נזיר פרק שני הריני נזיר

(נזיר ט,א)

משנה:

"הריני נזיר מן הגרוגרות ומן הדבילה": בית שמאי אומרים: נזיר (דכיון דאמר "הריני נזיר" - חל עליה נזירות, וכי הדר ואמר "מן הגרוגרות ומן הדבילה" לא אמר כלום), ובית הלל אומרים: אינו נזיר (דכיון דאמר "מן הגרוגרות" - לא שייך שום נזירות בגרוגרות ודבילה).

אמר רבי יהודה: אף כשאמרו בית שמאי - לא אמרו (שיהיה בו שום נזירות כלל) אלא באומר "הרי הן עלי קרבן" (לפי מה שאמרו שחוששין לדבריו בזמן שאומר "הריני נזיר מן הגרוגרות ומן הדבילה והרי הן עלי קרבן", כלומר שאסורין עליו כקרבן, שיהיה נדור מלאכול מהן, אבל משום נזירות - אין חוששין בו כל עיקר) [כלומר: אין כאן נזירות אלא איסר בנדר].

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| בית הלל | בית שמאי | במשנתנו |
| אינו נזיר ואינו נדור | נזיר | תנא קמא |
|  | אינו נזיר; אולי הוא נדור? | רבי יהודה |

גמרא:

[תוספתא נזיר פ"ב ה"א [ליברמן] בשנויים] '*"הריני נזיר מן הגרוגרות ומן הדבילה" - בית שמאי אומרים נזיר*'[[1]](#footnote-1)– ואמאי? [במדבר ו,ד: כל ימי נזרו] מכל אשר יעשה מגפן היין [מחרצנים ועד זג לא יאכל] אמר רחמנא (דליהוי נזיר, אבל מגרוגרות ודבילה - דלאו מגפן היין הוא - לא)!?

בית שמאי סברי לה כרבי מאיר, דאמר: אין אדם מוציא דבריו לבטלה ([אמר אדם:] "ערך כלי עלי" - אדם יודע שאין ערך לכלי, וחייב בכל דמיו; אף הכא נמי: כי אמר "הריני נזיר מן הגרוגרות" - יודע הוא שאין נוזרין מן הגרוגרות, ואין מוציא דבריו לבטלה, ומקבל עליו נזירות גמורה), ובית הלל (דאמרי 'אינו נזיר') סברי לה כרבי יוסי דאמר (במסכת תמורה בפרק כיצד מערימין (כה,ב)): בגמר דבריו אדם נתפס (וכיון דאמר בגמר דבריו "מן הגרוגרות ומן הדבילה" - תפוס לשון אחרון, ולא חיילא עליה כלל;

וא"ת הא אמר רבי יוסי ד'**אף** בגמר דבריו אדם נתפס', ומדקאמר [רבי יוסי] **אף** - ליהוי נזיר [במשנתנו], משום דתפוס לשון ראשון - הא לא קשיא: דהיכא אמר רבי יוסי 'אף בגמר דבריו אדם נתפס' - כגון שהיתה לו בהמת חולין ורוצה להמיר אותה על שתי בהמות קדשים שלפניו, אחת עולה ואחת שלמים, ואמר: "זו תמורת עולה ותמורת שלמים" דכיון דאפשר לקיים דבריו הראשונים והאחרונים - תמכר ויביא בדמי חציה עולה ובדמי חציה שלמים - אמרינן דאף בגמר דבריו אדם נתפס, שכן היתה כוונתו מתחלה לכך: לשם עולה ולשם שלמים, אלא שלא היה יכול להוציא את שניהם מפיו בבת אחת ואמר בזו אחר זו, אבל גבי נזירות ליכא למימר הכי); והאי (הוה ליה) 'נדר ופתחו עמו' הוא (שלא הזיר אלא מן הגרוגרות, והואיל דלא חייל עליה נזירות בגרוגרות - אין בדבריו כלום ואינו נזיר כלל)!

ובית שמאי נמי 'נדר ופתחו עמו' הוא (כיון דהאי 'נדר פתחו עמו' - אמאי הוי נזירות כלל?: הא פתחו עמו: דאינו רוצה להיות נזיר אלא מן הגרוגרות, וכל היכא דפתחו עמו אפילו רבי מאיר מודה)?

אלא בית שמאי סברי לה כרבי מאיר דאמר אין אדם מוציא דבריו לבטלה (ומשום הכי) וכיון דאמר "הריני נזיר" - הוה ליה נזיר (ודאי, והאי דלבתר הכי) כי קאמר "מן הגרוגרות ומן הדבילה" - לאיתשולי הוא דקאתי (דקאמר "כשנזרתי - לא נזרתי אלא מן הגרוגרות"; ומיהו אפילו הכי מותר ביין) ובית שמאי לטעמייהו, דאמרי (דבית שמאי סברי): 'אין שאלה ([אפילו] בטעות) בהקדש'; וכיון ד'אין שאלה בהקדש' - אין שאלה בנזירות (ולא לטעות בנזירות - דכהקדש דמי, כדכתיב קדוש יהיה גדל פרע (במדבר ו)); ובית הלל סברי (כיון דלא הזיר כשאר הנוזרין - שאין נוזרין אלא מן היין - אין שום נזירות חל עליו, דאית להו) כרבי שמעון, דתנן: '*ורבי שמעון פוטר, שלא התנדב כדרך המתנדבים*' (ובסוף [אולי כוונת ריב”ן: בהמשך הסוגיא, בעמוד ב, ממשנה במנחות] קתני לה).

(נזיר ט,ב)

מתניתין (דקתני לבית הלל דאפילו נדור לא הוי) - דלא כי האי תנא, דתניא: '*רבי נתן אומר: בית שמאי אומרים: נדור* (מן הגרוגרות) *ונזיר* (מן היין)*, ובית הלל אומרים: נדור ואין נזיר*': בית שמאי סברי לה כרבי מאיר (דאמר 'אין אדם מוציא דבריו לבטלה', וכיון דאמר "הריני נזיר" – הרי זה נזיר) וכרבי יהודה (והוי נמי נדור מן הגרוגרות, דסברי לה כרבי יהודה דאמר שאוסרין עליו כקרבן; ומתניתין קתני דבית שמאי סברי נזיר ותו לא), ובית הלל סברי לה כרבי יוסי (נדור מן הגרוגרות ודבילה, ואינו נזיר מן היין, משום דנדר ופתחו עמו הוא, ומתניתין קתני דבית הלל אומרים 'אינו נזיר' דבין לרבי יהודה בין לתנא קמא דידיה אליבא דבית הלל אינו נדור ואינו נזיר).

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| בית הלל | בית שמאי | בברייתא דרבי נתן |
| אינו נזיר אבל נדור | נזיר ונדור | רבי נתן נוסח א |
|  |  | במשנתנו |
| אינו נזיר ואינו נדור | נזיר | תנא קמא |
|  | אינו נזיר, אולי נדור | רבי יהודה |

לישנא אחרינא אמרי לה: '*רבי נתן אומר: בית שמאי אומרים: נדור ואינו נזיר* (ותנא קמא דרבי יהודה אמר דנזיר אליבא דב"ש - והיינו דלא כרבי נתן)*, ובית הלל אומרים: לא נדור ולא נזיר*'; בית שמאי כרבי יהודה, ובית הלל כרבי שמעון.

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| בית הלל | בית שמאי | בברייתא דרבי נתן |
| אינו נזיר אבל נדור | נזיר ונדור | רבי נתן נוסח א |
| אינו נזיר ואינו נדור | אינו נזיר אבל נדור | רבי נתן נוסח ב |
|  |  | במשנתנו |
| אינו נזיר ואינו נדור | נזיר | תנא קמא |
|  | אינו נזיר, אולי נדור | רבי יהודה |

תנן התם (מנחות פ"יב מ"ג, בבלי מנחות קג,א): '*האומר "הרי עלי מנחה להביא מן השעורים" יביא מן החיטים;* (או שאמר) *"קמח" - יביא סולת; "*( הרי עלי מנחה) *שלא בשמן ולבונה" - יביאנה בשמן ולבונה; "חצי עשרון" - יביא עשרון שלם; "עשרון ומחצה" - יביא שנים. רבי שמעון פוטר, שלא התנדב כדרך המתנדבים.*'

מאן תנא דכי אמר '*"הרי עלי מנחה מן השעורים" - מביא מן החיטים*'?

אמר חזקיה: במחלוקת שנויה, ובית שמאי היא: לאו אמרי בית שמאי כי אמר "מן הגרוגרות ומן הדבילה" - הוי נזיר (דאף על גב דלא קביל להיות נזיר אלא מן הגרוגרות - הוי נזיר מן היין)? הכי נמי: כי אמר "מן השעורין" - מביא מן החיטים (מסולת של חיטים כהלכתה)!

ורבי יוחנן אמר: אפילו תימא דברי הכל (דאפילו בית הלל מודו בהא דיביא מן החיטים אף על פי שלא התנדב אלא מן השעורים) : באומר ("לכך התנדבתי שעורין: שהייתי סבור שמביאין מנחה מהן, אבל) אילו הייתי יודע שאין נודרין כך (אלא חיטין) - לא נדרתי כך (שעורין) אלא כך" (הלכך גמר בנפשיה לאיתויי מידי דבר חיובא - להכי יביא מן החיטין).

אמר חזקיה: לא שנו אלא שאמר "מן השעורים" (אלא בזמן שהתנדב מן השעורין, דהתם הוא: הואיל ומנחת סוטה ומנחת העומר - מן השעורים קמייתי להו, דממינו קרב לגבי מזבח - להכי הוא דאמר דחל עליה נדבת מנחה, ויביא מן החיטים), אבל אמר "( מנחה) מן העדשים" (שאין במינו קרב לגבי מזבח) - לא מייתי ולא כלום.

מכדי חזקיה - כמאן מוקים לה למתניתין (דמנחות)? כבית שמאי? והא עדשים לגבי מנחה - כגרוגרות לגבי נזיר דמו, וקאמרי בית שמאי 'הוי נזיר' (וכי היכי דהתם אמרי בית שמאי דהוי נזיר - הכא נמי כי אמר "מן העדשים" - יביא מן החיטין)?

הדר ביה חזקיה (דאמר לעיל 'בית שמאי היא', דלא אמרי בית שמאי '"מן הגרוגרות" הוי נזיר', אלא טעמא דמוקי לה כבית שמאי: דסבר לה כרבי נתן כלישנא בתרא, דאית להו לבית שמאי דנדור ואינו נזיר כרבי יהודה דאמר באומר "הרי הן עלי כקרבן", דגרוגרות ודבילה - כולהו בני נדר נינהו, וכי היכי דלהלן אמרי בית שמאי דהוי נדור משום דבני נדר נינהו - הכא נמי כי אמר "מן השעורין" - הואיל דבני הקרבה נינהו במנחת העומר ובמנחת סוטה - להכי הוא דאמרינן דמביא מן החיטין).

ואמאי הדר ביה (חזקיה מההיא? לוקמא כמעיקרא כתנא קמא, דאמר 'האומר "מן הגרוגרות" הוי נזיר גמור' אף על גב דנזיר אין אסור בגרוגרות? ולוקמא למתניתין דמנחות באומר "הרי עלי עדשים" - מביא מן החיטין אף על גב דעדשים אינן ראויים לגבי מזבח, מידי דהוי אגרוגרות לגבי נזיר, דהוי נזיר גמור)?

