מסכת סוטה

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר הכ"מ

דברי הגמרא באותיות 12 ROD; רש"י בתוך הגמרא בסוגריים, ובתוך הסוגריים - אותיות 10 MIRIAM; מקראה מלאה – בסוף הדף.

במדבר פרק ה

(במדבר ה,יא) וַיְדַבֵּר ה’ אֶל מֹשֶׁה לֵּאמֹר:

(במדבר ה,יב) דַּבֵּר אֶל בְּנֵי יִשְׂרָאֵל וְאָמַרְתָּ אֲלֵהֶם אִישׁ אִישׁ כִּי תִשְׂטֶה אִשְׁתּוֹ וּמָעֲלָה בוֹ מָעַל:

(במדבר ה,יג) וְשָׁכַב אִישׁ אֹתָהּ שִׁכְבַת זֶרַע וְנֶעְלַם מֵעֵינֵי אִישָׁהּ וְנִסְתְּרָה וְהִיא נִטְמָאָה וְעֵד אֵין בָּהּ וְהִוא לֹא נִתְפָּשָׂה:

(במדבר ה,יד) וְעָבַר עָלָיו רוּחַ קִנְאָה וְקִנֵּא אֶת אִשְׁתּוֹ וְהִוא נִטְמָאָה אוֹ עָבַר עָלָיו רוּחַ קִנְאָה וְקִנֵּא אֶת אִשְׁתּוֹ וְהִיא לֹא נִטְמָאָה:

(במדבר ה,טו) וְהֵבִיא הָאִישׁ אֶת אִשְׁתּוֹ אֶל הַכֹּהֵן וְהֵבִיא אֶת קָרְבָּנָהּ עָלֶיהָ עֲשִׂירִת הָאֵיפָה קֶמַח שְׂעֹרִים לֹא יִצֹק עָלָיו שֶׁמֶן וְלֹא יִתֵּן עָלָיו לְבֹנָה כִּי מִנְחַת קְנָאֹת הוּא מִנְחַת זִכָּרוֹן מַזְכֶּרֶת עָוֹן:

(במדבר ה,טז) וְהִקְרִיב אֹתָהּ הַכֹּהֵן וְהֶעֱמִדָהּ לִפְנֵי ה’:

(במדבר ה,יז) וְלָקַח הַכֹּהֵן מַיִם קְדֹשִׁים בִּכְלִי חָרֶשׂ וּמִן הֶעָפָר אֲשֶׁר יִהְיֶה בְּקַרְקַע הַמִּשְׁכָּן יִקַּח הַכֹּהֵן וְנָתַן אֶל הַמָּיִם:

(במדבר ה,יח) וְהֶעֱמִיד הַכֹּהֵן אֶת הָאִשָּׁה לִפְנֵי ה’ וּפָרַע אֶת רֹאשׁ הָאִשָּׁה וְנָתַן עַל כַּפֶּיהָ אֵת מִנְחַת הַזִּכָּרוֹן מִנְחַת קְנָאֹת הִוא וּבְיַד הַכֹּהֵן יִהְיוּ מֵי הַמָּרִים הַמְאָרֲרִים:

(במדבר ה,יט) וְהִשְׁבִּיעַ אֹתָהּ הַכֹּהֵן וְאָמַר אֶל הָאִשָּׁה אִם לֹא שָׁכַב אִישׁ אֹתָךְ וְאִם לֹא שָׂטִית טֻמְאָה תַּחַת אִישֵׁךְ הִנָּקִי מִמֵּי הַמָּרִים הַמְאָרֲרִים הָאֵלֶּה:

(במדבר ה,כ) וְאַתְּ כִּי שָׂטִית תַּחַת אִישֵׁךְ וְכִי נִטְמֵאת וַיִּתֵּן אִישׁ בָּךְ אֶת שְׁכָבְתּוֹ מִבַּלְעֲדֵי אִישֵׁךְ:

(במדבר ה,כא) וְהִשְׁבִּיעַ הַכֹּהֵן אֶת הָאִשָּׁה בִּשְׁבֻעַת הָאָלָה וְאָמַר הַכֹּהֵן לָאִשָּׁה יִתֵּן ה’ אוֹתָךְ לְאָלָה וְלִשְׁבֻעָה בְּתוֹךְ עַמֵּךְ בְּתֵת ה’ אֶת יְרֵכֵךְ נֹפֶלֶת וְאֶת בִּטְנֵךְ צָבָה:

(במדבר ה,כב) וּבָאוּ הַמַּיִם הַמְאָרְרִים הָאֵלֶּה בְּמֵעַיִךְ לַצְבּוֹת בֶּטֶן וְלַנְפִּל יָרֵךְ וְאָמְרָה הָאִשָּׁה אָמֵן אָמֵן:

(במדבר ה,כג) וְכָתַב אֶת הָאָלֹת הָאֵלֶּה הַכֹּהֵן בַּסֵּפֶר וּמָחָה אֶל מֵי הַמָּרִים:

(במדבר ה,כד) וְהִשְׁקָה אֶת הָאִשָּׁה אֶת מֵי הַמָּרִים הַמְאָרֲרִים וּבָאוּ בָהּ הַמַּיִם הַמְאָרֲרִים לְמָרִים:

(במדבר ה,כה) וְלָקַח הַכֹּהֵן מִיַּד הָאִשָּׁה אֵת מִנְחַת הַקְּנָאֹת וְהֵנִיף אֶת הַמִּנְחָה לִפְנֵי ה’ וְהִקְרִיב אֹתָהּ אֶל הַמִּזְבֵּחַ:

(במדבר ה,כו) וְקָמַץ הַכֹּהֵן מִן הַמִּנְחָה אֶת אַזְכָּרָתָהּ וְהִקְטִיר הַמִּזְבֵּחָה וְאַחַר יַשְׁקֶה אֶת הָאִשָּׁה אֶת הַמָּיִם:

(במדבר ה,כז) וְהִשְׁקָהּ אֶת הַמַּיִם וְהָיְתָה אִם נִטְמְאָה וַתִּמְעֹל מַעַל בְּאִישָׁהּ וּבָאוּ בָהּ הַמַּיִם הַמְאָרֲרִים לְמָרִים וְצָבְתָה בִטְנָהּ וְנָפְלָה יְרֵכָהּ וְהָיְתָה הָאִשָּׁה לְאָלָה בְּקֶרֶב עַמָּהּ:

(במדבר ה,כח) וְאִם לֹא נִטְמְאָה הָאִשָּׁה וּטְהֹרָה הִוא וְנִקְּתָה וְנִזְרְעָה זָרַע:

(במדבר ה,כט) זֹאת תּוֹרַת הַקְּנָאֹת אֲשֶׁר תִּשְׂטֶה אִשָּׁה תַּחַת אִישָׁהּ וְנִטְמָאָה:

(במדבר ה,ל) אוֹ אִישׁ אֲשֶׁר תַּעֲבֹר עָלָיו רוּחַ קִנְאָה וְקִנֵּא אֶת אִשְׁתּוֹ וְהֶעֱמִיד אֶת הָאִשָּׁה לִפְנֵי ה’ וְעָשָׂה לָהּ הַכֹּהֵן אֵת כָּל הַתּוֹרָה הַזֹּאת:

(במדבר ה,לא) וְנִקָּה הָאִישׁ מֵעָוֹן וְהָאִשָּׁה הַהִוא תִּשָּׂא אֶת עֲוֹנָהּ: פ

סוטה פרק ראשון המקנא לאשתו

(סוטה ב,א)

משנה:

המקנא לאשתו ('המקנא לאשתו' - לישנא דקרא נקט: וקנא את אשתו (במדבר ה,יד); ולקמן בגמרא מפרש מאי לשון קינוי, ובמתניתין מפרש כיצד מקנא לה: אומר לה "אל תסתרי עם איש פלוני"):

רבי אליעזר אומר: מקנא לה על פי שנים (אם בא להשקותה - צריך להביא שני עדים שאמר לה בפניהם "אל תסתרי עמו", ואם לא קינא לה בפני שנים - אינה נאסרת עליו בסתירתה ואינו משקה) ומשקה על פי עד אחד או על פי עצמו (ואפילו אין עדים שנסתרה אלא עד אחד, או הוא עצמו אומר "ראיתיה שנסתרה אחר שקינאתי לה" - נאסרת בסתירה עד שתשתה; ולקמן ילפינן מקראי שסתירתה אוסרתה עליו מספק);

רבי יהושע אומר: מקנא לה על פי שנים ומשקה על פי שנים (צריך שני עדים אף לסתירתה).

כיצד מקנא לה?

אומר לה בפני שנים: "אל תדברי עם איש פלוני"; ודברה עמו (שלא במקום סתר) - עדיין היא מותרת לביתה (לשמש עם בעלה) ומותרת לאכול בתרומה (אם אשת כהן היא); נכנסה עמו לבית הסתר ושהתה עמו כדי טומאה (כדי העראה) - אסורה לביתה ואסורה לאכול בתרומה (מספק, כדילפינן לקמן (כח,א): שלשה 'ונטמאה' אמורים בפרשה: 'וקנא את אשתו והיא נטמאה' [פסוק יד], 'ונסתרה והיא נטמאה' [פסוק יג] 'תחת אישה ונטמאה' [פסוק כט]: אחד שאסורה לבעל, ואחד שאסורה לבועל אם ימות בעלה או יגרשנה, ואחד שאסורה לתרומה); ואם מת (קודם שהשקה ואין לו בנים והיא זקוקה ליבם) - חולצת (לינשא לשוק) ולא מתייבמת (ובגמרא יליף לה).

גמרא:

מכדי תנא מנזיר סליק (כן סדר המשנה סוטה אחר נזיר) - מאי תנא (בנזירות דדמי לסוטה) דקא תנא סוטה (בתרה)?

כדרבי, דתניא: '*רבי אומר: למה נסמכה פרשת נזיר לפרשת סוטה? - לומר לך שכל הרואה סוטה בקלקולה* (בניוולה ובבשתה: שמנוולין אותה, כדקתני מתניתין (דף ז,ב): '*קושר חבל למעלה מדדיה*')[[1]](#footnote-1) *- יזיר עצמו מן היין*' (שהיין מביא לידי קלות ראש והוא גרם לה).

וליתני סוטה והדר ליתני נזיר (שכך היא סמיכת פרשתייהו [בתורה])?

איידי דתנא כתובות ותנא 'המדיר' (פרק הוא בכתובות: 'המדיר את אשתו') - (ואיידי דאיירי בנדרים) תנא נדרים (אחר כתובות), ואיידי דתנא נדרים - תנא נזיר (בתרה), דדמי לנדרים (שאף הנזירות באה על ידי נדר); וקתני סוטה (והדר תנא סוטה בתרה) – כדרבי.

'המקנא' - דיעבד אין, לכתחילה לא? (מדלא 'תני רבי אליעזר אומר: מקנא אדם לאשתו על פי שנים [אלא תנא 'המקנא']!)

קסבר תנא דידן אסור לקנאות (שמביא עצמו לידי תגר ואת אשתו לידי ניוול, ואפילו היא טהורה)!

אמר רב שמואל בר רב יצחק: כי הוה פתח ריש לקיש בסוטה (כשהיה בא לדרוש בפרשת סוטה) אמר הכי: אין מזווגין לו לאדם אשה אלא לפי מעשיו (צנועה לצדיק ופרוצה לרשע), שנאמר (תהלים קכה,ג) כי לא ינוח שבט הרשע על גורל הצדיקים [למען לא ישלחו הצדיקים בעולתה ידיהם].

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: וקשין (לפני המקום) לזווגן (הנך דלפי מעשיו) כקריעת ים סוף (שנשתנו סדרי בראשית), שנאמר (תהלים סח,ז) אלהים מושיב יחידים ביתה (אדם יחיד ואשה יחידה, והוא מזווגם יחד ומיישב מהם בית) מוציא אסירים בכושרות [אך סוררים שכנו צחיחה] (הוציא את ישראל ממצרים בחדש כשר: לא חמה ולא צינה; מקיש זיווג יחידים ליציאת מצרים) . [אולי רמז לסוטה בהמשך הפסוק: סוררים]

איני! והא אמר רב יהודה אמר רב: ארבעים יום קודם יצירת הולד בת קול יוצאת ואומרת "בת פלוני לפלוני, בית פלוני לפלוני, שדה פלוני לפלוני" (מי הוי זיווג לפי רשע וזכות? והא מקודם יצירתם - שאין נודע רשעו וזכותו - מכריזין את זוגו!)?

(ואם תאמר: 'הכל גלוי לפניו, הכל בידי שמים חוץ מיראת שמים' - כדאמר במסכת נדה (טז,ב): מלאך הממונה על ההריון נוטל טיפה ומביאה לפני המקום ואומר לפניו "טיפה זו מה תהא עליה? גבור או חלש חכם או טיפש עשיר או עני?", אבל צדיק ורשע לא קאמר ליה, דאין זה בידי שמים.)

לא קשיא: הא בזוג ראשון (לפי המזל) הא בזוג שני (לפי מעשיו; וקשה לזווגן לפי שאינה בת זוגו).

רבי אליעזר אומר: מקנא לה על פי שנים [ומשקה על פי עד אחד או ע"פ עצמו; רבי יהושע אומר: מקנא לה על פי שנים ומשקה ע"פ שנים]:

עד כאן לא פליגי אלא בקינוי וסתירה (כלומר: עד כאן לא שמענו מפלוגתייהו דבעינן שני עדים אלא בקינוי לרבי אליעזר ובסתירה לרבי יהושע), אבל בטומאה עד אחד מהימן (אם יש עדים בקינוי וסתירה, ויש עד אחד שקילקלה בסתירתה – נאמן, ואינה שותה, אלא יוצאה בלא כתובה, ואסורה לבעל ולבועל ולתרומה)!? ותנן נמי [סוטה פ"ו מ"ב]: '*עד אחד אומר "אני ראיתי שניטמאת* (באותה סתירה)*" - לא היתה שותה*'.

מדאורייתא, מנלן דמהימן עד אחד (בטומאה של סתירה אחר קינוי)?

