בבא קמא פרק חמישי שור שנגח את הפרה מו,א

משנה:

שור שנגח את הפרה ונמצא עוברה בצדה (ומת) ואין ידוע אם עד שלא נגחה ילדה (ולא מת מחמת הנגיחה) אם משנגחה ילדה (ומחמת הנגיחה הפילתו) - משלם חצי נזק לפרה ורביע נזק לולד (דתם חייב חצי נזק, והאי ולד - מוטל בספק הוא, וחולקין);

וכן פרה שנגחה את השור (מפרש בגמרא) ונמצא ולדה בצדה ואין ידוע אם עד שלא נגחה ילדה אם משנגחה ילדה - משתלם חצי נזק מן הפרה ורביע נזק מן הולד.

גמרא:

אמר רב יהודה אמר שמואל: זו דברי סומכוס, דאמר 'ממון המוטל בספק חולקין', אבל חכמים אומרים: זה כלל גדול בדין: המוציא מחבירו עליו הראיה.

למה לי למימר 'זה כלל גדול בדין'? אצטריך: דאפילו ניזק אומר ברי ומזיק אומר שמא - המוציא מחבירו עליו הראיה;

אי נמי לכי הא: דאתמר: המוכר שור לחבירו ונמצא נגחן: רב אמר: הרי זה מקח טעות! ושמואל אמר: יכול שיאמר לו: לשחיטה מכרתיו לך (ואף על גב דאיכא למימר זיל בתר רובא, ורובא לרדיא קזבני, והוי מקח טעות - אשמעינן מתניתין: דהואיל ונקיט מוכר דמי - הוה ליה אידך 'מוציא מחבירו ועליו הראיה'); אמאי? וניחזי אי גברא דזבין לרדיא אי גברא דזבין לנכסתא (לשחיטה)?

לא, צריכא: בגברא דזבין להא ולהא.

וניחזי אי דמי רדיא – לרדיא, אי דמי נכסתא - לנכסתא?

לא, צריכא דאוקיר בישרא וקאי בדמי רדיא (יקרין).

אמרי:

(בבא קמא מו,ב)

ואי ליכא לאשתלומי מיניה - לישקליה לתורא בזוזי [שהרי האוקימתא כאשר הערך של הבשר שוה לערך שור לחרישה], דאמרי אנשי 'ממרי רשוותך - פארי אפרע' [תפרע במה שאתה יכול]?

לא, צריכא דאיכא לאשתלומי מיניה.

רב אמר: הרי זה מקח טעות: זיל בתר רובא, ורובא דאינשי לרדיא הוא דזבני,

ושמואל אמר: יכול שיאמר לו: לשחיטה מכרתיו לך, ולא אזלינן בתר רובא; כי אזלינן בתר רובא – באיסורא, אבל בממונא לא אזלינן בתר רובא, אלא המוציא מחבירו עליו הראיה.

תניא נמי הכי: '*שור שנגח את הפרה ונמצא עוברה בצדה ואינו יודע אם עד שלא נגחה ילדה אם משנגחה ילדה - משלם חצי נזק לפרה ורביע נזק לולד - דברי סומכוס; וחכמים אומרים: המוציא מחבירו עליו הראיה*'.

אמר רבי שמואל בר נחמני: מניין להמוציא מחבירו עליו הראיה? - שנאמר [שמות כד,יד: ואל הזקנים אמר שבו לנו בזה, עד אשר נשוב אליכם; והנה אהרן וחור עמכם] מי בעל דברים (תובע) יגש אליהם - יגיש ראיה אליהם.

מתקיף לה רב אשי: הא - למה לי קרא? סברא הוא: 'דכאיב ליה כאיבא אזיל לבי אסיא'!! אלא קרא – לכדב נחמן אמר רבה בר אבוה, דאמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: מניין שאין נזקקין אלא לתובע תחלה (כגון ראובן תובע משמעון מנה שהלוהו (בעדים או בשטר), ושמעון משיבו "תפסת משלי! החזר לי מה שתפסת" או "משכון היה בידך, ונפחת מדמיו שנשתמשת בו"! בתחילה נזקקין לטענת ראובן ומוציאים לו המנה משמעון, ואחר כך נזקקין לו לטענת שמעון לדון על דבר התפיסה והמשכון) – שנאמר: 'מי בעל דברים יגש אליהם' - יגיש דבריו אליהם.

אמרי נהרדעי: פעמים שנזקקין לנתבע תחלה; והיכי דמי? דקא זילי נכסיה (שיש כאן תגרין שיקנוהו בדמים יקרים, ומחר ילכו להם; אי נמי: שקרקעותיו זלות ע"י תביעה זו שרואין אותו דחוק ואם יוציאו לו תפיסתו או משכונו - ימכרם וישלם לו מהן).

וכן פרה שנגחה את השור [ונמצא ולדה בצדה ואין ידוע אם עד שלא נגחה ילדה אם משנגחה ילדה משתלם חצי נזק מן הפרה ורביע נזק מן הולד]:

'*חצי נזק' 'ורביע נזק*' (הרי כל הנזק חסר רביע, ואמאי)? (הא תם הוא, ו)פלגא נזקא הוא דבעי שלומי (ותו לא), כולי נזקא נכי רבעא (דמחייבת ליה לשלומי) - מאי עבידתיה?

אמר אביי: 'חצי נזק' (דקתני) = אחד מארבעה בנזק (היינו 'חצי תשלומין שישנו על הפרה אם אין ולד', דהא איהי משלמת חצי נזק - השתא משלם רבעא, משום דאית ליה שותפות, וכדמפרש ואזיל: דוָלָד דאיניש אחרינא הוא:); ו'רביע נזק' (דקתני אולד) = (רביע חצי נזק שהיה חייב אם הוא לבדו נגח, דהיינו:) אחד משמנה בנזק (כדמפרש טעמא:) ואי פרה וולד דחד נינהו - הכי נמי דמצי אמר ליה לבעל פרה: "ממה נפשך - חצי נזק הב לי"! אלא לא, צריכא דפרה דחד וולד דחד (כגון שמכר לו פרה חוץ מעוברה); ואי דקדים תבעיה לבעל פרה תחלה הכי נמי דאמר ליה לבעל פרה "פרה דידך אזיקתן הב לי ראיה דאית לך שותפי!" אלא דקדים תבעיה לבעל ולד תחלה, דאמר ליה (בעל הפרה) "גלית אדעתך דשותפא אית לי" (ורבעא דנזקא הוא דמחייבנא לך; ובעל ולד אמר ליה "אי ודאי עם ולד נגחה הואי אנא שותפא, ומחייבנא לך רבעא דנזקא; השתא דמספקא לך - שמינית משתלמת מינאי").

איכא דאמרי: אף על גב דקדים תבעיה לבעל פרה תחלה, מצי מדחי ליה, דאמר ליה: "מידע ידעי <אנא> דשותפא אית לי".

אמר רבא: אטו 'אחד מארבעה בנזק' ו'אחד משמנה בנזק' קתני? '*חצי נזק*' ו'*רביע נזק*' קתני!

אלא אמר רבא: לעולם בפרה וולד דחד, והכי קאמרינן: איתה לפרה [אם בפרה יש כדי ערך חצי הנזק] - משתלם חצי נזק מפרה;

(בבא קמא מז,א)

ליתא לפרה (ותם אין משלם אלא מגופו, ואמר ליה "הב לי כולה פלגא הזיקא מולד, דאיהו נמי אזקן בהדי פרה") - משתלם רביע נזק מולד ( ורבא סבירא ליה דחד גופא הוא, והוי כאחד מאבריה, כדמפרש בסיפא דמילתיה: משלם ליה מינה רבעא דנזקא, ואידך רבעא מפסיד, ואפילו שוה הולד כל פלגא נזקא); טעמא - דלא ידעינן אי הוה ולד בהדה כי נגחה אי לא הוה, אבל אי פשיטא לן דהוה ולד בהדה - כי נגחה משתלם כוליה חצי נזק מולד (כי ליתא לפרה)!

- רבא לטעמיה, דאמר רבא: פרה שהזיקה - גובה מולדה; מאי טעמא? גופה היא; תרנגולת שהזיקה - אינו גובה מביצתה; מאי טעמא? פירשא (דבר המופרש ממנה) בעלמא הוא.

ואמר רבא: (ארישא קאי: שור שנגח את הפרה והפילה) אין שמין לפרה בפני עצמה ולולד בפני עצמו (שעולין דמי הנזק הרבה) אלא שמין לולד על גב פרה (פרה מעוברת - כמה היתה יפה תחילה, וכמה היא שוה עכשיו - אם מתה אם חיה), שאם אי אתה אומר כן - נמצא אתה מכחיש (מפסיד) את המזיק (ולקמיה פריך: אי דינא הוא – לכחוש!) וכן אתה מוצא בקוטע יד עבדו של חבירו (אין שמין היד בפני עצמה, לומר כמה אדם רוצה ליטול לקטוע יד עבד כזה, דודאי הרואה עבדו שלם - אין קוטע ידיו אלא בדמים מרובים; אבל שמין עבד זה: כמה הוא שוה עכשיו, וכמה היה שוה תחלה), וכן אתה מוצא במזיק שדה של חבירו (קוצץ נטיעותיו או אכל ערוגה אחת: אין שמין אותה לבדה, אלא שמין בית סאה באותה שדה: כמה היתה יפה תחלה ומה פחתו דמיה בשביל ערוגה זו).

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: ואי דינא הוא - ליכחוש מזיק!?

משום דאמר ליה "פרה מעברתא אזיקתך - פרה מעברתא שיימנא לך".

פשיטא פרה דחד וולד דחד [של אחר; והניזק יכול לגבות מחלקו של בעל הפרה חצי נזק, ומחלקו של בעל הולד רק רבע הנזק] - פיטמא (מה ששמין אותה שהיתה יפה מפני שומנה) - (הוי) לבעל פרה (דהא ולד מחמתיה לא אתי שומנה) [ומערך זה 'פיטמא' יכול לגבות עד חצי נזק];

נפחא מאי (מה שהיתה יפה מפני נפחא למי ישלם)?

רב פפא אמר: לבעל פרה; רב אחא בריה דרב איקא אמר: חולקין.

והלכתא חולקין.

משנה:

הקדר שהכניס קדרותיו לחצר בעל הבית שלא ברשות, ושברה בהמתו של בעל הבית – [בעל הבית] פטור; ואם הוזקה בהן - בעל הקדרות חייב;

ואם הכניס ברשות - בעל החצר חייב.

הכניס פירותיו לחצר בעל הבית שלא ברשות, ואכלתן בהמתו של בעל הבית –[בעל הבית] פטור;

ואם הוזקה בהן - בעל הפירות חייב;

ואם הכניס ברשות - בעל החצר חייב;

הכניס שורו לחצר בעל הבית שלא

(בבא קמא מז,ב)

[המשך המשנה]

ברשות, ונגחו שורו של בעל הבית או שנשכו כלבו של בעל הבית - [בעל הבית] פטור;

נגח הוא שורו של בעל הבית – חייב.

נפל לבורו והבאיש מימיו – חייב;

היה אביו או בנו (של בעל הבית) לתוכו (בתוכו) - משלם את הכופר. (בגמרא פריך: הא תם הוא, ואמאי נקט הכי?)

ואם הכניס ברשות - בעל החצר חייב.

רבי אומר: בכולן אינו חייב עד שיקבל עליו לשמור.

גמרא:

טעמא - דשלא ברשות (משום הכי אם הוזקה בהם - בעל קדירות חייב), הא ברשות - לא מיחייב בעל קדירות בנזקי בהמתו דבעל חצר, ולא אמרינן 'קבולי קביל בעל קדירות נטירותא דבהמתו דבעל חצר'; - מני? רבי היא, דאמר ('בסיפא בכולן אינו חייב כו') 'כל בסתמא - לא קביל עליה נטירותא' (דקסלקא דעתא דלרבנן - כי היכי דבעל חצר ברשות מיחייב בנזקי קדירות, דבסתמא קביל עליה נטירותא - הכי נמי מיחייב בעל קדירות בנזקי בעל הבית, דבסתמא כי יהיב ליה בעל הבית רשותא למיעל - קביל עליה קדר נטירותא דלא ליזקו קדירותיו לבעל החצר)?

אימא סיפא: '*אם הכניס ברשות - בעל חצר חייב*' אתאן לרבנן, דאמרי בסתמא נמי קבולי קביל עליה נטירותא!

ותו [סוף המשנה]: '*רבי אומר: בכולן אינו חייב עד שיקבל עליו בעל הבית לשמור*', [ולפיכך] רישא וסיפא רבי, ומציעתא רבנן!?

אמר רבי זירא: תברא [שבור את הרישא של המשנה] (קשה אהדדי רישא וסיפא דתנא קמא [המצוטטים לעיל בגמרא])! מי ששנה זו לא שנה זו (ותנאי היא אליבא דרבנן: מר סבר פליגי רבנן עליה דרבי, ומר סבר לא פליגי).

רבא אמר: כולה - רבנן היא, ו'ברשות' - שמירת קדירות קבל עליו בעל החצר, ואפילו נשברו ברוח (ד'עול ואנטריה לך' קאמר ליה; אבל בעל קדירות לא קביל עליה מידי).

הכניס פירותיו לחצר בעל הבית [שלא ברשות, ואכלתן בהמתו של בעל הבית - פטור; ואם הוזקה בהן - בעל הפירות חייב; ואם הכניס ברשות - בעל החצר חייב]:

אמר רב: (הא דקתני 'אם הוזקה בהן בעל הפירות - חייב') לא שנו אלא שהוחלקה בהן, אבל אכלה (יותר מדאי ומתה) – פטור; מאי טעמא? - הוה לה שלא תאכל.

אמר רב ששת: אמינא כי ניים ושכיב רב אמר להא שמעתא, דתניא: '*הנותן סם המות לפני בהמת חבירו - פטור מדיני אדם וחייב בדיני שמים*'; סם המות - הוא [דפטור מדיני אדם], דלא עבידא דאכלה, אבל פירות - דעבידא דאכלה - בדיני אדם נמי מיחייב, ואמאי? [לפי רב אפשר לטעון] 'הויא לה שלא תאכל'?

אמרי: הוא הדין אפילו פירות נמי פטור מדיני אדם, והא קא משמע לן: דאפילו סם המות נמי - דלא עבידא דאכלה - חייב בדיני שמים;

ואיבעית אימא: סם המות נמי: באפרזתא (עשב) דהיינו פירי (דעבידא למיכליה, והוא סם המות לבהמה).

מיתיבי '*האשה שנכנסה לטחון חטים אצל בעל הבית שלא ברשות, ואכלתן בהמתו של בעל הבית – פטור; אם הוזקה – חייבת*' ואמאי? נימא 'הוה לה שלא תאכל'?

אמרי: ומי עדיפא ממתניתין, דאוקימנא שהוחלקה בהן, ודקארי לה מאי קארי לה?

אמר לך: בשלמא מתניתין קתני '*אם הוזקה בהן*' = שהוחלקה בהן הוא; אבל הכא קתני '*אם הוזקה*' ולא קתני 'בהן': אכילה הוא דקתני!

ואידך אמר לך: לא שנא.

תא שמע: '*הכניס שורו לחצר בעל הבית שלא ברשות, ואכל חטין, והתריז* (אנפורד"א בלע"ז) *ומת – פטור; ואם הכניס ברשות - בעל החצר – חייב*'; ואמאי? 'הוה ליה שלא יאכל'?

אמר רבא: 'ברשות' א'שלא ברשות' קרמית? 'ברשות' - שמירת שורו קבל עליו, ואפילו חנק את עצמו.

איבעיא להו: היכא דקביל עליה נטירותא (כגון לרבנן – סתמא, ולרבי דאמר ליה 'כנוס שורך ואני אשמרנו') מהו? דנפשיה (שלא יגחנו שורו ולא ישכנו כלבו) - הוא דקביל עליה? או דלמא אפילו נטירותא דעלמא קביל עליה?

תא שמע, דתני רב יהודה בר סימון בנזקין דבי קרנא: '*הכניס פירותיו לחצר בעל הבית שלא ברשות, ובא שור ממקום אחר ואכלן – פטור; ואם הכניס ברשות – חייב.*' מאן 'פטור' ומאן 'חייב'? לאו פטור בעל חצר [וחייב בעל חצר]?

אמרי: לא, פטור בעל השור וחייב בעל השור.

ואי בעל השור -

(בבא קמא מח,א)

מאי 'ברשות' ומאי 'שלא ברשות' איכא [הרי הנתבע איננו בעל החצר, ומדוע זה משנה אם נתן רשות או לא נתן רשות]?