אמר רבא: מתניתין (דמנחות) קשיתיה: (אם איתא דלית להו לבית שמאי 'נדור ואינו נזיר', דלא סבירא להו כרבי יהודה, דאמר 'באומר "הרי הן עלי קרבן", דגרוגרות ודבילה בני נדר נינהו, אלא נזיר הוי, וכי היכי דלהלן אמרי בית שמאי דכי אמר "הריני נזיר מן הגרוגרות" הוי נזיר מן היין - גבי מנחות) מאי איריא דתני (דאמר) "מן השעורים" ( דהוי דבר הראוי לגבי מזבח)? ליתני "מן העדשים" (דהא עדשים לגבי מזבח - כגרוגרות לגבי נזיר דמי!?)?! אלא סבר חזקיה: (מתניתין דמנחות - כבית שמאי, ולא תני בה "מן העדשים" - אלמא דלא הוי טעמא דיביא מן החיטין אלא משום דהתנדב מן השעורין, דבני הקרבה נינהו, ודכוותה נמי גבי נזיר: כי אמר "הריני נזיר מן הגרוגרות" - לא הוי נזיר אלא נדור, משום דבני נדר נינהו) כי קאמרי בית שמאי התם כרבי יהודה (לבית שמאי אית להו כרבי יהודה, ומתניתין דמנחות - כבית שמאי, ולא כבית הלל כלל, דאי כבית הלל - הא אמרי דאפילו נדור לא הוי, משום דבלשון נזירות קא נדר - הכא נמי כי אמר "מן השעורים" - לא יביא מן החיטין, שלא התנדב כדרך המתנדבין).

'ורבי יוחנן אמר: אפילו מן העדשים' (יביא מן החטין)? והא רבי יוחנן הוא דאמר 'באומר "אילו הייתי יודע שאין נודרין כך לא נדרתי כך אלא כך" (וכדמוקים לה בכגון דקא טעי אלמא דבמידי דטעי בה כגון שעורין משום דבני הקרבה נינהו [קא מוקי] מתניתין דמנחות, אבל לא בעדשים, דאף על גב דאמר "אילו הייתי יודע שאין נודרין כך" - לא משגחינן ביה, דסתמא דמילתא דבשעורין הוא דקא טעי אבל לא בעדשים)?

לדבריו דחזקיה הוא דקאמר (רבי יוחנן, והכי קאמר ליה): את, מאי טעמא קא הדרת בך? משום דלא קתני "מן העדשים"? דלמא 'לא מיבעיא' קאמר: לא מיבעיא (דלא תימא) כי אמר "מעדשים" דמייתי מנחה מעלייתא, דאיכא למימר (דכי אמר "הרי עלי מנחה" - מנחה מעלייתא קבל עילויה, והא דאמר בתר הכי "מן העדשים" - משום דקא) מיהדר הוא דהדר ביה (בעי למיהדר ביה קאמר, דמידע ידע דמן העדשים אין מביאים כלום, והרי לפטור עצמו קאמר), ותפוס לשון ראשון (ויביא מן החיטין), אלא כי אמר "מן השעורין" - ודאי (דלית לך למימר הכי [שיביא מן החיטין, אלא]: דהואיל ובמינו קריבין - דלהקריב קאמר) דהכי קאמר "אי קדשה (אם אפשר דקדשה) כמנחת העומר

(נזיר י,א)

או כמנחת סוטה תקדוש (ומייתינן לה מן השעורין), אי לא – לא (לא מייתינן כלל)", קא משמע לן דמייתי מן החיטים (ולעולם לא מצית למידק מתניתין דכי אמר "מן העדשים" לא מייתי ולא כלום).

משנה:

אמר "אמרה פרה זו הריני נזירה אם עומדת אני" (בגמרא מתרצינן כגון שהיתה פרה רבוצה לפניו ואמר: "כמדומה לי כסבורה פרה שאינה עומדת לעולם על ידי אדם - הריני נזיר ממנה - מבשרה - אם נתקיים מחשבתה שתהא עומדת מאליה; אלא אני אלך ואעמידנה"); "אומר הדלת הזה הריני נזירה (ה"א יתירה, משמע: הימנה) אם נפתח אני" – בית שמאי אומרים: נזיר (בית שמאי לשיטתן, דאמרי: כי אמר "מן הגרוגרות" הוי נזיר - הכא נמי: כי אמר "הריני נזיר" - הוי נזיר, וכי אמר "מבשרה" - לאיתשולי קאתי, ואין שאלה בנזיר), ובית הלל אומרים: אינו נזיר (ובית הלל אמרי: אי אמר "מבשרה" - כ"גרוגרות" דמי, ולא הוי נזיר;

ולגבי דלת - כגון שהיה דלת נעול לפניו, ואמר "כמדומה אני שסבור הדלת הזה שאין נפתח על ידי אדם - הריני נזיר מנסריו אם תתקיים מחשבתו שיפתח מאליו" - ונפתח מאליו: ובית שמאי הלכו לשיטתן: דכי אמר "הריני נזיר" - הוי נזיר, דאין אדם מוציא דבריו לבטלה; וכי אמר "מנסריו" - לאיתשולי הוא דאתי, ואין שאלה בנזיר).

אמר רבי יהודה: אף כשאמרו בית שמאי - לא אומרים (שיהא נזיר [כלל, שהן] לא דברו) אלא (לענין נדר) באומר "(הריני נזיר מבשרה ו)הרי פרה זו עלי קרבן אם עומדת היא (מאליה)", (ועמדה מאליה - דהוי נדור הימנה, ואינו נזיר).

גמרא:

פרה מי קא מישתעיא [מדברת]?

אמר רמי בר חמא: הכא במאי עסקינן? כגון שהיתה פרה רבוצה לפניו, ואמר: "כסבורה פרה זו (היינו דקתני 'אמרה פרה': שכן מצינו מחשבה שהוציא הכתוב בלשון 'אמירה', כגון ודובר אמת בלבבו (תהלים טו,ב) ויאמר עשו בלבו (בראשית כז,מא) ויאמר המן בלבו [אסתר ו,ו]) אינה עומדת - הריני נזיר מבשרה אם עמדה מאליה" - ועמדה מאליה, והלכו בית שמאי לשיטתן ובית הלל לשיטתן: בית שמאי - דאמרי "מן הגרוגרות ומן הדבילה" הוי נזיר - הכא נמי: כי אמר "מבשרה" - הוי נזיר, ובית הלל אומרים לא הוי נזיר.

והא אמרוה בית שמאי חדא זימנא (דאם אמר "הריני נזיר מן הגרוגרות" דהוי נזיר, והוא הדין נמי לכי אמר "הריני נזיר מבשרה"; למה לי למתנייה)?

אמר רבא: תרתי תלת (קתני פרה דלת וגרוגרות, וכולהו צריכי וכו'); וכן תני רבי חייא: תרתי תלת; וכן אמר רבי אושעיא: תרתי תלת; וצריכי: דאי איתמר בהא (דאי אתמר) 'גרוגרות ודבילה' - התם הוא דאמרי בית שמאי הוי נזיר: משום דמיחלפן בענבים (דפירא בפירא מיחלף, ואית להו לבית שמאי דכינויי כינויי נזירות כנזירות, כדתני בפרק קמא), אבל בשר בענבים לא מיחלף; ואי איתמר בשר (לחודיה) - (הוה אמינא) הכא הוא דאמרי בית שמאי הוי נזיר: בבישרא וחמרא (דבישרא וחמרא אורחייהו דאינשי דאמרי בהדי הדדי, ואמטו להכי איכא למימר כי אמר "מבשרה" כמ"ד "מיין" דמי), אבל גרוגרות ודבילה (דלאו בהדי יין נינהו אימא) לא (דלא תיהוי להו שם כינוי) - קא משמע לן; ואי איתמר הני תרתי - הני הוא דקאמרי בית שמאי, אבל דלת אימא מודו להו לבית הלל; ואי תנא דלת - בהא קאמרי בית הלל, אבל בהך תרתי אימא מודו להו לבית שמאי - קמשמע לן דלא.

אמר רבא: מי קתני 'אם עמדה מאליה' ('אם עומדת' סתם קאמר, בין מאליה בין על ידי אחרים)?

אלא אמר רבא: כגון שהיתה פרה רבוצה לפניו (כלומר שהיתה פרה רבוצה לפניו, ואמר "כסבורה פרה זו שאינה עומדת, מתעכבת אני כאן שלא אעמוד לעולם ואפילו על ידי אדם"),

ואמר "הרי עלי קרבן" (כלומר שהזיר עצמו ממנה אם לא יעמידנה).

בשלמא פרה - בת קרבן היא (בשלמא לגבי פרה מצית מוקמת לה בכגון דקאמר "הרי עלי קרבן" דהוי נזיר, דהואיל דבת קרבן היא - כלומר דקא שייכא בכלל קרבן, אף על גב דבקרבן נזיר לא שייכא - איכא למימר 'כאומר "הרי עלי קרבן נזירות" דמי' והוי נזיר, אלא לגבי דלת היכי קים להו לבית שמאי הכי? בשלמא גבי גרוגרות איכא למימר: הואיל ופירי הוא מיחלפי בענבים, ויש בלשון הזה לשון נזירות), אלא (לגבי) דלת - בת קרבן היא (כי קאמר "הרי היא עלי קרבן אם לא נפתח" - מי שייך בקרבן נזירות כלל)?

אלא אמר רבא: כגון שהיתה פרה רבוצה לפניו (ואמר "כסבורה פרה זו שאינה עומדת לעולם, לא מאליה ולא על ידי אדם").

(נזיר י,ב)

ואמר "הריני נזיר מיין[[2]](#footnote-2) אם לא עמדה" (ומתניתין, דקתני 'אם עומדת' - הכי משמע: "היא סבורה שתהא מתעכבת שם - הריני נזיר אם תתקיים מחשבתה שתהא עומדת שם, אלא אני אעמידה!") - ועמדה מאליה [המשך ריב”ן בהערות[[3]](#footnote-3)]: (ובהא פליגי:) בית שמאי סברי (כדלקמיה מוקי לה): תורפיה דהאי גברא (עיקר של זה לא הות אלא אדעתא) משום אוקמה בידיה הוא (דאיהו לוקים לה בעל כרחה, והאי דקאמר "אם לא עמדה" - אם לא אעמידה במשמע;), והא לא אוקמה (והלכך: כיון דלא אוקמה הוי נזיר), ובית הלל סברי: משום דרביעא הוא, והא קמת!

(ואמר לנו המורה: אף על גב דלא תני לה רבא בהדיא בהך קמייתא ב'אם לא עמדה', ועמדה מאליה - דבדין הוא דהוה ליה למיתני הכי, כדקאמר לה נמי באידך תירוצא דמתרץ לה; אלא אמורא דמסדר הש"ס - כיון דשמעיה לרבא דאמר מילתא דאית בה פירכא לא אנחית לסיומיה למילתיה, ופריך ליה כדפריך: בשלמא פרה בת קרבן היא; והדר מחליף שיטתו: דמעיקרא דמוקי לה בכגון דאמר "הרי עלי קרבן" והדר מוקים לה בכגון דאמר "הריני נזיר מיין" ומסיים למילתא.)

אי הכי - אימא סיפא (וקא מהדר ליה רבי יהודה לתנא קמא:): '*אמר רבי יהודה* (לא כשאתה סבור, דבמתפיס בפרה ליהוי נזיר - כך אמרו בית שמאי, אלא)*: אף כשאמרו בית שמאי* (דמיתפס בה) *- לא אמרו אלא באומר "הרי הן* (הרי פרה זו) *עלי קרבן"*' פרה מי קא מתפיס בה מידי (דהוי נדור ואינו נזיר; אבל בדלת לא פליג רבי יהודה, דהא לא שייכא לישנא דנדרים גבי דלת כלל) ? אלא כגון דאמר "הריני נזיר מבשרה אם לא עמדה", ועמדה מאליה: בית שמאי סברי: תורפיה דההוא גברא משום אוקמה בידיה הוא, והא לא אוקמה, ובית הלל סברי: תורפיה דהאי גברא משום דרביעא, והא קמת (טעם משום דקמת לא הוי נזיר הא אם לא קמת הוי נזיר).

