינא?

(תמורה כח,ב)

אמר רב אשי: משום דאיכא למימר: מעיקרא דדינא פירכא: מה לבעל מום שכן מומו ניכר תאמר ברובע ונרבע שאין מומו ניכר, הואיל ואין מומו ניכר יהא כשר לגבי מזבח? - תלמוד לומר: 'מן הבהמה - להוציא רובע ונרבע;

[המשך ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ב משנה ט]: 'מן הבקר - להוציא את הנעבד;

והלא דין הוא: ומה אתנן ומחיר, שציפויין מותרין (אם סיככה עליו שום דבר לאחר שנתנו לה - מותר הציפוי לבא לבית לעשות ריקועין למזבח, דהתורה לא אסרה אלא 'גם שניהן' [דברים כג,יט: לא תביא אתנן זונה ומחיר כלב בית ה' אלקיך לכל נדר כי תועבת ה' אלקיך גם שניהם] ולא ציפוייהן), הן אסורין, נעבד - שציפויו אסור (דכתיב [דברים ז,כה] [פסילי אלהיהם תשרפון באש] לא תחמוד כסף וזהב עליהם [ולקחת לך פן תוקש בו כי תועבת ה' אלקיך הוא]) (נעבד שעשאוהו עבודת כוכבים) אינו דין שהוא אסור (לגבוה! נהי דלהדיוט לא מיתסר - דאין בעלי חיים אסורין, כדאמרן טעמא לקמן, אבל לגבוה מיהא אסור הואיל וציפויין אסור אפילו בהנאה להדיוט, וקרא למה לי)!

או חילוף (אי לא כתיב קרא איכא לחלופי דינא): ומה אתנן ומחיר, שהן אסורין ציפוייהן מותרין, נעבד שמותר (דלא אשכחן דאסור) יהא ציפויו מותר?

אם כן ביטלת (דברים ז,כה) [פסילי אלהיהם תשרפון באש] לא תחמוד כסף וזהב עליהם ולקחת לך [פן תוקש בו כי תועבת ה' אלקיך הוא] (הלכך ליכא למימר 'או חילוף', הואיל ומדינא אתיא דאסור נעבד לגבוה - לא צריך קרא)!

(הדר קאמר:) אני אקיימנו (הלכך איכא למימר 'או חילוף'): 'לא תחמוד כסף וזהב' - בדבר שאין בו רוח חיים, אבל בדבר שיש בו רוח חיים, הואיל והוא מותר (אפילו לגבוה) יכול יהא ציפוי מותר? תלמוד לומר: 'מן הבקר' (ולא כל הבקר) - להוציא את הנעבד (דאסור לגבוה, וכיון דאסור לגבוה - ציפויין אסור אף להדיוט, דקרינא ביה [דברים ז,כה] לא תחמוד [כסף וזהב עליהם]).

מתקיף לה רב חנניא: טעמא דמעטיה קרא, הא לא מעטיה קרא ציפוי מותר? והכתיב (דברים יב,ג) [ונתצתם את מזבחתם ושברתם את מצבתם ואשריהם תשרפון באש ופסילי אלהיהם תגדעון] ואבדתם את שמם [מן המקום ההוא] - כל העשוי לשמם!?

ההוא - לכנות להם שם הוא דאתא: ל'בית גליא' (לשון גובה) - קרינן אותו 'בית כריא' (בית כריא = בית הכסא, לשון כרו שוחה (ירמיהו יח,כא-כג); לישנא אחרינא: 'בית כלייא', כמו כלוא, כליון); 'פני המולך' - 'פני כלב'; 'עין כל' – 'עין קוץ'. [דומה לספרי ראה פסקה סא]

ואיפוך אנא: 'מן הבהמה' להוציא את הנעבד, 'מן הבקר' להוציא רובע ונרבע?

התם מעניינא דקרא (דאשכחן דברובע - נסיב קרא 'בהמה' ובדבר עבודת כוכבים נסיב לשון 'בקר'): כתיב גבי בהמה (ויקרא כ,טו) ואיש כי יתן שכבתו בבהמה מות יומת [ואת הבהמה תהרגו]; גבי בקר כתיב (תהלים קו,כ) וימירו את כבודם בתבנית שור אוכל עשב.

[המשך ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ב, משנה יא, בשנויי לשון] 'מן הצאן' - להוציא את המוקצה (שהקצוהו לצורך תקרובת עבודת כוכבים); 'ומן הצאן' - להוציא את הנוגח (שהמית את האדם בעד אחד, דלא מיסתקיל);

אמר רבי שמעון: אם נאמר רובע (דאסור להקרבה) - למה נאמר נוגח, ואם נאמר נוגח למה נאמר רובע (והלא שניהם שוין דאם היו שני עדים בדבר שניהם נסקלין)? - לפי שישנו ברובע מה שאין כן בנוגח: יש ברובע שהרובע עושה אונס כרצון, מה שאין כן בנוגח (נוגח לא עשה בו אונס כרצון לענין סקילה, דתנן (בבא קמא פ"ד מ"ד, דף לט.) '*שור האיצטדין אינו חייב סקילה, שנאמר* [שמות כא,כח] *'וכי יגח שור' ולא שיגיחוהו אחרים*'); יש בנוגח: שהנוגח משלם את הכופר (אף על פי שהשור נסקל), מה שאין כן ברובע - הוצרך לומר רובע והוצרך לומר נוגח'.

והאי תנא מייתי לה מהכא (דרובע ונרבע אסורין לגבוה), דתניא: '*הרובע והנרבע וכו' הם כקדשים שקדם מום עובר להקדשן וצריכין מום קבוע לפדות עליהן, שנאמר* [ויקרא כב,כה: ומיד בן נכר לא תקריבו את לחם אלקיכם מכל אלה] *כי משחתם בהם מום בם* [לא ירצו לכם]'.

מאי תלמודא?

חסורי מיחסרא והכי קתני: 'מנין שהן אסורין (להקרבה)? תלמוד לומר: 'כי משחתם בהם מום בם'; ותנא דבי רבי ישמעאל: כל מקום שנאמר 'השחתה' - אינו אלא דבר ערוה ועבודת כוכבים: דבר ערוה - דכתיב (בראשית ו,יב) [וירא אלקים את הארץ והנה נשחתה] כי השחית כל בשר [את דרכו על הארץ]; עבודת כוכבים - דכתיב (דברים ד,טז) פן תשחיתון ועשיתם לכם פסל תמונת כל סמל [תבנית זכר או נקבה]; כל שהמום פוסל בהן - דבר ערוה ועבודת כוכבים פוסלין בהן; (רובע ונרבע = דבר ערוה; מוקצה ונעבד = דבר עבודת כוכבים).