אמרי: 'ברשות' - הויא לה שן ברשות הניזק (דכיון דיהיב ליה בעל חצר רשותא לעיולי - דוכתא אקני ליה בגוה, והויא ליה 'חצר הניזק וחצר השותפין' דפטור בה על השן ועל הרגל - ה"מ משותף לחבריה דחצר של שניהם; אבל שור מעלמא, דעל ואזיק לחד מינייהו – 'ובער בשדה אחר' קרינן ביה), ושן ברשות הניזק חייבת; 'שלא ברשות' - הויא לה שן ברשות הרבים (לאו דוקא; כלומר: לאו 'בשדה אחר' דניזק קרינא ביה), ושן ברשות הרבים פטורה.

תא שמע: '*הכניס שורו לחצר בעל הבית שלא ברשות, ובא שור ממקום אחר ונגחו – פטור; ואם הכניס ברשות – חייב*'; מאן 'פטור' ומאן 'חייב'? לאו פטור בעל חצר וחייב בעל חצר?

לא, פטור בעל השור וחייב בעל השור.

אי הכי (אי אמרת בשלמא 'פטור' ו'חייב' - בעל החצר, היינו ד'שלא ברשות - פטור': דאין עליו לשמרו) – [אבל אי אמרת בבעל השור] מאי 'ברשות' ומאי 'שלא ברשות' (בקרן אין חילוק בין חצר הניזק לרשות הרבים) איכא?

אמרי: הא מני? - רבי טרפון היא, דאמר '*משונה קרן בחצר הניזק - נזק שלם משלם*'; 'ברשות' הויא לה קרן בחצר הניזק ומשלם נזק שלם; 'שלא ברשות' הויא לה קרן ברשות הרבים, ולא משלמא אלא חצי נזק (והאי 'פטור' - מנזק שלם קאמר, וברשות חייב נזק שלם).

ההיא איתתא דעלתה למיפא בההוא ביתא; אתא ברחא (עז) דמרי דביתא, אכלה ללישא, חביל (נתחמם) ומית; חייבה רבא לשלומי דמי ברחא.

לימא פליגא אדרב, דאמר רב: 'הויא לה שלא תאכל'?

אמרי: הכי? השתא: התם - שלא ברשות, לא קביל עליה נטירותא (דבהמתו); הכא – ברשות, קביל עליה נטירותא (דבהמתו; וטעמא דרבא - לאו משום דקסבר דמאן דעל ברשות קביל עליה נטירותא דבהמות בעל חצר, דהא איהו הוא דשני לעיל 'כולה רבנן היא', ואוקי דבעל קדירות - כי על ברשות - לא קביל עליו נטירותא; והכא - כדמפרש טעמא לקמיה: דלמיפא בעיא צניעותא, ואסתלקו מרוותא דחצר; וגמרא, דאותביה מהאשה שנכנסה לטחון - משום דלא אסיק למילתיה הוא)!

ומאי שנא מ'*האשה שנכנסה לטחון חטין אצל בעל הבית שלא ברשות, ואכלתן בהמתו של בעל הבית – פטור, ואם הוזקה – חייבת*': טעמא שלא ברשות, הא ברשות – פטור!?

אמרי: לטחון חטים, כיון דלא בעיא צניעותא מידי - לא בעי מסלקי מרוותא דחצר נפשייהו, ועליה דידיה רמי נטירותא; אבל למיפא - כיון דבעיא היא צניעותא (שמגלה זרועותיה) - מרוותא דחצר מסלקי נפשייהו, הלכך עלה דידה רמיא נטירותא.

הכניס שורו לחצר בעל הבית [שלא ברשות, ונגחו שורו של בעל הבית או שנשכו כלבו של בעל הבית - פטור; נגח הוא שורו של בעל הבית – חייב]:

אמר רבא: הכניס שורו לחצר בעל הבית שלא ברשות, וחפר בה בורות שיחין ומערות - בעל השור חייב בנזקי חצר, ובעל חצר חייב בנזקי הבור (אם הפקיר רשותו); אף על גב דאמר מר [שמות כא,לג: וכי יפתח איש בור או] כי יכרה איש בור [ולא יכסנו ונפל שמה שור או חמור] - ולא שור בור (הני מילי בבור ברשות הרבים, דלאו עליה דידיה רמייה למלויי), הכא, כיון דאית ליה להאיך למלוייה (מקמי דליפקריה, דהא בור דידיה הוא) ולא קא מלייה (וכי אפקר בתר הכי - נותן תקלה ברשות הרבים) - כמאן דכרייה דמי.

ואמר רבא: הכניס שורו לחצר בעל הבית שלא ברשות, והזיק את בעל הבית או בעל הבית הוזק בו (שנתקל בו) – חייב; רבץ - פטור (קסלקא דעתא השתא 'רבץ ושיבר כלים', או נתקל בו בעל הבית לאחר שרבץ).

ומשום דרבץ פטור?

אמר רב פפא: מאי 'רבץ'? - שהרביץ גללים ונטנפו כליו של בעל הבית (לאחר מיכן), דהויא גללים = בור, ולא מצינו בור שחייב בו את הכלים (ודוקא כליו, אבל הוא עצמו הוזק - חייב בעל השור, ולא פטרינן ליה משום '*איש בור - ולא שור בור*', דכל מידי דהוו דידיה בשעת נפילה, כגון גללים, וכגון שנפלה גמלו ולא העמידה - מחייבינן ליה משום בור, ואף על גב דאיהו לא כרייה, אלא הגמל כרהו - כיון דבשעת נפילה דידיה הוא, ועליה לסלוקיה, כמו דכרייה איהו דמי, ואף על גב דמפקר ליה בתר שעתא; ולא דמי לשורו שחפר בור ברשות הרבים: דחפירה לאו דידיה היא; ולדליל הנקשר ברגל התרנגול מאליו - דדליל לאו דידיה הוא).

הניחא לשמואל, דאמר: כל תקלה - בור הוא, אלא לרב, דאמר: עד דמפקר ליה - מאי איכא למימר?

אמרי: סתם גללים אפקורי מפקיר להו.

ואמר רבא: נכנס לחצר בעל הבית שלא ברשות, והזיק את בעל הבית (קרי בין מתכוין בין שאין מתכוין, ומיהו בידים הזיקו) או בעל הבית הוזק בו (שזה היה עומד במקומו ובא בעל הבית ונתקל בו) – חייב; הזיקו בעל הבית – פטור.

אמר רב פפא: לא אמרן אלא דלא הוה ידע ביה, אבל הוה ידע ביה: הזיקו בעל הבית – חייב; מאי טעמא? - משום דאמר ליה: "נהי דאית לך רשותא לאפוקי, לאזוקי לית לך רשותא".

ואזדו לטעמייהו: דאמר רבא - ואיתימא רב פפא:

(בבא קמא מח,ב)

שניהם ברשות (כגון ברשות הרבים, או חצר השותפין, או שנתן לו בעל הבית רשות ליכנס) או שניהם שלא ברשות (כגון שניהן רצין ברשות הרבים): הזיקו (בידים) זה את זה (ואפילו שלא במתכוין) – חייבין (דבנזקין לא שני לן בין מתכוין לשאין מתכוין; והא דתנן ב'המניח' (לעיל דף לב,א) '*שנים שהיו מהלכין ברשות הרבים, והזיקו זה את זה – פטורין*', ההוא 'הזיקו' = הוזקו הוא, ולא דק בלישניה); הוזקו זה בזה – פטורין; טעמא דשניהם ברשות או שניהם שלא ברשות, אבל אחד ברשות ואחד שלא ברשות: דברשות – פטור (בין היזק דבידים בין היזק דממילא, ובדלא ידע ליה), שלא ברשות - חייב.

נפל לבור והבאיש מימיו חייב [נפל לבורו והבאיש מימיו – חייב]:

אמר רבא: לא שנו אלא שהבאיש בשעת נפילה (דהוי מזיק ממש ולא דמי לבור), אבל לאחר נפילה – פטור.

מאי טעמא?

הוי שור = בור, ומים = כלים (כל חפצים ככלים, דלא חייב בבור (עלה מיתה אלא על נזקי בהמה) ושאר חפצים 'הזיקן זו היא מיתתן'), ולא מצינו בור שחייב בו את הכלים.

הניחא לשמואל דאמר: כל תקלה - בור הוא, אלא לרב, דאמר: עד דמפקר ליה - מאי איכא למימר (הא לית ליה תורת בור, וממונו הוא, ומשורו למדנו, ולא פטר ביה כלים)?

אלא אי איתמר, הכי איתמר: אמר רבא: לא שנו אלא שהבאיש מגופו (שהיה מלוכלך בטיט), אבל הבאיש מריחו (לאו גופיה הוא) – פטור.

מאי טעמא?

גרמא בעלמא הוא (דסרחון דנבילה ממילא אתי לה, ונבילה גרמא הוא: שגורמת לסרחון שיבא) וגרמא בעלמא לא מיחייב.

היה אביו או בנו לתוכו - משלם את הכופר:

ואמאי? הא תם הוא?

אמר רב: במועד ליפול על בני אדם בבורות עסקינן.

אי הכי - בר קטלא הוא (בנפילה קמייתא, והיאך בא לידי מועד? בשלמא גבי מועד דנגיחות, איכא למימר כדאמרינן בפירקין דלעיל (דף מא,א) דקטל וערק; אי נמי בשאין מכירין את השור; אי נמי שהוזמו זוממי זוממין; אבל זה - לא עלה מן הבור מאליו, וליכא למימר 'ערק' ולא 'אין מכירין' ולא 'הוזמו', דמילתא דאית ליה קלא היא)!?

אמר רב יוסף: דחזא ירוקא (עשב על פי הבור, ובא לאכול) ונפל (דאהך נפילה לא איכוין; ומיהו כופר שלא בכוונה משלם בנפילה אחרונה, ואף על פי שאין השור בסקילה; ושמעינן לרב (לעיל דף מד,א) דאמר '*פטור מזה ומזה*' - הני מילי במועד לנגיחות בכוונה, וערק לאגמא בראשונה, ונגח ארבעה [עיין מהר"ם] שלא בכוונה - פטר ליה מגזירת הכתוב, דכתיב 'השור יסקל וגם בעליו וגו' [שמות כא,כט]: כל זמן שאין השור בסקילה - אין בעלים משלמין כופר, אבל זה - שלא היתה בו חיוב סקילה כלל - אין העדאתו אלא לכופר של שן ורגל בחצר הניזק, דאוקמינן ברגל שדרסה על גבי תינוק בחצר הניזק דאיכא כופר ברגל, ואף על גב דשלא בכוונה הוא, ואין השור בסקילה; והכי נמי דחזא ירוקא ונפל: תולדה דשן היא, דמתכוין להנאתו.

ואי תימא 'משונה הוא, ואין זו שן!' - כיון דאייעד ליה - אורחא הוא.

ולאוקמי להך נפילה אחרונה במתכוין והשור בסקילה - לא מצינן, דלגבי כוונה - תם הוא, וליכא כופר, דהא כל כמה דלא חזי ירוקא - לא אייעד).

שמואל אמר: (לעולם בתם, ומתניתין - 'חצי כופר' קאמר;) הא מני - רבי יוסי הגלילי היא, דאמר: תם משלם חצי כופר.

עולא אמר: רבי יוסי הגלילי היא, דאמר כרבי טרפון, דאמר: קרן בחצר הניזק - נזק שלם משלם, הכי נמי: כופר שלם משלם.

בשלמא לעולא (עולא מוקים לה נמי בתם וכופר שלם): היינו דקתני '*היה אביו או בנו לתוכו*' (דהוי קרן בחצר הניזק, דמשלם כופר שלם), אלא לשמואל (דאמר חצי כופר) - מאי איריא אביו או בנו? אפילו אחר [שאיננו מבני החצר] נמי?

אורחיה דמילתא קתני.

ואם הכניס ברשות - בעל חצר חייב [רבי אומר: בכולן אינו חייב עד שיקבל עליו לשמור]:

איתמר: רב אמר: הלכתא כתנא קמא, ושמואל אמר: הלכתא כרבי.

תנו רבנן: '*"כנוס שורך ושמרו": הזיק – חייב, הוזק – פטור; "כנוס שורך ואני אשמרנו": הוזק – חייב, הזיק – פטור*'.

הא - גופא קשיא: אמרת '*"כנוס שורך ושמרו": הזיק - חייב, הוזק - פטור*' טעמא דאמר ליה *"שמרו"* דחייב בעל השור, ופטור בעל חצר; הא סתמא - חייב בעל חצר ופטור בעל השור, דבסתמא מקבל עליה נטירותא!? אימא סיפא: '*"כנוס שורך ואני אשמרנו": הוזק – חייב, הזיק – פטור*' טעמא דאמר ליה *"ואני אשמרנו"* - הוא דמחייב בעל החצר ופטור בעל השור, הא סתמא - חייב בעל השור ופטור בעל חצר, דבסתמא לא מקבל עליה נטירותא!? אתאן לרבי, דאמר 'עד שיקבל עליה נטירותא בעל הבית לשמור'; רישא רבנן וסיפא רבי!??

אמר רבי אלעזר: תברא! מי ששנה זו - לא שנה זו (רישא רבנן וסיפא רבי)!

רבא אמר: כולה רבנן היא: איידי דנסיב רישא *"שמרו"*, תנא סיפא *"ואני אשמרנו"*.

רב פפא אמר: כולה רבי היא, וסבר לה כרבי טרפון דאמר 'קרן בחצר הניזק - נזק שלם משלם'; הלכך: אמר ליה "שמרו" - לא מקני ליה מקום בחצר, והויא ליה 'קרן בחצר הניזק', וקרן בחצר הניזק משלם נזק שלם; לא אמר ליה "שמרו" - אקנויי אקני ליה מקום בחצר, והויא ליה חצר השותפין, וקרן בחצר השותפין אינו משלם אלא חצי נזק (וסיפא דוקא, ורישא - לא תידוק מינה 'הא סתמא - הוזק חייב' דודאי סתמא נמי: 'הזיק - חייב [בעל בשור], הוזק – פטור [בעל החצר]'; והאי דנקט "ושמרו" - לחיוביה נזק שלם קאמר, אם הוזק שורו של בעל חצר; הא סתמא - חצי נזק).

משנה:

שור שהיה מתכוין לחבירו והכה את האשה ויצאו ילדיה - פטור מדמי ולדות; (הוא הדין למתכוין לָאשה - נמי פטור, כדאמרינן בפירקין דלעיל (דף מב,א) '*נקי מדמי ולדות*'; ובגמרא מפרש אמאי נקט 'מתכוין לחבירו')

ואדם שהיה מתכוין לחבירו והכה את האשה ויצאו ילדיה - משלם דמי ולדות.

כיצד משלם דמי ולדות?

שמין את האשה כמה היא יפה עד שלא ילדה וכמה היא יפה משילדה.

אמר רבן שמעון בן גמליאל:

(בבא קמא מט,א)

[המשך המשנה]

אם כן - משהאשה יולדת משבחת (מפרש בגמרא)!? אלא שמין את הולדות כמה הן יפין;

ונותן לבעל (שהתורה זכתה לו, דכתיב 'בעל האשה' (שמות כא,כב)); ואם אין לה בעל נותן ליורשיו.

היתה שפחה ונשתחררה (כלומר: היתה משוחררת) או גיורת (נשואה לגר, או לעבד משוחרר, ואין לה בעל: שמת) – פטור (דהמחזיק בנכסי הגר שמת ואין לו יורשין – זכה; וזה קודם לזכות במה שבידו).

(והאי דנקט האי לישנא '*היתה שפחה ונשתחררה*' ולא נקט 'היתה משוחררת' משום דעל כרחך בשאין לה בנים הימנו קאמר, והיינו דקאמר '*היתה שפחה ונשתחררה*' דמשמע: עתה, מקרוב, דעדיין לא היו להם בנים; והוא הדין נמי לישראלית הנשואה לגר ומת הגר – דפטור, דהא דמי ולדות – לבעל; והאי דנקט '*שפחה*' ו'*גיורת*': משום דסתם שפחה משוחררת נשואה למשוחרר וסתם גיורת לגר.)

גמרא:

טעמא - דמתכוין לחבירו, הא מתכוין לאשה - משלם דמי ולדות! לימא תיהוי תיובתא דרב אדא בר אהבה, דאמר רב אדא בר אהבה (ב'שור שנגח ארבעה וחמשה' (לעיל דף מב,א)): שוורים שנתכוונו לאשה - פטורים מדמי ולדות!?