דתנו רבנן: '[במדבר ה,יג: ושכב איש אֹתה שכבת זרע ונעלם מעיני אישה ונסתרה והיא נטמאה] *ועד אין בה* [והוא לא נתפשה] *- בשנים הכתוב מדבר* (וקאמר: עדים שנים אין בטומאה זו, אלא עד אחד, וקרא בטומאה קמישתעי: 'ושכב איש אותה שכבת זרע' ועדים - שנים - אין בה אלא אחד: 'והיא לא נתפשה' - לא נאנסה, וממילא שמעינן דמהימן, מדכתיב 'והיא לא נתפשה' להחמיר עליה בא הכתוב, לדונה כמזידה; ומרישא דקרא נמי שמעת דמהימן, דקאמר 'ומעלה בו מעל ושכב איש אותה' [במדבר ה,יב] ואין מעיד בדבר אלא זה! ולקמן (דף ג,א) מפרש דהאי קרא - בתר קינוי כתיב, דכתיב בתריה 'ועבר עליו רוח קנאה וגו' [במדבר ה,יד], ודרשינן ליה לקמן שכבר עבר)*;*

*או אינו אלא אפילו באחד* (דקאמר קרא, דאפילו עד אחד אין בה; ולקמן פריך 'אלא במאי מיתסרא' דקאמר קרא 'והיא לא נתפשה'? אלמא פשיטא דנטמאת, מדמהדר בתר אונס ורצון)*?*

*תלמוד לומר* (דברים יט,טו) *לא יקום עד אחד באיש* [לכל עון ולכל חטאת בכל חטא אשר יחטא; על פי שני עדים או על פי שלשה עדים יקום דבר] (מהאי קרא שמעינן דכל עד האמור בתורה - שנים הם, כדמפרש ואזיל)*:*

(סוטה ב,ב)

*ממשמע שנאמר* '*לא יקום עד* [אחד] *באיש*' (ולא נאמר 'עדים') *איני יודע שהוא אחד? מה תלמוד לומר 'אחד'? זה בנה אב: כל מקום שנאמר 'עֵד' - הרי כאן שנים* (אלא מדאיצטריך למיכתב 'אחד' - שמע מינה ד'עד' - שנים משמע, דאינו אלא לשון עדות, וסתם עדות שנים)*, עד שיפרוט לך הכתוב 'אחד'*'; ואמר רחמנא [במדבר ה,יג: ושכב איש אתה שכבת זרע ונעלם מעיני אישה ונסתרה והיא נטמאה; ועד אין בה]: תרי לית בה (לעיל קאי: לפרושי מסקנא דמילתיה היכי מידריש 'ועד אין בה'), אלא חד, והיא לא נתפשה – אסורה.

אלא (קושיא היא, כלומר): טעמא - דכתיב 'לא יקום עד אחד באיש' (דההוא מוכח לך דהאי 'ועד אין בה' - בתרי קאמר), הא לאו הכי הוה אמינא 'עֵד' דסוטה (דכתיב הכא בסוטה) - חד הוא; (וקאמרינן:) ואי אפילו חד ליכא - אלא במאי מיתסרא?

איצטריך ('לא יקום עד אחד' לגלויי עליה דהאי, ולאשמעינן דחד מהימן); (דאי לאו הכי -) סלקא דעתא אמינא (כל סתם 'עד' - אחד הוא, ובסוטה לא הוה אמינא דמיתסרא ואפילו בעד אחד, וכל שכן בלא 'עד' [=שני עדים]! והכי הוה דרשינן ליה:) 'עד אין בה' (דקא אמר רחמנא) - (הכי קאמר: ועד אחד) אין נאמן בה!

'אין נאמן בה' (בתמיה)? ואלא מאי בעי (קרא)? עַד דאיכא תרי (בתמיה? אמאי אתא קרא להאי)? לישתוק קרא מיניה, דאתיא 'דבר' 'דבר' מממון (כתיב בנואפת 'כי מצא בה ערות דבר' (דברים כד,א), וכתיב בדיני ממונות 'על פי שנים עדים יקום דבר' (דברים יט,טו)), ואנא ידענא: מידי דהוה אכל עדיות שבתורה!?

איצטריך ('לא יקום' - לגלויי עליה דהאי 'עֵד' - דבשנים הכתוב מדבר, דאי לא גלי עליה - הוה אמינא: 'עֵד' - חד משמע, ואין נאמן בה קאתא קרא לאשמועינן; ודקשיא לך: 'למה לי קרא'?): סלקא דעתא אמינא: 'סוטה (- שאחר קינוי וסתירה, בא עֵד אחד והעיד שנטמאה באותה סתירה -) שאני (וראוי להאמינו כאן), דרגלים לדבר, שהרי קינא לה ונסתרה - ליתהימן בה עֵד אחד'.

ומי מצית אמרת (דאי לא גלי רחמנא דכל 'עֵד' - שנים הם, דאנא אמינא דהאי 'עד אין בה' -) דאין נאמן בה (קאמר) ושריא (אם כן בא הכתוב להקל עליה)? והא מדכתיב 'והיא לא נתפשה' [במדבר ה,יג] - מכלל דאסורה (דפשיטא לך דנטמאה, והיכי קאמר 'והיא לא נתפשה' א'ועד אין בה'? נהי דרישא דקרא איכא למימר על ידי שנים עדים: 'ושכב איש אותה' – בעדים, ועד אחד אין נאמן בה; אלא 'והיא לא נתפשה' היכי קאי א'אין נאמן בה'? הא אמרת דלא מחזקי לה בנבעלת)?

איצטריך: סלקא דעתא אמינא אין נאמן בה (בטומאה קאי, דהא מינה סליק: 'והיא נטמאה ועד אין בה' ודרשינן 'אין בה תרי אלא חד' -) עַד דאיכא תרי, ובתרי נמי היא דלא נתפשה - קא משמע לן.

רבי יהושע אומר: מקנא לה על פי שנים [ומשקה ע"פ שנים]:

מאי טעמא דרבי יהושע?

אמר קרא: [במדבר ה,יג ושכב איש אתה שכבת זרע ונעלם מעיני אישה ונסתרה והיא נטמאה, ועד אין] בה [והִוא לא נתפשה] - בה (עד אחד נאמן [שלא נאנסה, ומפסידה כתובתה]) ולא בקינוי, 'בה' - ולא בסתירה.

ורבי אליעזר אומר: 'בה' - ולא בקינוי.

ואימא 'בה' - ולא בסתירה?

סתירה איתקש לטומאה, דכתיב (שם) 'ונסתרה והיא נטמאה'.

קינוי נמי איתקש לטומאה, דכתיב [במדבר ה,יד: ועבר עליו רוח קנאה] וקנא את אשתו והיא נטמאה [או עבר עליו רוח קנאה וקנא את אשתו והיא לא נטמאה]!

הא מיעט רחמנא 'בה'.

ומה ראית?

מסתברא סתירה עדיפא (לאחמורי בה), שכן אוסרתה (על הבעל ועל הבועל מספק) כטומאה (וַדַאִית, כדדרשינן לקמן: 'מגיד לך הכתוב שעל הספק אסורה' בפרק 'כשם שהמים בודקין' (כח,א)).

אדרבה, קינוי עדיף, שכן עיקר גרם לה (שעל ידי הקינוי סתירתה אוסרתה)!?

אי לאו סתירה - קינוי מי איכא?

ואי לאו קינוי - סתירה מאי אהני?

אפילו הכי סתירה עדיפא, דאתחלתא דטומאה היא.

מתניתין (דקתני לר"א דקינוי בשנים, וסתירה על פי עצמו) דלא כי האי תנא (דקתני לרבי אליעזר סתירה בשנים, וקינוי על פי עצמו), דתניא: '*רבי יוסי ברבי יהודה אומר משום רבי אליעזר: המקנא לאשתו - מקנא על פי עד אחד או על פי עצמו, ומשקה לה על פי שנים.*

*השיבו חכמים לדברי רבי יוסי ברבי יהודה: אין לדבר* (אין לדברי רבי אליעזר) *סוף*'. (ולקמן מפרש לה.)

מאי טעמא דרבי יוסי ברבי יהודה?

אמר קרא 'בה' - בה ולא בסתירה.

ואימא 'בה' - ולא בקינוי?

קינוי איתקש לטומאה, דכתיב: 'וקנא את אשתו והיא נטמאה'.

סתירה נמי איתקש לטומאה, דכתיב 'ונסתרה והיא נטמאה'!

ההוא לכמה שיעור סתירה: כדי טומאה הוא דאתא.

'*השיבו חכמים לדברי רבי יוסי ברבי יהודה: אין לדבר סוף*' - מאי ניהו ('אין לדבר סוף' דקאמר)?

דזמנין דלא קני, ואמר קנאי (כשכועס עליה אומר "קנאתי לה מפלוני", ומביא עדים שנסתרה עמו סתירה כל שהוא, דכיון דלא קינא לה - לא נזהרה בו).

הא למשנתינו יש לדבר סוף (לדברי רבי אליעזר, בתמיה)? זמנין דלא איסתתר ואמר: "איסתתר (ראיתיה שנסתרה)"!?

אמר רב יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: אף לדברי רבי יוסי ברבי יהודה אין לדבר סוף.

'אף לדברי רבי יוסי ברבי יהודה' - ולא מיבעיא למשנתינו (בתמיה)?

אדרבה למשנתינו (שכבר התחיל בעדים שלא על ידי כעס [ראה להלן בפירוש 'קנאה' לפי ריש לקיש]) איכא עיקר [ולכן יש לדבר סוף], התם [שאינו דורש עד לקנאה, אלא אפילו על פי עצמו] - ליכא עיקר (ולכשיכעוס - נקל לומר "קנאתי", והוא ימצא לה סתירות הרבה)!?

אלא אי איתמר הכי איתמר: אמר רבי יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: לדברי רבי יוסי ברבי יהודה - אף למשנתינו אין לדבר סוף.

אמר רבי חנינא מסורא: לא לימא איניש (אפילו בינו לבינה) לאיתתיה בזמן הזה "לא תיסתרי בהדי פלוני", דילמא קיימא לן כרבי יוסי ברבי יהודה, דאמר 'קינוי על פי עצמו', ומיסתתרא (ונסתרת, ונאסרת עליו), וליכא האידנא מי סוטה למיבדקה, וקאסר לה עילויה איסורא דלעולם.

אמר ריש לקיש: מה לשון 'קינוי'? - דבר המטיל קנאה בינה לבין אחרים.

(קנאה = כעס, כמו (דברים לב,כא) הם קנאוני בלא אל [כעסוני בהבליהם, ואני אקניאם בלא עם, בגוי נבל אכעיסם] , כי קנאה חמת גבר [ולא יחמול ביום נקם] (משלי ו,לד).)

אלמא קסבר: קינוי על פי עצמו, וכולי עלמא לא ידעי דקני לה, ואמרי מאי דקמא (מה יש לפנינו? מה אירע עכשיו) דקא בדלה (שזו בודלת מן האנשים), ואתו למיעבד קנאה בהדה!

ורב יימר בר רבי שלמיא משמיה דאביי אמר: דבר המטיל קנאה בינו לבינה.

אלמא קסבר: קינוי על פי שנים עדים, וכולי עלמא ידעי דקני לה (שהעדים מגלין הדבר ואינן שונאין אותה), ואיהו [בעלה] הוא דאתי למיעבד קנאה בהדה (שזו מקניטתו על שחושדה);

(סוטה ג,א)

אלמא קסברי דאסור לקנאות (כיון דאמרי לשון הטלת קנאה הוא - אלמא אסור); ומאן דאמר מותר לקנאות - מהו לשון קינוי?

אמר רב נחמן בר יצחק: אין קינוי אלא לשון התראה, וכן הוא אומר (יואל ב,יח) ויקנא ה' לארצו [ויחמל על עמו] (התרה בילק וחסיל וגזם, שלא ישחיתו עוד את ארצו, דבשילוח גובאי משתעי פרשה לעיל. 'לארצו' - על ארצו, כמו 'וישאלו אנשי המקום לאשתו' (בראשית כו,ז) - על אשתו; 'האתם תריבון לבעל' (שופטים ו,לא)).

תניא: '*היה רבי מאיר אומר: אדם עובר עבירה בסתר* (כגון אשה פרוצה עוברת בסתר) *והקב"ה מכריז עליו בגלוי* (שנותן בלב בעלה לקנאות לה והדבר מתפרסם בגלוי)*, שנאמר* (במדבר ה,יד) *ועבר עליו רוח קנאה* [וקנא את אשתו והוא נטמאה; או עבר עליו רוח קנאה וקנא את אשתו והיא לא נטמאה]*, ואין 'עבירה' אלא לשון הכרזה* (הקב"ה מתכוין להעביר קול)*, שנאמר ויצו משה ויעבירו קול במחנה* (שמות לו,ו)'.

ריש לקיש אמר: אין אדם עובר עבירה אלא אם כן נכנס בו רוח שטות, שנאמר [במדבר ה,יב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם] איש איש כי תשׂטה אשתו [ומעלה בו מעל] - 'תשׁטה' כתיב.

תנא דבי רבי ישמעאל: '*מפני מה האמינה תורה עד אחד בסוטה? - שרגלים לדבר* (שנטמאת)*, שהרי קינא לה ונסתרה, ועד אחד מעידה שהיא טמאה*'.

אמר ליה רב פפא לאביי: והא כי כתיבה קינוי - בתר סתירה וטומאה הוא דכתיבה (דאיתהימן בה עד אחד כתיב 'ונסתרה והיא נטמאה ועד אין בה וגו', וסמיך ליה 'ועבר עליו וגו', אלמא בלא קינוי נמי עד אחד מהימן בטומאה)!?

אמר ליה: 'ועבר' - וכבר עבר.

אלא מעתה, (במדבר לב,כא) ועבר לכם כל חלוץ [את הירדן לפני ה' עד הורישו את איביו מפניו] (בבני גד ובבני ראובן כתיב, שהיה משה מצוה אותם לעבור עם יהושע את הירדן)- הכי נמי?

התם, מדכתיב (במדבר לב,כב) ונכבשה הארץ לפני ה' ואחר תשובו [והייתם נקים מה' ומישראל והיתה הארץ הזאת לכם לאחזה לפני ה'] משמע (מוכיח) דלהבא;

אלא הכא, אי סלקא דעתך כדכתיבי: 'ועבר' בתר טומאה וסתירה - קינוי למה לי? [הרי הפעולה הראשונה היא קנוי , כלומר: התראה, ואיך מועילה התראה על מה שנעשה קודם לכן?]

תנא דבי רבי ישמעאל: '*אין אדם מקנא לאשתו אלא אם כן נכנסה בו רוח* (ממרום; ולקמן מפרש רוח טהרה או רוח טומאה על ידי שטן הבא להחטיאו: להקניט את אשתו)*, שנאמר: ועבר עליו רוח קנאה וקנא את אשתו* (במדבר ה,יד).

מאי 'רוח'?

רבנן (דבי רב אשי) אמרי רוח טומאה, רב אשי אמר רוח טהרה (ששונא את הפריצות).

ומסתברא כמאן דאמר (דרוח דקאמר רבי ישמעאל) רוח טהרה (היא), דתניא (דקאמר רבי ישמעאל רשות: פלוגתא דרבי ישמעאל ורבי עקיבא לקמן מפרש טעמייהו): '*'וקנא את אשתו' - רשות, דברי רבי ישמעאל; רבי עקיבא אומר: חובה*'.

אי אמרת בשלמא רוח טהרה - שפיר (אי רשות אי חובה), אלא אי אמרת רוח טומאה - רשות וחובה לעיולי לאיניש רוח טומאה בנפשיה?

גופא: [במדבר ה,יד ועבר עליו רוח קנאה וקנא את אשתו והוא נטמאה; או עבר עליו רוח קנאה וקנא את אשתו והיא לא נטמאה] '*וקנא את אשתו - רשות, דברי רבי ישמעאל, ורבי עקיבא אומר: חובה;* [ויקרא כא,ג ולאחתו הבתולה הקרובה אליו אשר לא היתה לאיש] *לה יטמא - רשות, דברי רבי ישמעאל, ורבי עקיבא אומר: חובה;* [ויקרא כה,מו: והתנחלתם אתם לבניכם אחריכם לרשת אחזה] *לעֹלם בהם תעבדו* [ובאחיכם בני ישראל איש באחיו לא תרדה בו בפרך] *- רשות, דברי רבי ישמעאל; רבי עקיבא אומר: חובה* (שאסור לשחרר עבדו)'.