ותנא דבי רבי ישמעאל, 'מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן' מאי דריש בהו?

מיבעי ליה: פרט לחולה זקן ומזוהם (שמוציא זיעה ומסריח).

ותנא קמא, דאפקינהו להני קראי לרובע ונרבע - חולה זקן ומזוהם מנא ליה?

נפקא ליה מן [ויקרא א,י] [ואם] מן הצאן [קרבנו] מן הכשבים או מן העזים [לעלה זכר תמים יקריבנו].

ולתנא דבי רבי ישמעאל?

אורחיה דקרא לאישתעויי הכי.

איזהו מוקצה - [המוקצה] לעבודת כוכבים [הוא אסור, ומה שעליו מותר;

ואיזהו 'הנעבד'? - כל שעובדין אותו הוא, ומה שעליו אסור; וזה וזה מותר באכילה]:

אמר ריש לקיש: אין אסור אלא מוקצה לשבע שנים (שהוקצה עד לשבע שנים, ובסוף שבע שנים יקריבוהו לעבודת כוכבים, דהכי הוי 'מוקצה'), שנאמר [בגדעון] (שופטים ו,כה) ויהי בלילה ההוא ויאמר לו ה' קח את פר השור אשר לאביך ופר השני שבע שנים [והרסת את מזבח הבעל אשר לאביך ואת האשרה אשר עליו תכרת] (ופר בן שבע שנים = שפיטמוהו שבע שנים; אלמא הכי אורחייהו למעבד; לישנא אחרינא: אין איסור מוקצה אלא שבע שנים, ומשבע שנים ואילך לא הוי מוקצה, דתו לא מקרבי ליה, דכתיב ופר שני שבע שנים - אלמא דמשום דחלפין עליה שבע שנים - אישתרי).

והתם מוקצה בלחוד הוה? נעבד נמי הוה!? (לא ידענא מהיכן נפקא.)

אמר רב אחא בר יעקב: מוקצה לעבוד, ולא עבדוהו.

רבא אמר: לעולם עבדוהו, וחידוש הוא (אלא מההוא לא גמרי מידי דחידוש הוא), כדרבי אבא בר כהנא, דאמר רבי אבא בר כהנא: שמנה דברים התירו באותו לילה [לגדעון]: (שחוטי) חוץ, ולילה (ובלילה הקריב, דהכי כתיב ויעש לילה), וזרות,

(תמורה כט,א)

וכלי שרת (כלומר שלא הוצרך לכלי שרת), וכלי אשירה (שהקריב בכלי אשירה באותו שהיה משמש לאשירה שימש לשם), ועצי אשירה (ובעצי אשירה הקטירו דכתיב התם ואת האשירה אשר עליה תכרות) ומוקצה ונעבד.

אמר רב טובי בר מתנה אמר רבי יאשיה: מנין למוקצה מן התורה?\* - שנאמר (במדבר כח,ב) [צו את בני ישראל ואמרת אלהם את קרבני לחמי לאשי ריח ניחח] תשמרו להקריב לי [במועדו]: כל שעושין לו שימור (לתורת גבוה).

(קסלקא דעתא דהכי קאמר: מנין שחייב אדם להקצות קרבנו לשמים ולא יקריבנו מיד כשהקדישו.)

מתקיף לה אביי: אלא מעתה, אייתית אימרא דצומא ולא עביד ליה שימור (כבש רעב שלא נשמר מעולם ולא חששו) - הכי נמי דלא חזו להקרבה?

אמר ליה: אנא (למוקצה לעבודת כוכבים שאסור מן התורה מהכא) - '[תשמרו] להקריב לי [במועדו]' קאמינא: 'לי' ולא לאדון אחר, ואיזהו אחר שמקריבין לו? הוי אומר זו עבודת כוכבים.

אמר רבא בר רב אדא אמר רב יצחק: אין מוקצה אסור אלא עד שיעבדו בו (עד שיעבדו בו שום עבודה לצורך עבודת כוכבים: או משיכת קרון, או שום דבר שאסור, אבל מקמי הכי - לא מיתסר; לישנא אחרינא: אין מוקצה אסור אלא עד שיעבדו בו שום דבר: שיעשו בו שום עבודה לצורך כומרי עבודת כוכבים, אבל משיעבדו בו שום עבודה - לא מיתסר, דתו לא מקרבי ליה; ולשון זה נראה לי עיקר, מדתני 'אלא עד שיעבדו בו', ואי ללישנא קמא לא הוה ליה למיתני 'אלא', והכי איבעי ליה למיתני: 'אין מוקצה אסור עד שיעבדו' בו ולשון ראשון לא שנא [? לא שפיר?]).

עולא אמר רבי יוחנן: עד שימסרוהו לכומרי עבודת כוכבים (לאכילה, דתו לא מקרבי ליה).

בֵּהָא [ב"ח: שם תלמיד חכם] אמר רבי יוחנן: עד שיאכילוהו כרשיני עבודת כוכבים (שמפטמין אותו לצורך הכומרים ותו לא מקרבי ליה).

אמר ליה רבי אבא לבהא: מפלגיתו אתון אעולא?

אמר ליה: לא, עולא נמי כי קאמר הוא דשפי ליה כרשיני עבודת כוכבים.

אמר רבי אבא: ידע בהא לשנויי שמעתא, ואי לא דסליק התם - לא הוה ידע, דארץ ישראל גרמה ליה.

אמר ליה רב יצחק: בהא - מיכן ומיכן הוה (מבבל ומארץ ישראל).

תני רב חנניא טריטאה קמיה דרבי יוחנן: אין מוקצה אסור אלא עד שיעשו בו מעשה; הוא תני לה, והדר אמר לה: מאי 'מעשה'? - עד שיגזז ויעבדו בו.

איזהו נעבד [כל שעובדין אותו הוא, ומה שעליו אסור; וזה וזה מותר באכילה]:

מנא הני מילי (דמותרין לאכילה להדיוט)?