אמר לך רב אדא בר אהבה: הוא הדין דאפילו נתכוונו לאשה נמי פטורים מדמי ולדות; והא דקתני '*שור שהיה מתכוין לחבירו*' - איידי דקא בעי למיתנא סיפא '*אדם שהיה מתכוין לחבירו*' דהכי כתיב קרא ('כי ינצו אנשים' [שמות כא,כב] אלמא במתכוין לחבירו משתעי) - קתני רישא נמי '*שור שהיה מתכוין לחבירו*'.

אמר רב פפא: שור שנגח את השפחה ויצאו ילדיה - משלם דמי ולדות;

מאי טעמא?

חמרתא מעברתא בעלמא הוא דאזיק, דאמר קרא [בראשית כב,ה: ויאמר אברהם אל נעריו] שבו לכם פה עם החמור [ואני והנער נלכה עד כה ונשתחוה ונשובה אליכם] - עם הדומה לחמור.

כיצד משלם דמי ולדות? [שמין את האשה כמה היא יפה עד שלא ילדה וכמה היא יפה משילדה]:

'*דמי ולדות*'? – 'שבח ולדות' מיבעי ליה (דקתני '*שמין את האשה* כו', ויש בכלל שומא זו דמי ולדות, ובמה שהאשה נראית משובחת ובעלת אברים מפני העובר ודמיה יקרין)!

הכי נמי קאמר: כיצד משלם דמי ולדות ושבח ולדות (שהן משביחין את האשה)? - שמין את האשה כמה היא יפה (כמה האשה יפה בשביל ולדות הללו) עד שלא ילדה, וכמה היא יפה (עכשיו) משילדה (כשנתרוקנה [לאחר שהפילה], ונפחתו דמיה; ונותן לבעל).

(ונזקה של אשה אינו בכלל שומא זו, דאין כאן אלא פחת ריקון העובר, אבל כחש גופה מחמת המכה ונפחתו דמיה משהיתה ראויה לימכר כשהיתה בריאה ריקנית - הוא 'נזק', ואינו של בעל, אלא כשאר חבלה הוא; והדין קצוב בכתובות (דף סה,ב): בזמן שבסתר - לה שני חלקים ולו אחד, ובזמן שבגלוי - לו שני חלקים כו').

אמר רבן שמעון בן גמליאל: אם כן משהאשה יולדת משבחת [אלא שמין את הולדות כמה הן יפין; ונותן לבעל; ואם אין לה בעל נותן ליורשיו]:

מאי קאמר (דמשמע דהכי קאמר ליה: דאם כן לדידך אית לך דמשהאשה יולדת משבחת? ותנא קמא - הא קאמר דמפחתא)?

אמר רבה: הכי קאמר: וכי אשה משבחת קודם שתלד יותר מלאחר שתלד? והלא אשה משבחת (בדמים) לאחר שתלד יותר מקודם שתלד (דמתחילה דמיה פחותין לימכר, שמסוכנת היא למות בצער לידה; והכי משמע מתניתין: '*אם כן*' - דכך שמין, כדקאמרת - אשתכח דלא יהיב ליה מידי, דמשהאשה יולדת משבחת)! אלא שמין את הולדות ונותנין לבעל.

תניא נמי הכי: '*וכי אשה משבחת קודם שתלד יותר מלאחר שתלד? והלא אשה משבחת לאחר שתלד יותר מקודם שתלד!? אלא שמין את הולדות ונותנין לבעל.*'

רבא אמר: הכי קתני: וכי אשה, למי שיולדת (למי שזכתה תורה דמי ולדות) - משבחת (יהבינן נמי שבח דמי נפחא: שדמי גופה מתעלין; הא ודאי שבח דמי נפחא מחמת גופה נמי אתי, ונזק הוא), ואין לעצמה בשבח ולדות כלום? אלא: שמין את הולדות ונותנין לבעל, ושבח ולדות - חולקין (שדמי הנפח מחמת שניהן באין).

תניא נמי הכי: '*אמר רבן שמעון בן גמליאל: וכי אשה למי שיולדת משבחת ואין לעצמה בשבח ולדות כלום? אלא שמין נזק בפני עצמו* (היינו כחש הגוף מחמת מכה, ודמיה פחותים משהיתה ריקנית בריאה, ואין כאן שומת פחת ריקון) *וצער בפני עצמו* (ונזקא דהכא כחבלה דעלמא הקצוב במסכת כתובות, כדפרישית לעיל) ושמין את הולדות ונותנין (כל דמיהן) *לבעל, ושבח ולדות* (דהיינו: פחת דמי נפח גופה מחמת ריקון הולד) *- חולקין.*'

קשיא דרבן שמעון בן גמליאל אדרבן שמעון בן גמליאל!? (דהכא קתני 'ושבח ולדות חולקין', אלמא אשה משבחת לימכר כשהיא הרה יותר מריקנית, ולעיל קתני: '*אשה משבחת משתלד יותר מקודם לכן*!?)

לא קשיא: כאן במבכרת [primapara] (דמיה פחותין קודם לידה מלאחר לידה דמסוכנת היא) כאן בשאינה מבכרת.

ורבנן דאמרי 'שבח ולדות נמי לבעל' - מאי טעמא? כדתנן: '*ממשמע שנאמר* [שמות כא,כב: וכי ינצו אנשים ונגפו אשה הרה] *ויצאו ילדיה* [ולא יהיה אסון ענוש יענש כאשר ישית עליו בעל האשה ונתן בפללים] *- איני יודע שהיא הרה? מה תלמוד לומר 'הרה'? - לומר לך: שבח הריון לבעל*.'

ורבן שמעון בן גמליאל - האי 'הרה' מאי דריש ביה?

מבעי ליה לכדתניא: '*רבי אליעזר בן יעקב אומר: לעולם אינו חייב עד שיכנה כנגד בית ההריון.*'

אמר רב פפא: לא תימא 'כנגד בית הריון' ממש, אלא: כל היכא דסליק ביה שיחמא (חמימות) לולד (והיינו: כנגד כל החלל כולו), לאפוקי יד ורגל - דלא.

היתה שפחה ונשתחררה או גיורת - פטור:

אמר רבה: לא שנו אלא שחבל בה בחיי הגר ומת הגר: דכיון דחבל בה בחיי הגר - זכה בהו גר; וכיון דמת הגר - זכה בהו מן הגר; אבל חבל בה לאחר מיתת הגר - זכיא לה איהי בגוייהו (דהא ולדות נכסי בעליהן וכשמת הגר ועדיין היא מעוברת - היא החזיקה בהן, והיא קודם לכל אדם! הלכך: כי חבל בה בתר הכי -), ומיחייב לשלומי לה לדידה ( משלם לה לדידה).

אמר רב חסדא: מרי דיכי (בעל שמועה זו)! ('הלזה' מתרגמינן 'דיכי' (בראשית כד,סה; לז,יט)) - אטו ולדות צררי נינהו (קשרי מעות וכספים הן), וזכיא בהו (שתזכה בהן מן ההפקר)? אלא: איתיה לבעל (או ליורשיו) - זכה ליה רחמנא, ליתיה לבעל – לא (דחיובא אימת אתי לה? בשעת חבלה, והרי אין לה תובעין).

מיתיבי: '*הכה את האשה ויצאו ילדיה - נותן נזק וצער לאשה, ודמי ולדות לבעל; אין הבעל - נותן ליורשיו; אין האשה - נותן ליורשיה* (הא אוקימנא בגרושה, לפיכך אין הבעל יורשה [בפרק 'שור שנגח ארבעה וחמשה' (דף מג,א)])*; היתה שפחה ונשתחררה או גיורת – זכה* (החובל במה שבידו; ואפילו לאחר מיתת הגר: חבל בה - זכה בה)'; [קשיא לרבה!]

אמרי: ומי עדיפא ממתניתין, דאוקימנא שחבל בה בחיי הגר ומת הגר - הכא נמי שחבל בה בחיי הגר ומת הגר!

ואיבעית אימא: לאחר מיתת הגר,

(בבא קמא מט,ב)

ותני 'זכתה'.

תוספות ד"ה ותני זכתה - ואין מגיה הברייתא, אלא כלומר: זכה מי שיש לו זכות.

לימא כתנאי: '*בת ישראל שנשאת לגר, ונתעברה ממנו, וחבל בה בחיי הגר - נותן דמי ולדות לגר; לאחר מיתת הגר:*' תני חדא '*חייב*' ותני חדא '*פטור*', מאי - לאו תנאי נינהו?

לרבה ודאי תנאי היא (על כרחך מוקי למילתיה כתנאי, דהוא אמר 'חייב', והא דתני 'פטור' - לא מצי מוקי ליה כוותיה, ועל כרחך הכי מתרץ: "אנא דאמרי כתנא דמחייב"); אלא לרב חסדא - מי לימא תנאי היא (מי מיבעיא ליה לאוקמיה מילתא בפלוגתא כתנאי, ולמימר "אנא דאמרי כתנא דפטר"? או מצי לתרוצי האי דתנא 'חייב' - במילתא אחריתי, דלא תקשי ליה)?

לא קשיא: (כלומר: אמר לך רב חסדא: "תרוייהו תנאי כוותי קיימי, דבדמי ולדות - פטור) הא רבנן (דאמרי 'כולהו דבעל', והרי הוא מת, וזכה זה מן ההפקר), הא (דתניא 'חייב' - בשבח ולדות) רבן שמעון בן גמליאל (ואליבא דרבי שמעון [בן גמליאל] דאמר 'אשה - פלגא בהו והיא קיימת').

(אבל רבה לא מצי לתרוצי מידי, דהא איהו אמר 'אשה זכתה בחלק בעלה מן ההפקר', הואיל והיא היתה מעוברת ומוחזקת בהן בשעת מיתה, ואמאי פטור משבח ולדות ודמי ולדות? - דידה נינהו!)

אי רבן שמעון בן גמליאל - מאי אריא לאחר מיתה (לאחר מיתת הגר, דתני 'חייב' - ליתן לה חלקה)? אפילו מחיים (דגר) נמי אית לה פלגא (חייב ליתן לה חלקה)!

מחיים אית לה פלגא, לאחר מיתה (לאחר מיתת הגר) – כוליה (דזכיא בחלק שבח ולדות של בעלה);

ואיבעית אימא: הא והא רבן שמעון בן גמליאל: כאן בשבח ולדות, כאן בדמי ולדות

אמרי (אם כן קשיא לרב חסדא): משבח ולדות (המגיע חציו בחיי הגר לגר, וקאמר רבי שמעון: דכשמת והיא מעוברת - זכתה היא בחלקו) לישמע דמי ולדות (נשמע דזכתה נמי בדמי ולדות דבעלה, דמאי שנא דמי ולדות משבח ולדות?); ומדרבן שמעון בן גמליאל (דאשמעינן דזכתה בחלקו) - לישמע לרבנן (נשמע נמי לרבנן, דזכתה בכולן: דרבנן לא פליגי אלא במחיים, אבל בזכיה דמיתה לא פליגי רבנן ורבי שמעון)!?

אמרי: (לא דמו דמי ולדות לשבח ולדות) לא!: (לרבי שמעון:) שבח ולדות, דשייכא ידה בגוייהו (דשייכא בהו מחיים בפלגא) - זכיא בהו בכולהו (כי מיית זכייא בכולהו); דמי ולדות דלא שייכא ידה בגוייהו - לא זכיא בהו כלל.

בעי מיניה רב ייבא סבא מרב נחמן: המחזיק בשטרותיו של גר (ששיעבד לו ישראל אחר קרקעותיו) – מהו (לקנות את הנייר)?: מאן דמחזיק בשטרא - אדעתיה דארעא הוא דמחזיק, ובארעא הא לא אחזיק, ושטרא נמי לא קנה, דלאו דעתיה אשטרא (ואי אתא ישראל אחר והחזיק בה לצור על פי צלוחיתו - קנייה)? או דלמא דעתיה נמי אשטרא?

אמר ליה: עני מורי (ענני אדוני): וכי לצור על פי צלוחיתו הוא צריך (דליהוי דעתיה אשטרא מעיקרא (ולאו דעתיה אארעא))?

אמר ליה [רב ייבא]: לצור ולצור.

אמר רבה: משכונו של ישראל ביד גר, ומת הגר, ובא ישראל אחר והחזיק בו - מוציאין אותו מידו;

מאי טעמא?

כיון דמית ליה גר - פקע ליה שעבודיה (וקם ליה ברשותיה דמריה);

תוספות ד"ה משכונו של ישראל ביד גר כו' מוציאין אותו מידו - ואפילו משכנו שלא בשעת הלואתו, ואפילו למ"ד בעל חוב קונה משכון: דע"כ אין לו אלא שעבוד עליו, כיון שהיה יכול לפדותו הישראל ולסלקו בדמים.

משכונו של גר ביד ישראל, ומת הגר, ובא ישראל אחר והחזיק בו - זה קנה כנגד מעותיו וזה קנה את השאר;

ואמאי? תקני ליה חצירו, דהאמר רבי יוסי בר חנינא: חצירו של אדם קונה לו שלא מדעתו?

אמרי: הכא במאי עסקינן: - דליתיה (שאין המלוה בעיר): כל היכא דאיתא לדידיה - דאי בעי מקני [מצי] קני - קניא ליה [נמי] חצירו; כל היכא דליתיה לדידיה: דאי בעי הוא למיקני לא מצי קני - חצירו נמי לא קניא.

והלכתא (הא דאמרינן 'זה קנה את השאר'): דליתיה (למשכון) בחצירו (בחצירו של מלוה בשעת מיתת הגר) דלא קנה (אבל איתיה למשכון בחצירו - קני ליה חצירו).

תוספות ד"ה והלכתא דליתיה בחצר - פ"ה דאמשכון קאי דאם איתיה בחצר קני אע"פ שאין עומד בצד שדהו;

וצריך לומר דאיירי בחצר המשתמרת, דאי בחצר שאין משתמרת לא קנה אלא אם כן עומד בצד שדהו, כדאיתא בפ"ק דב"מ (דף יא. ושם); ולמאי דס"ד דאיירי כשהמשכון בחצר ובעל החצר אין כאן - זה אינו כפי המסקנא של ב"מ; ולר"י נראה דמעיקרא נמי הכי ס"ל דאיירי בחצר שאין משתמרת, ולא קנה אלא אם כן עומד בצד שדהו, וכן משמע נמי מ'בא זה והחזיק בה', אם כן לא היתה משתמרת אצל זה! והא דקאמר והלכתא דליתיה בחצר - אבעל חצר קאי, כלומר: שינויא דשנינן - שינויא הוא.

משנה:

החופר בור ברשות היחיד ופתחו לרשות הרבים (וכל שכן אם חפר ברשות הרבים ופתחו לרשות הרבים; ולא תימא 'דוקא חופר ברשותיה, דהוה ליה בור דאית ליה בעלים, אבל חפר ברשות הרבים – פטור', דהא תני סיפא: '*החופר בור ברשות הרבים ונפל לתוכו* כו'), או ברשות הרבים ופתחו לרשות היחיד (דהוה ליה בור ברשות היחיד והפקיר רשותו, דלא מצי למימר 'מאי בעית ברשותי', ונפל דרך פיו לתוכו – חייב, דקסבר חיובא דבור - בין ברשות הרבים בין ברשות היחיד היא, ובלבד שיפקיר רשותו), ברשות היחיד ופתחו לרשות היחיד אחר (אף על גב דאין כאן צד רשות הרבים) – חייב (ובלבד אם הפקיר רשותו: אותה שפי הבור לתוכה).

הפסוקים:

שמות כא,לג: וכי יפתח איש בור או כי יכרה איש בר ולא יכסנו ונפל שמה שור או חמור

שמות כא,לד: בעל הבור ישלם כסף ישיב לבעליו והמת יהיה לו

גמרא:

תנו רבנן: '*החופר בור ברשות היחיד ופתחו לרשות הרבים – חייב* (כיון שהתקלה ברשות הרבים הוה ליה כמי שחפרו ברשות הרבים)*, וזהו בור האמור בתורה - דברי רבי ישמעאל;*

*רבי עקיבא אומר: הפקיר רשותו ולא הפקיר בורו - זהו בור האמור בתורה* (לקמיה מפרש מאי 'זהו').

