נזיר פרק תשיעי הכותים אין להם (סא,א)

משנה:

~~הכותים~~ הגויים (שנדרו בנזירות) אין להם נזירות (אין נזירות חלה עליהן ומותרין לגלח ולשתות יין וליטמא למתים);

נשים ועבדים יש להן נזירות;

חומר בנשים מבעבדים: שהוא [האדון, הבעל] כופה את עבדו ואינו כופה את אשתו (שהעבד שנדר בנזיר - יכול רבו לכופו לשתות ביין, אבל אשתו שנדרה בנזיר - אינו יכול לכופה, וכיון שנדרה ושמע לה ולא היפר לה - שוב אינו יכול להפר).

גמרא:

קתני '*הכותים אין להם נזירות*' (אין חייבין בנזירות [אפילו אם נדרו לנזור])' (אבל הנשים והעבדים חייבין)) - מנא הני מילי?

דתנו רבנן: '(במדבר ו,ב) *דבר אל בני ישראל* [ואמרת אלהם איש או אשה כי יפליא לנדור נדר נזיר להזיר לה') *- ולא לעובדי כוכבים* (בני ישראל נודרין ואין העובדי כוכבים נודרין)*;*

*'ואמרת אליהם' -* (איש או אשה) *לרבות את העבדים* (שיש להן נזירות)'.

(לעבדים) למה לי קרא (למה לי לרבויי קרא שיש להן נזירות)? האמרת (במסכת קדושין) 'כל מצוה שהאשה חייבת בה - עבד חייב בה (וכיון שהאשה חייבת בנזירות, כדכתיב 'איש או אשה' - איתרבו להו נמי עבדים)?

אמר רבא: שאני הכא (גבי נזירות: דאי לאו דאתי קרא אחרינא לרבויי עבדים - לא הואי אמינא דעבדים מחייבי בנזירות, משום) דאמר קרא (גבי נזירות): [במדבר ל,ג: איש כי ידר נדר לה' או השבע שבעה] לאסור איסר על נפשו [לא יחל דברו: ככל היצא מפיו יעשה] במי שנפשו קנויה לו, יצא עבד שאין נפשו קנויה לו; הואיל ואין נפשו קנויה לו אימא גבי נזיר נמי לא? - קמשמע לן ('ואמרת אליהם' לרבות את העבדים).

אמר מר: '*דבר אל בני ישראל - ולא לעובדי כוכבים*'; וכל היכא דכתיב 'ישראל' - עובדי כוכבים לא? והא גבי ערכין, דכתיב (ויקרא כז,ב) דבר אל בני ישראל [ואמרת אלהם: **איש** כי יפלא נדר בערכך נפשת לה'], ותניא: '*בני ישראל מעריכין ואין העובדי כוכבים מעריכין* (שאם אמר "ערכי עלי" לא אמר כלום)*; יכול לא יהו נערכין* (שאם אמר ישראל "ערך זה -עובד כוכבים – עלי" שלא יהו בדבריו כלום)? תלמוד לומר 'איש ([או אשה אין בפסוק] כי יפליא נדר בערכך נפשות לה')' (דאיתנהו בכלל ערך, ונותן ערכו כפי שנותיו של עובד כוכבים.

[עד כאן פריוש הברייתא, ומכאן רואים שאין המילם 'דבר אל בני ישראל' מחייבים שאין הגוי בכלל המצוה! ועכשיו מסביר הריב"ן את מגמת השואל: לא רק לומר שהלימוד אינו מחוור, אלא לטעון עוד:] הכא נמי גבי נזירות, ליהוו עובדי כוכבים בתורת נזירות, דאם אינן נזירין להביא קרבן, דכתיב 'בני ישראל' ולא עובדי כוכבים' - ליתהנו בהו 'איש' דליהוו נזירים אבל לא מביאין קרבן, כדלקמן)!?

שאני הכא (גבי נזיר: מה שאינו בתורת נזיר כלל) דאמר קרא (במדבר ו,ז) לאביו ולאמו [לאחיו ולאחתו] לא יטמא [להם במתם כי נזר אלקיו על ראשו] במי שיש לו אב (דיבר הכתוב שהוא חייב בתורת נזיר), יצא עובד כוכבים שאין לו אב (דאין אבות לעובד כוכבים) - למאי (למאי הלכתא אמרת דאין אבות לעובד כוכבים)? אילימא לענין ירושה – והאמר רבי חייא בר אבין אמר רבי יוחנן: עובד כוכבים יורש את אביו דבר תורה, שנאמר (דברים ב,ה) [אל תתגרו בם כי לא אתן לכם מארצם עד מדרך כף רגל] כי ירושה לעשו נתתי את הר שעיר (להורישה לבניו; אלמא דאית אבות לעובד כוכבים לענין ירושה)! אלא (אימא הכי): ('לאמו ולאביו') - במי שמוזהר על כיבוד אביו (בא לך הכתוב לומר שלא יטמא בשביל נזירות שעליו; ועובד כוכבים - הואיל ואינו בכיבוד אביו - אין נזירות חלה עליו).

מי כתיב 'כבד אביך' גבי נזיר? אלא אמר קרא 'לאביו ולאמו לא יטמא' במי שיש לו טומאה,

(נזיר סא,ב)

יצא עובד כוכבים שאין לו טומאה (שאם נגע [גוי] במת - אינו טמא).

מנלן דלית להו טומאה?

דאמר קרא: (במדבר יט,כ) ואיש אשר יטמא ולא יתחטא ונכרתה הנפש ההיא מתוך הקהל [כי את מקדש ה' טמא, מי נדה לא זרק עליו, טמא הוא] - במי שיש לו קהל, יצא זה שאין לו קהל.

ממאי? דלמא כרת הוא דלא מיחייב (כי נכנס במקדש), אבל איטמויי מיטמו (כי נגע במת, כדי לטמא אדם וכלים; והואיל והוא מיטמא - נמצאת אתה אומר שתהא נזירות חלה עליו)?

אמר קרא (במדבר יט,יט) והזה הטהור על הטמא [ביום השלישי וביום השביעי, וחטאו ביום השביעי וכבס בגדיו ורחץ במים וטהר בערב] - כל שיש לו טהרה (בהזאה ובטבילת מקוה) יש לו טומאה (ועובד כוכבים, שאין לו טהרה - אין מקבל טומאה.)

(והא דאמרינן במסכת יבמות בפרק 'הערל' (עא,ב): ערל מקבל הזאה - כגון ערל ישראל שלא נימול, שמתו אחיו מחמת מילה, אבל ערל עובד כוכבים – לא) וכל שאין לו טהרה אין לו טומאה (וכיון שאין מקבל הזאה - לפיכך אין לו טומאה).

ואימא טהרה הוא דלא הויא ליה (שאם קיבל טומאה - אפילו שהוזה לא נטהר מטומאתו ופוסל את הקדשים במגעו), (הא) טומאה הויא ליה (שאם נגע במת שהוא טמא ומטמא אדם וכלים)?

אמר קרא (שם, יט,כ) ואיש אשר יטמא ולא יתחטא [ונכרתה הנפש ההוא מתוך הקהל כי את מקדש יקוק טמא מי נדה לא זרק עליו טמא הוא] (איתקש טומאה לטהרה, דתרווייהו - טומאה וטהרה - קמישתעו בחד גברא, והכי משמע: כל מי שאין לו טהרה אין לו טומאה, ועובד כוכבים, הואיל ואי אפשר לו בטהרה - אין לו טומאה).

רב אחא בר יעקב אמר: שאני הכא (גבי נזירות טעמא מאי אימעיטו להו עובדי כוכבים מנזירות? כתיב הכא 'לאביו ולאמו לא יטמא' והתם) דאמר קרא: [ויקרא כה,מה: וגם מבני התושבים הגרים עמכם, מהם תקנו, וממשפחתם אשר עמכם, אשר הולידו בארצכם והיו לכם לאחזה] (ויקרא כה,מו) והתנחלתם אותם לבניכם אחריכם [לרשת אחוזה לעלם בהם תעבדו, ובאחיכם בני ישראל איש באחיו לא תרדה בו בפרך]: כל שיש לו נחלה (להוריש לבניו את עבדיו) יש לו טומאה, וכל שאין לו נחלה - אין לו טומאה (דבר לך הכתוב גבי נזיר שיש לו אב ואם, כדכתיב 'לאביו ולאמו' - יש להם טומאה, והני עובדי כוכבים - הואיל ואין להם נחלה כדי להוריש עבדו לבנו, כדכתיב 'וגם מבני התושבים הגרים עמכם מהם תקנו', ואמרינן במסכת גיטין (לח,א) 'אתם קונים מהם ולא הם קונים מכם, ולא הם קונים זה את זה' - לא הוי להו טומאה, וכל שאין לו טומאה אין לו תורת נזירות).

אי הכי, עבדים נמי לא (לא ליהוו בתורת נזיר, לפי שאינן בתורת נחלה להוריש לבניהם, דכל מה שקנה עבד קנה רבו, ולא הן קונין זה את זה, דהא לאו ישראל נינהו)!?

אלא אמר רבא: בשלמא גבי ערכין, שנאמר [ויקרא כז,ב דבר אל] בני ישראל [ואמרת אלהם: **איש** כי יפלא נדר בערכך נפשת לה'] (לא מצית למעוטי עובדי כוכבים לגמרי, דהא דכתיב 'בני ישראל' - ממעריך בלבד הוא דקממעט להו, כדאמרינן:) בני ישראל מעריכין ואין העובדי כוכבים מעריכין; יכול לא יהו נערכין? תלמוד לומר 'איש' (אבל לגמרי לא מצית למעוטי להו דלא ליהוו נערכין, דהא הדר בהו 'איש' דמייתי את העובדי כוכבים דליהוו נערכין) - (אבל) הכא (גבי נזירות ליכא לך למימר דליהוי בכלל נזיר כלל, דהיכי אמרת:) בני ישראל נוזרין ומביאין קרבן, ואין העובדי כוכבים נוזרין ומביאין קרבן; יכול אף לא יהו נזירין כלל? - תלמוד לומר: [במדבר ו,ב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם] איש [או אשה כי יפליא לנדור נדר נזיר להזיר לה]!