ובית הלל סברי אי לא קמת הוי נזיר? והאמרי (לבית הלל: דכל היכא דאמר "הריני נזיר) מבשרה" לא הוי נזיר (דומיא דמאן דאמר "הריני נזיר מן הגרוגרות" דלא הוי נזיר)!?

לטעמייהו דבית שמאי קאמרי (להו): לדידן, אפילא לא קמת נמי לא הוי נזיר; לדידכו, דאמריתו 'הוי נזיר' - אודו לן מיהת דתורפיה דהדין גברא משום דרביעא, והא קמת!

ובית שמאי לאו תורפיה דהאי גברא משום אוקמה בידיה הוא, והא לא אוקמה.

(נזיר יא,א)

משנה:

מזגו לו את הכוס, ואמר "הריני נזיר ממנו" – הרי זה נזיר.

מעשה באשה אחת שהיתה שיכורה, ומזגו לה את הכוס, ואמרה "הריני נזירה ממנו"! אמרו חכמים: לא נתכוונה זו אלא לומר "הרי הוא עלי קרבן". (כיון דשיכורה היא ואינה זקוקה לשתיה נראין הדברים שלא נתכוונה זו לקבל עליה זה לשם נזירות אלא לומר "יאסר עלי כוס זה כקרבן" ואינה אסורה אלא בכוס יין זה בלבד.)

גמרא:

מעשה לסתור!? אמרת רישא '*הרי זה נזיר*' והדר תני '*מעשה באשה אחת*', אלמא בהאי הוא דאסור, הא יינא אחרינא שרי!?

חסורי מיחסרא והכי קתני: מזגו לו את הכוס ואמר "הריני נזיר ממנו" הרי זה נזיר; ואם שיכור הוא ואמר "הריני נזיר ממנו" - אינו נזיר; מאי טעמא? - כמאן דאמר "הרי עלי קרבן הוא".

וכי תימא (אי לאו דנתכוונה לקבל עליה נזירות אלא להיות נידורה ממנו) - לימא הכי (בהאי לישנא "הרי הוא עלי קרבן")? - (להכי הוא דלא אמרה הכי) סבר (דסברה:) "(אי אמינא הכי - סבירא להו שלא אסרתי עלי אלא כוס זה בלבד, ו)מייתין לי (כוס) אחרינא (ואמרי לי "אִשתי") ומצערן לי (דשתויי אנא ולא מצינא למשתי לי); אימא להו הא מילתא דפסיקא להו (בהאי לישנא דפסיקנא להו מילתא דהואי אסירא נמי בכסא אחרינא ותו לא מייתין לי)" ומעשה נמי באשה אחת...

משנה:

"הריני נזיר על מנת שאהא שותה יין ומיטמא למתים" (וקיבל עליו את השאר) - הרי זה נזיר ואסור בכולן (שכל דקדוקי נזירות עליו).

(אבל אם אמר:) "יודע אני שיש נזירות (בעולם), אבל איני יודע שהנזיר אסור ביין" (ואמר "הריני נזיר" [בדברי ריב”ן יתכן לפרש שאמר אחר כך, אך נראה לפרש שאמר קודם "הריני נזיר", ואחר כך הסביר מה שחשב באותה עת, ככתוב במשנתנו]) - הרי זה אסור (והיינו רבנן, דאמרי 'אפילו לא נדר אלא מחד מינייהו - הוי נזיר בכולם').

ורבי שמעון מתיר (דהואיל שלא קיבל עליו אלא חצי הנזירות, שלא היה יודע שהנזיר אסור ביין - הרי זה מותר בכולן; ורבי שמעון לטעמיה, דאמר: אינו אסור עד שיזיר מכולן).

(ואם אמר) "יודע אני שהנזיר אסור ביין, אבל סבור הייתי (כשהזרתי מן היין) שחכמים מתירין לי (שיהו חכמים מתירין לי) מפני שאין אני יכול לחיות אלא ביין" או ("יודע אני שהנזיר אסור לקבור מתים, וכשקבלתי עלי נזירות סבור הייתי שיהו חכמים מתירין לי) מפני שאני קובר את המתים (מפני שאומנתי לקבור מתים)" - הרי זה מותר (דאיגלאי מילתא למפרע דמעיקרא לא קביל עילויה נזירות מיין, ומטומאת מתים, ולא קיבל עליו אלא חצי נזירות).

ורבי שמעון אוסר (וטעמא מפרש בגמרא).

גמרא:

ולפלוג נמי רבי שמעון ברישא ["הריני נזיר על מנת שאהא שותה יין ומיטמא למתים"] (כי היכי דפליג רבי שמעון א"יודע אני שיש נזירות" דלא חייל עליה נזירות משום דלא קיבל כל דקדוקי נזירות)?

אמר רבי יהושע בן לוי: חלוק היה רבי שמעון אף ברישא (דראשונה נמי קאמר ר"ש כיון דאמר "על מנת שאהא שותה ביין ומיטמא למת" - לא נדר אלא בתגלחת לבד, ורבי שמעון לטעמיה, דאמר 'אינו נזיר עד שיזיר מכולן').

רבינא אמר: ברישא (ודאי) לא פליג רבי שמעון (דאילו התם כיון דאמר "הריני נזיר" - קיבל עליו כל תורת נזיר); מאי טעמא? - משום (והאי דאמר 'על מנת' -) דהוה ליה מתנה על מה שכתוב בתורה וכל המתנה על מה שכתוב בתורה תנאו בטל (ואין בתנאו כלום, והוה ליה נזיר גמור, דהוי ליה כמי שאמר "על מנת שאין לך עלי שאר כסות ועונה" - שאין בתנאו כלום, ויתחייב לה בכולן).

ורבי יהושע בן לוי אמר לך: (ברישא נמי פליג רבי שמעון) [דהאי] '*על מנת*' – כ'חוץ' דמי. (כיון דקבל עליו נזירות במקצת - לא הוי מתנה על מה שכתוב בתורה; דאילו לגבי מאן דאמר "על מנת שאין ליך עלי לא שאר ולא כסות ולא עונה" לא קיבל עליו כלום, אבל הכא - קבל עליו במקצת, ומשום הכי הוי תנאו קיים, ואינו נזיר לפי שאין דבריו הראשונים כלום, משום דלרבי שמעון לא הוי נזיר עד שיזיר בכולן.)

תניא כוותיה דרבינא: '*אמר "הריני נזיר על מנת שאהא שותה יין ומיטמא למתים" - הרי זה נזיר ואסור בכולן, מפני שהוא מתנה על מה שכתוב בתורה, וכל המתנה על מה שכתוב בתורה תנאו בטל.*'

יודע אני שהנזיר אסור ביין:

והאמרת רישא 'אסור ורבי שמעון מתיר' (דחצי נזירות קיבל עליו, ואין נודרין לחצאין)!?

אימא נמי 'הרי זה אסור ורבי שמעון מתיר'.

ואיבעית אימא: לעולם לא תיפוך! התם

(נזיר יא,ב)

רישא כגון דנזר מחדא (ואילו ברישא דרישא ["הריני נזיר על מנת שאהא שותה יין ומיטמא למתים"] מודה רבי שמעון לרבנן דאסור אף על גב דלא נדר בכולהו, משום דהוי ליה מתנה על מה שכתוב בתורה ותנאו בטל): [מציעתא דרישא: יודע אני שיש נזירות אבל איני יודע שהנזיר אסור ביין הרי זה אסור ור' שמעון מתיר] לרבנן דאמרי ד'אפילו לא נזר אלא מאחת מהן הוי נזיר', ואסור; לרבי שמעון, דאמר 'עד שיזיר מכולם' – מותר; סיפא, דנדר מכולהו ואיתשיל מחדא (דקאמר "אבל סבור הייתי שחכמים מתירין"): לרבנן, דאמרי 'אפילו לא נזר אלא מאחת מהן הוי נזיר', (הכי נמי) כי מתשיל מחדא מינייהו – אישתרי (נמי אכולהו, והלכך הוא מותר); לרבי שמעון, דאמר (לעולם אינו נזיר) 'עד שיזיר מכולם (בבת אחת, כגון דאמר "הריני נזיר סתם")' (הכי נמי) - כי מתשיל (לחכם) נמי מההוא (אחדא מינייהו) - (לא מפקע נזירותיה מיניה) עד דמתשיל מכולהו (והלכך: הואיל דלא איתשיל אלא חדא ) - משום הכי קתני 'ורבי שמעון אוסר'.

ואי בעית אימא בנדרי אונסין קא מיפלגי (במתניתין: הואיל דנדרי אונסין הן, הואיל דאין יכול לחיות בלא יין או שאין קוברין באותו מקום אלא זה;

לישנא אחרינא: דבמתניתין להכי קרי להו 'אונסין': דלבו אונסו, שהוא סבור שיתירו לו חכמים, דבכהאי גוונא קרי ליה 'אונס', כדאמרינן נמי במסכת שבועות (כו,א) דרב כהנא ורב אסי: מר משתבע דהכי אמר רב ומר משתבע דהכי אמר רב, וכי הוה אתי רב ואמר כחד מינייהו, אמר ליה אידך "ואנא בשיקרא אישתבעי?" אמר ליה רב: לבך אנסך ומיפטרת), ובפלוגתא דשמואל ורב אסי, דתנן (בנדרים פ"ג מ"א בבלי כ,ב): '*ארבעה נדרים התירו חכמים: נדרי זירוזין, נדרי הבאי, נדרי שגגות [ו]נדרי אונסין*' (והתם מפרש להו), ואמר רב יהודה אמר רב אסי: ארבעה נדרים הללו צריכין שאלה לחכמים; כי אמריתה קמיה דשמואל, אמר לי: 'תנא קתני '*התירו חכמים*' ואת אמרת 'צריכין שאלה לחכמים?' - רבנן סברי (דאין צריך שאלה) כשמואל (ומשום הכי שרי), ורבי שמעון כרב אסי (דאוסר [מדרבנן] בלא שאלה לחכם ומשום הכי מיתסר כל זמן שלא התירו לו).

משנה:

"הריני נזיר, ועלי לגלח נזיר" (ואני במקומו של נזיר אחר להביא קרבנותיו ביום תגלחתו)" ושמע חבירו ואמר "ואני, ועלי לגלח נזיר" - אם היו פקחים מגלחין זה את זה (מביא זה קרבנותיו של זה וזה קרבנותיו של זה ויהו פטורים מלהביא קרבן אחר), ואם לאו - מגלחין נזירים אחרים (כל אחד ואחד מביא קרבנותיו שלו וצריכין להביא כל אחד ואחד קרבנות של נזיר אחר).

גמרא:

איבעיא להו: '(אמר "הריני נזיר ועלי לגלח נזיר", ו)שמע חבירו, ואמר "ואני" (ולא אמר תו מידי) – מהו?: (מי אמרינן האי דאמר) "ואני" - אכוליה דיבורא משמע (והוי נזיר ומיחייב לגלח נזיר אחר)? או דלמא (הא דאמר "ואני" -) אפלגיה דדיבורא משמע (דחדא מינייהו הוא דקביל עילויה: או נזירות או לגלח, אבל אתרוייהו לא משמע)?

אם תיתצי לומר אפלגיה דדיבורא משמע - ארישא או אסיפא (ארישא משמע "ואני בנזירות כמותך" או אסיפא משמע "ואני אגלח נזיר כמותך")?

