מסכת נדה

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

נדה פרק עשירי תינוקת

(נדה סד,ב)

משנה:

תינוקת שלא הגיע זמנה לראות וניסת:

בית שמאי אומרים: נותנין לה ארבע לילות (לשמש, ואפילו רואה - אמרינן 'דם בתולים הוא');

ובית הלל אומרים: עד שתחיה המכה (מפרש בגמרא).

הגיע זמנה לראות (ולא ראתה) וניסת:

בית שמאי אומרים: נותנין לה לילה הראשון;

ובית הלל אומרים: עד מוצאי שבת (והיא ניסת ברביעי), ארבע לילות;

ראתה ועודה בבית אביה:

בית שמאי אומרים: נותנין לה בעילת מצוה;

ובית הלל אומרים: כל הלילה כולה.

גמרא:

אמר רב נחמן בר יצחק: (בבית אביה אמרו בית הלל: הואיל ולא הגיע זמנה לראות נותנין לה עד שתחיה המכה) ואפילו ראתה; ממאי? - מדקא מפליג בסיפא בין ראתה בין בשלא ראתה (בהגיע זמנה קתני חילוק בין ראתה ללא ראתה), מכלל דרישא לא שנא הכי ולא שנא הכי.

תניא נמי הכי: '*בית הלל אומרים: עד שתחיה המכה, בין ראתה בין לא ראתה.*'

עד שתחיה המכה:

עד כמה?

אמר רב יהודה אמר רב: כל זמן שנוחרת (לקמן מפרש).

כי אמריתה קמיה דשמואל, אמר לי: נחירה זו - איני יודע מה היא, אלא כל זמן שהרוק מצוי בתוך הפה מחמת תשמיש (שרואה מחמת תשמיש).

נחירה דקאמר רב - היכי דמי?

אמר רב שמואל בר רב יצחק: לדידי מפרשא לי מיניה דרב: עומדת ורואה יושבת ואינה רואה - בידוע שלא חיתה המכה; על גבי קרקע ורואה, על גבי כרים וכסתות ואינה רואה - בידוע שלא חיתה המכה; על גבי כולם ורואה, על גבי כולם ואינה רואה - בידוע שחיתה המכה.

הגיע זמנה [וניסת: בית שמאי אומרים: נותנין לה לילה הראשון; ובית הלל אומרים: עד מוצאי שבת, ארבע לילות]:

איתמר: שימשה בימים: רב אמר: לא הפסידה לילות, ולוי אמר: הפסידה לילות:

רב אמר לא הפסידה לילות: '*עד מוצאי שבת*' תנן (ביום ובלילה)!

ולוי אמר: הפסידה לילות; מאי '*ארבע לילות*' דקתני? = ארבעה עונות.

ולרב, למה לי למיתנא '*ארבע לילות*'?

אורח ארעא קא משמע לן, דדרכה דביאה בלילות.

וללוי ליתני '*ארבע לילות*', '*עד מוצאי שבת*' למה לי?

הא קא משמע לן: דשרי למבעל לכתחלה בשבת (אף על פי שלא בעל עדיין כי אם שתי בעילות ופתח דחוק), כדשמואל, דאמר שמואל: פרצה דחוקה מותר ליכנס בה בשבת ואף על פי שמשיר צרורות.

איתמר: בעל ולא מצא דם, וחזר ובעל (בתוך ארבע לילות) ומצא דם: רבי חנינא אמר טמאה (דדם נדה הוא), ורבי אסי אמר טהורה:

רבי חנינא אמר טמאה: דאם איתא דהוה דם בתולים - מעיקרא הוי אתי!

ורבי אסי אמר: טהורה, דילמא אתרמי ליה כדשמואל, דאמר שמואל: "יכולני לבעול כמה בעילות בלא דם".

ואידך?

שאני שמואל, דרב גובריה.

אמר רב: 'בוגרת - נותנין לה לילה הראשון'; [לפי הר"ן עד כאן דברי רב.]

[מסבירה הגמרא] והני מילי שלא ראתה, אבל ראתה - אין לה אלא בעילת מצוה ותו לא (ואפילו לבית הלל, דאמרי 'בהגיע זמנה לראות- ארבעה' - הני מילי נערה: דמשיגיעו ימי הנעורים הוי זמנה, אבל בוגרת - לילה הראשון ותו לא).

מיתיבי: '*מעשה ונתן לה רבי ארבע לילות מתוך י"ב חדש* (שבעל לילה הראשון והלך בדרך מיד, ושהה שלשה חדשים וחזר ובעל ומצא דם, וכן פעם שניה, ושלישית, ובא לפני רבי [לשאול אם נחשבת רואה מחמת תשתמיש], ואמר: דם בתולים הוא); היכי דמי? אילימא דיהיב לה כולהו בימי קטנות,

(נדה סה,א)

'*עד שתחיה המכה*' תנן (וארבע לילות לקטנה מאי עבידתייהו)!? אלא דיהיב לה כולהו בימי נערוּת? נערוּת י"ב חדש מי איכא? והא אמר שמואל 'אין בין נערוּת לבגרוּת אלא ששה חדשים בלבד'? וכי תימא בציר מהכי הוא דליכא, הא טפי איכא - הא 'בלבד' קאמר! אלא דיהיב לה שתים בימי קטנות ושתים בימי נערוּת? הא בעא מיניה רב חיננא בר שלמיא מרב: 'הגיע זמנה לראות תחת בעלה מהו? אמר ליה: כל בעילות שאתה בועל אינן אלא אחת (ושלש בעי למיתב לה לבד שתים דקטנות), והשאר משלימין לארבע לילות'! אלא דיהיב לה אחת בימי קטנות ושתים בימי נערוּת ואחת בימי בגרוּת? אי אמרת בשלמא בוגרת בעלמא (שניסת לאחר שבגרה) יהבינן לה טפי (מלילה אחת: דאית לה שתי לילות - משום הכי יהיב להך משבגרה לילה אחת שלמה ואף על גב דנבעלה קודם לכן) כי היכי דאהני קטנוּת בימי נערוּת למבצר לה חדא (דכי היכי דאהני בעילות קטנות למבצר חדא מארבע לילות הניתנות לנערה, דהא אמרינן 'כל בעילות שבעל אינן אלא אחת', הא לילה אחת מיהא מבצרי: דתו לא יהבינן לה ארבע אלא שלש), אהני נמי נערוּת לבגרוּת למבצר לה חדא (מלילות דבגרוּת, ותו לא; הלכך להך בוגרת שנבעלה קודם לכן יהבינן מיהא לילה אחת מהשתים); אלא אי אמרת בוגרת דעלמא לא יהבינן לה טפי (אלא אי אמרת בוגרת לילה הראשון ותו לא), לא ליתב לה אלא בעילת מצוה ותו לא (אמאי יהיב לה להך אחת בימי בגרוּת? אם כן בעילות דקודם לכן מאי אהנו? חדא בעילה הוא דבעי למיתב לה בימי בגרוּת, ולא כל הלילה)?

לעולם דיהיב לה אחת בימי קטנות ושלש בימי נערוּת (וליכא הכא בגרוּת כלל); (ודקשיא לך: הא לא משכחת שלש עונות של שלשה חדשים בימי נערוּת -) מי סברת כל תלתא ירחי חדא עונה? כל תרי ירחי חדא עונה.

מנימין סקסנאה הוה שקיל ואזיל לאתריה דשמואל; סבר למעבד עובדא כוותיה דרב (בוגרת כל לילה הראשון) אפילו ראתה [הבר הר"ן: כי דברי רב היו רק 'בוגרת - נותנין לה לילה הראשון', וטעה בזה], אמר: לא פליג רב בין ראתה בין לא ראתה.

קדים שכיב באורחא, קרי שמואל עליה דרב (משלי יב,יא) לא יאונה לצדיק כל און [ורשעים מלאו רע] (שלא נכשל זה בדבריו).

ערוך לנר: ק"ק וכי אם הוא היה עובר על דברי רב מה עון היה זה לרב? ... ומדלא פריש רב – טעה בדבריו וכבר אמר התנא 'חכמים הזהרו בדבריכם' ... עיין שם בערוך לנר.

אמר רב חיננא בר שלמיא משמיה דרב: כיון שנתקו שניו של אדם (זִקנה) - נתמעטו מזונותיו (קשין לבא), שנאמר (עמוס ד,ו) גם אני נתתי לכם נקיון שנים בכל עריכם וחוסר לחם בכל מקומותיכם [ולא שבתם עדי נאם ה'].

ראתה ועודה [בבית אביה: בית שמאי אומרים: נותנין לה בעילת מצוה; ובית הלל אומרים: כל הלילה כולה]:

תנו רבנן: '*ראתה ועודה בבית אביה, בית הלל אומרים: כל הלילה שלה, ונותנין לה עונה שלמה; וכמה 'עונה שלמה'? - פירש רבן שמעון בן גמליאל: לילה וחצי יום.*'

ומי בעינן כולי האי? ורמינהי [תוספתא טהרות פ"יא מ"יא]: 'הרי שהיו גתיו ובית בדיו (גתיו ליין, ובית בדיו לשמן) טמאות, ובקש לעשותן בטהרה, כיצד הוא עושה? - הדפין (זהו הדלת שנותנין על הענבים) והלולבין (היינו חופיא: אישקוב"א [מטאטא] שמנקים בה את הגת) והעדשין (זו היא הגת עצמה שהענבים נתונים שם) – מדיחן;

(נדה סה,ב)

העקלים (רדוט"ש [המחזיק את הזיתים תחת הקורה בבית הבד]; יש מקומות שקושרין את התפוח של חרצנים בעקלים סביב) של נצרים ושל בצבוץ (קנבוס; [פשתן – ספר הערוך]) – מנגבן (שאינם בולעין כל כך); של שיפא (גומא; גליי"ד בלע"ז) ושל גמי – מיישנן; וכמה מיישנן? – שנים עשר חדש; רבן שמעון בן גמליאל אומר: מניחן מגת לגת ומבד לבד -

היינו תנא קמא?

איכא בינייהו חרפי ואפלי (לרבי שמעון בן גמליאל פעמים שהן יותר מי"ב חדש, פעמים שהן פחות).

*רבי יוסי אומר: הרוצה לטהר מיד - מגעילן ברותחין, או חולטן במי זיתים;*

*רבן שמעון בן גמליאל אומר משום רבי יוסי: מניחן תחת הצינור שמימיו מקלחין, או במעיין שמימיו רודפין, וכמה? – עונה; כדרך שאמרו ביין נסך כך אמרו בטהרות.*'

כלפי לייא!: בטהרות קיימינן!

אלא '*כדרך שאמרו בטהרות - כך אמרו ביין נסך*'.

וכמה עונה?

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: או יום או לילה.

רבי חנה שאונא - ואמרי לה רבי חנה בר שאונא - אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: חצי יום וחצי לילה.

ואמר רב שמואל בר רב יצחק: ולא פליגי (רבי חייא ורבה בר בר חנה): הא בתקופת ניסן ותשרי (שהיום והלילה שוים – 'או יום או לילה'), הא בתקופת תמוז וטבת (שאינם שוין – 'חצי יום וחצי לילה' דהוי עונה שלימה של י"ב שעות) - הכא נמי אימא גבי נדה: חצי יום וחצי לילה.

והא 'לילה וחצי יום' קאמר?

אלא אי לילה - דניסן ותשרי; אי חצי יום וחצי לילה - דטבת ותמוז;

ואיבעית אימא: שאני כתובה, דמגבי בה טפי עד דחתמי (יש עיכוב בדבר לדקדק בכל ולחותמה, הילכך בעינן לילה שלימה וחצי יום).

רב ושמואל דאמרי תרוייהו: הלכה בועל בעילת מצוה (בין הגיע זמנה בין לא הגיע), ופורש.

מתיב רב חסדא: '*מעשה ונתן לה רבי ארבע לילות מתוך י"ב חדש*'! אמר ליה רבא: הדורי אפירכא למה לי? אותיב ממתניתין!

הוא סבר מעשה רב.

מכל מקום לרב ושמואל קשיא?

אינהו דעבדו כרבותינו, דתניא: '*רבותינו חזרו ונמנו בועל בעילת מצוה ופורש.*'

אמר עולא: כי הוו בה רבי יוחנן וריש לקיש בתינוקת (בהאי פרקא ששמה 'תינוקת') - לא הוו מסקי מינה אלא כדמסיק תעלא (שועל) מבי כרבא (מן המחרישה, שאינו מוציא משם אלא אבק ברגליו; הכי נמי לא ילפינן מפרקא דמתניתין מידי, אלא מברייתא) ומסיימי בה הכי (וכרבותינו דאמרי): בועל בעילת מצוה ופורש.

אמר ליה רבי אבא לרב אשי: אלא מעתה בעל נפש לא יגמור ביאתו!?

אמר ליה: אם כן לבו נוקפו ופורש.

תנו רבנן [תופסתא נדה פ"ט מ"א, בשנויים]: 'וכולן שהיו שופעות דם ובאות מתוך ארבע לילות לאחר ארבע לילות (ללא ראתה בבית אביה), מתוך הלילה לאחר הלילה (לראתה בבית אביה) - כולן צריכות לבדוק את עצמן (שאין סומכות לומר "הואיל ושופעות דם - מדם בתולים הוא, ואפילו אחר ארבע לילות", אלא בודקות אם נשתנו מראה דמים, כדמפרש); ובכולן רבי מאיר מחמיר כדברי בית שמאי (לקטנה ארבע לילות, להצריכה בדיקה אם שופעת מתוך ארבע לאחר ארבע, ולנערה לילה אחד); ושאר ראיות (היכא דאינה שופעת) שבין בית שמאי ובית הלל (דלבית הלל טהורין ואפילו נשתנו) - הלך אחר מראה דמים, שהיה רבי מאיר אומר: מראה דמים משונים הן זה מזה; כיצד? - דם נדה אדום, דם בתולים אינו אדום; דם נדה זיהום, דם בתולים אינו זיהום; דם נדה בא מן המקור, דם בתולים בא מן הצדדין' (ובהא לא סבירא ליה כבית שמאי לגמרי: דלבית שמאי אפילו לא נשתנו – טמאין, כיון דאינה שופעת מתוך ארבע לאחר ארבע – לקטנה, ומתוך לילה לאחר לילה - להגיע זמנה ולא ראתה)'.

אמר רבי יצחק בר רבי יוסי אמר רבי יוחנן: זו דברי רבי מאיר, אבל חכמים אומרים: כל מראה דמים אחת הן.

תוספות ד"ה וכולן ששופעות ובאות מתוך ד' לילות לאחר ד' לילות כולן צריכות לבדוק את עצמן.