אמר רבה: בבור ברשות הרבים - כולי עלמא לא פליגי דמיחייב (ורבי עקיבא מודה ליה לרבי ישמעאל בבור ברשות הרבים דהוא אמור בתורה, אבל רבי ישמעאל לא מודי ליה לרבי עקיבא בבור ברשותו, דקסבר: 'כי אפקרנא לך רשותי - לאו לאחיובי אנא בהזיקא אפקרתיה'); מאי טעמא? אמר קרא 'כי יפתח' ו'כי יכרה'; אם על פתיחה (שחפרו אחר וכסהו ובא אחר וגילהו) חייב - על כרייה לא כל שכן!? אלא שעל עסקי פתיחה ועל עסקי כרייה באה לו (שאין לו חלק בו, אלא שכרהו או שפתחו, דהיינו ברשות הרבים, שאין הקרקע שלו); לא נחלקו אלא

(בבא קמא נ,א)

בבור ברשותו: רבי עקיבא סבר: בור ברשותו נמי חייב, דכתיב (שמות כא,לד) בעל הבור [ישלם כסף ישיב לבעליו והמת יהיה לו] - בבור דאית ליה בעלים קאמר רחמנא, ורבי ישמעאל סבר: בעל התקלה; (ולעולם ברשות הרבים; אבל ברשותו - אף על פי שהפקיר – פטור, כדפרישית. האי דנקט '*ולא הפקיר בורו*': דאם הפקיר אף בורו - הוה ליה בור ברשות הרבים); [ומוסיף רבה:] (בשלמא '*זהו*' דרבי ישמעאל - למעוטי דרבי עקיבא) אלא מאי '*זהו בור האמור בתורה*' דקאמר רבי עקיבא (למעוטי מאי? הא בור ברשות הרבים נמי אמור בתורה, כדדרשינן)? - זהו בור שפתח בו הכתוב תחלה לתשלומין (בור דאית ליה בעלים נאמר אצל תשלומין, כדכתיב '*בעל הבור ישלם*'; ובור ברשות הרבים נאמר אצל הניזקין, כדכתיב 'כי יפתח איש... וכי יכרה... ונפל שמה וגו' [שמות כא,לג]; והכי קאמר רבי עקיבא: אמאי פטרת בבור ברשותו? והלא זהו בור האמור בתורה אצל תשלומין)!

ורב יוסף אמר: בבור [שחפר] ברשות היחיד [והפקיר רשותו ולא את בורו] כולי עלמא לא פליגי דמחייב; מאי טעמא? 'בעל הבור' אמר רחמנא: בבור דאית ליה בעלים עסקינן; כי פליגי בבור [שחפר] ברשות הרבים: רבי ישמעאל סבר בור ברשות הרבים נמי חייב, דכתיב 'כי יפתח' ו'כי יכרה': אם על פתיחה חייב - על כרייה לא כל שכן! אלא שעל עסקי פתיחה ועל עסקי כרייה באה לו; ורבי עקיבא, (לעולם ברשות היחיד והפקיר רשותו ולא בורו, דהוה ליה 'ממונו שהזיק' – חייב, משום דקרינן ביה 'בעל הבור'; אבל ברשות הרבים - דלאו ממונו הוא - פטור) הנהו מיצרך צריכי: דאי כתב רחמנא 'כי יפתח' הוה אמינא 'פותח הוא דסגי ליה בכסוי, כורה לא סגי ליה בכסוי עד דטאים ליה (יסתום וימלא עפר)'; ואי כתב רחמנא 'כי יכרה' הוה אמינא 'כרייה הוא דבעי כסוי, משום דעבד מעשה, אבל פותח - דלא עבד מעשה - אימא כסוי נמי לא בעי?! קא משמע לן. [ומוסיף רב יוסף:] ואלא מאי '*זהו בור האמור בתורה*' דקאמר רבי ישמעאל (הואיל ולדידיה תרוייהו כתיבי)? - זהו בור שפתח בו הכתוב תחלה לניזקין (בור ברשות הרבים פתח בו הכתוב תחלה, כשדבר בנזקו: 'ונפל שמה שור או חמור' [שמות כא,לג] - בור ברשות הרבים דבר בו הכתוב: 'כי יפתח... וכי יכרה... ונפל'). (ואי קשיא 'מתניתין מני' - רבה מוקי לה כרבי עקיבא, דמחייב אתרוייהו, ורב יוסף מוקי לה כרבי ישמעאל.)

מיתיבי: '*החופר בור ברשות הרבים ופתחו לרשות היחיד - פטור* (אם נפל דרך פיו שברשותו; וקסלקא דעתא: אפילו הפקיר רשותו – פטור; אבל אם נפחתה הקמירה שקמר וכסה ברשות הרבים – חייב; דהאי תנא סבר: חיובא דבור - ברשות הרבים הוא)*; ואף על פי שאינו רשאי לעשות כן - לפי שאין עושין חלל תחת רשות הרבים;*

*החופר בורות שיחין ומערות ברשות היחיד ופתחו לרשות הרבים – חייב; והחופר בורות ברשות היחיד הסמוכה לרשות הרבים, כגון אלו החופרים לאושין* ('לאושין' = יסוד לחומת ביתו על פני כל רוחב הבית אצל רשות הרבים; וחבירו בספר עזרא [ד,יב]: 'וְאֻשַּׁיָּא יַחִיטוּ'; ובגמרא 'נפל אשיתא' (ברכות דף נו,א)) *– פטור* (והיינו נמי כחופר בור ברשותו, דאית ליה בעלים, והפקיר רשותו, דלא מצי למימר ליה 'מאי בעית ברשותי'; הכא נמי לא מצי למימר ליה 'למה הלכה בהמתך על שפתו' - דהא ברשות הרבים היא!)*;*

*ורבי יוסי ברבי יהודה מחייב, עד שיעשה מחיצה עשרה או עד שירחיק ממקום דריסת רגלי אדם וממקום דריסת רגלי בהמה ארבעה טפחים.*'

- טעמא דלאושין (שדרך לעשות כן ואינו פושע), הא לאו לאושין – חייב (אלמא בור ברשותו חייב, וקשיא רישא לסיפא)! הא – מני? בשלמא לרבה: רישא (דקתני '*בור ברשותו – פטור*') רבי ישמעאל, וסיפא (דמיחייב, דדייקינן 'הא לאו לאושין – חייב') רבי עקיבא; אלא לרב יוסף (דאמר 'בור ברשותו - דכולי עלמא חייב'): בשלמא סיפא - דברי הכל, אלא רישא (דקתני 'פטור') - מני?: לא רבי ישמעאל ולא רבי עקיבא?

אמר לך רב יוסף: כולה - דברי הכל היא, ורישא - שלא הפקיר לא רשותו ולא בורו (דאמר ליה 'ברשותאי מאי בעית'? ואצטריך לאשמועינן דאף על גב דאינו רשאי לעשות כן - דאין עושין חלל תחת רשות הרבים - מיהו הואיל ולרשותו פתח - דפטור).

אמר רב אשי: השתא דאוקימתא לרב יוסף לדברי הכל, לרבה נמי לא תוקמה כתנאי: מדרישא רבי ישמעאל - סיפא נמי רבי ישמעאל; ו'טעמא – דלאושין, הא לאו לאושין – חייב'? כגון דארווח ארווחי לרשות הרבים (כגון מקצה מקום מרשותו לרשות הרבים, דהוה ליה חופר בור ברשות הרבים! והלכך: טעמא דלאושין, הא לאו לאושין - חייב).

מיתיבי: '*החופר בור ברשות היחיד ופתחו לרשות הרבים – חייב; ברשות היחיד הסמוכה לרשות הרבים* (דהוה ליה הפקיר רשותו) *– פטור*';

בשלמא לרבה: כולה רבי ישמעאל היא, אלא לרב יוסף: בשלמא רישא - רבי ישמעאל, אלא סיפא מני?: לא רבי ישמעאל ולא רבי עקיבא?

אמר לך: בחופר לאושין, ודברי הכל.

תנו רבנן: '*חפר ופתח ומסר לרבים* (דאמר לבני עירו: "הבור זה שחפרתי - צריך לכם לשתות מי גשמים המתכנסין שם, וראויה לשתות בהמות מהן - הרי הוא מסור לכם") *– פטור; חפר ופתח ולא מסר לרבים – חייב; וכן מנהגו של נחוניא חופר בורות* (לעולי רגלים בדרכים)*, שיחין ומערות, שהיה חופר ופותח ומוסר לרבים, וכששמעו חכמים בדבר, אמרו: קיים זה הלכה זו.*'

* '*הלכה זו*' ותו לא?
* אלא אימא '*אף הלכה זו*'.

תנו רבנן: '*מעשה בבתו של נחוניא חופר שיחין, שנפלה לבור גדול; באו והודיעו את רבי חנינא בן דוסא. שעה ראשונה* (שעדיין היא ראויה להיות חיה בתוך המים) *אמר להם "שלום"* (תעלה)*;* (וכן) *שניה אמר להם "שלום"; שלישית* (דהוה לה שהות שתצא נפשה אם ישנה שם) *- אמר להם "*(כבר) *עלתה* (ודאי)" (כדאמרינן לקמן: דפשיטא ליה דלא תמות שם)*;*

*אמרו לה: "מי העלך"?*

*אמרה להם: "זכר של רחלים* (אילו של יצחק) *נזדמן לי, וזקן אחד* (אברהם) *מנהיגו".*

*אמרו לו: "נביא אתה"!*

*אמר להם: "לא נביא אנכי ולא בן נביא אנכי, אלא כך אמרתי: דבר שאותו צדיק מצטער בו* (לחפור בורות ומערות לעולי רגלים) *- יכשל בו זרעו"?*

*אמר רבי אחא: אף על פי כן - מת בנו בצמא, שנאמר* [תהלים נ,ג: יבא אלקינו ואל יחרש אש לפניו תאכל] *וסביביו נשערה מאד - מלמד שהקדוש ברוך הוא מדקדק עם סביביו* (צדיקים הדבקים בו) *אפילו כחוט השערה* ('נשערה מאד' - לשון 'חוט השערה')*;*

*רבי נחוניא אמר מהכא:* (תהלים פט,ח) *אל נערץ בסוד קדושים רבה ונורא על כל סביביו* (מטיל אימת משפטיו עליהם)'.

אמר רבי חנינא: כל האומר "הקב"ה ותרן הוא" (לעבור על כל פשעם) - יותרו חייו (יופקרו חייו וגופו, שמורה אל הבריות לחטוא), שנאמר (דברים לב,ד) הצור תמים פעלו כי **כל** דרכיו משפט [אל אמונה ואין עול צדיק וישר הוא].

אמר רבי חנא, ואיתימא רבי שמואל בר נחמני: מאי דכתיב

(בבא קמא נ,ב)

[שמות לד,ו: ויעבר ה' על פניו ויקרא ה' ה' אל רחום וחנון] ארך אפים [ורב חסד ואמת], ולא כתיב 'ארך אף' (משמע: מאריך רוגז, וממתין מליפרע)? - ארך אפים ('ארך אפים' משמע שני רצונים: אחת של טובה ואחת של רעה): לצדיקים (מלשלם שכר טוב לאלתר) ולרשעים (מלפרע מהן לאלתר).

תנו רבנן: '*לא יסקל אדם* (לפנות אבנים) *מרשותו לרשות הרבים; מעשה באדם אחד שהיה מסקל מרשותו לרשות הרבים, ומצאו חסיד אחד, אמר לו: "ריקה! מפני מה אתה מסקל מרשות שאינה שלך* (שמא אתה עתיד למוכרה) *לרשות שלך* (רשות הרבים: כל ימיו הוא שלו)*"?*

*לגלג עליו* (לא היה מכיר טעמו של דבר)*.*

לימים נצרך למכור שדהו והיה מהלך באותו רשות הרבים ונכשל באותן אבנים!

*אמר: יפה אמר לי אותו חסיד 'מפני מה אתה מסקל מרשות שאינה שלך לרשות שלך'!*

משנה:

החופר בור ברשות הרבים, ונפל לתוכו שור או חמור – חייב; אחד החופר בור, שיח, ומערה, חריצין ונעיצין ('בור' - עגול הוא; 'שיח' - ארוכה וקצרה; 'מערה' - מרובעת ומכוסה בקרוי, אלא שיש לה פה; 'חריצין' - רחבין ומרובעין כמערה, ואינן מקורין, אלא כל פיו פתוח; 'נעיצין' - קצרין מלמטה ורחבין מלמעלה) – חייב; אם כן למה נאמר 'בור'?

מה בור שיש בו כדי להמית (דהיינו) עשרה טפחים (סתם בור עשרה טפחים) - אף כל שיש בו כדי להמית, עשרה טפחים.

היו פחותין מעשרה טפחים ונפל לתוכו שור או חמור ומת – פטור; ואם הוזק בו חייב.

גמרא:

אמר רב: בור שחייבה עליו תורה - להבלו ולא לחבטו (משום דעבד ליה הבל לבור ולא משום חבטו).

אלמא קסבר: חבטה - קרקע עולם הוא דמזקא ליה (ואינו שלו);

ושמואל אמר: להבלו (חייבה תורה, כדקאמרינן, ואף על גב דהבלא ממילא אתי ליה) - וכל שכן לחבטו (דאיהו עבד ליה חבטה); ואם תאמר: (דוקא) לחבטו אמרה תורה ולא להבלו (דהא ממילא הוא, ואיהו לא עבדיה) - התורה העידה על הבור (דכתיב 'בור' סתם) ואפילו מלא ספוגין של צמר (דליכא חבטה)';

מאי בינייהו? (מכדי היכא דמת בו - בין לרב בין לשמואל חייב, ואפילו נבקעת כריסו או נשברה מפרקתו - מחייב נמי רב, דאיכא למימר 'הבלא נמי קטלתיה'; ואפילו נשברה רגלו וכיחש - איכא למימר 'מחמת הבל הבור חלה וכיחש' - מה לי אי טעמא דחיובא משום חבטה מה לי משום הבל?)

איכא בינייהו דעבד גובה (תל גבוה עשרה) ברשות הרבים (ועלה שם שור ונפל, דהכא ליכא הבלא אלא חבט): לרב אגובה לא מיחייב, לשמואל אגובה נמי מיחייב.

מאי טעמא דרב?

דאמר קרא [שמות כא,לג: וכי יפתח איש בור או כי יכרה איש בר ולא יכסנו, ונפל שמה שור או חמור] 'ונפל'- עד שיפול דרך נפילה (בעומק משמע, ועל פניו);

ולשמואל?

'ונפל' - כל דהו משמע.

תנן: '*אם כן למה נאמר 'בור'? - מה בור שיש בו כדי להמית עשרה טפחים - אף כל שיש בו כדי להמית עשרה טפחים*'; בשלמא לשמואל '*אף כל*' - לאתויי גובה, אלא לרב – '*אף כל*' לאתויי מאי?

לאתויי חריצין ונעיצין.

חריצין ונעיצין - בהדיא קתני להו?

תני (חריצין ונעיצין ברישא) - והדר מפרש (מהיכא נפקי).

והני כולהו דקתני - למה לי?

צריכא: דאי תנא 'בור' - הוה אמינא: בור עשרה - הוא דאית ביה הבלא, משום דקטין וכריכא (קצר ועגול), אבל שיח - דאריך - אימא בעשרה לית ביה הבלא; ואי תנא 'שיח' - הוה אמינא: שיח עשרה - הוא דאית ביה הבלא, משום דקטין, אבל מערה - דמרבעא - אימא בעשרה לית בה הבלא; ואי תני 'מערה' - הוה אמינא: מערה בעשרה - הוא דאית בה הבלא, משום דמטללא, אבל חריצין (דרחבין) דלא מטללי, אימא בעשרה לית בהו הבלא; ואי תנא 'חריצין' - הוה אמינא: חריצין עשרה הוא דאית בהו הבלא, משום דלית בהו רויחא מלעיל טפי מתתאי, אבל נעיצין - דרויחי מלעיל טפי מתתאי - אימא בעשרה לית בהו הבלא - קא משמע לן.

תנן: '*היו פחותין מעשרה טפחים ונפל לתוכו שור או חמור ומת – פטור, ואם הוזק בו – חייב*';

'*נפל לתוכו שור או חמור ומת - פטור*', מאי טעמא? לאו משום דלית ביה חבטה (ואף על גב דאית ביה הבל, וקשיא לתרוייהו)?

לא משום דלית ביה הבלא (וכל שכן דחבטה לית ליה).

אי הכי '*אם הוזק בו – חייב*'? הא לית ביה הבלא?

אמרי אין הבלא למיתה, ויש הבלא לנזקין (חלה מחמת הבל וכיחש).

ההוא תורא דנפל לאריתא (יאור) דדלאי (משקה שדות, והיא עמוקה אמה; ולפיכך היא נקראת 'אמת המים': דעמוקה אמה ורחבה אמה); שחטיה מריה.

טרפיה רב נחמן (משום ריסוקי אברים, דהיא אחת מי"ח טריפות, דתנן (חולין פ"ג מ"א; דף מב,א) '*נפלה מן הגג*', ואף על פי דלא חזינן ביה מכה, אלא שאין יכול לעמוד; ואמרינן התם (דף נא,ב): אם שהתה מעת לעת ושחטה – כשירה; ואם עמדה והלכה אינה צריכה מעת לעת; ושור זה לא עמד).