אמרי: אי משום קרבן - לאו מהכא נפקא ליה (דהאי דכתיב בנזיר 'בני ישראל' קא ממעט להו מקרבן, ומשום מיעוטא דקרבן לא איצטריך למיכתב 'בני ישראל'), אלא מהתם: (נפקא שאין נוזרין ומביאין קרבן, דאמרינן במסכת מנחות בפרק 'אלו מנחות נקמצות' (עג,ב)):'(ויקרא כב,יח: דבר אל אהרן ואל בניו ואל כל בני ישראל ואמרת אלהם איש איש מבית ישראל ומן הגר בישראל אשר יקריב קרבנו לכל נדריהם ולכל נדבותם אשר יקריבו לה'] *לעולה* (איש איש מבית ישראל - לרבות את העובדי כוכבים שנודרים נדרים ונדבות כישראל, דמ'לכל נדריהם ולכל נדבותם' נפקא לרבות עולה ושלמים ועופות ויין ולבונה; אם כן מה תלמוד לומר: 'לעולה', דכתיב 'אשר יקריבו לה' לעולה') *- פרט לנזירות, דברי רבי יוסי הגלילי* (וכיון דמהתם נפקא שאין מביאין קרבן נזירות – 'בני ישראל' דהכא למאי אתא? אלא לומר לך דלא חל עלייהו נזירות כלל! והאי דכתיב בהו 'איש' - איידי דכתיב 'אשה' לצורך - כתב נמי 'איש' שלא לצורך).

אימא (דהאי דכתיב 'בני ישראל' גבי נזירות - משום דקאתי לאשמועינן): בני ישראל נוזרין נזירות עולם ואין העובדי כוכבים נוזרים נזירות עולם (דממעט להו לעובדי כוכבים מנזירות עולם); יכול לא יהו נזירים? תלמוד לומר 'איש' (ומיהו בנזירות סתם קאי בלא קרבן מדכתיב בהו 'איש')! [והנכרי יכול להיות נזיר רגיל]?

אמר רבי יוחנן: מי כתיב 'נזיר עולם' (בקרא, דקאמרת 'בני ישראל נוזרין נזירות עולם אבל לא העובדי כוכבים'? והא לא גמרי נזירות עולם אלא מאבשלום, כדאמרינן לעיל בפירקא קמא (דף ד,ב))!

אימא: בני ישראל מדירין בניהם בנזיר ואין העובדי כוכבים מדירין בניהם בנזיר; יכול לא יהו נזירים [הגויים כלל]? - תלמוד לומר: 'איש' [והנכרי יכול להיות נזיר רגיל]!?

האמר רבי יוחנן (בפירקין דלעיל (כח,ב)) הלכה היא בנזיר [ובתורה אין זכר למדיר בניו, ואין התורה באה למעט מדין שאינו דין תורה]!

אימא: בני ישראל מגלחין על נזירות אביהן, ואין העובדי כוכבים מגלחין על נזירות אביהן,

(נזיר סב,א)

יכול לא יהו נזירין? - תלמוד לומר: [בנזיר] 'איש' [והנכרי יכול להיות נזיר רגיל]!

האיתמר 'אמר רבי יוחנן הלכה היא בנזיר' (שהאב מזיר את בנו בנזיר.

הואיל דלאו מקרא נפקא - ליכא לך למימר ד'בני ישראל' אתא לומר דישראל מדירין את בניהם בנזיר ולא העובדי כוכבים, ואתא איש לרבות את העובדי כוכבים בנזיר עצמו בלא קרבן, אלא דהאי דכתיב בהו 'ישראל' קא ממעט להו מנזירות לגמרי).

(בשלמא 'איש' דכתב גבי נזיר - איידי דכתיב 'אשה', שהוא לצורך - כתב נמי 'איש', שלא לצורך; ו'איש' דגבי נדרים - לרבות את העובדי כוכבים שיהו נודרין נדרים ונדבות כישראל; אלא) אי הכי [ויקרא כז,ב: דבר אל בני ישראל, ואמרת אלהם] איש כי יפליא נדר בערכך [נפשת לה'] (דכתב רחמנא) בערכין למה לי? מכדי האיתקש ערכין לנדרים, דאמר קרא 'איש כי יפליא נדר בערכך' (דבחד קרא כתבינהו רחמנא), והתניא גבי נדרים: '*'איש' - מה תלמוד לומר 'איש'? לרבות את העובדי כוכבים שהן נודרים נדרים ונדבות כישראל* (והוא הדין לגבי ערכין נמי, דאיתרבו להו עובדי כוכבים שיהו נערכים כישראל); 'איש כי יפליא' בערכין למה לי?

אלא האי 'איש' [בנדרים] מיבעי ליה לאיתויי מופלא סמוך לאיש (דישראל שיהו נודרין נדרים).

הניחא למאן דאמר מופלא סמוך לאיש דאורייתא, אלא למאן דאמר דרבנן (היא דנדריו נבדקין) – 'איש כי יפליא' [בנדרים] למה לי?

לאיתויי מופלא סמוך לאיש דעובד כוכבים (מדאורייתא נודרין נדרים).

(ואל תתמה משום דבישראל אין מופלא הסמוך לאיש נודרין נדרים מן התורה [לפי שיטה זו, שאומרת שמופלא נודר רק מדרבנן], שכן מצינו בכמה מקומות שהחמירה תורה על העובד כוכבים: כגון בשורו של כנעני שהזיק לשורו של ישראל: בין תם בין מועד משלם נזק שלם, ושל ישראל שנגח של כנעני בין תם בין מועד פטור (בבא קמא לז,ב).)

הניחא למאן דאמר "'בני ישראל נערכין ואין העובדי כוכבים נערכין'; יכול לא יהו מעריכין? תלמוד לומר 'איש'" (גבי נדרים)" (ואיתקוש ערכין לנדרים) – שפיר (שפיר הוא דאתא 'איש כי יפליא' - לאיתויי מופלא הסמוך לאיש דעובד כוכבים, דיכול להעריך), אלא למאן דאמר "בני ישראל מעריכים ואין העובדי כוכבים (גדולים) מעריכים (כלל); יכול לא יהו נערכין? תלמוד לומר 'איש' (גבי נדרים)" (איתקש ערכין לנדרים להא מילתא: שיהו עובדי כוכבים גדולים נערכין, הלכך לדידיה לא אתא האי 'איש כי יפליא' דנערכין אלא לאיתויי מופלא הסמוך לאיש דעובד כוכבים דהוי נערך ולא צריך קרא דכיון דמשמע ליה 'איש' דנדרים שהן נערכין - הא ודאי פשיטא ליה דכיון דבתורת נערכין הן) – [אם כן] אפילו תינוק (עובד כוכבים) בן חדש בר עירוכי הוא" (באותו ערך האמור בענין), 'כי יפליא' [בערכין] למה לי?

אמר רב אדא בר אהבה: (כי אתא האי 'כי יפליא' -) לאיתויי עובד כוכבים גדול, דאף על גב דגדול הוא - אינו יודע להפלות (דאף על פי דבישראל - כיון שהוא גדול, אף על פי שאינו יודע להפלות דבריו קיימים, כדתנן בפרק 'יוצא דופן' (נדה פ"ה מ"ו, מה,ב): 'לאחר הזמן אף על פי שאינו יודע לשם מי נדר - דבריו קיימין' - גבי עובד כוכבים מיהא אינו יכול להעריך ולנדור עד שיהא גדול ויודע להפלות לדברי הכל; דאילו להאי תנא דאמר "יכול לא יהו מעריכין? - תלמוד לומר: 'איש' גבי נדרים לרבות את העובדי כוכבים שיהו מעריכין" - בעובד כוכבים גדול ויודע להפלות קאמר, אבל בעובד כוכבים שאינו יודע להפלות – לא; ואידך תנא נמי דקאמר "ואין העובדי כוכבים מעריכין" - בעובד כוכבים גדול שאין יודע להפלות קאמר, אבל גדול ויודע להפלות - יכול להעריך ולידור, דאיתקוש ערכים לנדרים, ובנערכים הוא דפליגי, אבל במעריכין - דברי הכל עובד כוכבים גדול שאינו יודע להפלות - לא, ואתא האי 'איש כי יפליא' למעוטי; ודקאמר "יכול לא יהו נערכין - תלמוד לומר: 'איש'" לאו מדיוקא ד'איש כי יפליא' נפקא, אלא מ'איש איש' דנדרים נפקא, דאיתקש ערכין לנדרים; אלא איידי דקאמר אידך תנא "תלמוד לומר: 'איש'" קאמר איהו "תלמוד לומר: 'איש'")!

(בשלמא 'איש': איידי דכתיב 'אשה' לצורך כתב נמי 'איש' שלא לצורך, כדכתיב 'איש או אשה כי יפליא לנדור נדר וגו', וכן 'איש' גבי ערכין יתירא הוא משום דכתיב בההיא פרשתא 'אם זכר אם נקבה' ואתא ליה לדרשא דבעינן עובד כוכבים גדול שיודע להפלות) אלא 'כי יפליא' דכתב רחמנא גבי נזירות למה לי? מכדי האיתקש נזירות לנדרים (כדכתיב 'נדר נזיר', ובנדרים כתיב הפלאה ['כי יפליא'] וכיון דבנדרים כתיב הפלאה) – 'כי יפליא' (בנזירות) למה לי?

לאיתויי ידים שאינן מוכיחות (דהויין ידים, בין בנזירות בין בנדרים; בנזיר - כגון דאמר "אהא", וכדאמר לעיל בפרק קמא (דף ב,ב) כגון שנזיר עובר לפניו; ולגבי נדרים נמי: כגון דאמר "מודרני ממך" - דאסור שיהנה משלו, ולא אמרינן 'דלמא "לא משתעינא בהדך" קאמר', וכדאמר בפרק קמא דנדרים (דף ה,א)); (אלא למאן דאמר לא הויין ידים - מאי איכא למימר? ופלוגתא דאביי ורבא בפרק קמא דנדרים:) דאיתמר: ידים שאינן מוכיחות: אביי אמר: הויין ידים, רבא אמר: לא הויין ידים:

לאביי ניחא, אלא לרבא מאי איכא למימר?

אלא [לשיטת רבא דאמר ידים שאינן מוכיחות לא הויין ידים] 'כי יפליא' מיבעי ליה לכדרבי טרפון, דתניא: '*רבי יהודה אומר משום רבי טרפון: אין אחד מהן נזיר לפי שלא ניתנה נזירות אלא להפלאה*';

הניחא לרבי טרפון, אלא לרבנן (דאמרי בפירקין דלעיל שכולן [נזירים]) מאי איכא למימר?

אלא מיבעי ליה לכדתנן [משנה פרק קמא דחגיגה, משנה ח]: '*היתר נדרים פורחין באויר* (באויר העולם) *ואין להן על מה שיסמוכו* (שאין להן מקרא מן התורה על מה שיסמוכו)'; [ותני עלה, בחגיגה י,א] '*רבי אליעזר אומר: יש להם על מה שיסמוכו, שנאמר:* [ויקרא כז,ב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם] איש כי יפליא [נדר בערכך נפשת לה'], [במדבר ו,ב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם: איש או אשה] כי יפליא [לנדר נדר נזיר להזיר לה'] שתי פעמים (אחד בנזיר ואחד בנדרים): אחד הפלאה לאיסור (שלא לבטל את הנדר כשאין בו חרטה) ואחד הפלאה להיתר (כשיש בו חרטה ובמסכת חגיגה קאי).