אור"י דלאו דוקא כששלמו כל ד' לילות, דה"ה מכל לילה מתוך ד' לילות ליום של אחרי כן, דהא אם ראתה ביום - טמאה ללוי דאמר ד' עונות; ואפילו לרב, דאמר לא הפסידה לילות - מכל מקום מודה דאם נשתנו תהא ראייה טמאה, הילכך צריכה לבדוק אולי נשתנה, אף על גב דבלילה נמי אם נשתנה טמאה - מכל מקום לא בעיא בדיקה, אבל ביום בעי' בדיקה, ולא סמכינן למימר 'הואיל ושופעת - דם בתולים' והך הוא בדיקה אפילו לרבנן, דפליגי לקמן עליה דרבי מאיר דאמר כל מראה דמים אחת הן דודאי אית להו הא דסוף פרק קמא (לעיל יא.) 'אם נשתנו מראה דמים שלה - טמאה'; ולקמן לא פליגי בנשתנה הדם מבתחלה, אלא אם בין זה ובין הראשון דומה לדם נדה;

וה"פ **ובכולן ר"מ מחמיר כב"ש**: בכל מחלוקת שבין ב"ש וב"ה דמתניתין – מחמירין, ודוקא באותן ד' לילות לתינוקת שלא הגיע זמנה לראות ובלילה לתינוקת שהגיע זמנה - מטהר רבי מאיר: אפילו דומה לדם נדה תלינן ליה בדם בתולים **ושאר ראיות שבין ב"ש וב"ה** כגון מד' לילות ועד שתחיה המכה - לתינוקת שלא הגיע זמנה, וכגון מלילה הראשונה לד' לילות בהגיע זמנה, דלב"ש לא תלינן כלל בדם בתולים ולב"ה תלינן בבתולים אפילו דומה לדם נדה - התם מחלק רבי מאיר: שאם דומה לדם נדה - טמאה אע"פ שבתוך הלילות או הלילה היינו תולין בדם בתולים - עכשיו לא נתלה; ואם דומה כל הדם שאחרי הד' לילות או הלילה לדם בתולים – טהור;

**וחכמים אומרים: כל מראה דמים אחת הן** וסבירא להו לגמרי כבית הלל, ולעולם תלינן בדם בתולים עד שתחיה המכה או עד ד' לילות - רק שלא ישתנה הדם מכמוֹת שהיה; ושפיר סבירא להו לרבנן הך דסוף פרק קמא דאם נשתנו מכמות שהיו מראה דמים שלה – טמאה, ודלא כפירש"י שפירש דאפי' נשתנו מכמות שהיו מראה דמים טהורה לרבנן.

וא"ת מאי קמ"ל בהך בדיקה, והא אפילו בתוך זמן תליית דם בתולים כמו בלא הגיע זמנה לראות לבית הלל: דתלינן בדם בתולים עד שתחיה המכה? - אמר בפרק קמא (לעיל יא:) דבתולה בודקת שחרית וערבית שמא נשתנו מראה דמיה, כל שכן לאחר שעבר זמן תלייתה בבתולים שצריכה לבדוק, דהך בדיקה שחרית היא!

וכי תימא משום **שופעת** נקט: דכיון דשופעת איכא למתלי בבתולים חוץ לזמנה כמו תוך הזמן? – אדרבה: כיון דאפילו בשאינה מרגשת בשום ראייה צריכה לבדוק, כל שכן כשמרגשת בראייה!?

וי"ל דבדיקה דלעיל שחרית וערבית אוקמינן לטהרות, אבל לבעלה לא בעיא בדיקה, והכא איירי לבעלה דבעיא בדיקה; אי נמי הך בדיקה הויא בשפופרת אם בא ממקור או מן הצדדים, וכן משמע בתוספתא, וניחא: דמשום הכי קתני בסיפא 'דם נדה בא מן המקור'.

תנו רבנן: 'הרואה דם (לאו בבתולה קא מיירי, אלא בדם נדות) מחמת תשמיש - משמשת פעם ראשונה ושניה ושלישית; מכאן ואילך לא תשמש עד שתתגרש

(נדה סו,א)

ותנשא לאחֵר (כדמפרש לקמיה: שאין כל האצבעות שוות); ניסת לאחר וראתה דם מחמת תשמיש - משמשת פעם ראשונה ושניה ושלישית (דתלתא זימני בעינן לחזקה, כרבן שמעון בן גמליאל; בכולה גרסינן '*ושלישית*'); מכאן ואילך לא תשמש עד שתתגרש ותנשא לאחֵר; ניסת לאחר וראתה דם מחמת תשמיש - משמשת פעם ראשונה ושניה ושלישית;

מכאן ואילך לא תשמש עד שתבדוק עצמה; כיצד בודקת את עצמה? - מביאה שפופרת ובתוכה מכחול (קיסם ארוך) ומוך מונח על ראשו (של מכחול): אם נמצא דם על ראש המוך - בידוע שמן המקור הוא בא; לא נמצא דם על ראשו - בידוע שמן הצדדין הוא בא (וטהור); ואם יש לה מכה באותו מקום - תולה במכתה; ואם יש לה וסת (לקלקול הזה: שאינה רואה כל שעה מחמת תשמיש, אלא לפרקים) - תולה בוסתה (ומשמשת בלא בדיקה בין וסת לוסת);

ואם היה דם מכתה משונה מדם ראייתה - אינה תולה;

ונאמנת אשה לומר "מכה יש לי במקור שממנה דם יוצא" - דברי רבי; (הך מילתא לחודה דנאמנת אשה קאמר רבי, אבל רישא - כולה רבן שמעון [בן גמליאל] היא)\*;

רבן שמעון בן גמליאל אומר: דם מכה הבא מן המקור – טמא;

ורבותינו העידו על דם המכה הבא מן המקור שהוא טהור.'

מאי בינייהו?

אמר עולא: מקור מקומו טמא איכא בינייהו.

שפופרת אפגורי מפגרא לה (שהעץ אינו חלק ומסרטט ומוציא דם)?

אמר שמואל: בשפופרת של אבר ופיה רצוף (כפול) לתוכה.

 \*תוספות ד"ה ונאמנת אשה לומר וכו' דברי רבי. פרש"י דדוקא הך סיפא דנאמנת כרבי אבל כולה רישא כרבן שמעון בן גמליאל, דסבירא ליה בג' זימני הוי חזקה;

ור"י מפרש דאפילו רבי מודה ברואה מחמת תשמיש דבעי ג' זימנין לאחזוקה, דומיא דהך דלעיל דאמר לימים שנים, ולְמה שלא מנו חכמים שלשב - כגון אכלה שום או פלפלין, דאפילו לרבי בעי תלת זימני.

אמר ליה ריש לקיש לרבי יוחנן: ותבדוק עצמה בביאה שלישית של בעל הראשון (כלומר: מביאה שלישית של ראשון, ואילך תשמש על ידי בדיקה, ולמה תתגרש)?

אמר ליה: לפי שאין כל האצבעות שוות (ושמא בבעל אחר לא תצטרך בדיקה, ומוטב שתתגרש ותתקן ולא תבא לידי כרת; הלכך מתגרשת עד שתתחזק בשלש אצבעות).

תוספות ד"ה ותבדוק עצמה בביאה שלישית כו'. פירש בקונטרס מִבִּיאה שלישית ואילך תשמש על ידי בדיקה, ולמה תתגרש?

מתוך לשונו משמע דאסורה לראשון אפילו בבדיקה, וה"ה דהוה מצי למיפרך לפי פירושו דגם לשני לא תשתרי אלא ע"י בדיקה, כיון דלא ידע שינויא דלאו כל האצבעות שוות!

ור"ת מתיר לראשון בבדיקה, ויש להעמיד הברייתא כשאינה רוצה לטרוח בבדיקה או שאינה יודעת לבדוק, וכן משמע בירושלמי בפרק 'דם הנדה', דפריך 'ותבדוק עצמה בבעל שני'? ומשני: 'לפי שאין כל האצבעות שוות' - כן י"ל דהש"ס דידן נמי פריך אשני;

ובתוספתא (פ"ח) נמי תניא 'עד כמה מותרת לינשא עד שלשה כו' – פירוש: עד כמה מותרת בלא בדיקה? ומדלא מהדר אאיסורא לפרש עד כמה היא אסורה אפילו בבדיקה, משמע דבבדיקה שריא אפילו לראשון, ואתי שפיר לפירוש ר"ת דפירכא קמייתא הוי כמו פירכא שניה.

אמר ליה: ותבדוק עצמה בביאה ראשונה של בעל שלישי (משבא עליה פעם אחת - לא תשמש שניה בלא בדיקה, שהרי הוחזקה בשלש אצבעות)?

(ומשנינן:) לפי שאין כל הכחות שוות (אין חזקת ביאה אחת חזקה: דאין כל הכחות שוין, ושמא בעילה זו היתה בכח מרובה; הלכך עד שתתחזק בשלש ביאות לכל אחד ואחד, והדר תבעי בדיקה לביאה רביעית של בעל שלישי).

תוספות ד"ה ותבדוק עצמה בביאה ראשונה של בעל שלישי. תימה למאי דלא ידע שינויא דאין כל הכחות שוות, ליפרוך דתבדוק עצמה בביאה שניה של בעל שני?: דלענין אצבע שלו אין לומר 'לא כל האצבעות שוות', שהרי כבר ראתה פעם ראשונה על ידי בעילתו, ומשום חזקת כחות אין להתירה שהרי הוחזקה בג' כחות של בעל ראשון ואין להתירה אלא מטעם זה: דאין כל הכחות שוין, ואין חזקת כחו של ראשון מועלת לשני, ואכתי לא ידעינן הך טעמא.

ההיא (שהיתה רואה דם מחמת תשמיש) דאתאי לקמיה דרבי, אמר ליה לאבדן: זיל בעתה (הבהילה פתאום)!

אזל בעתה, ונפל ממנה חררת דם.

אמר רבי: נתרפאה זאת!

ההיא אתתא דאתאי לקמיה דמר שמואל, אמר ליה לרב דימי בר יוסף: זיל בעתה!

אזל בעתה ולא נפל ממנה ולא מידי.

אמר שמואל: זו ממלאה ונופצת היא (מתמלאה דם ומנפצתו בשעת תשמיש), וכל הממלאה ונופצת אין לה תקנה.

ההיא דאתאי לקמיה דרבי יוחנן, דכל אימת דהות סלקא מטבילת מצוה - הות קחזיא דמא.

אמר לה: שמא דימת עיריך (בנות עיריך שהיו מתקנאות ביך בחיבה שביניך לבעליך)\* עלתה ביך? לכי והבעלי לו על גבי הנהר.

#(**דימת** לשון ליעוז פרליר"ץ [רכילות], כמו (יבמות דף נב.) 'מידם דיימא', וכמו (סוטה דף כז.) 'לא ישא אדם דומה'.)

איכא דאמר אמר לה: תגלי לחברותיך: כי היכי דתהוו עליך (עד השתא) להך גיסא (על חיבה יתירה שביניכם) - נתהוו עלך להך גיסא (ויאמרו "כמה שנואה זו" ותשוב קנאה ממך);

ואיכא דאמר אמר לה: גלי לחברותיך כי היכי דלבעו עליך רחמים, דתניא: '(ויקרא יג,מה) [והצרוע אשר בו הנגע בגדיו יהיו פרמים וראשו יהיה פרוע ועל שפם יעטה] *וטמא טמא יקרא - צריך להודיע צערו לרבים ורבים מבקשים עליו רחמים*'.

אמר רב יוסף: הוה עובדא בפומבדיתא (וגילתה צערה לרבים ובקשו עליה רחמים) ואתסי (ונתרפאה).

תוספות ד"ה כי היכי דתהוו עליך להך גיסא. פירש"י: תחת אשר קנאו באהבת אישך – יאמרו: כמה שנאה גדולה ותשוב קנאתם ממך!

ובערוך פי' ששלטו בך עינים להתרחק מבעליך - תודיעם עכשיו שאת בת דמים מרובים: שבניך מרובין ביותר, ויתנו עיניהם בך ויאמרו 'אשריה שדמיה מרובים שמתוך כך בניה מרובים' - ומתוך העין שיתנו בך יפסקו הדמים ותתרפא.

אמר רב יוסף אמר רב יהודה אמר רב: התקין רבי בשדות (מקום שאין בני תורה, ואינן יודעות למנות פתח נדות: מתי הן ימי נדה מתי הן ימי זוב): ראתה יום אחד - תשב ששה והוא (כדין תורה ושמא בימי נדה הוא), שנים - תשב ששה והן (לחומרא: שמא ראשון סוף זוב ושני תחלת נדה וצריכה עוד ששה) (תוספות ד"ה שנים תשב ששה: שמא ראתה יום ראשון דם ירוק ואינו מן המנין) , שלשה - תשב שבעה נקיים (אבל שלשה - דאילו הוה ימי זיבה צריכה שבעה נקיים - השתא נמי תשב שבעה נקיים: שמא בימי זיבה עומדת).

אמר רבי זירא: בנות ישראל החמירו על עצמן שאפילו רואות טפת דם כחרדל - יושבות עליה שבעה נקיים.

אדבריה רבא לרב שמואל ודרש: קשתה שני ימים (וראתה, בימי זוב) ולשלישי הפילה - תשב שבעה נקיים.

קסבר: אין קשוי לנפלים, ואי אפשר לפתיחת הקבר בלא דם.

אמר ליה רב פפא לרבא: מאי אריא קשתה שני ימים? אפילו משהו בעלמא, דהא אמר רבי זירא 'בנות ישראל החמירו על עצמן שאפילו רואות טפת דם כחרדל יושבות עליה שבעה נקיים'?

אמר ליה: אמינא לך איסורא (דאפילו היכא דלא אחמור - תשב על כרחה מן התורה) ואת אמרת מנהגא? היכא דאחמור אחמור, היכא דלא אחמור לא אחמור.

<תבעוה נתר בחמין לטבול קמטים ע"ג נמל סי'>

אמר רבא: תבעוה לינשא ונתפייסה - צריכה שתשב שבעה נקיים (שמא מחמת תאות חימוד ראתה דם).

רבינא איעסק ליה לבריה בי רב חנינא, אמר ליה: סבר ליה מר למכתב כתובה לארבעה יום [ליום רביעי]?

אמר ליה: אִין.

כי מטא לארבעה - נטר עד ארבעה אחרינא, איעכב שבעה יומי.

בתר ההוא יומא (בתר יומא שנתפייסה לינשא) אמר ליה: מאי האי?

אמר ליה: לא סבר לה מר להא דרבא, דאמר רבא: 'תבעוה לינשא ונתפייסה צריכה לישב שבעה נקיים'?

אמר ליה: אימר דאמר רבא בגדולה, דקחזיא דמא, אבל בקטנה - דלא חזיא דמא - מי אמר?

אמר ליה: בפירוש אמר רבא 'לא שנא גדולה לא שנא קטנה'; גדולה טעמא מאי - משום דמחמדא? קטנה נמי מחמדא.

אמר רבא: אשה

(נדה סו,ב)

לא תחוף (שערה) לא בנתר ולא ~~בחול~~ באהל: בנתר - משום דמקטף (נותק שער ומתבלבל וחוצץ), ~~בחול~~ באהל - משום דמסריך (מדביק השער וחוצץ);

ואמר אמימר משמיה דרבא: אשה לא תחוף אלא בחמין אבל לא בצונן, ואפילו בחמי חמה (די לה בחמין שהוחמו בשמש);

צונן מאי טעמא לא?

משום דקרירי ומשרו מזייא (מקשין את השערות ואין לכלוכן עובר).

ואמר רבא: לעולם ילמד אדם בתוך ביתו שתהא אשה מדיחה בית קמטיה (בית השחי ובית הסתרים שלה) במים.

מיתיבי: '*בית הקמטים ובית הסתרים אינן צריכין לביאת מים*'?

נהי דביאת מים לא בעינן, מקום הראוי לביאת מים בעינן, כדרבי זירא, דאמר רבי זירא (במסכת מנחות): 'כל הראוי לבילה - אין בילה מעכבת בו (ששים עשרונים הבאים בכלי אחד - ראוין לבלול, ואין בילה מעכבת בו: שאם לא בלל - כשר), ושאין ראוי לבילה (כגון ששים ואחד עשרונים בכלי אחד) בילה מעכבת בו (ופסולה, הואיל ואי בעי לבלול לא מצי למבלל)'.