אמר רב נחמן: אי שקיל מריה דהאי תורא קבא דקמחא (להוצאותיו) ואזל תנא בי מדרשא (עד שיבא לפני חכמים לשאול ויורוהו:) 'אם שהתה מעת לעת (ושחטה) – כשירה' לא אפסדיה לתורא דשוה כמה קבי (שהיה ממתין)'.

אלמא קסבר רב נחמן 'יש חבטה בפחות מעשרה'!

איתיביה רבא לרב נחמן: '*היו פחותין מעשרה טפחים ונפל לתוכו שור או חמור ומת – פטור*'; מאי טעמא? לאו משום דלית ביה חבטה?

(בבא קמא נא,א)

לא, משום דלית ביה הבלא (אבל חבטה אית ביה, ואפילו הכי - פטור, כרב).

אי הכי – '*הוזק בו – חייב*'? הא לית ביה הבלא?

אמר ליה: אֵין הבל למיתה, ויש הבל לנזקין.

איתיביה [סנהדרין פ"ו מ"ד]: '*בית הסקילה היה גבוה שתי קומות*' ותני עלה [תוספתא סנהדרין פ"ט מ"ו [צוקרמאנדל]] '*וקומה שלו - הרי כאן שלש*'; ואי סלקא דעתך 'יש חבטה בפחות מעשרה' למה לי כולי האי? ולטעמיך נעביד עשרה (דהא בעשרה מיהא מודית דיש חבטה)? - אלא כרב נחמן, דאמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה אמר קרא: [ויקרא יט,יח: לא תקם ולא תטר את בני עמך] ואהבת לרעך כמוך [אני ה'] - ברור לו מיתה יפה (שימות מהר).

אי הכי נגבה טפי?

משום דמינוול (שנעשה אברים).

איתיביה: '[דברים כב,ח: כי תבנה בית חדש ועשית מעקה לגגך ולא תשים דמים בביתך] *כי יפול הנופל ממנו - ממנו ולא מתוכו* (בית גבוה מרשות הרבים שראוי ליפול ממנו לרשות הרבים - חייב במעקה, ולא בית עמוק מרשות הרבים, שהנופל נופל על גגו)*; כיצד? - היתה רשות הרבים גבוה ממנו עשרה טפחים, ונפל מתוכה לתוכו* (כלומר: שהנופל נופל מתוך רשות הרבים 'לתוכו' = על גגו) *– פטור* (מן המעקה)*; עמוקה ממנו עשרה טפחים ונפל מתוכו לתוכה* (כלומר: שהנופל נופל מגגו לרשות הרבים) *– חייב* (במעקה)' ואי סלקא דעתא 'יש חבטה בפחות מעשרה' - למה לי '(בית גבוה) *עשרה*' (דמשמע: הא בציר מהכי פטור ממעקה)?

אמר ליה: שאני בית, דכל פחות מעשרה - לאו 'בית' הוא (ותורה לא חייבה במעקה אלא בית, ואף על גב דיש חבטה).

אי הכי (דטעמא משום דאינו קרוי בית הוא) - (אמאי קתני 'עמוקה ממנו עשרה טפחים – חייב'?) השתא נמי: דהוי מאבראי עשרה (כי הוי נמי עשרה לצד רשות הרבים); דל מיניה תקרה ומעזיבה מגואי - לא הוי עשרה (ולא חזי לדירה, ולא הוי בית)!?

אמר ליה: כגון דחק מגואי (עד דהוי מגוואי עשרה טפחים, והוי בית וחייב).

אי הכי - כי לא הוי נמי מאבראי עשרה, משכחת לה (דהוי בית) דהוי מגואי עשרה!?

כגון דחק בה טפי;

אלא (טעמא ודאי משום דאין חבטה פחות מעשרה הוא, ולרב נחמן לא תקשי:) היינו טעמא דרב נחמן: סבר מכריסא דתורא לארעא כמה הוי? ארבעה; אריתא דדלאי כמה הוי? שיתא - הא עשרה אישתכח, דכי קא מחבט מעשרה הוא דקא מחבט.

אלא מתניתין, דקתני '*מה בור שהוא כדי להמית עשרה טפחים אף כל שיש בו כדי להמית עשרה טפחים*' - בשיתא נמי סגיא?

אמרי: מתניתין - דאיגנדר (שוכב היה ונתגלגל ונפל) לבור.

משנה:

בור של שני שותפין: עבר עליו הראשון ולא כסהו, והשני ולא כסהו - השני חייב (והראשון פטור; ובגמרא מוקי לה בשהניחו ראשון לשני משתמש ודולה כשהלך לו).

גמרא:

אמרי: בור של שני שותפין - היכי משכחת לה? הניחא אי סבירא לן כרבי עקיבא, דאמר 'בור ברשותו חייב' - משכחת לה בחצר של שניהם ובור של שניהם, והפקירו רשותן ולא הפקירו בורן; אלא אי סבירא לן 'בור ברשותו - פטור' היכי משכחת לה דחייב עליה? ברשות הרבים? וברשות הרבים בור של שני שותפין היכי משכחת לה? אי דשוו שליח תרוייהו, ואמרי ליה "זיל כרי לן" ואזל כרה להו - אין שליח לדבר עבירה (להתחייב שולחו, אלא שליח מיחייב; וסברא הוא: דאמרינן ליה: דברי הרב ודברי התלמיד דברי מי שומעין?)! ואי דכרה האי חמשה והאי חמשה - נסתלקו להו מעשה ראשון!? הניחא לרבי, ולנזקין (דאמר לקמן 'אחר שניהן לנזקין') משכחת לה (דתרוייהו מיחייבי), אלא לרבי ולמיתה (דבמיתה מודה דאחרון חייב ולא ראשון), ולרבנן - בין למיתה בין לנזקין - היכי משכחת לה?

אמר רבי יוחנן: כגון שעקרו שניהן חוליא בבת אחת והשלימו לעשרה (שחפר האחד תשעה, ובא חבירו וסייעו ועקרו בבת אחת חוליא מקרקעותיו, דאין כאן אחרון (לנזקין), דתרוייהו כי הדדי משוו ליה בור, ובין לרבי ובין לרבנן חייבין במיתה, וכל שכן בנזקין).

מאי 'רבי' ומאי 'רבנן'?

דתניא: '*אחד החופר בור תשעה ובא אחר והשלימה לעשרה - האחרון חייב;*

*רבי אומר: אחר אחרון למיתה, ואחר שניהם לנזקין*'.

מאי טעמא דרבנן?

דאמר קרא [שמות כא,לג: וכי יפתח איש בור או כי יכרה איש בר ולא יכסנו; ונפל שמה שור או חמור] ''כי יפתח' ו'כי יכרה': אם על פתיחה חייב - על כרייה לא כל שכן? אלא להביא כורה אחר כורה, שסילק מעשה ראשון.

ורבי אמר לך: הנהו מיצרך צריכי, כדאמרינן [לעיל נ,א: הנהו מיצרך צריכי: דאי כתב רחמנא 'כי יפתח' הוה אמינא 'פותח הוא דסגי ליה בכסוי, כורה לא סגי ליה בכסוי עד דטאים ליה (יסתום וימלא עפר)'; ואי כתב רחמנא 'כי יכרה' הוה אמינא 'כרייה הוא דבעי כסוי, משום דעבד מעשה, אבל פותח - דלא עבד מעשה - אימא כסוי נמי לא בעי?! קא משמע לן].

ורבנן נמי מיצרך צריכי!

אלא היינו טעמא דרבנן: אמר קרא 'כי יכרה איש בור': אחד ולא שנים (מעטיה קרא לראשון, כדמפרש לקמיה; וכי מעטיה - לנזקין מעטיה, דאי ממיתה - לא אצטריך קרא, דהא לא עבד שיעור מיתה).

ורבי?

ההוא מיבעי ליה 'כי יכרה איש בור' - ולא שור בור;

ורבנן?

תרי 'איש בור' כתיבי.

ורבי?

איידי דכתב האי - כתב האי.

וממאי דלחיובי בתרא? דלמא לחיובי קמא?

לא סלקא דעתך, דאמר קרא [שמות כא,לד: בעל הבור ישלם כסף ישיב לבעליו] והמת יהיה לו' - ההוא דקא עביד מיתה.

והאי 'והמת יהיה לו' מבעי ליה לכדרבא, דאמר רבא: שור פסולי המוקדשין (כגון בכור בעל מום שהוא של כהן, דקרינן ביה 'שור רעהו', או שור קרבן שנפל בו מום ונפדה, דקרינא ביה 'שור רעהו') שנפל לבור – (ואפילו הכי - לענין בור) פטור, שנאמר 'והמת יהיה לו': במי שהמת שלו (מי שראוי לו להאכיל נבילתו לכלבים, יצא זה כו' דהכי אמרינן בבכורות (דף טו,א) גבי פסולי המוקדשין שנפדו: '*'תזבח'*[דברים יב,טו: ... תזבח ואכלת בשר...] *- ולא גיזה, 'בשר' - ולא חלב; 'ואכלת' - ולא לכלביך*' [דומה לספרי דברים פסקא עא]; אבל שור שנגחו – חייב, כדמפרש לקמיה בפירקין; ולהכי נקט 'פסולי המוקדשים': דאילו קדשים תמים - מאי אריא בור? אפילו שור שנגחו נמי פטור, דכתיב 'שור רעהו' *- ולא שור הקדש* [בבא קמא פ"ד מ"ג])

אמרי: ולאו ממילא שמעת מינה (כלומר: תרתי שמעת מיניה) דבההוא דעבד מיתה עסקינן.

תנו רבנן: '*אחד החופר בור עשרה, ובא אחר והשלימה לעשרים, ובא אחר והשלימה לשלשים - כולן חייבין.*'

ורמינהו: '*אחד החופר בור עשרה, ובא אחר וסייד* (שמתחילה רחב היה ולא היה בו הבל כל כך, וזה שסיידו קצרו) *וכייד* (עשה בו ציורין בכתלים בטיח הסיד שטח בו) *- האחרון חייב*'!?

(בבא קמא נא,ב)

לימא: הא (דקתני חייבין) רבי (רבי היא, דאמר לעיל גבי חופר בור תשעה: 'הואיל ועבד בו שיעור נזקין דהוי שותף בנזקין', והכא - דעבדי קמאי שיעור מיתה - הוו כולם שותפין בתשלומי מיתה), הא (דקתני 'אחרון חייב' - וראשון פטור) רבנן (דדייקי '*איש - אחד ולא שנים*')?

אמר רב זביד: הא והא רבנן: עד כאן לא קאמרי רבנן '*אחרון חייב*' אלא היכא דלא עבד קמא שיעור מיתה, אבל היכא דעבד קמא שיעור מיתה - אפילו רבנן מודו דכולן חייבין (דכי כתיב מיעוטא - אחופר בור תשעה כתיב, דליכא לחיוביה מן 'והמת יהיה לו', דהא מסקנא דמילתא מן 'והמת יהיה לו' - נפקא לן דההוא דעבד שיעור מיתה מחייב, ומיהו כולה מילתא לא מצינו למילף מינה, דעיקר קרא לכדרבא אתא);

והא '*סייד וכייד*' דקא עבד קמא שיעור מיתה, וקתני '*אחרון חייב*'?

אמרי: התם - שלא היה בו הבל למיתה (שהיתה רחבה הרבה; משום הכי פטור אף בנזקין, כדאמרינן 'איש' - אחד ולא שנים) ובא אחר והוסיף בה הבל למיתה (דהוה ליה כחופר בור תשעה ובא אחר והשלימה לעשרה).

איכא דאמרי: אמר רב זביד: הא והא רבי (דאילו רבנן כי היכי דפטרי חופר תשעה מנזקין - פטרי נמי הכא לקמאי); הך דקתני '*כולן חייבין*' – שפיר; הא דקתני '*אחרון חייב*' - כגון שלא היה בו הבל, לא למיתה ולא לנזקין (הלכך ראשון פטור אף בנזקין, ואליבא דרב, דאמר 'להבלו ולא לחבטו'; ואליבא דרבי אצטריך לשנויי 'שלא היה בו הבל אפילו לנזקין', דאילו היה בו הבל לנזקין - הוי ראשון שותף לנזקין; ולשמואל, דאמר 'אף על החבטה חייבה תורה' - מוקי לה במלא ספוגות בקרקעותיו, דאין כאן חבט), ובא אחר והוסיף בו הבל, בין למיתה בין לנזקין.

אמר רבא: הניח אבן על פי הבור, והשלימה לעשרה - באנו למחלוקת רבי ורבנן (לרבנן: אחרון חייב, בין לנזקין בין למיתה; לרבי - אחר אחרון למיתה, אחר שניהן לנזקין).

פשיטא (מה לי הוסיף למטה מה לי הוסיף למעלה)?

מהו דתימא: למטה הוא, דהבלא דידיה קא קטיל ליה, אבל למעלה - דלא הבלא דידיה קא קטיל - אימא לא (בין לרבי בין לרבנן: אחרון פטור, דלאו הבלא דידיה קטליה)? קא משמע לן.

בעי רבא: טם ('טם' = סתם בלשון ארמי: סתמום פלשתים = טמונין פלשתאי (בראשית כו,טו)) טפח (החופר בור תשעה, ואחר השלימו לעשרה, וחזר אחרון וסתם ומילא עפר אותו טפח שהוסיף) וסילק אבניו מהו? מי אמרינן מאי דעבד - שקליה (וראשון חייב בנזקין)? או דלמא נסתלקו מעשה ראשון וקמה ליה כוליה ברשותיה (והוה ליה השתא בור תשעה, דאחרון וחייב מיהא בנזקין)?

תיקו.

אמר רבה בר בר חנה אמר שמואל בר מרתא: בור שמונה, ומהן שני טפחים מים – חייב;

מאי טעמא?

כל טפח דמיא - כתרי דיבשה דמי.

איבעיא להו: בור תשעה ומהן טפח אחד מים – מהו?: מי אמרינן: כיון דלא נפישי מיא (מוסיף הבלא) - לית ביה הבלא? או דלמא: כיון דעמיק טפי - אית ביה הבלא?

בור שבעה, ומהן שלשה טפחים מים – מהו? מי אמרינן: כיון דנפישי מים טפי - אית ביה הבלא? או דלמא: כיון דלא עמקא - לית ביה הבלא?

תיקו.

בעא מיניה רב שיזבי מרבה: הרחיבה (אחד חופר בור עשרה, ובא חבירו והרחיב פיו) – מהו?

אמר ליה: הרי מיעט הבלא (ותבא לו ברכה)!

אמר ליה: אדרבה - הרי קירב הזיקא (שמיעט מקום מעמד רגלים ושמא לא היה הולך השור עד מקום פי הבור שבתחילה)!?

אלא אמר רב אשי: ניחזי אנן: אי בהבלא מיית - הרי מיעט הבלא; אי בחבטה מיית - הרי קירב הזיקא!?

איכא דאמרי אמר רב אשי: ניחזי אנן: אי מההיא גיסא נפל - הרי קירב הזיקא, ואי מאידך גיסא נפל - הרי מיעט הבלא!?

איתמר: בור שעומקה כרחבה: רבה ורב יוסף, דאמרי תרוייהו משמיה דרבה בר בר חנה, דאמר משמיה דרבי מני: חד אמר: לעולם יש בה הבל עד שיהא רחבה יתר על עומקה, וחד אמר: לעולם אין בה הבל עד שיהא עומקה יתר על רחבה.

עבר עליו הראשון ולא כסהו [והשני ולא כסהו - השני חייב]:

וראשון מאימת מיפטר (דניטעון 'על השני היתה השמירה'; דפשיטא לן דהני '*עבר*' דקתני מתניתין - נשתמש קאמר, דאי כדקתני מתניתין: שעברו עליו שניהן זה אחר זה - אמאי ראשון פטור? הרי גם הוא פשע)?

רבה ורב יוסף, דאמרי תרוייהו משמיה דרבה בר בר חנה, דאמר משמיה דרבי מני: חד אמר: משמניחו משתמש; וחד אמר: משימסור לו דליו (כסוי הבור לכסותו: שהראשון פתחו ודלה, ובא שני ומצאו, ומסר לו ראשון את כיסוי הבור);

כתנאי: '*המדלה מים מן הבור, ובא חבירו ואמר לו "הנח לי ואני אדלה מים" - כיון שהניחו משתמש – פטור;*

*רבי אליעזר בן יעקב אומר: משימסור לו דליו.*'

במאי קמיפלגי?