אמר רב פפא: דאמר קרא (גבי קרבנות כתיב, במשכנא דיחזקאל) (יחזקאל מה,טו) [ושה אחת מן הצאן מן המאתים] ממשקה ישראל [למנחה ולעולה ולשלמים לכפר עליהם נאם אד' ה'] (- משמע): מן המותר לישראל (מן המותר לאכילת ישראל הבא קרבן), ואי סלקא דעתא (דמוקצה ונעבד) אסירי להדיוט - למה לי קרא ממעטינהו מגבוה (למה לי הני קראי דלעיל: מן הבקר - להוציא את הנעבד, מן הצאן - להוציא את המוקצה? ממשקה ישראל נפקא: דמשאסור להדיוט אסור לגבוה)!?

וכל היכא דאסירי להדיוט לא בעי קרא? והא טרפה, דאסירא להדיוט ומעטיה קרא מגבוה, דתניא: 'כשהוא אומר 'מן הבקר' למטה [ויקרא א,ג: אם עלה קרבנו מן הבקר זכר תמים יקריבנו אל פתח אהל מועד יקריב אתו לרצנו לפני ה'] - שאין תלמוד לומר (שאינו צריך לכלום, דהא כתיב 'מן הבקר' לעיל [ויקרא א,ב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם אדם כי יקריב מכם קרבן לה' מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם]), אלא (האי דלמטה, ודאי) להוציא את הטרפה (וקמא – לנעבד, אלמא אתא קרא לטרפה)'!

איצטריך (תרי קראי): (דאי ממשקה ישראל) סלקא דעתך אמינא 'הני מילי (למעוטי) דנטרפה ואחר כך נתקדשה, אבל נתקדשה ואחר כך נטרפה אימא תישרי לגבוה (להכי איצטריך מן הבקר, אבל גבי מוקצה ונעבד - תרי קראי למה לי? הא הקדישו ואח"כ הקצהו או עבדו לא מיתסר, דלאו דידיה הוא, ואין אדם אוסר דבר שאינו שלו! אלא מדאיצטריך למעוטי לגבוה - ודאי להדיוט מישרא שרי).

והא - מהכא נפקא: (ויקרא כז,לב) [וכל מעשר בקר וצאן] כל אשר יעבר תחת השבט [העשירי יהיה קדש לה'] - פרט לטרפה שאינה עוברת (כגון שנחתכו רגליה מן הארכובה ולמעלה, וכי הכא נפקא נטרפה ואחר כך הקדישה)!?

ההוא נמי איצטריך (איצטריכא שלשה קראי): סלקא דעתך אמינא 'הני מילי היכא דלא היתה לה שעת הכושר: דנולדה טרפה ממעי אמה (דאי ממשקה ישראל - הוה אמינא 'דוקא היכא דנולדה טרפה, דומיא דערלה וכלאי הכרם, דכתיב בההוא קרא, דכתיב ברישיה מן המאתים, ואמרינן בפסחים (דף מח.): ממותר שתי מאות שנשתיירו בבור - מכאן לערלה וכלאי הכרם שבטלין במאתים, וכי היכי דערלה לא היתה לה שעת הכושר - טרפה נמי לא נפקא לן מינה אלא דנולדה טרפה'), אבל היכא דהיתה לה שעת הכושר ויצאת לאויר העולם, ואחר כך נטרפה - אימא תשתרי לגבוה (ולהכי איצטריכא כל אשר יעבור: לנטרפה לאחר לידתה ואחר כך הקדישה)' - קא משמע לן (ומן הבקר אתא להקדישה ואחר כך נטרפה).

משנה:

ואיזהו 'אתנן'?

האומר לזונה: "הוליך טלה זה בשכרך" - אפילו הן מאה - כולן אסורין;

וכן האומר לחבירו "הוליך טלה זה ותלין שפחתך אצל עבדי";

רבי [מאיר] אומר: אינו אתנן;

וחכמים אומרים אתנן.

(פלוגתא דרבי ורבנן מפרש בגמרא)

גמרא:

אמר מר: '*ואפילו הן מאה כולן אסורין*' היכי דמי? אילימא דשקלה אגרא מאה בהמות - פשיטא דכולהו אסירי? מה לי חד מה לי מאה?

לא, צריכא דשקלה אגרא חדא ויהיב לה מאה (גירסת רש"י: **דשקלה תרי**. והוא לא התנה לה אלא חד, ונתן לה שנים), (וקא משמע לן) דכולהו מכח אתנן קאתי (דאתנן ריבה לה, וכולהו 'אתנן' נינהו, ולא מתנה חד: שמתפסת אותו שהתנה עמה).

תנו רבנן: '*נתן לה ולא בא עליה, בא עליה ולא נתן לה - אתננה מותר*' [נתן לה ולא בא עליה הרי אלו מותרין – תוספתא תמורה פ"ד מ"ב]

'נתן לה ולא בא עליה'? – 'אתננה' קרית ליה? ותו: 'בא עליה ולא נתן לה'? - מאי יהיב לה?

אלא הכי קתני: '*נתן לה ואחר כך בא עליה, בא עליה ואחר כך נתן לה - אתננה מותר*';

וליחול עליה אתנן למפרע (הואיל ובשעת ביאה עדיין הטלה קיים, וכיון שהוא בא עליה על שכר אותו טלה - כל היכא דאיתיה חייל עליה 'אתנן')? (דבשלמא בא עליה ואחר כך נתן לה טלה איכא למימר כיון דלא ייחדו בשעת ביאה לא מיתסר, דמתנה בעלמא הוא.)

אמר רבי אלעזר:

(תמורה כט,ב)

שקדמה והקריבתו (קודם ביאה).

היכי דמי?: אי נימא דאקניה ניהליה לאלתר - פשיטא דמותר, דעד כאן לא בא עליה! ואלא דאמר לה "לא ניקני ליך עד שעת ביאה" מי מציא מקרבה ליה? (ויקרא כז,יד) [ו]איש כי יקדיש את ביתו קדש לה' [והעריכו הכהן בין טוב ובין רע כאשר יעריך אתו הכהן כן יקום] אמר רחמנא: מה ביתו ברשותו אף כל ברשותו!?

לא, צריכא דאמר לה "לא מקניה לך עד שעת ביאה, ואי מצטריך לך - ניקני לך מעכשיו" (הלכך ברשותה הוא, ומציא לאקרוביה; וכיון דאמר לה "לא ליקני ליך עד שעת ביאה" - איצטריך לאשמועינן דמותר אם קדמה והקריבתו, דסלקא דעתא אמינא 'אתנן הוי').

בעי רב אושעיא: קדמה והקדישתו מאי?