אמר רבין בר רב אדא אמר רבי יצחק: מעשה בשפחתו של רבי שטבלה ועלתה ונמצא לה עצם חוצץ בין שיניה והצריכה רבי טבילה אחרת.

ואמר רבא: טבלה ועלתה ונמצא עליה [לשיטת רש"י: בשערותיה] דבר חוצץ, אם סמוך לחפיפה טבלה - אינה צריכה לחוף ולטבול (דודאי לאחר שטבלה בא עליה), ואם לאו - צריכה לחוף ולטבול.

איכא דאמרי: אם באותו יום שחפפה טבלה - אינה צריכה לחוף ולטבול, ואם לאו - צריכה לחוף ולטבול.

מאי בינייהו?

איכא בינייהו למסמך לחפיפה טבילה, למיחף ביממא ולמטבל בליליא (ללישנא קמא בעינן סמוך לחפיפה טבילה).

אמר רבא: אשה לא תעמוד על גבי כלי חרס ותטבול.

סבר רב כהנא למימר: טעמא מאי? - משום גזירת מרחצאות (שדרך מרחצאות לישב על גבי אצטבאות של אדמה, דדמי לכלי חרס, ואתי למימר טבילה עולה בהן); הא על גבי סילתא (בקעת עבה [כגון גזע של עץ] כמו 'בחברתה ולא בסילתא' [ביבמות] (דף סג:)) שפיר דמי -

אמר ליה רב חנן מנהרדעא: התם טעמא מאי? - [לא משום גזירת מרחצאות, אלא] משום דבעית [מפחיד] (שלא תפול ולא טבלה שפיר) - סילתא נמי בעיתא.

אמר רב שמואל בר רב יצחק: אשה לא תטבול

(נדה סז,א)

בנמל (פורט"ו: מקום שהספינות נקבעות שמעלות טיט וחוצץ) אף על גב דהשתא ליכא, אימר ברדיוני נפל (הטיט מעליה). ('ברדיוני' איני יודע לשונו, ונראה שהוא לשון שיכשוך: שכששכשכה רגליה במים בצאתה – נפל.)

אבוה דשמואל עבד לבנתיה מקוואות ביומי ניסן, ומפצי ביומי תשרי (מקוואות בימי ניסן. מקוה = מים מכונסין, ואינן טובלות בנהר לפי שרבו המים בימות הגשמים מגשמים שנפלו, וחייש שמא ירבו נוטפין על הזוחלין, ותניא בתורת כהנים [ספרא שמיני פרשתא ט משנה ג] '*מה מעין מטהר בזוחלין - אף מקוה מטהר בזוחלין?*' כלומר: שמטבילין במכונסין דרך זחילתן קודם שנקוו ונחו במקוה - *תלמוד לומר: אך מעין מעין מטהר בזוחלין והמקוה מטהר באשבורן*'; ומהו אשבורן? = דקוו וקיימי; דאין מטבילין במכונסים אלא משנקוו למקוויהם ונחו מזחילתן, ותנן במסכת מקוואות (פ"ה מ"ה) '*הזוחלין כמעין*' כלומר: זוחלין שבנהרות – כמעין, '*והנוטפין כמקוה*': ומים הנוטפין מההרים הרי הן כמקוה ואין מטהרים בזחילה, הילכך: בימי ניסן שנתרבה הנהר על ידי גשמים - חייש שמא רבו נוטפין שבו על חיים שבו, ובטלו זוחלין, ואין מטהרין את הטמא הטובל בהן דרך זחילה, וכל הנהרות לעולם הן הולכים וזוחלין, לפיכך עביד להו מקוה באשבורן לטבול בתוכו;

יש מפרשים דבעינן מים חיים לזבה, ולאו מילתא היא, דתניא בתוספתא [תוספתא זבים פ"ג מ"א] 'חומר בזב מבזבה: שהזב טעון מים חיים כו' -

**ומפצי ביומי תשרי**: שטובלין בנהר, שהזוחלין מרובין, אבל מפני חציצת הטיט נותן מחצלות בנהר שעוברות עליהן.)

משנה, מסכת עדיות פרק ז משנה ג: העיד רבי צדוק על זוחלין שרבו על הנוטפים שהם כשרים. מעשה היה בבירת הפליא, ובא מעשה לפני חכמים והכשירוהו:

רע"ב מסכת עדיות פרק ז משנה ג: **על זוחלין שרבו על הנוטפים** זוחלין הן כגון נהרות שהם נגרים על גבי קרקע. לשון זוחלי עפר (דברים ל"ב). ודינן כמעיין שהן מטהרים בזוחלין ובכל שהן, והן כשרים לקדש בהן מי חטאת ולטבילת זבים.

נוטפים, הן כגון מי גשמים, ודינן כמקוה לטהר בארבעים סאה ובאשבורן, ופסולים למי חטאת, שאינן מים חיים, וכן לטבילת זבין. וכשנתערבו זוחלין בנוטפין ורבו הזוחלין, דינן כזוחלין, וכשרים לקדש בהן מי חטאת ולטבילת זבים, ומטהרים בזוחלים ובכל שהן: **בבירת הפליא**. שם מקום:

אמר רב גידל אמר רב: נתנה תבשיל לבנה, וטבלה ועלתה - לא עלתה לה טבילה: אף על גב דהשתא ליכא, אימר ברדיוני נפל.

אמר רמי בר אבא: הני רבדי (פוינטור"ט [דקירות]) דכוסילתא (פלומ"א [איזמל, להקזת דם] ודרכן של מכות של הקזת דם להעלות גלד) - עד תלתא יומי לא חייצי (תלתא יומי גלדן רך ומחובר והוי כגוף הבשר ולא חייצי) מכאן ואילך חייצי.

אמר מר עוקבא: לפלוף (קציד"א [ליחה]) שבעין: לח אינו חוצץ, יבש חוצץ; אימתי נקרא 'יבש'? משעה שמתחיל לירק.

אמר שמואל: כחול שבתוך העין אינו חוצץ, ושעל גבי העין – חוצץ; אם היו עיניה פורחות (פותחת ועוצמת תדיר) אפילו על גבי העין אינו חוצץ (בין כך ובין כך אינו חוצץ, לפי שפריחתה מעבירתו ואינו עב על גב העין ואין בו ממש; לשון אחר: דומעות, שהדמעה מלחלחת את הכחול ואינו חוצץ).

אמר רבי יוחנן: פתחה עיניה ביותר (הויא חציצה למעלה) או עצמה עיניה ביותר (הויא חציצה למטה) - לא עלתה לה טבילה.

אמר ריש לקיש: האשה לא תטבול אלא דרך גדילתה (כלומר: לא תדחק זרועותיה על בשרה, ולא רגליה ושוקיה זה בזה, אלא כדרך הליכתה ושמושה תמיד, ומה שנכסה וקמוט ואין מים באין בו - לא איכפת לן, ואינה צריכה לפשט בית קמטיה וסתריה, אלא כדרכן תמיד), כדתנן (גבי ראיית נגעים, שטיהר בהן הכתוב בית הסתרים, דכתיב (ויקרא יג,יב) לכל מראה עיני הכהן) [נגעים פ"ב מ"ד]: 'האיש (האיש מראה נגעו לכהן) נראה כעודר ומוסק זיתים (**כעודר** בבית השחי **וכמוסק זיתים** בבית הערוה: דאם יש לו נגע בבית השחי - אין צריך להגביה זרועותיו יותר מדאי להראותו, אלא כעודר שמגביה ואינו מאנס עצמו, ומה שיוכל כהן לראות – יראה, ואם לא יוכל לראות – טהור; ובבית הערוה אינו צריך לכוף ולשוח יותר מדאי, אלא כמוסק זיתים אחר שנשרו מן האילן ומלקטן על הארץ), אשה נראת (לכהן בנגעה) כאורגת וכמניקה את בנה (**כאורגת** בבית השחי ואם בבית הערוה היא כופפת עצמה **כמניקה** את בנה)'.

תוספות ד"ה וכמניקה את בנה. פרש"י לענין בית הערוה, ואין נראה: דבתורת כהנים [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ג פרק ד משנה ג] תני לה גבי הדד, כדפרישית לעיל, והכי תניא '*לכל מראה עיני הכהן - פרט לבית הסתרים; מכאן אמרו האיש נראה כעודר וכמוסק [זיתים], כעודר בבית הסתרים וכמוסק בין השיחין והאשה כאורגת וכמניקה את בנה; מניקה את בנה תחת הדד; כאורגת ביד הימנית; רבי [בספרא שלנו: רבי יהודה] אומר: [אף] כטווה פשתן ביד השמאלית*' ובפ"ב דנגעים (מ"ד) תנן נמי 'כעורכת פת' לענין בית הסתרים.

אמר רבה בר רב הונא: נימא אחת קשורה – חוצצת (נימא אחת מיהדקא שפיר וחוצצת),

(נדה סז,ב)

שלש אינן חוצצות (שלש לא מיהדקי), שתים איני יודע;

ורבי יוחנן אמר: אנו אין לנו אלא אחת.

אמר רבי יצחק: דבר תורה (הלכה למשה מסיני, דאמר מר (סוכה דף ה:) '*שיעורין חציצין ומחיצין הלכה למשה מסיני*') רובו (רוב שערו קשור אחת אחת) המקפיד עליו – חוצץ, רובו ואינו מקפיד עליו - אינו חוצץ, וגזרו על רובו שאינו מקפיד משום רובו המקפיד, וגזרו על מיעוטו המקפיד משום רובו המקפיד.

ולגזור נמי על מיעוטו שאינו מקפיד משום מיעוטו המקפיד?

היא גופה גזרה ואנן ניקום ונגזור גזרה לגזרה?

אמר רב: נדה בזמנה (בשביעי, ובנדה דאורייתא קמיירי, שלא ספרה שבעה נקיים) אינה טובלת אלא בלילה (דכתיב בה (ויקרא טו,יט) [שבעת ימים] תהיה בנדתה: תהא בנדתה כל שבעה) ושלא בזמנה טובלת בין ביום בין בלילה.

רבי יוחנן אמר: בין בזמנה בין שלא בזמנה (בשמיני) אינה טובלת אלא בלילה משום סרך בתה (שנוהגת אחריה לטבול ביום ואפילו בזמנה, ואתיא לידי כרת, ולא ידעה דאמה בשמיני הוא דטבלה ביום).

ואף רב הדר ביה, דאמר רבי חייא בר אשי אמר רב: נדה - בין בזמנה בין שלא בזמנה - אינה טובלת אלא בלילה משום סרך בתה.

אתקין רב אידי בנרש למטבל ביומא דתמניא משום אריותא.

רב אחא בר יעקב בפפוניא - משום גנבי;

רב יהודה בפומבדיתא - משום צנה;

רבא במחוזא - משום אבולאי (שוערי העיר, ועובדי כוכבים הן; לשון אחר: בנינים של מערות היו בדרך בית הטבילה, ואם תפול שם תסתכן).

אמר ליה רב פפא לרבא ולאביי: מכדי האידנא כולהו ספק זבות שוינהו רבנן (שאפילו נדה סופרת שבעה נקיים, דהחמירו על עצמן, כדרבי זירא), ליטבלינהו ביממא דשביעאה [ביום השביעי הנקי] (ממה נפשך: אם נדה היא - הרי יום טבילתה יותר משבעה לראייתה, ואם זבה היא - טובלת זבה ביום)?

משום דרבי שמעון, דתניא [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ה פ"ט מ"א]: (ויקרא טו,כח) [ואם טהרה מזובה וספרה לה שבעת ימים ו]*אחר תטהר - אחר אחר לכולן*' שלא תהא טומאה מפסקת ביניהן; [שם משנה ב] '*רבי שמעון אומר: 'אחר תטהר' = אחר מעשה תטהר* (כיון שספרה מקצת היום של שביעי - תטהר על ידי טבילה [לשון הספרא: כיון שטבלה - טהורה להתעסק בטהרות])*, אבל אמרו חכמים אסור לעשות כן שמא תבא לידי ספק* (שמא תשמש בו ביום ותראה מיד לאחר תשמיש, ונמצא סותרת כל שלפניה, וטבילתה פסולה)'.

אמר רב הונא: אשה חופפת באחד בשבת וטובלת בשלישי בשבת, שכן אשה חופפת בערב שבת וטובלת במוצאי שבת (דהא אינה יכולה לחוף בשבת; ודנין אפשר משאי אפשר);

אשה חופפת באחד בשבת וטובלת ברביעי בשבת, שכן אשה חופפת בערב שבת וטובלת במוצאי יום טוב שחל להיות אחר השבת;

אשה חופפת באחד בשבת וטובלת בחמישי בשבת, שכן אשה חופפת בערב שבת וטובלת במוצאי שני ימים טובים של ראש השנה שחל להיות אחר השבת.

ורב חסדא אמר: כולהו אמרינן (היכא דהגיע טבילתה במוצ"ש חופפת בערב שבת, ואם הגיע טבילתה במוצאי יום טוב אחר השבת או למוצאי שני ימים טובים של ראש השנה אחר השבת - חופפת נמי מבערב שבת, דהא לא אפשר לחוף ביום טוב), 'שכן' לא אמרינן: היכא דאפשר - אפשר, היכא דלא אפשר לא אפשר (היכא דטובלת בליל יום חול, שיכולה לחוף היום - אסורה לחוף מאתמול, כדקאמרן: משום טעמא דשכן אשה חופפת בערב שבת וטובלת למוצאי שבת, דהתם לא אפשר, אבל מוצאי יום חול אפשר לחוף היום);

ורב יימר אמר: אפילו 'שכן' נמי אמרינן (דאפילו טבלה מוצאי יום חול יכולה לחוף מאתמול), לבר מאשה חופפת באחד בשבת וטובלת בחמישי בשבת (דרחוק יותר מדאי, ואפילו טעמא ד'שכן' ליכא למימר): דלמוצאי שני ימים טובים של ראש השנה שלאחר השבת (דאפילו במוצאי שני ימים טובים של ראש השנה שאחר השבת) ליתא (אסורה לחוף בערב שבת): דאפשר דחופפת בלילה וטובלת בלילה (ומוטב שתחוף בליל טבילתה).

דרש מרימר: הלכתא כרב חסדא (לחומרא, דאמר 'שכן' לא אמרינן: דהיכא דטבלה מוצאי יום חול - לא תחוף מאתמול) וכדמתרץ רב יימר (ובמאי דאמר רב חסדא כולהו אמרינן דהיכא דטבלה במוצאי שני ימים טובים [של ראש השנה] אחר השבת חופפת בערב שבת - לית הלכתא כוותיה, אלא כדמתרץ רב יימר: חייפא בליליא וטבלה בליליא; מרימר - חומרי חומרי נקט מדרב חסדא ומדרב יימר).

איבעיא להו: אשה, מהו שתחוף בלילה ותטבול בלילה (בליל טבילתה: מי אמרינן מתוך שממהרת לטבילתה לא חייפא שפיר)?

מר זוטרא אוסר ורב חיננא מסורא שרי.

אמר ליה רב אדא לרב חיננא מסורא: לאו הכי הוה עובדא בדביתהו דאבא מרי ריש גלותא, דאיקוט (לשון קטטה ולא רצתה לטבול); אזל רב נחמן בר יצחק לפיוסה, ואמרה ליה: "מאי איתיה השתא (מה לך למהר הלילה)?

(נדה סח,א)

תסגי אייתי למחר (די לך אם אטבול למחר)!" - וידע (רב נחמן) מאי קאמרה ליה (שלא חפפה), אמר: "דודי חסרת (קדרות להחם בהם חמין)? טשטקי (פלדושטו"ל לישב עליהן) חסרת? עבדי (להביא מים ולחמם) חסרת"?