רבי אליעזר בן יעקב סבר: יש ברירה: האי מדידיה קא ממלא והאי מדידיה קא ממלא (ולא הוי ליה שני 'שואל על חלקו של ראשון', שיהא כולו מוטל עליו לשומרו; הלכך: אם הזיק - שניהם חייבין; אבל מסר לו את הדלי - נעשה זה שומר שקיבל עליו לכסותו) ורבנן סברי אין ברירה.

אמר רבינא: ואזדו לטעמייהו, דתנן [נדרים פ"ה מ"א]: '*השותפין שנדרו הנאה זה מזה - אסורין ליכנס לחצר* (של שניהן)*. רבי אליעזר בן יעקב אומר: זה נכנס לתוך שלו וזה נכנס לתוך שלו* (כל היכא דעייל - יכול לומר "זה חלקי שאני בורר", ומהני ליה ברירה)';

במאי קמיפלגי?

רבי אליעזר בן יעקב סבר: יש ברירה: האי לדנפשיה עייל והאי לדנפשיה עייל, ורבנן סברי: אין ברירה.

אמר רבי אלעזר: המוכר בור לחבירו, כיון שמסר לו דליו – קנה.

היכי דמי?: אי בכספא - ליקני בכספא, אי בחזקה - ליקני בחזקה (משנשתמש בו, שהרי קרקע נקנית בכסף בשטר ובחזקה)?

לעולם בחזקה (לבד מסירת דליו בעי לאחזוקי ביה; ומיהו להכי מהני מסירה), (דאי בחזקה לחודה -) ובעי למימר ליה "לך חזק וקני", וכיון שמסר לו דליו - כמאן דאמר ליה "לך חזק וקני" דמי.

אמר רבי יהושע בן לוי: המוכר בית לחבירו,

(בבא קמא נב,א)

כיון שמסר לו מפתח – קנה.

היכי דמי?: אי בכספא - ליקני בכספא, אי בחזקה -ליקני בחזקה?

לעולם בחזקה, ובעי למימר ליה "לך חזק וקני"; וכיון שמסר לו מפתח - כמאן דאמר ליה "לך חזק וקני" דמי.

אמר ריש לקיש משום רבי ינאי: המוכר עדר לחבירו, כיון שמסר לו משכוכית (לקמיה מפרש: דבר המושך כל העדר אחריו) – קנה.

היכי דמי?: אי במשיכה (שהכישה במקל ורצתה לפניו, שכן דרך בהמה דקה) - ליקני במשיכה (למה לי מסירת משכוכית), אי במסירה (קני להו, שהיה רשות הרבים או חצר שאינה של שניהן, שאין משיכה קונה שם דאין משיכה אלא בסמטא או בחצר של שניהן (ב'המוכר את הספינה' בבבא בתרא (דף עו:))) – ליקנטי במסירה!?

לעולם במשיכה, ובעי למימר ליה "לך משוך וקני", וכיון דמסר לו משכוכית - כמאן דאמר ליה "לך משוך וקני" דמי.

מאי 'משכוכית'?

הכא תרגמו: קרקשתא (זוג שמקרקש בה לפני העדר, והולך כולו אחריו);

ר' יעקב אומר: עיזא דאזלא בריש עדרא (יש לבעל העדר עז חריף, ודרך העזים להלך בראש, והעדר הולך אחריהם), כדדרש ההוא גלילאה עליה דרב חסדא: כד רגיז רעיא על ענא - עביד לנגדא סמותא (לעז המושכת מנקר עיניה, ונכשלת ונופלת בבורות, והעדר אחריה - כך כשהמקום נפרע משונאי ישראל - ממנה להן פרנסים שאינן מהוגנין).

משנה:

כסהו הראשון (כשנשתמש בו) ובא השני (להשתמש בו) ומצאו מגולה (כגון שהתליע ונשבר הכסוי), ולא כסהו - השני חייב (והראשון פטור).

(ובגמרא מפרש עד מתי ראשון פטור; אבל לא כסהו ראשון ובא שני ומצאו מגולה ולא כסהו - שניהן חייבין; ודקתני '*השני חייב*' - הא אוקימנא שהניחו ראשון לשני משתמש, וסמך עליו שיכסנו.)

כסהו כראוי (ועבר עליו השור או חמור) ונפל לתוכו שור או חמור ומת – פטור (ובגמרא פריך: הואיל וכראוי הוא - היכי נפל?); לא כסהו כראוי ונפל לתוכו שור או חמור ומת – חייב.

נפל לפניו מקול הכרייה (בור כרוייה, ונכנס כורה שכיר לתוכו להרחיב או להעמיק, ושור הולך על שפת הבור, ושמע קול הפטיש, ונבעת, ונפל על פניו בבור) – חייב (בעל הבור; ואפילו שור שהוא פקח, דאמר לקמן (דף נד,ב) במתניתא דבעל הבור פטור, דאיבעי עיוני ומיזל - הכא חייב, שקול הכרייה ביעתתו. ובגמרא פריך: נימא כורה גרם ליה!? לישנא אחרינא: **לפניו מקול הכרייה** בעל הבור **חייב**: דאף על גב דאיכא למימר 'כורה גרם ליה', וכורה גרמא בעלמא הוא דעבד, דקיימא לן: המבעית את חבירו - פטור מדיני אדם, ותרוייהו ליפטרו - אפילו הכי בעל הבור חייב, כרבי נתן, כדמפרש בגמרא; וזה שמעתי); לאחריו מקול הכרייה – פטור (כדמפרש בגמרא; ואיידי דנקט ברישא 'מקול הכרייה' - תנא סיפא 'לאחריו מקול הכרייה').

נפל לתוכו שור וכליו ונשתברו, חמור וכליו ונתקרעו (בכלי שור שייכא 'שבירה': העול והמחרישה; בכלי חמור שייכא 'קריעה': חבילת בגדים ומרדעת שעל גביו) - חייב על הבהמה ופטור על הכלים (כדמפרש בגמרא).

נפל לתוכו שור חרש שוטה וקטן (מפרש בגמרא) – חייב; בן או בת ( כלומר: אף על גב דקטנים הן, וליכא למימר 'איבעי להו עיוני ומיזל' - אפילו הכי פטור, מגזירת הכתוב: 'שור' - ולא אדם, 'חמור' - ולא כלים), עבד או אמה - פטור.

גמרא:

וראשון (היכא דבא השני ונשתמש בו ולא כסהו) - עד אימת מיפטר (עד אימת רמיא כולה חיובא אשני, וראשון פטור)?

אמר רב: בכדי שידע (שיבא גם הראשון אחרי כן ויראנו מגולה; הואיל ושניהן יודעין שהוא מגולה - רמיא חיובא אתרוייהו);

ושמואל אמר בכדי שיודיעוהו (אף על פי שלא בא וראהו - חייב בחלקו, ולא רמיא כולה אשני, דהא לא גילהו דנחייביה משום 'פותח' - לשון מורי; לשון אחר: עד כדי שיודיעוהו, אפילו בא וראהו - פטור עד שיודיעוהו; ולשון ראשון כשר).

ורבי יוחנן אמר: בכדי שיודיעוהו וישכור פועלים ויכרות ארזים ויכסנו (אבל לשני שבא ונשתמש בו - לא יהבינן שיעורא כולי האי, דהוה ליה לאותובי שומרים עילויה).

כסהו כראוי ונפל לתוכו שור או חמור ומת - פטור:

כיון דכסהו כראוי - היכי נפל?

אמר רבי יצחק בר בר חנה: שהתליע מתוכו.

איבעיא להו: כסהו כסוי שיכול לעמוד לפני שוורים ואין יכול לעמוד בפני גמלים, ואתו גמלים וארעוה (קלקלוה ונעשה רעועה) ואתו שוורים (דאי נפלו ביה גמלים לא מבעיא לן דחייב, דהא לגבי גמלים פושע הוא) ונפלי ביה – מאי?

אמרי: היכי דמי?: אי דשכיחי גמלים - פושע הוא (אף לגבי שוורים, דאית ליה לאסוקי אדעתיה דגמלים מרעי ליה), ואי דלא שכיחי גמלים - אנוס הוא!?

לא, צריכא דאתו לפרקים: מי אמרינן כיון דאתיין לפרקים פושע הוא, דאיבעי ליה אסוקי אדעתיה? או דלמא כיון דהשתא מיהת ליכא - אנוס הוא?

תא שמע: '*כסהו כראוי ונפל לתוכו שור או חמור ומת - פטור*'; היכי דמי?: אילימא כראוי לשוורים וכראוי לגמלים - היכי נפול? אלא - לאו כראוי לשוורים

(בבא קמא נב,ב)

ולא כראוי לגמלים (ואתו גמלים וארעוה)? ואי דשכיחי גמלים - אמאי פטור? פושע הוא!? ואי דלא שכיחי גמלים – פשיטא: אנוס הוא! אלא לאו דאתיין לפרקים, ואתו גמלים וארעוה, ואתו שוורים ונפלו ביה, וקתני 'פטור', אלמא: כיון דהשתא ליכא - אנוס הוא?

אמרי: לא! לעולם כראוי לשוורים וכראוי לגמלים, ודקא קשיא לך 'היכי נפול?' - אמר רבי יצחק בר בר חנה: שהתליע מתוכו.

תא שמע: '*לא כסהו כראוי, ונפל לתוכו שור או חמור, ומת - חייב*' היכי דמי?: אילימא לא כראוי לשוורים ולא כראוי לגמלים – פשיטא! צריכא למימר דחייב? אלא - לאו כראוי לשוורים ולא כראוי לגמלים? היכי דמי: אי דשכיחי גמלים - פושע הוא, ואי דלא שכיחי גמלים - אנוס הוא!? אלא - לאו דאתיין לפרקים, ואתו גמלים וארעוהו, ואתו שוורים ונפלו ביה, וקתני 'חייב', אלמא: כיון דאתיין לפרקים - פושע הוא, דאיבעי ליה אסוקי אדעתיה!?

לעולם כראוי לשוורים ולא כראוי לגמלים, ושכיחי גמלים, ודקא קשיא לך 'פושע הוא' - איידי דנסיב רישא '*כסהו כראוי*' נסיב סיפא נמי '*לא כסהו כראוי*'.

איכא דאמרי: הא - נמי ודאי לא איבעיא לן, דכיון דאתיין לפרקים - פושע הוא, דאיבעי ליה אסוקי אדעתיה; כי איבעי לן - הכי הוא דאיבעיא לן:

כסהו כסוי שיכול לעמוד בפני שוורים ואינו יכול לעמוד בפני גמלים ושכיחי גמלים (ומיהו גמלים לא ארעוה), (אלא) והתליע מתוכו (ועבר עליו שור ונפחת) – מהו? מי אמרינן: מגו דהוי פושע אצל גמלים - הוי פושע נמי לענין התלעה? או דלמא לא אמרינן מגו?

תא שמע: '*כסהו כראוי ונפל לתוכו שור או חמור ומת – פטור*' ואתמר עלה: אמר רבי יצחק בר בר חנה: שהתליע מתוכו; היכי דמי?: אילימא כראוי לשוורים וכראוי לגמלים והתליע מתוכו - פשיטא דפטור? מאי הוה ליה למעבד? אלא - לאו כראוי לשוורים ולא כראוי לגמלים, ושכיחי גמלים, והתליע מתוכו, וקתני 'פטור', אלמא **לא** אמרינן 'מגו דהוי פושע לענין גמלים הוי פושע לענין התלעה'!

לא! לעולם כראוי לגמלים וכראוי לשוורים, והתליע מתוכו; ודקא קשיא לך: 'כי התליע - מאי הוה ליה למעבד'? מהו דתימא איבעי ליה למיזל (תדיר) ומנקש עליה (ברגליך בכח ולבדוק שלא התליע) - קא משמע לן.

תא שמע: '*לא כסהו כראוי, ונפל לתוכו שור או חמור ומת – חייב*'; היכי דמי?: אילימא לא כראוי לשוורים ולא כראוי לגמלים - צריכא למימר דחייב? אלא - לאו כראוי לשוורים ולא כראוי לגמלים; ואי דשכיחי גמלים (ואתו וארעוה – פשיטא!) פושע הוא !ואי דלא שכיחי גמלים - אנוס הוא? אלא - לאו דשכיחי גמלים והתליע מתוכו, וקתני '*חייב*', אלמא אמרינן 'מגו דהוי פושע לענין גמלים - הוי פושע לענין התלעה'?

אמרי: לא, לעולם כראוי לשוורים ולא כראוי לגמלים, ושכיחי גמלים, ואתו גמלים וארעוהו, ואתו שוורים ונפלו ביה; ודקא קשיא לך 'פשיטא! פושע הוא!' - איידי דנסיב רישא '*כסהו כראוי*' נסיב סיפא נמי '*לא כסהו*'.

תא שמע: '*נפל לתוכו שור* (שהוא) *חרש, שוטה, וקטן, סומא, ומהלך בלילה* (או שור שהוא מהלך בלילה אפילו הוא פקח) *– חייב; פקח ומהלך* (ונפל לתוכו) *ביום – פטור* (דאיבעי לעיוני ומיזל)'; - ואמאי? נימא: מדהוי פושע לענין חרש - הוי נמי פושע לענין פקח!? אלא - לאו שמע מיניה 'לא אמרינן מגו'?

שמע מיניה.

נפל לפניו [מקול הכרייה – חייב; לאחריו מקול הכרייה – פטור]:

אמר רב: 'לפניו' – ל'פניו' ממש (על פניו נפל ומת מן ההבל); 'לאחריו' - אחריו ממש;

(בבא קמא נג,א)

וזה וזה בבור (ואפילו הכי אשמועינן מתניתין דפטור, הואיל ולא מהבלא מית אלא מחבטא, וקרקע עולם דבני רשות הרבים הזיקתו);

רב לטעמיה, דאמר רב: בור שחייבה עליו תורה - להבלו ולא לחבטו;

ושמואל אמר: בבור, בין מלפניו בין מלאחריו – חייב; שמואל לטעמיה, דאמר: להבלו - וכל שכן לחבטו;

אלא היכי דמי 'לאחריו, מקול הכרייה' – דפטור?

כגון דנתקל בבור ונפל לאחורי הבור חוץ לבור.

איתיביה: '*בבור - בין לפניו בין לאחריו – חייב*', תיובתא דרב!

אמר רב חסדא: מודה רב בבור ברשותו דחייב, משום דאמר ליה "ממה נפשך: אי בהבלא מית - הבלא דידך הוא; אי בחבטא מית - חבטא דידך הוא".

רבה אמר: הכא במאי עסקינן (דקתני '*לאחריו חייב*')? - במתהפך: דנפל אאפיה (ברישא ומקמי דמטא לקרקעיתה) ואתהפיך ונפל אגביה (על גביה), דהבלא דאהני ביה (הבלא שנכנס בו בתחילת נפילתו והועילה בו להמית) - אהני ביה (היא המיתתו).

רב יוסף אמר: הכא בנזקי בור בשור עסקינן; מאי ניהו? שהבאיש את מימיו (שהשור נכנס לחצר בעל הבית שלא ברשות, ולא הפקיר לא רשותו ולא בורו, ונפל לבור והבאיש את מימיו), דלא שנא לפניו ולא שנא לאחריו – מיחייב.

תני רב חנניה לסיועי לרב: '*'ונפל' - עד שיפול דרך נפילה* (על פניו משמע, דרוב בהמות הנופלין בעומק - על פניהם נופלים)*; מכאן אמרו: נפל לפניו מקול הכרייה – חייב; לאחריו מקול הכרייה – פטור, וזה וזה בבור.*'

אמר מר: '*נפל לפניו מקול הכרייה – חייב*'; ואמאי? נימא כורה גרם ליה (וכורה פטור הוא, דגרמא בעלמא הוא

(ואפילו הכורה בעל הבור - איכא למיפטריה מהאי טעמא: דכיון דמשום גרמא נפל - אסתלק חיובא דבור מיניה, ורמי אפשיעותא דקול הכורה וההוא גרמא בעלמא, דפטור.)

(ענין אחר:) וכשאין הכורה בעל הבור עסקינן, אלא שהוא שכירו, וכגון שהיתה בור כרויה ועומדת קודם לכן; דאי האי כרייה - הוי כורה חייב, דאין שליח לדבר עבירה, דאסור לקלקל רשות הרבים)?

