מסכת נדה

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

נדה פרק חמישי יוצא דופן

(נדה מ,א)

משנה:

יוצא דופן (על ידי סם נפתחו מעיה, והוציאו את העובר לחוץ ונתרפאת) - אין יושבין עליו ימי טומאה וימי טהרה, ואין חייבין עליו קרבן.

רבי שמעון אומר: הרי זה כילוד.

כל הנשים (לענין נדה) מטמאות בבית החיצון (מכי אתא דם לבית החיצון, אף על גב דהעמידוהו כותלי רחמה) שנאמר (ויקרא טו,יט) [ואשה כי תהיה זבה] דם יהיה זובה בבשרה [שבעת ימים תהיה בנדתה וכל הנגע בה יטמא עד הערב] (בבשרה משמע בתוך בשרה), אבל הזב ובעל קרי אינן מטמאין עד שתצא טומאתן לחוץ (בגמרא יליף לה).

היה אוכל בתרומה והרגיש שנזדעזעו אבריו (נעקר שכבת זרע מגופו) - אוחז באמה ובולע את התרומה;

ומטמאין בכל שהוא, אפילו כעין החרדל ובפחות מכן.

גמרא:

אמר רבי מני בר פטיש: מאי טעמייהו דרבנן? - אמר קרא (ויקרא יב,ב) [דבר אל בני ישראל לאמר] אשה כי תזריע וילדה זכר [וטמאה שבעת ימים כימי נדת דותה תטמא] - עד שתלד במקום שהיא מזרעת.

ורבי שמעון?

ההיא, דאפילו לא ילדה אלא כעין שהזריעה (כגון נימוק הולד, כדאמר ב'המפלת' (לעיל כו.) '*שליא בבית - הבית טמא כו'; רבי שמעון אומר הולד נימוק*' ואמר בגמרא: מודה רבי שמעון שאמו טמאה לידה, ויליף טעמא מהכא) - אמו טמאה לידה. (אבל רבנן לא צריך להו קרא להכי, דהא לדידהו, כיון דאמרי 'הבית טמא' - לית להו נימוק, ופשיטא דאמו טמאה לידה.)

ורבי שמעון - מאי טעמיה?

אמר ריש לקיש: אמר קרא: [ויקרא יב,ה: ואם נקבה] תלד [וטמאה שבעים כנדתה וששים יום וששת ימים תשב על דמי טהרה] (ואם נקבה תלד דמצי למכתב 'ואם נקבה וטמאה שבועים') - לרבות יוצא דופן.

ורבנן?

האי מבעי ליה לרבות טומטום ואנדרוגינוס; דסלקא דעתך אמינא 'זכר' ו'נקבה' כתיב [(ויקרא יב,ב) דבר אל בני ישראל לאמר אשה כי תזריע וילדה זכר וטמאה שבעת ימים כימי נדת דותה תטמא ויקרא יב,ה: ואם נקבה תלד וטמאה שבעים כנדתה וששים יום וששת ימים תשב על דמי טהרה]: זכר ודאי, נקבה ודאית, ולא טומטום ואנדרוגינוס - קא משמע לן.

ורבי שמעון נפקא ליה מדתני בר ליואי, דתני בר ליואי: [ויקרא יב,ו: ובמלאת ימי טהרה לבן או לבת תביא כבש בן שנתו לעלה ובן יונה או תר לחטאת אל פתח אהל מועד אל הכהן] 'לבן' - לבן מכל מקום; 'לבת' - לבת מכל מקום.

ורבנן?

האי מבעי ליה לחייב על כל בן ובן ולחייב על כל בת ובת (שאם טבלה לאחר י"ד לנקבה ושמשה ונתעברה וילדה לאחר שמונים - מביאה שני קרבנות).

ורבי שמעון נפקא ליה מדתני תנא קמיה דרב ששת: '(ויקרא יב,ז) [והקריבו לפני ה' וכפר עליה וטהרה ממקר דמיה] זאת תורת היולדת [לזכר או לנקבה] מלמד שמביאה קרבן אחד על ולדות הרבה (תורת היולדת משמע תורה אחת ליולדת ולדות הרבה);

יכול תביא על לידה ועל זיבה כאחת? [שאלה זו בספרא תזריע פרשתא א פרק ד משנה א]

אלא יולדת דאכלה דם, ויולדת דאכלה חלב, בחד קרבן תסגי לה?

אלא: יכול תביא על לידה שלפני מלאת ועל לידה שלאחר מלאת כאחת (ילדה עכשיו וילדה לאחר שמונים, קמא הוי לפני מלאת ובתרא הוי לאחר מלאת)?

תלמוד לומר: 'זאת' (משמע כמו שמפורש בענין: קרבן אחד לולד אחד).'

ורבנן?

אף על גב דכתיב 'זאת' - איצטריך 'לבן או לבת': סלקא דעתך אמינא הני מילי (דאין מביאה על שלפני מלאת ולאחר מלאת קרבן אחד) בתרי עיבורי (שילדה, וחזרה ונתעברה בתוך ימי טוהר, וילדה לאחר שמונים), אבל בחד עבורא כגון יהודה וחזקיה בני רבי חייא (דאמרינן ב'המפלת' (לעיל כז.) שנשתהא אחרון אחר הראשון שלשה חדשים) אימר בחד קרבן סגי לה - קא משמע לן.

אמר רבי יוחנן: ומודה רבי שמעון (ביוצא דופן) בקדשים שאינו קדוש (קדושת הגוף, אלא כשאר קדשים שקדם מומן להקדשן, דלא קדשי אלא כעצים וכאבנים: לדמיהם, ויוצאין לחולין ליגזוז וליעבד).

מאי טעמא?

גמר לידה לידה מבכור (כתיב בקדשים (ויקרא כב,כז) שור או כשב או עז כי יולד [והיה שבעת ימים תחת אמו ומיום השמיני והלאה ירצה לקרבן אשה לה'] וכתיב בבכור (דברים טו,יט) [כל הבכור] אשר יולד [בבקרך ובצאנך הזכר תקדיש לה' אלקיך לא תעבד בבכר שורך ולא תגז בכור צאנך]): מה התם פטר רחם - אף כאן פטר רחם.

ולגמר לידה לידה מאדם (לענין טומאה וטהרה דכתיב [ויקרא יב,ב] וילדה זכר): מה התם יוצא דופן אף כאן יוצא דופן?

מסתברא מבכור הוה ליה למילף, שכן 'אמו' מ'אמו' (בבכור כתיב (שמות כב,כט) שבעת ימים יהיה עם אמו, ובקדשים כתיב (ויקרא כב,כז) והיה שבעת ימים תחת אמו)

אדרבה מאדם הוה ליה למילף, שכן פשוט מפשוט!

אלא מבכור הוה ליה למילף, שכן אֵם, בהמת קדשים, פגול נותר וטמא ('אֵם' - בתרוייהו כתיב 'אמו', ותרוייהו בהמת קדשים, ופגול ונותר וטמא נוהג בהם - לאפוקי אדם דליתיה בכל הני!)

אדרבה מאדם הוה ליה למילף, שכן פשוט, זכר, קדוש, במתנה (אדם משתעי בין בפשוט בין בבכור, וכן קדשים הוו פשוטים, ובין באדם ובין בקדשים לא משתעו בזכרים לחודייהו טפי מבנקבות - לאפוקי בכור דליתיה אלא בזכרים, ותרוייהו - בין אדם בין קדשים - לא הוו קדושין מאליהם, אבל בכור - קדושתו מאליו! ובין קדשים ובין אדם לא הוו מתנות כהונה, כגון שלמים - לבעלים הן, לאפוקי בכור דהוי ממתנות כהונה)!

הנך נפישן.

אמר רב חייא בריה דרב הונא משמיה דרבא: תניא דמסייע ליה לרבי יוחנן (דאמר דמודה רבי שמעון ביוצא דופן דקדשים): 'רבי יהודה אומר: (ויקרא ו,ב) [צו את אהרן ואת בניו לאמר] זאת תורת העולה היא העולה [על מוקדה על המזבח כל הלילה עד הבקר ואש המזבח תוקד בו] הרי אלו שלשה מיעוטין (ומהאי קרא נפקא לן בזבחים (דף כז:) פסולין שאם עלו לא ירדו, דכתיב על מוקדה: משתעלה – תוקד; וכתב רחמנא 'זאת' דמשמע מיעוטא, כלומר: זאת אם עלתה לא תרד, אבל אחרת אף על פי שעלתה – תרד; וכתיב 'היא' דמשמע מיעוטא, וכתיב 'העולה' דמשמע 'העולה' = עולה כשרה, ולא פסולה; והני תלתא מיעוטי ממעטי הני תלתא פסולי):

(נדה מ,ב)

פרט לנשחטה בלילה, ושנשפך דמה (לארץ ולא נזרק), ושיצא דמה חוץ לקלעים - שאם עלתה תרד (אבל כל הנך פסולי אחריני דמכשר בהו רבי שמעון, כגון לן, ויוצא = שיצא הבשר קודם זריקת דם, וטמא, ושנשחט לאוכלו חוץ לזמנו וחוץ למקומו - כולן מודה נמי רבי יהודה דלא ירדו; וטעמא מפרש רבי יהודה במסכת זבחים בפרק 'המזבח מקדש' (דף פד:) 'מפני מה אמרו לן בדם כשר? - שהרי לן כשר בבשר', וכן כולן); רבי שמעון אומר: 'עולה', אין לי אלא עולה כשרה; מנין לרבות שנשחטה בלילה, ושנשפך דמה, ושיצא דמה חוץ לקלעים, והלן (דם הלן), והיוצא (בשר עולה שיצא והכניסה והעלה), והטמא, והנותר (בשר שנתותר חוץ לזמנו והקטירו), ושנשחט (על מנת לאוכלו) חוץ לזמנו (דהוי פגול) וחוץ למקומו, ושקבלו פסולין וזרקו את דמן (כגון בעל מום או שאר פסולין; ולהכי נקט 'קבלו פסולין' ולא נקט 'ששחטוהו פסולין': שהשחיטה כשרה בפסולין, כדתנן (זבחים פ"ג מ"א דף לא:) '*כל הפסולין ששחטו - שחיטתן כשרה*'), והנתנין למעלה (מחוט הסיקרא, דקיימא לן חטאת בהמה למעלה, דכתיב בה 'קרנות', ועולה למטה) שנתנן למטה והנתנין למטה שנתנן למעלה, והנתנין בחוץ שנתנן בפנים והנתנין בפנים (על מזבח הפנימי כגון פר העלם דבר ופר כהן משיח) שנתנן בחוץ, והפסח והחטאת ששחטן שלא לשמן (להכי נקט 'פסח והחטאת': דקיימא לן (זבחים פ"א מ"א, דף ב.) '*כל הזבחים שנזבחו שלא לשמן כשרין חוץ מפסח וחטאת*') – מנין? - תלמוד לומר: 'זאת תורת העולה': ריבה תורה אחת לכל העולין שאם עלו לא ירדו;

יכול שאני מרבה את הרובע והנרבע והמוקצה (שיחדו לצורך תקרובת עבודת כוכבים) והנעבד (שהשתחוה לו) (פסולין ליקרב, כדיליף לקמן בשמעתין) ואתנן והמחיר והכלאים (פסולין לקרבן, שנאמר '(ויקרא כב,כז) *שור או כשב - פרט לכלאים*') והטרפה ויוצא דופן?

תלמוד לומר: 'זאת'.

ומה ראית לרבות את אלו ולהוציא את אלו?

(נדה מא,א)

אחר שריבה הכתוב ומיעט (הואיל וכתוב אחד ריבה וכתוב אחד מיעט - מעתה יש לך לילך אחר אומד הדעת), אמרת: מרבה אני את אלו שהיה פסולן בקדש (שלאחר שבאו לעזרה אירע פסולן), ומוציא אני את אלו שלא היה פסולן בקדש.'

קתני מיהת יוצא דופן, דלא! מאי לאו יוצא דופן דקדשים?

אמר רב הונא בריה דרב נתן: לא! יוצא דופן דבכור.

'בכור'? מ'פטר רחם' נפקא (דלא קדיש; וכיון דחולין הוא - למה לי למעוטי? פשיטא אם עלה ירד)!?

אלא מאי, [ולד] דקדשים? מ'אמו'-'אמו' נפקא (נמי דלא קדיש, דגמר מבכור [כמו שכתב רש"י לעיל [מ,א]: (בבכור כתיב (שמות כב,כט) שבעת ימים יהיה עם אמו, ובקדשים כתיב (ויקרא כב,כז) והיה שבעת ימים תחת אמו)])?

האי מאי? אי אמרת בשלמא דקדשים - היינו דאצריכי תרי קראי ('אמו'-'אמו' ו-'זאת'): חד לבהמת חולין דאוליד דרך דופן ואקדשה (ושמעינן מ'אמו'-'אמו' דלא קדיש), וחד לבהמת קדשים דאוליד דרך דופן (דעל כרחך ולד היוצא ממנה קדוש מאליו, ואיצטריך למעוטי מ'זאת' דאף על גב דקדיש - אם עלה ירד, הואיל ולא היה פסולו בקדש), ~~וקסבר ולדות קדשים בהוייתן [בלידתן] הן קדושים~~ (נראה בעיני דלא גרסינן ליה, ופירוש משובש הוא: דכל שכן למאן דאמר משעת יצירה הן קדושים, דהיינו במעי אמו, דאיצטריך למעוטי מ'זאת'); אלא אי אמרת דבכור, מ'פטר רחם' נפקא!

הכי נמי מסתברא (דכל הני פסולין דהכא - בבהמות קדשים קאמר, ורובע ונרבע - כגון שהקדישן ולבסוף נרבעו; ומוקצה ונעבד נמי בקדשים קלים, ואליבא דרבי יוסי הגלילי דאמר ממון בעלים הן ויכול לאוסרן; והכי נמי מוקמינן בפרק בתרא דזבחים (דף קיד.); ואתנן ומחיר - כשנתן לה עובר בהמת קדשים קלים באתנן, וקסבר 'בהוייתן [בלידתן] הם קדושים' ולא קודם לכן; לפיכך איסור אתנן ומחיר חל עליהם; וקדושה דממילא נמי חיילא עלייהו, והרי הם קדושים; וכלאים וטרפה ויוצא דופן נמי בולדות קדשים), ('הכי נמי מסתברא דבקדשים קאי ותרי קראי איצטריכא ליה' כדאמר) מדקתני הרובע והנרבע והמוקצה והנעבד והכלאים (וקא ממעט להו מהאי קרא); (וכי) הני מהכא נפקא? מהתם נפקא [דומה לסיכום ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא ב משנה ז-יא]: [ויקרא א,ב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם אדם כי יקריב מכם קרבן לה' מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם] *'מן הבהמה'* (ולא כל בהמה) *להוציא הרובע והנרבע, 'מן הבקר' להוציא את הנעבד, 'מן הצאן' להוציא את המוקצה, 'ומן הצאן' להוציא את הנוגח* (שהמית את האדם; והאי רובע ונרבע ונוגח דקתני - כגון על פי עד אחד או על פי הבעלים, דמודה בקנס פטור, הלכך להדיוט שרי ולגבוה אסור; אבל על פי שני עדים - בסקילה הוא, ולהדיוט נמי אסור)'!? ותו, כלאים מהכא נפקא? - מהתם נפקא [ספרא אמור פרשתא ח מ"ג]: (ויקרא כב,כז) *שור או כשב או עז* [כי יולד והיה שבעת ימים תחת אמו ומיום השמיני והלאה ירצה לקרבן אשה לה'] *'שור' - פרט לכלאים* (מן העז ומן הכבש)*; 'או עז' פרט לנדמה* (אביו ואמו מן העז והוא כבש) ['כי יולד' פרט ליוצא דופן]' (וכיון דנפקי מהתם דלא קדש - למה לי למעוטי מהכא דיֵרדוּ? הא חולין נינהו); אלא אצטריכו תרי קראי: חד לבהמת חולין (ואקדשה), וחד לבהמת קדשים - הכא נמי איצטריך תרי קראי.

תנו רבנן: 'המקשה שלשה ימים (בימי זיבה וראתה דם כל שלשה דרך רחם) ויצא ולד דרך דופן - הרי זו יולדת בזוב (כלומר: זבה היא, דכי טיהר רחמנא מזיבה דם הקושי - הני מילי בלידה מעלייתא, אבל דרך דופן לאו לידה היא);

ורבי שמעון אומר: אין זו יולדת בזוב (ורבי שמעון לטעמיה, דאמר 'יוצא דופן ולד מעליא הוא', ומטהר את קישויו);

ודם היוצא משם טמא; (לקמן מפרש מאי קאמר)

ורבי שמעון מטהר.'