תוספות מסכת סוטה דף ג עמוד א ד"ה רבי ישמעאל אומר רשות - תימה לרבי: וכי לית להו הא דאמר בשלהי מסכת מכות (דף כג:) 'שש מאות וי"ג מצות נאמרו למשה מסיני' - וכי לרבי ישמעאל דאמר רשות בצר להו או לר' עקיבא טפי להו?

ונראה דבשאר מצות דמפיק ר' ישמעאל מקרא עביד ליה ר' עקיבא אסמכתא ודריש ליה לדרשה אחריתי; בירושלמי אמרי' דר' אליעזר אמר חובה, ואין להקשות הא אמרינן לעיל 'המקנא' דיעבד אין - אלמא קסבר אסור לקנאות, דתנא דידן דוקא, דתני כי הך לישנא סבירא ליה הכי, אבל ר' אליעזר לא סבירא ליה הכי, והכי נמי אמרי' בפ' קמא דקידושין (דף כא.) וגאל את ממכר אחיו - ר' אליעזר אומר חובה; ובפרק השולח (גיטין דף לח:) נמי אמרינן לעולם בהם תעבודו – חובה;

ואין להקשות נמי מפ"ב דמכות (דף יב.) דאמר ר' עקיבא *ורצח גואל הדם* [במדבר לה,כז] *רשות* - מי כתיב 'ירצח'? והכא אמרינן 'וקנא' חובה? - דשאני הכא, משום דכתיב תרי קינויין;

אבל קשיא מירושלמי: דרבי יהושע אמר התם רשות, ומפרש טעמא: אתיא דר' יהושע כבית הילל דבית הילל אומרים אפי' הקדיחה תבשילו, לפום כן הוא אמר רשות: רצה לקנא – יקנא, רצה לגרש – יגרש; והא ר' עקיבא מיקל התם טפי מבית הילל, ואמר התם: אפילו מצא אחרת נאה הימנה מגרשה - ואפי' הכי אמר חובה!? והתם בירושלמי פליג רבי אליעזר עליה דר' יהושע ואמר חובה, ואמר: אתיא דר' אליעזר כבית שמאי, דבית שמאי אומרים: לא יגרש אדם את אשתו אלא א"כ מצא בה ערות דבר; מצא בה דברים כעורים, לגרשה אינו יכול שלא מצא בה ערוה, לקיימה אינו יכול שמצא בה דברים כעורים - לפום כן הוא אמר חובה! והא תניא משום בית שמאי: אין לי אלא היוצאת משום ערוה, מנין היוצאת משום דראשה פרוע וצדדיה מפורמין וזרועותיה חלוצות? - תלמוד לומר: כי מצא בה ערות דבר; אמר רבי מנא: קיימת כאן בעדים וכאן שלא בעדים;[עד כאן הירושלמי]; ותימה לפי הירושלמי: כיון דתליא קינוי בגירושין, הוה ליה למיתני סוטה בתר גיטין ובתר סוטה נזיר כסדר פרשיות ובתר נזיר נדרים ובתר נדרים כתובות!?

אמר ליה רב פפא לאביי, ואמרי לה רב משרשיא לרבא: לימא רבי ישמעאל ורבי עקיבא בכל התורה כולה (בכל עשה שבתורה) הכי פליגי, דמר אמר רשות ומר אמר חובה (אם כן אין לך מצות עשה לרבי ישמעאל חובה)?

אמר ליה: הכא - בקראי פליגי: '*וקנא את אשתו - רשות, דברי רבי ישמעאל; רבי עקיבא אומר: חובה*' - מאי טעמא דרבי ישמעאל?

סבר לה כי האי תנא, דתניא ('דתניא' לא גרסינן, אלא הדר ונקיט למילתייהו לפרושי כל חדא באפי נפשה): '*רבי אליעזר בן יעקב אומר: כלפי* (כמו 'אחרי') *שאמרה תורה* (ויקרא יט,יז) *לא תשנא את אחיך בלבבך* [הוכח תוכיח את עמיתך ולא תשא עליו חטא] *-* (שאסור להביא עצמו לידי שנאה ותגר) *- יכול כגון זו* (שיראה את אשתו עוברת על דת יהודית, נסתרת עם שכיניה - לא יקנא לה ['כלפי' לשון כנגד])*? תלמוד לומר: ועבר עליו רוח קנאה וקנא את אשתו*' (אם רצה לקנא - הרשות בידו; ומשום דאי לא כתיב קרא הוה אמינא דאסור - הוא דאמר רבי ישמעאל הכא 'רשות'; אבל בכל מצות עשה שבתורה - לא אמר הכי).

ורבי עקיבא?

קינוי אחרינא כתיב: [שנים באותו פסוק יד: ועבר עליו רוח קנאה וקנא את אשתו והוא נטמאה; או עבר עליו רוח קנאה וקנא את אשתו והיא לא נטמאה - חד לרשות וחד לחובה).

ורבי ישמעאל?

(אמר לך) איידי דבעי למיכתב 'והיא נטמאה' 'והיא לא נטמאה' (שספק הוא בידינו, ואף על פי כן אסרה הכתוב מספק) - כתיב נמי 'וקנא את אשתו' (אחרינא, ואף על גב דמצי למיכתב הכי 'ועבר עליו רוח קנאה וקנא את אשתו והיא נטמאה או לא נטמאה' - אפילו הכי אורחיה דקרא לחזור ולשנות את האמור מפני דבר אחר המתחדש בכפילתו), לכדתנא דבי רבי ישמעאל, דתנא דבי רבי ישמעאל: '*כל פרשה שנאמרה ונישנית - לא נישנית אלא בשביל דבר שנתחדש בה*'.

'*'לה יטמא' - רשות, דברי רבי ישמעאל; רבי עקיבא אומר: חובה*';

מאי טעמא דרבי ישמעאל?

איידי דכתיב [ויקרא כא,א: ויאמר ה' אל משה] אמור אל הכהנים בני אהרן ואמרת אליהם לנפש לא יטמא בעמיו', איצטריכא למיכתב 'לה יטמא' (לומר שמותר ליטמא לקרובים הללו).

ורבי עקיבא?

מ-כי אם לשארו [ויקרא כא,ב: לנפש לא יטמא בעמיו כי אם לשארו הקרוב אליו: לאמו ולאביו [ולבנו ולבתו ואחיו] [פסוק ג] ולאחותו הבתולה הקרובה אליו אשר לא היתה לאיש - לה יטמא] נפקא לה (וממילא שמעינן דמיטמא לאלו), 'יטמא' למה לי? - לחובה.

ורבי ישמעאל?

לה מיטמא (אם מתה), ואין מיטמא לאיבריה (אם אחד מאלו מוכה שחין ואיבריו נופלין אין מיטמא להן דקיימא לן ב'העור והרוטב' (חולין קכח,ב) אבר מן החי מטמא כאבר מן המת, ואיצטריך לה למעוטי איבריה).

(סוטה ג,ב)

ורבי עקיבא?

אם כן (דלאו לחובה אתא אלא להך דרשא) - ליכתוב רחמנא 'לה' ולישתוק (דמשמע לנפש לא יטמא בעמיו כי אם לשארו וגו' ולאחותו הבתולה ... לה [יטמא]' – כלומר לגופה שלם ולא לאבריה); 'יטמא' למה לי? - שמע מינה.

ורבי ישמעאל?

איידי דכתב 'לה' כתב נמי 'יטמא'; לכדתני דבי רבי ישמעאל, דתנא דבי רבי ישמעאל: '*כל פרשה שנאמרה ונישנית לא נישנית אלא בשביל דבר שנתחדש בה* [ויקרא כה,מו: והתנחלתם אתם לבניכם אחריכם לרשת אחזה] לעולם בהם תעבודו [ובאחיכם בני ישראל איש באחיו לא תרדה בו בפרך] *– רשות, דברי רבי ישמעאל, רבי עקיבא אומר: חובה.*'

מאי טעמא דרבי ישמעאל?

איידי דכתיב [דברים כ,טז: רק מערי העמים האלה אשר ה' אלקיך נתן לך נחלה] לא תחיה כל נשמה (בשבעה אומות כתיב: החתי והגרגשי והאמורי והכנעני והפריזי והחוי והיבוסי) - איצטריך נמי למיכתב 'לעולם בהם תעבודו' למישרי אחד מכל האומות (משאר שבעים אומות) שבא על הכנענית (כל שבע אומות נקראו על שם כנען) והוליד ממנה בן, שאתה רשאי לקנותו (דהלך אחר האב, ומותר להחיותו לך לעבד), דתניא (דלהכי אתא קרא): '*מנין לאחד מן האומות שבא על הכנענית והוליד ממנה בן שאתה רשאי לקנותו בעבד* (גרסינן בבי"ת)*? - תלמוד לומר* (ויקרא כה,מה) *וגם מבני התושבים הגרים עמכם מהם תקנו* [וממשפחתם אשר עמכם אשר הולידו בארצכם, והיו לכם לאחזה] (לעיל מיניה כתיב 'מאת הגוים אשר סביבותיכם מהם תקנו עבד ואמה': אשר סביבות ארצכם - ולא מבני ארצכם, דשבעה אומות, וגם מבני התושבים; כל 'תושב' היינו שבא ממקום אחר ונתיישב כאן; וקאמר קרא שמותר לקנות מבניהם אשר יהיו להם מבנות ארצך)*;*

*יכול אף הכנעני שבא על אחת מן האומות והוליד ממנה בן, שאתה רשאי לקנותו בעבד? - תלמוד לומר* (שם) *'אשר הולידו בארצכם' - מן הנולדים בארצכם* (בנים הנולדים בארצכם, והם בני התושבים, דהיינו אחרים שנשאו בארצכם נשים - אתה רשאי לקנות) *ולא מן הגרים בארצכם* (ולא מן הבנים הנולדים לבני ארצכם במקום אחר מבנות שאר אומות והביאום לבניהם לגור שם)'.

ורבי עקיבא?

מ'מהם תקנו' נפקא,

'לעולם בהם תעבודו' למה לי?

לחובה.

ורבי ישמעאל?

'בהם' - ולא באחיכם (עבודת עבד).

ורבי עקיבא?

באחיכם - מסיפא דקרא נפקא: (שם) 'ובאחיכם בני ישראל איש באחיו לא תרדה בו בפרך'.

ורבי ישמעאל?

איידי דכתיב 'ובאחיכם' - כתיב נמי 'בהם', לכדתני דבי רבי ישמעאל, דתנא דבי רבי ישמעאל: '*כל פרשה שנאמרה ונישנית - לא נישנית אלא בשביל דבר שנתחדש בה.*'

אמר רבי חסדא: זנותא בביתא - כי קריא לשומשמא (תולעת של שומשמין האוכלתן - כך הזנות מחרבת את הבית).

ואמר רב חסדא: תוקפא (כעס) בביתא - כי קריא לשומשמא.

אידי ואידי (תוקפא וזנותא דאמרינן דמחרבת את הבית) – באיתתא (כשהאשה מזנה או כעסנית, לפי שהאשה מתעסקת בזנוניה, ואינה עושה מלאכתה, ולא משמרת ביתה, ומפקרת את של בעלה למנאפים), אבל בגברא לית לן בה.

ואמר רב חסדא: בתחילה, קודם שחטאו ישראל (בעריות) היתה שכינה שורה עם כל אחד ואחד (בביתו), שנאמר (דברים כג,טו) כי ה' אלהיך מתהלך בקרב מחניך [להצילך ולתת איביך לפניך והיה מחניך קדוש ולא יראה בך ערות דבר ושב מאחריך]; כיון שחטאו נסתלקה שכינה מהם (מלבא לביתם, דאינו יכול לראות בעבירות שבביתו), שנאמר (שם) 'ולא יראה בך ערות דבר ושב מאחריך'.

אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: כל העושה מצוה אחת בעולם הזה, מקדמתו (לפני מיתתו מכרזת לפניו) והולכת לפניו לעולם הבא, שנאמר [ישעיהו נח,ח: אז יבקע כשחר אורך וארכתך מהרה תצמח] והלך לפניך צדקך [כבוד ה' יאספך], וכל העובר עבירה אחת בעולם הזה - מלפפתו (כורכתו) והולכת לפניו ליום הדין, שנאמר (איוב ו,יח) ילפתו ארחות דרכם יעלו בתוהו ויאבדו.

ר"א [רבי אלעזר בן פדת?] אומר: [העבירה] קשורה בו ככלב, שנאמר [בראשית לט,י: ויהי כדברה אל יוסף יום יום] ולא שמע אליה לשכב אצלה להיות עמה': 'לשכב אצלה' - בעולם הזה, 'להיות עמה' - לעולם הבא.

תנן התם (בפרק 'מי שקינא' (פ"ו מ"ב, דף לא,א), אמאי דקתני: 'אמר עד אחד "ראיתיה שנטמאה" - לא היתה שותה')*: שהיה בדין* (שלא להאמינו אי לאו דכתיב קרא)*: ומה עדות הראשונה* (סתירה)*, שאין אוסרתה איסור עולם* (שאם תשתה ותמצא טהורה - מותרת לבעלה ולתרומה)*, אינה מתקיימת בפחות משנים* (כדבעינן למיגמר דבר דבר מממון) *- עדות האחרונה* (טומאה שהיא אחר הסתירה)*, שאוסרתה איסור עולם - אינו דין שלא תתקיים בפחות משנים!? - תלמוד לומר* (במדבר ה,יג) *'ועד אין בה' - כל* (עדות) *שיש בה* (נאמן, כדדרשינן לעיל: 'ועד אין בה' – תרי, אלא חד; וקא אמר אסורה, ואטומאה קאי, דהא מינה סליק: 'והיא נטמאה ועד אין בה')*, וקל וחומר* (שתתקיים בעד אחד) *לעדות הראשונה* (שתתקיים בעד אחד) *מעתה: ומה עדות האחרונה, שאוסרתה איסור עולם, מתקיימת בעד אחד - עדות הראשונה, שאין אוסרתה איסור עולם, אינו דין שתתקיים בעד אחד!? - תלמוד לומר* (באשה מקלקלת) [דברים כד,א כי יקח איש אשה ובעלה, והיה אם לא תמצא חן בעיניו] *כי מצא בה ערות דבר* [וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו].

(ופרכינן: למה לי למיכתב? למילפה [שצריך שני עדים] בגזירה שוה:) ולהלן הוא אומר [דברים יט,טו: לא יקום עד אחד באיש לכל עון ולכל חטאת בכל חטא אשר יחטא] *על פי שני עדים או על פי שלשה עדים יקום דבר' - מה דבר האמור להלן על פי שנים עדים - אף כאן על פי שנים*'.

האי – מ'כי מצא בה ערות דבר' נפקא? מ'בה' נפקא!? *'בה' - ולא בקינוי, 'בה' - ולא בסתירה* מיבעי ליה (דכיון דכתיב 'בה' - מיעוטא הוא, ולא גמרינן שאר עדיות דאשה מינה, וקמו להו במלתייהו ככל עדיות שבתורה)!?