דרש רבא: אשה חופפת בערב שבת וטובלת במוצאי שבת.

אמר ליה רב פפא לרבא: והא שלח רבין באגרתיה: אשה לא תחוף בערב שבת ותטבול במוצאי שבת, ותמה על עצמך היאך חופפת ביום וטובלת בלילה (שהרי בקושי התירו להרחיק חפיפתה מטבילתה כל כך, אלא משום דאי חפפה בליל טבילתה - אימור לא חייפא שפיר משום דממהרת לטבילתה מתוך שמהומה לביתה), הא בעינן תכף לחפיפה טבילה וליכא?

הדר אוקי רבא אמורא עליה ודרש: דברים שאמרתי לפניכם - טעות הן בידי, ברם כך אמרו משמיה דרבי יוחנן 'אשה לא תחוף בערב שבת ותטבול במוצאי שבת' ותמה על עצמך היאך חופפת ביום וטובלת בלילה? הא בעינן סמוך לחפיפה טבילה וליכא?'

והלכתא: אשה חופפת ביום וטובלת בלילה,

והלכתא: אשה לא תחוף אלא בלילה.

קשיא הלכתא אהלכתא!?

לא קשיא: הא דאפשר (לחוף ביום חופפת ביום) הא דלא אפשר (דלא אפשר לחוף, כגון מוצאי יום טוב - לא תחוף אלא בלילה).

תוספות ד"ה הא דאפשר: הא דאפשר = לחוף במוצאי שבת שהוא חול - תחוף בו ולא תמהר לחוף מערב שבת; והא דלא אפשר = לחוף במוצאי שבת ליל טבילתה, כגון שהוא יום טוב - חופפת מערב שבת אף על פי שטבילתה למוצאי שבת או ליל שני בשבת והם שני ימים טובים אחר השבת;

ולא איירי כלל הש"ס באיסור חפיפה שחרית וטבילה ערבית בלא הפסקת יום, וכן לא איירי באיסור חפיפת לילה;

ואומר ר"י דאם אירע טבילתה ליל תשעה באב - אסורה לטבול, דלית הלכתא כהך ברייתא ד'כל כתבי הקדש' (שבת קיא.) דכל חייבי טבילות טובלין כדרכן בין בט' באב בין ביה"כ, אלא קי"ל חנינא סגן הכהנים, דאמר סוף פרק קמא דתענית (דף יג.) 'כדי הוא בית אלהינו לאבד עליו טבילה אחת בשנה', ואומר עלה בירושלמי בפ"ב דביצה: אורי רבי לוי כהדא דרבי חנינא סגן הכהנים; ועוד יש לפרש דההיא ד'כל כתבי' - בימי התנאים שהיו עסוקים בטהרות והיו צריכים ביום תשעה באב להתעסק בטהרות, לפיכך טובלת מבערב, אבל בזמן הזה דלבעלה דוקא אפשר לה לחוף ולטבול במוצאי תשעה באב, ואם אין לה פנאי לרחוץ ולחוף בלילה תרחוץ ותחוף ערב תשעה באב כדי שיהיה בקל לה עדיין לחוף קצת מוצאי תשעה באב ולטבול.

משנה:

נדה שבדקה עצמה יום שביעי שחרית ומצאה טהורה, ובין השמשות לא הפרישה (לא בדקה עצמה להפריש בטהרה), ולאחר ימים בדקה ומצאה טמאה - הרי היא בחזקת טהורה (בימים שבינתיים, וטהרותיה שנגעה בהן לאחר שטבלה בליל שמיני – טהורות: דהשתא הוא דחזאי);

בדקה עצמה ביום שביעי שחרית ומצאה טמאה, ובין השמשות לא הפרישה, ולאחר זמן בדקה ומצאה טהורה - הרי זו בחזקת טמאה;

ומטמאה מעת לעת ומפקידה לפקידה (ארישא קאי דקתני 'אחר ימים בדקה ומצאה טמאה' מטמאה מעת לעת של ראייה זו), ואם יש לה וסת - דיה שעתה;

ורבי יהודה אומר: כל שלא הפרישה בטהרה מן המנחה ולמעלה - הרי זו בחזקת טמאה;

וחכמים אומרים: אפילו בשנים לנדתה בדקה (שחרית) ומצאה טהורה ובין השמשות לא הפרישה (ולסוף שבעה טבלה), ולאחר זמן (ואחר ימים) בדקה ומצאה טמאה - הרי זו (עד עכשיו) בחזקת טהורה.

(ושלש מחלוקות בדבר: לתנא קמא שביעי הוא דמטהרתה בדיקת שחרית, אבל שני לא; ולרבי יהודה אפילו בדיקת שביעי שחרית לא מטהרה עד שתפריש בין השמשות, ולרבנן בתראי אפילו בשני.)

גמרא:

איתמר: רב אמר זבה ודאי (מפרש ואזיל), ולוי אמר זבה ספק.

אהייא (קאי)? אילימא ארישא '*הרי זו בחזקת טהורה*' קתני!

אלא אסיפא ('*בדקה שביעי שחרית ומצאה טמאה ובין השמשות לא הפרישה*').

בשלמא ספק זבה אמרינן (לחיי: דכיון דלא הפרישה בטהרה לא שחרית ולא ערבית - איכא לספוקי ברואה שמונה ותשעה ועשרה) אלא זבה ודאי נמי (בתמיה)? הרי בדקה (לאחר הימים) ומצאה טהורה (ואיכא למימר: כיון דמצאה טהורה - עד השתא נמי לא חזאי)?

אלא כי איתמר דרב ולוי - שמעתא באפי נפשה איתמר (ולאו אמתניתין): נדה שבדקה עצמה ביום השביעי שחרית ומצאה טמאה, ובין השמשות לא הפרישה, ולאחר ימים בדקה ומצאה טמאה: רב אמר זבה ודאי, ולוי אמר זבה ספק:

רב אמר זבה ודאי: כיון דמעיקרא נמצאת טמאה ועכשיו נמצאת טמאה - טמאה ודאי;

ולוי אמר ספק זבה: אימר פסקה ביני וביני.

(נדה סח,ב)

וכן תנא לוי במתניתא (אסיפא דמתניתין תני הכי): '(בדקה בשביעי שחרית ומצאה טמאה, ובין השמשות לא הפרישה, ו)א*חר הימים, בין בדקה ומצאה טהורה בין בדקה ומצאה טמאה - הרי זו ספק זבה*'.

ומטמאה מעת לעת [ומפקידה לפקידה]:

לימא תהוי תיובתא דרבא, דאמר רבא (בפרק 'בנות כותים' (לעיל לט.) קתני: 'כל אחד עשר בחזקת טהרה' ואמרינן: 'למאי הלכתא? ואמר רבא): לומר (שאם תראה) שאין האשה מטמאה מעת לעת בתוך ימי זיבתה (בתוך י"א ; ומתניתין קתני 'מטמאה מעת לעת' – ארישא, דקתני 'אחר הימים בדקה ומצאה טמאה');

(ומתמה הש"ס:) ולאו אותביניה לרבא חדא זימנא (בפרק 'בנות כותים' (שם), ולא איפרוק)?

הכי קאמרינן: לימא תהוי תיובתא דרבא נמי מהא?

אמר לך רבא: כי קתני '*מטמאה מעת לעת*' - אריש פרקין קאי: א'ראתה ועודה בבית אביה (בית הלל אומרים כל הלילה שלה')' (וקאמר דאם ראתה לאחר מכאן - מטמאה מעת לעת); סלקא דעתך אמינא 'כיון דמפסקי להו ימים טהורין כתחלת נדתה דמיא (כבתולת דמים, דקיימא לן (לעיל דף ז.) דיה שעתה בראייה ראשונה) ולא תטמא מעת לעת' - קא משמע לן.

אם יש לה וסת [דיה שעתה]:

(קא סלקא דעתך אסיפא דמתניתין קאי, דקתני 'אחר הימים בדקה ומצאה טמאה מטמאה מעת לעת, ואם יש לה וסת קבוע לאחר הימים דהיינו ימי זיבה וראתה בו דיה שעתה';) נימא תהוי תיובתא דרב הונא בר חייא אמר שמואל, דאמר רב הונא בר חייא אמר שמואל: לומר שאין האשה קובעת לה וסת בימי זיבתה (בפרק 'בנות כותים' גבי כל י"א בחזקת טהרה)?

אמר לך רב הונא בר חייא: כי אמרינן 'אין אשה קובעת לה וסת בימי זיבתה' (גירסת רש"י: אמר לך שמואל: כי אמרי אנא – לקולא) - דלא בעיא תלתא זימני למיעקר, דאמרינן דמיה מסולקין (דהא קתני 'כל י"א בחזקת טהרה', דהיינו קולא, דדמיה מסולקין) וכיון דדמיה מסולקין דיה שעתה (אבל לענין דיה שעתה כל שכן דהוי וסת, דהא דמיה מסולקין)!

רבי יהודה אומר [כל שלא הפרישה בטהרה מן המנחה ולמעלה - הרי זו בחזקת טמאה]:

תניא: '*אמרו לו לרבי יהודה: אלמלי ידיה מונחות בעיניה כל בין השמשות - יפה אתה אומר; עכשיו אימר עם סלוק ידיה ראתה* (ואפילו הכי אמרת טהורה)*,* (הלכך:) *מה לי הפרישה בטהרה בשביעי מן המנחה ולמעלה מה לי הפרישה בטהרה בראשון?* '

בראשון מי איכא למאן דאמר (והא אפילו רבנן בתראי, בשני שלה הוא דקאמרי, אבל בראשון - דהוי פתיחת מעיינה - ליכא למאן דאמר דאם בדקה בצהרים ומצאה טהור דתהוי הפרשה)?

אִין, והתניא: '*אמר רבי: שאלתי את רבי יוסי ורבי שמעון כשהיו מהלכים בדרך: נדה שבדקה עצמה יום שביעי שחרית ומצאה טהורה ובין השמשות לא הפרישה, ולאחר הימים בדקה ומצאה טמאה – מהו?*

*אמרו לו: הרי זו בחזקת טהרה.*

*ששי חמישי רביעי שלישי שני מאי?*

*אמרו לו: לא שנא;*

*בראשון לא שאלתי וטעיתי שלא שאלתי* (שאילו שאלתי היו מטהרין)*: אטו כולהו לאו בחזקת טומאה קיימי, וכיון דפסק – פסק? ראשון נמי: כיון דפסק – פסק.*'

ומעיקרא מאי סבר (שלא רצה לשאול)?

הואיל והוחזק מעין פתוח.

משנה:

הזב והזבה (שפסקו והתחילו לספור שבעה) שבדקו עצמן ביום ראשון ומצאו טהור וביום השביעי ומצאו טהור ושאר ימים שבינתיים לא בדקו: רבי אליעזר אומר: הרי הן בחזקת טהרה;

רבי יהושע אומר: אין להם אלא יום ראשון ויום שביעי בלבד;

רבי עקיבא אומר: אין להם אלא יום שביעי בלבד (שמא ראו בינתיים וסתרו ספירתן הראשונה).

גמרא:

תניא: '*א*מר לו רבי אליעזר לרבי יהושע: לדבריך אתה מונה בסירוגין, והתורה אמרה [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ה פ"ט מ"א]: (ויקרא טו,כח) [ואם טהרה מזובה וספרה לה שבעת ימים ו]*אחר תטהר - אחר אחר לכולן:* שלא תהא טומאה מפסקת ביניהן!

אמר לו רבי יהושע: ואתה, אי אתה מודה בזב שראה קרי (בימי ספירו, שאינו מונה אותו יום, דקיימא לן דסותר יום אחד ומונה לסירוגין), ובנזיר שהילך סככות ופרעות (שהן ספק אהל) - שֶׁמּוֹנֶה בסירוגין (אין אותו יום עולה למנין נזירותו, ונמצא שמונה שלשים יום של סתם נזירות בסירוגין), והתורה אמרה (במדבר ו,יב) [והזיר לה' את ימי נזרו והביא כבש בן שנתו לאשם] והימים הראשנים יפלו [כי טמא נזרו]?'

ורבי אליעזר?

בשלמא התם (זב שראה קרי) - (ויקרא טו,לב) [זאת תורת הזב ואשר תצא ממנו שכבת זרע לטמאה בה] (מה זיבה סותרת - אף קרי סותר; אי מה זיבה סותרת הכל אף קרי סותר הכל?) - (תלמוד לומר:) 'לטמאה בה' אמר רחמנא: (אין לך סתירה אלא בטומאתה האמור בה: מה טומאת קרי יום אחד - אף סתירתה יום אחד) שאינה סותרת אלא יומה [ספרא מצורע פרק זבים פרק ט משנה י], ואי משום איחלופי (דלא ליתי למנות לסירוגין בזיבה גמורה) - זב בבעל קרי לא מיחלף; נזיר שהילך על גבי סככות ופרעות נמי מדאורייתא אהל מעליא בעינן (אין נזיר מטמא אלא באהל מת ודאי, כדכתיב (במדבר ו,ט) וכי ימות מת עליו - במחוורת עליו, כדאמר ב'כיצד צולין' (ספרי נשא פסקא כח; פסחים פא:)), ורבנן הוא דגזור (לסתור אותו יום), (ואי תימא אתי לאיחלופי באהל מת גמור ולא יסתור אלא יום אחד -) ורבנן בדאורייתא (אהל ספק דרבנן באהל דאורייתא) לא מיחלף, אבל הכא, אי חיישינן (ולא תמנה יום שבינתיים משום) דלמא חזאי בספק - אתי לאיחלופי בודאי (דאמרינן: מדלא מנינן הני ימים - ודאי חזאי בינתיים, וקא מניא לראשון, ואתיא למנות ודאי רואה בסירוגין)!

תני: 'רבי יוסי ורבי שמעון אמרי: נראין דברי רבי אליעזר מדברי רבי יהושע (דכיון דחייש רבי יהושע לשמא ראה בינתיים - היה לו לסתור אף הראשון), ודברי רבי עקיבא מדברי כולן (דבעי ספורין ובדוקין), אבל הלכה כרבי אליעזר.'

איבעיא להו: הזב והזבה שבדקו עצמן יום ראשון ויום שמיני (כבר עברו ימי הספירה ולא היה סופן בטהרה דלא בדקה יום שביעי) ומצאו טהור ושאר הימים לא בדקו,

(נדה סט,א)

לרבי אליעזר (דמכשר בבדיקת שביעי עם הראשון) – מהו (לרבי אליעזר מהו, דלרבי יהושע ודאי אין להם אלא שמיני בלבד: דאף על גבי דתליא מילתיה בבדיקה ומונה ימים הבדוקין אפילו בסירוגין - הני מילי בראשון ושביעי דחזו לאיצטרופי לחד מנינא, אבל שמיני לאו מסדר ספירת הראשון הוא ולא מצטרף; ולרבי עקיבא נמי אין לו אלא שמיני בלבד שמא ראה בינתים ומכאן ואילך צריך לספור ששה; אלא לרבי אליעזר: מי מחזקינן כל שבעה בטהרה משום בדיקת ראשון, דהוו תחלתן בטהרה או לא)? תחלתן וסופן בעינן, והכא תחלתן איכא סופן ליכא? או דילמא תחלתן אף על גב שאין סופן?

אמר רב: היא היא (טהורין): תחלתן אף על פי שאין סופן;

ורבי חנינא אמר: תחלתן וסופן בעינן, הכא תחלתן איכא סופן ליכא.