תא שמע: '*"ואני, ועלי לגלח נזיר" - אם היו פקחים - מגלחין זה את זה*' מדקאמר (מדקתני לתרוייהו") "ואני" "ועלי" שמע מינה (דהאי דאמר) "ואני" (לא קאי אלא) אפלגיה דדיבורא (ומינה מדקאמר "עלי לגלח" - שמע מינה "ואני" - אתחלת דיבוריה קאי, והכי משמע [שאמר "ואני, ועלי לגלח נזיר"]: "ואני בנזירות כמותך, ועלי לגלח נזיר כמותך").

אמרי: אין, אפלגיה דדיבורא משמע.

מיהו ארישא או אסיפא מינה?

מדקאמר "ועלי לגלח" - שמע מינה "ואני" על תחילת דיבורא משמע.

אמר ליה רב הונא בריה דרב יהושע לרבא: ממאי דהכי (כדקאמרת: ד"ואני" - אפלגא דדיבוריה קאי? ואי אמרת לי:) לעולם אימא לך (דלמא) "ואני" - אכוליה דדיבורא ואי (אמרת לי) משום (כיון ד"אני" אכוליה דיבוריה משמע) "ועלי" מאי קאמר ("עלי" למה לי? איהו ודאי לא מיצטריך, אלא פירושי קמפרש למילתא, דמשמע כמו דאמר) "ועלי" - בהא מילתא [שלכך התכוונתי כשאמרתי "ואני"]!?

דאי לא תימא הכי (דפירושי קא מפרש לה, אלא ד"ואני" קאי אדיבורא דרישא, "ועלי" - אדיבורא דסיפא - סיפא דמתניתין) דקתני סיפא [המשנה הבאה, דף יב,ב]: '*"הרי עלי לגלח חצי נזיר", ושמע חבירו ואמר "ואני, עלי לגלח חצי נזיר"*' התם (למה לי?) מי איכא תרתין מילי? אלא מאי קאמר? "עלי" בהא מילתא! הכא נמי: כי קאמר "עלי" בהא מילתא.

אמר ליה רבא: הכי? השתא: אי אמרת בשלמא רישא (דתני "ועלי") צריכא (לך למימר, משום דקא מקבל בה בדיבורה (דסיפא),) סיפא לא צריכא - תני סיפא דלא צריכא (אהכי תנא בסיפא אידך מתניתין "עלי" דלא צריך) משום רישא דצריכא; אלא אי אמרת רישא (דעלי דרישא) לא צריכא (דהא קאי "ואני" אכוליה דיבוריה) סיפא לא צריכא (השתא איכא למימר: מי עבידת כי הא מילתא: למיתני) תני ("עלי") רישא דלא צריכא ותני סיפא דלא צריכא (אלא לאו שמע מינה "ואני" אפלגא דדיבוריה קאי - שמע מינה)!?

[הגמרא כאן פותחת במאמר בשמו של רבי יוחנן ומחלוקתו של ריש לקיש כדי להגיע בסוף דף יב,א לשאלה בקשר למשנתנו:]

אמר רבי יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: האומר לשלוחו

(נזיר יב,א)

"צא וקדש לי אשה" סתם (שלא פירש לו באיזו עיר ואיזו אשה) - אסור בכל הנשים שבעולם: חזקה שליח עושה שליחותו (והלך וקידש לו אשה), וכיון דלא פריש ליה (הי מינייהו קדיש ליה) - הא לא ידע הי ניהו קדיש ליה (ואי הדר אותו האיש ונסיב איתתא - דלמא זו היא אמהּ או בתהּ או אחותהּ של אותה האשה שקידש לו שלוחו, והן כולן אסורות לו, כדאמר התם (קדושין דף עו; מסכת דרך ארץ פרק עריות הלכה א) '*המקדש את אשה אוסר עליו שבע עריות*').

איתיביה ריש לקיש לרבי יוחנן [קינים פ"ב מ"א]: '*קן סתומה* (אחד מחייבי קינין כגון הזב והזבה יולדת ומצורע שהפרישו להן שתי תורין או שני בני יונה ועדיין לא קראו להן שם: איזו לחטאת ואיזו לעולה) *שפרחה גוזל אחד מהן לאויר העולם, או שפרחה לבין חטאות המתות* (כגון שהיו שם מחמש חטאות המתות כגון חטאת שכיפרו בעליה כו' ונתערבה ביניהן ואין ידוע איזו היא דאין לה שוב תקנה)[[4]](#footnote-4)[הערת ריב”ן]*, או שמת אחד מהן - יקח זוג לשני* (יקח גוזל לשני, ואחר כך יפריש אחד לחטאת ואחד לעולה)' ואילו קן מפורשת (שפרח אחד מהן ואינו יודע איזו היא) אין לו תקנה (לפי שאין יודע איזו לחטאת ואיזו לעולה; ואף על גב דפירש - כיון דלא הוי תרוייהו קמיה - לית בהו היכרא: דלא ידע אי האי שני הוי חטאת או עולה), ואילו שאר קינין בעלמא מיתקנן, ואמאי? לימא כל חדא וחדא (לכל מאן דמייתי קינין) דלמא האי ניהו (היינו האי דפרח לפלוני אתמול, ונמצא מתכפר בקרבן חבירו, דהא אמרת שהוא אסור בכל הנשים שבעולם)?

אמר ליה: קאמינא אנא אשה, דלא ניידא (ד'כל כבוּדָה בת מלך פנימה' [תהלים מה,יד], והואיל דקביעה - הוה ליה כמחצה על מחצה, ואסור), ואמרת לי את (ואת מותבת לי) איסורא דנייד (דאיכא למימר דהתם בדין הוא דלישתרו, משום דאית בה טעמא: דכל דפריש מרובא דהיתירא פריש)? וכי תימא (גבי אשה): 'הכא נמי נייד – אימור: (האי בעל) בשוקא אשכח (אשכחיה לההיא איתתא בשוקא [כמו בכתובות טו,א, ועיין שם תוד"ה דלמא אזלא], דניידא, ולישתרי בה - דכל דפריש מרובא פריש) וקדיש'? - (אכתי לא דמי:) התם הדרא לניחותא (דאילו איתתא הדרא לניחותא, כיון דעיילא לביתהּ הויא לה 'קבועה') - גבי קן מי הדרא (אבל גבי קן - לעולם הויא לה איסורא דניידא)?

אמר רבא: ומודה רבי יוחנן באשה (פנויה) שאין לה לא בת (פנויה), ולא בת בת (פנויה), ולא בת בן (פנויה), ולא אם (פנויה), ולא אם אם (פנויה), ולא אחות (פנויה) - ואף על פי שהיתה לה אחות [נשואה] ונתגרשה לאחר מכאן, דההיא שריא ([ובאופן כללי:] דלאחר מכן הויא לה חדא מהני קרובותיה פנויה); מאי טעמא? - (כיון) דבההיא שעתא (דבזמן ששילח זה שלוחו) דקאמר לה הוה נסיבן לגברי (היתה האחת נשואה והאחת פנויה, ובא זה וקידש את הפנויה - אין חוששין לומר שמא שלוחו בא לכאן וקידש את אחותהּ לאחר שנתגרשה, ונמצא זה פוגע באחותהּ, ויש בו משום איסור שתי אחיות; דסתמא דמילתא): כי משוי (איניש) שליח - במילתא דקיימא קמיה (בלא איסורא), (אבל) במילתא דלא קיימא קמיה (כגון זו: דבההיא שעתא דקא משוי שליח להאי הוה מינסבא לגברא) - לא משוי (איניש) שליח; [ומכאן הסתירה עם משנתנו:]

תנן [במשנתנו]: '*"הריני נזיר ועלי לגלח נזיר" ושמע חבירו ואמר "ואני ועלי לגלח נזיר" ... אם היו פקחין מגלחין זה את זה ואם לאו מגלחין נזירים אחרים*': בשלמא בתראה (להכי מגלח את הראשון:) - איכא קדמאה קמיה (דזה קאים קמיה האיך נזיר קדמאה, ואיכא למימר דהואיל וקאים קמיה - מיחייב בקרבן תגלחתו), אלא קדמאה (אמאי מגלח את השני?) - מי איכא בתראה קמיה (והא בההוא שעתא לא הוה האי נזיר קמיה, ואת הוא דאמרת 'מילתא דלא קאים קמיה דאיניש לא מסיק אדעתיה לקבולי עילויה', ואמאי אמרת דמגלחים זה את זה)?

(נזיר יב,ב)

אלא [אם תאמר] הכי קאמר: "אי משכחנא דהוי נזיר – אגלחיה"? הכא נמי - הכי קאמר ליה "אי משכחת דמיגרשה [אשה שעומדת להתגרש] - קדיש לי"!?

אמרי: לא משוי איניש שליח אלא במילתא דמצי עביד (איהו גופיה) השתא (כגון באיתתא דשריא ליה לאפוקי היכא דבההיא שעתא לא משתריא ליה); במילתא דלא מצי עביד ליה השתא - לא משוי.

ולא? תא שמע: '*האומר לאפוטרופוס שלו "כל נדרים שתדור אשתי מכאן עד שאבוא ממקום פלוני - הפר לה" - והפר לה* (שלוחו של אדם כמותו) *- יכול יהו מופרין? - תלמוד לומר* [במדבר ל,יד: כל נדר וכל שבעת אסר לענת נפש] אישהּ יקימנו ואישהּ יפרנו *- דברי רבי יאשיה; ורבי יונתן אומר: מצינו בכל מקום ששלוחו של אדם כמותו*'; טעמא דאמר רחמנא 'אישהּ יקימנו ואישהּ יפרנו', הא לאו הכי - אפוטרופוס מיפר, ואילו גבי דידיה תניא '*האומר לאשתו "כל נדרים שתדורי מכאן ועד שאבא ממקום פלוני יהו קיימין" - לא אמר כלום; "הרי הן מופרין": רבי אליעזר אומר 'מופר', וחכמים אומרים 'אינו מופר*'!?

קא סלקא דעתא כי אמר רבי יאשיה ('אין אפוטרופוס מיפר') אליבא דרבנן דאמרי (גבי דידיה דבעל:) '(איהו נמי) לא מצי מיפר' ואי לאו דאמר רחמנא 'אישהּ יקימנו ואישהּ יפרנו' אפוטרופוס הוה מיפר (ואף על גב דבעל לא מצי מיפר השתא! אלמא 'במילתא דלא מצי איניש למיעבד השתא - משוי ליה שליח')!

ודלמא אליבא דרבי אליעזר, דאמר מצי מיפר?

אי הכי (דמצי מיפר) למה לי לשוויי שליח? ליפר לה איהו (בעל, לאלתר)! [ומכאן שהברייתא אינה לפי שיטת רבי אליעזר, אלא לפי רבנן!]

[אפילו לרבי אליעזר יש אפשרות:] קסבר (האי בעל: לא צריכנא להפר לה אלא בשעה שאצא לדרך) דלמא (בההוא שעתא) משתלינא או רתחנא או מיטרידנא (הלכך קאמר לאפוטרופוס דליעבד איהו ).

משנה:

"הרי עלי לגלח חצי נזיר" (דאמר "הרי עלי להביא חצי קרבנותיו של גילוח נזיר אחד") ושמע חבירו ואמר "ואני עלי לגלח חצי נזיר" - זה מגלח נזיר שלם וזה מגלח נזיר שלם (שלא מצינו נזיר לחצאין ולא קרבן לחצאין), דברי רבי מאיר (והוא סבר אין אדם מוציא דבריו לבטלה); וחכמים אומרים: זה מגלח חצי נזיר וזה מגלח חצי נזיר (יביאו שניהן קרבנותיו של נזיר אחד ויהיו פטורין, שהרי לא נזרו כל אחד אלא חצי נזיר).