הכי נמי קאמר (וגזירה שוה ['דבר דבר'] למילתא אחריתי נקט, ומתניתין חסורי מיחסרא והכי תנא ליה)*: תלמוד לומר: 'בה': 'בה' - ולא בקינוי, 'בה' ולא בסתירה*;

וטומאה בעלמא (וגזירה שוה - לטומאת אשה דעלמא) בלא קינוי ובלא סתירה (שלא קינא לה בעלה, ובא עד אחד ואמר "אני ראיתיה שנטמאה") דלא מהימן עד אחד מנלן? (והכא הוא דמהימן משום דרגלים לדבר;)

נאמר כאן 'כי מצא בה ערות דבר' ונאמר להלן 'על פי שני עדים או על פי שלשה עדים יקום דבר': מה 'דבר' האמור להלן - עדים שנים, אף כאן עדים שנים.

תנו רבנן: '*אי זו היא עדות הראשונה - זו עדות סתירה; 'עדות אחרונה'? - זו עדות טומאה;*

(סוטה ד,א)

*וכמה שיעור סתירה? כדי טומאה כדי ביאה כדי העראה כדי הקפת דקל* (**ומהו כדי טומאה? כדי ביאה; ומהו כדי ביאה? כדי העראה**, דהיינו נשיקת אבר באותו מקום; **וכמה שיעורה? כדי הקפת דקל** שיוכל האדם לילך סביבות הדקל; ולקמן מפרש למה לי למיתני כולהון) *- דברי רבי ישמעאל; רבי אליעזר אומר: כדי מזיגת הכוס* (למוזגו במים; וסתם כוס – רביעית; ולקמן אמרינן: כל אחד ואחד מן החכמים הללו - בעצמו שיער כמה שהוא שוהה בהעראתו)*; רבי יהושע אומר: כדי לשתותו; בן עזאי אומר: כדי לצלות ביצה; רבי עקיבא אומר: כדי לגומעה; רבי יהודה בן בתירא אומר: כדי לגמוע שלש ביצים זו אחר זו; ר"א בן ירמיה אומר: כדי לקשור גרדי נימא; חנין בן פנחס אומר: כדי שתושיט ידה לתוך פיה ליטול קיסם* (מבין שיניה)*; פלימו אומר: כדי שתושיט ידה לסל ליטול ככר - אע"פ שאין ראיה* (גמורה) *לדבר - זכר לדבר:* כי בעד אשה זונה עד ככר לחם [ואשת איש נפש יקרה תצוד (משלי ו,כו)].

(אין ראיה גמורה לדבר, דקרא לאו הושטת יד לסל כתב ביה - יש זכר ורמז מקצת דהוקשה אשה זונה לככר לחם.)

וכל הני למה לי (למיתני ברישא? ליתני 'שיעור סתירה כדי טומאה כדי הקפת דקל')?

צריכי: דאי תנא '*כדי טומאה*' - הוה אמינא (בכל שיעור הצריך לבא לידי כך, דהיינו) כדי טומאתה וארצותה (שיפתה אותה וידבר על לבה עד שתתרצה) - קא משמע לן '*כדי ביאה*' (דמאי 'טומאה' - ביאה לחודה; דאיכא למימר קודם הסתירה נתרצית לו); ואי תנא '*כדי ביאה*' - הוה אמינא 'כדי גמר ביאה' - קא משמע לן 'כדי העראה' (דקיימא לן בפרק 'הבא על יבמתו' (יבמות נד,א): העראה כגמר ביאה לכל העריות); ואי אשמעינן 'כדי העראה' (ולא תנא ברישא כדי טומאה) – (ואפילו תנא 'כדי ביאה כדי העראה') הוה אמינא 'כדי העראה וארצותה' (לא הוה מימעיט ארצותה, דאנא אמינא העראה למעוטי גמר ביאה ומיהו ארצותה בעינן דהכי הוי משמע כמה שיעור סתירה כדי ביאה ואנא אמינא כל צרכי ביאה דהיינו ארצותה וגמר ביאה) - קא משמע לן 'כדי טומאה'; (והדר מפרש מה היא ביאה – העראה)

(אכתי 'ארצותה' לא אימעיט; הילכך תנא ברישא 'כדי טומאה' דמשמע טומאה וארצותה, והדר פריש: ומה היא טומאה? כדי ביאה, ועל כרחיך אימעיט ארצותה, דהא ביאה כולה - גמר ביאה משמע, ולא מיעט אלא ארצותה; והדר תנא: ומה היא ביאה? – העראה, למעוטי: דלא בעינן גמר ביאה; וממילא שמעינן מינה נמי (דאי) לא תנא 'כדי ביאה' - אכתי לא הוה ממעטא ארצותה, ד'כדי טומאה' - גמר ביאה וארצותה משמע; והעראה דפריש בתרה - לא ממעטא אלא גמר ביאה; הילכך איצטריכו כולהו)

וכמה 'כדי [העראה]' (הוא שיעור העראה לחודה)?

כדי הקפת דקל (והא ליכא לאקשויי 'הואיל וסוף סוף שיעורא כדי הקפת דקל הוא - ליתני 'כמה שיעור סתירה? כדי הקפת דקל', דאיבעי ליה לתנא לפרושי איסור סתירה משום מאי: או גמר ביאה, או העראה; - משום הכי תנא 'כדי טומאה כדי ביאה' כדפרישית).

ורמינהי: '*'ונסתרה'* (במדבר ה) *- וכמה שיעור סתירה לא שמענו! כשהוא אומר 'והיא נטמאה' - הוי אומר כדי טומאה, כדי ביאה, כדי העראה, כדי חזרת דקל* (קא סלקא דעתא השתא דהיינו הקפה) *- דברי רבי אליעזר; רבי יהושע אומר: כדי מזיגת הכוס; בן עזאי אומר: כדי לשתותו; רבי עקיבא אומר: כדי לצלות ביצה; רבי יהודה בן בתירא אומר: כדי לגומעה*'.

קא סלקא דעתא היינו '*הקפת דקל*' היינו '*חזרת דקל*';

התם אמר רבי ישמעאל '*כדי הקפת דקל*', ופליג רבי אליעזר עליה; הכא אמר רבי אליעזר '*כדי חזרת דקל*'?

אמר אביי: 'הקפה' – ברגל, 'חזרה' – ברוח (שהרוח דוחפתו להענף והוא חוזר למקומו).

בעי רב אשי: '*חזרה ברוח*'?: כי היכי דאזיל והדר אתי? או דילמא כי היכי דאזיל ואתי והדר קאי בדוכתיה (נח מניענועו)?

תיקו.

התם אמר רבי אליעזר '*כדי מזיגת הכוס*', הכא '*כדי חזרת דקל*'!?

אידי ואידי חד שיעורא הוא.

התם אמר רבי יהושע '*כדי לשתותו*', הכא אמר '*כדי מזיגת הכוס*'!?

אימא 'כדי למזוג ולשתות' (והאי 'כדי לשתותו' דקאמר לעיל - אמזיגה דקאמר רבי אליעזר קא מוסיף רבי יהושע, ואמר: שתיה נמי בעינן עם המזיגה, ו'כדי מזיגה' דתנא הכא בבתרייתא - מזיגה ושתיה קאמר, דסתם מזיגה - למשתייה מיד הוא, שאחר שמזגו מתקלקל אם משהה אותו).

ולימא 'אידי ואידי חד שיעורא הוא'?

אם כן היינו רבי אליעזר (דהא רבי אליעזר בקמייתא '*כדי מזיגת הכוס*' קאמר, וקא פליג רבי יהושע ואמר '*כדי לשתותו*', ובבתרייתא (נמי) אמר רבי אליעזר '*חזרת דקל*', ואוקימנא דהיינו כדי מזיגה, ואי מזיגה דקאמר רבי יהושע בתריה - בלא שתיה קאמר - היינו רבי אליעזר)!

התם אמר בן עזאי '*כדי לצלות ביצה*', הכא אמר '*כדי לשתותו*' (לכוס)?

אידי ואידי חד שיעורא הוא.

(וליכא לאקשויי: אם כן היינו רבי יהושע, דבקמייתא אמר '*כדי לשתותו לכוס*', ואמר בן עזאי בתריה '*כדי לצלות ביצה*', דהוא כדי שתיה? - לאו קושיא היא, דהא אוקימנא 'כדי לשתותו' דרבי יהושע - כדי למזוג ולשתות, וקאמר ליה בן עזאי 'כדי לצלות ביצה', דהוא כדי שתיה לחודה דכוס.)

התם אמר רבי עקיבא '*כדי לגומעה*' הכא אמר '*כדי לצלות ביצה*'? אימא 'כדי לצלות ביצה ולגומעה' ('גמיעה' דקאמר רבי עקיבא בקמייתא - אצלייה דבן עזאי דלעיל מיניה קא מוסיף לה, ובבתרייתא, דקאמר '*כדי לצלות ביצה*' - לצלות ולגמע קאמר, דסתם צלייה - גמיעה בתרהּ, שגומעו חם שלא יצטנן).

ולימא 'אידי ואידי חד שיעורא הוא'?

אם כן - היינו בן עזאי.

התם אמר רבי יהודה בן בתירא '*כדי לגמוע שלש ביצים זו אחר זו*', הכא אמר '*כדי לגומעה*'?

לדבריו דרבי עקיבא קאמר, דקאמר משערין בצליאה ובגמיעה (לדבריו דרבי עקיבא קאמר לה, דאמר '*לצלות ולגמוע*': לדידך - אדקמשערת בצלייה וגמיעה - בחדא (שפיר) בגמיעה דשלש, דהוא כצליאה וגמיעה בחדא).

אימא: שיעור גמיעה לחודה כדי לגמע שלש ביצים זו אחר זו, דהיינו צליאה וגמיעה.

'*ר"א בן ירמיה אומר: כדי שיקשור גרדי נימא*' - בעי רב אשי: דמרחק (שני ראשי הנימא הנפסקות מרוחקות זה מזה, דאיכא שהיה טפי) או דמקרב?

תיקו.

'*חנין בן פנחס אומר: כדי שתושיט ידה לתוך פיה ליטול קיסם*' - בעי רב אשי: דמהדק (הקיסם בדוחק בין השינים) או דלא מהדק?

תיקו.

'*פלימו אומר: כדי שתושיט ידה לסל ליטול ככר*' - בעי רב אשי: דמהדק (הככר בדוחק בתוך הסל) או דלא מהדק? בחדתא או בעתיקא (סל ישן חלק הוא ונוח להשתמש מן החדש, שהחדש יוצאין לתוכו ראשי קיסמין של אריגה)? בחמימא או בקרירא (לחם חם נמעך ונשמט מן היד, וצריך להוציאו בנחת ושוהה בהוצאתו)?

(סוטה ד,ב)

בדחטי או בדשערי (של חטין חלק ונשמט יותר משל שעורים)? ברכיכא (שנילושה העיסה רכה) או באקושא (נשמט יותר מאקושא)?

תיקו.

אמר רב יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: כל אחד ואחד (מן התנאים הללו) בעצמו שיער (כמה שהיה שוהה בביאתו).

והאיכא בן עזאי דלא נסיב (כדאמר ביבמות (סג,ב): "אבל מה אעשה שנפשי חשקה בתורה, אפשר לעולם שיתקיים על ידי אחרים" [בפרק הבא על יבמתו])?

איבעית אימא נסיב ופירש הוה, ואיבעית אימא מרביה שמיע ליה, ואיבעית אימא (תהלים כה,יד) סוד ה' ליראיו [ובריתו להודיעם].

דרש רב עוירא: זמנין אמר לה משמיה דרבי אמי, וזמנין אמר לה משמיה דרבי אסי: כל האוכל לחם בלא נטילת ידים - כאילו בא על אשה זונה, שנאמר (משלי ו,כו) כי בעד אשה זונה עד ככר לחם [ואשת איש נפש יקרה תצוד] (השתא דריש ליה מסיפיה לרישיה: בשביל ככר לחם - אדם מתחייב בעונש של אשה זונה).

אמר רבא: האי 'בעד אשה זונה עד ככר לחם'? – 'בעד ככר לחם עד אשה זונה' מיבעי ליה (דמשמע בשביל ככר לחם - רב העונש עד כדי עונש אשה זונה; והוא הדין נמי: אי הוה כתיב '**עד** אשה זונה **בעד** ככר לחם' - לא הוה קשיא לרבא מידי, דודאי מסיפיה לרישיה מדריש קרא, אלא 'עד' ו'בעד' קא קשיא ליה: דגבי ככר לחם הוה ליה למיכתב 'בעד' וגבי אשה זונה הוה ליה למיכתב 'עד')!?

אלא אמר רבא: כל הבא על אשה זונה - לסוף מבקש ככר לחם.

אמר רבי זריקא אמר רבי אלעזר: כל המזלזל בנטילת ידים (שאוכל תמיד בלא נטילת ידים) נעקר מן העולם (דעובר על דברי חכמים חייב מיתה, דכתיב ופורץ גדר ישכנו נחש (קהלת י,ח)).

אמר רב חייא בר אשי אמר רב: מים ראשונים (שלפני המזון) צריך שיגביה ידיו (ראשי אצבעותיו) למעלה (שיהו המים משפעין לצד זרועותיו ולקמן מפרש טעמא); מים אחרונים (של אחר הסעודה, שחייבו חכמים מפני שמלח סדומית יש שמסמא את העינים)[[2]](#footnote-2) צריך שישפיל ידיו למטה (כדי שתרד הזוהמא של תבשיל שבידיו שהרי להעביר הזוהמא הן).

תניא נמי הכי: '*הנוטל ידיו - צריך שיגביה ידיו למעלה שמא יצאו המים חוץ לפרק ויחזרו ויטמאו את הידים*' (כדתנן במסכת ידים (פ"ב מ"ג) שצריך ליתן המים על ידיו שני פעמים: הראשונים מטהרין את הידים, והשניים מטהרין את המים הטופחים על ידיו שנטמאו בתחילה מחמת ידים; ותנן התם[[3]](#footnote-3): '*הידים מִטמאות ומטהרות עד הפרק*' כלומר: מן הפרק ולמטה גזרו עליהן להיות שניות ופוסלות את התרומה, ומטהרות בנטילה עד הפרק, שעד הפרק צריך נטילה; *נטל את הראשונים* ואת השניים *עד הפרק, וחזרו ליד – טהורים*, שהרי טיהרו השניים את הראשונים; *נטל את הראשונים חוץ לפרק, ואת השניים עד הפרק, וחזרו ליד – טמאה,* כלומר: יצאו הראשונים חוץ לפרק ועל השניים לא הקפיד ליטול עד מקום שיצאו הראשונים, אלא עד הפרק כמשפטם, וחזרו הראשונים ליד – טמאה, שהרי נטמאו תחלה מחמת הידים, והשניים לא טיהרו את היוצאים; הילכך צריך שיגביה ראשי אצבעותיו למעלה: שמא יצאו מים הראשונים ויחזרו ויטמאו את הידים).

אמר רבי אבהו: כל האוכל פת בלא ניגוב ידים (דבר מאוס הוא, וחשוב) כאילו אוכל לחם טמא (כטומאה), שנאמר (יחזקאל ד,יג) ויאמר ה' ככה יאכלו בני ישראל את לחמם טמא [בגוים אשר אדיחם שם] (אלמא דבר מיאוס קרי טומאה).

ומאי (משלי ו,כו) ואשת איש נפש יקרה תצוד' (סיפיה דקרא דלעיל הוא 'כי בעד אשה זונה עד ככר לחם')?