מיתיבי '*ושוין בזב ובזבה שבדקו עצמן יום ראשון ויום שמיני ומצאו טהור שאין להם אלא שמיני בלבד*'; מאן 'שוין', לאו רבי אליעזר ורבי יהושע (דאף על גב דפליגי עליה דרבי עקיבא בראשון ושביעי - הכא מודו)?

לא! רבי יהושע ורבי עקיבא (כדפרישית; אבל לרבי אליעזר - הואיל ותחלתן בטהרה - מחזקינן לכולהו בטהרה).

אמר רב ששת אמר רב ירמיה בר אבא אמר רב: 'נדה שהפרישה בטהרה בשלישי שלה - סופרתו למנין שבעה נקיים'.

'נדה'? ספירה למה לה?

אלא אימא 'זבה שהפרישה בטהרה בשלישי שלה - סופרתו למנין שבעה נקיים'.

אמר ליה רב ששת לרב ירמיה בר אבא: רב - ככותאי (בפרק 'בנות כותים' (לעיל דף לג.)) אמרה לשמעתיה, דאמרי: 'יום שפוסקת בו סופרתו למנין שבעה'?

כי קאמר רב - לבר משלישי.

'בר משלישי' - פשיטא!?

לא, צריכא כגון דלא בדקה (דלא הוי תחילת ימי ספירה בטהרה: דלא בדקה בראשון [ביום הראשון אחרי] משהפרישה בבין השמשות של שלישי לזיבה שראתה בו ביום) עד שביעי (לספירה), ואשמועינן (ותרי קולי אשמועינן רב בספירה) התם (דאמר רב לעיל דמטהר רבי אליעזר בבודק ראשון ושמיני) 'תחלתן אף על פי שאין סופן', והכא קא משמע לן 'סופן אף על פי שאין תחלתן' (דמשום בדיקת שביעי - מחזקינן כל ששה לפניו בטהרה, הואיל ופסקה בשלישי; ומיהו הפרשה בטהרה בעינן: דמשהוחזק מעין פתוח - ליכא לאחזוקי בטהרה עד שתבדוק ותמצא שפסק, כדאמרינן במתניתין: דהפרשה בטהרה בעינן); דמהו דתימא 'תחלתן אף על פי שאין סופן - הוא דאמרינן דאוקמינהו אחזקייהו, אבל סופן אף על פי שאין תחלתן לא - קא משמע לן.

(לרב פריך, דלא בעי ספורין ובודקין ודאי:) איני! והא כי אתא רבין, אמר: "מתיב רבי יוסי ברבי חנינא: טועה', ולא ידענא מאי תיובתיה", דקיימא לן (ב'המפלת' (לעיל דף כט:)): 'שבוע קמא דאתיא לקמן - בלילותא מטבלינן לה (כל ליליא דילמא השתא שלמו שבעה של טומאת זכר), ביממא לא מטבלינן לה', ואי סלקא דעתא לא בעינן ספורין לפנינו - ביממא נמי נטבלינה דילמא יולדת זכר בזוב היא (ולמימר בכל יומא "היום כלין שבעה נקיים שאחר טומאת לידה"), ועבדה לה ספורין, אלא לאו שמע מינה בעינן ספורין בפנינו (ומשום הכי לא מטבילין לה: דאי נמי מתרמי האידנא שביעי של נקיים, משום דטבילה בזמנה מצוה, ונדה ויולדת טבילתן בלילה, וזבה טבילתה ביום - לא הויא ספירה, הואיל ולא ספרה בפנינו עד שתשב בפנינו שבוע טהור)?

ולאו מי אוקימנא כרבי עקיבא דאמר 'בעינן ספורין לפנינו'?

ומנא תימרא דלרבנן לא בעינן ספורין לפנינו?

דתניא: 'טועה שאמרה "יום אחד טמא ראיתי (ואיני יודעת אימתי)" (ואפילו היום יש לומר זהו, ואינה יודעת אם יום ראייתה בימי נדה אם בימי זבה) - מטבילין אותה (משום 'טבילה בזמנה מצוה') תשע טבילות: שבעה לנדה (וכגון דאתאי לקמן ביממא, ומטבילין אותה הלילה שמא נדה היא והלילה כלו שבעה ימי נדה; וכן לליל יום שביעי, וכן כל ליל שבוע זה, וטפי לא איכא לספוקי) ותרי לזיבה (ביממא ביומא דאתאי לקמן מטבילין לה דלמא אתמול חזאי, וימי זיבה הוו, והואי שומרת יום כנגד יום; ולמחר נמי טבלה דילמא ביומא דאתאי לקמן - הוא דחזאי; וטפי ליכא לספוקי) (אבל אתיא לקמן בליליא - איכא עשר טבילות: שמונה לנדה ושתים לזיבה, דההוא ליליא גופיה איכא לספוקי, השתא זמן טבילתה! וכן כל לילות שבוע זה; ולמוצאי שביעי נמי טבלה משום דילמא בליליא דאתאי קמן חזאי, והשתא הואי זמן טבילה! והאי דלא קא תני עשר טבילות - משום מילתא דלא פסיקא היא: דהא כי אתיא ביממא ליכא אלא תשע, אבל תשע פסיקא ליה: דבציר מהכי ליכא; והכי מוקי לקמן)*;*

*"בין השמשות טמא ראיתי" - מטבילין אותה י"א טבילות;*

י"א מאי עבידתייהו (אם באתה ביום או בלילה ואומרת "בין השמשות טמא ראיתי" - אין כאן טבילה יתירתא, דהא כי אמרה נמי "יום טמא ראיתי ואיני יודעת מתי: אם בימי נדה ואם בימי זיבה" - מספקי ליה דילמא האידנא ביום שבאת לפנינו חזאי)?

אמר רב ירמיה מדפתי: כגון שבאת לפנינו בין השמשות, והויין תמני לנדה ותלת לזיבה (כגון באת לפנינו בין השמשות של ערב שבת - טובלת מיד בלילי שבת שמא השתא זמן טבילתה, וכן כל שבוע זה, ולילי שבת הבאה שמא בין השמשות שבאת לפנינו ראתה ולילה היא, ומשכה שבעת ימי נדה עד עכשיו, ולפי שיום שבת היה תחלת נדתה - הרי שמונה טבילות לנדה ותלת לזבה: דמטבילין לה בין השמשות דאתאי לקמן דילמא בין השמשות דאתמול חזאי, ומיום חמישי בשבת היה, ושמרה ערב שבת כנגד יום חמישי, וטובלת בין השמשות עד שלא תחשך דשמא עדיין יום הוא וראוי לטבילת זוב, ולמחר בשבת נמי טבלה שמא בין השמשות דאתמול כשבאת לפנינו ראתה ומיום ששי היה, והיום טובלת ליום כנגד יום; ובאחד בשבת נמי טבלה משום ספק ההוא בין השמשות גופיה: שמא לילה הוא כשראתה ובאת לפנינו, ובכל יום השבת הוי ראשון, ואחד בשבת הוי שימור וטבלה).

*"לא ראיתי כל עיקר" - מטבילין אותה ט"ו טבילות.*'

אמר רבא: האי - דינא דלא דינא דייני בגלחי (דין זה שאינו דין היו דנין באותו מקום):

'דאית ליה תורא - לירעי חד יומא (כל בהמות העיר), דלית ליה תורא - לירעי תרי יומי'; אתרמי להו יתמא בר ארמלתא (שלא היה לו שור) - יהבי ליה תורי (וכפאוהו לרעות בהמותיהן שני ימים); אזל נכסינהו (שחטן), אמר להו: 'דאית ליה תורא לשקול חד משכא, דלית ליה תורא לשקול תרי משכי';

אמרי ליה: מאי האי דקאמרת?

אמר להו: סוף דינא כתחלת דינא: תחלת דינא לאו מאן דלית ליה עדיף? סוף דינא נמי: מאן דלית ליה עדיף;

הכא נמי: ומה היכא דאמרה "ראיתי" סגי לה אי בתשע טבילות אי בי"א טבילות, היכא דקאמרה איהי "לא ראיתי" בעיא חמש עשרה טבילות?

אלא אימא הכי: "ראיתי ואיני יודע כמה ראיתי (אם אחת אם שלש), אי בימי נדה ראיתי או בימי זיבה ראיתי" - מטבילין אותה ט"ו טבילות; אתאי קמן ביממא - יהבינן לה שב לנדה (באתה בשבת טובלת למוצאי שבת שמא באחד בשבת ראתה תחלה, וכן עד לילי שבת הבאה, ולילי שבת בכלל: שמא בשבת שבאת לפנינו ראתה ואותו היום לבד ראתה)

(נדה סט,ב)

ותמני לזיבה (בשבת גופה אתאי - מטבילין לה שמא שלשה ימים ראתה בימות זוב, והיום כלין ספורין, וכן למחר, וכן ביום שבת הבאה יש לומר "ביום שבאתה לפנינו ראתה, והוא שלישי לזיבה, והיום כלו ספורין שלה");

אתאי קמן בלילותא (אם באת לפנינו בלילה) - יהבינן לה תמני לנדה (באת בלילי שבת - טובלת מיד שמא הלילה כלו ימי נדה, וכן כל לילות שבוע זה ולילי יום שבת הבא, משום דשמא בליל שבאת לפנינו ראתה - הרי שמונה) ושב לזיבה;

(לאו מילתא היא, דהא פרכינן:)

זיבה תמני בעיא (דהא למחר בשבת טבלה, ויום שבת הבא נמי טבלה שמא בלילי שבת כשבאת לפנינו ראתה והוא שלישי לזיבתה והיום כלין ימי הספירה)?

אלא אידי ואידי (בין באת לפנינו ביום בין באת לפנינו בלילה) שב לנדה ותמני לזיבה;

(וקא פריך:) בלילותא - תמני לנדה בעי (כלומר: כשבאת לפנינו בלילה איכא טבילה יתירתא שטובלת מיד משום נדה)?

(ומהדר:) זיבה, דפסיקא ליה: דלא שנא כי אתיא קמן ביממא לא שנא כי אתיא קמן בליליא - חשיב לה (ומשום זיבה דפסיקא ליה טבילה ספק זיבה דפסיקא ליה דתמני נינהו - לעולם חשיב להו כתמני); נדה, דלא פסיקא ליה: דכי אתיא קמן בלילותא בעי תמני, ביממא לא קבעי תמני - לא קחשיב לה; ואי סלקא דעתא ספורין לפנינו בעינן - כל הני טבילות למה לי (אטבילות דיממי דזיבה קא פריך)?: תספור שבעה (קמן) והדר תטבול (בשביעית ומקמי הכי לא דאפילו שלמי נקיים דילה לאו בת טבילה היא הואיל ולא בדקה)?, אלא לאו שמע מינה רבנן היא (דפליגי עליה דרבי עקיבא), דאמרי לא בעינן ספורין לפנינו (ורבי - דאמר לא בעינן ספורין לפנינו - כרבנן סבירא ליה)!

אמר ליה רב אחא בריה דרב יוסף לרב אשי: לאו תרוצי קמתרצינן לה?: תריץ ואימא הכי: "ספרתי (בדקתי קצת נקיים או כולן) ואיני יודעת כמה ספרתי, אם בימי נדה ספרתי ואם בימי זיבה ספרתי (או שמא נקיים שראיתי לאו אחר ימי הזוב היו אלא לאחר ימי נדות)" - מטבילין אותה ט"ו טבילות (שמא עכשיו כלין וכדפרישית); "ספרתי ואיני יודעת כמה ספרתי" - חד יומא מיהא אי אפשר דלא ספרה - חסרה לה טבילה (וליכא לספוקה ברואה יום שבאת לפנינו ובצרי להו טבילות דשביעי)! אלא אימא "איני יודעת אם ספרתי אם לא ספרתי" (הלכך אפילו יומא קמא טבלה דלמא כל שבעה ספרה ובדקה, דהא קאמרה "שמא ספרתי" ויום שביעי נמי טבלה שמא לא ספרה קודם לכן).

משנה:

הזב והזבה והנדה והיולדת והמצורע שמתו - מטמאין במשא עד שימוק הבשר (דמהשתא הוי מת ודאי).

(בגמרא פריך: כל מת נמי מטמא במשא!? ומשנינן 'באבן מסַמֵא': דשאר מתים לא מטמו - הכא מטמו, מדרבנן, הואיל ומחיים מטמו באבן מסמא מדאורייתא, שהרי מטמאין מושב כל שתחתיהם - גזור בהו רבנן לאחר מיתה, כדמפרש טעמא בגמרא: גזרה שמא יתעלפה.)

עובד כוכבים שמת (אף על גב דמחיים הרי הוא כזב לכל דבריו, ולטמא באבן מסמא) - טהור מלטמא (משמת טהור מלטמא באבן מסמא, כדמפרש בגמרא, הואיל וטומאת זיבה שעליו מחיים אינה אלא מדברי סופרים).

בית שמאי אומרים: כל הנשים מתות נדות (כל הנשים מחזקינן להו כנדות ומטבילין כלים שהיו עליהן סמוך ליציאת נשמה; וטעמא מפרש בגמרא);

ובית הלל אומרים: אין נדה אלא שמתה נדה.

גמרא:

מאי '*במשא*'?: אילימא במשא ממש - אטו כל מת מי לא מטמא במשא? אלא מאי '*במשא*'? = באבן מְסַמֵא, דכתיב (דניאל ו,יח) והיתית אבן חדא ושומת על פום גובא [וחתמה מלכא בעזקתה ובעזקת רברבנוהי די לא תשנא צבו בדניאל] (ושומת על פום גובא - לשון 'מסַמֵא' קא מפרש, דהיינו אבן כבדה העשויה להינוח ואינה מטלטלת, הלכך כשהיא על גבי כלים ומת נתון עליה - אין זה 'משא' הואיל ואינה ראויה להטלטל עמו).

מאי טעמא (גזור רבנן בזב וזבה לטמא אף לאחר מיתה באבן מסמא)?

אמר רב: גזרה שמא יתעלפה (פאשמיי"ר ודומה למת; ואי אמרת זב מת לא מטמא - בזב חי אתי נמי לטהורי כי האי).

תנא '*משום רבי אליעזר אמרו: עד שיבקע כריסו.*'

[## 1. אף על פי שלא שכיח גזרו משום פקוח נפש? עיין ערוך לנר; ועיין ערוך לנר שאומר שזמן 'ימוק הבשר' הוא לפני 'שיבקע כרסו'!?

2. אם יש חשש לקבורת אדם חי – מדוע להגביל לזבים וכו'? וכי כל ישראל אינם זכאים לאותה הגנה?

אולי משום שרוצים לקבור את אלה מהר להפטר מגויותיהם.]

עובד כוכבים שמת [טהור מלטמא]:

תניא: '*אמר רבי: מפני מה אמרו 'עובד כוכבים שמת טהור מלטמא במשא'? - לפי שאין טומאתו מחיים מדברי תורה אלא מדברי סופרים.*'

תנו רבנן: 'שנים עשר דברים שאלו אנשי אלכסנדריא את רבי יהושע בן חנינא; שלשה דברי חכמה (הלכה), שלשה דברי הגדה, שלשה דברי בורות (שטות), שלשה דברי דרך ארץ:

שלשה דברי חכמה:

1. הזב והזבה והנדה והיולדת והמצורע שמתו - עד מתי מטמאין במשא?

אמר להן: עד שימוק הבשר.