(נזיר סב,ב)

משנה:

חומר בעבדים מבנשים: (ואי זה חומר בעבדים מבנשים?) שהוא מפר נדרי אשתו ואינו מפר נדרי עבדו.

(שאם) הפר לאשתו - הפר עולמית (ואפילו נתארמלה או נתגרשה - מיפר מעליה כל הנזירות לגמרי); (אבל בעבדים אינו כן:) הפר לעבדו - יצא לחירות ומשלים נזירותו (שכיון שיצא לחירות - משלים לנזירותו שקיבל עליו, ומתחיל ומונה כבתחלה; ואם מנה קצת בפני רבו משלים את השאר).

גמרא:

תנו רבנן [תוספתא נזיר (ליברמן) פרק ו הלכה ו]: '*לְמַה רבו כופו? - לנזירות* (דהשתא הכי משמע: לאיזה דבר יכול לכוף את עבדו בזמן שקיבל עליו נזירות? לנזיר)*, אבל לא לנדרים ולערכין* (ולא לערכין: שאם הדיר בהנאה מפירות פלוני, או שאמר "ערך פלוני עלי" - אינו יכול לכופו, ונדרו נדר וערכו ערך, וכגון שהקנה לו אחר על מנת שאין לרבו בהם כלום).

מאי שנא גבי נזיר (דיכול לכופו)?

(משום) דאמר רחמנא [במדבר ל,ג: איש כי ידר נדר לה' או השבע שבעה] לאסור איסר על נפשו [לא יחל דברו, ככל היצא מפיו יעשה] - במי שנפשו קנויה לו, יצא עבד שאין נפשו קנויה לו.

אי הכי אפילו גבי נדרים נמי (יהא יכול לכופו ולהאכילו בעל כרחו מה שהדיר ממנו, דהאי קרא גבי נדרים קאי)?

אמר רב ששת: הכא במאי עסקינן? – כגון שהיה אשכול של ענבים מונח לפניו: גבי נדרים - דכי מיתסר בהאי לא מיתסר באחריני - לא מצי כפי ליה (משום דלא מכחיש ביה כלל, דאפשר ליה באחריני, דכוותה נמי גבי אשתו כהאי גוונא לא מצי מיפר, משום דלא הוי דברים שיש בהן עינוי נפש, וכדתנן בפרק 'אלו נדרים' (נדרים פ"יא מ"ב, עט,ב): "פירות מדינה זו עלי" - לא יפר, ויביא לה ממדינה אחרת); (אבל) גבי נזירות - דכי מיתסר בהאי איתסר בכולהו (כדתנן בפרק 'הריני נזיר מגרוגרות' (לעיל פ"ב מ"ג; יא,א) '*מזגו לו את הכוס ואמר "הריני נזיר ממנו" - הרי זה נזיר*' - הכא נמי גבי אשכול: כיון דאמר "הריני נזיר ממנו" – הרי זה נזיר, והוי הפסד לרבו, דהוי כחוש ואינו יכול ליטרח) - מצי כפי ליה (יכול לכופו להאכילו בעל כרחו מה שהזיר ממנו, דהאי קרא בנזיר קאי).

(מדקפסיק ותני '*אבל לא לנדרים*') - וגבי נדרים מי לא עסקינן דליכא אלא האי אשכול (למיכל ליה), דאי לא אכיל ליה חליש (והוי דומיא דנזירות ומאי שנא דהכא כופה והכא אינו כופה)?!

אלא אמר רבא: כגון שהיה חרצן מונח לפניו: גבי נדרים: בהאי הוא דמיתסר, לא מצי כפי ליה; גבי נזיר: (החרצן כי מיתסר) - דאיתסר נמי באחריני (מיתסר נמי באחריני, כדתנן בפרק 'כל כינויי נזירות' (לעיל דף ג,א)) - מצי כפי ליה.

וגבי נדרים - מי לא עסקינן דליכא אלא האי חרצן (דלא איכא מידעם למיכל ליה אלא האי חרצן), דאי לא אכיל ליה חליש?

אלא אמר אביי: (הכי קתני) למה רבו צריך לכפותו – לנזירות (שאם נדר בנזיר ואין רבו כופהו - הרי זה אסור ביין כל זמן שאינו כופהו, לפי שאמרה תורה 'ואמרת אליהם' - לרבות את העבדים), ואין צריך לכפותו לנדרים (אבל לענין נדרים וערכין אינו צריך להפר, וערך אין לו, שאין גופו קנוי לו, וכן בנדרים נמי: אפילו בלא כפייה מותר לשתות ביין ולאכול מכל אוכלין), ואינו צריך לכפותו לשבועה; מאי טעמא? דאמר קרא [ויקרא ה,ד: או נפש כי תשבע לבטא בשפתים] להרע או להיטיב [לכל אשר יבטא האדם בשבֻעָה ונעלם ממנו והוא ידע ואשם לאחת מאלה] - מה הטבה רשות אף הרעה רשות, יצא להרע לאחרים שאין הרשות בידו (הכא נמי כיון דקמכחיש כי לא אכיל ולא שתי, ואיכא הפסד לרבו - לא חיילא עליה שבועה).

משנה:

[עבד שרבו הפר נדרו להיות נזיר] עבר מכנגד פניו (שברח מפניו של רבו [ולא השתחרר]) – רבי מאיר אומר: לא ישתה; ורבי יוסי אומר: ישתה!

גמרא:

לימא בדשמואל קמיפלגי, דאמר שמואל: המפקיר עבדו - יצא לחירות, ואינו צריך גט שיחרור: רבי מאיר (דאומר לא ישתה ביין) אית ליה דשמואל (דאמר כיון שהפקירו רבו - יצא לחירות, והכא נמי דברח - יצא לחירות, ולא ישתה ביין, וצריך לו להשלים נזירות, כדקתני במתניתין), רבי יוסי (דאמר 'ישתה') לית ליה דשמואל (דאכתי ברשות רבו קאי, ולאו כל כמיניה שלא לשתות, משום דקמכחיש, ואיכא הרעה לרבו)?

לא! דכולי עלמא אית להו דשמואל (והיכא דהפקירו יצא לחירות, אלא הכא כיון דלא הפקירו אלא שברח מאליו - לא יצא לחירות כלל, וברשות רביה קאי; והכא בהא קמיפלגי:) אלא מאן דאמר 'ישתה' - סבר (כיון) סוף סוף מיהדר הדר ואתי גביה לישתי חמרא (בכל היכא דאיתיה) כי היכי דלא ליכחוש (ולא ליהוי פסידא לרביה); ולמאן דאמר 'לא ישתה' - סבר (אף על גב דלאו כמפקיר עבדו דמי - אפילו הכי לא ישתה, משום דקנסינן ליה לעבדיה, ד)ליהוי ליה צערא כי היכי דליהדר גביה (דאי קאי ליה גביה - כפי ליה למישתי חמרא, והלכך אמרינן ליה דלא לישתי כל זמן שהוא בורח מפני רבו בשביל שהוא תקנת רבו, ולדברי הכל בתר תקנתיה אזלינן).

(נזיר סג,א)

משנה:

נזיר שגילח (תגלחת טהרה ביום שלשים ואחד שלו) ונודע לו (אחר שגילח) שהוא טמא (בטומאת מת בין שנטמא בתוך מלאת, בין שנטמא לאחר מלאת, בו ביום, [כלומר: שנטמא] קודם שהביא קרבנותיו ושגילח):

אם טומאה ידועה (היתה בשעה שנטמא) – (הרי זה) סותר (את הכל), (אבל אם לא נטמא עד לאחר הבאת קרבנותיו אפילו בטומאה ידועה [ולפני שגלח] - אינו סותר אלא שבעה, כדתנן בפרק 'שלשה מינין' (לעיל פ"ו מ"יא דף מז,א): '*מי שנזרק עליו אחד מן הדמים* כו' ואוקימנא בגמרא דלדברי הכל - שבעה סותר ותו לא),

ואם טומאת תהום - אינו סותר.

אם עד שלא גילח (נודע לו שנטמא, בין בו ביום בין שנטמא בתוך ימי מלאת) - בין כך ובין כך (בין בטומאה ידועה בין בטומאת התהום) – סותר (את הכל).

כיצד (היא טומאת התהום שאינו סותר)?

(אם נטמא בטומאת מת ו)ירד לטבול במערה (ביום שביעי שלו), ו(לאחר שיצא משם )נמצא מת (שהוא) צף על פי (על פני המים שבפתח) המערה (והוא לא הכיר בו כשירד שם לטבול) – טמא (אין זו טומאת התהום, דאפילו אם לא נודע לו עד לאחר גילוח ואפילו אם לא ירד לשם לטבול אלא להקר – הרי זה טמא וסותר את הכל);

(אבל אם) נמצא [המת] משוקע בקרקע המערה (שבשעה שנכנס לא היה צף - בזו יש חילוק: פעמים שהוא טהור ופעמים שהוא טמא): ירד להקר (כשנכנס לשם ולא נכנס בה אלא להקר, ונודע לו לאחר גילוח שנמצא לשם מת משוקע כנגד פי המערה) – (הרי זה) טהור (דזו היא טומאת התהום), (אבל ירד לשם) ליטהר מטומאת מת (ואחר כך נודע לו ואפילו לאחר גילוח) – (הרי זה) טמא (וסותר את הכל אף על פי שהיא טומאת התהום), שחזקת טמא – טמא (העמידו בחזקת טמא), וחזקת טהור (יורד לשם בחזקת טהור) - טהור, שרגלים לדבר (כלומר: שהדברים נראין כך: דטהור העמד על חזקתו, וטמא על חזקתו, ותיהוי חזקת טהור – טהור, וחזקת טמא - טמא).

גמרא:

מנא הני מילי [הקולא של טומאת התהום]?

אמר רבי אלעזר [בן פדת]: דאמר קרא: (במדבר ו,ט) וכי ימות מת עליו בפתע פתאום [וטמא ראש נזרו, וגלח ראשו ביום טהרתו, ביום השביעי יגלחנו] 'עליו' - במחוורת לו (בברורה לו, כגון טומאה ידועה – סותר, אבל לא על טומאה שאינה ידועה לו).

ריש לקיש אמר: אמר קרא (גבי עושה פסח): [במדבר ט,י: דבר אל בני ישראל לאמר: איש איש] כי יהיה טמא לנפש או בדרך רחוקה [לכם או לדרתיכם ועשה פסח לה'] – כי דרך: מה דרך בגלוי - אף כל בגלוי (לאפוקי טומאת התהום, דלא; והוא הדין לנזיר: דבכל מקום נזיר ועושה פסח כי הדדי נינהו).