בשלמא רישא, רבי שמעון לטעמיה (דאמר במתניתין 'יושבין עליו ימי טומאה' אפילו בלידה יבשתא, וימי טהרה - אלמא 'ולד' הוא, הלכך לענין קושי נמי 'ולד' הוא, ומטהר את קישויו) ורבנן לטעמייהו, אלא סיפא במאי פליגי (הא ליכא למימר 'דם היוצא עמו דרך דופן יהיה טמא כדם הלידה', דאם כן איפכא מבעי ליה: רבי שמעון מטמא, דאמר 'ולד' הוא, וחכמים מטהרים!? אלא ודאי אפילו לרבי שמעון לא הוי אלא כדם המכה, והא דאמר רבי שמעון במתניתין 'יושבין עליו ימי טומאה' - משום ולד קאמר, ולא משום דם)?

אמר רבינא: כגון שיצא ולד דרך דופן

(נדה מא,ב)

ודם דרך רחם (בשלשת ימי הקושי קודם לידה), ואזדא רבי שמעון לטעמיה (ורבי שמעון מטהר לטמא, הואיל וימי זיבה הן ודם קושי בימי זיבה - רחמנא טהריה) ורבנן לטעמייהו (ואמור רבנן דזיבה היא, דלא מטהר לה ולד, דלאו לידה היא).

מתקיף לה רב יוסף: חדא - דהיינו רישא! ועוד: '[ודם היוצא] *משם*' - מקום ולד משמע!?

אלא אמר רב יוסף: כגון שיצא ולד ודם דרך דופן (ופלוגתא אחריתי היא, ולאו אקושי קאי: דרישא איירי כשיצא דם דרך רחם קודם לידה), ובמקור מקומו טמא קמיפלגי: מר סבר מקור מקומו טמא (רבנן סברי מקור מקומו טמא, הלכך טיפת דם מטמאה, ואף על גב דדרך דופן לאו 'ראִייה' היא לטמא את האשה טומאת שבעה, מיהו טיפה עצמה מטמאה במגע משום דנגע במקור, ומקור מקומו טמא), ומר (ורבי שמעון) סבר: מקור מקומו טהור (מקור מקומו טהור מלטמא טיפה הנוגעת בו, הלכך כי אתא דם דרך דופן - טהור מלטמא, וכדם מכה דמי, וכי אתא נמי דרך רחם - טהור כל ימי זיבה היכא דליכא שופי סמוך ללידה, דולד מטהרו ואף על גב דולד דרך דופן נפק).

אמר ריש לקיש: לדברי המטמא בדם - מטמא באשה (טומאת שבעה, משום ראיית נדה, ואף על גב דבא דרך דופן); לדברי המטהר בדם - מטהר באשה; ורבי יוחנן אמר: אף לדברי המטמא בדם - מטהר באשה!

ואזדא רבי יוחנן לטעמיה, דאמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי: 'מנין שאין אשה טמאה עד שיצא מדוה דרך ערותה? שנאמר (ויקרא כ,יח) ואיש אשר ישכב את אשה דוה וגלה את ערותה את מקורה הערה [והיא גלתה את מקור דמיה ונכרתו שניהם מקרב עמם] - מלמד שאין אשה טמאה עד שיצא מדוה דרך ערותה.'

אמר ריש לקיש משום רבי יהודה נשיאה [כנראה רבי יהודה הנשיא; וכן בנדה טו,א]: '*מקור שנעקר* (חתיכת בשר) *ונפל לארץ – טמאה, שנאמר* (יחזקאל טז,לו) [כה אמר ד' ה'] *יען השפך נחושתך ותגלי ערותך* [בתזנותיך על מאהביך ועל כל גלולי תועבותיך וכדמי בניך אשר נתת להם]' (נחושתך = שולייך, והיינו 'מקור', וכתיב ותגלי ערותך אלמא נעקר ונשפך לארץ קרי ליה 'ערוה', כאילו הוא במקומו - הילכך טמא; נחושתך = שולים, כדאמר במסכת שבת (דף מא.) 'מפני שנחושתה מחממתה'; ובטהרות נמי בכמה דוכתין 'נחושתו של תנור' (כלים פ"ח מ"ג)); למאי? אילימא לטומאת שבעה – 'דם' אמר רחמנא [ויקרא טו,יט: ואשה כי תהיה זבה דם יהיה זבה בבשרה שבעת ימים תהיה בנדתה וכל הנגע בה יטמא עד הערב], ולא חתיכה! אלא לטומאת ערב (מפני שנגעה בו ביציאתה)!

אמר רבי יוחנן: מקור שהזיע כשתי טיפי מרגליות (דם לבן וצלול) – טמאה; למאי?: אילימא לטומאת שבעה - חמשה דמים טמאין באשה ותו לא! אלא לטומאת ערב (מפני שנגע במקור ונוגע בה); ודווקא תרתי, אבל חדא אימא מעלמא (מן הצדדין) אתיא.

כל הנשים מטמאין בבית החיצון:

הי ניהו 'בית החיצון'?

אמר ריש לקיש: כל שתינוקת יושבת\* ונראת (כשהתינוקת יושבת נפתח רחמה קצת). [\* 'יושבת' – כמו יושבת לצרכיה; רובצת על עקביה; SQUATS]

אמר ~~ליה~~ [רש"י לא גורס] רבי יוחנן (לשון קושיא הוא): אותו מקום גלוי הוא אצל שרץ (אותו מקום מי קרי 'בבשרה'? כולו 'חוץ' הוא, ואפילו אצל מגע שרץ, דקיימא לן '*אין מגע בית הסתרים מטמא*' – 'גלוי' הוא אם נגע שם שרץ)!?

אלא אמר רבי יוחנן: עד בין השינים.

(טומאת בית הסתרים לקמן יליף מ'וידיו לא שטף במים' (ויקרא טו,יא) דלאו בר טמויי הוא; ובתורת כהנים נמי מינה נפקא לן [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא בפ"ד מ"ה].)

איבעיא להו: בין השינים כלפנים או כלחוץ?

תא שמע, דתני רבי זכאי: עד בין השינים (כמין שינים יש בתוך הרחם: תלתולי בשר); בין השינים עצמן – כלפנים.

במתניתא תנא: מקום דישה.

מאי '*מקום דישה*'?

אמר רב יהודה: מקום שהשמש (אבר) דש.

תנו רבנן [קיצור ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ד משנה ד]: [ויקרא טו,יט: ואשה כי תהיה זבה דם יהיה זֹבה בבשרה שבעת ימים תהיה בנדתה וכל הנגע בה יטמא עד הערב] 'בבשרה' - מלמד שמטמאה בפנים כבחוץ; ואין לי אלא נדה, זבה מנין?

תלמוד לומר: 'זובה בבשרה' (ואף על גב דבנדה כתיב, מדאפקיה בלשון זובה - ילפינן זיבה);

פולטת שכבת זרע מנין?

תלמוד לומר: 'יהיה [זובה בבשרה]' [בספרא: תלמוד לומר: תהיה [זבה דם]].

ורבי שמעון אומר: דיה כבועלה: מה בועלה אינו מטמא עד שתצא טומאה לחוץ (כדכתיב (ויקרא טו,טז) ואשר תצא ממנו שכבת זרע) - אף היא אינה מטמאה עד שתצא טומאתה לחוץ. [וכן תוספתא נדה פ"ה מ"ו]

וסבר רבי שמעון דיה כבועלה? והתניא [דומה לספרא מצורע פרק זבים פרשתא ג פרק ו משנה י]: (ויקרא טו,יח) [ואשה אשר ישכב איש אֹתה שכבת זרע] ורחצו במים וטמאו עד הערב; אמר רבי שמעון: וכי מה בא זה ללמדנו (הא משום טבילה דידיה לא איצטריך, דהא כתיב לעיל [ויקרא טו,טז] ואיש כי תצא ממנו שכבת זרע [ורחץ במים את כל בשרו וטמא עד הערב])? אם לענין נוגע בשכבת זרע (ואם ללמד עליה שצריכה טבילה אם נגע בשרה מבחוץ בשכבת זרע כשיצתה ממנו), הרי כבר נאמר למטה (בפרשת 'אמור אל הכהנים'): [ויקרא כב,ד: איש איש מזרע אהרן והוא צרוע או זב בקדשים לא יאכל עד אשר יטהר והנגע בכל טמא נפש] או איש [אשר תצא ממנו שכבת זרע] (ואמר לקמן בפרקין (דף מג:) '*מנין לנוגע בשכבת זרע? תלמוד לומר: או איש*', אלמא מיניה נפקא לן)!? אלא (בא ללמדנו שאפילו לא נגע בשרה מבחוץ בקרי טמאה מפני טיפת תשמיש, והוצרך להשמיענו שטמא: דאי לא אשמעינן, לא הוה קיימא לן) מפני שטומאת בית הסתרים היא, וטומאת בית הסתרים אינה מטמאה, אלא שגזרת הכתוב הוא.' (הכי גרסינן בתורת כהנים: '*מה בא זה ללמדנו אם לענין הנוגע בשכבת זרע הרי כבר אמור למטה אלא מפני* כו') (אלמא לא אמרינן דדיה כבועלה)!?

לא קשיא: כאן (גזרת הכתוב) במשמשת, כאן בפולטת.

'פולטת'? תיפוק ליה (דקודם יציאתו חוץ טמאה היא) דהא שמשה!?

בשטבלה לשמושה (ולמחר פלטה, וקאמר לך רבי שמעון בה: דיה כבועלה).

למימרא דמשמשת בטומאת ערב סגי לה? והא אמר רבא: 'משמשת כל שלשה ימים אסורה לאכול בתרומה, שאי אפשר לה שלא תפלוט' (וכיון דכל שלשה אסורה משום תשמישה, דיה כבועלה היכי משכחת לה? אי לאחר שלשה, אפילו יצא נמי טהורה, דהא שכבת זרע מסרחת היא)?

הכא במאי עסקינן (הא דקאמר רבי שמעון דטהורה בטבלה לתשמישה)? שהטבילוה במטה (דכיון דלא זזה ממקומה - אפשר לה בלא פליטה).

מכלל דכי קאמר רבא דאזלה איהי בכרעה, וטבלה? (אם כן מאי 'אי אפשר שלא תפלוט כל שלשה', דמשמע טמאה ודאית?) (הא בחזקת טהורה היא טפי, דאיכא למימר) דילמא בהדי דקאזלה שדיתא (בהדי דאזלא ומסגייא בכרעה שדיתיה לכוליה קודם טבילה)?

(נדה מב,א)

וכי תימא דילמא אשתייר (חיישינן שמא נשתייר בה, ומספיקא קא מטמאה), אי הכי (אם כן מאי 'אי אפשר'?) 'חיישינן שמא נשתייר' מבעי ליה!?

אלא לרבא נמי שהטבילוה במטה (דלא אזלה, הילכך כל שעה פלטה), ולא קשיא: כאן במתהפכת, כאן בשאינה מתהפכת (והא דרבי שמעון דיכולה לטבול לשמושה - כגון שלא נתהפכה לאחר הטבילה, ודרבא - במתהפכת);

ורבא אקרא קאי (ורבא לפרושי לן קרא אתא), והכי קאמר: כי כתב רחמנא (ויקרא טו,יח) [ואשה אשר ישכב איש אתה שכבת זרע] ורחצו במים וטמאו עד הערב (דמשמע דיכולה לטבול בו ביום) - בשאינה מתהפכת, אבל במתהפכת - כל שלשה ימים אסורה לאכול בתרומה, שאי אפשר לה שלא תפלוט.

(לשון אחר: מתהפכת בשעת תשמיש, ואין הזרע נקלט ברחם יחד, הילכך פולטת והולכת מעט מעט; אינה מתהפכת בשעת תשמיש - נקלט הזרע יחד, ויוצא בבת אחת.)

בעא מיניה רב שמואל בר ביסנא מאביי: פולטת שכבת זרע 'רואה' הויא (משום ראייה טמייה קרא) או 'נוגעת (בשכבת זרע)' הויא (דעד השתא הויא נגיעת בית הסתרים, ולא הויא טמאה אלא ביום תשמיש, ומגזרת הכתוב, וכי פלטה - נגעה לבראי ומטמיא)? נפקא מינה לסתור (בזיבה בימי ספירה, אי 'רואה' הויא – סותרת; אבל נוגעת – לא: שאם נגעה בשום טומאה אינה סותרת, דהא וספרה לה כתיב [ויקרא טו,כח], והאיכא) ולטמא במשהו (לראייה לא בעינן שיעורא, כדאמרינן במתניתין לדם נדה ולזיבה ולקרי מטמאין בכל שהוא; אבל נוגע בעי שיעורא, כדאמר בפירקין (לקמן דף מג:): איכא למאן דאמר בכעדשה, ואיכא למאן דאמר כחתימת פי האמה) ולטמא בפנים כבחוץ.

מה נפשך? אי שמיע ליה (לרב שמואל) מתניתא (דפליגי רבנן ורבי שמעון לעיל, דקאמרי רבנן פולטת שכבת זרע מטמא בפנים כבחוץ, ולרבי שמעון דדיה כבועלה), לרבנן רואה הויא (לענין לטמא בפנים כבחוץ) ולרבי שמעון נוגעת הויא, ואי לא שמיע ליה מתניתא (אמאי מספקא ליה?) מסתברא נוגעת הויא (דהא לא מגופה חזיא, אלא מה שקבלה היא פולטת)!

תוספות ד"ה מסתברא דנוגע הויא. ומסיני לא גמרינן, דחדוש הוא, ולהכי לרבנן נמי איצטריך יהיה: דלא גמרינן מסיני, אף על גב דבסמוך בעי למימר דאף לרבי שמעון רואה הויא וסתרה:

לעולם שמיע ליה מתניתא, ואליבא דרבנן לא קמיבעיא ליה (דכיון דלרבנן מטמיא בפנים כבחוץ - אלמא 'רואה' הויא, וכל שכן דמטמאה במשהו; ולענין סתירה נמי סתרה, דהא בתורת זיבה מרבי ליה מ'יהיה זובה [בבשרה] (ויקרא טו,יט)); כי קא מיבעיא ליה אליבא דרבי שמעון, ולטמא בפנים כבחוץ לא קמיבעיא ליה (דהא שמעינן לרבי שמעון דלא מטמיא), כי קמיבעיא ליה לסתור ולטמא בכל שהוא, מאי?: כי קאמר רבי שמעון דיה כבועלה הני מילי לטמויי בפנים כבחוץ (מה בועלה לא מטמא איהי נמי לא מטמאה), אבל לסתור ולטמא בכל שהוא – 'רואה' הויא (לא משוי לה כנוגעת, דהא אי נמי אמר 'דיה כבועלה' - סתרה ומטמאה במשהו כבועלה)? או דילמא לא שנא (דכי היכי דלענין טומאת פנים משוי לה נוגעת - לענין משהו וסתירה נמי משוי לה נוגעת)?

איכא דאמרי לעולם לא שמיע ליה מתניתא (ודקאמרינן מסברא נוגעת הויא - לא היא: מסברא לא מיפשט לן), והכי קמיבעיא ליה: (דאיכא למימר) מדאחמיר רחמנא אבעלי קריין בסיני ((שמות יט,טו) אל תגשו אל אשה, ולא הזהיר על טמא שרץ) - 'רואה' הויא? או דילמא לא גמרינן מסיני, דחדוש הוא, דהא זבין ומצורעים דחמירי ולא אחמיר בהו רחמנא?

תוספות ד"ה מדאחמיר רחמנא אבעלי קריין בסיני. מאיש לא מוכח, דפשיטא דרואה הוי, אלא מאשה: דמשום פולטת הזהיר רחמנא [ל]שלשת ימים אל תגשו אל אשה.

אמר ליה: רואה הויא.

אתא שייליה לרבא, אמר ליה: רואה הויא;

אתא לקמיה דרב יוסף, אמר ליה: רואה הויא.

הדר אתא לקמיה דאביי, אמר ליה: כולכו ברוקא חדא תפיתו (כולכם שמעתם שמועה אחת; תפיתו - לשון רוק, וחבירו בכתובות: 'תוף שדי', בפרק 'אף על פי' (דף סא:)); אמר ליה (אביי): שפיר אמרי לך; עד כאן לא קאמר רבי שמעון 'דיה כבועלה' אלא לטמא בפנים כבחוץ, אבל לסתור ולטמא בכל שהוא - רואה הויא (דאי נמי דיה כבועלה - מטמיא כבועלה במשהו וסתרה כבועלה).

תוספות ד"ה עד כאן לא קאמר רבי שמעון כו'. אבל לטמא במשהו – 'רואה' הויא;

ואי תימא והא אמר בפסחים פרק 'אלו דברים' (דף כז:) דרבי שמעון סבר כרבי נתן, דזב בעי שיעור כחתימת פי האמה, ויליף בעל קרי מזב, ואם כן אמאי מטמא במשהו, נימא 'דיה כבועלה'!?