2. בת משולחת (ישראל שהחזיר גרושתו משניסת לאחֵר, והוליד בת [לאחר שהחזירה]) - מה היא לכהן?: מי אמרינן קל וחומר: ומה אלמנה לכהן גדול שאין איסורה שוה בכל (אלמנה אינה אסורה אלא לכהן גדול) - בנה פגום (חלל, דכתיב (ויקרא כא,טו) [ו]לא יחלל זרעו), זו שאיסורה שוה בכל (בישראל ובכהנים אסור להחזיר גרושתו משניסת) - אינו דין שבנה פגום? או דילמא: מה לאלמנה לכהן גדול שהיא עצמה מתחללת (משניסת לכהן גדול – מתחללת: שאם מת - אסורה להנשא להדיוט, ואם היתה כהנת - נפסלת מן התרומה בביאתו, דכתיב (ויקרא כא,טו) [ו]לא יחלל זרעו בעמיו, ו'עמיו' זו אשתו)?

אמר להן:

(נדה ע,א)

היא תועבה (במחזיר גרושתו כתיב (דברים כד,ד) כי תועבה היא) ואין בניה תועבין.

3. שני מצורעין שנתערבו קרבנותיהן זה בזה וקרב קרבנו של אחד מהן ומת אחד מהן, השני מה תהא עליו (היאך יטהר לקדשים)? (שאילו היה מצורע חבירו חי, אף על פי שנתערבו קרבנותיהם - זה יקרב לשם מי הוא וזה יקרב לשם מי שהוא; או אם מת האחד והיו שני הקרבנות בפנינו - היו הקרבנות מתים, וזה מקריב קרבן אחר; אבל עכשיו אינו יכול להקריב את זה, שמא של מת הוא והוי 'חטאת שמתו בעליה'; וקרבן אחר נמי אינו יכול להביא, שמא אותו שקרב היה שלו, ונפטר, ונמצא מביא חולין לעזרה! ואינו יכול להתנות בנדבה, שאין חטאת באה נדבה! ואפילו לרבי שמעון, דאמר לקמן 'אשם קרב מספק על תנאי: אם הוא חייב אשם - הרי זה לאשם, ואם לאו - הרי זה שלמי נדבה' - הני מילי אשם שמתן דמו דומה לשלמים, אבל חטאת - שאין מתן דמה דומה לשלמים - אינו יכול להתנות ולומר "אם קרבה חטאתי הרי חטאת זו שלמי נדבה": דמתן דמה היכי ליעביד?: ליעביד ארבעה מתנות ולמעלה מחוט הסיקרא - שמא שלמי נדבה נינהו, ואם שתי מתנות ולמטה מחוט הסיקרא - שמא חטאת הוא?)

אמר להן: כותב נכסיו לאחרים והוי עני (וראוי להביא בדלות), ומביא חטאת העוף הבא על הספק (ואין שם משום מביא חולין בעזרה).'

והאיכא אשם (ששוה בעשיר ובעני, והיאך הוא מביא אשם מספק? דלמא מייתי חולין בעזרה)?

אמר שמואל: (הך תקנתא דרבי יהושע -) כשקרב אשמו (כשהביא את אשמו קודם מיתת חבירו; אבל אם לא קרב - אין לו תקנה).

אמר רב ששת: גברא רבה כשמואל לימא כי האי מילתא? כמאן?: אי כרבי יהודה, דאמר 'אשם קבעה' (אין אשם בא על תנאי, ומשום הכי ליכא תקנתא באשם), וכיון דקבעה לה אשם בעשירות לא מצי מייתי חטאת בדלות (ואם קרב את אשמו - לית ליה תקנתא בחטאת, דאשם שהביא בעשירות קבע את שאר קרבנותיו בעשירות, ואין יכול להביא את חטאתו עני), דתנן [נגעים פ"יד מ"יא]: 'מצורע שהביא (אחד מקרבנותיו) קרבן עני והעשיר (עד שלא הספיק להביא את כולו), או עשיר והעני - הכל הולך אחר חטאת (אם הביא חטאת בדלות - מקריב נמי עולתו בדלות, ואם בעשירות - מקריב נמי עולה בעשירות) - דברי רבי שמעון; ורבי יהודה אומר: הכל הולך אחר אשם (אם כשהקריב אשמו היה עשיר - יקריב את האחרים בעשירות); רבי אליעזר בן יעקב אומר: הכל הולך אחר צפורים (שתי צפרים חיות טהורות [ויקרא יד,ד] שהיה כהן מטהר בהם את המצורע שבעה ימים קודם תגלחתו; ולאו קרבן הן, ושוות בעשיר ובעני, ואם באותה שעה היה עשיר - מביא כל קרבנותיו בעשירות; וטעמא דכולהו מפרש בכריתות: [ויקרא יד,לב] אשר לא תשיג ידו בטהרתו: רבי שמעון סבר טהרתו = דבר המכפרו, ורבי יהודה סבר דבר המכשירו, והיינו אשם: שממנו נותן על הבהונות; ורבי אליעזר [בן יעקב] סבר דבר הגורם לו טהרה, ומאי נינהו? - צפורין)' ואי כרבי שמעון דאמר 'חטאת קבעה (אשם לא קבע)' - (והלכך אפילו הקריב את אשמו כשהוא עשיר, יכול להביא חטאת עני - למה ליה לשמואל לאוקמי כשקרב אשמו כשהוא עשיר? יכול להביא חטאת עני) אף על גב דלא קרב אשם ניתי אחר (אפילו לא קרב נמי איכא תקנתא באשם: לאתויי אשם מביתו ולומר "אם קרבן שקרב של חבירי - הרי זה שלי, ואם שלי היה - הרי זה לשלמים"), דהא שמעינן ליה לרבי שמעון דאמר לייתי ולתני, דתניא [תופסתא נזיר פ"ו מ"א]: '*אמר רבי שמעון:* (בספק מצורע קאי, וקאמר) *למחרת* (למחר של טבילתו שהוא יום הבאת קרבנותיו) *מביא אשמו ולוגו עמו ומעמידו בשער נקנור ומתנה עליו ואומר "אם מצורע הוא - הרי אשמו ולוגו עמו, ואם לאו - אשם זה יהא שלמי נדבה", ואותו אשם טעון*

(נדה ע,ב)

*שחיטתו בצפון, וטעון מתנת בהונות, וסמיכה, ונסכים, ותנופה וחזה ושוק, ונאכל לזכרי כהונה ליום ולילה* (ליום ולילה כחומר אשם, ותנופה וסמיכה וחזה ושוק כחומר שלמים: דבאשם ליכא סמיכה [בכל כוחו - תוספות], כדאמרינן במנחות בפרק 'שתי מדות')*; ולא הודו לו חכמים לרבי שמעון מפני שמביא קדשים לבית הפסול* (דלמא לא מצורע הוא והוי שלמים וממעט זמן אכילתן: ששורף את הנותר ליום ולילה, והיה לו לאוכלו בשני ימים)'!

שמואל סבר לה כרבי שמעון בחדא (דאשם לא קבע) ופליג עליה בחדא (שאין אשם בא על תנאי).

שלשה דברי אגדה:

1. כתוב אחד אומר (יחזקאל יח,לב) כי לא אחפוץ במות המת [נאם ד' ה' והשיבו וחיו] וכתוב אחד אומר (שמואל א ב,כה) [אם יחטא איש לאיש ופללו אלקים ואם לה' יחטא איש מי יתפלל לו ולא ישמעו לקול אביהם כי] כי חפץ ה' להמיתם!?

כאן בעושין תשובה, כאן בשאין עושין תשובה.

2. כתוב אחד אומר (דברים י,יז) כי [ה' אלקיכם הוא אלקי האלקים ואדני האדנים האל הגדל הגבר והנורא אשר] לא ישא פנים ולא יקח שוחד, וכתוב אחד אומר (במדבר ו,כו) ישא ה' פניו אליך [וישם לך שלום]!?

כאן קודם גזר דין, כאן לאחר גזר דין.

3. כתוב אחד אומר (תהלים קלב,יג) כי בחר ה' בציון [אוה למושב לו], וכתוב אחד אומר (ירמיהו לב,לא) כי על אפי ועל חמתי היתה העיר הזאת למן היום אשר בנו אותה עד היום הזה [להסירה מעל פני]?

כאן קודם שנשא שלמה את בת פרעה, כאן לאחר שנשא שלמה את בת פרעה.

שלשה דברי בורות:

1. אשתו של לוט - מהו שתטמא?

אמר להם: מת מטמא ואין נציב מלח מטמא.

2. בן שונמית (שהחיה אלישע) מהו שיטמא (לאחר שהחיהו: מי חשוב כמת)?

אמר להן: מת מטמא, ואין חי מטמא.

3. מתים לעתיד לבא צריכין הזאה שלישי ושביעי או אין צריכין?

אמר להן: לכשיחיו נחכם להן (נתיישב בדבר).

איכא דאמרי: לכשיבא משה רבינו עמהם.

*שלשה דברי דרך ארץ:*

*1. מה יעשה אדם ויחכם?*

*אמר להן: ירבה בישיבה וימעט בסחורה;*

*אמרו: הרבה עשו כן ולא הועיל להם, אלא יבקשו רחמים ממי שהחכמה שלו, שנאמר* (משלי ב,ו) *כי ה' יתן חכמה מפיו דעת ותבונה.*

תני רבי חייא: '*משל למלך בשר ודם שעשה סעודה לעבדיו ומשגר לאוהביו ממה שלפניו* (כך חכמה, שהיא לאוהביו של מקום - נתנה להם מפיו, ולא מאוצר אחר)*.*'

מאי קא משמע לן (למה ליה למימר להו 'ירבה בישיבה', הואיל וברחמים הדבר תלוי)?

דהא בלא הא לא סגיא.

2. מה יעשה אדם ויתעשר?

אמר להן: ירבה בסחורה וישא ויתן באמונה.

אמרו לו: הרבה עשו כן ולא הועילו, אלא יבקש רחמים ממי שהעושר שלו, שנאמר (חגי ב,ח) לי הכסף ולי הזהב [נאם ה' צבאות].

מאי קא משמע לן?

דהא בלא הא לא סגי.

*3. מה יעשה אדם ויהיו לו בנים זכרים?*

*אמר להם: ישא אשה ההוגנת לו*

(נדה עא,א)

*ויקדש עצמו בשעת תשמיש* (לשמש בצניעות)*.*

*אמרו: הרבה עשו כן ולא הועילו, אלא יבקש רחמים ממי שהבנים שלו, שנאמר (תהלים קכז,ג) הנה נחלת ה' בנים שכר פרי הבטן.*

מאי קא משמע לן?

דהא בלא הא לא סגי.

מאי 'שכר פרי הבטן'?

אמר רבי חמא ברבי חנינא: בשכר שמשהין עצמן בבטן (להוציא את הזרע) כדי שתזריע אשתו תחילה - נותן לו הקב"ה שכר פרי הבטן.

בית שמאי אומרים [כל הנשים מתות נדות; ובית הלל אומרים: אין נדה אלא שמתה נדה]:

מאי טעמייהו דבית שמאי?: אי נימא משום דכתיב (אסתר ד,ד) [ותבואינה נערות אסתר וסריסיה ויגידו לה] ותתחלחל המלכה [מאד ותשלח בגדים להלביש את מרדכי ולהסיר שקו מעליו ולא קבל], ואמר רב: מלמד שפרסה נדה - הכא נמי אגב ביעתותא דמלאכא דמותא חזיא.

והאנן תנן [נדה פ"ד מ"ז]: '*שחרדה מסלקת את הדמים*'?

הא לא קשיא: פחדא צמית (דאגת יראה כי הכא: מפני פחד כרכום והגיע שעת וסתה ולא בדקה – טהורה, שהחרדה מסלקת הדמים), ביעתותא (הבהלות פתאום שאדם רואה או שומע - נבהל) מרפיא.

אלא הא דתניא: 'בית שמאי אומרים: כל האנשים מתים זבין (האנשים המתים - מחזקינן להו כזבין סמוך למיתתן) ובית הלל אומרים: אין זב אלא מי שמת זב' (ואי טעמייהו דבית שמאי משום ביעתותא דמלאך המות, זכרים היכי מטמאו? הא זכר אינו מטמא באונס:) אקרי כאן [ספרא מצורע פרק זבים פרשתא א משנה ז] '*מבשרו* [ויקרא טו,ב: דברו אל בני ישראל ואמרתם אלהם איש איש כי יהיה זב מבשרו זובו טמא הוא] *- ולא מחמת אונסו*'?

אלא טעמא דבית שמאי - כדתניא [תוספתא נדה פ"ט מ"יא]:

'בראשונה היו מטבילין כלים (אף הכלים של קודם למיתה) על גבי נדות מתות, והיו נדות חיות מתביישות; התקינו שיהו מטבילין על גבי כל הנשים מפני כבודן של נדות חיות;

בראשונה היו מטבילין על גבי זבין מתין והיו זבין חיין מתביישין (שאפילו במיתתן הם משונין מכל אדם); התקינו שיהו מטבילין על גבי כל האנשים מפני כבודן של זבין חיים.'

(אלא טעמייהו דבית שמאי מדרבנן: משום כבוד זבין התקינו שיהו מטבילין כלים של סמוך למיתה אף על פי שלא נגעו בהם לאחר מיתה.)

משנה:

האשה שמתה ויצאה ממנה רביעית דם מטמאה משום כתם (דדם נדה במשהו; דאי משום טומאת מת - לא מטמא אלא ברביעית) ומטמאה באהל (אם כל הרביעית יחד);

רבי יהודה אומר: אינה מטמאה משום כתם מפני שנעקר משמתה;

ומודה רבי יהודה ביושבת על משבר ומתה ויצאה ממנה רביעית דם שהיא מטמאה משום כתם (שנעקר מחיים).

אמר רבי יוסי: לפיכך אינה מטמאה באהל.

גמרא:

מכלל דתנא קמא סבר 'אף על גב דנעקר דם משמתה - מטמאה משום כתם'!?

אמר זעירי: מקור מקומו טמא איכא בינייהו (לתנא קמא מקור מקומו טמא, הילכך אף על גב שנעקר לאחר מיתה - מטמא בנדות מפני שהיה במקור מחיים ואף על גב דלאחר מיתה לאו רואה היא).

ומודה רבי יהודה [ביושבת על משבר ומתה ויצאה ממנה רביעית דם שהיא מטמאה משום כתם; אמר רבי יוסי: לפיכך אינה מטמאה באהל]:

מכלל דתנא קמא סבר באהל נמי מטמא (בתמיה: הרי יוצא מחיים)?

אמר רב יהודה: דם תבוסה איכא בינייהו (לרבי יהודה, הואיל וספק הוא ספק אם נעקר כולו מחיים ספק אם נעקר מקצתו לאחר מיתה - הוה דם תבוסה, ומדרבנן מטמא באהל: דמדאורייתא עד שתהא רביעית לאחר מיתה; ורבי יוסי סבר: האי לאו דם תבוסה הוא: דכיון דכורעת לילד - הוא כולו נעקר מחיים), דתניא: '*איזהו 'דם תבוסה'* (דאמרינן בפירקין דלעיל (דף סב:) דטומאתו דרבנן)?