ואלא הדתניא [תוספתא זבין פ"ב סוף משנה ט [צוקרמאנדל]]: '*איזוהי טומאת התהום? כל שאינו מכירה אחד בסוף העולם; אבל מַכִּירה אחד בסוף העולם - אין זו טומאת התהום*'; בשלמא למאן דאמר 'כי דרך (דבגלוי)' – שפיר (דכיון דאחד מכירה בסוף העולם - הוי גלוי), אלא למאן דאמר במחוורת לו - כי מכירה אחד בסוף העולם מאי הוי (אמאי הוי טמא? והא אינה מחוורת **לו**)? ותו (בין למאן דאמר במחוורת לו בין למאן דאמר כי דרך, כיון דמדאורייתא טומאת התהום הותרה גביה): הא דתניא [שם, ראש משנה ח] '*המוצא מת מושכב לרחבה של דרך: בתרומה טמא, בנזיר ובעשיית פסח טהור*' מאי שנא (גבי תרומה דהוי טמא, וגבי נזיר ועושה פסח דהוי טהור)? אלא טומאת התהום גמרא גמירי לה (דאינה מטמאה; והכי גמירי לה: דלנזיר ועושה פסח בלבד אינה מטמאה, אבל לתרומה לא גמרינן הילכתא, ומשום הכי הוי טמא).

תוספות מסכת נזיר דף סג עמוד א ד"ה רבי שמעון בן לקיש אמר כי דרך –

גבי עושה פסח כתיב איש איש כי יהיה טמא לנפש או בדרך רחוקה לכם [במדבר ט,י] ומדסמך טמא לנפש לדרך - נאמר כי דרך, וגמרינן נזיר מעושה פסח אבל בפרק 'כיצד צולין' (פסחים דף פא: ושם) לא קאמר הש"ס הכי, והכי איתא התם: במחוורת לו; אשכחנא נזיר, עושה פסח מנלן? - דכתיב או בדרך רחוקה - כי דרך כו' משמע התם דלא פליגי ולא גמירי נזיר מעושה [פסח].

אם עד שלא גילח [(נודע לו שנטמא, בין בו ביום בין שנטמא בתוך ימי מלאת) - בין כך ובין כך (בין בטומאה ידועה בין בטומאת התהום) – סותר]:

מאן תנא (דאם נודע לו קודם גילוח - אף על פי שהביא קרבנותיו - סותר)?

אמר רבי יוחנן: רבי אליעזר היא, דאמר (בפרק 'שלשה מינין' (לעיל מו,א)): תגלחת מעכבת ('ואחר ישתה הנזיר יין' [במדבר ו,כ] - אחר מעשים כולן - דברי רבי אליעזר [ספרי במדבר סוף פסקא כד], דכיון דעדיין לא גילח - כמי שנודע לו בתוך מלאת דמי, וסותר את הכל; דאי לרבנן, כיון שנזרק עליו אחד מן הדמים שוב אינו סותר).

בעי רמי בר חמא: נטמא (בטומאת התהום) בתוך מלאת ונודע לו לאחר מלאת (קודם הבאת קרבנותיו וקודם גילוח) – מהו? בתר ידיעה אזלינן, וידיעה אחר מלאת היא (כלומר: מי אמרינן דהא דגמרינן דטומאת התהום אינה סותרת היכא דידיעה הויא לאחר מלאת - אפילו היכא דנטמא בימי מלאת)? או לא (דילמא כיון דנטמא בימי מלאת - אף על גב דנודע לו לאחר מלאת ואפילו לאחר הבאת קרבנותיו - לא אמרינן דטומאת התהום הותרה לו)?

ולמאי [נפקא מינה]? למיסתר (וסותר [אם לא הולכים בתר ידיעה]).

(ולרמי בר חמא, דקמיבעיא ליה הכי - לא שמיעא ליה מתניתין, ואמטו להכי קמיבעיא ליה הכי אי סותר או אינו סותר כלל;)

(נזיר סג,ב)

אמר רבא: תא שמע (מדקתני מתניתין): '*אם* (נודע לו) *עד שלא גילח - בין כך ובין כך* (בין טומאת התהום בין טומאה ידועה) *סותר*' (ואוקימנא לה למתניתין כרבי אליעזר, וקחזינא מיהא דקפסיק ואמר: כל אימת דאיטמי, בין בתוך ימי מלאת בין לאחר ימי מלאת - דסותר) - היכי דמי: אי דאיתידע ליה בתוך מלאת - צריכא למימר (דסותר)? (בתמיה!) אלא לאו (שמע מינה דאיתידע ליה) לאחר מלאת (וקאמר דסותר)! שמע מינה (דבתר טומאה דהוה בתוך ימי מלאת אזלינן)!

ועדיין תיבעי לך: (כיון דלאחר מלאת קאי) כולו סותר (כיון דניטמא בתוך ימי מלאת סותר את כולן)? או (דילמא) שבעה סותר (ותו לא)?

למאן (קמיבעיא לך)?: אילימא לרבנן: (וקודם הבאת קרבנותיו) פשיטא דכולו סותר, ואי לרבי אליעזר (וקודם תגלחת, הא שמעינן ליה דאמר בפרק 'מי שאמר הריני נזיר מגלח' (לעיל טז,ב)): כל אחר מלאת - שבעה סותר!

אמר לך (רמי בר חמא): (לעולם אליבא דרבי אליעזר קמיבעיא לי, והכי קמיבעיא לי:) הני מילי (דלאחר מלאת שבעה סותר ותו לא): כי נטמא אחר מלאת, והאי (כיון דניטמא) לפני מלאת הוא (מודי בה רבי אליעזר דבתר טומאה - דהות בתוך ימי מלאת - אזלינן)? או דילמא שאני הכא (כיון) דידיעה אחר מלאת היא (שכבר הביא קרבנותיו, ושבעה הוא דסותר ותו לא), ומינה (הא) קתני: בין כך ובין כך סותר, ולא קמיפלגי (שמע מינה)! (כלומר: ותיפשוט ליה ממתניתין גופיה: דמדקתני '*בין כך ובין כך סותר*', ולא קמפליג בין דניטמא קודם מלאת בין לאחר מלאת, דהא מתניתין - כל אימת דניטמא במשמע, ואוקימנא לה כרבי אליעזר דאמר 'כל לאחר מלאת שבעה סותר ותו לא' – שמע מינה נמי דאפילו היכא דניטמא בתוך מלאת - כיון דידיעה לאחר מלאת הוא - דשבעה סותר ותו לא).

[לפי זה איזה קרבנות מביא בסוף, אם בכלל? או רק מגלח? או מביא של נזיר טהור – והרי כבר הביא? או של נזיר טמא – ויהא עוד חייב של נזיר טהור? או עכשיו יביא של נזיר טמא, ובסוף השבעה של נזיר טהור פעם נוספת?]

לישנא אחרינא: **אמר רבא ת"ש** ולרבא לית ליה דרבי יוחנן דמוקים לה למתניתין כרבי אליעזר ולא כרבנן, דקסבר רבא מתניתין נמי מיתוקמא כרבנן, דמודו רבנן גבי טומאת התהום, דאף על גב דבעלמא תגלחת לא מעכבא - לגבי טומאת התהום חשיבא: ש**אם נודע לו עד שלא גילח** קפסיק ותני **בין** דנטמא לפני מלאת **בין** לאחר מלאת, דאם נודע לו לאחר מלאת קודם גילוח, אף על גב דהביא קרבנותיו – סותר, דבזו מודו רבנן לרבי אליעזר: דתגלחת הויא חשובה לענין טומאת התהום; ושמע מינה דסותר.

**ועדיין תיבעי לך כו'** **אמר לך** רמי בר חמא: לעולם אליבא דרבי אליעזר קמיבעיא ליה, והכי קמיבעי ליה: **הני מילי** דאמר רבי אליעזר דאינו סותר אלא שבעה: **היכא דנטמא נמי לאחר מלאת**, **והא כיון דנטמא לפני מלאת** מודי להו לרבנן דסותר את כולן, דכמאן דנודע בתוך מלאת דמי? **או דילמא שאני הכא** דכיון **דידיעה** ליתא אלא **לאחר מלאת** - שבעה הוא סותר ותו לא.

**ומינה** איכא למישמע מינה: דהא **קתני 'בין כך ובין כך סותר'** וקא משמע מתניתין לא שנא בין היכא דנטמא לפני מלאת להיכא דנטמא לאחר מלאת, דסותר את כולן **ולא מיפלגי בה** רבי אליזר ורבנן – שמע מינה דלרבי אליעזר נמי: כיון דטומאה הוה בימי מלאת - דסותר את הכל.

תנו רבנן[[1]](#footnote-1) [המשך הדיון בברייתא שהובאה לעיל (תוספתא זבים פ"ב מ"ה)]: '*המוצא מת* (טמון בדרך בתבן או בצרורות) *מוטל לרחבה של דרך (*אין לו מקום לעבור אלא עליו, ובשעה שהולך עליו לא הכיר בו שהוא תחתיו)*: לתרומה* (לענין אכילת תרומה) *טמא, ובנזיר ובעושה פסח - טהור* (ואינו צריך לעשות פסח שני; ובכל אלו שאמרו דבנזיר ועושה פסח טהור - כשנודע לו לאחר שעשה פסחו, אבל נודע לו קודם שעשה פסחו – הרי זה טמא, ונדחה לפסח שני; והכי מפורש עלה בתוספתא בברייתא דמסכת נזיר (פ"ו) ושל פסחים (פ"ו))*;*

*במה דברים אמורים? שאין לו מקום לעבור, אבל יש לו מקום* (רחב) *לעבור* (שלא על המת) *- אף לתרומה* (לענין אכילת תרומה) *טהור;*

*במה דברים אמורים? שמצאו שלם, אבל משובר או מפורק - אפילו אין מקום לעבור, חיישינן שמא בין פרקין עבר;*

*ובקבר - אפילו משובר ומפורק טמא, מפני שקבר מצרפו;*

*במה דברים אמורים* (דמהלך בין פרקין טהור)*? במהלך ברגליו, אבל טעון או רכוב – טמא, לפי שמהלך ברגליו אפשר לו* (שיכול לכוין ולפסוע בנתים) *שלא יגע ושלא יסיט ושלא יאהיל,* (אבל) *טעון או רכוב* (טמא בתרומה, לפי ש)*אי אפשר שלא יגע ושלא יסיט ושלא יאהיל* (אבל לנזיר ועושה פסח לעולם טהור, דהכי גמירי לה בטומאת התהום; והאי דכתוב בספרים 'אבל טעטון או רכובאפילו בנזיר ועושה פסח טמא' - טעות הוא)*;*

*במה דברים אמורים? בטומאת התהום, אבל טומאה* (שהיתה) *ידועה* (לשום אדם) *- שלשתן טמאים* (ואפילו נזיר ועושה פסח ועושה [או עושה] פסח שני, ואע"פ שכבר עשו [אנשים אחרים] פסחים בפסח ראשון)*;*

*ואיזו היא טומאת התהום?*

*כל שאין מכירה אחד בסוף העולם; מכירה אחד בסוף העולם - אין זו טומאת התהום;*

*היה טמון בתבן או בצרורות - הרי זו טומאת התהום* (דאפשר שלא הכיר בו אדם מעולם, שהרי תבן יכול להתגלגל עליו על ידי רוח, וצרורות עשויין להתגלגל ממקום למקום)*;* (אבל) *בַּיַמִּים, ובאפילה, ובנקיקי הסלעים* (הואיל והן חלולין יכול אדם להסתכל בהן על ידי הדחק ואפשר שאדם אחד מכיר בהן שהציץ בתוכו) *- אין זו טומאת התהום;*

*ולא אמרו* (שהותרה) *טומאת התהום אלא למת* (לטומאת מת) *בלבד'* (אבל לענין זב וזבה - לא).