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: כל אדם שיש בו גסות הרוח - לבסוף נכשל באשת איש (והכי קאמר: בעד אשה זונה עד ככר לחם, ואשת איש זונה - נפש היקרה הגבוהה היא תצודנה: רודף אחריה וצד אותה ומגיעה), שנאמר: ואשת איש נפש יקרה תצוד.

אמר רבא: האי – 'נפש יקרה'? 'נפש גבוהה' מיבעי ליה!? ועוד: 'היא תצוד' מיבעי ליה (כיון דמסיפיה לרישיה קדרשת ליה - הכי איבעי ליה למכתב: 'ואשת איש נפש יקרה היא תצוד (אותה)', אבל השתא משמע שאשת איש צדה את הנפש היקרה)!?

אלא אמר רבא: כל הבא על אשת איש - אפילו למד תורה, דכתיב בה (משלי ג,טו) יקרה היא מפנינים [וכל חפציך לא ישוו בה] = מכהן גדול שנכנס לפני ולפנים (דאפילו ממזר תלמיד חכם קודם לכהן עם הארץ לפתוח ראשון ולברך ראשון ומהאי קרא ילפינן ליה בהוריות (יג,א)) - היא תצודנו לדינה של גיהנם.

אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי: כל אדם שיש בו גסות הרוח כאילו עובד עבודת כוכבים: כתיב הכא (משלי טז,ה) תועבת ה' כל גבה לב [יד ליד לא ינקה] וכתיב התם (דברים ז,כו) ולא תביא תועבה אל ביתך [והיית חרם כמהו, שקץ תשקצנו ותעב תתעבנו כי חרם הוא].

ורבי יוחנן דידיה אמר: כאילו כפר בעיקר, שנאמר (דברים ח,יד) ורם לבבך ושכחת את ה' אלהיך [המוציאך מארץ מצרים מבית עבדים] (ורם לבבך ושכחת - מעלה אני עליך כאילו שכחתו).

רבי חמא בר חנינא אמר: כאילו בא על כל העריות: כתיב הכא 'תועבת ה' כל גבה לב' וכתיב התם (ויקרא יח,כז) כי את כל התועבות האל [עשו אנשי הארץ אשר לפניכם ותטמא הארץ].

עולא אמר כאילו בנה בָמָה (עבודת כוכבים), שנאמר (ישעיהו ב,כב) חדלו לכם מן האדם אשר נשמה באפו (שמחזיק עצמו כבעל נפש, דהיינו גאוה: שחשובה נפשו בעיניו) כי בַמֶה נחשב הוא' - אל תיקרי בַמֶה אלא בָמָה.

מאי 'יד ליד לא ינקה' (סיפיה דקרא דאיירי ביה לעיל הוא: תועבת ה' כל גבה לב יד ליד לא ינקה)?

אמר רב: ~~כל הבא על אשת איש~~ (הכי גרסינן: כל שיש בו גסות הרוח אפילו הקנהו כו', ולא גרסינן 'כל הבא על אשת איש', דלא משתעי קרא אלא בגסי הרוח) - אפילו הקנהו להקב"ה שמים וארץ (השליטו בשבחו על הכל) כאברהם אבינו, דכתיב ביה [בראשית יד,כב: ויאמר אברם אל מלך סדם] הרימותי ידי אל ה' אל עליון קונה שמים וארץ (כאברהם שקראהו 'קונה שמים וארץ', והיינו 'יד ליד': אפילו דומה לאברהם שאמר 'הרימותי ידי') - לא ינקה מדינה של גיהנם.

קשיא להו לדבי רבי שילא (אהך דרשה דרב): האי 'יד ליד לא ינקה' – 'ידי' מיבעי ליה?!

אלא אמרי דבי רבי שילא: אפילו קיבל תורה כמשה רבינו (שקבל מיד הקדוש ברוך הוא לידו תורה), דכתיב ביה [דברים לג,ב: ויאמר: ה' מסיני בא וזרח משעיר למו, הופיע מהר פארן ואתה מרבבת קדש] מימינו אש דת למו - לא ינקה מדינה של גיהנם.

קשיא ליה לרבי יוחנן: האי 'יד **ל**יד'? – 'יד מיד' מיבעיא ליה (דהא קרא - במקבל מוקמינן ליה, ולא בנותן, והוה ליה למיכתב 'יד מיד לא ינקה': יד שקבלה מיד - אף הוא לא ינקה)?

אלא אמר רבי יוחנן:

(סוטה ה,א)

אפילו עושה צדקה בסתר (שנותן מידו לידו של העני, והכי משמע: יד הנותנת ליד - אף הוא לא ינקה), דכתיב (משלי כא,יד) מתן בסתר יכפה אף [ושחד בחק חמה עזה] - לא ינקה מדינה של גיהנם (לאו דשייך האי קרא בקרא דלעיל, אלא רבותא היא: שאע"פ שמכפה אף וחימה - אינו מכפר על גסות הרוח).

אזהרה לגסי הרוח (שלא יהא גס רוח) מנין?

אמר רבא אמר זעירי: (ירמיהו יג,טו) שמעו והאזינו אל תגבהו [כי ה' דבר].

רב נחמן בר יצחק אמר מהכא: (דברים ח,יד) ורם לבבך ושכחת [את ה' אלקיך המוציאך מארץ מצרים מבית עבדים] (אלמא מגובה לב בא לידי שכחה: ששוכח את בוראו), וכתיב (ובשכחה הוא מוזהר:) (דברים ח,יא) השמר לך פן תשכח את ה' אלהיך [לבלתי שמר מצותיו ומשפטיו וחקתיו, אשר אנכי מצוך היום], וכדרבי אבין אמר רבי אילעא דאמר רבי אבין אמר רבי אילעא: כל מקום שנאמר 'השמר' 'פן' ו'אל' - אינו אלא בלא תעשה.

דרש רב עוירא; זמנין אמר לה משמיה דרב אסי וזמנין אמר לה משמיה דרב אמי: כל אדם שיש בו גסות הרוח - לסוף מתמעט (מחשיבותו), שנאמר (איוב כד,כד) רומו מעט [ואיננו והמכו ככל יקפצון וכראש שבלת ימָלו] (כיון שרומו מתמעט); ושמא תאמר ישנו בעולם (מתקיים) - תלמוד לומר 'ואיננו'; ואם חוזר בו - נאסף בזמנו כאברהם אבינו שנאמר 'והומכו (ואם חזר ונעשה עניו: שממיך את עצמו) ככל (כאותן שנאמר בהן 'כל') יקפצון' (מן העולם; ימותו מות ישרים: אברהם כתיב ביה וה' ברך את אברהם בכל [בראשית כד,א] יצחק כתיב ביה ואוכל מכל [בראשית כז,לג]; יעקב כתיב ביה כי חנני אלהים וכי יש לי כל [בראשית לג,יא] והכי מפרש בהדיא בבראשית רבה (דבשלמא בכל מכל רבותא הוא שנתברכו בכל אבל וכל אשר תתן לי מילתא בעלמא הוא דקאמר)): כאברהם יצחק ויעקב דכתיב בהו (אברהם כתיב ביה) 'בכל' [בראשית כד,א: ואברהם זקן בא בימים; וה' ברך את אברהם] בכל; (יצחק כתיב ביה) 'מכל' [בראשית כז,לג: ויחרד יצחק חרדה גדלה עד מאד ויאמר: מי אפוא הוא הצד ציד, ויבא לי, ואכל מכל בטרם תבוא ואברכהו? גם ברוך יהיה]; (יעקב כתיב ביה) 'כל'[בראשית לג,יא: קח נא את ברכתי אשר הבאת לך כי חנני אלהים וכי יש לי כל; ויפצר בו ויקח]; ואם לאו – 'וכראש שבולת ימָלו'.

מאי 'וכראש שבולת'?

רב הונא ורב חסדא: חד אמר: כי סאסא דשיבלתא, וחד אמר כשיבולת עצמה.

בשלמא למאן דאמר כי סאסא דשיבלתא (גבהו של שבולת, שקורין זקן השבולת, והוא נשבר ונופל מאליו) - היינו דכתיב 'וכראש שבולת', אלא למאן דאמר כי שובלתא עצמה - מאי 'וכראש שבולת'?

אמר רב אסי, וכן תנא דבי רבי ישמעאל: '*משל לאדם שנכנס לתוך שדהו, גבוהה גבוהה הוא מלקט*' (והיינו 'וכראש שבולת' - שראשה נראית למעלה מחברותיה).

(ישעיהו נז,טו) ואת דכא ושפל רוח [כי כה אמר רם ונשא, שכן עד וקדוש שמו: מרום וקדוש אשכון, ואת דכא ושפל רוח, להחיות רוח שפלים ולהחיות לב נדכאים]: רב הונא ורב חסדא: חד אמר 'אתי דכא' (אני מגביהו עד ששוכן אצלי והיינו אשכון את דכא), וחד אמר 'אני את דכא' (אני מרכין שכינתי אצלו); ומסתברא כמאן דאמר 'אני את דכא', שהרי הקב"ה הניח כל הרים וגבעות והשרה שכינתו על הר סיני, ולא גבה הר סיני למעלה.

אמר רב יוסף: לעולם ילמד אדם מדעת קונו (לאהוב את הנמיכות), שהרי הקב"ה הניח כל הרים וגבעות (כגון תבור וכרמל שבאו שם, כדכתיב 'למה תרצדון הרים גבנונים (תהלים סח,יז)), והשרה שכינתו על הר סיני <והניח כל אילנות טובות והשרה שכינתו בסנה>.

אמר רב אלעזר: כל אדם שיש בו גסות הרוח - ראוי לגדעו כאשירה (יגדע וישרש אחריה, כאשירה שצריך גידוע אחריה, כדכתיב ואבדתם את שמם (דברים יב,ג)): כתיב הכא [ישעיהו י,לג: הנה האדון ה' צבאות מסעף פארה במערצה] ורמי הקומה גדועים [והגבהים ישפלו], וכתיב התם [דברים ז,ה: כי אם כה תעשו להם מזבחתיהם תתצו ומצבתם תשברו] ואשירהם תגדעון [ופסיליהם תשרפון באש].

ואמר רב אלעזר: כל אדם שיש בו גסות הרוח - אין עפרו ננער (מקיץ בתחיית המתים), שנאמר [ישעיהו כו,יט: יחיו מתיך נבלתי יקומון] הקיצו ורננו שכני עפר [כי טל אורת טלך וארץ רפאים תפיל]; 'שכבי בעפר' לא נאמר (דלישתמע על כל המתים), אלא 'שכני עפר': מי שנעשה שכן לעפר (משפיל עצמו לעפר) בחייו.

ואמר רבי אלעזר: כל אדם שיש בו גסות הרוח - שכינה מיללת (מקוננת) עליו, שנאמר [תהלים קלח,ו: כי רם ה' ושפל יראה] וגבוה ממרחק יידע' (רישיה דקרא כי רם ה' ושפל יראה, וגבוה - והגבוה - ממרחק - מקודם שתבא עליו פורענות ימים רבים – יידע: שכינה מתאוננת ומשתברת עליו, כמו 'וידע אלמנותיו' (יחזקאל יט,ז) 'ויודע בהם אנשי סכות' (שופטים ח,טז) 'יודע כמביא למעלה' (תהלים עד,ה) - לשון שבר).

דרש רב עוירא ואיתימא רבי אלעזר: בא וראה שלא כמדת הקב"ה מדת בשר ודם: מדת בשר ודם: גבוה רואה את הגבוה (לקרבו ולהשתדל עמו, וחשוב בעיניו, כמו [הושע ט,י] כענבים במדבר מצאתי ישראל] כביכורה בתאנה בראשיתה ראיתי ~~את~~ אבותיכם וגו'- נתתי עיני לקרבם ולחבבם) ואין גבוה רואה את השפל, אבל מדת הקב"ה אינו כן: הוא גבוה ורואה את השפל, שנאמר 'כי רם ה' ושפל יראה'.

אמר רב חסדא ואיתימא מר עוקבא: כל אדם שיש בו גסות הרוח - אמר הקב"ה אין אני והוא יכולין לדור בעולם, שנאמר (תהלים קא,ה) מלשני בסתר רעהו אותו אצמית גבה עינים ורחב לבב אותו לא אוכל - אל תקרי 'אותו' אלא 'אִתו לא אוכל'.

איכא דמתני לה אמספרי לשון הרע (משום רישא דקרא: 'מלשני בסתר רעהו' וגו'), שנאמר 'מלשני בסתר רעהו אותו אצמית'.

אמר רבי אלכסנדרי: כל אדם שיש בו גסות הרוח - אפילו רוח קימעא עוכרתו (פורענות קלה טורפתו ומאבדתו), שנאמר (ישעיהו נז,כ) והרשעים כים נגרש [כי השקט לא יוכל ויגרשו מימיו רפש וטיט] (והרשעים - גסי הרוח, דקראי דלעיל משתעי בשפלים ונדכאים: 'להחיות רוח שפלים... כי לא לעולם אריב' - עם אותן שפלים - בעון בצעו ... דרכיו ראיתי ... בורא ניב שפתים וגו' אבל הרשעים שאינן שפלים ונדכאים - כים נגרש - כים המגרש ומשליך רפש וטיט לשפתיו סביביו): ומה ים שיש בו כמה רביעיות (רביעיות לוגי מים), (אנו רואים ש)רוח קימעא עוכרתו (עוכרת את מימיו) - אדם שאין בו אלא רביעית אחת (שברביעית דם הוא מתקיים; שיעור זה הלכה למשה מסיני שרביעית דם מת מטמא באהל מפני שהיא נפש, וקרינא ביה 'על כל נפשות מת לא יבא' [ויקרא כא,יא]) – על אחת כמה וכמה.

אמר רב חייא בר אשי אמר רב: תלמיד חכם צריך שיהא בו אחד משמונה בשמינית (משקל קטן הוא, והיינו 'עוכלא', כלומר: צריך שיהיה בו מעט גאוה שלא יהו קלי הראש מסתוללין בו ויהא דבריו מתקבלין עליהן בעל כרחם).

אמר רב הונא בריה דרב יהושע: (גסות מועט נאה והוגנת לו לתלמיד חכם) ומעטרא ליה (ומעטרתו) כי סאסא לשבולתא (כסאסא המעטרת את השבולת).

אמר רבא: בשמתא דאית ביה (גסות הרוח), ובשמתא דלית ביה (גסות פורתא, לפי שאין בני עירו יראים ממנו ואין בו כח להוכיחם).

אמר רב נחמן בר יצחק: לא מינה ולא מקצתה (לא יחפוץ אדם לא בכולה ולא במקצתה, ד)מי זוטר דכתיב ביה (מאי דקרי ליה קרא) (משלי טז,ה) תועבת ה' כל גבה לב [יד ליד לא ינקה].

אמר חזקיה: אין תפלתו של אדם נשמעת אלא אם כן משים לבו כבשר (שהוא רך, ולא כאבן שהוא קשה), שנאמר (ישעיהו סו,כג) והיה מדי חדש בחדשו [ומדי שבת בשבתו] יבא כל בשר להשתחוות [לפני אמר ה'] (להתפלל; אותם שהם בשר יבואו ויתפללו כי הם נשמעים לפני, אבל גסי הרוח לא יבואו).