פירש רבי אלעזר ברבי יהודה: הרוג שיצא ממנו דם בין בחייו בין במותו, ספק בחייו יצא ספק במותו יצא, ספק בחייו ובמותו (שהתחילה הרביעית לצאת מחיים, ספק כולו מחיים ספק כולו במותו) - זהו 'דם תבוסה' (וטמא מדרבנן באהל, כדאמרינן בפירקין דלעיל 'דם תבוסה דרבנן');

וחכמים אומרים: (זה אינו! הואיל ואיכא לספוקי שמא כולו במותו, הוה ליה ספק טומאה דאורייתא) ברשות היחיד ספקו טמא, ברשות הרבים ספקו טהור; אלא איזהו 'דם תבוסה' (דטומאתו מדברי סופרים)? - הרוג שיצא הימנו רביעית דם בחייו ובמותו (דפשיטא לן דלא נפיק מיניה רביעית שלמה לאחר מיתה), ועדיין לא פסק, ספק רובו בחייו ומיעוטו במותו ספק מיעוטו בחייו ורובו במותו - זהו 'דם תבוסה' (רבותא אשמעינן: דאף על גב דמספקא לן אי רובו מחיים - גזר עליה טומאה; ומיהו אי הוה נמי רובא לאחר מיתה - אין טומאתו מן התורה, דרביעית שלמה דמת בעינן; ומיהו אי הוה פשיטא לן דרובא מחיים - לא גזרו עליה);

רבי יהודה אומר: הרוג שיצא ממנו רביעית דם והיה מוטל במטה ודמו מטפטף לגומא – טמא, מפני שהטפה של מיתה מעורבת בו;

וחכמים מטהרין מפני

(נדה עא,ב)

שראשון ראשון נפסק (שאין זב בקילוח אלא נוטף)' (והלכך אפילו היה רוב לאחר מיתה – טהור, שהרי מתחילה דם נפל מחיים בתוך הגומא, ואחר כך נפל דם מיתה עליו טיפין טיפין; כל טיפה וטיפה שנפלה בטלה בדם הראשון שהיה בגומא מחיים; והיכא אמרינן דם תבוסה? - בשוכב על הארץ ודמו זב ואינו נפסק: ההוא, כי הוי לאחר מיתה רובא - אזלינן בתריה מדרבנן; ואי נמי מספקא לן - גזור בה טומאה.)

שפיר קאמרי ליה רבנן לרבי יהודה?

רבי יהודה לטעמיה, דאמר (בפרק 'כסוי הדם') '*אין דם מבטל דם*'.

רבי שמעון אומר: צלוב על העץ שדמו שותת לארץ (שאינו נוטף אלא שותת ואינו נפסק, הילכך לא מבטל ההוא דלאחר מיתה שהוא הרבה) ונמצא תחתיו רביעית דם – טמא; (אבל נוטף - ראשון בטל, ואפילו טפה שלאחר מיתה מרובה – בטלה, שלא נפל ביחד);

רבי יהודה מטהר, שאני אומר 'טפה של מיתה עומדת לו על גב העץ'.'

ורבי יהודה נימא איהו לנפשיה 'שאני אומר טפה של מיתה עומדת על גב המטה'?

שאני במטה, דמחלחלה.

משנה:

בראשונה היו אומרים: היושבת על דם טהור היתה מערה מים לפסח (מכלי אל כלי לרחוץ בו את בשר הפסח, אבל במים אינה נוגעת: שהיא טבולת יום שטבלה לסוף שבועיים, ואין לה הערב שמש עד יום שמונים שהוא תכף להבאת כפרתה, והכתוב עשאה טבולת יום, דכתיב (ויקרא יב,ד) בכל קדש לא תגע, וקיימא לן 'בכל קדש - לרבות את התרומה', וטבול יום - שֵׁנִי הוא, וכשהיא מערה - אינה נוגעת במים אלא בכלים, ושֵׁנִי אינו מטמא כלי);

חזרו לומר: הרי היא כמגע טמא מת לקדשים (שהוא ראשון לקדשים) כדברי בית הלל (אבל לחולין – לא; הילכך אפילו נוגעת במים אם תרצה, שהמים חולין הם, וטבול יום - שֵׁנִי הוא, ואין שֵׁנִי עושה שלישי בחולין, ואף על פי שהמים הללו נעשים על טהרת הקדש - שהרי לרחיצת פסח עשויות - לא מהני בהו שֵׁנִי, דחולין הנעשה על טהרת הקדש לאו כקדש דמו); בית שמאי אומרים: אף כטמא מת.

גמרא:

'מערה' – אִין, נוגעת (במים) – לא; אלמא חולין שנעשו על טהרת הקדש כקדש דמו (ומהני בהו שֵׁנִי); אימא סיפא: '*חזרו לומר הרי היא כמגע טמא מת לקדשים*': לקדשים – אִין, לחולין – לא, אלמא חולין שנעשו על טהרת הקדש - לאו כקדש דמו!?

מתניתין מני? - אבא שאול היא, דתניא '*אבא שאול אומר: טבול יום תחילה לקדש לטמא שנים ולפסול אחד*'.

משנה:

ומודים שהיא אוכלת במעשר (כדין טבול יום) וקוצה לה חלה (עד שלא תקרא עליה שם ומנחתה בכלי) ומקפת (ומקרבת הכלי אצל העיסה כמו 'אקפינהו ולא אדמו' בשחיטת חולין (דף נ.), וכמו 'אין מקיפין שתי חביות' במסכת ביצה (דף לב:); ובגמרא מפרש דמצוה לתרום 'מן המוקף' = מן הקרוב לדבר שהוא תורם עליו) וקורא לה שם;

ואם נפל מרוקה ומדם טהרה (דהוו להו משקים היוצאין מן הטבול יום, וטהורים, כדתניא בגמרא) על ככר של תרומה שהוא טהור.

בית שמאי אומרים צריכה טבילה באחרונה (ליל שמונים, לתרומה, מפני שטבולת יום ארוך היא, והסיחה דעתה מן התרומה, ואם ישראלית היא - טובלת לביאת מקדש), ובית הלל אומרים אינה צריכה טבילה באחרונה (אבל לקדשים מודו בית הלל, דקיימא לן (חגיגה דף כא.) האונן ומחוסר כפורים צריכין טבילה לקדש, הילכך לאחר שהביאה כפרתה - טובלת לקדשים).

גמרא:

דאמר מר 'טבל ועלה אוכל במעשר'.

וקוצה לה חלה:

חולין הטבולין לחלה - לאו כחלה דמו (ולא מהני בהו שֵׁנִי).

ומקפת:

דאמר מר מצוה לתרום מן המוקף.

וקורא לה שם:

סלקא דעתך אמינא נגזור דלמא אתי למנגע בה מאבראי - קא משמע לן.

ואם נפל מרוקה:

דתנן [טבול יום פ"ב מ"א]: '*משקה טבול יום - כמשקין הנוגע בהם, ואלו ואלו אינן מטמאין*' - חוץ ממשקה הזב שהוא אב הטומאה.

בית שמאי [אומרים צריכה טבילה באחרונה, ובית הלל אומרים אינה צריכה טבילה באחרונה]:

מאי בינייהו?

אמר רב קטינא: טבול יום ארוך איכא בינייהו.

משנה:

1. הרואה יום אחד עשר (שהיא סוף ימי זוב, ואין יום שלאחריו מצטרף עמו לזיבה) וטבלה לערב ומשמשה:

בית שמאי אומר: מטמאין משכב ומושב (אפילו בעלה מטמא משכב ומושב לטמא אוכלין ומשקין, שהוא כבועל שומרת יום כנגד יום; דקסבר יום י"א בעי שימור) וחייבין בקרבן,

(נדה עב,א)

המשך המשנה

ובית הלל אומרים: פטורים מן הקרבן (דלא בעי שימור; אבל לענין טומאה מודו מדרבנן להחמיר, גזרה יום י"א אטו תוך י"א יום, דמטמאה בועלה מדאורייתא עד שתספור קצת יום המחרת, כדיליף לקמן, מ'יהיה לה');

2. טבלה ביום שלאחריו (דעבדה שימור קצת, ושימור מעליא הוא), ושמשה את ביתה (אלא שתוך י"א יום אסור לעשות כן: שלא תבא לידי ספק, שמא תראה לאחר תשמיש ומצטרפין הימים לזיבה ואין טבילתה טבילה), ואחר כך ראתה:

בית שמאי אומרים: מטמאין משכב ומושב (ואפילו בועלה – מדרבנן - גזרו אטו תוך י"א יום) ופטורין מן הקרבן (דהא עבדי שימור; ואף על פי שחזרה וראתה - אין מצטרפין לזיבה, שהרי תחילת נדה היא), ובית הלל אומרים: הרי זה גרגרן (ממהר לחטוא: שמא ירגיל בכך תוך י"א, אבל לענין טומאה - טהור);

3. ומודים ברואה בתוך י"א יום וטבלה לערב ושמשה - שמטמאין משכב ומושב וחייבין בקרבן (ואפילו לא תראה למחר, דהא בעי שימור, והרי בעל זבה קטנה);

4. טבלה ביום שלאחריו (דעבדה קצת שימור) ושמשה - הרי זו תרבות רעה (שמא תראה אחר כן ותצטרף לשלפניו ואין טבילתה טבילה), ומגען ובעילתן תלויין (**ומגען** - לענין טומאה וטהרה, **ובעילתן** לענין קרבן – **תלויין**: שאם תראה - מגען מגע זבה, וחייבין בקרבן, ואם לא תראה - מגען טהור ובעילתן פטורה).

גמרא:

תנו רבנן: 'ושוין בטובלת לילה לזבה, שאינה טבילה (ואף על פי שחלוקין בית הלל ברואה יום י"א וטבלה לערב שפטורין מן הקרבן, התם - משום דיום י"א לא בעי שימור, הילכך לאו זבה הואי; אבל זבה קטנה של תוך י"א יום בעיא שימור: דאין טבילת לילה עולה עד שתשמור יום המחרת קצת ותטבול),

ושוין ברואה בתוך י"א יום וטבלה לערב ושמשה שמטמאה משכב ומושב וחייבין בקרבן (כאילו בועלה ביום ;והך סיפא - פירוש דרישא הוא);

לא נחלקו אלא ביום י"א יום, שבית שמאי אומרים מטמאין משכב ומושב וחייבין בקרבן, ובית הלל פוטרין מקרבן;

אמרו להן בית שמאי לבית הלל: מאי שנא יום י"א מיום תוך י"א? אם שיוה לו לטומאה (שאתם מודים שמטמאה בועלה משכב ומושב ליל מוצאי י"א), לא ישוה לו לקרבן?

אמרו להן בית הלל לבית שמאי: לא! אם אמרת בתוך י"א יום, שכן יום שלאחריו מצטרף עמו לזיבה (הילכך צריכה לשמור יום המחרת כנגד יום הראייה) - תאמרו ביום י"א שאין יום שלאחריו שנצטרף עמו לזיבה?

אמרו להם בית שמאי: השוו מדותיכם: אם שיוה לו לטומאה ישוה לו לקרבן, ואם לא שיוה לו לקרבן לא ישוה לו לטומאה?

אמרו להם בית הלל: אם הביאנוהו לידי טומאה להחמיר (מדרבנן) - לא נביאהו לידי קרבן להקל (להביא חולין בעזרה)! ועוד: מדבריכם אתם נושכין (מוקשין), שאתם אומרין 'טבלה יום שלאחריו ושמשה ואחר כך ראתה - מטמא משכב ומושב ופטורה מן הקרבן' - אף אתם השוו מדותיכם: אם שיוה לו לטומאה - ישוה לו לקרבן, ואם לא שיוה לו לקרבן - לא ישוה לו לטומאה? אלא להחמיר ולא להקל - הכא נמי להחמיר ולא להקל.'

אמר רב הונא: משכבה ומושבה שבשני (לראייתה: הרואה תוך י"א וטבלה יום שלאחריו) בית שמאי מטמאין אף על פי שטבלה אף על פי שלא ראתה (לבית שמאי דמחמירי, ומטמאין משכב ומושב מדרבנן לאחר טבילה ואפילו לא ראתה); מאי טעמא? - כיון דאילו חזיא מטמאה (למפרע מדאורייתא, שהרי מצטרף לזיבה) השתא (כי לא חזיא) נמי מטמיא (נמי גזרינן מדרבנן אטו ראתה).

אמר רב יוסף: מאי קא משמע לן? תנינא: '*טבלה יום שלאחריו* (יום י"ב, שאינו מצטרף) *ושמשה את ביתה ואחר כך ראתה: בית שמאי אומרים: מטמאה משכבות ומושבות ופטורה מן הקרבן*' (וקסלקא דעתא האי 'ראתה' דלאחריו - כאילו לא ראתה תוך י"א דמיא, דהא עכשיו היא מטמאה מתחילת נדה ואינה פוסלת טבילה של שחרית, והך טומאה - מדרבנן היא: דגזרינן י"ב אטו י"א - הכי נמי גזרינן לא ראתה אטו ראתה)!?

אמר רב כהנא: ראתה שאני.

אמר רב יוסף: וכי ראתה מאי הוי? ראייה דנדה היא (ואינה מצטרפת, אלא מעכשיו מטמאה, וטומאת מעת לעת הוא דאיכא עליה, וטומאת מעת לעת אינה מטמאה את בועלה?! אלא משום דגזרינן יום שלאחר י"א אטו תוך י"א דאורייתא - הכי נמי תוך י"א כי לא ראתה בשני [כלומר: לא ראתה פעם נוספת] אחר טבילתה - גזרינן אטו ראתה)!?

אמר ליה אביי לרב יוסף: רב כהנא (דאמר 'ראתה שאני'), הכי קא קשיא ליה: בשלמא היכא דראתה גזרינן ראייה דנדה אטו ראייה דזבה אלא היכא דלא ראתה מאי נגזר בה (הכי קא קשיא ליה: אף על גב דהך טומאה מדרבנן, ליכא למימר דכי היכי דגזרי בית שמאי ראייה שניה דלאחר י"א אטו ראייה שניה תוך י"א - הכי נמי נגזור לא ראתה אטו ראתה' [את זה אי אפשר לומר, שהרי] דראייה בראייה מיחלפא, ראתה בלא ראתה לא מיחלפא)?! ועוד תנן (דלא כרב הונא) [זבים פ"א מ"א; תוספתא זבים פ"א מ"א[[1]](#footnote-1)]: '*הרואה ראייה אחת של זוב* (באיש מיירי)*, בית שמאי אומרים: כשומרת יום כנגד יום* (בשני שלה: שמגעה תלוי אחר טבילה - אף זה מגעו תלוי אם טבל לאחר ראייה ונגע במעשר - מגעו תלוי: שמא יראה ראייה שניה ומצטרף לזיבה)*, ובית הלל אומרים: כבעל קרי* (וטהור למעשר לאחר טבילה מיד)' (קתני מיהא לבית שמאי: שומרת יום וזב בראייה ראשונה - שוין)

(נדה עב,ב)

ותניא [תוספתא זבים פ"א מ"א]: 'המסיט את הראייה (טהור שהסיט את הטפה ראשונה): בית שמאי אומרים תולין (אם יחזור הזב ויראה היום שנים נמצא זב גמור למפרע וזוב מטמא במשא), ובית הלל מטהרין (כמסיט את הקרי, דלא מטמא במשא); משכבות ומושבות שבין ראייה ראשונה לראייה שנייה: בית שמאי תולין, ובית הלל מטהרין'; וקתני רישא [תוספתא זבים פ"א מ"א]: '*הרואה ראייה אחת של זוב: בית שמאי אומרים: כשומרת יום כנגד יום*', אלמא (מדמקשי [מלשון היקש] בית שמאי ראייה ראשונה לשומרת יום, וקתני '*משכב ומושב של בין ראייה ראשונה לשניה תולין*') - (אלמא) שומרת יום כנגד יום לבית שמאי (משכב ומושב דשומרת יום בַּשֵּׁנִי שלה) תולין! (ואם לא תראה – טהורה; ודוקא בַּשֵּׁנִי, אבל בראשון לא סלקא לה טבילה עד שתשמור קצת שני, וכל זמן שלא טבלה [בשני] - זבה היא;)

לא תימא 'שומרת יום כנגד יום' אלא אימא 'כבועל שומרת יום כנגד יום' (דמודה רב הונא בבעילה בשני לאחר טבילתה שהיא תולה כל זמן שלא ראתה, ואין טומאתה עליו אפילו מדרבנן).