כיצד? ירד [לטבול במערה ונמצא מת צף על פי המערה – טמא]:

צפה - אינה מטמאה לענין שרץ (כלומר: אף על גב דטומאת מת צפה מטמאה בספק מגע, כדתנן: '*ונמצא מת צף על פני המים*' - לענין שרץ מיהא אינה חשובה לטמא מספק: שאם שרץ צף על פני המים, ספק נגע בו ספק לא נגע בו - ספקו טהור), דתניא: '*ספק טומאה צפה* (כלומר: טומאה צפה, והוא ספק אם נגע בה אם לא נגע בה) *בין* (שהיא צפה במים ש)*בכלים, בין* (במים ש)*בקרקע – טהורה;*

*רבי שמעון אומר: בכלים טמאה, בקרקע טהורה*'.

(נזיר סד,א)

מאי טעמא דתנא קמא?

אמר רבי יצחק בר אבודימי: כתיב [ויקרא יא,מג: אל תשקצו את נפשתיכם] בכל השרץ השורץ [ולא תטמאו בהם ונטמתם בם]\* (דמשמע:) כל מקום שהוא שורץ (טמא, ואפילו צף); וכתיב [ויקרא יא,מא: וכל השרץ השרץ] על הארץ [שקץ הוא, לא יאכל] (דמשמע דבעינן שיהא מונח על הארץ ולא צף) - הא כיצד? - ודאי מגעו (נגע בטומאה – בכל מקום שהוא: בין במים בין בקרקע) – טמא; (הא) ספק מגעו (ספק נגע כגון לאחר שנמצא צף על פני המים) – (הרי זה) טהור (בין שנמצא צף במים שבכלים, או במים שבקרקע - דספק מגע צף לעולם טהור).

[\* אבל פסוק זה מדבר לא במגע נבלוה משמונה שרצים, אלא באכילת כל השרצים! אולי לכן רבי שמעון אינו מקבל את דברי תנא.]

ורבי שמעון – מאי טעמא?

אמר עולא: כתיב (ויקרא יא,לו) אך מעין [ובור מקוה מים יהיה טהור; ונגע בנבלתם יטמא] (דמשמע דצפה בקרקע טהור), וכתיב 'יטמא': הא כיצד? - צפה בכלים – (ספיקו) טמא, בקרקע - (ספיקו) טהור.

תנו רבנן: '*כל הניטלין והנגררין* (בין טומאת שרץ בין טומאת נבילה, ובשעת זחילתן או נטילתן או גרירתן ספק נגע בהן אדם וכלים) *- ספיקן טמא, מפני שהן כמונחין* (שכל הנגרר והניטל - כמו שהן מונחין דמי, והוי כספק טומאה ברשות היחיד - דספיקו טמא, דגמרינן מסוטה (סוטה כח,ב) דכתיב בה 'ונסתרה והיא נטמאה' [במדבר ה,יג])*; והנזרקין* (אבל אם היו נזרקין: דבשעת זריקתן ספק נגע בהן אדם וכלים, ספק לא נגע) *- ספיקן טהור* (דלא אמרינן קלוטה כמי שהונחה דמיא, אלא כטומאה צפה דמיא)*, חוץ מן כזית המת והמאהיל על פני טומאה, [וכל דבר] שמטמא מלמעלה כלמטה*' (כלומר: חוץ מכזית מן המת שזרק על גבי אדם או טהרות, ובין שזרק טהרות על כזית מן המת, או האדם עצמו דלג עליו, וספק הוא אם האהיל עליו - שספיקו טמא, לפי **שמטמא מלמעלה כלמטה,** הואיל והוא מטמא שלא בנגיעה, כגון על ידי אהל; והאי דתני '**והמאהיל על פני טומאה**', דלא צריך למיתני אלא **חוץ מכזית מן המת והמאהיל עליו**) - לאיתויי זב וזבה (שמטמא נמי מלמעלה כלמטה - באבן מסמא: שאם ישב זב על האבן שעל הכלים ועל האדם שהן בתוך הבור תחת האבן - נטמא האדם והכלים, כמו במגע עצמו; וכן אם הזב מלמטה והטהור יושב לו על אבן מסמא).

בעי רמי בר חמא[[2]](#footnote-2): מת בכלי, וכלי צף על פני המים (ויודע ודאי שלא האהיל עליו, אבל ספק הוא לו אם נגע אם לא נגע בו) מהו? (גבי מתניתין מאי טעמא חיישינן לטומאה צפה? דהתם איכא למיחש שמא האהיל עליו, אבל הכא דידוע הוא לו שלא האהיל עליו, אבל ספק הוא לו אם נגע אם לא נגע - מהו? מי אמרינן) בתר כלי אזלינן (וכמאן דמונח על גבי קרקע דמי וספק מגעו טמא)? או בתר מיתא אזלינן (ומת מיהא אזיל וצף על פני המים אגב הכלי, וספיקו טהור)? אם תמצי לומר (כיון דמת עצמו לא הוי צף על פני המים הוא) בתר כלי אזלינן (וכמאן דמונח על גבי קרקע דמי וספק מגעו טמא) – [כזית מן ה]מת (המונח) על גבי שרץ (ושרץ צף על פני המים) מהו? כיון דהאי (דשרץ) טומאת ערב והאי (ומת) טומאת שבעה כמאן דמחתא טומאה בכלי דמיא (וספק מגעו טמא)? או דילמא (הא) טומאה סמיכתא (עבה) היא (וכיון דצף שרץ - כצף מת דמי, מיהא כאילו מת אזיל וצף על פני המים אגב הכלי וספק מגעו טהור)? ואם תמצי לומר (כיון דהאי טומאת ערב והאי טומאת שבעה) כמאן דמחתא טומאה בכלי דמיא, ו(ספיקו) טמא ודאי - שרץ (צף) על גבי נבלה ונבלה צפה מהו (והוא הדין נמי לנבילה על גבי השרץ, אלא האי דקמיבעיא ליה הכי: דשיעורא דשרץ - דהוה כעדשה - קאי על שיעורא דנבילה - דהוי בכזית, ולאו שיעורא דנבילה על גבי שיעורא דשרץ)? כיון דתרוייהו טומאת ערב אינון טומאה סמיכתא היא? או דילמא האי כזית והאי כעדשה (כיון דהאי בכזית והאי בכעדשה כמאן דמנח בכלי דמי וספק מגעו טמא)? (ואם תימצי לומר דשרץ ונבילה נמי: כיון דהאי שיעוריה בכזית והאי שיעוריה בכעדשה, כמאן דמחתא בכלי דמי, וספק מגעו בשרץ טמא) - שרץ על גבי שרץ מהו? הני ודאי חד שיעורא נינהו? או דילמא כיון דמפסקי מהדדי לא? ואם תימצי לומר שרץ על גבי שרץ - כיון דמפסקי מהדדי כמאן דמנחא בכלי דמי (וספק מגעו העליון על גבי שרץ ספיקו טמא) - שרץ על גבי נבלה שנימוחה מהו? (מי אמרינן) כיון דנימוחה הויא ליה משקה (ושרץ צף על גביו, וספק מגעו טהור, דכמאן דצף על פני המים דמי)? או דלמא האי אוכלא הוא (הוה ליה כמאן דמונח על גביו, וכמו דמונח על גבי קרקע דמי, דספק מגעו טמא)? ואם תימצי לומר (הכא, כיון) דאוכלא הוא (ולא שוו שיעורייהו אהדדי, דהאי בכזית והאי בכעדשה - כמאן דמנח על גבי כלים דמי) - שרץ על גבי שכבת זרע (ושכבת זרע צף על פני המים) מהו (מי אמרינן הואיל ושכבת זרע לאו אוכלא הוא – הוה ליה כמשקה, והוה שרץ צף וספיקו טהור)? ואם תימצי לומר כיון דמיתעקרא (מבשרו של אדם ממש, ולא דמי לשאר משקה שבתוכו, כגון מי רגלים שמכונסין לתוכו) הוה ליה (שכבת זרע) כי אוכלא (דסמיך הוא) - שרץ על גבי מי חטאת ומי חטאת צפין על גבי המים (ומי חטאת עבין הן מפני אפר פרה שבהן) – מהו (מי הוי כאוכלא או דילמא משקה הוי, והוי כשרץ צף וספיקו טהור)?

לא ידעינן, תיקו!

(נזיר סד,ב)

אמר רב המנונא: נזיר ועושה פסח (שנטמאו בטומאת מת והוזה עליהן בשלישי ובשביעי) שהלכו בקבר התהום בשביעי שלהן (ולא נודע לעושה פסח עד שעשה פסחו ולנזיר עד שמנה נזירותו וגילח לנזירות טהרה) – טהורים (ואף על גב דנטמאו בשביעי שלהן).

מאי טעמא?

דלא אלימא טומאת התהום למיסתר (הואיל וכבר עבר ונטהר לכשנטמא בטומאת התהום).

מתיב רבא: [למדנו לעיל במשנה סג,א] '*ירד* (לטבול ו)*ליטהר מטומאת המת* (ונמצא מת משוקע בקרקע המערה) *- טמא, שחזקת טמא טמא שחזקת טהור טהור*' (והכא נמי: כיון דהוי בחזקת טמא בשביעית שלו כשנטמא בקבר התהום לפי שעדיין לא גילח תגלחת טומאה דנזירות, ולא העריב שמשו, דתגלחת - לאחר ביאת מים הוא, כדאמרינן לעיל בפרק 'שלשה מינין' (מד,ב), מוקמינן ליה על חזקתו ולהוי טמא).