ויש לומר דרבי שמעון ודאי לא מטמא במשהו, והכא - הכי קאמר: אפילו למאן דאית ליה כרבי שמעון דפולטת ולא מטמאה בפנים כבחוץ - מכל מקום מטמאה במשהו אי סבר דאיש מטמא במשהו.

תנו רבנן: '*הנדה והזבה והשומרת יום כנגד יום* (הזבה ושומרת יום - הכי קאמר: בין שראתה שלשה ימים, בין שראתה יום אחד - מטמאה בבית החיצון בראייה ראשונה) *והיולדת* (לקמן מפרש) *- כולן מטמאות בפנים כבחוץ* (בראייה ראשונה, אבל בשניה - ליכא למימר, דהא בלא ראייה טמאה היא)'; בשלמא כולהו, לחיי! אלא יולדת: אי בימי נדה (ילדה וראתה - הא תני ליה:) נדה, אי בימי זיבה (הא תני ליה) זיבה!?

לא צריכא שירדה לטבול מטומאה לטהרה (לאחר שבועים, וקיימא לן כבית הלל, דאמרי ב'בנות כותים' (לעיל דף לה:) '*ביומי וטבילה תלא רחמנא*': דלא הוי דם טוהר אלא לאחר טבילה), וכי הא דאמר רבי זירא אמר רב חייא בר אשי אמר רב: יולדת שירדה לטבול מטומאה לטהרה ונעקר ממנה דם (לבית החיצון ועמד שם יום או יומים): בירידה – טמאה (כל זמן שהוא בה, וכשיצא בעיא טבילה אחריתי: דלא טהרתה טבילה, והיינו דתניא 'יולדת מטמיא בבית החיצון'), בעלייה - טהורה.

תוספות ד"ה בירידה טמאה: הדם טמא, דביומי וטבילה תליא רחמנא, וטמאה האשה משום נוגע טומאת ערב.

אמר ליה רבי ירמיה לרבי זירא: בירידה אמאי טמאה? טומאה בלועה היא (וקיימא לן בפרק 'בהמה המקשה' (חולין דף עא.) 'טומאה בלועה אינה מטמאה לא במגע ולא במשא'; והכא - הא טומאה בלועה היא, ולא דמיא לכל הנשים שמטמאות בבית החיצון: דהתם משום ראייה דמאתמול היא, וטומאת שבעה, ורחמנא אמר בבשרה: מכי אתא בבית החיצון הויא ראייה, אבל הכא - משום משא ונגיעה היא, וטומאת ערב: דאי משום ראייה, מאתמול איעקר ומאתמול הויא ראייה, וראייה דמאתמול לא מהניא לה האידנא, דמאתמול הוה להו ימי טומאה והשתא הוו להו ימי טוהר, וטומאה בלועה לא מטמיא במגע ובמשא)?

תוספות ד"ה אמאי טומאה בלועה היא. לאביי דאמר בסמוך [מב,ב] 'אותו מקום של אשה - בלוע הוי' ניחא דקרי ליה 'טומאה בלועה'; ולרבא נמי, דאמר 'בית הסתרים הוי', יש לומר דמיירי בשנעקר הדם מן המקור ולא יצא לבית החיצון; והא דמסיק שיצא לחוץ לרבא לא צריך שיצא לחוץ לגמרי אלא שיצא לבית החיצון דהוי בית הסתרים וטמא במשא; ומיהו **עשאוה כנבלת עוף טהור** משמע דסבר כאביי, דלרבא אמר לקמן דמקום נבלת עוף טהור – 'בית הסתרים' הוי.

אמר ליה: זיל שייליה לרבי אבין, דאסברית ניהליה (פירשתי לו טעמא) וכרכיש לי ברישיה בי מדרשא (הודה לדברי ונענע בראשו).

אזל שייליה, אמר ליה: עשאוה כנבלת עוף טהור שמטמאה בגדים בבית הבליעה (בגדים שהוא לבוש בהן בשעה שנוגע בה - אינן טמאין, שאין להן טומאת מגע, דאמר רחמנא לא יאכל לטמאה בה (ויקרא כב,ח): אין לך אלא מה שאמור בה: אכילה, ולא מגע; ומה היא מטמאה? בגדים שהוא לבוש בשעת בליעה, כדכתיב (ויקרא יז,טו) וכל נפש אשר תאכל נבלה וטריפה באזרח ובגר וכבס בגדיו [ורחץ במים] וטהר, ובנבלת עוף טהור כתיב: דנבלת בהמה לא מטמאה בבית הבליעה, כדאמר בשמעתין; ונבלת עוף טמא נמי לא מטמאה, כדאמר בתורת כהנים [ספרא אחרי מות פרשתא ח פרק יא משנה ז]: '*מי שאיסורו משום בל תאכל נבלה, יצא עוף טמא שאין איסורו משום בל תאכל נבלה [דברי רבי יהודה]*', אלא משום בל תאכל טמא).

מי דמי?

(נדה מב,ב)

התם אין לה טומאה בחוץ (כדפרישית: לטמאה בה (ויקרא כב,ח): אין לך בה אלא מה שאמור בה, והך הוא דגזור בה רחמנא), הכא כי נפיק לבראי ליטמי (וכיון דמטמא בחוץ - הויא כשאר טומאות דלא מטמאות בלועות)!?

הכא נמי: כשיצא לחוץ (לכשיצא לחוץ מטמא אותה אם נעקר קודם טבילה, ואם טבלה - טהורה כל זמן שהוא שם, ולכשיצא ויגע בה - יטמאנה).

אי יצא לחוץ מאי למימרא (הא דם טמא הוא: דקודם טבילה נעקר)?

מהו דתימא מגו דמהני טבילה לדם דאיכא גואי, תהני נמי להאי - קא משמע לן.

תוספות ד"ה עשאוה כנבלת עוף טהור. אע"ג דבעלמא לא החמירו בטומאה בלועה - הכא גזרו רבנן טפי, כדי שלא יבא לטעות ולטהרו על ידי טבילה אפילו כשיצא לחוץ; וכי משני **הכא נמי כשיצא לחוץ** - סבר דלא גזרו:

שמעתין (דרבי זירא, דהוה קשיא לן טומאה בלועה היא) איפריק (דלכשיצא לחוץ - הוא דקאמר); אלא יולדת (והשתא לא מתוקמא ברייתא דקתני 'יולדת מטמאה בבית החיצון' כדרבי זירא, דהא לרבי זירא לא מטמיא עד השתא שיצא, והדרא קושיא לדוכתין:) אי בימי נדה – נדה, אי בימי זיבה – זיבה!?

הכא במאי עסקינן? - בלידה יבשתא (דליכא לא נדה ולא זיבה).

'לידה יבשתא'? מאי 'מטמא בפנים [כבחוץ]' איכא?

כגון שהוציא ולד ראשו חוץ לפרוזדור (ואוליד, וקאמר דאף על גב דאכתי ראשו בפנים הוא - דהיינו 'בבית החיצון' - הוי כילוד, וטמאה לידה), וכדרב אושעיא (דאמר חוץ לפרוזדור ולד הוי), דאמר רב אושעיא (בפרק 'בהמה המקשה' (חולין דף עב.), אהא דתנן '*אשה שמת עוברה בתוך מעיה ופשטה חיה את ידה ונגעה בו החיה טמאה טומאת שבעה והאשה טהורה עד שיצא הולד*', והוינן בה: חיה אמאי טמאה? טומאה בלועה היא? ואמר רב אושעיא): (הך טומאת חיה - מדרבנן) גזרה שמא יוציא הולד ראשו חוץ לפרוזדור (ותגע בו: דמכי נפק - הוה ליה 'ילוד', ולא הוי 'בלועה', וטמא מדאורייתא משום נוגע במת; אלמא חוץ לפרוזדור – ילוד הוא; הילכך לענין לטמא את אמו טומאת לידה - נמי ילוד הוא);

וכי ההוא דאתא לקמיה דרבא (כלומר: מדרבא נמי שמעינן דראשו חוץ לפרוזדור הוי כילוד), אמר ליה: מהו לממהל בשבתא?

אמר ליה: שפיר דמי.

בתר דנפק, אמר רבא: סלקא דעתא דההוא גברא לא ידע דשרי לממהל בשבתא (כלומר: אפשר שאין זה האיש יודע שמילה בשבת מותרת? אלא ודאי דבר ספק אירע בו!)? אזל בתריה, אמר ליה: אימא לי איזי גופא דעובדא היכי הוה!

אמר ליה: שמעית ולד דצויץ אפניא דמעלי שבתא (שמעתי את הולד צועק בתוך המעיים מבעוד יום של ערב שבת) ולא אתיליד עד שבתא!

אמר ליה: האי - 'הוציא ראשו חוץ לפרוזדור הוא', והוי מילה שלא בזמנה, וכל מילה שלא בזמנה אין מחללין עליה את השבת.

איבעיא להו: אותו מקום של אשה, 'בלוע' הוי? או 'בית הסתרים' הוי?

למאי נפקא מינה?

כגון שתחבה לה חבירתה כזית נבלה באותו מקום: אי אמרת בלוע הוי - טומאה בלועה לא מטמאה (דהרי היא כמי שאינה, ואין בה לא מגע ולא משא, וטהורה אשה זו) ואי אמרת בית הסתרים הוי (כשאר בית הקמטים טומאה לא בטלה), נהי דבמגע לא מטמיא (דלא מטמא בית הסתרים בנגיעה) במשא מיהא מטמיא (אשה זו שהרי נושאת את הנבלה)!?

אביי אמר בלוע הוי, רבא אמר בית הסתרים הוי.

אמר רבא: מנא אמינא לה? - דתניא '*אלא מפני שטומאת בית הסתרים היא, וטומאת בית הסתרים לא מטמאה, אלא שגזרת הכתוב היא*'.

ואביי?

חדא ועוד קאמר: חדא - דטומאה בלועה היא; ועוד: אפילו אם תמצי לומר טומאת בית הסתרים היא, אינה מטמאה אלא שגזרת הכתוב היא.

איבעיא להו: מקום נבלת עוף טהור (בית הבליעה של אדם, שאין לנבלת עוף טהור טומאה אלא שם), 'בלוע' הוי או 'בית הסתרים' הוי?

למאי נפקא מינה?

כגון שתחב לו חבירו כזית נבלה לתוך פיו (דאי תחב הוא לעצמו איטמי ליה במגע): אי אמרת 'בלוע' הוי, טומאה בלועה לא מטמיא! מאי אמרת, אמרת בית הסתרים הוי? נהי נמי דבמגע לא מטמא, במשא מיהא מטמא!?

אביי אמר: בלוע הוי, ורבא אמר בית הסתרים הוי.

אמר אביי: מנא אמינא לה? – דתניא [ספרא שמיני פרשתא י מ"ז]: 'יכול תהא נבלת בהמה מטמאה בגדים אבית הבליעה?

תלמוד לומר: (ויקרא כב,ח) נבלה וטרפה לא יאכל לטמאה בה [אני ה']: מי שאין לה טומאה אלא אכילתה, יצתה זו שטמאה קודם שיאכלנה'.

ותיתי ב*קל וחומר* מנבלת עוף טהור: ומה נבלת עוף טהור שאין לה טומאה בחוץ יש לה טומאה בפנים, זו שיש לה טומאה בחוץ אינו דין שיש לה טומאה בפנים [בספרא אין הקל וחומר מפורט, אלא: 'יכול נבלת עוף תטמא מן הכתוב ונבלת בהמה מקל וחומר']?

אמר קרא 'בה': בה ([בנבלת עוף טהור] בגדים טמאים בבית הבליעה) ולא באחרת;

אם כן מה תלמוד לומר (ויקרא יא,מ) והאוכל [מנבלתה יכבס בגדיו וטמא עד הערב והנשא את נבלתה יכבס בגדיו וטמא עד הערב]?

ליתן שיעור לנוגע ולנושא כאוכל: מה אוכל בכזית אף נוגע ונושא בכזית'.

אמר רבא: שרץ בקומטו (כגון בין אציליו או שאר קמטים; פרונצ"ש בלע"ז) טהור; נבלה בקומטו טמא;

שרץ בקומטו טהור: שרץ בנגיעה הוא דמטמא, ובית הסתרים לאו בר מגע הוא; נבלה בקומטו טמא: נהי דבמגע לא מטמא, במשא מיהא מטמא;

שרץ בקומטו והכניסו לאויר התנור – טמא.

פשיטא?

מהו דתימא 'תוכו' אמר רחמנא [ויקרא יא,לג: וכל כלי חרש אשר יפל מהם אל תוכו כל אשר בתוכו יטמא ואתו תשברו]

(נדה מג,א)

ולא תוך תוכו - קא משמע לן (דהאי - לא 'תוך תוכו' הוא, אלא כגון כלי בתוך התנור ופיו למעלה מפי התנור).

אמר ריש לקיש: קנה בקומטו של זב והסיט בו את הטהור – טהור (כדמפרש טעמא לקמן); קנה בקומטו של טהור והסיט בו את הזב – טמא (הטהור, שהרי נשא את הזב וזב מטמא במשא, דכתיב במשכב (ויקרא טו,י) והנושא אותם [יכבס בגדיו ורחץ בשרו וטמא עד הערב], וקל וחומר לזב עצמו); מאי טעמא (טהור הניסט בקנה של קומטו של זב טהור)? - דאמר קרא (ויקרא טו,יא) וכל אשר יגע בו הזב וידיו לא שטף במים [וכבס בגדיו ורחץ במים וטמא עד הערב] (והאי קרא - לאו למגע איצטריך, דהא כתיב [ויקרא טו,ז] והנוגע בבשר הזב [יכבס בגדיו ורחץ בשרו וטמא עד הערב], אלא) זהו הסיטו של זב (מכאן למדנו: זב שהסיט את הטהור טמא), שלא מצינו לו טומאה בכל התורה כולה (שלא מצינו בכל התורה טומאה המסטת טהרה שתטמא אלא אם כן נשא טהור את הטמא, והכא בזב - הוא דגלי רחמנא), ואפקיה רחמנא בלשון נגיעה (וכתב וידיו דדרשינן הכי:) למימרא דהיסט ונגיעה כידיו: מה התם מאבראי (היכא דהסיט בו הזב בידיו, כלומר: בגלוי) - אף הכא מאבראי.

('לא שטף במים' מילתא אחריתי היא, למילף לנטילת ידים לאכילה מהכא; אלמא הסיט זב את הטהור אינו טמא אלא אם כן הסיטו בגלוי בידיו; ומדאפקיה בלשון נגיעה - ילפינן נמי לכל נגיעות דאין מגע בית הסתרים מטמא; אבל טהור שהסיט את הזב - דנפקא לן מקרא אחרינא דלא כתיב ביה 'ידיו' - טמא אפילו הסיטו בקנה שבקומטו, מידי דהוה אנבלה בקומטו, שהיא מטמאה במשא, דהא מכל מקום הרי הוא נושא את הטומאה!

לשון אחר: **קנה בקומטו של טהור והסיט את הזב** להכי טמא: שנגע הקנה בגילוי של זב ונטמא הקנה מחמת הזב, וחוזר ומטמא את הטהור, ואף על גב דטהור קמוט; דגילויא - גבי זב הוא דבעינן; אבל **קנה בקומטו של זב והסיט את הטהור - טהור** הואיל וזב קמוט, וגבי זב כתיב 'וידיו' - ושיבוש הוא, מפני כמה דברים:

חדא: דקנה פשוטי כלי עץ הוא ואינו מקבל טומאה; ואי תימא בקנה חלול, נהי נמי דמקבל טומאה - אפילו הכי אין חוזר ומטמא הטהור, שהרי אין מגע של זב חוזר ומטמא אדם: שאין לך נוגע בטומאה מטמא אדם חוץ מן הנוגע במת!

ועוד: אי טומאת הטהור משום נגיעת קנה היא, והרי בקומטו הוא דנגע, ובית הסתרים לאו בר מגע הוא, דהא אמרינן לעיל 'שרץ בקומטו טהור'!

ועוד: לשון 'הסיט' אמאי נקט?

ועוד: הסיט טהור את הזב - מי נפק מהאי קרא? וכל אשר יגע בו הזב כתיב כתיב [ויקרא טו,יא], והיינו אשר יסיטנו הזב, ולא כתיב 'כל אשר יגע בזב'!?)

אבל הזב ובעל קרי אינן מטמאין [עד שתצא טומאתן לחוץ]:

זב – דכתיב: (ויקרא טו,ב) [דברו אל בני ישראל ואמרתם אלהם איש איש] כי יהיה זב מבשרו [זובו טמא הוא] - עד שיצא זובו מבשרו;

בעל קרי – דכתיב: (ויקרא טו,טז) ואיש כי תצא ממנו שכבת זרע [ורחץ במים את כל בשרו וטמא עד הערב].