תפשוט ליה מדרבי אלעזר, דאמר רבי אלעזר: 'קדמה והקריבתו': הקריבתו – היא, דהא ליתיה בשעת ביאה, אבל הקדישתו – אסור!

היא גופה קמיבעיא ליה (פירוש: פשיטא ליה לרבי אלעזר 'הקריבתו – אִין, הקדישתו - לא' או דלמא הקריבתו פשיטא ליה, הקדישתו מספקא ליה): הקריבתו, והא ליתיה בשעת ביאה - מותר, אבל הקדישה בשעת ביאה אסור? או דלמא כיון דתנן [קידושין פ"א מ"ו] '*אמירתו לגבוה* (ולא מצי למיהדר) *כמסירתו להדיוט*' - הקדישתו מותר, וכל שכן הקריבתו?

תיקו.

בא עליה ואחר כך נתן לה אתננה מותר:

והתניא: '*בא עליה ונתן לה - ואפילו עד שנים עשר חדש - אתננה אסור*' [דומה לתוספתא תמורה פ"ד מ"ב, אך שם כתוב 'עד שלש שנים']

אמר רב חנן בר רב חסדא: לא קשיא: הא דאמר לה "הבעלי לי בטלה זה" (הואיל דיהביה בשעת ביאה - חייל עליה 'אתנן' מיד), הא דאמר לה "הבעלי לי בטלה" סתם (דמשדר לה בתר הכי - מתנה בעלמא הוא, ואין 'אתנן' אלא המיוחד בשעת ביאה).

'*טלה זה*'? והא מחוסר משיכה?

בזונה עובדת כוכבים, דלא קניא במשיכה;

ואיבעית אימא: אפילו בזונה ישראלית, כגון דקאי בחצרה.

הא יהבית לה מעיקרא (דהואיל וקאי בחצרה - קניא ליה בשעת ביאה מיד, ואמאי קרי ליה 'ואחר כך נתן'? ועוד: פשיטא דאסור)?

דשוויה לה אפותיקי, ואמר לה "אם עד יום פלוני יהיבנא לך זוזי – מוטב, ואם לאו - טלה באתננך" (גירסת רש"י: **עד יום פלוני משקלין לך כך וכך ואי לא שקלי ליה**; הלכך כי מטו ולא יהיב לה זוזי - איגלאי מילתא דדידה הואי בשעת ביאה, ומיהו אחר כך הוא, דהא לא הוי דידה עד דמטי יום פלוני, ואיצטריך לאשמועינן דאסור).

אמר רב: אחד אתנן זכר (שבא על הזכר ונתן לו אתנן אסור להקרבה) ואחד אתנן כל עריות – אסור, חוץ מאתנן אשתו נדה; מאי טעמא? - זונה כתיב (דברים כג,יט: לא תביא אתנן זונה ומחיר כלב בית ה' אלקיך לכל נדר כי תועבת ה' אלקיך גם שניהם), והא לאו זונה היא.

ולוי אמר: אפילו אשתו נדה, מאי טעמא? - תועבה (כי תועבת ה' אלהיך גם שניהם) כתיב, והא תועבה היא (והאי נמי תועבה הוא: דנדה כתיבא גבי עריות, ואכולהי כתיב את כל התועבות האלה [ויקרא יח,כו])

ולוי נמי, והכתיב 'זונה'?

אמר לך: ההיא – 'זונָה ולא זונֶה (דאם נתנה לו היא באתנן - מותר)'.

ורב, ההיא 'זונה ולא זונה' - מנא ליה?

נפקא ליה מדרבי, דתניא: '*רבי אומר: אין אתנן אסור אלא כל אתנן הבאות לו בעבירה* (שאין לך צד היתר בה, אבל אשתו נדה)*, אבל אתנן אשתו נדה* (דמותר בה לאחר זמן)*, ושנתן לה שכר להפקעתה* (או שנתן לה לזונה שכר פקיעתה: שכר מה שבטלה ממלאכתה ולא שכר ביאה)*, ושנתנה לו באתננו – מותרין; אף על פי שאין ראיה לדבר* (דלישתרי להקרבה) *- זֵכֶר לדבר:* (יחזקאל יז,לד) [ויהי בך הפך מן הנשים בתזנותיך ואחריך לא זונה] *ובתתך אתנן ואתנן לא ניתן לך ותהי להפך* (זכר לדבר דלא הוי אתנן מה שהיא נותנת לו, מדכתיב ותהי להפך).

ורב, האי 'תועבה' (דברים כג,יט: לא תביא אתנן זונה ומחיר כלב בית ה' אלקיך לכל נדר כי תועבת ה' אלקיך גם שניהם) מאי עביד ליה?

מיבעי ליה כדאביי, דאמר אביי: זונה עובדת כוכבים אתננה אסור -

מאי טעמא? - כתיב הכא תועבה, וכתיב התם (ויקרא יח,כט) כי כל אשר יעשה מכל התועבות האל[ה ונכרתו הנפשות העשת מקרב עמם]: מה להלן עריות שאין קדושין תופסין בה - הכי נמי אין קדושין תופסין בה;

וכהן שבא עליה אין לוקה עליה משום זונה -

מאי טעמא? - דאמר קרא (ויקרא כא,טו) [ו]לא יחלל זרעו [בעמיו כי אני ה' מקדשו]: מי שזרעו מיוחס אחריו יצא עובדת כוכבים דאין זרעו מיוחס אחריו (דלא מיקרי 'זרעו' אלא 'בנה' כדאמרינן ביבמות (דף כג.) '*בִּנךָ הבא מישראלית קרוי בנך, ואין בנך הבא מן העובדת כוכבים קרוי בנך אלא בנה*');

זונה ישראלית אתננה מותר -

מה טעם? - דהא קדושין תופסין בה;

וכהן שבא עליה לוקה משום זונה [ויקרא כא,ז: אשה זנה וחללה לא יקחו ואשה גרושה מאישה לא יקחו כי קדש הוא לאלקיו] -

מאי טעמא? - דהא זרעו מיוחס אחריו.

ורבא אמר: אחד זה ואחד זה אתננה אסור, וכהן הבא עליה לוקה משום זונה -

מאי טעמא? ילפי מהדדי (במה מצינו:) מה זונה ישראלית בלאו - אף זונה עובדת כוכבים בלאו, ומה אתנן זונה עובדת כוכבים אסור אף אתנן זונה ישראלית אסור.