אמר רב שימי בר אשי: הא מני? - רבי נתן היא, דאמר: בעל הבור - הזיקא קא עביד (כלומר: בתוך שלו נמצא הנזק), וכל היכא דלא אפשר לאשתלומי מהאי (מכורה דקול גרמא בעלמא הוא) - משתלם מהאי (משתלם מיניה דבעל הבור)', דתניא [דומה לתוספתא בבא קמא פ"ו ה"א [ליברמן]]: '*שור שדחף את חבירו לבור - בעל השור חייב, בעל הבור פטור* (בין שהשור הניזק שוטה, בין שהוא פקח, דאמר ליה בעל הבור: אי לאו תורך - לא נפל; והאי דחיפה - מעשה בידים הואי, ולא גרמא)*; רבי נתן אומר: בעל השור משלם מחצה ובעל הבור משלם מחצה* (שהרי בין שניהם המיתוהו, אפילו הוי שור הניזק פיקח – חייב, דליכא למימר 'אבעי לך עיוני ומיזל' דהא חבירו דחפו)'!

והתניא: '*רבי נתן אומר: בעל הבור משלם שלשה חלקים, ובעל השור רביע*'?

לא קשיא: הא בתם (בעל השור משלם רביע; וטעמא מפרש לקמיה) הא במועד (דמיחייב נזק שלם; דכל חד משלם מחצה, ממה נפשך: אי תרוייהו - כוליה הזיקא עביד, דעל ידי חד מינייהו מיית, השתא דעבדי תרוייהו משלם כל חד פלגא, אי כל חד וחד פלגא הזיקא עביד - מאי דעבד משלם, דהא מועד הוא).

ובתם - מאי קסבר? אי קסבר: האי [השור] - כוליה הזיקא עבד (הואיל דבלאו בור נמי מיית הוי כאילו המיתו כולו), (וכן גבי) והאי (בור) - כוליה הזיקא עבד (הואיל ובלאו מכת נגיחות השור הוי מיית - כאילו המיתו כולו! ומשום הכי מחמיר שלשה חלקים על בעל הבור), האי משלם פלגא והאי משלם פלגא (כיון דבעל השור נמי כוליה הזיקא עבד, ושור תם משלם חצי נזק שהוא עושה)! ואי קסבר (הואיל ושניהם עשאוה יחד) האי פלגא הזיקא עבד והאי פלגא הזיקא עבד (ומשום הכי: שור רביע הוא דמשלם, דהא תם הוא, ופלגא מאי דעבד משלם) - בעל הבור משלם פלגא ובעל השור רביע (דתם הוא לשלם רביע, ובעל הבור - דמועד הוא - לשלם פלגא), ואידך (ניזק) - ריבעא מפסיד!

אמר רבא: רבי נתן - דיינא הוא (במסכת הוריות בסופה), ונחית לעומקא דדינא: לעולם קסבר: האי כוליה הזיקא עבד והאי כוליה הזיקא עבד; ודקא קשיא לך 'לשלם האי פלגא והאי פלגא' - משום דאמר ליה בעל השור לבעל הבור "שותפותאי מאי אהניא לי (בלאו שותפות נמי פלגא הוא דמשלמנא; וכיון דבעל הבור נמי: כוליה הזיקא עביד - משלם שלשה חלקים)"?; איבעית אימא לעולם קסבר: האי פלגא הזיקא עבד והאי פלגא הזיקא עבד, ודקא קשיא לך: בעל הבור משלם פלגא ובעל השור משלם רביע ואידך ריבעא נפסיד - משום דאמר ליה בעל השור לבעל הבור: "אנא - תוראי בבירך אשכחיתיה, את קטלתיה (בתוך שלך מצאתי)! מאי דאית לי לאשתלומי מהיאך – משתלמנא, מאי דלית לי לאשתלומי מהיאך - משתלמנא ממך" (אבל רבנן בתר מעיקרא אזלי, וסברי דבעל השור - כולה הזיקא עבד; הלכך במועד בעל השור משלם כוליה, ובתם בעל השור משלם פלגא, ופלגא מפסיד; וגבי מתניתין נמי: בתר כורה אזלינן, ושניהם פטורין). \*

אמר רבא: (בור כרויה ואדם אחר בא) הניח אבן על פי הבור (על שפתה), ובא שור ונתקל בה ונפל בבור - באנו למחלוקת רבי נתן ורבנן. (לרבנן בעל האבן חייב, דהוא גרם כל הנפילה, ומשום 'גרמא בנזקין' ליכא למיפטריה, דאבן נמי היינו בור, והזיקא בידים הוא, כדתניא בפרק שלישי (דף כח:): 'הא מה דומה לזה? אבנו וסכינו כו'; ולרבי נתן - בין שניהם משלמי.)

פשיטא!?

מהו דתימא 'התם הוא, דאמר בעל הבור לבעל השור "אי לאו בירא דידי - תורא דידך הוה קטיל ליה", אבל הכא, מצי אמר ליה בעל אבן לבעל הבור "אי לאו בירא דידך - אבנא דידי מאי הוה עבדא? אי הוה מיתקל בה הוה נפל וקאי!"! קא משמע לן דאמר ליה "אי לאו אבן לא הוה נפיל לבירא".

איתמר:

(בבא קמא נג,ב)

שור ושור פסולי המוקדשין שנגחו (בין שניהם שור):

[אין אלו דברי רש"י, אלא דברי רב יהודאי גאון: הכי גרסנן: מאי ניהו שור בכור דלא פריק ליה (בכור בעל מום שאין בר פדיון; דכיון דלאו בר פדיון הוא - לא נפק מקדושה קמייתא, הלכך 'שור הקדש' קרינא ביה, ואף על פי שהכהן אוכלו - לא קרינא ביה 'שור רעהו', דמשלחן גבוה קזכו;

והאי דנקט 'פסולי המוקדשים' ולא נקט 'שור ושור הקדש שנגחו' - רבותא אשמעינן: דאף לבכור בעל מום פטור, הואיל ולא נפדה, אבל פסולי המוקדשין שנפדו - חייב לשלם אם נגחו, ד'שור רעהו' קרינא ביה, מדאמר לקמן בשמעתין דשור הדיוט שנגח לשור פסולי המוקדשין – חייב, אלמא 'שור רעהו' הוי]:

אביי אמר: משלם חצי נזק (בעל השור, והשאר מפסיד הניזק; ובתם מוקמינן לה);

רבינא אמר: משלם רביע נזק.

הא והא בתם: הא (רביע נזק) כרבנן (הואיל ויש לו שותף, וזה שאינו יכול להשתלם מן הקדשים - יפסיד), והא כרבי נתן (דאמר: 'מה דלית ליה לאשתלומי מהאי - לשתלם מהאי', והוי כמי שאין לו שותף, ומשלם חצי נזק כדינו).

איבעית אימא (תרוייהו כרבנן ולא פליגי): הא והא כרבנן, הא (רביע נזק) בתם (הואיל ויש לו שותף) הא במועד (חצי נזק, והשאר יפסיד).

איכא דאמרי: אביי אמר חצי נזק, רבינא אמר כוליה נזק; הא והא במועד: הא כרבנן והא כרבי נתן;

איבעית אימא: הא והא כרבי נתן: הא במועד והא בתם.

אמר רבא: שור ואדם שדחפו (דבר אחד) לבור (ונמצאו שלשתן שותפין בנזק: השור והבור והאדם): לענין נזקין (כגון אם דחפו שם אדם והוזק) - כולן חייבין (משלמין בין כולן פחת דמיו, דכולן חייבין בנזקי אדם, דהא דקיימא לן לגבי בור 'שור - ולא אדם' - בקטלא קיימא לן, כגון אם נפל לתוכו עבד ומת, אבל בנזקין – חייב; וכרבי נתן היא, דלא אזיל בתר דחיפה לחודה);

לענין ארבעה דברים (שהן לבד מנזק) ודמי ולדות - אדם (שדחפו) חייב, (אבל) ושור ובור פטור (דקיימא לן (לעיל דף כו.): 'איש בעמיתו' - ולא שור בעמיתו; וכן בדמי ולדות: 'אנשים' כתיב (גבי ולדות) - ולא שוורים);

לענין כופר ושלשים של עבד (אם מת) - שור חייב (כדינו, ובמועד), אדם ובור פטורים (אדם - דהא בר קטלא הוא; ואי נמי לא אתרו ביה – פטור, מדתנא דבי חזקיה ב'המניח את הכד' (לעיל לה.) 'ובור' דכתיב שור ולא אדם);

לענין כלים ושור פסולי המוקדשין (אם דחפו לתוכו שור פסולי המוקדשין שנפדה, דקרינא ביה 'שור רעהו' אחר שפדאו) - אדם ושור חייבין, ובור פטור; מאי טעמא (בור פטור)? - אמר קרא (גבי בור) [שמות כא,לד: בעל הבור ישלם כסף ישיב לבעליו] והמת יהיה לו - במי שהמת שלו (שיכול למכור הנבילה), יצא זה שאין המת שלו (שאף על פי שנפדה - טעון קבורה, דאמרינן גבי פסולי המוקדשין שנפדו במסכת בכורות בפרק שני (דף טו,א): '*תזבח' - ולא גיזה, 'בשר' - ולא חלב, 'ואכלת' - ולא לכלביך* [דברים יב,טו: בכל אות נפשך תזבח ואכלת בשר]; מכאן שאין פודין את הקדשים להאכילן לכלבים).

למימרא דפשיטא ליה לרבא? והא מיבעיא בעי ליה לרבא, דבעי רבא: שור פסולי המוקדשין שנפל לבור – מהו? האי 'והמת יהיה לו' [שמות כא,לד: בעל הבור ישלם כסף ישיב לבעליו והמת יהיה לו] - במי שהמת שלו, יצא זה שאין המת שלו? או דילמא: 'והמת יהיה לו' – ל'בעלים מטפלין בנבילה' הוא דאתא (כדאמרינן בפרק קמא (דף י,ב): *והמת יהיה לו: לניזק; אתה אומר לניזק* כו')?

בתר דבעיא - הדר פשטה.

אלא 'בעלים מטפלין בנבילה' - מנא ליה?

נפקא ליה מן 'והמת יהיה לו' דשור [שמות כא,לו: או נודע כי שור נגח הוא מתמול שלשם ולא ישמרנו בעליו שלם ישלם שור תחת השור והמת יהיה לו].

מאי חזית ד'והמת יהיה לו' דשור מפקת ליה ל'בעלים מטפלין בנבילה' (ומחייבת ליה אנגיחת פסולי המוקדשין), ו'המת יהיה לו' דבור מפקת ליה למי שהמת שלו? איפוך אנא (ואוקימנא חיובא דפסולי המוקדשין אבור)!?

מסתברא פטור גבי בור, הואיל ופטר בו את הכלים.

אדרבה - פטור גבי שור, שכן פטר בו חצי נזק!?

כוליה נזק מיהת לא אשכחן.

נפל לתוכו שור וכליו ונשתברו [חמור וכליו ונתקרעו - חייב על הבהמה ופטור על הכלים]:

מתניתין דלא כרבי יהודה, דתניא: '*רבי יהודה מחייב על נזקי כלים בבור*';

מאי טעמא דרבנן?

דאמר קרא [שמות כא,לג: וכי יפתח איש בור או כי יכרה איש בר ולא יכסנו] ונפל שמה שור או חמור: שור - ולא אדם (מדלא כתיב 'ונפל שמה הנופל' אלמא למעוטי אתא; ולקמיה פריך: שאר בהמות מנא ליה? דלמא כולם ממעטינן?), 'חמור' - ולא כלים;

ורבי יהודה?

'או' - לרבות את הכלים;

ורבנן?

(בבא קמא נד,א)

'או' מבעי ליה לחלק (דלא תימא אינו חייב עד שיפול שם שור וחמור ביחד).

ורבי יהודה?

לחלק – מ'ונפל' (לשון יחיד) נפקא.

ורבנן?

'ונפל' - טובא משמע ([כמו 'ועשה בצלאל ואהליאב'] (שמות לו,א), 'ובא האות והמופת' (דברים יג,ג), 'ובא הארי ואת הדוב' (שמואל א יז,לד)).

אימא: 'ונפל' – כלל; 'שור וחמור' – פרט; '*כלל ופרט: אין בכלל אלא מה שבפרט*': שור וחמור – אִין, מידי אחרינא לא (ושאר מילי - מנלן)!?

אמרי: 'בעל הבור ישלם' - חזר וכלל; '*כלל ופרט וכלל - אי אתה דן אלא כעין הפרט*': מה הפרט מפורש בעלי חיים - אף כל בעלי חיים (לרבנן קמתרץ לה; ולרבי יהודה אתא 'או' ורבי אף שאר מטלטלין)?

אי 'מה הפרט מפורש דבר שנבלתה מטמאה במגע ובמשא - אף כל דבר שנבלתה מטמאה במגע ובמשא, אבל עופות לא (עופות אין מטמאין במגע ובמשא)?

אם כן (דלא רבי אלא מאי דדמי ליה לפרטא משני צדדין) - נכתוב רחמנא חד פרטא (או 'שור' או 'חמור', ודרשינן 'כל כעין הפרט'; ומדכתב אידך - אם אינו ענין לדבר שנבלתו מטמאה, דהא אתי בכללא - תנהו ענין לעופות דדמו לפרטא בחד צד: דהוה בעלי חיים! ואיכא למפרך: השתא דתרוייהו צריכי - מהיכא ממעט אדם? אלא מהך מלתא: דעופות מקשי ואזיל, עד דמפיק ליה מכוליה טעמא).

הי נכתוב? אי כתב 'שור' - הוה אמינא: 'קרב לגבי מזבח – אִין, שאינו קרב לגבי מזבח – לא'; ואי כתב רחמנא 'חמור' הוה אמינא: קדוש בבכורה – אִין, שאין קדוש בבכורה (כגון סוסים וגמלים) - לא ([לפיכך] כתב רחמנא 'שור' דלא איצטריכא, דהא מכלל אתי - לרבויי אפילו סוסים וגמלים, הואיל ודמו לפרטא משני צדדין: בעלי חיים ונבלתן מטמא; אבל עופות - דלא דמו אלא בחד צד - לא)!

אלא (לא תימא 'חזר וכלל' למדרשיה בכלל ופרט וכלל, אלא אימא) אמר קרא [שמות כא,לד: בעל הבור ישלם כסף ישיב לבעליו] והמת יהיה לו - כל דְבַר מיתה.

בין לרבנן דקא ממעטי להו לכלים, ובין לרבי יהודה דקא מרבי להו לכלים - כלים בני מיתה נינהו (בתמיה? ולמה לי קרא למעטינהו - לרבנן ורבי יהודה היכי מצי לרבויינהו, הא לא קרינן בהו 'והמת יהיה לו')?

אמרי: שבירתן זו היא מיתתן (הלכך לרבנן אתא 'חמור' – למעוטינהו, הואיל ולאו מיתה ממש היא; ו'שור' - למעוטי אדם, שאינו מין בהמה.

ואי כתב רחמנא חד - הוה אמינא למעוטי אדם, אבל כלים לא; דכי קא ממעט - בעלי חיים דכוותיה קא ממעט; להכי איצטריך 'חמור' ולרבי יהודה: או לרבויי כלים אתא אף על גבי דלאו בני מיתה נינהו ממש, ו'שור' - למעוטי אדם: בעלי חיים דכוותיה; ולקמן פריך: לרבי יהודה – 'חמור' למה לי?)

ולרב, דאמר 'בור שחייבה עליו תורה - להבלו ולא לחבטו': בין לרבנן בין לרבי יהודה, כלים בני הבלא נינהו?

אמרי: בחדתי (חדשים), דמיפקעי מהבלא.

האי 'והמת יהיה לו' מבעי ליה לכדרבא, דאמר רבא: שור פסולי המוקדשין (שנפדה - אין המיתה שלו, דקיימא לן בבכורות בפרק שני (דף טו,א) גבי פסולי המוקדשין לאחר פדיונו: '*תזבח' - ולא גיזה, 'בשר' - ולא חלב, 'ואכלת' - ולא לכלביך*' [דברים יב,טו: רק בכל אות נפשך תזבח ואכלת בשר) שנפל לבור – פטור, שנאמר: והמת יהיה לו - במי שהמת שלו, יצא זה שאין המת שלו; אלא אמר קרא [שמות כא,לד: בעל הבור ישלם] כסף ישיב לבעליו [והמת יהיה לו] - לרבות כל דאית ליה בעלים.

אי הכי - אפילו כלים ואדם נמי!?

אמר קרא: 'שור' - ולא אדם (שאינו מין בהמה); 'חמור' - ולא כלים.

ולרבי יהודה, דקא מרבי להו לכלים, בשלמא 'שור' ממעט ביה אדם, אלא 'חמור' - מאי ממעט ביה?