גמרא:

אמר רבא: הכל מודים כל היכא דאמר "חצי קרבנות נזיר עלי" - חצי קרבן מייתי; "קרבנות חצי נזיר עלי" - כוליה קרבן בעי איתויי; מאי טעמא? דהא לא אשכחן נזירות לפלגא; וכי פליגי - בלישנא דמתניתין (היכא דאמר "הרי עלי לגלח") פליגי: רבי מאיר סבר: כיון דאמר "הרי עלי (לגלח)" - איחייב אכוליה קרבן נזירות, וכי קאמר (והאי דהדר אמר) "חצי נזירות" - לאו כל כמיניה; ורבנן סברי: (כל כהאי גוונא) - נדר ופתח עמו הוא (ובין שניהם מביאין קרבן, דנדר אחד הוא).

(ואיכא ספרים דלא כתיב בהו הך 'אמר רבא', אלא הכי כתיב בהו: **קרבן בעי איתויי** כלומר: נזיר מיהא לא מיפטר בקרבנותיהן דהנך, הואיל דכל חד וחד קיבל עילוייה פלגא דנזירות, ותו לא אשכחן נזירות לפלגא; והאי דקא מייתי ליה אינהו - לייתי ליה משום נדבה; **כי פליגי בלישנא דמתניתין** כגון דאמר "הרי עלי לגלח" ולא אמר בסתם "חצי נזירות עלי": ד**ר"מ סובר כיון דאמר "הרי עלי לגלח" אכוליה קרבן נזירות**, ומיפטר ביה נזיר בהאי קרבן נזירות; **והאי דהדר אמר "חצי נזירות"** - מיהדר הוא דקא בעי, ו**לאו כל כמיניה**; **ורבנן סברי נדר ופתחו עמו הוא**, ולא מיפטר נזיר בקרבנותיו דהאיך; ושניהם מיהא קרבן אחד בעי איתויי.

[ל"א] אילו אמר אחד בלבד "הרי עלי לגלח חצי נזיר" - אפילו רבנן מודו דקרבן שלם בעי איתויי; **מאי טעמא? דהא לא אשכחן נזירות לפלגא; כי פליגי אלישנא דמתניתין**, דאיכא תרי, דבין שניהם מביאין קרבן שלם: **ר"מ סבר כי אמר הרי עלי מיחייב אכוליה קרבן וכי הדר אמר חצי נזיר לאו כל כמיניה**, דתפוס לשון ראשון; הלכך זה מגלח נזיר שלם וזה מגלח נזיר שלם; **ורבנן סברי** כיון דתרי אינון - לא הוי קרבן לחצאין, והוי **נדר ופתחו עמו**, דכי אמר "לגלח חצי נזיר" - פירוש "עלי" דאמר – לכתחלה; הלכך זה מגלח חצי נזיר וזה מגלח חצי נזיר ד,כיון דבין שניהם מביאין קרבן שלם - לא הוי קרבן לחצאין).

משנה:

"הריני נזיר לכשיהיה לי בן" - ונולד לו בן - הרי זה נזיר. נולד לו בת, טומטום ואנדרוגינוס - אינו נזיר.

אם אמר "כשיהיה לי ולד" - אפילו נולד לו בת טומטום ואנדרוגינוס הרי זה נזיר (דולד מיהא מיקרי).

(נזיר יג,א)

[המשך המשנה]

הפילה אשתו - אינו נזיר (דדילמא האי דהפילה לא הוה בן קיימא, שלא כלו לו חדשיו, ולא ולד הוי; וספק נזירות להקל).

רבי שמעון אומר: (אין דרך זו מוציאתו מידי נזירות, אלא) יאמר "אם היה בן קיימא - הרי אני נזיר חובה, ואם לאו הרי אני נזיר נדבה" (דקסבר ספק נזירות להחמיר).

חזרה וילדה (לאחר שהפילה) – הרי זה נזיר (דהשתא מיהא ולד הוא דאית ליה, וחיילא עליה נזירות).

רבי שמעון אומר: (שמא הראשון הוה בן קיימא, וחל עליו נזירות, והשתא כי ילדה לא חייל נזירות, ואם כדבריך יעשה נמצא זה מביא חולין לעזרה; אלא יחזיר וימנה נזירות שנייה ו)יאמר: "אם הראשון (שהפילה היה) בן קיימא - הראשון (נזירות הראשונה) חובה וזו נדבה, ואם לאו (ואם לא היה בן קיימא) - הראשון (נזירות הראשונה) נדבה וזו חובה".

גמרא:

האי (דכי נולד לו בן הרי זה נזיר) - מאי למימרא?

משום סיפא: '*בת, טומטום ואנדרוגינוס - אינו נזיר*'; פשיטא!? מהו דתימא: (האי דקאמר לאו משום בן דוקא, והאי דאמר 'בן') 'לכשאבנה (ממנה)' הוא דקאמר (הוא דמשמע, כגון ואבנה גם אנכי ממנה (בראשית ל,ג); וכי נולד בת או טומטום ואנדרוגינוס - נמי ליהוי נזיר)? - קא משמע לן דלא.

ואם אמר כשיהיה לי ולד [אפילו נולד לו בת טומטום ואנדרוגינוס הרי זה נזיר]:

פשיטא?!

מהו דתימא 'ולד דמיחשב ביני אינשי (דהיינו 'בן', ותו לא) בעינן' - קא משמע לן (דבת וטומטום ואנדרוגינוס נמי איקרו 'ולד').

הפילה אשתו - אינו נזיר:

מאן קתני לה?

רבי יהודה דכרי הוא (דאמר לעיל דספק נזירות להקל, כדאמרינן בפרק קמא (ח,א) דתניא: '*"הריני נזיר על מנת שיש בכרי זה מאה כור, והלך... - רבי יהודה מתיר, שספק נזירות להקל'*).

רבי שמעון אומר: יאמר "אם היה בן קיימא - הריני נזיר חובה, ואם לאו - הריני נזיר נדבה":

בעא מיניה רבי אבא מרב הונא: "הריני נזיר לכשיהיה לי בן", והפילה אשתו והפריש קרבן וחזרה וילדה – מהו (מי הוי קדוש או לא)?

תוד"ה והפילה אשתו והפריש קרבן - פי' לנזירותו וילדה פירוש מאותו הריון עצמו ולד קיימא - דהשתא יש הוכחה גדולה מדהאי בר קיימא הנפל [הוה] נמי בר קיימא וכלו לו חדשיו, דטיפה היא נחלקת לשתים, הילכך חלה קדושה על קרבן שהפריש; כשהפילה - ששוב לא הקדיש אותם הבהמות, דאפילו לר' יהודה דאמר לא מחית איניש נפשיה לספיקא - הכא דאיכא הוכחה גדולה קדוש הקרבן ליאסר בגיזה ובעבודה? או דילמא כי ה"ג דאיכא הוכחה לר' יהודה דלא מחית איניש לספיקא לא חלה הקדושה על הקרבן כלל מכח הפרשה ראשונה דשמא מקצת הטיפה נקלטה מיד ומקצת הטיפה השניה לא נקלטה עד אחר שני ימים או ביום ג', וההוא נפל!

(כך מסיק הש"ס ואזיל דלר"י קמבעיא ליה דאי אליבא דר' שמעון הא אמר ספק נזירות להחמיר דבלא ילדה נמי הוי קדוש מספק והשתא נמי כי ילדה אינו אלא ספק אלא אליבא דר' יהודה דאי לא ילדה חולין הוא והשתא כי ילדה ליה מי הוי קדוש מספק וכדפי'.)

אליבא דמאן (קמיבעיא)? אי אליבא דרבי שמעון - מאי תיבעי ליה? (פשיטא דהוי קדוש!): הא אמר רבי שמעון 'ספק נזירות להחמיר' (וקודם שילדה אשתו נמי הוי נזיר)? ואלא אליבא דרבי יהודה, דאמר ספק נזירות להקל – מאי? קדוש או לא קדוש (מי אמרינן כיון שהפרישו בשעה שהפילה, ולא חיילא עליה נזירות כלל - לא הוי קדוש כלל, ומיבעי ליה למיהדר ולקדושי)?

מאי נפקא מינה (אי הוה קדוש או לא? דהא ילדה וחיילא עליה נזירות)?

לגיזתו ולעבוד בו (והכי קא מיבעיא ליה: אי אמרת משעה שהפריש תחילה כשהפילה הוה ליה קדוש - הוה ליה אסור בגיזה ועבודה; אלא אי אמרת דלא חיילא עליה נזירות אלא משעה שחזרה וילדה - הוה ליה מותר בגיזה ובעבודה).

(מאי?) תיקו.

בעא מיניה בן רחומי מאביי: "הריני נזיר לכשיהא לי בן", ושמע חבירו ואמר "ועלי" – מהו?: אדיבוריה (דההוא גברא) משמע (ומשמע "ועלי להיות נזיר כשיהיה **לך** בן")? או (דילמא) אגופיה משמע (אנפשיה דהכי משמע, ו"עלי נמי להיות נזיר כשיהיה **לי** בן")?

אם תמצי לומר אגופיה משמע, אמר "הריני נזיר לכשיהא לי בן", ושמע חבירו ואמר "ואני" - מהו? אנפשיה קאמר (ומשמע כי קאמר "ואני נזיר כשיהא **לי** בן")? או דילמא (אדיבורא דחבריה קאי), הכי קאמר (ומשמע כאילו אמר): (ואני) רחימנא לך כוותיך (רחימנא ליה - לאותו בן – כוותיך, ואהא נזיר לכשיהא **לך** בן)? (ו"אהא" לעיל – נמי: כי קא מיבעיא ליה "ועלי" - מאי טעמא לא מיבעיא ליה בהאי לישנא? - הא לא אפשר: דלאו לישנא מתרצתא היא דלימא "ועלי לאוהבו כמותך"!)

אם תימצי לומר כל באנפיה (בין אמר "ועלי" בין אמר "ואני")

(נזיר יג,ב)

כסיפא ליה מילתא (להדורי ליה למימר "לכשיהא **לי** בן אהא נזיר", דאי אדעתא לקבל עליו נזירות כשיהא לו בן - למה לו להזיר בפני זה? יזיר בינו לבין עצמו!? אלא מדקאמר ליה באנפיה - איכא למימר דהכי אמר ליה: אף אני אהא נמי נזיר כשיהא **לך** בן), אמר "הריני נזיר לכשיהא לפלוני בן", ושמע חבירו ואמר "ואני" (והוא הדין דקא מיבעיא ליה "ועלי", אלא חדא מהם נקט [ולא מפי המורה]) מהו? מי אמרינן (כיון) שלא בפניו (דאבי הבן קא מהדר ליה לא כסיפא ליה מילתא) - אנפשיה קאמר (דאהא נזיר כשיהא **לי** בן)? או דילמא הכי קאמר ליה: "רחימנא ליה כוותיך (לכשיהא לך בן אהא נזיר כמותך)"?

תיבעי (תיקו).

משנה:

(אמר:) "הריני נזיר (מעכשיו) ונזיר כשיהיה לי בן" התחיל מונה את שלו ואחר כך (עד שלא השלים את שלו) נולד לו בן (וחלה עליו נזירות: שהזיר על בנו לכשיהא לו) - משלים את שלו (לפי שקיבלו עליו תחילה) ואחר כך מונה את של בנו (נזירות שהזיר על בנו; דכיון שחל עליו של בנו עד שלא השלים נזירות שלו - נעשה כנזירות אחת, ולכך אינו יכול לגלח ); (אבל אם אמר:) "הריני נזיר כשיהיה לי בן, ונזיר" (דמשמע של שלשים מעכשיו) - התחיל מונה את שלו ואחר כך נולד לו בן (הואיל וקבל נזירות של בנו תחילה) - מניח את שלו ומונה את של בנו (ואינו מגלח), ואחר כך משלים את שלו (למקום שפסק מתחיל).