אמר רבי זירא: בשר - כתיב ביה [ויקרא יג,יח: ובשר כי יהיה בו בערו שחין] ונרפא', - 'אדם' (אדם כי יהיה בעור בשרו [ויקרא יג,ב], נגע צרעת כי תהיה באדם [ויקרא יג,ט]) - לא כתיב ביה (לא כתיב בחד מינייהו) 'ונרפא' (לפי דרכך אתה למד שמי שהוא רך ועניו כבשר - קרוב להתרפאות מיסורין הבאין עליו, אבל מי שהוא קשה כאדמה - אין רפואה למכותיו).

אמר רבי יוחנן: 'אדם': (למה נקרא שמו אדם)? - (שהוא) **א**פר **ד**ם **מ**רה (כלומר: כולו הבל, לכך אל יתגאה. 'מרה' היא ליחלוחית מרה היוצאה מן המרירה שבכבד, ומתגברת באדם - הכל לפי החדשים ושינוי העתים ולפי המאכל שאוכל, ועל ידיה באין חליים ונגעים ומכאובות; יש שקורין בדברי הרופאים מרירה שחורה ויש שקורין מרירה אדומה); 'בשר' - **ב**ושה **ס**רוחה **רִ**מה.

איכא דאמרי: **שְ**אוֹל (מקום שאול ביתו), דכתיב בשין.

אמר רב אשי: כל אדם שיש בו גסות הרוח - לסוף נפחת (מתמעט מחשיבותו ונעשה פחות באנשים), שנאמר:

(סוטה ה,ב)

(ויקרא יד,נו) ולשאת ולספחת [ולבהרת] (על ידי שמנשא עצמו - בא לידי ספחת, שאינו עיקר באנשים אלא נספח וטפל), ואין 'שאת' אלא לשון גבוה, שנאמר (ישעיהו ב,יד) ועל כל ההרים הרמים ועל כל הגבעות הנשאות; ואין ספחת אלא טפילה (דבר שאינו חשוב בעצמו אלא נטפל באחרים), שנאמר [שמואל א ב,לו: והיה כל הנותר בביתך יבוא להשתחות לו לאגורת כסף וככר לחם, ואמר] ספחני נא (אספני נא) אל אחת הכהונות (באחת מן המשמרות) לאכל פת לחם (בנבואת בית עלי משתעי קרא: אעמיד כהנים גדולים אחרים שיוציאו את כהני זרעך מגדולתם ויצטרכו לבקש מהם לאוספם ולקולטם אצלם).

אמר רבי יהושע בן לוי: בא וראה כמה גדולים נמוכי הרוח לפני הקב"ה: שבשעה שבית המקדש קיים, אדם מקריב עולה - שכר עולה בידו (ולא שכר קרבן אחר); מנחה - שכר מנחה בידו; אבל מי שדעתו שפלה - מעלה עליו הכתוב כאילו הקריב כל הקרבנות כולם, שנאמר (תהלים נא,יט) זבחי אלהים רוח נשברה [לב נשבר ונדכה אלקים לא תבזה] ('זבחי' - כל הזבחים במשמע), ולא עוד אלא שאין תפלתו נמאסת שנאמר 'לב נשבר ונדכה אלהים לא תבזה'.

ואמר רבי יהושע בן לוי: כל הַשָׁם אורחותיו (מחשב הפסד מצוה כנגד שכרה) בעולם הזה - זוכה ורואה בישועתו של הקב"ה, שנאמר [תהלים נ,כג: יכבדנני] ושָׂם דרך אראנו בישע אלהים; אל תקרי 'ושָׂם' אלא 'ושָׁם' דרך.

כיצד מקנא לה [אומר לה בפני שנים: "אל תדברי עם איש פלוני"; ודברה עמו - עדיין היא מותרת לביתה ומותרת לאכול בתרומה; נכנסה עמו לבית הסתר ושהתה עמו כדי טומאה - אסורה לביתה ואסורה לאכול בתרומה; ואם מת – חולצת ולא מתייבמת]:

הא גופא קשיא: אמרת '(כיצד מקנא לה? - היינו פירושא דכיצד מקנא לה:) '*אמר לה בפני שנים "אל תדברי עם איש פלוני זה"*' (ואשמועינן דזהו הקינוי), אלמא דבור - סתירה הוא (אפילו מדברת עמו בשוק - סתירה חשיב לה, מדקאמר זה הקינוי, דאי לאו דסתירה הוא ולא מיתסרא בה - מאי קינוי איכא, ולמה לי דמתרה בה?), והדר תני (דכי עברה על התראתו, ו)'*דיברה עמו* (שלא ביחוד) *- עדיין מותרת לביתה* (לשמש; 'ביתה' - לשון תשמיש הוא) *ומותרת לאכול בתרומה*' (עד שתשתה; ולקמן בפרק 'כשם שהמים בודקין' (כח,א) יליף מ'ונטמאה' 'ונטמאה' שלש פעמים: אחד לבעל ואחד לבועל ואחד לתרומה), אלמא דבור לא כלום הוא!?

אמר אביי: ('אמר לה' לאו פירושא דכיצד מקנא לה הוא, אלא תרתי קתני, ו)הכי קאמר: (אמר לה) "אל תדברי", ודברה; "אל תדברי", ונסתרה (ונסתרה או דברה) ולא כלום; "אל תסתרי", ודברה עמו (אף על פי שעברה על קינוייו אצל דיבור) - עדיין (באחת משתי אלו) מותרת לביתה ומותרת לאכול בתרומה; (אבל עברה על קינוייו אצל סתירה, כגון שאמר לה "אל תסתרי ו)נכנסה עמו לבית הסתר ושהתה כדי טומאה - אסורה לביתה ואסורה לאכול בתרומה.

ואם מת (בלא בנים עד שלא השקה) חולצת (ולא מתייבמת; בגמרא מפרש טעמא):

אמאי? תתייבם נמי יבומי?

אמר רב יוסף: אמר קרא (דברים כד,ב) ויצאה מביתו והלכה והיתה לאיש אחר (לעיל מיניה כתיב 'כי מצא בה ערות דבר וגו') - לאיש אחר ולא ליבם ('לאיש אחר' למה לי למכתב? אי למשרייה לאנסובא על ידי גט כריתות - לכתוב 'ויצאה מביתו... והיתה לאיש', למה לי למכתב ל'אחר'? אלא למעוטי יבמה: היכא דלא גרשה בעל אַחַר שמצא בה ערות דבר, והכי משתמעי קראי: 'כי מצא בה ערות דבר - יגרשנה בספר כריתות, ויצאה מביתו כלומר: ובכל צד שתצא מביתו - בין על ידי גירושין בין על ידי מיתה - אם באת לינשא לאיש אחר – תנשא, ולא ליבם, שאינו אַחֵר אצל נשואין של זו, שמכח נשואי ראשון היא נזקקת לו).

אמר ליה אביי: אלא מעתה חליצה נמי לא תיבעי (דהא פטרה רחמנא, ושרייה לאיש אחר בכל ענין שתצא מביתו, אחר שנמצא בה ערות דבר)!?

אמר ליה: אילו איתיה לבעל - מי לא בעיא גט (מי משתריא בלא גט)? (הא כתיב 'וכתב לה ספר כריתות' [דברים כד,א] - אפילו מצא בה ערות דבר - כריתות בעיא!) השתא נמי תיבעי חליצה (דיבם במקום בעל קאי).

ואית דאמרי [גירסה שניה של הדיון בין רב יוסף ואביי]: אמר רב יוסף (דהכי שני רב יוסף לעיל): רחמנא אמר 'ויצאה מביתו והלכה והיתה לאיש אחר' - דלא ליסתריה לביתיה (צוה לבעלה לגרשה מביתו כשמצא בה ערות דבר כי היכי דלא תיסתריה לביתיה, כדאמר לעיל 'זנותא בביתא כי קריא לשומשמא'), ואת אמרת תתייבם נמי יבומי!?

אמר ליה אביי: אלא מעתה לאחר לא תינשא, דלא תיסתריה לביתיה!?

אמר ליה :

(סוטה ו,א)

מי קא רמינן לה עליה (למינסבה) בעל כרחיה (דאילו ליבם אמרינן ליה 'מצות יבום קודמת למצות חליצה', אבל בהא - אסור למימר ליה; וממילא אשמועינן קרא דאסור ליבמה, דלא שייך בה יבום, והויא כאשת אח שלא במקום מצוה)?

ואיכא דאמרי [גירסה שלישית של הדיון בין רב יוסף ואביי]: אמר רב יוסף: הכתוב קראו 'אחר' (למי שנושאה): שאין בן זוגו של ראשון: שזה הוציא רשעה מביתו וזה הכניס רשעה לתוך ביתו, ואת אמרת תתיבם נמי יבומי (ואת אמרת תתיבם ותרמי עליה בעל כרחיה)?

אמר ליה אביי: אלא מעתה, נשאת לאחר (שגרשה ראשון שמצא בה ערות דבר וניסת) ומת בלא בנים - לא תתיבם (דהשתא נמי 'אחר' הוא, ואין בן זוגו של ראשון אם ישאנה, וקרמית לזה עליה במצות יבום), דהכתוב קראו 'אחר' גביה דהאי (אחר = אחיו של זה), מיהא בשם טוב הוה קיימא (ואיכא למימר: הדרה בה, ואין קרוי 'אחר' אלא הנושאה מתוך אלמנות או גירושין על מי שקלקלה תחתיו).

רבא אמר: (האי דקתני מתניתין '*ולא מתייבמת*' -) קל וחומר: אם נאסרה (בסתירה זו) במותר לה (בבעלה שהיה מותר לה ונתקלקלו עכשיו הנישואין ליאסר עליו) - באסור לה (דהיינו יבמהּ, שהוא אסור לה בחיי בעלה) לא כל שכן (שנאסרו נשואי הראשון - שלא להתייבם מכח אותן הנישואין)!?

אמר ליה אביי: אלא מעתה: כהן גדול שקידש את האלמנה (שהיא אסורה עליו) ומת, ויש לו אח כהן הדיוט - לא תתיבם (מכח קל וחומר זה): אם נאסרה במותר לה באסור לה לא כל שכן נאסרה? (ולקמן מפרש מאי 'נאסרה' ומאי 'מותר לה' - הלא אסור היה מתחילתו) - הא אסירא וקיימא!

'מותר לה'? – 'אסור לה' הוא!

אלא (הכי פריך): אשת כהן שנאנסה (ונאסרה עליו: דאשת כהן אסורה אפילו באונס, אבל אשת ישראל מותרת, דכתיב 'והיא לא נתפשה' (במדבר ה,יג), הא נתפשה – מותרת; ומדכתיב 'והיא' - מיעוטא הוא, ומשמע דיש אחרת - שאפילו נתפשה אסורה) ומת, ויש לו אח (מאביו, והוא) חלל (שנולד לאביו מן הגרושה, ונתחלל מן הכהונה, ומותר בנשים הפסולות לכהונה, כדכתיב בכהנים הנושאין פסולות ולא יחלל זרעו (ויקרא כא,טו) - אלמא זרעו חלל) - לא תתיבם (מקל וחומר זה): אם נאסרה (בבעילה זו) במותר לה (לבעלה שהיה מותר לה) - באסור לה (ביבמה האסור לה באותה שעה) לא כל שכן (שנאסרו עליו נישואי אחיו שלא ליבמה מכח נשואין)!?

אונס בישראל מישרא שרי, וגבי דהאי [האח החלל] מיהא ליכא איסורא (ואצלו הוא היתר גמור, ואין זה קל וחומר; אבל בזינתה ברצון, שהבעל והיבם שוין באיסור זה אם היתה תחתיו - הוי קל וחומר, שהרי מחמת נישואין הראשונים היא נזקקת ליבום, ואם על הבעל נתקלקלה - קל וחומר ליבם).

משנה:

ואלו אסורות מלאכול בתרומה (אם הוא כהן): האומרת "טמאה אני לך", ושבאו עדים שהיא טמאה, והאומרת "איני שותה", ושבעלה אינו רוצה להשקותה, ושבעלה בא עליה בדרך (דשוב אין המים בודקין אותה, כדלקמן (כח,א): 'ונקה האיש מעון' [במדבר ה,לא] - בזמן שהאיש מנוקה - שלא בא עליה מאחר שנאסרה עליו - אז האשה ההיא תשא את עונה; אין האיש מנוקה מעון - אין המים בודקין את אשתו).

גמרא:

אמר רב עמרם: הא מילתא אמר לן רב ששת, ואנהר לן עיינין (הביא לנו ראיה לדבריו) ממתניתין: '*סוטה שיש לה עדים במדינת הים* (שראו שנטמאה מזה) *- אין המים בודקין אותה*'; מאי טעמא? - דאמר קרא [במדבר ה,יג: ושכב איש אתה שכבת זרע ונעלם מעיני אישה] ונסתרה והיא נטמאה ועד אין בה [והוא לא נתפשה] - דליכא דידע בה, לאפוקי הא, דהא איכא דידע בה. (אף על גב דדרשינן לעיל לעד אחד נאמן בסוטה, ולסוטה ודאית שלא תשתה עוד - אין מקרא יוצא מידי פשוטו, ודרשינן ליה נמי הכי: ועד אין בה - הוא דאמר 'והביא האיש את אשתו' וכל הפרשה, הא יש בה עד - אין המים בודקין אותה); ואנהר לן עיינין ממתניתין (משום דקרא - לאו ראיה הוא כל כך, דהא דרשיניה לסוטה ודאית שיש בה עד אחד לפנינו, וללמד שלא תשתה), דקתני: '*ושבאו* [אם הם באו – מקודם היו "במדינת הים"] *לה עדים שהיא טמאה*'; דאתו עדים – אימת?: אי נימא מקמי דתשתי - זונה היא (ופשיטא דאסורה בתרומה, דהא תנא ליה '*האומרת טמאה אני*')! אלא לבתר דשתאי (ואיצטריך לאשמועינן דלא מחזקינן להו כשקרי על אשר לא בדקוה המים)? אי אמרת בשלמא 'אין המים בודקין אותה' – שפיר (ומשום הכי לא מחזקינן להו כשקרי, דמשום דהוו ידעי בה - לא בדקי לה מיא), אלא אי אמרת מים בודקין אותה - תיגלי מילתא למפרע דסהדי שקרי נינהו!

אמר ליה רב יוסף: לעולם אימא לך מים בודקין אותה, והא - אימור 'זכות תולה לה' (דאמר לקמן (כ,א) זכות תולה במים המרים).

במאי קמיפלגי (רב ששת ורב יוסף)?

במתנוונה [מתנוונת] דרבי (דקאמר לקמן (כב,ב) גבי אשה שתלה לה זכות), דתנן: '*רבי אומר: זכות תולה במים המרים* (שלא יצבה בטנה מיד) *ואינה יולדת* (לעולם) *ואינה משבחת, אלא מתנוונה* (מכחשת) *והולכת; לסוף שהיא מתה באותה מיתה* (צבוי בטנה ונפול ירך)': רב ששת סבר: (לא פליגי רבנן עליה דרבי, אלא [חולקים בתוצאה הסופית:] שסוף שהיא מתה באותה מיתה לחוד [הם חולקים, אבל]) בין לרבי ובין לרבנן הויא מתנוונה (במתנוונה לא איפלוג: דכל מי שזכות תולה לה - מנוונה היא; וזו - הואיל ולא נתנוונה - לא תלה לה זכות, אלא שאינה ראויה ליבדק כלל משום עדים), ורב יוסף סבר: (ראויה ליבדק היא אלא זכות תולה לה) לרבי הויא מתנוונה, לרבנן לא הויא מתנוונה (ואי משום דלא נתנוונה - הא מני רבנן היא, דאמור לקמן 'זכות תולה לה', דקסברי לא הויא מתנוונה כלל).