מיתיבי: '*אחד זונה עובדת כוכבים ואחד זונה ישראלית - אתננה אסור*' - תיובתא דאביי!?

אמר לך אביי: הא מני (דקתני 'אלמנה לכהן גדול אתננה אסור')? - רבי עקיבא היא, דאמר (בפרק 'החולץ') 'אין קדושין תופסין בחייבי לאוין' (הלכך כעריות דכריתות דמיין), והא קתני סיפא: '*כגון אלמנה לכהן גדול, גרושה וחלוצה לכהן הדיוט אתננה אסור*'? - הא קמשמע לן: דכל זונה לא תפסי בה קדושין, דומיא דאלמנה דלא תפסי בה קידושין.

ולרבא (דאמר כל זונה הוי אתנן) - מאי שנא דקתני סיפא 'כגון אלמנה לכהן גדול' (אפילו פנויה נמי, דהא רבא לא דריש להאי 'תועבה' כאביי)? דומיא דאלמנה: מה אלמנה לא לקי עד דמתרי בה - אף זונה, עד דאמר "הא לך" (אף זונה נמי לא מיתסר עד דאמר לה בהדיא "הילך אתנן", אבל בסתמא - מתנה בעלמא הוא, דלא הויא זונה בחדא בעילה בסתמא,), לאפוקי מדרבי אלעזר, דאמר רבי אלעזר: פנוי הבא על הפנויה שלא לשם אישות - עשאה זונה, אבל היכא דזונה מעיקרא הכי נמי דאסור (נמי בסתמא אתנן הוא, ואפילו פנויה).

לישנא אחרינא: [אמר לך אביי]: כי קתני הא - בעריות שאין קדושין תופסין בה;

והא קתני סיפא '*אלמנה לכהן גדול, גרושה וחלוצה לכהן הדיוט אתננה אסור*', והא הני קדושין 'תופסין בהן'?

הא מני?

(תמורה ל,א)

- רבי אלעזר היא, דאמר: '*פנוי הבא על הפנויה שלא לשום אישות - עשאה זונה*' (דלבעילת זנות קרי 'זונה', הלכך אתנן נמי אסור: ד'אתנן זונה' קרינא ביה, ואנא דאמרי כרבנן).

אי רבי אלעזר, מאי איריא אלמנה? ניתני פנויה?

אלמנה איצטריך: סלקא דעתך אמינא (אי נקט פנויה, הוה אמינא: פנויה – אִין, דליכא איסורא): הואיל ובנין אב הוא, לא ניתסרו (אבל כל אתנן של אשה האסורה לו - לא ניתסר, דהא כתיב בקרא 'זונה', וסתם זונה היינו בפנוי ופנויה לרבי אלעזר, ללמד שאין אתנן אסור אלא בפנוי ופנויה, אבל מאלמנה דאסירא ליה לכהן גדול – לא) - קא משמע לן.

האומר לחבירו "הא לך טלה זה [ותלין שפחתך אצל עבדי"; רבי אומר: אינו אתנן; וחכמים אומרים אתנן]:

והא שפחה לעבד מישרא שריא (ואמאי קאמרי רבנן דהוי אתנן? הא ליתא תנא דאסר אתנן המותרת אלא רבי אלעזר לחודיה)?

אמר רב הונא 'אצלו' קאמר (אצל הישראל עצמו, ולדידיה אסורה שפחה).

והא דקתני 'עבד'?

לישנא מעליא קאמר (ו'עבד' היינו אבר המשמש; כ"ש [= כן שמעתי?]).

אי הכי - מאי טעמא דרבי?

אמר שמואל בר רב יצחק: לעולם 'עבדי', וכי קתני - בעבד עברי.

אי הכי - מאי טעמא דרבנן? שפחה לעבד עברי מישרא שריא (דכתיב [דברים טו,יח] משנה שכר שכיר עבדך: שעובד בין ביום ובין בלילה: שהוליד לרבו בנים משפחתו)?

הכא במאי עסקינן - כגון דלית ליה אשה ובנים, דתניא: '*אין לו אשה ובנים - אין רבו מוסר לו שפחה כנענית* (דכתיב [שמות כא,ג] אם בגפו יבא בגפו יצא)*; יש לו אשה ובנים - רבו מוסר לו שפחה כנענית* (בעל כרחו של עבד, דגזירת הכתוב היא, דכתיב (שמות כא,ג) אם בעל אשה הוא וכתיב בתריה [פסוק ד] אם אדוניו יתן לו אשה וגו')'. (ורבי [מאיר], דאמר [במשנתנו] 'לא הוי אתנן' - לית ליה האי סברא, דודאי אפילו אין לו אשה ובנים - מוסר לו רבו שפחה כנענית.)

משנה:

ואיזהו 'מחיר כלב'?

האומר לחבירו "הוליך טלה זה תחת כלב";

וכן שני שותפין שחלקו, אחד נטל עשרה ואחד תשעה וכלב; שכנגד הכלב אסור (להקרבה: דמחיר כלב הן), ושעם הכלב מותר.

אתנן הכלב (הילך טלה זה ותלין כלבתך אצלי) ומחיר זונה (שהחליף טלה בזונה, וקנאה לשפחתו באותה טלה) - הרי אלו מותרין, שנאמר 'שני[ה]ם' (דברים כג,יט: לא תביא אתנן זונה ומחיר כלב בית ה' אלקיך לכל נדר כי תועבת ה' אלקיך גם שניהם) - ולא ארבעה;

ולדותיהן (דמחיר ואתנן) מותרין: (שנאמר) '[שני]הם' - ולא ולדותיהן.

גמרא:

תנו רבנן [תוספתא תמורה פ"ד מ"א]: '*מחיר כלב - זהו חליפי כלב, וכן הוא אומר* (תהלים מד,יג) *תמכר עמך בלא הון ולא רבית במחיריהם*' (אלמא 'מחיר' היינו דמים).

[הבאתי גירסת רש"י על פי הגר"א אות ב] אימא 'אתנן' = 'מחיר כלב' (דהא מחיר כלב היינו 'אתנן'), דהא '**ו**מחיר כלב' כתיב (כלומר: מדכתיב וי"ו גבי '**ו**מחיר' - מוסיף על ענין ראשון, ובין חליפיו ובין אתננו אסור)?

(ומשני:) שנים, ולא שלשה (היינו: אתנן זונה, ואתנן ומחיר כלב).