אלא אמר רבא: 'חמור' דבור לרבי יהודה, ו'שה' דאבידה (כיון דכתיב 'לכל אבידת אחיך' למה לי דכתב רחמנא 'חמור' ו'שור' ו'שה' ו'שלמה' [דברים כב,ג: וכן תעשה לחמרו וכן תעשה לשמלתו וכן תעשה לכל אבדת אחיך אשר תאבד ממנו ומצאתה לא תוכל להתעלם]?) - לדברי הכל קשיא (ובפרק 'אלו מציאות' דרשינן להו לכולהו בר מ'שה').

נפל לתוכו שור חרש שוטה וקטן - חייב:

מאי '*שור חרש שוטה וקטן*'? אילימא 'שור של חרש', 'שור של שוטה', 'שור של קטן' - הא שור של פקח פטור (בתמיה: היכא פטריה קרא)?

אמר רבי יוחנן: שור שהוא חרש, שור שהוא שוטה, שור שהוא קטן.

(בבא קמא נד,ב)

הא שור שהוא פקח - פטור (בתמיה)?

אמר רבי ירמיה: 'לא מבעיא' קאמר: לא מבעיא שור שהוא פקח – דחייב, אבל שור חרש שוטה וקטן, אימא 'חרשותו גרמה לו', 'קטנותו גרמה לו' – וליפטר? קא משמע לן.

אמר ליה רב אחא לרבינא: והתניא: '*נפל לתוכו בר דעת – פטור*' – מאי? לאו 'שור בר דעת'?

אמר ליה: לא! אדם.

אלא מעתה: אדם בן דעת - הוא דפטור, הא לאו בן דעת הוא – דחייב? 'שור' - ולא אדם כתיב!

אלא - מאי 'בן דעת'? - מין בן דעת (היינו אדם, ואפילו הוא שוטה - מין בן דעת הוא);

אמר ליה: והתניא '*נפל לתוכו שור בן דעת – פטור*'!?

אלא אמר רבא: 'שור - והוא חרש, שור - והוא שוטה, שור - והוא קטן' – דוקא, אבל שור והוא פקח – פטור; מאי טעמא? דבעי ליה עיוני ומיזל.

תניא נמי הכי: '*נפל לתוכו שור חרש, שוטה, וקטן, וסומא, ומהלך בלילה* (ואפילו הוא פקח) *– חייב; פקח ומהלך ביום – פטור.*'

משנה:

אחד שור ואחד כל בהמה לנפילת הבור, ולהפרשת הר סיני ('אם בהמה אם איש' [שמות יט,כג] כתיב, ואנן מרבינן חיה ועוף - בגמרא) ולתשלומי כפל, ולהשבת אבידה (ואף על גב דכתיב 'משור ועד חמור' - שאר בהמה וחיה מרבינן בגמרא, וכן בכולהו), לפריקה (עזוב תעזוב עמו (שמות כג,ה)), לחסימה, לכלאים (דהרבעה; אף על גב דכתיב 'בהמתך לא תרביע כלאים' [ויקרא יט,יט] - הוי נמי חיה ועוף בכלל, כדיליף בגמרא; וכן לענין כלאים דהנהגה: ד'לא תחרֹש בשור ובחמֹר' [דברים כב,י]), ולשבת; וכן חיה ועוף כיוצא בהן; אם כן למה נאמר [שמות כא,לד: וְכִי יִפְתַּח אִישׁ בּוֹר אוֹ כִּי יִכְרֶה אִישׁ בֹּר וְלֹא יְכַסֶּנּוּ וְנָפַל שָׁמָּה] שּׁוֹר אוֹ חֲמוֹר? אלא שדבר הכתוב בהווה (בדבר הרגיל להיות).

גמרא:

'*לנפילת הבור*' – [שמות כא,לד: בעל הבור ישלם] כסף ישיב לבעליו [והמת יהיה לו] כתיב: כל דאית ליה בעלים, כדאמרן.

'*להפרשת הר סיני*' – [שמות יט,יג: לא תגע בו יד כי סקול יסקל או ירה יירה] אם בהמה אם איש לא יחיה [במשך היבל המה יעלו בהר] - וחיה בכלל בהמה הויא (דכתיב 'זאת הבהמה אשר תאכלו' [דברים יד,ד], וכתיב בתריה [פסוק ה] 'איל וצבי'); '*אם*' - לרבות את העופות.

'*לתשלומי כפל*' – כדאמרינן:

(שמות כב,ח) 'על כל דבר פשע [על שור על חמור על שה על שלמה על כל אבדה אשר יאמר כי הוא זה עד האלהים יבא דבר שניהם אשר ירשיען אלהים ישלם שנים לרעהו] – כלל; כל דבר פשיעה (ואפילו דבר שאין בו רוח חיים; בפרק 'מרובה' (לקמן סב,ב));

'*להשבת אבידה*' – [דברים כב,ג: וכן תעשה לחמרו וכן תעשה לשמלתו וכן תעשה] לכל אבדת אחיך [אשר תאבד ממנו ומצאתה לא תוכל להתעלם];

'*לפריקה*' - יליף 'חמור' 'חמור' משבת (דכתיב שורך וחמורך וכל בהמתך (דברים ה,יג)).

'*לחסימה*' - יליף 'שור' 'שור' משבת.

'*לכלאים*' - אי כלאים דחרישה - יליף 'שור' 'שור' משבת; אי כלאים דהרבעה - יליף 'בהמתך' 'בהמתך' משבת (מה להלן, חיה ועוף בכלל, כדמפרש לקמיה).

וגבי שבת - מנלן?

דתניא: '*רבי יוסי אומר משום רבי ישמעאל: בדברות הראשונות נאמר* [שמות כ,ט: ויום השביעי שבת לה' אלקיך לא תעשה כל מלאכה אתה ובנך ובתך] *עבדך ואמתך ובהמתך* [וגרך אשר בשעריך] (ולא נאמר בהן 'שור וחמור') *ובדברות האחרונות נאמר* [דברים ה,יג: ויום השביעי שבת לה' אלקיך לא תעשה כל מלאכה אתה ובנך ובתך ועבדך ואמתך] *ושורך וחמורך וכל בהמתך* [וגרך אשר בשעריך למען ינוח עבדך ואמתך כמוך] (הוסיף להזכיר שור וחמור)*; והלא* (אף) *שור וחמור בכלל כל בהמה* (האמור בצידן) *היו, ולמה יצאו? - לומר לך: מה שור וחמור האמור כאן - חיה ועוף כיוצא בהן* (ולקמיה מפרש טעמא: מ'וכל', דמשמע ריבוי)*, אף כל* (מקום שנאמר שור וחמור, כגון פריקה וחסימה, ודומין להן) *- חיה ועוף כיוצא בהן*'.

אימא: 'בהמה' דדברות הראשונות – כלל, 'שורך וחמורך' דדברות האחרונות – פרט: כלל ופרט אין בכלל אלא מה שבפרט: שור וחמור – אִין, מידי אחרינא לא!?

אמרי: 'וכל בהמתך' דדברות האחרונות - חזר וכלל; 'כלל ופרט וכלל - אי אתה דן אלא כעין הפרט': מה הפרט מפורש בעלי חיים - אף כל בעלי חיים.

ואימא: מה הפרט מפורש: דבר שנבלתו מטמא במגע ובמשא - אף כל דבר שנבלתו מטמא במגע ובמשא, אבל עופות – לא?

אמרי: אם כן נכתוב רחמנא חד פרטא (ודרשינן כל דדמי ליה משני צדדין, מדכתב אידך: אם אינו ענין לדבר שנבלתו מטמאה - תנהו לענין עופות, דדמי לפרטא בחד צד: דהוו בעלי חיים דכוותיה)?

הי נכתוב רחמנא? אי כתב רחמנא 'שור' הוה אמינא: קָרֵב לגבי מזבח – אִין, שאינו קרב לגבי מזבח – לא; כתב רחמנא 'חמור'; ואי כתב רחמנא 'חמור' - הוה אמינא: קדוש בבכורה – אִין, שאין קדוש בבכורה – לא; כתב רחמנא 'שור' (דלא אצטריך, דהא קדוש הוא בבכורה, ומ'חמור' קאתי! תנהו לענין סוסים וגמלים, דדמי לפרטא משני צדדין: נבלתו מטמאה, ובעלי חיים הן, אבל עופות לא); אלא 'וכל בהמתך' - ריבויא הוא (ולא מדרש בכלל ופרט, וריבה הכל).

וכל היכא דכתב רחמנא 'כל' - ריבויא הוא? והא גבי מעשר, דכתיב 'כל', וקא דרשינן ליה בכלל ופרט, דתניא [ספרא ברייתא דרבי ישמעאל פרשה א ה"ח]: '(דברים יד,כו) *ונתת*[ה] *הכסף בכל אשר תאוה נפשך* [בבקר ובצאן וביין ובשכר ובכל אשר תשאלך נפשך ואכלת שם לפני ה' אלקיך ושמחת אתה וביתך] *– כלל; 'בבקר ובצאן וביין ובשכר' – פרט; 'ובכל אשר תשאלך נפשך' - חזר וכלל: כלל ופרט וכלל - אי אתה דן אלא כעין הפרט: מה הפרט מפורש פרי מפרי* (ולד מולד יין מענבים ושכר מתמרים למעוטי כמהין ופטריות ומים ומלח דאינו פרי מפרי וגדולי קרקע למעוטי דגים שאינן נקחין בכסף מעשר) *וגידולי קרקע - אף כל פרי מפרי וגידולי קרקע.*'

אמרי: 'בכל' – כללא; 'כל' – ריבויא.

איבעית אימא: 'כל' - נמי כללא הוא, מיהו האי 'כל' דהכא - ריבויא הוא: מדהוה ליה למכתב 'ובהמתך', כדכתיב בדברות הראשונות, וכתב 'וכל בהמתך' - שמע מינה ריבויא.

השתא דאמרת 'כל' ריבויא הוא (ואפילו עופות), 'בהמתך' דדברות הראשונות, ו'שור' ו'חמור' דדברות האחרונות - למה לי?

אמרי: שור - לאגמורי 'שור' 'שור' לחסימה; 'חמור' - לאגמורי 'חמור' 'חמור' לפריקה; 'בהמתך' - לאגמורי 'בהמתך' 'בהמתך' לכלאים.

אי הכי (דכלאים משבת ילפינן) - אפילו אדם (נמי) ליתסר (למשוך בקרון עם הבהמה, דהא גבי שבת מוזהר כבהמה, דכתיב 'ועבדך ואמתך ובהמתך'), אלמה תנן [כלאים פ"ח מ"ו] '*אדם מותר עם כולן לחרוש ולמשוך*'?

אמר רב פפא: פפונאי (בני פפונאי - שם מקום) ידעי טעמא דהא מילתא, ומנו? - רב אחא בר יעקב (מפפונאי היה, דאמרינן ב'השותפין' (בבא בתרא דף טז,א): דריש רב אחא בר יעקב מפפונאי, דשטן ופנינה - לשם שמים נתכוונו): אמר קרא [דברים ה,יג: ויום השביעי שבת לה' אלקיך לא תעשה כל מלאכה אתה ובנך ובתך ועבדך ואמתך ושורך וחמורך וכל בהמתך וגרך אשר בשעריך] למען ינוח עבדך ואמתך כמוך; - להנחה הקשתיו (עבד ואמה לבהמה) ולא לדבר (איסור) אחר.

שאל רבי חנינא בן עגיל את רבי חייא בר אבא: מפני מה בדברות הראשונות לא נאמר בהם 'טוב' ובדברות האחרונות

(בבא קמא נה,א)

נאמר בהם 'טוב' (גבי כיבוד אב ואם, דכתיב בהן [באחרונות, דברים ה,טו] 'למען ייטב לך')?

אמר לו עד שאתה שואלני למה נאמר בהם 'טוב' - שאלני אם נאמר בהן 'טוב' אם לאו, שאיני יודע אם נאמר בהן 'טוב' אם לאו? כלך אצל רבי תנחום בר חנילאי, שהיה רגיל אצל רבי יהושע בן לוי, שהיה בקי באגדה.

אזל לגביה, אמר ליה: ממנו לא שמעתי, אלא כך אמר לי שמואל בר נחום, אחי אמו של רב אחא ברבי חנינא - ואמרי לה אבי אמו של רב אחי ברבי חנינא: הואיל וסופן להשתבר.

וכי סופן להשתבר מאי הוי?

אמר רב אשי: חס ושלום פסקה טובה מישראל.

אמר רבי יהושע בן לוי: הרואה טי"ת בחלומו - סימן יפה לו.

מאי טעמא? אילימא משום דכתיב 'טוב' - אימא [ישעיהו יד,כג:ושמתיה למורש קפד ואגמי מים] וטאטאתיה במטאטי השמד [נאם ה' צבאות]!?

חד טי"ת קאמרינן.

אימא (איכה א,ט) טומאתה בשוליה [לא זכרה אחריתה ותרד פלאים אין מנחם לה ראה ה' את עניי כי הגדיל אויב]!?

טי"ת בי"ת קאמרינן.

אימא (איכה ב,ט) טבעו בארץ שעריה [אבד ושבר בריחיה מלכה ושריה בגוים אין תורה גם נביאיה לא מצאו חזון מה']!?

אלא הואיל ופתח בו הכתוב לטובה תחילה (טי"ת שכתובה ראשון בתורה נאמרה לטובה), שמ'בראשית' עד (בראשית א,ד) וירא אלהים את האור [כי טוב ויבדל אלקים בין האור ובין החשך] לא כתיב טי"ת.

ואמר רבי יהושע בן לוי: הרואה הספד בחלומו - חסו עליו מן השמים ופדאוהו.

הני מילי בכתבא ('הספד' - תיבה זו לבדה הראוהו).

וכן חיה ועוף כיוצא בהן [אם כן למה נאמר 'שור או חמור'? אלא שדבר הכתוב בהווה]:

אמר ריש לקיש: כאן שנה רבי (במשנה זו דקתני כלאים נוהג בעופות למדנו): תרנגול, טווס (פווא"ן בלע"ז) ופסיוני (מין שליו שקורין פירדי"ץ) - כלאים זה בזה (דכל עופות כלאים זה בזה מין בשאינו מינו).

פשיטא!?

אמר רב חביבא: משום דרבו בהדי הדדי, מהו דתימא מין חד הוא - קא משמע לן.

אמר שמואל: אווז ואווז הבר - כלאים זה בזה.

מתקיף לה רבא בר רב חנן: מאי טעמא? אילימא משום דהאי אריך קועיה (חרטומו; בי"ק בלע"ז) והאי זוטר קועיה - אלא מעתה גמלא פרסא וגמלא טייעא (ערבי), דהאי אלים קועיה (צוארו עב) והאי קטין (דק) קועיה - הכי נמי דהוו כלאים זה בזה!?

אלא אמר אביי: זה ביציו מבחוץ (ביצי הזכרות ניכרין באווז הבר מבחוץ [בעונת הרביה, אך לא בעונת הנדידה]) וזה ביציו מבפנים.

רב פפא אמר: הא טעונה חדא ביעתא בשיחלא (בטעינה אחת אווז בר אינו טוען ביצה שניה עד שתלד את הראשונה) והא טעונה כמה ביעתא בשיחלא.

אמר רבי ירמיה אמר ריש לקיש: המרביע שני מינים שבים – לוקה;

מאי טעמא?

אמר רב אדא בר אהבה משמיה דעולא: אתיא 'למינהו' [שנאמר לגבי מינים שבים: (בראשית א,כא) ויברא אלוקים את התנינים הגדולים ואת כל נפש החיה הרומשת אשר שרצו המים למיניהם ואת כל עוף כנף למינהו וירא אלוקים כי טוב] 'למינהו' מיבשה [(בראשית א,כה) ויעש אלוקים את חית הארץ למינה ואת הבהמה למינה ואת כל רמש האדמה למינהו וירא אלוקים כי טוב].

בעי רחבה: המנהיג בעיזא ושיבוטא (קשר קרון לעז ודג: זה צף על המים וזה מושך עמו על שפת הים) – מהו? מי אמרינן 'כיון דעיזא לא נחית בים ושיבוטא לא סליק ליבשה - לא כלום עביד? או דלמא: השתא מיהת קא מנהיג?

מתקיף לה רבינא: אלא מעתה: חיבר חטה ושעורה בידו וזרע חטה בארץ ושעורה בחוצה לארץ - הכי נמי דמחייב!?

אמרי: הכי? השתא: התם - ארץ מקום חיובא, חוצה לארץ לא מקום חיובא (כלאים בחוצה לארץ לא נהגה, דמצוה התלויה בארץ היא, וכל חובת קרקע אין נוהג אלא בארץ מן התורה); הכא אידי ואידי חיובא הוא (אם היה מנהיג ספינה בים בשני דגים של שני מינין – חייב, דהא דרשינן 'למינהו' 'למינהו' מיבשה).

הדרן עלך שור שנגח את הפרה