היה אוכל בתרומה והרגיש [שנזדעזעו אבריו אוחז באמה ובולע את התרומה]:

'אוחז'? והתניא: '*רבי אליעזר אומר: כל האוחז באמה ומשתין -כאילו מביא מבול לעולם* (שמחמם את אבריו ומביא לידי קרי, וזהו קלקול דור המבול, שנאמר (בראשית ו,יב) כי השחית כל בשר)'!?

אמר אביי: במטלית עבה (שאינה מחממת).

רבא אמר: אפילו תימא במטלית רכה, כיון דעקר – עקר.

ואביי חייש דילמא אתי לאוסופי.

ורבא לאוסופי לא חייש? והתניא: '*למה זה דומה? - לנותן אצבע בעין שכל זמן שאצבע בעין מדמעת וחוזרת ומדמעת*'?

ורבא, כל אחמומי והדר אחמומי בשעתא לא שכיח. (והא דתניא 'כל זמן שאצבע בעין מדמעת' - הני מילי היכא דמתחלה ממשמש וחימם את עצמו ויוצא כל שעה מעט, אבל זה שנזדעזעו אבריו - נעקר כל הזרע ביחד, ושוב אינו חוזר ומתחמם לעקור עוד מיד בשעה אחת.)

אמר שמואל: 'כל שכבת זרע שאין כל גופו מרגיש בה - אינה מטמאה'; מאי טעמא? - [ויקרא טו,טז: ואיש כי תצא ממנו] שכבת זרע [ורחץ במים את כל בשרו וטמא עד הערב] אמר רחמנא: בראויה להזריע.

מיתיבי: '*היה מהרהר בלילה ועמד ומצא בשרו* (אברו) *חם – טמא* (שמא יצא ממנו קרי)' (ואמאי? והא לא ארגיש)?!

תרגמא רב הונא: במשמש מטתו בחלומו (דאי נפק ודאי ארגיש), דאי אפשר לשמש בלא הרגשה.

לישנא אחרינא: אמר שמואל: 'כל שכבת זרע שאינו יורה כחץ אינה מטמאה'.

מאי איכא בין האי לישנא להאי לישנא?

איכא בינייהו נעקרה בהרגשה ויצאה שלא בהרגשה (דאינו יורה כחץ).

מילתא דפשיטא ליה לשמואל מיבעיא ליה לרבא\*, דבעי רבא: נעקרה בהרגשה ויצתה שלא בהרגשה מהו?

תא שמע: '*בעל קרי שטבל ולא הטיל מים, לכשיטיל מים – טמא* (דנשתייר מן הקרי ויוצא עכשיו)'!?

שאני התם, דרובה בהרגשה נפק (ואף על גב דלא נפיק בהרגשה - הואיל ומעיקרא איעקר בהרגשה).

לישנא אחרינא אמרי לה: אמר שמואל: 'כל שכבת זרע שאינו יורה כחץ - אינה מזרעת'; אזרועי הוא דלא מזרעא, הא טמויי מטמיא, שנאמר (דברים כג,יא) כי יהיה בך איש אשר לא יהיה טהור מקרה [לילה ויצא אל מחוץ למחנה לא יבא אל תוך המחנה] - אפילו קרי בעולם.

\* וכי רבא לא ידע מה ששמואל אמר? או לא הסכים לדבריו? תשובה: הוא ידע, וגם ידע את הלישנא אחרינא, ולכן לא היה ברור לו מה באמת אמר שמואל.

בעי רבא: עובד כוכבים שהרהר (ונעקר ולא יצא) וירד וטבל (לשם גירות ואחר כך יצא קריו) – מהו?: אם תמצי לומר (לגבי ישראל) בתר עקירה אזלינן (דכי נעקר בהרגשה ויצא שלא בהרגשה – טמא, דאזלינן בתר עקירה), הני מילי לחומרא, אבל הכא דלקולא לא אמרינן (הכא לא ניזיל בתר עקירה, דהיינו קולא: הואיל וכשהוא עובד כובים נעקר, וטהור, דאמר ב'בנות כותים': קריו טהור אפילו לבית הלל)? או דילמא לא שנא (או דילמא לא שנא לחומרא, כגון לגבי עקירה דהרגשה דישראל, ולא שנא לקולא כי הכא: אזלינן בתר עקירה)?

תיקו.

בעי רבא: זבה שנעקרו מימי רגליה (דהוי מַעֲיָן אב הטומאה) וירדה וטבלה (וטהרה מזובה, ואחר כך הטילתו) – מהו (מי אזלינן בתר עקירה, ומטמאו, או לא)? אם תמצא לומר בתר עקירה אזלינן, הני מילי שכבת זרע דלא מצי נקיט לה (מלצאת, הילכך מכי עקר - חשיב ליה צורך יציאה), אבל מימי רגליה דמצי נקיט לה – לא? או דילמא לא שנא?

תיקו.

בעי רבא: עובדת כוכבים זבה שנעקרו מימי רגליה (סתם עובדת כוכבים - מי רגליה מטמאין, דחכמים גזרו עליהן שיהו כזבין לכל דבריהם),

(נדה מג,ב)

וירדה וטבלה (לשם יהודית) מהו?: אם תמצי לומר 'בתר עקירה אזלינן' (בזבה נעקרו מימי רגליה, וירדה וטבלה) אף על גב דמצי נקיט להו - הני מילי ישראלית דטמאה דאורייתא, אבל עובדת כוכבים זבה, דטמאה דרבנן – לא? או דילמא לא שנא?

תיקו.

ומטמאין בכל שהן [אפילו כעין החרדל ובפחות מכן]:

אמר שמואל: זב צריך כחתימת פי האמה, שנאמר (ויקרא טו,ג) [וזאת תהיה טמאתו בזובו רר בשרו את זובו] או החתים בשרו מזובו [טמאתו הוא].

והאנן תנן '*מטמאין בכל שהן*'?

הוא דאמר כרבי נתן, דתניא: '*רבי נתן אומר משום רבי ישמעאל: זב צריך כחתימת פי האמה, ולא הודו לו*'.

מאי טעמא דרבי ישמעאל? - דאמר קרא 'או החתים בשרו מזובו';

ורבנן?

ההוא מבעי ליה 'לח מטמא ואינו מטמא יבש' (ד'החתים' משמע לח, שהיבש אינו חותם פי האמה, דנפיל).

ורבי ישמעאל?

ההוא מ'רר' נפקא. ('רר' משמע לח, כמו (שמואל א כא,יד) ויורד רירו.)

ורבנן?

ההוא - למנינא הוא דאתא: '[זאת תהיה טומאתו ב]זובו' – חדא, 'רר בשרו' – תרי, 'את זובו' – תלת, לימד על זב בעל שלש ראיות שחייב בקרבן; 'או החתים בשרו מזובו טמא' (או החתים - לח) - מקצת זובו טמא (מזובו טומאתו היא: מקצת זובו אית ביה טומאת זיבה), לימד על זב בעל שתי ראיות שמטמא משכב ומושב.

ורבי ישמעאל, מנינא מנא ליה?

נפקא ליה מדרבי סימאי, דתניא: 'רבי סימאי אומר: מנה הכתוב שתים וקראו 'טמא' (ויקרא טו,ב: דברו אל בני ישראל ואמרתם אלהם איש איש כי יהיה זב מבשרו - חדא - זובו טמא הוא - תרי), שלש ([פסוק ג] וזאת תהיה טמאתו בזובו – חדא - רר בשרו את זובו - תרי - או החתים בשרו מזובו - תלת - טמאתו הוא]) וקראו 'טמא'; הא כיצד? - שתים לטומאה ושלש לקרבן.'

ולמאן דנפקא ליה תרוייהו מ'[ו]זאת תהיה טומאתו בזובו' (ויקרא טו,ג), 'איש איש כי יהיה זב מבשרו' (ויקרא טו,ב) מאי עביד ליה?

מבעי ליה 'עד שיצא מבשרו'.

'זובו טמא' (ויקרא טו,ב) למה לי?

לימד על הזוב שהוא טמא (שהטיפה עצמה טמאה).

אמר רב חנילאי משום רבי אלעזר ברבי שמעון: שכבת זרע: לרואה – במשהו, לנוגע – בכעדשה (דמנגיעה דשרץ נפקא לן נגיעה דשכבת זרע לקמן, מ'או איש אשר יגע [בכל שרץ אשר יטמא לו או באדם אשר יטמא לו לכל טמאתו - ויקרא כב,ה]).

והאנן '*מטמאין בכל שהן*' תנן? מאי, לאו לנוגע?

לא, לרואה.

תא שמע [תוספתא כלים קמא פ"א מ"א]: 'חומר בשכבת זרע מבשרץ, וחומר בשרץ מבשכבת זרע:

חומר בשרץ: שהשרץ אין חלוקה טומאתו, מה שאין כן בשכבת זרע (דשרץ קטן מטמא כגדול, אבל קטן פחות מבן תשע אין לו קרי);

חומר בשכבת זרע: שהשכבת זרע מטמא בכל שהוא, מה שאין כן בשרץ'; מאי, לאו לנוגע?

לא, לרואה.

והא דומיא דשרץ קתני: מה שרץ בנגיעה אף שכבת זרע בנגיעה!?

אמר רב אדא בר אהבה: שום שרץ קתני ושום שכבת זרע קתני (אין לך שרץ מטמא במשהו, אבל שכבת זרע יש מטמא במשהו, כגון לרואה).

ושרץ לא מטמא במשהו? והא אנן תנן [אהלות פ"א מ"ז]: '*האברים אין להם שיעור: פחות מכזית בשר המת, ופחות מכזית בשר נבלה, ופחות מכעדשה מן השרץ [מטמאין טומאתן]*'?

שאני אבר דכוליה במקום עדשה קאי (כלומר: מתוך חשיבותיה שהוא אבר - הוי חשוב במקום כעדשה), (תדע דמשום חשיבותא דאבר הוא) דהא אילו חסר פורתא (מן ה)אבר (דהוי בציר מכעדשה) מי קמטמיא?

שכבת זרע, דחלוקה טומאתו - מאי היא?: אילימא בין ישראל לדנכרים - הכי נמי איכא עכבר דים ועכבר דיבשה (עכבר דים אינו מטמא, כדתניא ב'העור והרוטב' (חולין דף קכו:) ד'[השרץ] על הארץ' כתיב [ויקרא יא,מא])!

אלא בין קטן לגדול.

אמר רב פפא: כתנאי (נוגע, אי במשהו אי בכעדשה): מנין לרבות נוגע בשבכת זרע?

תלמוד לומר: 'או איש' (קסלקא דעתא מ'או איש אשר יגע בכל שרץ אשר יטמא [לו או באדם אשר יטמא לו לכל טמאתו - ויקרא כב,ה] ילפי)

ופליגי תנאי בעלמא (ושמעינן בעלמא תנאי דפליגי בכמה דוכתי), דאיכא דאמרי 'דון מינה ומינה' ואיכא דאמרי 'דון מינה ואוקי באתרא' (הילכך הנהו תנאי על כרחך פליגי בנוגע בקרי): למאן דאמר דון מינה ומינה: (דון שכבת זרע משרץ, דהא מקרא דשרץ ילפינן לה:) מה שרץ (מטמא) בנגיעה אף שכבת זרע בנגיעה; ומינה: מה שרץ בכעדשה - אף שכבת זרע בכעדשה;

ולמאן דאמר דון מינה ואוקי באתרא: מה שרץ בנגיעה - אף שכבת זרע בנגיעה; ואוקי באתרא (הנח שכבת זרע במקומה, כדאשכחן בראיה דבמשהו): מה שכבת זרע לרואה במשהו - אף לנוגע במשהו.

אמר ליה רב הונא בריה דרב נתן לרב פפא: ממאי דמ'או איש' דשרץ קמרבי ליה? דילמא מ'[ויקרא כב,ד: איש איש מזרע אהרן והוא צרוע או זב בקדשים לא יאכל עד אשר יטהר והנגע בכל טמא נפש] או איש אשר תצא ממנו שכבת זרע' קמרבי ליה, ודכולי עלמא דון מינה ומינה (ואפילו למאן דאמר דון מינה ומינה הוה במשהו, דהא נגיעה מראיה יליף, ודכולי עלמא דון מינה ומינה הוה, דהכא ליכא פלוגתא דאוקי באתרא, דהא מיניה וביה יליף)?

שיילינהו לתנאי; איכא דתני כרב פפא (מ'או איש אשר יגע בכל שרץ'), ואיכא דתני כרב הונא בריה דרב נתן.

משנה:

תנוקת בת יום אחד מטמאה בנדה; בת עשרה ימים מטמאה בזיבה;

תנוק בן יום אחד מטמא בזיבה ומטמא בנגעים ומטמא בטמא מת וזוקק ליבום (אם נולד יום אחד קודם מיתת אחיו, אבל נולד לאחר מיתת אחיו - אינו זוקק, דכתיב (דברים כה,ה) כי ישבו אחים יחדו) ופוטר מן היבום (אם נולד לאחר מיתת אביו וחיה שעה אחת ומת, אבל כל זמן שמעוברת - אינו מתירה לינשא) ומאכיל בתרומה (בת ישראל שניסת לכהן ומת ונולד לה בן לאחר מיתתו אוכלת בשבילו בתרומה בו ביום שנולד כדכתיב (ויקרא כב,יא) ויליד ביתו הם יאכלו בלחמו ודרשינן: יאכִילו את אמם, אבל הניחה מעוברת - אינה אוכלת בשבילו עד שיולד) ופוסל מן התרומה (קסלקא דעתא כגון בת כהן שניסת לישראל ומת והניח בן יום אחד - פסלה מתרומת בית אביה כל ימי חייו, דכתיב (ויקרא כב,יג) וזרע אין לה ושבה אל בית אביה, והא יש לה זרע! ובגמרא פריך: אפילו עובר נמי פוסל!?)

(נדה מד,א)

המשך המשנה

ונוחל ומנחיל (מפרש בגמרא)

וההורגו חייב, והרי הוא לאביו ולאמו ולכל קרוביו כחתן שלם (מפרש בגמרא).

גמרא:

מנהני מילי?

דתנו רבנן: '*אשה* ([ויקרא טו,יט: ואשה כי תהיה זבה דם יהיה זבה בבשרה שבעת ימים תהיה בנדתה וכל הנגע בה יטמא עד הערב]; והאי קרא בנדה משתעי)*; אין לי אלא אשה, בת יום אחד לנדה מנין? - תלמוד לומר: 'ואשה'*.

'*בת עשרה ימים לזיבה*' מנא הני מילי?

דתנו רבנן: '*אשה; אין לי אלא אשה; בת עשרה ימים לזיבה מנין? - תלמוד לומר: 'ואשה* (ואשה כי תזוב זוב דמה [ימים רבים בלא עת נדתה או כי תזוב על נדתה כל ימי זוב טמאתה כימי נדתה תהיה טמאה הוא ויקרא טו,כה] קא דריש)'.

[לשון הספרא פרשת מצורע פרק זבים פרשה ד משנה א: ואשה; אין לי אלא אשה גמורה, מנין לרבות את הקטנה? תלמוד לומר ואשה: מיכן אמרו: בת יום אחד לנידה, בת עשרה ימים לזיבה.]

תינוק בן יום אחד [מטמא בזיבה]:

מנא הני מילי?

דתנו רבנן [דומה לספרא מצורע פרק זבים פרשתא א משנה א]: (ויקרא טו,ב) [דברו אל בני ישראל ואמרתם אלהם] איש איש [כי יהיה זב מבשרו זובו טמא הוא]; מה תלמוד לומר 'איש איש'? - לרבות בן יום אחד שמטמא בזיבה - דברי רבי יהודה; רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקא אומר: אינו צריך; הרי הוא אומר (ויקרא טו,לג) [והדוה בנדתה] והזב את זובו לזכר ולנקבה [ולאיש אשר ישכב עם טמאה] 'לזכר' - כל שהוא, בין גדול בין קטן; 'לנקבה' - כל שהיא, בין גדולה בין קטנה; אם כן מה תלמוד לומר 'איש איש'? - דברה תורה כלשון בני אדם.

ומטמא בנגעים:

דכתיב (ויקרא יג,ב) אדם כי יהיה בעור בשרו [שאת או ספחת או בהרת והיה בעור בשרו לנגע צרעת והובא אל אהרן הכהן או אל אחד מבניו הכהנים] - אדם כל שהו. ('אדם' משמע כל שהוא מין אדם, אפילו קטן, כדכתיב (במדבר לא,לה) ונפש אדם מן הנשים [אשר לא ידעו משכב זכר...] ובקטנות משתעי קרא.)