<גירסת הדפוס: א"כ לא קרב הוו תלתא (דברים כג) גם שניהם ולא שלשה>

אימא אתנן כלב - מי קאמרינן אנן 'אתנן ומחיר'? אתנן ולא מחיר קאמרינן!

אם כן נימא קרא 'לא תביא אתנן זונה וכלב'; מדכתיב 'אתנן זונה ומחיר כלב' - שמע מינה.

השותפין שחלקו אחד נטל [עשרה ואחד תשעה וכלב; שכנגד הכלב אסור, ושעם הכלב מותר]:

ניפוק חדא להדי כלבא, והנך כולהו לישתרו?

הכא במאי עסקינן? - כגון דטפי דמי כלב מחד מינייהו, והאי טיפונא דכלב שדי בכולהו (שאין באותן שכנגדו שום טלה ששוה דמי הכלב, דהשתא דמי הכלב מעורבין בכולהו, כגון: שאותן שכנגדו שוה כל חד וחד דינר, דהוו עשרה דינרין, ואותן תשעה שעמו שוין כל חד דינר חסר מעה, דהיינו תשעה דינרין פחות תשעה מעות, והכלב שוה דינר ותשעה מעות - הרי עשרה דינרים; נמצא בתשעה מאותן שכנגדו מגיע מדמי הכלב, והעשירי כולו כנגדו). (לשון ירושלמי: כגון דשוי לכל חד וחד מאותן שכנגדו ארבע זוזי ופלגי חומשא דזוזא, דהוו להו בין כולהו ארבעים ואחד זוזא, ואותן שעמו לא שוו כל חד אלא ארבעה זוזי, דהוו שלשים ושש זוזי, וכלבא שוי חמשא - והוו ארבעים ואחד, נמצא בתשעה מעשרה שכנגדו בכל אחד חצי חומש מדמי הכלב, והעשירי כולו כנגדו.)

אתנן כלב ומחיר זונה מותר [שנאמר 'שנים' - ולא ארבעה; ולדותיהן מותרין: '[שני]הם' - ולא ולדותיהן]:

אמר ליה רבא מפרזקיא לרב אשי:

(תמורה ל,ב)

מנא הא מילתא דאמור רבנן 'אין זנות לבהמות' (דקתני מתניתין 'אתנן כלב מותר')?

אמר ליה: לא נישמוט קרא לכתוב 'אתנן זונה וכלב';

תנן נמי הכי [מתניתין היא, אלא משום דתני בברייתא מנין לאתנן כו' ומפרשה בהדיא - להכי מייתי לה, וגמגום, ונ"ל דלא גרסינן לה]: '*מנין לאתנן כלב ומחיר זונה שמותרין? - שנאמר שנים ולא ארבעה; ולדותיהן מותרין - שנאמר 'גם שניהם': הם ולא ולדותיהן*'. [עיין שטמ"ק אות ג]]

אמר רבא: ולד הנרבעת אסורה, היא וולדה נרבעו; ולד נוגחת אסורה - היא וולדה נגחו; ולד מוקצה ונעבד מותר; מאי טעמא? לאימיה אקציה, לאימיה פלחי לה (דלא אקצייה אלא לדידה ולא פלחא אלא לדידה);

איכא דאמרי: ולד מוקצה ונעבד אסור, מאי טעמא? - דניחא ליה בניפחיה.

אמר רב אחדבוי בר אמי אמר רב: המקדש בפרש שור הנסקל – מקודשת; בפרש עגלי עבודה זרה אינה מקודשת; מאי טעמא? אי בעית אימא קרא ואי בעית אימא סברא:

אי בעית אימא סברא: ניחא ליה גבי עבודה זרה בניפחיה, גבי שור הנסקל לא ניחא ליה בניפחיה;

אי בעית אימא קרא: גבי עבודת כוכבים כתיב (דברים ז,כו) [ולא תביא תועבה אל ביתך] והיית חרם כמהו [שקץ תשקצנו ותעב תתעבנו כי חרם הוא]: כל שאתה מהיה ממנו - הרי הוא כמוהו; גבי שור הנסקל כתיב (שמות כא,כח) [וכי יגח שור את איש או את אשה ומת סקול יסקל השור ו]לא יאכל את בשרו [ובעל השור נקי]: בשרו אסור, פרשו מותר.

משנה:

נתן לה מעות - הרי אלו מותרין;

יינות ושמנים וסלתות וכל דבר שכיוצא בו קרב על גבי המזבח – אסור;

נתן לה מוקדשין - הרי אלו מותרין (מוקדשין לא חייל עלייהו אתנן, כדמפרש בגמרא);

(נתן לה) עופות (חולין) - הרי אלו אסורין (שוב להקרבה);

שהיה בדין: מה אם המוקדשין, שהמום פוסל בהן, אין אתנן ומחיר חל עליהן – עוף, שאין המום פוסל בו, אינו דין שלא יהא אתנן ומחיר חל עליו!? תלמוד לומר (דברים כג,יט) [לא תביא אתנן זונה ומחיר כלב בית ה' אלקיך] לכל נדר [כי תועבת ה' אלקיך גם שניהם] - להביא את העוף;

כל האסורין לגבי מזבח - ולדותיהן מותרין.

רבי אליעזר אמר: ולד טרפה לא יקרב על גבי המזבח; (אבל להדיוט דברי הכל מותר, דלאו מגופה קא רבי.)

רבי חנינא בן אנטיגנוס אומר: כשירה שינקה מן הטרפה - פסולה מעל גבי המזבח.

כל הקדשים שנעשו טרפה - אין פודין אותן, שאין פודין את הקדשים להאכילן לכלבים.

גמרא:

תנו רבנן [תוספתא תמורה פ"ד מ"ב]: '*נתן לה חיטין ועשאתן סולת, זיתים ועשאתן שמן, ענבים ועשאתן יין*': תני חדא '*אסורים*' [בתוספתא שם] ותניא אידך '*מותרין*'?!

אמר רב יוסף: תני גוריון דמן אספורק (שם מקום): בית שמאי אוסרין ובית הלל מתירין: בית הלל סברי: [דברים כג,יט: לא תביא אתנן זונה ומחיר כלב בית ה' אלקיך לכל נדר כי תועבת ה' אלקיך גם שניהם]: 'הם' ולא ולדותיהן, 'הם' ולא שינוייהן; בית שמאי סברי 'הם' ולא ולדותיהן, 'גם' - לרבות שינוייהן.