 (גליון [על פי הריב"ן דברים אלה מוסבים על תחילת דברי המשנה]: **אמר: הריני נזיר מעכשיו ונזיר לכשיהא לי בן – התחיל מונה אל שלו, ועד שלא השלים את שלו נולד לו בן, וחלה עליו נזירות שהזיר על בנו לכשיהא לו** ומפי המורה: דהואיל וקיבל עליו נזירות שלו תחילה - משלים את שלו, **שיהא מגלח בינתים**; ואילו בסיפא, דקביל נזירות של בנו תחילה - מוקי לה המורה כגון דנזירות שלו הוו של חמשים, ומשום הכי מוקי לה הכי [בהאי טעמא]; דאי לא תימא הכי [דאי אמרת דמיירי בנזירות סתם] - לא הוי נזירות כלל: כיון דהפסיק את שלו והתחיל את של בנו וגלח - תו לא פשו ליה כדי גידול שיער [שלשים יום] וקיימא לן בבבא דסיפא [המשנה בדף טו,א] דסותר את הכל אם אין שם כדי גידול שיער. ואי תימא דבתר שמונה [את הנזירות] של בנו **לא ליגלח** - הא ודאי מילתא דלא אפשר: חדא דקיבלו והוה ליה כמי שאמר "הריני נזיר ונזיר" **שצריך לגלח בין זו לזו**! ועוד: מדקאמר ד'*מניח את שלו ומונה את של בנו*' - למאי מילתא הוא קא 'מתחיל את של בנו' אי לאו דלייתי קרבנותיו ולגלח בינתיים? וכי תימא אי הך בבא לא מיירי בנזירות סתם אלא בנזיר חמישים [יום] - למה ליה דמייתי אידך בבא דנזירות מאה? (אם) משום דאתא לאשמועינן דעד שבעים [יום] לא הפסיד כלום, דלאחר שבעים - סותר. עד כאן גליון.

גמרא:

בעי רבא (כלומר: הא ודאי פשיטא לי שאם אמר "הריני נזיר לאחר שלשים יום ומעכשיו נזיר" סתם - כיון דבנזירות זו שאמר "מעכשיו" יכול להשלים קודם שיתחיל אותו נזירות שאמר "לאחר שלשים יום", דהא דאמר "נזיר" סתם, דהיינו שלשים יום - הילכך חלה לנזירות דמעכשיו לאלתר, ומגלח ליום שלשים, שוב מונה נזירות שנדר "לאחר שלשים" ומגלח לסוף שלשים; אלא הא בעי רבא): אמר "הריני נזיר לאחר עשרים יום ומעכשיו מאה יום" – מהו?: כיון דהלין מאה בעשרין לא שלמין לא חיילין (מעכשיו, ומותר לשתות יין, אלא מונה שלשים לאחר עשרים יום, ומגלח, ואחר כך מונה מאה יום), או דילמא כיון דאית ליה גידול שער לבסוף – חיילין? (דאילו מתחיל למימני נזירות מאה מעכשיו, אכתי מייתרי להו כדי גידול שיער, דהא פשו להו תמנין דאית בהו גידול שיער טובא, והילכך מתחיל מעכשיו ומונה עשרים יום, ואחר כך מונה שלשים יום ואחר כך מונה שמונים ימים כדי להשלים נזירות ראשונה)?

ותיבעי ליה נזירות מועטת (כגון דאמר "הריני נזיר לאחר עשרים יום ומעכשיו נזיר" סתם, דשלשים נמי בעשרים לא שלמי ולא חיילי, או דילמא לאלתר חיילין [ומגלח] אחת על כולן)?

(אִין, הכי קמיבעיא ליה, אלא) חדא מגו חדא (כלומר: נזירות מתוך נזירות) קא מיבעיא ליה (והכי קא מיבעיא ליה):

(נזיר יד,א)

1. אם תמצי לומר נזירות מועטת (דאילו מתחיל מעכשיו למנות לא מייתרי ליה מהאיך נזירות אלא עשרה ימים) - כיון דעשרה יומין הוא דיתרין (ולא הוי בהן כדי גידול שיער דאין תגלחת פחות משלשים) - לא סליק ליה הלין עשרה ודאי ([בודאי לא עולים לו] למנין נזירות דהא לית בהו גידול שיער הילכך לא חיילי ליה מעכשיו, אלא: לאחר עשרים יתחיל למנות שתי נזירות ויהא מגלח בינתים[[5]](#footnote-5)); נזיר מאה יום - כיון דאית ליה תמנין יומין לבסוף [ויהיה לו שֵׂעַר לגלח] - סלקין ליה [עולים לו הימים הראשונים גם כן ולכן יתחיל מיד למנות ימי נזירות] או לא?

2. ואם תימצי לומר (היכא דאמר "מעכשיו מאה" כיון דאפשר למימני מעכשיו עשרים, ולאחר דמונה ליה שלשים אפשר למיהדר ולמימני תמנין, משום דאיכא גידול שיער לבסוף) חיילי (להו מהשתא) - (אכתי תיבעי לך הא:) אמר "הריני נזיר לאחר עשרים יום" ו"מעכשיו נזיר עולם" מהו? מי חיילא עליה או לא (כיון דלנזירות עולם לית ליה הפסק; דהיכא דאמר 'מעכשיו מאה יום' - הוא דאיכא למימר דמונה עשרים ואחר כך מונה שלשים ואחר כך מונה שמונים, דודאי חיילא עליה לאלתר מכי אמר "מאה יום", משום דכיון דאית להו הפסק לסוף מאה - הילכך הכא נמי אפשר למפסקינהו מתוכן; אבל הכא, דאמר "מעכשיו נזיר עולם" - דנזיר עולם אין לו הפסק, והאי דמגלח משלשים לשלשים - היינו טעמא: משום כובד, ולא משום דליהוי הפסק - וכיון דאין לו הפסק לא פסקינן להו מתוכן, וכיון דלא אפשר בלא הפסקה - לא תיחול עליה נזירות כלל עד לאחר עשרים, דלימני שלשים של נזירותו ברישא)?

3. אם תימצי לומר (לענין כולהו שאילתא לענין נזירות מועטת לנזירות מאה או לנזירות עולם): הכא - כיון דאפשר לאיתשולי – חיילא (אההוא נזירות שקבל עליו לאחר עשרים - ליחלו להו כולהו מהשתא), (אכתי תבעי לך:) אמר "הריני נזיר שמשון לאחר עשרים יום ומעכשיו נזיר" סתם – מהו? הכא (בנזיר שמשון) לא אפשר לאיתשולי (לא אפשר לאיתשולי עליה משום דשמשון לא הוה נדור) - מי חיילא או לא (אמרינן כיון דלא אפשר לאיתשולי עליה אנזיר שמשון לא חיילא ההוא נזירות סתם דהואיל דסוף עשרים לא שלמי או דילמא חיילא)? אמר "כמשה בשבעה באדר" (דמשמע כמשה שנפטר בשבעה באדר ושוב לא שתה יין) – מאי (מי הוי לשון נזירות או לא)?

תוד"ה אמר כמשה בז' באדר מהו - דביום הוולדו דהיינו בז' באדר שמחו שמחה גדולה וביום מותו בז' באדר מסתמא רבים נדרו בנדר ורבו נזירים בישראל מחמת צער והוא אמר בסתם "אהא", היינו כמו שהיה דורו של משה בז' באדר ביום מותו, ונזירות קבל עליה? או כיום הוולדו קאמר, ושמחה קבל עליה?

וקצת קשה למאן דאמר (זבחים דף קיז.) נדרים ונדבות לא קריבין בבמה, אם כן אותם שנדרו בנזיר בפטירת משה רבינו הא היו נזירים כל ימיהם ולא יכלו להקריב קרבנות: דקרבן נזיר נידר ונידב הוא, ולא היה היתר גם בשילה! וכן קשה מן נזירות דאבשלום!

פשוט מינייהו קדמייתא "הריני נזיר לאחר עשרים יום ומעכשיו מאה יום" - מונה עשרים ואחר כך מונה שלשים ואחר כך מונה שמונים, כדי להשלים נזירות ראשונה.

נטמא בימי בנו (האי דאמר "הריני נזיר כשיהא לי בן ונזיר" סתם, התחיל מונה את שלו ועד שלא השלים את שלו נולד לו בן - מניח את שלו ומונה את של בנו; ואם נטמא בתוך ימים הללו שמָנָה לבנו) - רבי יוחנן אמר: סותר (אף אותן ימים שמָנָה כבר על שלו), ריש לקיש אמר: אינו סותר (את שלו):

רבי יוחנן אמר סותר: (דכיון דאפילו מנה את שלו אינו מגלח בינתים) חדא נזירות אריכתא היא (כנזירות אריכתא דמי, וסותר את הכל); ריש לקיש אמר אינו סותר: נזירות דידיה לחוד ודבריה לחוד.

(נזיר יד,ב)

נטמא בימי צרעתו (היה נזיר ונצטרע, ובימי צרעתו נטמא למתים): רבי יוחנן אמר: סותר (את הקודמין), ריש לקיש אמר: אינו סותר:

רבי יוחנן אמר: סותר, דהא בנזירות קאי (הואיל דכי נתרפא מצרעתו - משלים מה שכבר מנה קודם שנצטרע); ריש לקיש אמר: אינו סותר: צרעת לחוד ונזירות לחוד (דימי צרעת לחוד, הואיל ואין עולין לו למנין ימי נזרו.

והימ"ן שונה להני תרתי דרבי יוחנן וריש לקיש בטעמא אחרינא, ואף המורה חזר להורות כדברי הימן: דבין כי נטמא בצרעתו, ובין בנזירות בנו - דההוא אידך נזירות נזיר מאה מיירי, לפי שלא מצינו גידול פחות משלשים, והואיל ובתרוייהו צריך לגלח, דלכי נתרפא מצרעתו נמי צריך לגלח - הילכך לא מיתוקם אלא בנזירות מאה).

תוד"ה נטמא בימי צרעתו - אמר "הריני נזיר מהיום" והתחיל למנות נזירות [שימי] חלוטו אינו עולה לנזירות וגם אינו סותר, כדלקמן בפרק 'מי שאמר' (דף יז:) ונטמא במת בימי חלוטו: לר"ל אינו סותר הימים הראשונים שמנה לנזירותו קודם ימי צרעתו, וכשיטהר מצרעתו - יגלח ויביא קרבנות מצורע ויחזור וישלים מנין נזירות כמו שפסק; ור' יוחנן אומר סותר, דהא בנזירות קאי ועדיין לא מנה המאה, ולכשיטהר מצרעתו צריך למנות כל ימי נזירותו.

וצריכא (תוספות: לאשמועינן פלוגתייהו בבנו ובצרעתו): דאי איתמר בהך קמייתא - בההיא אמר רבי יוחנן 'סותר' - שם נזירות אחת היא, אבל בהא - אימא מודה ליה לריש לקיש, דנזיר לחוד וצרעת לחוד; ואי איתמר בהא - בהא קאמר ריש לקיש, אבל בהך - אימא מודה ליה לרבי יוחנן? – צריכא.