אמר ליה [רב המנונא]: מודינא לך בנזיר שמחוסר תגלחת (דכיון דנטמא ביום שביעי שלו קודם תגלחת – דטמא, ואפילו כי לא נודע לו עד לאחר גילוח דטהרה, אבל לעושה פסח – דלא מחוסר ולא כלום, והוי בחזקת טהור כי נטמא בקבר התהום, ומספיקא לא מחתינן ליה טומאה, כדתנן: 'שחזקת טהור - טהור')

אמר ליה רבא: אף אנא מודינא לך בעושה פסח דלא מחוסר ולא כלום;

אמר ליה אביי: (עושה פסח נמי, ביום שביעי שלו) והא מחוסר הערב שמש (וקאמר דחזקת טמא טמא)!?

אמר ליה: שימשא ממילא ערבא (וכלא מחוסר ולא כלום דמי).

ואף אביי הדר ביה (דאמר: הערב שמש לאו חסרון הוא, דשימשא ממילא ערבא), דתניא: '(ובמלאת ימי טהרה לבן או לבת וגו') [אם ילדה ולד נוסף לאחר] *יום מלאת* [וטרם הביאה קרבנות יולדת] *– תביא* [על כל לידה ולידה]*,* [אבל אם הלידה של הולד הנוסף] *תוך מלאת - לא תביא* (אם חזרה והפילה ביום מלאת לזכר, דהיינו ביום ארבעים ואחד לזכר, ויום שמונים ואחד לנקבה - תביא שתי קרבנות; אבל על אותו שילדה בתוך מלאת - לא תביא, דאמר קרא 'זאת תורת היולדת': התורה ריבתה על כמה ולדות שיש לה בתוך ימי לידה שמביאה קרבן אחד ואוכלת בקדשים, ואין השיור עליה חובה); (שאם ילדה נקבה בתוך שמונים ולאחר שעברו שמונים דראשונה חזרה וילדה נקבה בתוך שמונים של שניה) *יכול לא תביא על לידה שלפני מלאת אבל תביא על לידה שלאחר מלאת* (שתביא קרבן על הראשונה ועל השלישית לפי שהוא לאחר מלאת של ראשונה) *ותיפטר משתיהן? תלמוד לומר* (ויקרא יב,ו) *ובמלאת ימי טהרה* [לבן או לבת תביא כבש בן שנתו לעלה ובן יונה או תר לחטאת אל פתח אהל מועד אל הכהן] (ובמלאת - דמשמע כל זמן שילדה ביום מלאת, בשעה שראויה להביא בה קרבן) *- ביום מלאת תביא* (תתחייב בקרבן על שתיהן)*,* (אבל) *תוך מלאת - לא תביא* (וזו - הואיל והיא בתוך מלאת של שניה - לא תביא)'.

אמר רב כהנא: (כלומר ואמר רב כהנא עלה דההיא) שאני הכא (בלידה דלאחר מלאת: מאי טעמא לא מחייבא לאיתויי עלה קרבן? - משום) דמחסרא קרבן (דכל חדא וחדא דמתילדא לה הויא בשעה שאינה ראויה להביא בה קרבן).

(ומותבינן עלה: דההיא) התם נמי (ביום מלאת לשמונים ואחד - אמאי מייתא קרבן? הא) מחסרא הערב שמש (שהרי היא צריכה להיות חוזרת וטובלת בו ביום - אף על פי שכבר טבלה לבסוף י"ד מחמת לידה - כדי להתירה לאכול בקדשים, כדתנן במסכת חגיגה בפרק 'חומר בקודש' (כא,א) שהאונן והמחוסר כפורים צריכין טבילה לקודש וצריכין הערב שמש, דהיינו 'טבול יום ארוך': שאף על פי שטבלה לסוף י"ד אינה אוכלת בקדשים עד סוף שמונים ואחד, וצריכה הערב שמש)?

אמר ליה אביי: (האיך חסרון דמיעל שימשא לאו שמיה חסרון ד)שימשא ממילא ערבא (והוי לה שעה הראויה להביא בה קרבן - משום הכי אמר דביום מלאת תביא; והא מילתא דאביי ורב כהנא - לא שמיעא לן היכא איתא).

משנה:

המוצא מת בתחילה מושכב כדרכו (ולא יושב ולא ראשו בין ירכותיו ולא הרוג) - נוטלו ואת תפוסתו (ומפנו למקום אחר, ואינו חושש שיש כאן במקום הזה שום מת אחר, ומותר לו להלך בכל מקום);

(וכן אם מצא) שנים: נוטלן ואת תפוסתן;

(אבל אם) מצא שלשה: אם יש בין זה לזה מארבע אמות ועד שמונה (אם יש בין ראשון לשני מתחילת ארבע לסוף ארבע, דהיינו לרוחב המערה, או שהן מושכבין בתוך שמונה במדת אורך המערה: שהאחד בתחילת אחד והשלישי בסוף שמונה, דהכי קא מוקים לה אליבא דרבנן ורבי שמעון בפרק 'המוכר פירות' (בבא בתרא קב,א)) - הרי זו שכונת קברות (וקנו מקומן - ואף על פי שאין שם [מרחב] כראוי, כדגרסינן התם: שנפתח לתוכו כוכין, ששוכבין מיכן לאורך המערה, דאיתרמויי איתרמי, דלא הספיקו לקבור שם אלא הללו שלשה מתים, והואיל וזו שכונת קברות - יש לחוש שמא נעשו כאן שתי מערות: אחת מכאן ואחת מכאן, וחצר באמצע, שהוא שש על שש):

(נזיר סה,א)

[המשך המשנה]

בודק הימנו ולהלן עשרים אמה (וצריך שיהא בודק ממנו ולהלן עשרים אמה שהיא כמנין שני מערות והחצר שביניהם; והתם מתרגם לה רב ששת בריה דרב אידי אליבא דרבי שמעון דאמר פותח בה שתי מערות של שש על שמונה, דחדא מנייהו בנפלי; ואידך מוקים לה כרבנן, דאמרי שאין אורך המערה אלא ארבע אמות על שש אמות, ותמני סרי [שלש פעמים שש] הוא דהויין, וקא מוקים לה דחדא מנייהו באלכסונה, והויין להו עשרים; והתם פרישית לכולה מילתא דמתניתין דהכא).

מצא אחד בסוף (בתוך) עשרים אמה - בודק הימנו ולהלן עשרים אמה (משום דאיכא למימר שכונת קברות היא זו), שרגלים לדבר (שהיא שכונת קברות: מדאשכח שלשה בתוך עשרים אמה שיש בין זה לזה מארבע אמות ועד שמונה, ועכשיו מצא אחד בתוך עשרים, ולא אמרינן אתרמויי איתרמי דלא נקבר שם אלא אחד): שאילו תחילה מצאו (שאילו זה יחידי, אם מצאו מתחילה) - נוטלו ואת תפוסתו (היה רשאי לפנותו למקום אחר; אבל עכשיו שמצא שלשה בתוך עשרים, ואחד בסוף עשרים - יש לומר שהיא שכונת קברות).

גמרא:

אמר רב יהודה: (דהא דתנן: מצא שלשה מתים מושכבין כדרכן, דקנו מקומן ויש להן שכונת קברות:) '*מצא*' - פרט למצוי (שאם היה יודע קודם לכן שאחד מהן נקבר לשם אין זו שכונת קברות ונוטלן ואת תפוסתן ומותר לו לפנותן למקום אחר שלא קנו מקומן), '*מת*' - פרט להרוג (שאם מצא אחד מגוייד או שלשתן מגויידין, אמרינן דהכי איתרמי: שנהרגו לשם ונקברו שם שלא בבית הקברות, ולא מחזקינן ליה כשכונת קברות אלא נוטלן ואת תפוסתן), '*מושכב*' - פרט ליושב (שאם מצאן יושבין, הואיל ואין מושכבין כשאר מתים - נוטלן ואת תפוסתן), '*כדרכו*' - פרט לשראשו מונח בין ירכותיו (שאם מצא אחד מהם ראשו מונח לו בין ירכותיו אמרינן דהכי איתרמי שנזרק לשם).

תני עולא בר חנינא [תוספתא אהלות פ"טז ה"ב [צוקרמאנדל]]: '*מת שחסר - אין לו תפוסה* (שנוטלו בלא תפוסתו) *ולא שכונת קברות* (שאם חסר אחד מאותן שלשה - אין להם שכונת קברות, דלא קנו מקומן)';

וכל הני - מאי טעמא לא (מאי טעמא לא הוי שכונת קברות)? (בשלמא אחד מצוי - דהכי הוא דגמירי דבעינן שלשה ידועין או שלשה שמצאן תחילה, כדאמרינן לקמן; אלא כי מצאן אחד הרוג או יושב או ראשו מונחת לו בין ירכותיו או חסר, הואיל ושלשתן מצאם תחילה שיש להן שכונת קברות – מאי טעמא לא?)

אמרינן: דילמא עובד כוכבים הוא (דאיתרמי ואיקבר להכא, ועובד כוכבים אינו עולה מן המנין, ולא פש להו אלא תרי! ותנן: *מצא שנים - נוטלן ואת תפוסתן*; משום הכי לא קנו מקומן).

*מצא שנים: ראשו של זה בצד מרגלותיו של זה וראשו של זה בצד מרגלותיו של זה - אין להן תפוסה* (דעובדי כוכבים הם שנקברים כך; וכן אם הן שלשה, ושנים מהן נקברים כענין הזה) *ולא שכונת קברות;*

*מצא שלשה: האחד* (מהללו שלשה מתים) *ידוע* (כבר)*, ושנים* (נמצאו עכשיו) *תחילה, או ~~שנים~~ אחד* (מהן עכשיו) *תחילה* (הוא מצוי) *ושנים ידועים - אין להם תפוסה ואין להם שכונת קברות;*

*מעשה ברבי ישבב שבדק ומצא שנים ידועין ואחד תחילה וביקש לעשותן שכונת קברות* (דקנו מקומן)*;*

*אמר לו רבי עקיבא: כל שיגעת - לריק יגעת; לא אמרו 'שכונת קברות' אלא לשלשה ידועין או לשלשה* (שמצאן) *תחילה* (שלא היו ידועין קודם לכן דהכי הוא דגמירי אבל באידך גיסא לא).

נוטלן ואת תפוסתן:

היכי דמי '*תפוסה*'?

אמר רב יהודה: אמר קרא [בראשית מז,ל: ושכבתי עם אבתי] ונשאתני ממצרים [וקברתני בקברתם, ויאמר: אנכי אעשה כדברך]: טול עמי (מעפר מצרים).

וכמה שיעור תפוסה?

פירש רבי אלעזר ~~<ברבי צדוק>~~: נוטל עפר תיחוח (שנעשה מחמת הדם שיצא ממנו ומחמת מוהל שיצא מן המת), וחופר בבתולה (בבתולת קרקע) שלש אצבעות (דאמרינן כשיעור שלש אצבעות נבלע בקרקע).