ולבית הלל, הכתיב 'גם'?

'גם' לבית הלל קשה.

תנו רבנן: '(דברים כג,יט)[לא תביא אתנן זונה ומחיר כלב] בית ה' אלקיך [לכל נדר כי תועבת ה' אלקיך גם שניהם] *- פרט לפרה* (אדומה)*, שאין באה לבית - דברי רבי אלעזר; וחכמים אומרים: לרבות את הריקועין* (ציפוי למזבח, אם נתן לה זהב)'.

מאן חכמים?

אמר רב חסדא: רבי יוסי ברבי יהודה היא, דתניא [תוספתא תמורה פ"ד מ"ב]: '*נתן לה זהב: רבי יוסי בר יהודה אומר: אין עושין ריקועין אפילו אחורי בית הכפרת*' (דאמרינן בפרק קמא דיומא (דף כא.) 'אחד עשרה אמה היו נותרים בעזרה אחורי חומת בית הכפורת'; דאפילו התם - דקילא קדושתה - אסור האתנן אם יש בנין לעשות, והוא נתן לה אבנים באתננה).

נתן לה מוקדשין הרי אלו מותרין [עופות - הרי אלו אסורין; שהיה בדין: מה אם המוקדשין, שהמום פוסל בהן, אין אתנן ומחיר חל עליהן – עוף, שאין המום פוסל בו, אינו דין שלא יהא אתנן ומחיר חל עליו!? תלמוד לומר (דברים כג,יט) [לא תביא אתנן זונה ומחיר כלב בית ה' אלקיך] לכל נדר [כי תועבת ה' אלקיך גם שניהם] - להביא את העוף]:

ויהיו מוקדשין - אתנן ומחיר חל עליהן (כדרבינן במתניתין: לכל נדר - להביא את העוף) מקל וחומר: ומה עופות שאין המום פוסל בהן, אתנן ומחיר חל עליהן – מוקדשים, שהמום פוסל בהן אינו דין שאתנן ומחיר חל עליהן!

תלמוד לומר (דברים כג,יט) [לא תביא אתנן זונה ומחיר כלב בית ה' אלקיך] לכל נדר [כי תועבת ה' אלקיך גם שניהם] - להוציא את הנדור'.

טעמא דמעטינהו קרא, הא לא מעטינהו קרא הוה אמינא 'כי יהיב לה מוקדשין - חל עליהן אתנן ומחיר'? והא לאו ממונא הוא!?

אמר רב הושעיא: בממנה על פסחו (הא דאיצטריך קרא למעוטיה - כגון שהפריש פסחו, ולאחר זמן אמר לזונה "הבעלי לי והימני על פסחי באתנניך"), ורבי היא (וכיון דאמר רבי 'רשאי אדם למנות אחרים אם יצטרך למעות לשום דבר' - אלמא ממונו הוא, ואימא ליחול עליה 'אתנן'!? להכי איצטריך 'לכל נדר': להוציא הנדור), דתניא: '(שמות יב,ד) ואם ימעט הבית מהיות משה [ולקח הוא ושכנו הקרב אל ביתו במכסת נפשת איש לפי אכלו תכסו על השה] ('ואם ימעט' דריש הכי: שנתמעט ביתו: שאין לו מה שהוא צריך לקנות לצורך פסח, דהיינו 'מהיות משה') - החייהו משֶׂה (שימנה אחרים עמו על פסחו, ויתנו לו מעות:) מכדי אכילה (אם נתמעט הבית מכדי אכילה - יקבל חיותו ומזונו מן השה), ולא מכדי מקח (שאם רוצה לעשות סחורה ונתמעט ביתו מכדי אותו מקח: שאין לו מה ליתן בו - אינו ממנה אחרים על פסחו בכך [כאן הגירסא מאד משובשת, ונראה לי שהכוונה: החייהו משה רק עבור מאכל [וכנראה יש אדם שיכול להקריב שה וחגיגה, ואף על פי כן אין לו מעות לקנות אוכל אחר], ואינו רשאי למנות אחרים על קרבנו בכדי שיוכל להתפרנס מזה ולעשות מקח וממכר; ועל חומרה זו חולק רבי:]); רבי אומר: אף מכדי מקח: שאם אין לו - ממנה אחרים עמו על פסחו ועל חגיגתו, ומעותיו חולין, שעל מנת כן הקדישו ישראל פסחיהן'.

כל האסורים לגבי מזבח [ולדותיהן מותרים]:

אמר רב: כל האסורים לגבי מזבח - ולדותיהן מותרים; ותני עלה '*ורבי אליעזר אוסר*'; אמר רב הונא בר חיננא אמר רב נחמן: מחלוקת שעיברו ולבסוף נרבעו: דרבי אליעזר סבר עובר ירך אמו הוא (והוא עצמו נרבע), ורבנן סברי: לאו ירך אמו הוא; אבל נרבעו ולבסוף עיברו - דברי הכל מותרין.

רבא אמר: מחלוקת כשנרבעו ולבסוף עיברו, דרבי אליעזר סבר: זה וזה גורם אסור (זה וזה גורם: הזכר שבא על בהמה זו והיא - גרמו לולד שיבא, והרי גרמוהו איסור והיתר: דאביו מותר ואמו אסורה), ורבנן סברי: זה וזה גורם מותר, אבל עיברו ולבסוף נרבעו - דברי הכל אסורין.

ורבא לטעמיה, דאמר רבא 'ולד נרבעת אסורה - היא וולדה נרבעו' ולד נוגחת אסור - היא וולדה נגחו'.

לישנא אחרינא אמרי לה: אמר רב הונא בר חיננא אמר רב נחמן: מחלוקת שנרבעו כשהן מוקדשין: דרבי אליעזר סבר ביזוי מילתא, ורבנן סברי לא; אבל נרבעו כשהן חולין, הואיל ואשתנו - דברי הכל מותרין.

רבא אמר רב נחמן: מחלוקת כשנרבעו כשהן חולין: דרבי אליעזר סבר ביזוי מילתא, ורבנן סברי: הואיל ואשתנו – מותרין, אבל נרבעו כשהן מוקדשין - דברי הכל אסורין.