ומטמא בטמא מת:

דכתיב (במדבר יט,יח) [ולקח אזוב וטבל במים איש טהור והזה על האהל ועל כל הכלים] ועל הנפשות אשר היו שם [ועל הנגע בעצם או בחלל או במת או בקבר] - נפש כל דהו. (נפשות - כל שיש בו נפש.)

וזוקק ליבום:

דכתיב (דברים כה,ה) כי ישבו אחים יחדיו [ומת אחד מהם ובן אין לו לא תהיה אשת המת החוצה לאיש זר יבמה יבא עליה ולקחה לו לאשה ויבמה] - אחים שהיה להם ישיבה אחת בעולם. [ספרי כי תצא פסקא רפח]

ופוטר מן היבום:

(דברים כה,ה) [כי ישבו אחים יחדיו ומת אחד מהם ובן אין לו לא תהיה אשת המת החוצה לאיש זר יבמה יבא עליה ולקחה לו לאשה ויבמה] 'ובן אין לו' אמר רחמנא, והא אית ליה!

ומאכיל בתרומה:

דכתיב (ויקרא כב,יא) [וכהן כי יקנה נפש קנין כספו הוא יאכל בו] ויליד ביתו הם יאכלו בלחמו - קרי ביה 'יאכילו בלחמו'.

ופוסל מן התרומה:

(ויקרא כב,יג) [ובת כהן כי תהיה אלמנה וגרושה וזרע אין לה ושבה אל בית אביה כנעוריה מלחם אביה תאכל וכל זר לא יאכל בו] 'וזרע אין לה' אמר רחמנא, והא אית לה.

מאי איריא זרע? אפילו עובר נמי, דכתיב *'*[ושבה אל בית אביה] *כנעוריה' - פרט למעוברת'* [ספרא אמור פרשתא ו פ"ו מ"א] (כלומר: אם דומה לימי נעורים - ושבה, ואם לאו - לא תשוב); וצריכי: דאי כתב רחמנא 'וזרע אין לה' - משום דמעיקרא חד גופא והשתא תרי גופי, אבל הכא דמעיקרא חד גופא והשתא חד גופא, אימא תיכול? - כתב רחמנא 'כנעוריה'; ואי כתב רחמנא 'כנעוריה', משום דמעיקרא גופה סריקא והשתא גופה מליא, אבל הכא דמעיקרא גופה סריקא והשתא גופה סריקא, אימא תיכול? – צריכא;

קראי אתרוץ (דתרוייהו צריכי), אלא מתניתין: מאי אריא בן יום אחד (מדנקט 'יום אחד' ולא נקט 'עובר', דוקא נקט)? אפילו עובר נמי?

אמר רב ששת: (האי 'פוסל', לאו אאמו קאי, אלא אעבדיו קאי, ו)הכא במאי עסקינן? - בכהן שיש לו שתי נשים, אחת גרושה (שהיתה גרושה ועבר ונשאה) ואחת שאינה גרושה, ויש לו בנים משאינה גרושה (והן כהנים כשרים; ועבדים שנפלו להן בירושה אוכלין בתרומה בשבילן, דכתיב (ויקרא כב,יא) וכהן כי יקנה נפש קנין כספו [הוא יאכל בו ויליד ביתו הם יאכלו בלחמו]), ויש לו בן יום אחד מן הגרושה (והוא חלל, ואינו ראוי לכהונה, ויש לו חלק בעבדים), דפוסל בעבדי אביו (את כולן) מלאכול בתרומה (שאין אנו יודעין לברור מי מגיע לחלקו; ודוקא בן יום אחד דראוי לירושה, אבל כל זמן שלא נולד - אוכלין כולן, דאין זכייה לעובר), ולאפוקי מדרבי יוסי, דאמר (במסכת יבמות בפרק 'אלמנה לכהן גדול' (דף סז.)): עובר נמי פוסל (יש לו זכייה ואפילו הוא במעי אשה זרה הכשרה לכהונה – פוסלה; דקסבר כל זמן שהוא במעי זרה - זר הוא, וכל שכן האי, דבמעי גרושה הוא: דאפילו כשיולד לא יהא ראוי) - קא משמע לן: בן יום אחד – אִין, עובר – לא.

נוחל ומנחיל:

'*נוחל*'? - ממאן?

מאביו;

'ומנחיל' – למאן?

לאחיו מאביו (דהא אין ירושה אלא לקרובי האב).

אי בעי מאבוה לירתי, ואי בעי מיניה לירתי (אפילו חשיבנא ליה כמאן דליתיה - ירתי לאחר מיתת אביהם, ואיהו מאי אהני)?

אמר רב ששת: נוחל בנכסי האם להנחיל לאחיו מן האב (אם מתה אמו ביום שנולד, הרי הוא יורשה; וכשמת הוא - באין אחיו מאביו ויורשין הימנו נכסי אמו, דאי לאו איהו - הוו שקלי ליה קרובי האם, דבן נוחל את אמו אבל האם אינה נוחלת את בנה; וכל שכן קרובי האם שאין נוחלין אותו, דכתיב (במדבר א,ב) למשפחותם לבית אבותם: משפחת האם אינה קרויה משפחה); ודוקא בן יום אחד, אבל עובר (שבמעיה אם מתה מעוברת) – לא (אינו נוחל להנחיל את קרוביו מן האב);

מאי טעמא? - דהוא מיית ברישא ואין הבן יורש את אמו

(נדה מד,ב)

בקבר (כי מת הוא קודם לה) להנחיל לאחיו מן האב.

איני! והא הוה עובדא ופרכס עד תלת פרכוסי (ופרכס עובר שבמעי אמו אחר מיתתה תלתא פרכוסי, אלמא היא מייתה ברישא)!?

אמר מר בריה דרב אשי: מידי דהוה אזנב הלטאה דמפרכסת.

מר בריה דרב יוסף משמיה דרבא אמר: (מתניתין, דקתני 'נוחל ומנחיל') לומר שממעט בחלק בכורה (כגון אם היה בן יום אחד כשמת אביו, והיה לו אח בכור ואח פשוט, ומת הוא אחר אביו - נוחל הוא מאביו את חלק רביעי שבנכסיו, ומנחילו לשני אחיו וחולקין הבכור והפשוט את חלקו של זה בשוה, ונמצא ממעט בחלק הבכור: דאי לאו איהו - הוה שקיל בכור תרי תילתי; כגון: מששה זהובים ארבעה, ופשוט נוטל שני זהובים, ועכשיו נוטל הבכור שלשה זהובים כנגד שני אחין, ומחלקו של זה שלשה רבעי זהוב, נמצאו ביד בכור ארבעה זהובים חסר רביע וביד פשוט שני זהובים ורביע; ודוקא בן יום אחד, אבל עובר אינו ממעט, כדאמר לקמן: בן שנולד לאחר מיתת אביו אינו ממעט בחלק הבכורה, ונוטל הבכור שליש בכורתו, ובין שלשתן יחלקו שני שלישים);

ואמר מר בריה דרב יוסף משמיה דרבא: בן שנולד אחר מיתת האב אינו ממעט בחלק בכורה; מאי טעמא (אמרינן בן יום אחד דממעט אבל עובר לא)? - (דברים כא,טו) [כי תהיין לאיש שתי נשים האחת אהובה והאחת שנואה] וילדו לו [בנים האהובה והשנואה והיה הבן הבכור לשניאה] בעינן (וילדו לו משמע בחייו).

בסורא מתנו הכי; בפומבדיתא מתנו הכי:

אמר מר בריה דרב יוסף משמיה דרבא: בכור שנולד לאחר מיתת אביו (כגון מת אביו והאשה מעוברת תאומים) - אינו נוטל פי שנים (אין היוצא ראשון נוטל פי שנים; בלאו תאומים לא משכחת לה: דכיון דבכור לא נולד עד מות אביו - פשוט מהיכן בא? אי נמי שהניח שתי נשים מעוברות); מאי טעמא? (דברים כא,יז) [כי את הבכר בן השנואה] יכיר [לתת לו פי שנים בכל אשר ימצא לו כי הוא ראשית אנו לו משפט הבכרה] בעינן, והא ליכא.

והלכתא ככל הני לישני דמר בריה דרב יוסף משמיה דרבא.

וההורגו חייב:

דכתיב (ויקרא כד,יז) ואיש כי יכה כל נפש [אדם מות יומת] - מכל מקום.

והרי הוא לאביו ולאמו ולכל קרוביו כחתן שלם:

למאי הלכתא?

אמר רב פפא: לענין אבלות;

כמאן?

דלא כרבן שמעון בן גמליאל (אכולה מתניתין קאי: דקא חשיב בן יום אחד בן קיימא), דאמר: '*כל ששהה שלשים יום באדם* (דאילו בבהמה שמונה ימים לא הוי נפל) *- אינו נפל*', הא לא שהה - ספק הוי!

הכא במאי עסקינן? - דקים ליה שכלו לו חדשיו.

משנה:

בת שלש שנים ויום אחד (ביאתה ביאה לכל דבר:) מתקדשת (אם מסרה אביה לכך) בביאה, ואם בא עליה יבם – קנאה (וזכה בנכסי אחיו, ליורשה, ולטמא לה), וחייבין עליה משום אשת איש (אם קבל בה אביה קדושין מזה, ובא אחר עליה – נהרג, דביאתה ביאה), ומטמאה את בועלה (אם היא נדה; אבל פחות מכן - אף על גב שמטמאה במגע - אינה מטמאה את בועלה משום בועל נדה לטומאת שבעה, אלא משום נוגע ולטומאת ערב) לטמא משכב תחתון (של בועל נדה) כעליון (של זב);

נשאת לכהן - תאכל בתרומה;

בא עליה אחד מן הפסולין (כגון: חלל, נתין, וממזר, ועבד, ועובד כוכבים) - פסלה מן הכהונה (פסלה מתרומת אביה אם היא בת כהן, כדתניא בגמרא ד'אלמנה לכהן גדול' ביבמות (דף סח.): מנין לכהנת לויה וישראלית שבא עליהן כו'? - תלמוד לומר: כי תהיה לאיש זר [הוא בתרומת הקדשים לא תאכל] [ויקרא כב,יב]; כיון שנבעלה לפסול לה - פסלה);

בא עליה אחד מכל העריות האמורות בתורה (כגון: אביה, או חמיה) - מומתין עליה, והיא פטורה (מפני שהיא קטנה ולאו בת עונשין);

פחות מכן כנותן אצבע בעין.

גמרא:

תנו רבנן: '*בת שלש שנים מתקדשת בביאה - דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: בת שלש שנים ויום אחד*';

מאי בינייהו?

אמרי דבי רבי ינאי: ערב ראש השנה (של שנה רביעית) איכא בינייהו (לרבי מאיר גופיה לא הוי בת ביאה עד יום אחרון של שלישית, דהוא ערב ראש השנה; ולרבנן עד למחר: דמיקלע יום ראשון ברביעית)!

ורבי יוחנן אמר: 'שלשים יום בשנה חשובין שנה' איכא בינייהו (לרבי מאיר מכי איקלע שלשים יום בשנה שלישית הויא בת ביאה, ולרבנן עד דמיקלע שנה רביעית, ואיכא בינייהו טובא).

מיתיבי: '*בת שלש שנים - ואפילו בת שתי שנים ויום אחד - מתקדשת בביאה - דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: בת שלשה שנים ויום אחד*';

(נדה מה,א)

בשלמא לרבי יוחנן (דאמר מכי איקלע חשיבות שנה בשנה שלישית, לרבי מאיר הויא בת ביאה – ניחא); (ואף על גב דאמר רבי יוחנן שלשים יום, והכא קתני 'יום אחד' - תנאי היא בפרק 'ארבעה ראשי שנים' (ראש השנה דף י.)) כי היכי דאיכא תנא דקאמר יום אחד בשנה חשוב שנה הכי נמי איכא תנא דאמר שלשים יום בשנה חשובין שנה; אלא לרבי ינאי (דאמר: לרבי מאיר עד סוף שנה שלישית לאו בת ביאה היא) קשיא!

קשיא.

פחות מכאן כנותן אצבע בעין:

איבעיא להו: הני בתולין (בתוך שלש שנים), מיזל אזלי ואתו? או דלמא אתצודי הוא דלא מתצדי ('איתצוד' לשון צידה, כלומר: אינן ניטלין על ידי ביאה ואינו דם בתולין) עד לאחר שלש (עד שלש שנים ויום אחד)?

למאי נפקא מינה?

כגון שבעל בתוך שלש, ומצא דם, ובעל לאחר שלש ולא מצא דם: אי אמרת מיזל אזלי (בביאה בתוך שלש לגמרי) ואתו (והדר אתו - לא מחזקינן לה כזונה, דהא דלא הדור), שהות הוא דלא הויא להו (מתוך בעילה שבעל תדיר); אלא אי אמרת אתצודי הוא דלא מתצדי עד לאחר שלש (אלא אי אמרת לא אזלי בביאה תוך שלש), (הוה ליה למיתי דם לאחר שלש, וכיון דלא חזיא) הא אחֵר בא עליה (לאחר שלש, וזונה היא, ופסולה לכהונה); מאי?

תוספות ד"ה אחר בא עליה. ואם אשת כהן היא – אסורה, אבל אשת ישראל – לא, דפיתוי קטנה 'אונס' הוא;

ואם תאמר: אמאי דחיק לאשכוחי נפקותא שבא עליה אחר לגבי זנות? לימא בפשיטות כגון שבעל תוך שלשה ומצא דם: דאי לא מיתצדו - האי דם נדות הוא, כדאמר בסמוך!

ויש לומר: דניחא ליה לאשכוחי לענין זנות, דהויא כל ימיה אסורה לבעלה;

ותו: דלענין אי הוה דם נדות או דם בתולין - לא נפקא מינה האידנא מידי, דאפילו הוא דם בתולים - הא תקון דבועל בעילת מצוה ופורש.

מתקיף לה רב חייא בריה דרב איקא: ומאן לימא לן דמכה שבתוך שלש אינה חוזרת לאלתר (כלומר: אפילו אם תמצי לומר מיזל אזלי בביאה תוך שלש, מי איכא למימר שהות לא הוה להו? מאן לימא לן דלא הדרי לאלתר)? שמא חוזרת לאלתר, והא אחֵר בא עליה?

אלא נפקא מינה כגון שבעל בתוך שלש ומצא דם, ובעל לאחר שלש ומצא דם: אי אמרת מיזל אזלי ואתו, האי - דם בתולין הוא; אלא אי אמרת אתצודי הוא: דלא מתצדי אלא עד לאחר שלש, האי (דתוך שלש) דם נדה הוא; מאי?

אמר רב חסדא: תא שמע: '*פחות מכאן כנותן אצבע בעין*'; למה לי למתני '*כנותן אצבע בעין*'? לתני 'פחות מכאן ולא כלום'!? מאי לאו הא קא משמע לן: מה עין מדמעת וחוזרת ומדמעת - אף בתולין מיזל אזלי ואתו!

תנו רבנן: 'מעשה ביוסטני בתו של אסוירוס בן אנטנינוס, שבאת לפני רבי; אמרה לו: רבי! אשה בכמה ניסת?

אמר לה: בת שלש שנים ויום אחד.

ובכמה מתעברת?

אמר לה: בת י"ב שנה ויום אחד.

אמרה לו: אני נשאתי בשש וילדתי בשבע; אוי לשלש שנים (משנראיתי לביאה) שאבדתי בבית אבא.'

ומי מעברה? והתני רב ביבי קמיה דרב נחמן: 'שלש נשים משמשות במוך (תקנתן הוה לשמש במוך שלא יתעברו): קטנה, מעוברת, ומניקה: קטנה - שמא תתעבר ותמות; מעוברת - שמא תעשה עוברה סנדל (כשמתעברת תאומים, פעמים שאחד דוחק את חבירו ופוחת את צורתו, כדאמרינן במכילתין: '*אין סנדל שאין עמו ולד*'); מניקה - שמא תגמול את בנה (תפריש את בנה מלהניק מחמת עיבורה) וימות; ואיזוהי 'קטנה'? - מבת י"א שנה ויום אחד ועד י"ב שנה ויום אחד, פחות מכאן או יתר על כן משמשת והולכת (פחות מכן אינה צריכה לשמש במוך דודאי לא תתעבר; יתר על כן אם תתעבר לא תמות) - דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: אחת זו ואחת זו משמשת כדרכה והולכת, ומן השמים ירחמו, שנאמר (תהלים קטז,ו) שומר פתאים ה' [דלותי ולי יהושיע];

איבעית אימא (יחזקאל כג,כ) [ותעגבה על פלגשיהם] אשר בשר חמורים בשרם [וזרמת סוסים זרמתם];

ואיבעית אימא (תהלים קמד,ח) אשר פיהם דבר שוא וימינם ימין שקר.