מיתיבי: '*וכמה שיעור תפוסה? פירש רבי אלעזר ברבי צדוק: נוטל את הקיסמין* (של נסרים שנעשו מן הארון כשהרקיבו; ואמרי לה קיסמין של עצי בשמים, כדכתיב באסא בדברי הימים (ב' טז,יד): וישכיבוהו במשכב אשר מלא בשמים) *ואת הקססות* (קוזזות של אדמה שנדבקו מן הדם ומן המוהל, שקורין בלישטי"ט בלע"ז)*, וזורק את הוודאין* (דבר שהוא ודאי לו שאינו מן המת, שלא יחוש להן משום טומאה) *ומניח את הספיקות* (שיהא מפנן למקום אחד, דחוששין להן משום טומאה)*, והשאר* (דברים שהן מן המת וקיסמין) *מצטרף לרוב בנינו של מת* (דאהל) *ולרובע עצמות למלא תרווד רקב* (ודקא אמר לעיל בפרק 'כהן גדול ונזיר' (נא,א): 'נקבר בארון של עץ אין לו רקב' - הני מילי בעיניה, אבל ~~(לא)~~ לאיצטרופי לאחריני שנקברו ערומים בארון של שיש - מצטרף).

הוא דאמר כי האי תנא, דתניא: '*וכמה שיעור תפוסה? - אמר רבי יוחנן משום בן עזאי: נוטל עפר תיחוח וחופר בבתולה שלש אצבעות.*'

בודק הימנו:

(נזיר סה,ב)

אמר רבא: בדק ופנה (בדק ומצא מת ופינהו ממקומו, כדתנן '*נוטלו ואת תפוסתו*'), בדק ופנה (נמי לשני, כדתנן: 'מצא שנים - נוטלן ואת תפוסתן', ולבתר הכי), בדק ואשכח (שמצא שלישי) - לא האי מפַני ליה גבי הנך תרי, ולא הני תרי (מפַני להון) לגבי האי חד (דמחזקינן בשכונת קברות [נ"ל כוונתו: שאין עושים שכונת קברות, משום שפינו את הקודמים כהלכה]).

איכא דאמרי אמר רבא: כיון שנתנה רשות לפנות - מפנה להון [גם את השלישי, שהרי כעת יש רק אחד].

ולישוינהו שכונת קברות?

אמר ריש לקיש: עילא מצאו וטיהרו ארץ ישראל.

([נ"ל לישנא אחרינא:] והכי פירושו: **אמר רבא: כיון שניתנה רשות לפנות** להן כשמצא את השנים, כדתנן: 'מצא שנים - נוטלן ואת תפוסתן' - **מפני להו** להאי שלישי; ואמאי מפני להו? **לישוינהו שכונת קברות** שיחזרו למקומן ויחזיקו לאותו מקום כאילו עדיין יש שם מערות אחרות סביבותיו ולא יכנסו עושי טהרות לשם כדי שלא יאהילו על הטומאה?

**אמר ריש לקיש: עילא** וכו': כלומר כשניתנה רשות לפנות בשלא מצא אלא אחד ושנים - כי הדר ומצא להך שלישי מפני ליה גבייהו כדי לטהר את המקום הזה, שלא להחזיקו שיש מערות סביבותיה שיהו כהנים ועושי ~~פסח~~ טהרות מותרים להלך לשם.)

בדק מעשרים אמה ולא מצא - מאי? (מי אמרינן כיון דלא מצא אלא הנך שלשה - אתרמויי אתרמו דאיתקבור להכא, ולא קנו מקומן? או דלמא כיון דשלשה הן - מחזקינן ליה בשכונת קברות ואסור לפנותן?)

אמר רב מנשיא בר ירמיה אמר רב: שכונת קברות.

מאי טעמא?

אמר ריש לקיש: עילא (צלע של מתים; דמתרגמינן צלע 'עילא' [בראשית ב,כב] [באונקלוס שלנו: עלעא]) מצאו וטיהרו את ארץ ישראל (כלומר: אף על פי שאין כאן אלא הללו שלשה קברים - אמרינן זו היא שכונת קברות של עיר, ושאר סביבות העיר טהור).

משנה:

כל ספק נגעים בתחילה - טהור, עד שלא נזקק לטומאה; משנזקק לטומאה - ספקו טמא.

גמרא:

מנא הני מילי?

אמר רב יהודה אמר רב: אמר קרא: [ויקרא יג,נט: זאת תורת נגע צרעת בגד הצמר או הפשתים או השתי או הערב או כל כלי עור] לטהרו או לטמאו': הואיל ופתח [בו] הכתוב בטהרה תחילה.

אי הכי אפילו משנזקק לטומאה נמי ספקו טהור?

אלא כי איתמר דרב יהודה אמר רב - אהא איתמר [נגעים פ"ד מ"יא]: '*אם בהרת קדמה לשער לבן – טמא, ואם שער לבן קודם לבהרת – טהור; ספק – טמא. ורבי יהושע אמר: כיהה.*'

מאי '*כיהה*'?

אמר רב יהודה: כיהה וטהור.

ודילמא כיהה וטמא?

אמר רב יהודה אמר רב: אמר קרא: 'לטהרו או לטמאו': הואיל ופתח בו הכתוב בטהרה תחילה.

משנה:

בשבעה דרכים בודקין את הזב עד שלא נזקק לזיבה (עד שלא ראה שתי ראיות): במאכל ובמשתה (מחמת רוב אכילה ושתיה; הדרכים האמורים כאן מביאים האדם לידי זיבה) במשא ובקפיצה ובחולי ובמראה (שראה שד או דבר אחר ונפחד מחמתו, והוי אונס, ואמר מר (נדה לה,א) 'מבשרו' [ויקרא טו,ב: דברו אל בני ישראל ואמרתם אלהם: איש איש כי יהיה זב מבשרו זובו, טמא הוא] - ולא מחמת אונסו) ובהירהור;

משנזקק לזיבה (שכבר ראה שתי ראיות) - (שוב) אין בודקין אותו: אונסו וספיקו ושכבת זרעו (הכל) טמאים (מחמת זיבה, דאי אפשר להם בלא צחצוחי זיבה), שרגלים לדבר (שלא בא מחמת אונסו אלא מחמת זיבה ממש).

המכה את חבירו ואמדוהו למיתה, והקל ממה שהיה, לאחר מכאן הכביד ומת – חייב.

רבי נחמיה אומר: פטור, שרגלים לדבר (שלא בא מחמת הכאה, הואיל ומתחילה היקל ממה שהיה).

גמרא:

מנא הני מילי (דמשנזקק לטומאת זיבה שוב אין בודקין אותו)?

אמר רבי נתן: אמר קרא [ויקרא טו,לג והדוה בנדתה] והזב את זובו [לזכר ולנקבה, ולאיש אשר ישכב עם טמאה] - לראיה שלישית איתקש לנקיבה (אחר שאמר הכתוב שתי זיבות: 'זב' 'זובו' - הקיש הכתוב זכר לנקבה לראיה שלישית, לומר לך: מה נקבה, דלא כתיב בה 'מבשרה' - ואפילו מאונסה, הויא טמאה, אף זכר: כיון שראה שתי פעמים, שנזקק לטומאת שבעה - אפילו ראה את השלישית באונס, כיון דחזא שתי פעמים שלא באונס - הוי טמא ומייתי קרבן).

והתניא: '*רבי אליעזר אומר: בשלישית בודקין אותו* (מפני הקרבן: שאם ראה שתי ראיות מחמת זיבות ואת השלישית באונס - אינו מביא קרבן)*, ברביעית אין בודקין אותו*'? (כלומר: כיון שראה שלש שלא באונס וראה את הרביעית בתוך ימי ספרו, ואפילו אם היא באונס - אין בודקין אותו אם מחמת אונסו היא, אלא סותרין את הכל כדמפרש במסכת נדה בפרק 'בנות כותים' (לה,א) !?)

אלא ב'את'ים קמיפלגי: רבי אליעזר דריש 'את'ים ('הזב' - חדא, 'את' – תרתי, 'זובו' – תלתא, ולרביעית איתקש לנקיבה, דמטמאה אפילו באונס), ורבנן לא דרשי 'את'ים.

אונסו וספיקו [ושכבת זרעו טמאים]:

(נזיר סו,א)

אמר רבא: לא תימא (דהאי ספיקו דאמר שמטמא) ספק חזא ספק לא חזא (דקא בעי למימר ספק חזא ספק לא חזא, דמשום הכי לא מוקמינן עליה טומאה, לא לענין חיוב קרבן ולא לענין סתירה, אם כבר [אף על פי שכבר] התחיל למנות ימי ספרו, כדכתיב 'וספר לו שבעת ימים לטהרתו' [ויקרא טו,יג]), אלא ודאי חזא: (ומיהו) ספק מחמת שכבת זרע ספק מחמת ראייה; כיון שנזקק לטומאה - ספיקו טמא.

שכבת זרעו טמאה [שרגלים לדבר]:

למאי?: אילימא למגע - מי גרע (שכבת זרע דזב) משכבת זרע דטהור ([במשא, אבל] דטמא במגע, כדאמר מר (נדה מג,ב) [ויקרא כב,ד: איש איש מזרע אהרן והוא צרוע או זב בקדשים לא יאכל עד אשר יטהר; והנגע בכל טמא נפש] או איש אשר תצא ממנו שכבת זרע - 'או' לרבות את הנוגע)?

אלא זרעו של זב מטמא במשא.

מאן שמעת להא דאמר שכבת זרע של זב מטמא במשא?

אילימא האי תנא, דתניא: '*רבי אליעזר אומר: שכבת זרעו של זב אינו מטמא במשא, ורבי יהושע אומר: מטמא במשא, לפי שאי אפשר לה בלא ציחצוחי זיבה*'!

אפילו רבי יהושע לא אמר אלא משום ציחצוחי זיבה, אבל בעיניה לא אמר.

אלא אמר רב אדא בר אהבה: (מאי הא דקאמר ד'שכבת זרעו טמא'?) לומר שאין תולין בה (דלאחר שנזקק לטומאה, אם ראה קרי וראה זיבה - אין אותה זיבה כקרי, כי ההיא דתנן במסכת זבין (פ"ב מ"ג): הרואה קרי - אינו מטמא בזיבה כל מעת לעת).

תוספות ד"ה אילימא האי תנא דתניא כו' אפילו רבי יהושע לא קאמר אלא בצחצוחי זיבה אבל בעיניה לא - ושכבת זרע דמתניתין משמע דאף בעיניה,

**אלא אמר רב אדא בר אהבה לומר שאין תולין בה**, דבמסכת זבין (פ"ב מ"ג) תנן: '*הרואה קרי אינו מטמא בזיבה כל מעת לעת*' שהקרי פוטר זיבה הבא לאחריה כל מעת לעת, אבל משנזקק לטומאה - אז לא תפטור השכבת זרע את הזיבה הבא אחריה.