נטמא ביום גידול שער (כגון שקיבל עליו נזירות מאה יום, וכי מנה שבעים – נצטרע, וכי נטהר - גילח תגלחת לצרעת, ואכתי פשו מן המאה שלשים יום דאית בהו גידול שיער, ונטמא ביום גידול שער - היינו ביום מאה, שבו שלם גידול שיער שלו - דברי הכל סותר השלשים שאחר הצרעת; אבל באם סותר שבעים שלפני הצרעת פליגי): רב אמר: אינו סותר; אפילו לרבי יוחנן, דאמר (נטמא בימי בנו) 'סותר (כל נזירות)' - הני מילי היכא דקאי בנזירות (התם בנזירות קאי - להכי מצי סתר לנזירות נמי); (אבל הכא, כיון דנטמא ביום מישלם) גידול שער - מישלם נזירות הוא (כבר שילם נזירותו, ולית ליה כח למסתר דלפני צרעת);

ושמואל אמר 'סותר (את הכל, אפילו שבעים קמאי)' אפילו לריש לקיש, דאמר 'אין סותר' - התם שתי נזירות (מנין שלו ומנין של בנו - תרי נזירות מיתקרו), הכא חדא נזירותא.

לשון אחר:

**נטמא ביום גידול**: כגון דאמר "הריני נזיר", והתחיל ומנה עד עשרים יום ונטמא וסתר את הכל, והתחיל למנות נזירות אחרת, ומנה עשרה ימים בטהרה, ואחר כך נטמא באחד מכל עשרים יום הנותרין להשלים לנזירות.

**רב אמר אינו סותר הללו עשרה, דאפילו לרבי יוחנן, דאמר סותר הני מילי היכא דקאי בנזירות** גמור, אבל האי דלא איטמי אלא בימי **גידול שיער דמשלם נזירות הוא** דלכי מצרפי הני עשרה לעשרים קמאי הוו להו שלשים, והלכך האי דאהדר איטמי מעשרה ואילך - לא הוי אלא תשלומי נזירות ואפילו רבי יוחנן מודה דאינו סותר להנך עשרה, אלא כיון דהזה שלישי ושביעי - מתחיל למנות מעשרה ואילך עד שלשים.

**ושמואל אמר סותר אפילו לר"ל כו'. אבל הכא חדא נזירות** והא דאמרינן 'מישלם נזירות הוא' - לא איריא, דכיון דסתרו הראשונים - שוב אי אתה יכול לצרף עמהן הללו ולומר 'שלשים הן'.

אמר רב חסדא: הכל מודים שאם קדש שער בדם (ביום שלשים ואחד צריך להביא קרבנותיו ולהתגלח אחר קרבנותיו; אם כבר נזרק הדם כשנטמא, ועדיין לא גילח - שאין לו תקנה להתירו: כיון דלמנות פעם אחרת ולהביא קרבן אחר אי אפשר, דקרבן אחד הוא מביא ולא שני קרבנות, וכבר הביא קרבן אחד ואין עולה לו - דהא כבר נטמא) - (לפיכך) אין לו תקנה (והא דקתני 'קידש' - לישנא דקרא נקיט, דכתיב 'וקדש את ראשו'(במדבר ו,יא)).

אליבא דמאן? אי אליבא דרבי אליעזר - כיון דאמר 'תגלחת מעכבת' (לשתות ביין) – 'תוך מלאת' היא ('בתוך מלאת' קרינא ביה) ולסתור (מה שמנה, ולייתי קרבן אחר)!? אלא אליבא דרבנן (דפליגי עליה בפרק 'שלשה מינין' (לקמן מז,א))? האמרי 'תגלחת לא מעכבת' (כיון שזרק עליו אחד מן הדמים - נטהר)?

לעולם אליבא דרבנן, ומאי 'אין לו תקנה'? - אין לו תקנה למצות גילוח (דלא יהא תגלחת בטהרה כמצותו לעולם, שהרי אינו יכול לסתור ולמנות נזירות אחרת - שהרי לאחר 'מלאת' נטמא! הילכך אין לו תקנה לגלח בטהרה אלא מגלח בטומאה).

אמר רבי יוסי ברבי חנינא: נזיר שכלו לו ימיו (ימי שלשים נזירות סתם, ולנזירות מרובה כל ימים שהזיר; ולאחר מלאת - שצריך להביא קרבנותיו - נטמא) לוקה על הטומאה ואינו לוקה על התגלחת (אבל אינו לוקה אם גלח קודם שהביא קרבנותיו) ולא על היין (או שתה יין קודם שהביא קרבנותיו). מאי שנא טומאה דלקי? דאמר קרא (במדבר ו,ו) כל ימי הזירו לה' [על נפש מת לא יבא] (דכתיב 'כל' דלא צריך, וכתביה ואמר 'כל ימי הזירו לה' על נפש מת לא יבא') - לרבות ימים שלאחר מלאת כימים שלפני מלאת.

אי הכי - אתגלחת נמי ליחייב, דהא אמר רחמנא (במדבר ו,ה) כל ימי נדר נזרו תער לא יעבור על ראשו [עד מלאת הימם אשר יזיר לה’ קדש יהיה גדל פרע שער ראשו] - לעשות ימים שלאחר מלאת כימים שלפני מלאת, ותו (במדבר ו,ד) כל ימי נזרו מכל אשר יעשה מגפן היין [מחרצנים ועד זג לא יאכל] - לעשות ימים שלאחר מלאת כימים שלפני מלאת (ולילקי נמי אתרוייהו)!?

(נזיר טו,א)

שאני הכא (גבי טומאה), (טעמא מאי הוא דלוקה? -) דאמר רחמנא [במדבר ו,ט: וכי ימות מת עליו בפתע פתאם] וטמא ראש נזרו [וגלח ראשו ביום טהרתו - ביום השביעי יגלחנו]; מי שנזרו תלוי לו בראשו (דמשמע שתלה הכתוב את הטומאה במי שעדיין לא נתגלח, ואפילו לאחר שכלו לו ימיו - כל זמן שלא גילח שערו, שנזרו על ראשו: מי שכבר כלו ימי נזירותו, ואין נזרו תלוי אלא בראשו).

מיתיבי: '*נזיר שכלו לו ימיו - אסור לגלח ולשתות יין ולטמא למתים; ואם גילח ושתה יין ונטמא למתים הרי זה סופג את הארבעים*' (אלמא דגמרי 'ימי' 'ימי' - לרבות ימים שלאחר מלאת)!?

תיובתא (לרבי יוסי ברבי חנינא).

משנה:

"הריני נזיר לכשיהא לי בן" ו"נזיר מאה יום" (והתחיל למנות את שלו):

נולד לו בן (אם נולד לו בן) עד שבעים (יום - צריך להניח את שלו ולמנות את של בנו) לא הפסיד כלום (דשלשים יום הוא דמייתרי ליה ממאה; אלא מניח את שלו ומונה את של בנו ומגלח, ומונה שלשים כדי להשלים מאה שלו ומגלח, דבשלשים אית בהו כדי גידול שער);

(אבל אם נולד לו) לאחר שבעים (דלא מייתרי להו שלשים, דלית בהו גידול שער, שאין תגלחת פחות משלשים יום) - סותר שבעים, שאין תגלחת פחות משלשים יום (הלכך סותר את הכל, ומתחיל למנות את של בנו, ומגלח; ואחר כך מונה מאה שלו; והני מילי בנזירות מרובה, אבל בנזירות מועטת - אינו סותר כלל, כדתנן לעיל 'מניח את שלו ומונה את של בנו ואחר כך משלים את שלו', ואינו סותר; וטעמא מאי? כדאמרן: שאין תגלחת בינתים, וכחדא נזירות אריכא הוא).

גמרא:

אמר רב: יום שבעים (נולד לו בן ביום שבעים) - (אותו יום) עולה לכאן (למנין שבעים) ולכאן (ולמנין של בנו דשלשים דלבנו נמי מתחיל למנות בו ביום וכן כשבא להשלים מאה שלו שלאחר נזירות של בנו אין צריך למנות אלא כ"ט).

תנן: '*נולד לו עד שבעים לא הפסיד כלום*', ואי סלקא דעתך 'עולה לכאן ולכאן' - איתגורי מיתגר [שהשתכר בשכר] (דעולה לו לכאן ולכאן: שאינו צריך להשלים אלא למאה בלבד! ועוד: שנזירות של בנו מתחיל מבו ביום - צריכא למימר דלא הפסיד כלום)?!

אלא בדין הוא דלא ליתני '***עד*** *שבעים*', ומשום דקתני סיפא '*אחר שבעים סותר שבעים*' קתני רישא '*שבעים*' (הך 'אלא' נשתנה מכל אלא שבש"ס, והכי משמע: אלא משום דקתני סיפא '*אחר שבעים*' תנא ליה רישא '*עד שבעים*'; ובדין הוא דלא ליתנייה כלל, דהא אמרינן דאפילו איתגורי מיתגר!

ואית ספרים דכתיב בהו: בדין ליתני עד שבעים כו' אלא משום דקתני סיפא לישנא דהפסיד - דקתני 'אחר שבעים סותר' - תנא נמי רישא '*עד שבעים*' דאינו סותר).

תא שמע מסיפא '*נולד אחר שבעים סותר שבעים*' (ואי איתא כדקאמרת - אמאי סותר? כיון דמתחיל למנות מבו ביום לבנו, ויום שלשים דבנו עולה לו לכאן ולכאן - אכתי פשו להו שלשים יום כדי גידול שיער)!?

מאי '[ל]*אַחָר*' (דקתני)? - 'אחר אחר' (דהיינו [יום] שבעים ושנים, דאפילו אי אמרת ד'עולה לכאן ולכאן' - אכתי לא פשו להו אלא כ"ט יום, ואין תגלחת פחות משלשים יום), אבל 'אחר' ממש מאי - הכי נמי דלא סתר.

אי הכי - מאי איריא דתני (רישא): '*נולד עד שבעים לא הפסיד כלום*'? אפילו אחר שבעים (ביום שבעים ואחד) נמי (לא הפסיד): הא אמרת 'לא סתר'!?

אלא שמע מינה אחר [אחרי היום השבעים] ממש (ביום שבעים ואחד דקתני 'סותר' - משום דלא אמרינן שהוא עולה לו לכאן ולכאן), וכן מתניתין לרב (וכן לענין זה קשיא מתניתין לרב)!

שמע מינה.

ורב - כמאן אמרה לשמעתיה? (ואי קשיא: למה לי מיבעיא הכי? הא אשכחן בפרק קמא דתני 'יום שלשים עולה לכאן ולכאן'? - דילמא מתניתין דהתם לא מתרצא כרב מתנא [שאמר נזירות שלשים יום לפחות] אלא כבר פדא דאמר אין סתם נזירות אלא כ"ט?)

אילימא כאבא שאול, דתנן [דומה למשנה מועד קטן פ"ג מ"ח, וברייתא בדף יט,ב]: '*הקובר את מתו שלשה ימים קודם לרגל - בטלה ממנו גזירת שבעה* (שאין צריך להשלים אחר הרגל שבעת ימי אבילות: דכיון דעיקר האבילות - דהיינו שלשה ימים ראשונים, כדאמרינן במועד קטן, הוו קודם לרגל - ביטל הרגל את האחרונים)*;* (ואם קברו) *שמנה ימים קודם לרגל* - (כיון דיום אחד של שלשים היה קודם הרגל) *בטלה ממנו* (ביטל הרגל ממנו) *גזירת שלשים, ומותר לספר ערב הרגל* (משום כבוד הרגל)*, ואם לא סיפר ערב הרגל - אסור לספר אחר הרגל* (עד שלשים)*;*

(נזיר טו,ב)

*אבא שאול אומר: אפילו לא סיפר קודם הרגל - מותר לספר אחר הרגל* (כיון שעשאם קודם הרגל בטל הימנו גזירת שבעה לגמרי)*, שכשם שמצות שלשה* (כשם שמצות אבילות הנוהגת שלשה ימים הראשונים)[כיון שמיצה שלשה ימים מתוך השבעה] *מבטלת גזירת שבעה - כך מצות שבעה מבטלת גזירת שלשים* (כיון שנעשו קודם הרגל - שוב הרגל מבטל גזירת שלשים לגמרי)' (גזירת שלשים = גלוח וכיבוס) - מאי טעמא דאבא שאול (דאמר דיום שביעי מבטלת גזירת שבעה ושלשים? והא לא שימר עדיין מיום שלשים כלום קודם הרגל אפילו יום אחד? דבשלמא לתנא קמא דאמר 'שמֹנָה' - היינו משום דיום שמיני עולה למנין שלשים, אלא לאבא שאול מאי טעמא)? לאו משום דקסבר שביעי עולה לכאן ולכאן (למנין שבעה ולמנין שלשים, וכמאן דעבר עליו יום אחד מגזירת שלשים דמי, ומשום הכי מתבטלת)?