תנו רבנן: 'מעשה באשה אחת שבאת לפני רבי עקיבא; אמרה לו: רבי! נבעלתי בתוך שלש שנים, מה אני לכהונה?

אמר לה: כשרה את לכהונה.

אמרה לו: רבי! אמשול לך משל למה הדבר דומה: לתינוק שטמנו לו אצבעו בדבש; פעם ראשונה ושניה גוער בה, שלישית מצצה (כלומר אף אני טעמתי טעם זנות)!

אמר לה: אם כן פסולה את לכהונה.

ראה התלמידים מסתכלים זה בזה, אמר להם: למה הדבר קשה בעיניכם?

[אמרו ליה] כשם שכל התורה הלכה למשה מסיני כך פחותה מבת שלש שנים כשרה לכהונה הלכה למשה מסיני;

ואף רבי עקיבא לא אמרה (הא דקאמר פסולה לכהונה) אלא לחדד בה את התלמידים.'

[ראה ערוך לנר]

משנה:

בן תשע שנים ויום אחד שבא על יבמתו - קנאה (וזכה בנכסי אחיו, ואף על גב שאין קנין לקטן - הרי קנויה לו ועומדת), ואין נותן גט עד שיגדיל (אם בא לגרשה, דקידושי אחיו - קידושין גמורין, וגירושין של זה אינם גירושין גמורין: דאינו בן דעת);

ומטמא בנדה (אם בא עליה דביאתו ביאה לכל דבר) לטמא משכב תחתון כעליון;

ופוסל ואינו מאכיל בתרומה (**ופוסל** [מן התרומה]- כגון בן תשע שנים כותי או ממזר שבא על הכהנת - פסלה מתרומת אביה; אבל בבן תשע ישראל שבא על בת כהן ליכא למימר דפוסל מן התרומה, דאי משום ביאת זנות - לא פסלה זנות דכשר מן התרומה; ואי משום קדושין: למהוי בת כהן לישראל - לאו קדושין נינהו, דקטן דקדיש אין קדושיו קדושין; **ואינו מאכיל** - כגון יבם בן תשע כהן הבא על יבמתו, אף על גב דקני לה בהך ביאה - לא אכלה בתרומה);

ופוסל את הבהמה מעל גבי המזבח (אם רבעה על פי עד אחד או על פי הבעלים, אבל סקילה לא: דמודה בקנס פטור), ונסקלת על ידו (אם יש עדים);

ואם בא על אחת מכל העריות האמורות בתורה - מומתין על ידו, והוא פטור.

גמרא:

ולכשיגדיל בגט סגי לה (בתמיה, אם בא לגרשה)? והתניא: 'עשו ביאת בן תשע כמאמר (קידושי יבמה) בגדול: מה מאמר בגדול צריך גט למאמרו וחליצה לזיקתו (דאין קדושין גומרין ביבמה להיות כאשתו לצאת בגט בלא חליצה, אבל ביאה גומרת בה, כדכתיב (דברים כה,ה) [יבמה] יבא עליה) - אף ביאת בן תשע (ביבמתו) צריך גט למאמרו וחליצה לזיקתו'!?

אמר רב: הכי קאמר:

(נדה מה,ב)

לכשיגדיל יבעול ויתן גט (והך ביאה הוי קנין גמור, ואם בא לגרשה - אינה צריכה חליצה, דכתיב (דברים כה,ה) ולקחה לו לאשה: כיון שלקחה - נעשית כאשתו לכל דבר).

משנה:

בת אחת עשרה שנה ויום אחד - נדריה נבדקין (אם ידעה לשם מי נדרה ולשם מי הקדישה); בת שתים עשרה שנה ויום אחד - נדריה קיימין, ובודקין כל שתים עשרה.

בן שתים עשרה שנה ויום אחד - נדריו נבדקין; בן שלש-עשרה שנה ויום אחד - נדריו קיימין, ובודקין כל שלש עשרה.

קודם לזמן הזה (כגון בתינוקת קודם שיבא ראש השנה של שתים עשרה, ובתינוק קודם ראש השנה של שלש עשרה), אף על פי שאמרו "יודעין אנו לשם מי נדרנו, לשם מי הקדשנו" - אין נדריהם נדר ואין הקדשן הקדש (דקטנים הן); לאחר הזמן הזה (בתינוקת מבת שתים עשרה ויום אחד ולמעלה, בתינוק משלש-עשרה שנה ויום אחד ולמעלה), אף על פי שאמרו "אין אנו יודעין לשם מי נדרנו לשם מי הקדשנו" - (גדולים הם:) נדרן נדר והקדשן הקדש (אבל תוך הזמן הזה, אם יודע לשם מי נדר - הוי נדר, ואם לאו - לא הוי נדר, דקטן הוא). (ובכלל שוטה נמי לא מחזקינן להו, דסופו לבא לכלל דעת; ואין שוטה אלא המקרע כסותו והלן בבית הקברות והיוצא יחידי בלילה; ובגמרא מפרש כולה מילתא).

גמרא:

וכיון דתנא '*בת אחת עשרה שנה ויום אחד נדריה נבדקין*', '*בת י"ב שנה ויום אחד נדריה קיימין*' למה לי (ממילא ידענא דמכאן ואילך לא בעי בדיקה)?

סלקא דעתך אמינא בודקין לעולם (והאי דקתני '*בת אחת עשרה נבדקין*' למעוטי קודם זמן הזה, דלא בדקינן ליה, דאפילו ידע - קטן הוא) - קא משמע לן (דלמעוטי אחר זמן נמי אתא);

וכיון דתני '*בת י"ב שנה ויום אחד נדריה קיימין*', '*בודקין כל שתים עשרה*' למה לי (הא תנא דמיום אחד בשתים עשרה מתחילין לבדוק, ואינן קיימין בלא בדיקה עד יום אחד בשלש-עשרה, אלמא כל י"ב הוי זמן בדיקה)?

סלקא דעתך אמינא הואיל ואמר מר 'שלשים יום בשנה חשובים שנה', היכא דבדקנא שלשים (קמאי דשתים עשרה) ולא ידעה להפלות (לפרש לשם מי נדרה; ולישנא דקרא נקט: כי יפליא לנדור [במדבר ו,ב]), אימא 'תו לא ליבדוק (וליחזקה בקטנה)'? - קא משמע לן.

ולתני הני תרתי בבי 'בת י"ב שנה ויום אחד נדריה קיימין, ובודקין כל י"ב', '*בת אחת עשרה ויום אחד נדריה נבדקין*' למה לי (מדתנן ליה 'בודקין כל י"ב' - שמעינן דמקמי הכי לא)?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא 'סתמא בשתים עשרה בעיא בדיקה, באחת עשרה לא בעיא בדיקה, והיכא דחזינן לה דחריפא טפי מיבדקה באחת עשרה - קא משמע לן.

'*קודם הזמן הזה... ואחר הזמן הזה...*' למה לי?

סלקא דעתך אמינא 'הני מילי (דמקמי הכי מוחזקין קטנים, ולאחר זמן מוחזקין גדולים) היכא דלא קאמרי אינהו (קודם הזמן 'יודעין אנו' ולאחר זמן 'אין אנו יודעין'), אבל היכא דקאמרי אינהו נסמוך עלייהו'? - קא משמע לן.

תנו רבנן: '*אלו דברי רבי; רבי שמעון בן אלעזר אומר: דברים האמורים בתינוקת - בתינוק אמורים, דברים האמורים בתנוק - בתנוקת אמורים*' (דתינוק ממהר להתחכם יותר מתינוקת).

אמר רב חסדא: מאי טעמא דרבי?

דכתיב (בראשית ב,כב) ויבן ה' אלהים את הצלע [אשר לקח מן האדם לאשה ויבאה אל האדם]: מלמד שנתן הקב"ה בינה יתירה באשה יותר מבאיש.

ואידך?

ההוא מבעי ליה לכדריש לקיש, דאמר ריש לקיש משום רבי שמעון בן מנסיא: 'ויבן ה' אלהים את הצלע אשר לקח מן האדם לאשה ויביאה אל האדם (בראשית ב,כב)' - מלמד שקלעה הקב"ה לחוה והביאה אצל אדם הראשון, שכן בכרכי הים קורין לקלעיתא 'בנייתא'';

ורבי שמעון בן אלעזר, מאי טעמיה?

אמר רב שמואל בר רב יצחק: מתוך שהתינוק מצוי בבית רבו - נכנסת בו ערמומית תחלה.

איבעיא להו: תוך זמן כלפני זמן? או כלאחר זמן?

למאי הלכתא?: אי לנדרים - לאו כלפני זמן דמיא ולאו כלאחר זמן דמיא! אלא לעונשין (וכגון דאייתי שתי שערות תוך הזמן, דאי לא אייתי אפילו לאחר זמן - לאו בר עונשין הוא, ולאחר זמן אי אייתי שתי שערות הוי גדול ובר עונשין); מאי?

רב ורבי חנינא, דאמרי תרווייהו: תוך זמן כלפני זמן (ולא ענשינן ליה, ושתי שערות הויא להו 'שומא');

רבי יוחנן ורבי יהושע בן לוי דאמרי תרווייהו: תוך זמן כלאחר זמן.

אמר רב נחמן בר יצחק: וסימניך (רות ד,ז) וזאת לפנים בישראל [על הגאולה ועל התמורה לקים כל דבר שלף איש נעלו ונתן לרעהו וזאת התעודה בישראל] (וזאת - לשון נקבה, כלומר: רב חנינא - דשמיה לשון נקבה - אמר לפנים, כלומר: לפני זמן, ולא תטעה להחליף דבריהם;

לשון אחר: שמו של רב, דאמר 'כלפני הזמן' - מובלע בתיבת בישראל).

מתיב רב המנונא: '*אחר זמן הזה, אף על פי שאמרו "אין אנו יודעים לשם מי נדרנו לשם מי הקדשנו" - נדריהם נדר והקדשן הקדש*' - הא תוך זמן כלפני זמן!?

אמר ליה רבא: אימא רישא '*קודם הזמן הזה, אף על פי שאמרו "יודעים אנו לשם מי נדרנו לשם מי הקדשנו" אין נדריהם נדר ואין הקדשן הקדש*' - הא תוך זמן כלאחר זמן!?

ולא היא: רבא קטעי (קסלקא דעתא כדאמר לקמן: דרב המנונא - משנה יתירה דייק, דלא איצטריך למתנייה = כדפרכינן לעיל, והא דתני ליה תנא דמתניתין - למידק מינה לענין עונשין, הא תוך הזמן כלפני הזמן, דאי לענין נדרים - לא כלפני זמן ולא כלאחר זמן): הוא סבר רב המנונא ממשנה יתירה קדייק, ואדדייק מסיפא לידוק מרישא - ולא היא: רב המנונא מגופא דמתניתין קא דייק: הא '*לאחר זמן*' היכי דמי? (דלא מתוקמא אלא כשהביא שתי שערות, ואפילו הכי לא חשיב ליה 'גדול' עד לאחר זמן; והשתא ליכא למיפרך 'לידוק מרישא', דהא לא דייק מידי!: דבין רישא ובין סיפא לגופא איצטריך לענין נדרים: דלא תימא הני מילי היכא דלא קאמרי אינהו, אבל היכא דאמרי אינהו כו', כדאמר לעיל; ומיהו מגופא דסיפא שמעינן דעד דמטו לאחר זמן בעינן 'יודע להפלות', ואם אינו יודע להפלות - ואפילו הביא שתי שערות - לאו 'איש' הוא דניהוי נדרו נדר מחמת אישות בלא הפלאה) אי דלא אייתי שתי שערות – 'קטן' הוא (ואמאי נדרו נדר? הא לאו בחזקת גדול הוא כל זמן שלא הביא שתי שערות, ו'מופלא סמוך לאיש' נמי לא הוי, דהא אינו יודע לשם מי נדר, ומהיכא תיתי דנדרו נדר)!? אלא לאו דאייתי שתי שערות (ומשום הכי נדרו נדר אף על גב דאין יודע להפלות, דהא גדול הוא),

(נדה מו,א)

וטעמא דלאחר זמן (דחשיבי להו שערות דלאחר זמן) - הוא דגמרי לה למילתיה (בין בשערות בין בשנים), הא תוך זמן כלפני זמן (הא תוך הזמן חשבינן להו 'שומא', דקטן הוא, ולא מצית לרבויי מ'איש')!

ועוד מתיב רבי זירא: '(במדבר ו,ב) [דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם] איש [או אשה] כי יפליא לנדור נדר [נזיר להזיר לה'] מה תלמוד לומר 'איש'? - לרבות בן שלש-עשרה שנה ויום אחד: שאף על פי שאינו יודע להפליא - נדריו קיימין'; היכי דמי? אי דלא אייתי שתי שערות – 'קטן' הוא! אלא, לאו דאייתי שתי שערות, וטעמא - דבן שלש-עשרה ויום אחד - הוא דהוה ליה 'איש', הא תוך זמן כלפני זמן!?

תיובתא.

אמר רב נחמן: כתנאי [תוספתא נדה פ"ו מ"ב]: '*בן תשע שנים שהביא שתי שערות – שומא* (ורוא"ה [יבלת] בלע"ז, ודרכה ליגדל שער בה)*; מבן תשע ועד י"ב שנה ויום אחד – שומא; רבי יוסי ברבי יהודה אומר: סימן; בן י"ג שנה ויום אחד - דברי הכל סימן*' ('*בן תשע שנים שהביא שערות שומא*' - ואפילו לרבי יוסי ברבי יהודה, ומבן תשע ועד בן י"ב ויום אחד פלוגתא) הא - גופא קשיא: אמרת '*מבן תשע ועד י"ב שנה ויום אחד שומא*', הא י"ג שנה גופא סימן (ואפילו לרבנן); והדר תני '*בן י"ג שנה ויום אחד סימן*', הא י"ג שנה גופא שומא! מאי? לאו תנאי היא: דמר [תנא קמא] סבר תוך זמן כלאחר זמן, ומר [רבי יוסי ברבי יהודה] סבר תוך זמן כלפני זמן (ואליבא דרבנן י"ג הוי תוך זמן לתינוק, כדקתני במתניתין)?

לא! דכולי עלמא תוך זמן כלפני זמן, ואידי ואידי בתינוקת, ורישא (דמשוית י"ג סימן) רבי (דאמר בתנוקת הויא י"ג לאחר זמן), וסיפא (דמשמע שומא) רבי שמעון בן אלעזר (דאמר י"ג בתינוקת הוי תוך זמן);

(בכל הנך תירוצי מוקמינן תוך זמן כלפני זמן)

ואיבעית אימא: הא והא בתינוק, ורישא רבי שמעון בן אלעזר, וסיפא רבי;

ואיבעית אימא: הא והא רבי, הא בתינוק, הא בתינוקת;

ואיבעית אימא: הא והא רבי שמעון בן אלעזר, הא בתינוק, הא בתינוקת.

'*רבי יוסי ברבי יהודה אומר: סימן*'; אמר רבי כרוספדאי בריה דרבי שבתאי: והוא שעודן בו (כשהגדיל, אבל נשרו בינתיים - איגלאי מילתא דשומא הוי).

תניא נמי הכי: '*בן תשע שנים ויום אחד שהביא שתי שערות – שומא; מבן תשע ועד י"ב שנה ויום אחד ועודן בו – שומא; רבי יוסי ברבי יהודה אומר: סימן.*'

אמר רבא: הילכתא תוך זמן כלפני זמן.

רב שמואל בר זוטרא מתני לה לשמעתא דרבא בהאי לישנא (דשמעת מיניה נמי תוך זמן כלפני זמן):

אמר רבא: 'קטנה, כל י"ב שנה ממאנת והולכת (ואין חוששין שמא הביאה שתי שערות, דאפילו הביאה - שומא נינהו, והיינו 'תוך זמן כלפני זמן'); מכאן ואילך אינה ממאנת ואינה חולצת (אינה ממאנת שמא הביאה, ועכשיו הוי סימן: דהא לאחר זמן הוא, ואם יבמה היא - לא חשבינן לה גדולה לענין חליצה, ואינה חולצת)'; הא - גופא קשיא: אמרת 'אינה ממאנת', אלמא גדולה היא (אם הביאה); אי גדולה היא – תחלוץ!? וכי תימא מספקא ליה (אם הביאה אם לא הביאה, הלכך מיאון – לא, דלמא הביאה! וחליצה נמי לא - שמא לא הביאה!), ומי מספקא ליה? והאמר רבא (והא מיפשט פשיטא ליה לרבא): 'קטנה שהגיעה לכלל שנותיה אינה צריכה בדיקה: חזקה הביאה סימנין' (דכיון דהגיעה לכלל שנותיה דודאי הביאה)?