סבר רב פפא קמיה דרבא למימר: (היינו טעמא דאין תולין את הזיבה בשכבת זרע: דאמרינן) איידי חולשא (שנחלש מזיבה ראשונה - שכבר נזקק לטומאת זיבה) הוא דחזי (נמי להך זיבה, ולא מחמת קרי; אבל היכא דלא נזקק לטומאה וראה קרי - היינו טעמא דתלינן את הזיבה בקרי, ואינו מטמא כל מעת לעת: משום דלאו ע"י חולשא הוא דחזא, דהא אכתי לא נזקק לזיבה)!

אמר ליה רבא: והתנן (במסכת זבין): '*גר שנתגייר - מטמא מיד בזיבה*' (עובד כוכבים שראה קרי ונתגייר - מטמא בזיבה מיד; ותני עלה בברייתא: במה דברים אמורים? בזמן שנתגייר מהול. והא הכא דליכא חולשא, ואפילו הכי לא תלינן את הזיבה בקרי, והוי טמא מיד)!?

אמר ליה: (כיון דמקבל עליו עול מצות -) אין לך חולי גדול מזה (ולא חולי ממש קאמר, דאי חולי ממש - לא הוי מטמא בזיבה, שזו אחד משבע דרכים שבודקין בהן את הזב ששנינו במשנתינו! אלא מחמת חולשא בעלמא הוא דחזא, שכן זיבה באה מבשר מת, ולא מחמת קרי).

אלא תנאי היא (אדלעיל קאי: דהא דדחינן לעיל: מאן שמעת ליה דקאמר 'שכבת זרעו מטמא במשא? רבי יהושע היא', ואמר עלה: ואפילו רבי יהושע לא אמר אלא מחמת זיבה - איכא תנאי אחריני דאמרי דליכא טעמא משום ציחצוחי זיבה, אלא שכך גזירת הכתוב), דתניא: '*שכבת זרע של זב מטמא במשא כל מעת לעת* (לאחר שראה זיבה)*; ורבי יוסי אומר: יומו* (יומו בלבד שראה בו זיבה, אם ראה קרי - תולין את הקרי בזיבה, ומטמא במשא אותו היום בלבד, אבל מכאן ולהבא – לא; ולאו משום דסבירא ליה דאי אפשר בלא ציחצוחי זיבה, אלא שכך גזירת הכתוב).

במאי קמיפלגי? בדשמואל (ובכי האי דשמואל קמיפלגי), דשמואל רמי: כתיב (דברים כג,יא) כי יהיה בך איש אשר לא יהיה טהור מקרה לילה [ויצא אל מחוץ למחנה לא יבא אל תוך המחנה [(פסוק יב) והיה לפנות ערב ירחץ במים וכבא השמש יבא אל תוך המחנה]; אלמא מדשני בדיבוריה - שמע מינה דבטומאת קרי קאמר) וכתיב 'לפנות ערב ירחץ במים'; מאן דאמר 'מעת לעת' (מטמא שכבת זרע של זב) דייק 'מלפנות ערב' (דמשמע שני ערבים: 'לפנות' חד ערב משמע, כדכתיב כי פנה היום (ירמיהו ו,ד), והאי דכתיב 'ערב' - היינו נמי ערב אחרינא, והוי משמע דכתיב ביה 'מערב ועד ערב' לומר לך: מערב ועד ערב מטמא שכבת זרע של זב במשא, דהכי נמי תניא לה בסיפרא: 'והיה לפנות ערב ירחץ במים' - מלמד שהקרי פוטר בזיבה מעת לעת) ואידך דייק 'מקרה לילה' (דמשמע עד לילה מטמא במשא, כי זיבה, דהיינו יומו).

ומאן דאמר 'מלפנות ערב' - הכתיב 'מקרה לילה'?

אמר ליה: אורחא דקרי למתיא בליליא (כשמהרהר על משכבו ודבר הכתוב בהווה).

משנה:

נזיר היה שמואל כדברי רבי נהוראי (כך דברי רבי נהוראי), שנאמר: [שמואל א א,יא: ותדר נדר ותאמר יקוק צבאות אם ראה תראה בעני אמתך וזכרתני ולא תשכח את אמתך ונתתה לאמתך זרע אנשים ונתתיו ליקוק כל ימי חייו] ומורה לא יעלה על ראשו; נאמר בשמשון 'ומורה' [שופטים יג,ה: כי הנך הרה וילדת בן ומורה לא יעלה על ראשו, כי נזיר אלהים יהיה הנער מן הבטן; והוא יחל להושיע את ישראל מיד פלשתים] ונאמר בשמואל 'ומורה' [שמואל א א,יא: ותדר נדר ותאמר יקוק צבאות אם ראה תראה בעני אמתך וזכרתני ולא תשכח את אמתך ונתתה לאמתך זרע אנשים ונתתיו ליקוק כל ימי חייו ומורה לא יעלה על ראשו]: מה 'מורה' האמורה בשמשון – נזיר (דכתיב: כי נזיר אלהים יהיה הנער מן הבטן), אף 'מורה' האמורה בשמואל – נזיר.

אמר רבי יוסי: והלא אין 'מורה' [מורא?] אלא של בשר ודם?

אמר ליה רבי נהוראי: והלא כבר נאמר (שמואל א טז,ב) ויאמר שמואל איך אלך ושמע שאול והרגני [ויאמר ה' עגלת בקר תקח בידך ואמרת לזבח ה' באתי] - שכבר היה עליו מורא של בשר ודם.

גמרא:

אמר ליה רב לחייא בריה:

(נזיר סו,ב)

חטוף (כוס של ברכה) ובריך (ברכת זימון: שתהא מקיים לברך על הכוס ברכת זימון);

וכן אמר ליה רב הונא לרבה בריה: חטוף ובריך.

למימרא דמברך עדיף? והתניא: '*רבי יוסי אומר: גדול העונה אמן יותר מן המברך!? ואמר לו רבי נהוראי: השמים!* (בשבועה, על שם 'וירם ימינו אל השמים וישבע בחי העולם' (דניאל יב,ז)) *כך הוא* (שהעונה אמן גדול מן המברך)*! תדע: שהרי גוליירים* (חלשין) *מתגרין במלחמה* (תחלה) *ו*(אחר כך)*גבורים* (באין ו)*נוצחין* (אף כאן העונה אמן בא לאחר המברך, ומנצח: לומר שהעונה אמן משובח מן המברך).

תנאי היא (דאיכא למאן דאמר דעונה אמן משובח מן המברך ואית דאמר שהמברך משובח), דתניא: '*אחד המברך ואחד העונה אמן במשמע* (דקרא שנאמר (תהלים לד,ד) 'גדלו לה' אתי' – ברכה, 'ונרוממה שמו יחדיו' - אמן)*, אלא שממהרין* (ליתן שכר) *למברך תחילה*'.

אמר רבי אלעזר אמר רבי חנינא: תלמידי חכמים מרבים שלום בעולם, שנאמר (ישעיהו נד,יג) וכל בניך למודי ה' ורב שלום בניך.

הדרן עלך הכותים אין להם נזירות

וסליקא לה מסכת נזיר!

1. תוספתא זבים ב,ה:

   המוצא מת מושכב לרחבה של דרך לנזיר ולעושה פסח טהור ולתרומה טמא;

   בד"א? שאין שם מקום לעבור, אבל יש שם מקום לעבור - אף לתרומה טהור;

   בד"א? במהלך ברגליו, אבל בטעון וברכוב טמא, שמהלך ברגליו אפשר לו שלא ליגע ושלא יאהיל ושלא יסיט וא"א לו שלא ליגע ושלא להאהיל ושלא יסיט – טמא, ובמרפק טהור.

   בד"א? בטומאת התהום אבל בטומאה ידוע טמא.

   אי זו היא טומאת התהום?

   שלא הכיר בה אחד בסוף העולם, אבל הכיר בה אחד בסוף העולם - אין זה טומאת התהום.

   מצאו טמון בתבן או בעפר או בצרורות - הרי זו טומאת התהום.

   אבל הנקבר במים ובאפלה ובנקיקי הסלעים - אין זה קבר התהום.

   אין קבר התהום אלא של מת בלבד. [↑](#footnote-ref-1)
2. ואין לפרש שרמי בר חמא חוקר לשיטתו של רבי שמעון שלמדנו לעיל: דתניא: 'ספק טומאה צפה (כלומר: טומאה צפה, והוא ספק אם נגע בה, אם לא נגע בה) בין (שהיא צפה במים ש)בכלים, בין (במים ש)בקרקע – טהורה;

   רבי שמעון אומר: בכלים טמאה, בקרקע טהורה.'

   כי אם כך מגיעים לידי סברות רחוקות:

   אם על דברי רבי שמעון יהא כך:

   בעי רמי בר חמא: מת בכלי, וכלי צף על פני המים – מהו? בתר כלי אזלינן [וטמא] או בתר מתיא [בקרקע] אזלינן [וטהורה]? אם תמצי לומר בתר כלי אזלינן [וטמא] - מת על גבי שרץ [ולפי רבי שמעון זהו כמו בקרקע, וטהורה] – מהו? כיון דהאי טומאת ערב והאי טומאת שבעה כמאן דמחתא טומאה בכלי דמיא [וטמא]? או דילמא טומאה סמיכתא היא [וטהור? מדוע בסמיכתא יהא טהור? ראה להלן: פירוש 'טומאה סמיכתא' היא כבשה, שוקעת, כלומר: 'בקרקע' – טהורה לפי רבי שמעון]? ואת"ל כמאן דמחתא טומאה בכלי דמיא, וטמא ודאי [ומכאן שהפירוש של 'טומאה סמיכתא' כלומר טומאה כבדה, ששוקעת, ודינה כמו בקרקע וטהורה!], שרץ על גבי נבלה ונבלה צפה מהו? כיון דתרוייהו טומאת ערב אינון טומאה סמיכתא היא? או דילמא האי כזית והאי כעדשה? שרץ על גבי שרץ - מהו? הני ודאי חד שיעורא נינהו? או דילמא כיון דמפסקי מהדדי לא? ואת"ל שרץ על גבי שרץ - כיון דמפסקי מהדדי כמאן דמנחא בכלי דמי, שרץ על גבי נבלה שנימוחה מהו? כיון דנימוחה הויא ליה משקה? או דלמא האי אוכלא הוא? ואת"ל דאוכלא הוא, שרץ ע"ג שכבת זרע מהו? ואת"ל כיון דמיתעקרא הוה ליה כי אוכלא, שרץ ע"ג מי חטאת ומי חטאת צפין על גבי המים – מהו? לא ידעינן, תיקו!

   אולם הריב"ן מפרש לפי המשנה. [↑](#footnote-ref-2)