מאי שנא איהו (בועל) דלא מטמא משכב ומושב (דיליה) ומאי שנא איהי דמטמיא ליה [צריך לומר להו, והכוונה למושב ולמשכב][[2]](#footnote-2)?

איהו דלא שכיחי ביה דמים - לא גזור ביה רבנן (לטמא משכב ומושב כל זמן שלא ראתה לאחר תשמיש), איהי דשכיחי בה דמים - גזור בה רבנן.

(כיון דאמרת איהי דשכיחי בה דמים גזרו בה רבנן -) ומאי שנא משכב ומושב דמטמיא ליה, ומאי שנא בועל דלא מטמיא ליה (דלא גזרו ביה רבנן שתטמאנו)?

משכב ומושב דשכיח מטמיא ליה, בועל דלא שכיח לא מטמיא.

תנן : '*טבלה יום שלאחריו ושמשה - הרי זו תרבות רעה: מגען ובעילתן תלויין*', מאי לאו דברי הכל היא (ואפילו בית שמאי, וקתני בַּשֵּׁנִי שבתוך י"א מגעה תלוי, וקשיא לרב הונא)?

לא, בית הלל היא, דתניא : '*אמר להם ~~רבי יהודה~~* [הגר"א] *בית שמאי לבית הלל: וכי לזו אתם קורין 'תרבות רעה'? והלא לא נתכוון זה אלא לבעול את הנדה*'?

'*נדה*' סלקא דעתך?

אלא אימא '*לבעול את הזבה*';

'*זבה*' סלקא דעתך?

אלא אימא '*לבעול שומרת יום כנגד יום*'.

איתמר: [יום] עשירי [מתוך י"א יום שבין נדה לנדה] - רבי יוחנן אמר: עשירי (אין לו צרוף לזיבה: שאין מצטרף עמו אלא י"א, דהוי להו תרי) כתשיעי (דפשיטא לן ביה דבעי שימור אם ראתה בו, דהא ראוי להביאה לידי זבה גמורה): מה תשיעי בעי שימור - אף עשירי (אם התחילה לראות בו) בעי שימור (י"א כנגדו, אף על גב דאינה ראויה לבא לידי זבה גמורה);

ריש לקיש אמר: עשירי כאחד עשר (לבית הלל, דאמרי לא בעי שימור): מה אחד עשר לא בעי שימור - אף עשירי לא בעי שימור.

איכא דמתני לה אהא: '*אמר לו רבי אלעזר בן עזריה לרבי עקיבא: אפילו אתה מרבה 'בשמן' 'בשמן'* (גבי רבוכה של תודה במנחות בפרק 'שתי מדות' (דף פט.) דכתיב [ויקרא ז,יב: אם על תודה יקריבנו והקריב על זבח התודה חלות מצות בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן וסלת מרבכת חלת בלולת בשמן] וכתיב תלתא 'בשמן', ותניא [ספרא צו פרשתא ה פרק יא משנה ד] '*אילו נאמר בשמן [אחד] הייתי אומר '[הרי היא כ]כל המנחות ללוג, תלמוד לומר: בשמן בשמן* דחלות ורקיקין, הוי ריבוי אחר ריבוי - *למעט* לחצי לוג) *כל היום כולו - איני שומע לך* (ללמד דבר זה מן המקרא)*, אלא חצי לוג שמן לתודה, ורביעית יין לנזיר, ואחד עשר יום שבין נדה לנדה* (בין סוף נדה לתחילת נדה: משכלו ימי נדה - אינה חוזרת להיות נדה: לישב לראייה אחת ששה והוא, עד שיכלו י"א יום) *- הלכה למשה מסיני* (שהלכה למשה מסיני על פה הוא)'.

מאי 'הלכה' (דמשמע איום י"א קאמר רבי אלעזר בן עזריה דהוי הלכה למשה מסיני, ובעי הש"ס: מאי הלכותיו משאר הימים שלפניו)?

רבי יוחנן אמר: הלכה אחד-עשר ( בדבר אחד הוא חלוק משלפניו); ריש לקיש אומר: הלכות אחד עשר (בשני דברים הוא חלוק):

רבי יוחנן אמר הלכה אחד-עשר: אחד עשר הוא דלא בעי שימור, הא לאחריני (לעשירי) עביד שימור!

וריש לקיש אמר: הלכות אחד-עשר: לא אחד-עשר בעי שימור (מדאורייתא לשמור י"ב כנגדו), ולא שימור לעשירי הוי (דעשירי לא בעי שימור מדאורייתא הואיל ולא תבא בהן לידי זיבה, ומדרבנן מיהא אפילו רואה יום י"א - אסורה לשמש ביום שלאחריו, כדקתני מתניתין: '*הרי זה גרגרן*', ואמרינן בפרק 'בא סימן' (לעיל דף נד.) 'גרגרן דתנן אסור').

הני 'הלכות' נינהו? הני קראי נינהו, דתניא:

[ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ה פרק ח משנה א] 'יכול הרואה שלשה ימים בתחילת נדה רצופים תהא זבה (לספירת ז' נקיים ולקרבן, דכתיב (ויקרא טו) ימים רבים וקמצריך לה ספירה וקרבן), ומה אני מקיים (ויקרא טו,יט) [ו]אשה כי תהיה זבה דם יהיה זובה [בבשרה שבעת ימים תהיה בנדתה וכל הנגע בה יטמא עד הערב] (האמור בפרשה ראשונה שלא הצריכה ספירת נקיים וקרבן)? - ברואה יום אחד; אבל הרואה שלשה ימים בתחילה תהיה זבה? תלמוד לומר (בפרשה שניה):

(נדה עג,א)

(ויקרא טו,כה) [ואשה כי יזוב זוב דמה ימים רבים] בלא עת נדתה [או כי תזוב על נדתה כל ימי זוב טמאתה כימי נדתה תהיה טמאה הוא [קרי: היא]] = סמוך לנדתה (בלא עת נדתה אינו אומר לך אלא ברואה שלשה אחר ימי נדתה סמוך לנדתה: שראתה יום ראשון אחר שבעה ימי נדתה, וראתה שמיני ותשיעי ועשירי);

[ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ה פרק ח משנה ב] ואין לי אלא סמוך לנדתה, מופלג לנדתה יום אחד מנין?

תלמוד לומר: 'או כי תזוב' (לרבות רואה תשיעי ועשירי ואחד עשר);

אין לי אלא יום אחד, מנין לרבות מופלג שנים שלשה ארבעה חמשה ששה ושבעה שמונה תשעה עשרה – מנין (שכולן יש להן דין אחד)?

אמרת: מה מצינו ברביעי (לימים שאחר הנדה) שראוי לספירה (לספירת נקיים אם ראתה אב"ג ופסקה) וראוי לזיבה (לצרף עם בג"ד אם לא ראתה באחד, דהא אתרבי מופלג יום אחד מקרא ד'או כי תזוב', דהיינו בג"ד), אף אני אביא (כל אלו עד) העשירי (ועשירי בכלל) שראוי לספירה וראוי לזיבה (שהן ראויין לספירה: אם ראתה שלשה ראשונים - משכי שבעה נקיים עד שיהו נמי נראין לזיבה באיזה מהם שתראה שלשה רצופין);

[ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ה פרק ח משנה ג] ומנין לרבות אחד עשר (שיצטרף עם הראשונים לזיבה לשלשה רצופין, ואף על גב שאינו ראוי לספירת נקיים של זיבת שלשה ראשונים)?

תלמוד לומר: 'בלא עת נדתה' (ואפילו מופלג לימים הרבה);

(כיון דכתיב בלא עת נדתה) יכול שאני מרבה אף שנים עשר (שאם ראתה י' י"א י"ב תהא זבה גמורה, ולא תהא תחלת נדה בראיית י"ב, אלא מצטרף לזיבה)?

אמרת: לאו!

ומה ראית לרבות אחד-עשר ולהוציא שנים עשר?

מרבה אני (יום) אחד-עשר שראוי לספירת 'או כי תזוב' (דזיבה רביעי מתרבי מ'או כי תזוב', ולאותה זיבה משכי ימי ספירה עד י"א), ומוציא אני שנים עשר שאין ראוי לספירת 'או כי תזוב';

[ספרא מצורע פרק זבים פרשתא ה פרק ח משנה ד] ואין לי (שתקרא זבה לטומאה) אלא (רואה) שלשה ימים (רצופין), שני ימים מנין?

תלמוד לומר: '[ויקרא טו,כה: כל ימי זוב טומאתה כ]ימי [נדתה תהיה]';

יום אחד מנין?

תלמוד לומר: (ויקרא טו,כה) [ואשה כי יזוב זוב דמה ימים רבים בלא עת נדתה או כי תזוב על נדתה] כל ימי [זוב טמאתה כימי נדתה תהיה] טמאה [הוא [קרי: היא]] מלמד שמטמאה את בועלה כנדה (שמפורש בה [ויקרא טו,כד] ~~אשר~~ ואם ישכב איש [אתה ותהי נדתה עליו וטמא שבעת ימים וכל המשכב אשר ישכב עליו יטמא]);

[בספרא: אין לי אלא הרואה שלשה שהיא זבה, מנין לרואה שנים תהיה זבה? - תלמוד לומר ימי זוב טומאתה כימי נידתה.

מנין לרואה יום אחד תהיה זבה? - תלמוד לומר: כל זובה כימי נידתה]

'היא' - היא מטמאה את בועלה ואין הזב מטמא מה שהוא בועל;

והלא דין הוא: ומה היא שאינה מטמאה בראיות כבימים (שאינה מטמאה בשלש ראיות ביום אחד טומאת זוב גמור לקרבן כאילו ראתה שלשה ימים), מטמאה את בועלה, הוא שמטמא בראיות כבימים (אבל זב מטמא בין בשלש ראיות ביום אחד, בין בשלשה ימים רצופין [בבבא קמא בפרק 'כיצד הרגל' (דף כד.)]) אינו דין שמטמא מה שהוא בועל? - תלמוד לומר: 'היא': היא מטמאה את בועלה ואין הזב מטמא מה שהוא בועל;

[סיפרא פרשת מצורע פרק זבים פרשה ה פרק ח משנה ח: תהיה טמאה - לרבות את בועלה היא מטמאה את בועלה ואין הזב מטמא את שהוא בועל; משנה ט: הלא דין הוא: ומה אם הזבה שאין מטמאה אלא בשלש ראיות

לשלשה ימים מטמאה את בועלה, הזב שהוא מטמא בשלש ראיות ליום אחד אינו דין שיטמא את שהוא בועל. ת"ל תהיה טמאה לרבות את בועלה. [היא] היא מטמאה את בועלה ואין הזב מטמא את שהוא בועל אלא שדברו חכמים בלשון נקייה]

ומנין שהיא [הגהות מהר"ב רנשבורג] עושה משכב ומושב?

תלמוד לומר: (ויקרא טו,כו) [כל המשכב אשר תשכב עליו כל ימי זובה] כמשכב נדתה [יהיה לה וכל הכלי אשר תשב עליו טמא יהיה כטמאת נדתה];

ואין לי (עושה משכב ומושב בימים שאחר הנדה) אלא (הרואה) שלשה ימים, שני ימים מנין?

תלמוד לומר: 'ימי' [ויקרא טו, כו: כל המשכב אשר **ת**שכב עליו כל ימי זובה כמשכב נדתה יהיה לה וכל הכלי אשר תשב עליו טמא יהיה כטמאת נדתה];

יום אחד מנין?

תלמוד לומר: 'כל ימי';

ומנין שסופרת אחד לאחד?

תלמוד לומר: 'יהיה לה' (הוסיף לה הויה של שמור);

יכול תספור שבעה לשנים, ודין הוא: ומה הוא שאין סופר אחד לאחד (זב בעל ראייה אחת כבעל קרי, וטובל בו ביום), סופר שבעה לשנים – היא, שסופרת אחד לאחד, אינו דין שתספור שבעה לשנים!?

תלמוד לומר: 'יהיה לה': אינה סופרת אלא יומה.'

- אלמא קראי נינהו (כל דין י"א שבין נדה לנדה: מכאן למדנו שהן י"א יום, והרואה בהם שלשה הרי זו זבה, והרואה בא' בב' סופרת יום כנגד יום, ולסוף י"א מתחילין ימי נדה: אם תראה אחד תשב ששה והוא, שהרי לא רבינן לדין יום זובה אלא י"א, ומכאן ואילך הרי היא בדין פרשה ראשונה, דכתיב בה [ויקרא טו,יט] שבעת ימים תהיה בנדתה)?

לרבי עקיבא קראי (דלא גמר הך הלכתא הלכה למשה מסיני דקאמר רבי אלעזר בן עזריה, וכי היכי דיליף חצי לוג שמן לתודה מקראי - הכי נמי יליף אחד עשר יום שבין נדה לנדה מקראי), לרבי אלעזר בן עזריה - הלכתא.

אמר ליה רב שמעיה לרבי אבא: אימא ביממא (ראתה ביום) תהוי זבה (כדכתיב (ויקרא טו,כה) ימים רבים), בליליא (אבל ראתה בלילות לא תהא זבה [אלא]) תהוי נדה?

אמר ליה: עלך אמר קרא (ויקרא טו,כה) [ואשה כי יזוב זוב דמה ימים רבים] בלא עת נדתה [או כי תזוב] על נדתה [כל ימי זוב טמאתה כימי נדתה תהיה טמאה הוא [קרי: היא]] - סמוך לנדתה (ליל שמיני, שהרי ימי נדות כל שבעה עד הלילה, כדכתיב (ויקרא טו,יט) שבעת ימים תהיה בנדתה)': סמוך לנדתה אימת הוי? בליליא, וקא קרי לה 'זבה'!

תנא דבי אליהו: כל השונה הלכות (משנה וברייתא הלכה למשה מסיני) בכל יום מובטח לו שהוא בן העולם הבא, שנאמר: (חבקוק ג,ו) [עמד וימדד ארץ ראה ויתר גוים ויתפצצו הררי עד שחו גבעות עולם] הליכות עולם לו; אל תקרי הליכות אלא הלכות.

הדרן עלך תינוקת וסליקא לה מסכת נדה

תמו מסכתות התלמוד הבבלי ולא נשלם לימודם

שבח לאל בורא עולם

1. אמנם נכון שהמובאה משביאה הגמרא היא משנה, אך היא גם תחילת התוספתא זבים פ"א מ"א, כמו ההמשך בתחילת עב,ב, ומשם אביי מביא את הראיה שלו, שהרי כתוב בהמשך הגמרא כאשר מתיחס אביי לדברים שכאן וקורא להם 'רישא', כי הם רישא של התוספתא;

מדוע מביא אביי את התוספתא?

כי במשנה איני יודע מה פירוש דברי בית שמאי 'כשומרת יום כנגד יום' – לאיזה ענין, ובהמשך הברייתא מתברר שבית שמאי אומרים 'תולין', ומשם הקושיא על רב הונא, שאמר: בית שמאי מטמאין אף על פי שטבלה אף על פי שלא ראתה. [↑](#footnote-ref-1)
2. והטעות נובעת מהמשך הגמרא: 'ומאי שנא בועל דלא מטמיא ליה', ששם הגירסא הנכונה היא באמת 'ליה' [↑](#footnote-ref-2)