הני מילי בסתמא, אבל הכא: דבדקו ולא אשכחו – לא;

אי הכי - תמאן?

חוששין שמא נשרו.

הניחא למאן דאמר חוששין, אלא למאן דאמר אין חוששין מאי איכא למימר?

דאיתמר: רב פפא אמר: אין חוששין שמא נשרו; רב פפי אמר: חוששין.

הני מילי לענין חליצה (לענין דאי אתיא למיחלץ לאחר זמן ובדקנו ולא אשכחן - חיישינן למימר גדולה היא, ותחלוץ: שהסימנין נשרו), אבל לענין מיאון חוששין (שמא נשרו לחומרא, וקנאה בביאה, ובעיא גט).

מכלל דמאן דאמר 'חוששין' – חולצת? והא 'חוששין' בעלמא קאמר (ולא ודאי נשרו, ו'חיישינן' - לחומרא משמע)!?

אלא לעולם דלא בדקה (אלא לעולם אינה ממאנת, דרבא - בדלא בדקנוה, הלכך מסתמא אמרינן 'כיון שהגיעה לכלל שנותיה - ודאי אית לה, ואינה צריכה בדיקה, ובעיא גט'), ולענין חליצה חיישינן (כלומר: ולענין חליצה - משום הכי אינה חולצת: דחיישינן שמא לא הביאה סימנין), וכי קאמר רבא 'חזקה' (ודקשיא לך האמר רבא חזקה הביאה סימנין) – (לא קשיא: כי אמר רבא 'חזקה' -) למיאון (דלא ממאנת מסתמא), אבל לחליצה בעיא בדיקה.

אמר רב דימי מנהרדעא: הלכתא חוששין שמא נשרו (ואם הגיעה לכלל שנותיה ובדקו ולא אשכחו - לא ממאנת), והני מילי היכא דקדשה (יתומה מדעת אמה ואחיה לדעתה) בתוך זמן ובעל לאחר זמן, דאיכא ספיקא (דאשת איש) דאורייתא (דבשעת בעילה דלאחר זמן שמא הביאה, והויא לה ביאה זו קדושין גמורין, דהא גדלה, ושוב אינה יוצאה במיאון); אבל מעיקרא (דמכי עברה שתא דתרתי סרי ולא בעל) – לא (לא חיישינן שמא נשרו, דהא לא הוו בה קדושין גמורין, דאין מעשה קטנה כלום אלא אם כן קבל אביה קדושין; הלכך מספיקא לא מחמרינן עלה היכא דלא אשכחן; אבל הביאה ודאי סימנין - אף על גב דקדושי קמאי לא הוו קדושין אלא מדרבנן - לא תקנו רבנן מיאון בגדולה, דלמא אתיא למאן הנבעלת לאחר שגדלה, דההיא הויא אשת איש: דביאה שבא עליה משגדלה מקדשה לה).

אמר רב הונא: הקדיש (תוך הזמן תינוק היודע להפליא) ואכל (את הקדשו) – לוקה (ואף על גב דבמילתא אחריתי לאו בר עונשין הוא), שנאמר (במדבר ו,ב) [דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם] איש [או אשה] כי יפלא לנדר [נדר נזיר להזיר לה'] (כי יפליא - מיניה מרבינן מופלא סמוך לאיש; 'מופלא' = יודע לפרש לשם מי נדר; 'סמוך לאיש' = שהוא סמוך לבא לכלל גדול, דהיינו שנה אחת קודם זמן שהוא ראוי להביא שערות; והיינו בתינוקת כל י"ב, ובתינוק כל י"ג), ו'לא יחל דברו' (במדבר ל,ג) [איש כי ידר נדר לה' או השבע שבעה לאסר אסר על נפשו לא יחל דברו ככל היצא מפיו יעשה]: כל שישנו בהפלאה ישנו בבל יחל, וכל שאינו בהפלאה אינו בבל יחל (לא יחל דברו - אף על גב דבהאי קרא לא כתיב 'כי יפליא', מכל מקום, כיון דנפקא לן מיניה דיודע להפלות הוי נדרו נדר - קאי בבל יחל, דהא כתיב איש כי ידור נדר וגו', ומופלא סמוך לאיש בכלל 'איש', וסמיך ליה ולא יחל דברו).

מתיב רב הונא בר יהודה לסיועי לרב הונא:

(נדה מו,ב)

'לפי שמצינו שהשוה הכתוב הקטן כגדול לזדון שבועה ולאיסר ולבל יחל (מ'כי יפליא', דמשמע: יודע להפלות סמוך לאיש, דאכתי קטן הוא כל שנה זו); יכול יהא חייב על הקדשו קרבן? תלמוד לומר: (במדבר ל,ב) [וידבר משה אל ראשי המטות לבני ישראל לאמר] זה הדבר [אשר צוה ה'] (זה הדבר כלומר: לאיסר ולא יחל אמרתי: שיהא איסרו איסר ונדרו בבל יחל, ולא לקרבן מעילה)'; קתני מיהת לאיסר ולבל יחל חייב (ו'בל יחל' היינו מלקות, ומסייע ליה לרב הונא)!

אימא: 'לאיסור בל יחל' (כלומר: איסורא בעלמא, ולא מלקות).

'איסור בל יחל'? מה נפשך: אי מופלא סמוך לאיש דאורייתא (מ'כי יפליא לנדור נדר') - מילקא נמי לילקי (דהא כל זמן דנדרו נדר - קאי עליה בבל יחל), ואי מופלא סמוך לאיש לאו דאורייתא - איסור נמי ליכא (איסורא נמי ליכא עליו אם אכלו, דהא אי אתו רבנן לתקוני - הכי תקון: שלא יאכלו אחרים את הקדשו, או הוא לכשיגדיל, אבל בקטנותו - לא באו לאסור עליו, דקטן לאו בר קבולי עליה תקנתא דרבנן הוא)!?

(ומשני: לעולם דרבנן, ואיסורא אמאן קאי? -) לאותן המוזהרים עליו (להפריש מאיסורא).

שמע מינה קטן אוכל נבלות, בית דין מצווין עליו להפרישו (פלוגתא היא בפרק 'חרש שנשא פקחת' ביבמות (דף קיד.))?

הכא במאי עסקינן? - כגון שהקדיש הוא ואכלו אחרים (ולעולם כדקתני 'ולאיסר ולבל יחל' - דהוי מלקות גמור, ואפילו הכי לא תסייעיה לרב הונא מהא, דהא דקתני מלקות אהקדש קטן - לאו לדידיה קאמר, אלא לאחרים שאכלו את הקדשו).

הניחא למאן דאמר 'הקדיש הוא ואכלו אחרים – לוקין' אלא למאן דאמר אין לוקין - מאי איכא למימר?

דאיתמר: הקדיש הוא ואכלו אחרים: רב כהנא אמר: אין לוקין; רבי יוחנן וריש לקיש דאמרי תרוויהו לוקין!

מדרבנן, וקרא אסמכתא בעלמא (כלומר: מאן דאמר אין לוקין - מוקים להא דקתני 'לאיסר ולבל יחל' כדאוקמינן: לאיסור בל יחל איסורא בעלמא, ומדרבנן, ומקרא ד'כי יפליא' דקתני שהשוה הכתוב - אסמכתא בעלמא).

גופא: הקדיש ואכלו אחרים: רב כהנא אמר: אין לוקין, רבי יוחנן וריש לקיש דאמרי תרוייהו לוקין.

במאי קמיפלגי?

מר סבר מופלא סמוך לאיש דאורייתא, ומר סבר מופלא סמוך לאיש מדרבנן.

מתיב רב ירמיה: '*יתומה שנדרה* (יתומה שהשיאתה אמה, דבת מיאון היא, דנשואין דידה מדרבנן) *- בעלה מפר לה*' (ולא קרי לה 'יתומה' אלא בקטנותה, כל זמן שראויה למיאון); אי אמרת בשלמא מופלא סמוך לאיש (לא הוי נדרו נדר אלא) דרבנן, (משום הכי בעלה מפר לה, ד)אתו נשואין דרבנן ומבטלי נדרא דרבנן; אלא אי אמרת דאורייתא - אתו נשואין דרבנן ומבטלי נדרא דאורייתא?

אמר רב יהודה אמר שמואל: בעלה מפר לה ממה נפשך: אי דרבנן - דרבנן הוא; אי דאורייתא - קטן אוכל נבלות הוא, ואין בית דין מצווין עליו להפרישו.

והא כי גדלה אכלה בהפרה קמייתא (בההיא הפרה, דלאו הפרה היא, ונמצא גדול אוכל נבלות)?

אמר רבה בר ליואי: בעלה מפר לה כל שעה ושעה (ואף משגדלה), והוא שבָעַל (לאחר שגדלה, דהויא הך בעילה קדושין גמורין דאורייתא, דמעשה גדולה – מעשה; הלכך אתו נישואין דאורייתא ומבטלין נדרא דאורייתא).

והא '*אין בעל מפר בקודמין* (אין הבעל מפר נדרים הקודמין לנישואין [במסכת נדרים] והאי נדר קדם להך בעילה דאורייתא)'?

כדרב פינחס משמיה דרבא (כלומר: לא תוקי לה לברייתא כשהבעל מפר לה כל שעה ושעה; לעולם נדרה דאורייתא, ודקשיא לך 'אתו נשואין דרבנן ומבטלין נדרא דאורייתא?' - אהכי מבטלת:), דאמר רב פנחס משמיה דרבא: 'כל הנודרת - על דעת בעלה היא נודרת' (והך קטנה - על דעתו של זה נדרה, וכי אמרינן '*אין הבעל מפר בקודמין*' - היכא דלית לה בעל בשעת נדר כלל).

אמר אביי: תא שמע [תרומות פ"א מ"ג]: '*קטן שלא הביא שתי שערות: רבי יהודה אומר: ~~[אין]~~ תרומתו תרומה* [במשניות שלנו אין 'אין', אלא: רבי יהודה אומר: תרומתו תרומה]*; רבי יוסי אומר: עד שלא בא לעונת נדרים* (היינו מופלא הסמוך לאיש, שנדריו נבדקין) *- אין תרומתו תרומה; משבא לעונת נדרים - תרומתו תרומה*'. סברוה (רבנן בני הישיבה דבעו לאותובי לרב כהנא מהכא) קסבר רבי יוסי תרומה בזמן הזה דאורייתא (וקאמר '*משבא לעונת נדרים תרומתו תרומה*', ותרומה והקדש ונדר - חדא היא: דמקדשה בדבורו, שקורא עליה שֵׁם); אי אמרת בשלמא מופלא סמוך לאיש דאורייתא, אתי גברא דאורייתא ומתקן טבלא דאורייתא; אלא אי אמרת דרבנן, אתי גברא דרבנן ומתקן טבלא דאורייתא?

לא! קסבר רבי יוסי תרומה בזמן הזה דרבנן.

וסבר רבי יוסי תרומה בזמן הזה דרבנן? והתניא בסדר עולם: (דברים ל,ה) [והביאך ה' אלקיך אל הארץ] *אשר ירשו אבתיך וירשתה* [והיטבך והרבך מאבתיך]*: ירושה ראשונה* (של יהושע) *ושניה* (בימי עזרא) *יש להן* (כלומר: בגלות נבוכדנצר בטלה קדושת הארץ, ונצטרכו ליורשה ולקדשה בשניה)*, שלישית* (לעתיד לבא) *אין להן* (כלומר: אינה ירושה, דלא יצטרכו לרשתה ולקדשה, דלא בטלה קדושתה מגזרת הכתוב)'; ואמר רבי יוחנן (בעלמא): מאן תנא סדר עולם? - רבי יוסי (דהוא סתמה, כי היכי דסתם מתניתין רבי מאיר)!

רבי יוסי תני לה ולא סבר לה (להא דרשא, דקתני 'שלישית אין להן', אלא ודאי בטלה קדושת הארץ, ותרומתה דהשתא דרבנן); הכי נמי מסתברא, דתניא [תופסתא טבול יום פ"ב מ"ד]: '*עיסה שנדמעה* (כגון: שנפל סאה של תרומה לתוך פחות ממאה של חולין) *או שנתחמצה בשאור של תרומה*

(נדה מז,א)

*חייבת בחלה* (ולא אמרינן דתרומה פוטרת לה, ואף על גב דתרומה אינה חייבת בחלה - מדומע חייב בחלה; מאי טעמא? - דדימוע דרבנן הוא, דמדאורייתא חד בתרי בטיל, דכתיב (שמות כג,ב) אחרי רבים להטות, ורבנן - הוא דאצרוך אחד ומאה; הלכך לא אתי דימוע דרבנן ומפקע חלה אפילו בזמן הזה, דקסברי רבי מאיר ורבי יהודה: חלה בזמן הזה דאורייתא)*, ואינה נפסלת בטבול יום - דברי רבי מאיר ורבי יהודה; רבי יוסי ורבי שמעון פוטרין מן החלה* (כדמפרש לקמן: דקסברי חלה בזמן הזה דרבנן, ואתי דימוע דרבנן ומפקע חלה דרבנן)' (והיינו דאמרן לעיל 'תני ולא סבר לה' - דהא חזינן דלרבי יוסי חלה בזמן הזה דרבנן); סברוה (הנך רבנן דמייתי ראייה מהכא) מאן דאמר תרומה דאורייתא - חלה דאורייתא, מאן דאמר תרומה דרבנן - חלה דרבנן (דכי היכי דקאמר רבי יוסי חלה בזמן הזה דרבנן - הוא הדין לתרומה); אי אמרת בשלמא קסבר רבי יוסי חלה בזמן הזה דרבנן, אתי דמוע דרבנן ומפקע חלה דרבנן; אלא אי אמרת חלה דאורייתא, אתי דמוע דרבנן ומפקע חלה דאורייתא?

ודלמא קסבר רבי יוסי תרומה בזמן הזה דאורייתא, וחלה דרבנן (ודלמא אף על גב דקא חזית מהכא לרבי יוסי חלה דרבנן, אפילו הכי סבירא ליה תרומה דאורייתא, וליכא 'הכי נמי מסתברא' דקא בעית לאתויי), וכדאהדר רב הונא בריה דרב יהושע, דאמר רב הונא בריה דרב יהושע: אשכחתינהו לרבנן דבי רב דיתבי וקאמרי: אפילו למאן דאמר תרומה בזמן הזה דרבנן, חלה דאורייתא, שהרי שבע שכבשו ושבע שחלקו נתחייבו בחלה (דכתיב בחלה (במדבר טו,יח) בבואכם אל הארץ - והרי באו) ולא נתחייבו במעשר (דבמעשר כתיב (דברים יד,כב) תבואת זרעך - עד שיביא כל אחד ואחד את שלו); ואמינא להו אנא: אפילו למאן דאמר תרומה בזמן הזה דאורייתא - חלה דרבנן, דתניא: *אי 'בבואכם'* [במדבר טו,יח: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם בבאכם אל הארץ אשר אני מביא אתכם שמה] *יכול משנכנסו לה שנים ושלשה מרגלים? - תלמוד לומר: 'בבואכם': בביאת כולכם אמרתי, ולא בביאת מקצתכם*', וכי אסקינהו עזרא לא כולהו סלוק.

משנה:

משל משלו חכמים באשה: פגה, בוחל, וצמל:

פגה (פגה = סמדר [מה שנשאר לאחר נשירת עלי הפרח שממנו נוצר הפרי]; כך באשה) עודה תנוקת (קרו לה 'פגה' כל זמן שאין לה סימן, לא בדדים ולא בשערות);

בוחל - אלו ימי נעוריה ('בוחל' = כשהפרי גדל קצת כדתני בגמרא 'התאנים משיבחלו'; כך כשיש לה סימן דדין קצת - בידוע שהביאה שתי שערות, ונערה היא);

בזו ובזו (אפילו כשהיא נערה) אמרו אביה זכאי במציאתה ובמעשה ידיה ובהפרת נדריה (דכתיב (במדבר ל,יז) בנעוריה בית אביה: כל שבח נעוריה לאביה);

צמל (בגמרא מפרש לה לשון נוטריקון: ינתה **מל**אה: שיש לה סימן מובהק בדדיה; ולקמן מפרש סימנין במתניתין; והיא בוגרת): כיון שבגרה שוב אין לאביה רשות בה.

איזהו 'סימנין' (אצמל קאי)?

רבי יוסי הגלילי אומר: משיעלה הקמט (פרונצ"ש) תחת הדד (שגדלו דדיה עד שכפול מעט על החזה, ויראה כקמט);

רבי עקיבא אומר: משיטו הדדים (גדולים יותר);

בן עזאי אומר: משישחיר הפיטומת (ראש הדד, כמו (סוכה דף לד:) 'ניטלה פיטמתו');

רבי יוסי אומר: כדי שיהא נותן ידו על העוקץ (כמו 'עוקצי האגסים' (עוקצין פ"א מ"ז) פוכיצ"ש בלע"ז: חודו של דד שהתינוק יונק; ו'פיטומת' היינו סביבות עוקץ) והוא שוקע ושוהא לחזור.