מתיב רב שימי בר אשי: '*רבי שמעון אומר: אין זכות תולה במים המרים; ואם אתה אומר זכות תולה במים המרים - מדחה אתה את המים בפני כל הנשים השותות* (שלא יהו יראות מהם להודות שהיא טמאה, ולא ימחה שם הקדוש על המים)*, ואתה מוציא שם רע על הטהורות ששתו; והן אומרים "טמאות היו, אלא שתלה להן זכות"*' ואם איתא יש לה עדים במדינת הים - נמי (לא מיבדקה - השתא נמי על ידי זו נמי) אתה מוציא שם רע על הטהורות ששתו והן אומרים "טמאות היו אלא שיש להן עדים במדינת הים".

לרבי שמעון קאמרת? לרבי שמעון, מדזכות לא תליא (משום האי טעמא דחייש הוא ללעז על הטהורות) - עדים נמי לא תלו [ומאותה סיבה].

מתיב רב [סוטה פ"ג מ"ו]: '*ואלו שמנחותיהן* (מנחות קנאות שלה: עשירית האיפה קמח שעורים) *נשרפות* (למטה על בית הדשן, שאינן ראויות ליקרב, ולא לפדות, וליצא לחולין)*:*

(סוטה ו,ב)

*האומרת "טמאה אני"* (שהודתה לבית דין על קלקולה, שהיו מאיימין עליה, כדתני מתניתין)*, ושבאו לה עדים שהיא טמאה*' - דאתו עדים אימת?: אילימא מקמי דתקדוש (בכלי שרת) - תיפוק לחולין (בפדיון, שלא היה קדושת הגוף אלא קדושת פה, וכל המנחות נפדות כל זמן שלא קדשו בכלי)! אלא לבתר דקדוש (דכלי שרת מקדשין את הראוי להם שלא לצאת עוד לחולין, כדתנן: 'כל הנוגע בהם יקדש'; וליקרב אינה ראויה - שהרי אינה באה אלא להזכיר עונה של זו שתבדק, והרי היא בדוקה ועומדת; ולנדבה נמי לא חזיא להקריבה, דמנחת שעורים אינה כשירה אלא לסוטה ולעומר)? אי אמרת בשלמא מים בודקין אותה (אם שתתה עד שלא באו עדים) - אלמא (בשעה שניתנה בכלי ראויה היתה לכלי שרת, דההיא שעתא) בת מקדש ומקרב היא (מספק, כשאר מנחת סוטה), (הלכך) וכי קדוש (בכלי) מעיקרא - שפיר קדוש, ומשום הכי מנחתה (כי אתו עדים איפסלא מהקרבה מכאן ולהבא, ולא נפקא לחולין, ו)נשרפת; אלא אי אמרת 'אין המים בודקין אותה' (הואיל ולא ליבדק עומדת, ולא ראויה היא למנחה) - תיגלי מילתא למפרע דכי קדוש מעיקרא - בטעות קדוש (דלא היתה ראויה לכלי, ואין כלי שרת מקדשין אלא הראוי להם, כדאמר בזבחים (דף פג,א)), ותיפוק לחולין (בלא פדיון, שקדושת פה שלה וקדושת כלי שלה - הכל בטעות, שהיינו סבורים שהיא טעונה מנחה - ואינו כן, והקדש טעות אינו הקדש [כדברי בית הלל בנזיר פרק 'בית שמאי'])!?

אמר רב יהודה מדיסקרתא: כגון שזינתה בעזרה (לאחר שקדשה בכלי, ועל זנות זה באו העדים, ולא על טומאה של סתירה ראשונה; הילכך) דכי קדוש מעיקרא (כי קדשה בכלי) - שפיר קדוש (בת מקדש ומקרב הואי, דלא הוו לה עדים).

מתקיף לה רב משרשיא: והלא פירחי כהונה מלוין אותה!

שזינתה מפירחי כהונה עצמן.

רב אשי אמר: כגון שנצרכה לנקביה (והניחוה והלכה וזינתה), דאטו פירחי כהונה בכיפה (של ראשה) תלי לה (תלויים לה שלא תשמט מידם).

רב פפא אמר: לעולם כדאמרינן מעיקרא (כדהוה סלקא דעתיה ברישא: שעל טומאת סתירה ראשונה באו, ואפילו הכי לא קשיא לרב ששת:) ודקאמרת (דהא דקאמר דכיון דלא חזיא לקידוש) תיפוק לחולין (אין הכי נמי מדאורייתא יצאת לחולין, ו)מדרבנן (היא נשרפת, לפי שאין הכל בקיאין בהלכות, לידע שבשביל שהיו לה עדים לא היתה ראויה לקדש), גזירה שמא יאמרו (ואתו למימר) מוציאין מכלי שרת לחול (מוציאין דבר שקידש בכלי שרת לחולין).

מתיב רב מרי: '*נטמאת מנחתה עד שלא קדשה בכלי - הרי היא ככל המנחות* (שנטמאו עד שלא קדשו בכלי)*, ותפדה* (ויביא בדמיה את המנחה)*; משקדשה בכלי - הרי היא ככל המנחות ותשרף; קדש הקומץ* (שקמצה ונתן הקומץ בכלי שרת - קדש בקדושת קומץ, שהמנחה טעונה ארבע עבודות, כנגד ארבע עבודות של דם זבחים: קמיצה מתוך כלי שרת - כנגד שחיטה, שה'סכין' של כלי שרת מקדש את הדם, ומתן כלי - להקדיש הקומץ בכלי שרת שני - כנגד קבלת דם; הולכה כנגד הולכה, והקטרת הקומץ כנגד זריקת הדם) *ולא הספיק להקריבו עד שמת הוא* (ושוב אינה שותה, דאמאן בעינן למשרייה) *או עד שמתה היא - הרי היא ככל המנחות* (שאירע בהן פסול בין קמיצה להקטרה)*, ותשרף* (למטה)*; קרב הקומץ ולא הספיק* (כהן) *לאכול שירים עד שמת הוא או עד שמתה היא - הרי היא ככל המנחות, ותאכל, שעל הספק באת מתחילה, כיפרה* (מנחה זו את) *ספיקה והלכה לה* (האי כפרה - לאו כפרת עון הוא, ולא הזכרת עון, אלא כפרה הראויה לה, קאמרינן: שעשתה מנחה זו בשעת הקטרת קומצה כל מה שיש עליה לעשות, שהרי בהכשר קרבה, יבא וישקה אותה, ותיבדק; וכיון דבהכשר קרבה - שיריה נאכלין כל זמן שלא אירע בהן פסול בגופן)*; באו לה עדים שהיא טמאה* (אמעיקרא קאי, קודם הקטרה) *- מנחתה נשרפת; נמצאו עדיה זוממין* (עדי סתירתה, שעל ידיהם באה לכך) *- מנחתה חולין* (לא קדושת פה ולא קדושת כלי, ואין מועלין בה, דבטעות הוה)' (אלמא לא אמרינן 'תישרף' מדרבנן כי נמצאו עדיה זוממין שמא יאמרו 'מוציאין מכלי שרת לחול', ושמע מינה כי קתני '*באו לה עדים שהיא טמאה מנחתה נשרפת*' - מדאורייתא קאמר, דבת מקדש הואי)!

עדים זוממין קאמרת? עדים זוממין קלא אית להו (הכל יודעין שהקדישה טעות [ואין צורך בגזירה מדרבנן])!

תניא כוותיה דרב ששת (דאין המים בודקין סוטה שיש לה עדים), ולאו מטעמיה (ד'ועד אין בה' (במדבר ה,יג) דההוא - לאו לספק סוטה מידריש, אלא לסוטה ודאית בעד אחד, אלא מקרא אחרינא נפקא): '[במדבר ה,כח: ואם לא נטמאה האשה ו]*טהורה* [היא ונקתה ונזרעה זרע] (והוה ליה למיכתב 'ואם לא נטמאה ונקתה וגו'; 'וטהורה היא' – לדרשה, למידרש הכי: **טהורה** נזרעה זרע) *- ולא* (שניצולת מן המים מפני) *שיש לה עדים* (בטומאתה) *במדינת הים,* '***ו****טהורה*' - (וי"ו יתירא - למעוטי) *ולא שתלתה לה זכות* (שתלתה לה זכות דבהא לא אמר קרא 'ונזרעה זרע')*, 'היא' - ולא* (הניצולת מן המים על ידי) *שישאו ויתנו בה מוזרות בלבנה* (נשים טוות בלבנה, שהיה קלקולה מפורסם לכל, שכבר היו נושאות ונותנות בה לדבר בה).

(ופרכינן:) ורבי שמעון (דאמר אין זכות תולה) - נהי דוי"ו לא דריש [ולכן סובר רבי שמעון שזכות אינה תולה, אבל] והא איכא

(סוטה ז,א)

'*יש לה עדים במדינת הים*' (מיהו יש לה עדים נפקא מקרא – קשיא: דאתה מוציא שם רע על הטהורות [מסיבה אחרת], ויאמרו "עדים היו להם")!?

לא שכיחא (ולא מסקי אינשי אדעתייהו למחשדינהו לטהורות בהכי).

(והא דשָׁני לעיל לרבי שמעון 'מדְזְכות לא תלה - עדים נמי לא תלו' - משום דאכתי לא הוה קיימא לן דרשא דהאי קרא.)

משנה:

כיצד עושה לה?

מוליכה לבית דין שבאותו מקום, ומוסרין לו שני תלמידי חכמים שמא יבא עליה בדרך (שצריך להשקותה בירושלים, בבית דין הגדול, כדלקמן).

רבי יהודה אומר: בעלה נאמן (שלא יבא) עליה.

גמרא:

תרי ואיהו - הא תלתא; לימא מסייע ליה לרב, דאמר רב יהודה אמר רב: (הא דתנן בקידושין '*אבל אשה מתייחדת עם שני אנשים*') - לא שנו אלא בעיר, אבל בדרך עד דאיכא שלשה, שמא יצטרך אחד מהן לנקביו ונמצא אחד מהן מתייחד עם הערוה (הכא נמי: הואיל ושניהם אסורין בה - לא סגי בתרי, שמא יצטרך הבעל או שליח בית דין לנקביו כו').

לא! הכא - היינו טעמא: כי היכי דליהוו עליה סהדי (אם יבא עליה - יעידו עליו לבית דין הגדול ולא ישקוהָ).

'*תלמידי חכמים*' – אִין, כולי עלמא – לא! לימא מסייע ליה לאידך דרב, דאמר רב יהודה אמר רב: לא שנו (דאשה מתייחדת עם שני אנשים) אלא כשרין, אבל פרוצין - אפילו עשרה נמי לא. מעשה היה והוציאוה (לאשת איש חוץ לעיר) עשרה במטה (בחזקת מתה לקלקל עמה).

לא! הכא היינו טעמא: דידעי לאתרויי ביה (ולומר לו: מן התורה כשאין האיש מנוקה מעון: שבא עליה משנאסרה עליו - אין המים בודקין את אשתו).

רבי יהודה אומר: בעלה [נאמן עליה]:

תניא: '*רבי יהודה אומר: בעלה נאמן* (עליה, ואין צריך להעמיד עדים אצלו) *מקל וחומר: ומה נדה, שהיא בכרת, בעלה נאמן עליה – סוטה, שהיא בלאו* (ד'לא יוכל בעלה הראשון [אשר שלחה לשוב לקחתה להיות לו לאשה אחרי אשר הטמאה כי תועבה הוא לפני ה' ולא תחטיא את הארץ אשר ה' אלהיך נתן לך נחלה [דברים כד,ד]] דאמרינן ביבמות בפרק קמא (יא,ב): מה אני מקיים 'אחרי אשר הוטמאה'? - לרבות סוטה שנסתרה) *- לא כל שכן!*'

ורבנן?

היא הנותנת (המדה הזאת שהבאת ראיה לדבריך - היא הנותנת את הדין שאנו אומרים שצריך עדים): נדה, דכרת, חמירא ליה (חמורה עליו ואינו בא עליה) ומהימן; סוטה, דלאו, לא חמירא ליה, ולא מהימן.

ורבי יהודה - מקל וחומר מייתי לה? והא רבי יהודה מקראי מייתי לה, דתניא: '(במדבר ה,טו) *והביא האיש את אשתו אל הכהן* [והביא את קרבנה עליה עשירת האיפה קמח שערים; לא יצק עליו שמן ולא יתן עליו לבנה כי מנחת קנאת הוא מנחת זכרון מזכרת עון]*: מן התורה האיש מביא את אשתו, אבל אמרו חכמים מוסרין לו שני תלמידי חכמים שמא יבא עליה בדרך. רבי יוסי אומר: בעלה נאמן עליה מקל וחומר: ומה נדה, שהיא בכרת, בעלה נאמן עליה – סוטה, שהיא בלאו, לא כל שכן!*

*אמרו לו: לא! אם אמרת בנדה, שכן יש לה היתר* (לכשתטהר, לפיכך אין יצרו תוקפו, שמובטח הוא לאחר זמן) *תאמר בסוטה שאין לה היתר* (אם תמצא טמאה? ולפיכך לבו רודף אחריה)*, ואומר: מים גנובים ימתקו* [ולחם סתרים ינעם] (משלי ט,יז)[[4]](#footnote-4) (כלומר: דבר האסור לו - יצרו רודף אחריו)*!*

*רבי יהודה אומר: מן התורה האיש מביא את אשתו אל הכהן שנאמר 'והביא האיש את אשתו'.*' [אם כן האם רבי יהודה לומד מקל וחומר: או מפסוק?]

אמר להו קל וחומר ברישא, ופרכוה (כדאמר 'שכן יש לה היתר'), והדר אמר להו קרא.

רבי יהודה היינו תנא קמא (דברייתא [השניה])!?

איכא בינייהו '*אבל אמרו* [חכמים מוסרין לו שני תלמידי חכמים שמא יבא עליה בדרך]' (לרבי יהודה לית ליה).

משנה:

היו מעלין אותה לבית דין הגדול שבירושלים, ומאיימין עליה (שתהא מודה) כדרך שמאיימין על עדי נפשות (כדאמרינן בסנהדרין: "*הוו יודעין שלא כדיני ממונות דיני נפשות* כו' [בפרק 'אחד דיני ממונות' [פ"ד מ"ח דף לז,א]), ואומר לה: "בתי! הרבה יין עושה, הרבה שחוק עושה, הרבה ילדות עושה (וגורם לנערה ילדה שתבא לידי קלקול, ושמא אמת הדבר - אל תביאי עצמך לידי מיתה מנוולת זו), הרבה שכנים הרעים (יודעים לפתות ומצויין לה תמיד) עושין; עשי לשמו הגדול שנכתב בקדושה שלא ימחה על המים"! ואומר לפניה דברים שאינם כדי (כדאי) לשומען (אינה ראויה לה שאומר לפניה דברי הודאות צדיקים הראשונים, אלא כדי שתודה על קלקולה כדאמרינן לקמן: יהודה הודה ולא בוש) - היא וכל משפחת בית אביה.