דלמא עד כאן לא קאמר אבא שאול אלא באבילות שבעה, דרבנן (דעיקר אבילות אינו אלא יום אחד, דכתיב (עמוס ח) ואחריתה כיום מר, אלא רבנן תקנו שבעה דסמכו אקרא כדכתיב (בראשית נ) ויעש לאביו אבל שבעת ימים), אבל בנזיר - דאורייתא – לא (בחושבנא דיומי, דשלשים יום בעינן כדכתיב (במדבר ו) 'יהיה' [בגמטריא שלשים] - לא אמר דיום אחד עולה לכאן ולכאן)!

אלא רב - דאמר כרבי יוסי, דתניא: '*רבי יוסי אומר: שומרת יום כנגד יום, ששחטו וזרקו עליה בשני שלה* (שכבר ראתה ביום שמיני [לנדתה – דכתיב שבעת ימים תהיה בנדתה (ויקרא טו,יט)] - עד שלא ראתה ביום תשיעי, שהיא שומרת כנגדו לידע אם תראה בשלשה ימים שלש ראיות ותהא זבה), (ושחטו הפסח וזרקו עליה) *ואחר כך ראתה - הרי זו אינה אוכלת* (בפסח, דטמאה היא), (ואף על גב דאינה אוכלת) *ופטורה מלעשות פסח שני* (דאכילת פסחים לא מיעכבא)' - מאי טעמא דרבי יוסי (דפטורה מלעשות פסח שני)? לאו משום דקסבר מקצת היום ככולו (דיום שני, שהוא תשיעי - ככולו דמי, והויא לה טהורה בשעה ששחטו וזרקו עליה; והכא נמי - לימא דעולה לו לכאן ולכאן משום דמקצת היום ככולו)?

ממאי? ודלמא (האי דקאמר רבי יוסי דפטורה לאו משום דקסבר דמקצת היום ככולו אלא) משום דקסבר '(דכשהיא רואה) מכאן ולהבא הוא מטמא' (אבל למפרע לא; ומשום הכי פטורה: דבההיא שעתא דשחטו וזרקו עליה - טהורה הואי, ולהך דבתר נטמאת לא חיישינן [לא איכפת לנו])?

ומי סבר רבי יוסי הכי (דמכאן ולהבא היא מטמאה אבל למפרע לא)? והתניא: '*רבי יוסי אומר: זב בעל שתי ראיות* (בין ביום אחד בין בשני ימים, כדאמרינן התם (בבא קמא כד,א): תלה הכתוב את הזב בראיות, דכתיב וזאת תהיה טומאתו בזובו [ןיקרא טו,ג]; ואת הזבה בימים, דכתיב ואשה כי יזוב זוב דמה ימים רבים [ויקרא טו,כה]: מיעוט ימים - שנים, רבים - שלשה) *ששחטו וזרקו עליו בשביעי* (בשביעי שלו, שאין בין זב רואה שתים [שתי ראיות של זיבה] לרואה שלש [ראיות] אלא קרבן: שבעל שלש מונה שבעה ומביא קרבן, ובעל שתי [ראיות] מונה שבעה ואין מביא קרבן)*, וכן שומרת יום כנגד יום* (להכי נקט 'בעל שתי ראיות' ו'שומרת יום': משום דלאו בני קרבן נינהו; דעל הנך דבני קרבן - לא מצי למשחט עלייהו בשביעי, משום דלא מצו אכלי פסח בערב: דכפרת קרבן דבעו לאיתויי בשמיני מעכבת להו, כדקיימא לן (יבמות עד,ב): 'הביא כפרתו - אוכל בקדשים') *ששחטו וזרקו עליה ואחר כך ראו - אף על פי שמטמאין משכב ומושב למפרע - פטורין מלעשות פסח שני*' (אלא מיהא מדקתני 'מטמא משכב ומושב למפרע' - דלא הוי טעמא דרבי יוסי משום ד'מכאן ולהבא הוא מטמא', וטעמא משום דמקצת היום ככולו קא פטר מלעשות פסח שני, דה"ל ככל מידי דתלי במניינא דאמרינן ביה 'מקצת היום ככולו', ומש"ה פטורין).

(לעולם אימא לך דמכאן ולהבא הוא מטמא, ולאו טעמא דרבי יוסי משום דמקצת היום ככולו, ודקאמר '*למפרע*') - מאי '(מטמאין...) *למפרע*'? - מדרבנן (מדרבנן הוא דקאמר, ומשום דלית בהו טומאה אלא מדרבנן - פטורין מלעשות פסח שני)!

הכי נמי מיסתברא, דאי סלקא דעתא מדאורייתא (מטמאין למפרע) - (אפילו אמרת מקצת היום ככולו אכתי) אמאי פטורין מלעשות פסח שני (והא איגלאי מילתא למפרע דבההוא שעתא דשחט ונזרק הדם - טמאה מדאורייתא הואי)?

לעולם אימא לך טומאה (למפרע) דאורייתא (וכל היכא דתלי מילתא במניינא כגון בשתי נזירות שצריך למנות לזו שלשים ולזו שלשים - הוי מקצת היום ככולו): (והכא - אף על גב דמדאורייתא מטמא למפרע - אמאי הקילו בה? היינו טעמא: דטומאה) תהום דזיבה התירו (דכיון דבההיא שעתא דנשחט, אכתי הוה קיימא טיפת דם במקור של אשה, ולא יצא לחוץ - אהני בה מקצת היום ככולו, דכמאן דנשחט עליה בשעת טהרה דמי.

ואית דמפרשי 'טומאת התהום בזיבה' - היינו דבשעת שחיטה וזריקה עדיין לא היתה יודעת אם תהא רואה בו ביום ואם לאו; משום הכי קרי לה 'טומאת תהום': דהויא טמאה למפרע בשעת שחיטה וזריקה, ואיהי לא הות ידעה בההיא שעתא, ודמי לעובר ברשות הרבים וטומאת התהום תחתיו).

ואף רבי אושעיא סבר (דרבי יוסי לא אמר 'דמטמא) למפרע' (אלא) מדרבנן, דתניא: '*רבי אושעיא אמר: '<אבל* (ומהדר אהא דאמר לעיל 'מאי למפרע מדרבנן')> *הרואה זב בשביעי שלו - סותר את שלפניו*' ואמר ליה רבי יוחנן: 'לא נסתור אלא יומו'.

[אומרת הגמרא:] מה נפשך: אי סתר (דלמפרע טמאה) - כולהו [את כל הימים הנקיים] סתר (דהא לא הוו להו שבעה נקיים כלל); (אלא אימא) אי לא סתר - לא נסתור ולא יומו (משום דמכאן ולהבא מטמאה, ולמפרע הויא טהורה ממש)!?

אלא אימא [שאמר רבי יוחנן] 'לא נסתור ולא יומו'.

(נזיר טז,א)

ואמר ליה (לרבי יוחנן): רבי יוסי קאי כותיך, דאמר 'מכאן ולהבא מטמא'.

והא רבי יוסי - למפרע הוא דאמר?!

מאי 'למפרע' – מדרבנן.

ורבי יוסי, מכדי סבר מקצת היום ככולו (דכל האי דקא משנינן לעיל ד'מכאן ולהבא מטמא' - שינויי דחיקי נינהו, ומיהו שמעתין איתא כרב), זבה גמורה דמייתא קרבן (דבעינן שלשה ימים רצופים, כדאמר מר- מי תלה הכתוב את הזבה בימים) היכי משכחת לה?: כיון דחזיא בפלגיה דיומא (ביום שני מחצות ואילך) - אידך פלגיה דיומא (דמבקר עד חצות) - סליק לה לשימור (עולה לה לשימור כאילו נשמר יום אחד בטהרה, והוה לה הפסק)!

(ענין אחר: **ורבי יוסי**. מכדי שומרת יום כנגד יום - בין דקאמר דטעמא הוי משום ד'מקצת היום ככולו', אי נמי משום דקסבר ד'מכאו ולבהא היא מטמאה'- **זבה דמתייא קרבן היכי משכחת לה?** והכי נמי מיבעיא לן ב'כיצד צולין', דאליבא דרבי יוסי דאמר מכאן ולהבא היא מטמאה - זבה גמורה דמייתא קרבן היכי משכחת לה?)

אי בעית אימא: דקא שפעה (כל היום) תלתא תלתא יומי בהדי הדדי, ואי בעית אימא: דחזיא תלתא יומי (בין השמשות) סמוך לשקיעת החמה, דלא הואי שהות דסליק ליה למניינא (דכי ראתה בשבת אחר שקיעת החמה - הוי טמאה כל יום ראשון, וכי חזרה וראתה ביום ראשון שנית סמוך לשקיעת החמה - הויא טמאה כל יום שני, וכן שלישי: דלא הויא שהות דטהרה ביני וביני כלל, ולא הוי סליק למניינא דשומרת יום כנגד יום, דהא לא הואי שהות).

הדרן עלך 'הריני נזיר'

1. [גירסת רש"י] **ולדברי ב"ש אמרי הוי נזיר**. בתמיה [↑](#footnote-ref-1)
2. לפי ריב"ן הערות לרש"י: לא איצטריך למימר אלא "הריני נזיר"; אלא משום דמשני לעיל "מבשרה" - אמר הכא "מיין", לאפוקי משנויא קמייתא. [↑](#footnote-ref-2)
3. המשך ריב"ן הערות לרש"י רש"י: ומתניתין ליכא לאקשויי השתא כדמקשינן לעיל: מידי 'אם עמדה מאליה' קתני? דהא רבא גופיה לא שני ליה הכא בין עמדה מאליה בין עמדה ע"י אחרים. [↑](#footnote-ref-3)
4. גליון: להכי קאמר בין חטאות המתות דאילו נתערבה בין חטאות חיות והנך חטאות דידיה נינהו מצי למיסב חד מינייהו ועביד ליה זוג להאי והא דלא נתערב הוה קריב לה עולה [↑](#footnote-ref-4)
5. ואי אמרת תפשוט ממתניתין, דקתני 'מניח את שלו ומונה את של בנו ואח"כ משלים את שלו'- ואע"ג דלא מייתרי משלו אלא עשרה, ואפילו הכי חיילי - הא לא דמי: דאילו התם - כיון דאמר "הריני נזיר" - סתם – "לכשיהא לי בן" - לא נחית למניינא, דלא קאמר אימת (אי לאחר עשרין וחמשה)! הילכך: האי דהדר ואמר "הריני נזיר" - דינא הוא דליחול עליה לאלתר, דדילמא לא יהא לו בן עד לאחר שלשים, דלא מייתרי כלל, ואישתכח דמלאלתר הוה ליה למימני נזירות שלו; א"נ זמנין דלא יספיק למימני את שלו קודם שנולד לו בן; כיון דאי אפשר ליה בגילוח - כדפרישית לעיל גבי מתניתין - כנזירות אחת דמי; אלא הכא: דקא נחית ליה למניינא, דאמר "לאחר עשרים" - איכא לך למיבעי בהכי בעיין, כיון דעשרים יומין כו' [↑](#footnote-ref-5)