גמרא:

'*פגה - עודה תנוקת*' - כדכתיב (שיר השירים ב,יג) התאנה חנטה פגיה [והגפנים סמדר נתנו ריח קומי לכי רעיתי יפתי ולכי לך];

'*בוחל - אלו ימי הנעורים*' - כדתנן [מעשרות פ"א מ"ב]: '*התאנים – משיבחלו* (חייבין במעשר)', ואמר רבה בר בר חנה אמר רב: משילבין ראשיהן (שמשתנין כשמגדילין - הכא נמי: משישתנה הדד ויראה בו סימן שמגדיל);

ואיבעית אימא מהכא: (זכריה יא,ח) [ואכחד את שלשת הרעים בירח אחד] ותקצר נפשי בהם וגם נפשם בחלה בי (גדלה עלי; אדם הקץ בדבר - נראה לו כגדול; אנקיישנ"ץ בלע"ז);

'*צמל*' - כמאן דאמר: י**צ**תה **מל**אה.

ואיזהו סימנים? - ר' יוסי הגלילי אומר משיעלה הקמט:

אמר שמואל: לא משיעלה הקמט ממש, אלא כדי שתחזיר ידיה לאחוריה ונראית כמי שיעלה הקמט תחת הדד.

שמואל בדק באמתיה ויהב לה ארבעה זוזי דמי בושתה;

שמואל לטעמיה, דאמר שמואל (ויקרא כה,מו) [והתנחלתם אתם לבניכם אחריכם לרשת אחזה] לעולם בהם תעבדו [ובאחיכם בני ישראל איש באחיו לא תרדה בו בפרך]: לעבודה נתתים, ולא לבושה.

שמואל מייחד להן (שפחותיו מייחד לאנשים עבדיו, ואינו מפקירן משום בושת);

רב נחמן מחליף להן (את של זה בזה ואינו מקפיד על בושתן);

רב ששת מסר להן לערבי (מפקיר שפחותיו לערביים ונוהג בהן מנהג הפקר), ואמר להן: אזדהרו מישראל!

רבי יוסי אומר [כדי שיהא נותן ידו על העוקץ והוא שוקע ושוהא לחזור]:

מאי 'עוקץ'?

אמר שמואל: עוקצו של דד.

תנו רבנן: 'אלו הן סימני בגרות: רבי אליעזר ברבי צדוק אומר: משיתקשקשו הדדין (כמו (סוטה דף ט:) '*מקשקשת לפניו כזוג*'; בטנ"ט בלע"ז, כלומר: גדולים הרבה);

רבי יוחנן בן ברוקה אומר: משיכסיף ראש החוטם (פסק).

'משיכסיף'? אזקונה לה!

אלא אמר רב אשי: משיפציל ראש החוטם (פסק).

רבי יוסי אומר: משתקיף העטרה (שגדול העוקץ ועב ומוקף עטרה, והיינו שיעורא דאמר רבי יוסי נמי במתניתין שיהא נותן ידו על העוקץ ושוקע ושוהא לחזור);

רבי שמעון אומר: משנתמעך

(נדה מז,ב)

הכף (מלמטה הוא על בית הרחם כמין תפוח גבוה כדמפרש לקמן); וכן היה רבי שמעון אומר: שלשה סימנין נתנו חכמים באשה מלמטה וכנגדן מלמעלה (בדדין):

פגה מלמעלה - בידוע שלא הביאה שתי שערות;

בוחל מלמעלה - בידוע שהביאה שתי שערות;

צמל מלמעלה - בידוע שנתמעך הכף.'

מאי 'כף'?

אמר רב הונא: מקום תפוח יש למעלה מאותו מקום; כיון שמגדלת - מתמעך והולך.

שאלו את רבי: הלכה כדברי מי?

שלח להו: כדברי כולן להחמיר (איזה מאלו שתביא - שוב אין אביה מפר נדריה, דמחזקינן לה בבוגרת; נתקשקשו ואף על גב דלא הכסיף, הכסיף אף על גב דלא התקשקשו - וכן כולם).

(אית דאמרי להחמיר = אינה ממאנת משעה שנראה בה אחד מן הסימנין הללו, ואינה חולצת עד שיהו כולם; ולאו מילתא היא: דאפילו לא הביאה אחד מהן - גדולה היא ואינה ממאנת, וחולצת שהרי כל הסימנים הללו בבגרות נאמרו ומימי נערות היא גדולה למיאון ולחליצה, שהרי הביאה שתי שערות!

לשון אחר **הלכה כדברי כולן להחמיר**: הביאה אחד מן הסימנים הללו ואפילו הקודם שבכולן ולא הביאה את כולן - בוגרת ואינה בוגרת, ואם קבל אביה בה קדושין וקדשה היא את עצמה לאחֵר - צריכה גט משניהם: דכיון שהביאה אחד מן הסימנין הללו - יצתה לה במקצת מרשות אביה, דאיכא למימר בוגרת הויא ואין כח בקדושי אביה להפקיע קדושין שלה, וגם בה אין כח להפקיע קדושי אביה עד שתביא את כולם.)

רב פפא ורב חיננא בריה דרב איקא, חד מתני אהא, וחד מתני אחצר צורית, דתנן [מעשרות פ"ג מ"ה]: '*איזוהי 'חצר צורית' שחייבת במעשר* (שקובעת תבואה למעשר, דקיימא לן חצר קובעת [במסכת ביצה (דף לד:)])*? - רבי שמעון* [במשניות: רבי ישמעאל] *אומר: חצר הצורית שהכלים נשמרים בתוכה*'.

מאי 'חצר הצורית'?

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: שכן בצור מושיבין שומר על פתח החצר.

'רבי עקיבא אומר: כל שאחד פותח ואחד נועל (שאין השומר קבוע לפתוח ולנעול, אלא זה פותח וזה נועל) – פטורה (לאו בת שימור היא, ופטורה, דלאו שמה חצר);

רבי נחמיה אומר: כל שאין אדם בוש לאכול בתוכה חייבת;

רבי יוסי אומר: כל שנכנסים לה ואין אומרים לו "מה אתה מבקש" – פטורה (ואף על גב דאין אדם בוש לאכול בתוכה);

רבי יהודה אומר: שתי חצרות, זו לפנים מזו - הפנימית חייבת והחיצונה פטורה;

שאלו את רבי: הלכה כדברי מי?

אמר להו: הלכה כדברי כולן להחמיר (דאם יש בה אחד מכל אלו – חייבת: אם יש שם שומר חייבת, כרבי ישמעאל, אף על גב דאחד פותח ואחד נועל; ואי ליכא פותח ונועל - חייבת כרבי עקיבא, ואף על גב דליכא שומר; ואי אין אדם בוש לאכול בתוכה - חייבת ואף על גב דליכא שומר ואיכא פותח ונועל; ואם אמר לו "מה אתה מבקש" חייבת ואפילו לית בה חד מכל הני.

לשון אחר **הלכה כדברי כולן להחמיר**: כיון שאין אדם בוש לאכול בתוכה - קובעת למעשר, שאין אוכלין מפירות הנכנסים לה עד שיתעשרו, ולהפריש מהן על טבל אחר אסור עד שיהיה לה שומר קבוע).

משנה:

בת עשרים שנה שלא הביאה שתי שערות - תביא ראיה שהיא בת עשרים שנה, והיא 'איילונית', לא חולצת ולא מתיבמת (ונשאת לכל שתרצה, דרחמנא פטרה, דכתיב (דברים כא,ו) והיה הבכור אשר תלד - פרט לאילונית שאינה יולדת);

בן עשרים שנה שלא הביא שתי שערות - (קרובי האשה) יביאו ראיה שהוא בן עשרים שנה, והוא 'סריס', לא חולץ ולא מיבם (סריס לאו בר חליצה הוא, דכתיב (שם כה,ז) להקים לאחיו שם בישראל, והאי לאו בר הכי הוא);

אלו דברי בית הלל;

בית שמאי אומרים: זה וזה בן שמונה עשרה;

רבי אליעזר אומר: הזכר כדברי בית הלל והנקבה כדברי בית שמאי, שהאשה ממהרת לבא לפני האיש.

גמרא:

ורמינהי '*אחד לי בן תשע שנים ויום אחד ואחד לי בן עשרים שלא הביא שתי שערות*' (שניהם דין אחד להם, וביאתו כמאמר בגדול, כדאמרינן לעיל; אלמא קטן הוא, ובעיא אמתוני)!?

אמר רב שמואל בר רב יצחק אמר רב: והוא (מתניתין - כגון) שנולדו בו סימני סריס (המפורשים ב'הערל': כל שאין בשרו מוציא הבל כשהוא רוחץ, ושערו לקוי, ובשרו מחליק).

אמר רבא: דיקא נמי דקתני '*והוא סריס*' - שמע מינה.

וכי לא נולדו לו סימני סריס עד כמה?

תני רבי חייא: עד רוב שנותיו.

כי אתו (בן עשרים שנה שלא הביא) לקמיה דרבי חייא, אי כחיש - אמר להו: אבריוה; אי בריא - אמר להו: אכחשוה, דהני סימנים זימנין דאתו מחמת כחישותא זימנין דאתו מחמת בריאותא.

אמר רב: הלכתא בכולי פרקא מעת לעת (חשבינן לה שנה, ולא בתר מנין עולם: שיהא יום אחד של שנת עשרים חשוב שנה; דאף על גב דלא תנן במתניתין 'בן עשרים שנה ויום אחד' - כמאן דתנן 'יום אחד' דמי, וצריך להשלים את כולה).

ועולא אמר: דתנן תנן ודלא תנן לא תנן (היכא דתנן '*יום אחד*', כגון '*בת שלשה שנים ויום אחד*'; וכולהי דמתניתין בר מסיפא, דקתני '*בת עשרים שלא הביאה שתי שערות*', דהתם לא בעינן עשרים שלמים אלא משנכנס יום אחד בשנת עשרים).

בשלמא לעולא, היינו דקתני הכא '*יום אחד*' והכא לא קתני; אלא לרב ליתני? ועוד תני: '*רבי יוסי בן כיפר אומר משום רבי אליעזר: שנת עשרים שיצאו ממנה שלשים יום - הרי היא כשנת עשרים לכל דבריה, וכן הורה רבי בלוד: שנת שמנה עשרה שיצאו ממנה שלשים יום הרי היא כשנת שמנה עשרה לכל דבריה*'; בשלמא דרבי ודרבי יוסי בן כיפר, לא קשיא (לא קשיין אהדדי למהוי מתניתא משבשתא): הא כבית שמאי הא כבית הילל (דמתניתין); אלא לרב קשיא!?

תנאי היא, דתניא: '*שנה האמורה בקדשים* (היכא דכתיב כבש בן שנתו)*, שנה האמורה בבתי ערי חומה, שתי שנים שבשדה אחוזה* (המוכר שדה אחוזה לחבירו - אינו מותר לגואלה בפחות משתי שנים: שיאכלנה לוקח שתי שנים, כדכתיב (ויקרא כה,טו) במספר שני תבואות ימכר לך, ומכאן ואילך אם בא לגאול – גואל, ומחשב לו פירות של שתי שנים לפי חשבון הדמים שמכרה לו, לפי שנים הבאים עד היובל: שהלוקח שדה מחבירו - יודע שיחזירנו לו ביובל, ואם היו עד היובל עשר שנים ומכרה לו בעשרה ליטרין - נמצא קונה פירות של כל שנה בליטרא)*, שש שנים שבעבד עברי, וכן שבבן ושבבת - כולן מעת לעת* (מיום ליום, ולא אמרינן 'למנין עולם: שתכלה שנתו ערב ראש השנה'). (**שבבן ושבבת** - קסבר היינו בן עשרים שנה ובת עשרים שנה דמתניתין, אלמא מעת לעת בעינן אליבא דהאי תנא; והנך דלעיל סברי לה כעולא.)

'*שנה האמורה בקדשים*' - מנא לן?

אמר רב אחא בר יעקב: אמר קרא: (ויקרא יב,פסוקים ו, יב; במדבר ו,יד) *כבש בן שנתו: שנתו שלו ולא שנה של מנין עולם* [ספרא תזריע פרשתא א פרק ג משנה ג];

'*שנה האמורה בבתי ערי חומה*' - מנלן?

אמר קרא (ויקרא כה,כט) [ואיש כי ימכר בית מושב עיר חומה והיתה גאלתו עד תם שנת ממכרו ימים תהיה גאלתו] *עד תום שנת ממכרו: ממכרו שלו ולא שנת של מנין עולם* [ספרא בהר פרשתא ד משנה ב];

'*שתי שנים שבשדה אחוזה*' – מנלן?

אמר קרא (ויקרא כה,טו) [במספר שנים אחר היובל תקנה מאת עמיתך] במספר

(נדה מח,א)

שני תבואות ימכר לך: פעמים שאתה מוכר שלשה תבואות בשתי שנים (שני תבואות = מיעוט, שני שנים, וכתיב תבואות ומשמע כל תבואות של שתי שנים, להביא תבואה שלישית; ושלש תבואות לא משכחת לה בשתי שנים אלא מעת לעת, כגון מכרה לו באלול מלאה פירות, נמצא אוכלן, ואוכל תבואה עד שיחזור ויקצור קודם אלול הבא - הרי שתי תבואות בשנה אחת; ועוד יאכל תבואה השנית שהיא שנה השלישית לפי מנין העולם).

'*שש שנה שבעבד עברי*' – מנלן?

אמר קרא (שמות כא,ב) [כי תקנה עבד עברי] שש שנים יעבוד - ובשביעית [יצא לחפשי חנם]: ובשביעית נמי יעבוד (כגון נמכר בניסן, וכשיגיע תשרי של שביעית - עברו שש למנין עולם, והוא יעבוד עד ניסן).

'*שבבן ושבבת*' - למאי הלכתא?

אמר רב גידל אמר רב: לענין ערכין (דהיכא דכתיב (ויקרא כז,ז) מבן ששים שנה ומעלה פשיטא לן דשנת ששים כלמטה, דהא ומעלה כתיב! אבל בן חמש שנים, דלא כתיב אלא [פסוק ה] מבן חמש שנים ועד בן עשרים שנה ולא כתיב 'מבן חמש שנים ומעלה', אי לא אשמועינן הכא 'מעת לעת' - הוה אמינא: שנת חמש כלמעלה; להכי אשמועינן הכא דבעינן חמש שנים מלאים בכלל ערך הראשון, שהוא מועט);

ורב יוסף אמר: לפרקין דיוצא דופן (להיכא דלא תנן 'ויום אחד', כגון בן עשרים ובת עשרים).

אמר ליה אביי: מי פליגת?

אמר ליה: לא! הוא אמר חדא ואנא אמינא חדא, ולא פליגינן.

והכי נמי מסתברא, דאי סלקא דעתא פליגי - מאן דאמר לערכין לא אמר ליוצא דופן? והאמר רב 'הלכתא בכולה פרקין מעת לעת'!

אלא למאן דאמר לערכין, מאי טעמא לא אמר ליוצא דופן (הואיל וסבירא ליה נמי בהנך מעת לעת)?

דומיא דהנך: מה הנך דכתיבן - אף הני נמי דכתיבן (כלומר: אף על גב דבהנך דיוצא דופן הוי נמי מעת לעת, מיהו האי '*שבבן ושבבת*' דמתניתין לא איירי בהן כלל, דהא דומיא דקדשים וערי חומה ועבד עברי קתני, דכתיבן - הלכך ערכין נמי כתיבן, אבל שנת עשרים לענין שערות לא כתיבי באורייתא, אלא הלכתא היא).

ואידך?

האי, 'שבבן ושבבת'? 'שבזכר ושבנקבה' מבעי ליה (לישנא דקרא, דכתיב (שם פסוק ה) ולנקבה עשרת שקלים; אלא בן ובת - לישנא דמתניתין היא: בן עשרים ובת עשרים)!

אמר רב יצחק בר נחמני אמר רבי אלעזר: הלכה כרבי יוסי בן כיפר שאמר משום רבי אליעזר.

אמר רבי זירא: אזכה ואיסק (לארעא דישראל, לאתריה דרבי אלעזר בן פדת) ואגמר לשמעתא (דרבי יצחק בר נחמני) מפומיה דמרא (רבי אלעזר); כי סליק - אשכחיה לרבי אלעזר, אמר ליה: אמרת הלכה כרבי יוסי בן כיפר?

אמר ליה: מסתברא אמרי: מדכוליה פירקין תני 'יום אחד' והכא לא קתני - שמה מינה מסתברא כותיה.

הדרן עלך יוצא דופן