(תמורה לא,א)

[רבי אליעזר אמר:] ולד טרפה [לא יקרב על גבי המזבח]:

למאן דאמר טרפה טרפה יולדת (פלוגתא היא ב'אלו טרפות' (חולין נז:); איכא למאן דאמר טרפה יולדת, ואיכא למאן דאמר אינה יולדת), משכחת לה כגון שנטרפה ולבסוף עיברה, ובהא פליגי: דרבי אליעזר סבר זה וזה גורם אסור, ורבנן סברי זה וזה גורם מותר; למאן דאמר טריפה אינה יולדת - משכחת לה כגון שעיברה ולבסוף נטרפה, ובהא פליגי: דרבי אליעזר סבר עובר ירך אמו הוא, ורבנן סברי עובר לאו ירך אמו הוא. (וליכא לפלוגי בעובר ירך אמו הוא אלא אם כן עיברה ואחר כך נטרפה, דהתם - למאן דאמר ירך אמו הוא - אירע הטרפות בגופו, אבל היכא דנטרפה ולבסוף עיברה ליכא למימר ירך אמו הוא, שהרי יש בו צד היתר! אלא בזה וזה גורם פליגי.)

אמר רב הונא: מודים חכמים לרבי אליעזר באפרוח ביצת טרפה (אפרוח שנולד מביצת יונה טרפה) שאסור (ליקרב); מאי טעמא? – עד כאן לא פליגי עליה דרבי אליעזר אלא בולד בהמה, דמאוירא קא רביא, אבל ביצת טרפה - מגופה דתרנגולתא קא רביא (ולד במעי בהמה אינו אדוק בגופה, אלא תלוי באויר ומעצמו הוא נוצר וגדל והולך, אבל ביצה - כל זמן שאינה נגמרה - אדוקה באשכול וגדילה ונגמרה מגוף התרנגולת), אפילו רבנן מודו. (לישנא אחרינא: **מאוירא קא רביא** לאחר שנולד והולך וגדל, הילכך עיקר גידולו אינו מאמו, אבל ביצה - מגופה דתרנגולת רביא, והדבר מוכיח: שלאחר שיצאת אינה גדילה! משום הכי מודו רבנן.)

(לשון הירושלמי: **א"ל רבא לרב הונא כו' בין ללישנא קמא** למאן דאמר טרפה יולדת, **בין ללישנא בתרא** למאן דאמר טרפה אינה יולדת - **שיחלא קמא** = שהיו כבר באשכול בשעה שנטרפה התרנגולת – **אסירא.**)

אמר ליה רבא לרב הונא: תניא דמסייע לך [השווה לאהלות פ"ב מ"ב]: '*מלא תרוד* (במסכת נזיר (דף נ:) מפרש שיעורו) *רימה הבאה מאדם חי* (ואחר כך מת)*: רבי אליעזר מטמא* (דגופיה הוא)*, וחכמים מטהרין*' עד כאן לא פליגי רבנן עליה אלא ברימה - דפירשא בעלמא הוא, אבל ביצה - דמגופה דתרנגולת הוא - אפילו רבנן מודו. (ועד כאן לא פליגי רבנן עליה כו' לישנא אחרינא, ועיקר: דאפילו בחייו נמי מטמא רבי אליעזר, דאבר מן החי מטמא במגע ובמשא ובאהל כאבר מן המת [ב'העור והרוטב' (חולין קכח:)] אבל באפרוח אפילו רבי אליעזר מודה דיקרב, דהא גופא אחרינא הוא, וגוף זה לא היה במעי הטרפה.)

אמר ליה אביי: אדרבה, איפכא מסתברא: עד כאן לא פליג רבי אליעזר עלייהו דרבנן אלא ברימה, דאיקרי אדם מחיים רימה, דכתיב (איוב כה,ו) ותקות אנוש רמה ובן אדם תולעה, אבל גבי ביצה אימת גדלה לכי מסרחא, וכי אסרחא - עפרא בעלמא הוא (אחר שהסריחה הביצה יצא זה ממנה, וכשהסריחה - פקע איסורא, דהואי עפרא בעלמא, הלכך מותר זה שיצא ממנה אחרי כן), אפילו רבי אליעזר מודה! ועוד תניא בהדיא: '*מודה רבי אליעזר לחכמים באפרוח ביצת טרפה שמותר*'!

אמר ליה: אי תניא - תניא.

רבי חנינא בן אנטיגנוס אומר: כשרה [שינקה מן הטרפה - פסולה מעל גבי המזבח]:

מאי טעמא?: אילימא דמפטמא מינה, אלא מעתה האכילה כרשיני עבודה זרה, הכי נמי דאסירא (והא אמר לעיל (דף כט) דמוקצה הוא ואסור באכילת כרשינין, אבל דלאו מוקצה לא)?

אלא: תני רבי חנינא טריטאה קמיה דרבי יוחנן: כגון שהניקה חלב רותח (כל ימיו) משחרית לשחרית, הואיל ויכולה לעמוד עליה (על אותו חלב של שחרית) מעת לעת (בלא שום אכילה אחרת, וכשהגיע מעת לעת - חזרה וינקה; הלכך כל גדילתה ממנה היא, ואפילו אכלה דברים אחרים בינתיים).

כל הקדשים שנעשו טרפה אין פודין [אותן, שאין פודין את הקדשים להאכילן לכלבים]:

מנא הני מילי?

דתנו רבנן: [דברים יב,טו: רק בכל אות נפשך תזבח ואכלת בשר כברכת ה' אלקיך אשר נתן לך בכל שעריך הטמא והטהור יאכלנו כצבי וכאיל (בפסולי המוקדשין מוקמינן לה בסיפרי דבי רב [ספרי ראה פסקה עא])] '*'תזבח' - ולא גיזה; 'ואכלת' ולא לכלביך; 'בשר' - ולא חלב; מכאן שאין פודים את הקדשים להאכילן לכלבים*'.

איכא דאמרי: 'תזבח ואכלת [בשר]' *- אין לך בהן היתר אלא משעת זביחה ואילך* (לאפוקי חלב וגיזה דהנאה דמחיים היא)'; קסבר פודין את הקדשים להאכילן לכלבים. (ולא מייתר ליה ל'ואכלת' למדרש '*ולא לכלביך*', ומהך דרשא משמע דלכלביך שפיר דמי, דהכי משמע: אתה לא תאכל קודם זביחה, כלומר: לא תתהני מחיים, אבל כלביך - דלאחר מיתה הוא - אפילו בלא זביחה שפיר דמי; ו'פודין את הקדשים להאכילן לכלבים' - תרי תנאי נינהו, והכי מוקמינן בשחיטת חולין [דף קב:])

הדרן עלך כל האסורין