אם אמרה "טמאה אני" - שוברת כתובתה ויוצאת (כותבת שובר על כתובתה: "זניתי והפסדתי כתובתי", ונותנת ביד בעלה שלא תתבענו לאחר זמן, ואינה נהרגת - שלא התרו בה עדים בשעת מעשה);

ואם אמרה "טהורה אני" - מעלין אותה לשער המזרח (שער החיצון שבו נכנסין להר הבית) שעל פתח שער נקנור\* (ומשם לשער נקנור - הוא שער העליון שבחומה שבין עזרת ישראל לעזרת נשים) ששם משקין את הסוטות (דבעינן לפני ה', כדיליף לקמן) ומטהרין את היולדות (לקמן מפרש מאי היא), ומטהרין את המצורעין; (בפתח שער ניקנור מפני שלא נתקדש בקדושת עזרה עובי חלל אותו השער, מפני המצורעין שמכניסין ידיהן לבהונות ליתן מדם האשם על בוהן ידו, ומחוסר כפורים שנכנס לעזרה – בכרת; לפיכך לא קדשוהו, שיוכל לעמוד בחלל השער, שאם היה כהן מוציא את דם האשם חוץ לעזרה - הרי הוא נפסל ביוצא! לפיכך צריך להכניס ידו לתוך חלל העזרה, וביאת מקצת שרא רחמנא)

\*(נקנור אדם גדול היה, והביא דלתות נחושת מאלכסנדריא של מצרים לאותו שער ונעשו בו נסים, כדתנן בסדר יומא (לז,ב; מידות פ"ב מ"ג) ונקרא על שמו;)

וכהן אוחז בבגדיה (בבית הצואר שלה): אם נקרעו נקרעו (אינו חושש), ואם נפרמו נפרמו (אינו חושש; 'פרימה' - גדולה מקריעה, שנקרעה לקרעים הרבה; דמינציי"ר בלע"ז; כמו 'האי דפרים סילקא' (שבת עד,ב)) עד שהוא מגלה את לבה (ולקמן יליף לה מקרא) וסותר את שערה (מקליעתו; ולקמן יליף לה).

רבי יהודה אומר: אם היה לבה נאה - לא היה מגלהו, ואם היה שערה נאה - לא היה סותר; היתה מתכסה בלבנים - מכסה בשחורים; היה עליה כלי זהב

(סוטה ז,ב)

[המשך המשנה]

וקטליאות (תכשיט הוא: כמין חצי עיגול, פתוח, וסוגרת בו את חלוקה ומקיף את גרונה מן הצדדין) נזמים וטבעות - מעבירין ממנה כדי לנוולה;

ואחר כך מביא חבל מצרי (עשוי מצורי דקל: מסיב הגדל סביב הדקל וכרוך עליו) וקושרו למעלה מדדיה (כדי שלא ישמטו בגדיה לארץ), וכל הרוצה לראות בא לראות חוץ מעבדיה ושפחותיה מפני שלבה גס בהן (כשאדם רואה בני ביתו דעתו מתגברת עליו, ולא תירא ולא תודה, ואנו מבקשין שתודה ולא ימחה שם הקדש על המים);

וכל הנשים מותרות לראותה (לקמן פריך: והא תנא רישא 'כל הרוצה לראות בה רואה' - ואפילו אנשים) שנאמר [והשבתי זמה מן הארץ] ונוסרו כל הנשים ולא תעשינה כזמתכנה (מקרא הוא ביחזקאל יחזקאל [כג,מח]).

גמרא:

מנהני מילי (דבעיא בית דין הגדול? נהי דבירושלים בעינן להשקותה, כדכתיב והעמיד הכהן את האשה לפני ה', אבל בית דין הגדול, דהיינו שבעים ואחד - מנלן דלא נתכשרו בה אחד משני בתי דינין שהיו שם של עשרים ושלשה, אחד יושב על פתח הר הבית ואחד יושב על פתח העזרה, כדאמר בסנהדרין (פו,ב))?

אמר רבי חייא בר גמדא אמר רבי יוסי ברבי חנינא: אתיא 'תורה' 'תורה': כתיב הכא [במדבר ה,ל: או איש אשר תעבר עליו רוח קנאה וקנא את אשתו, והעמיד את האשה לפני ה'] ועשה לה הכהן את כל התורה [הזאת], וכתיב התם (בזקן ממרא) (דברים יז,יא) על פי התורה אשר יורוך [ועל המשפט אשר יאמרו לך תעשה; לא תסור מן הדבר אשר יגידו לך ימין ושמאל] - מה להלן בשבעים ואחד (דכתיב 'מן המקום ההוא' (דברים יז,י) - מקום מיוחד, דהיינו לשכת הגזית; שאפילו מצָאָן אבי פגי[[5]](#footnote-5) והמרה עליהן - ילפינן מיניה דאין המראתו המראה (סנהדרין יד,ב)) אף כאן בשבעים ואחד.

ומאיימין עליה [כדרך שמאיימין על עדי נפשות]:

ורמינהו [תוספתא פ"א ה"ו [ליברמן]]: '*כדרך שמאיימין עליה שלא תשתה - כך מאיימין עליה שתשתה; אומרים לה: "בתי! אם ברור לך הדבר שטהורה את - עמדי על בורייך* (היסמכי על נקיותיך) *ושתי, לפי שאין מים המרים דומין אלא לסם יבש שמונח על בשר חי* [על העור]*: אם יש שם מכה מחלחל ויורד, אין שם מכה אינו מועיל כלום*'!?

לא קשיא: כאן קודם שנמחקה מגילה (כדי שלא ימחה השם - מאיימין שלא לשתות), כאן לאחר שנמחקה מגילה (ולאחר שנמחקה אומרים לה דברי תנחומין: לשתות אם נקיה היא, כדי להתירה לבעלה, שלא תירא מן המים ותאמר "טמאה אני" והיא טהורה, ותוציא לעז על עצמה ועל בניה).

ואומר לפניה וכו':

תנו רבנן: '*אומר לפניה דברים של הגדה ומעשים שאירעו בכתובים הראשונים* (בדברים הכתובים בתורה, שנעשו בימים הראשונים)*, כגון* (הגדה זו:) (איוב טו,יח) *אשר חכמים יגידו* (ויודו על חטאם) *ולא כחדו* (עונם) *מאבותם* (ומי הם? ראובן במעשה בלהה, כדלקמן, ויהודה במעשה תמר: "צדקה ממני")*:*

*יהודה הודה ולא בוש; מה היה סופו? - נחל חיי העולם הבא;*

*ראובן הודה ולא בוש; מה היה סופו? - נחל חיי העולם הבא;*

*ומה שכרן?*

מה שכרן? כדקא אמרינן!?

אלא מה שכרן בעולם הזה?

(איוב טו,יט) *להם לבדם נתנה הארץ* (יהודה זכה למלכות, בתוספתא דברכות (פ"ד); ראובן נטל חלק תחילה בארץ בעבר הירדן) *ולא עבר זר בתוכם* (דרש רבי תנחומא: אימתי לא עבר זר בתוכם? - כשבא משה לברכן [ראובן סמוך ליהודה]).'

בשלמא ביהודה, אשכחן דאודי, דכתיב (בראשית לח,כו) ויכר יהודה ויאמר צדקה ממני [כי על כן לא נתתיה לשלה בני ולא יסף עוד לדעתה]; אלא ראובן - מנלן דאודי?

דאמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יוחנן: מאי דכתיב (דברים לג,ו) יחי ראובן ואל ימות [ויהי מתיו מספר] (דברים לג,ז) וזאת ליהודה [ויאמר: שמע ה' קול יהודה ואל עמו תביאנו, ידיו רב לו ועזר מצריו תהיה] (אין לך בברכת כל השבטים מתחלת 'וזאת' חוץ מזו)? - כל אותן שנים שהיו ישראל במדבר היו עצמותיו של יהודה מגולגלין בארון (עצמות כל השבטים העלו ממצרים; והוא שאמר יוסף 'והעליתם את עצמותי מזה אתכם' (שמות יג,יט) - עם עצמותיכם, והיו עצמות כל השבטים שלדן קיימת, ויהודה איבריו מתפרקין ומתגלגלין בארונו, מפני שנידה את עצמו בערבונו של בנימין: וחטאתי לך כל הימים (בראשית מג,יט) - אפילו לעולם הבא, ומהכא נפקא לן 'נידוי של חכם אפילו על תנאי הוא בא' (מכות יא,ב)), עד שעמד משה ובקש עליו רחמים; אמר לפניו: רבונו של עולם! מי גרם לראובן שהודה (במעשה יצועי אביו)? - יהודה (שהודה במעשה תמר; וכן היה מסורת בידיהם; ומדרש אגדה דרבי תחומא: כשאמר יהודה "צדקה ממני" - עמד ראובן ואמר "בלבלתי יצועי אבי", ועכשיו 'יחי ראובן' - שלדו קיימת כאילו הוא חי), 'וזאת ליהודה (שהוא מתגלגל?!)'; מיד (שם) 'שמע ה' קול יהודה'; על [בא, חזר] איבריה לשפא (למקום שנתקו משם, כמו 'דשף מדוכתיה' (חולין מב,ב)) ולא הוה קא מעיילין ליה למתיבתא דרקיעא [לשבת בשמים] ([כדי שיוכל] לישא וליתן עם שאר החכמים), [ולכן בקש משה] 'ואל עמו תביאנו'; ולא הוה קא ידע משקל ומטרח (לישא וליתן) בשמעתא בהדי רבנן - [בקש משה עליו] (שם) 'ידיו רב לו' (יהא לו נצחון לריב ריבו; והאי דכתיב 'ידיו' - לשון מלחמה הוא, מלחמתה של תורה) לא הוה קא סלקא ליה שמעתא אליבא דהילכתא (לא היה זוכה לומר דבר המתקבל) – [הוסיף משה והתפלל עליו] (שם) 'ועזר מצריו תהיה'.

בשלמא יהודה דאודי - כי היכי דלא תישרף תמר, אלא ראובן למה ליה דאודי? והאמר רב ששת: חציף עלי <בר ישראל> דמפריט חטאיה (לרבים, נראה שאינו נכלם בדבר)?

כי היכי דלא ליחשדו אחוהי (שלא יהו שאר אחיו נחשדין מאביהם).

אם אמרה טמאה אני [שוברת כתובתה ויוצאת]:

שמעת מינה כותבין שובר (ופלוגתא דרבי יהודה ורבי יוסי היא בבבא בתרא (קע,ב): דקאמר רבי יהודה 'אין כותבין שובר' אלא יקרעו את השטר, דאם כן צריך זה לשמור שוברו מן העכברים)!?

אמר אביי: תני 'מקרעת' (שטר כתובתה).

אמר ליה רבא: והא '*שוברת*' קתני!?

אלא אמר רבא: במקום שאין כותבין כתובה עסקינן (אלא סומכין על תנאי בית דין שתקנו לבתולה מאתים ולאלמנה מנה, וכשמגרשה מוציאה גיטה וגובה בה, וכשנתאלמנה מביאה עדי מיתה וגובה; והתם, כיון דלא אפשר - מודי רבי יהודה שכותבין שובר, דטוב לו שיהא בידו קצת ראיה שפרע, כדי שלא תחזור ותביא עדי מיתה אחרים בבית דין אחר ותתבענו).

ואם אמרה "טהורה אני" - מעלין אותה לשערי מזרח:

'*מעלין אותה*'?

(סוטה ח,א)

התם קיימא (בלשכת הגזית, כדקאמרת שיאיימו עליה בית דין הגדול, ולשכת הגזית בעזרה היתה, חציה בקודש וחציה בחול, כדאמר ביומא פרק שני (דף כה,א))!?

דמסקינן לה ומחתינן לה (מכל הר הבית לאחר שיאיימו עליה) כדי לייגעה (ותדאג מן המים, ותודה כשתראה בצרתה), דתניא: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: בית דין מסיעין את העדים* (שמעידים עדות נפשות ,וכשבודקין אותן היו מסיעין אותן) *ממקום למקום* (מפינה לפינה ומלשכה ללשכה) *כדי שתטרף דעתן עליהן ויחזרו בהן.*'

ששם משקין את הסוטות [ומטהרין את היולדות ומטהרין את המצורעין]:

בשלמא סוטות, דכתיב (במדבר ה,יח) והעמיד הכהן את האשה לפני ה' (והוא הפתח, שבו דרך כניסה ויציאה לכל באי עזרה) [ופרע את ראש האשה ונתן על כפיה את מנחת הזכרון מנחת קנאת הוא, וביד הכהן יהיו מי המרים המאררים]; מצורעין נמי, דכתיב (ויקרא יד,יא) והעמיד הכהן המטהר [את האיש המטהר ואתם לפני ה' פתח אהל מועד];

אלא יולדת - מאי טעמא?: אילימא משום דאתיין וקיימין אקורבנייהו (כשמקריבים את קרבן קיניהם לטהרם באכילת קדשים), דתניא: '*אין קרבנו של אדם קרב אלא אם כן עומד על גביו*' (ומצוה על האדם שיעמוד וישמור על קרבנו; ונפקא לן בספרי מ'תשמרו להקריב לי במועדו' (במדבר כח,ב); ומי שיכול ליכנס בעזרה – נכנס, ואלו שלא היו יכולות מפני שהיו מחוסרות כפרה - עומדות בחלל שער נקנור שלא נתקדש)!

אי הכי זבין וזבות נמי (כשמקריבין קרבניהם - הן מחוסרי כפרה, ואינן יכולין ליכנס)!?

אין, הכי נמי, ותנא חדא מינייהו נקט.

תנו רבנן: '*אין משקין שתי סוטות כאחת כדי שלא יהא לבה גס בחבירתה* (שמא האחת עומדת על בורייה, ואינה מודה לומר 'טמאה אני', וחברתה שהיא טמאה רואה את זו שאינה מודה, וסובלת את בושתה, ולבה מתגבר עליה לעשות כמו זו, ואינה מודה)*;*

*רבי יהודה אומר: לא מן השם הוא זה* (לא זהו הטעם שאמרת העיקר הנאמר בדבר)*, אלא אמר קרא* '[במדבר ה,יט והשביע] *אותהּ* [הכהן ואמר אל האשה: אם לא שכב איש אתך ואם לא שטית טמאה תחת אישך הנקי ממי המרים המאררים האלה] *– לבדה*';

ותנא קמא - הכתיב 'אותה'?

תנא קמא - רבי שמעון היא, דדריש טעם דקרא (רבי שמעון יהיב טעמי לקראי, בבא מציעא (קטו,א), דקא אמר 'לא תחבֹל בגד אלמנה' [דברים כד,יז] - בעניה נאמר, ולא בעשירה, דטעם המקרא: שאם אתה ממשכנה, ואתה חייב להחזיר לה, ואתה נכנס שחרית ליטלו וערבית להחזירו - משיאה שם רע בשכינותיה), ומה טעם קאמר: מה טעם '*אותה - לבדה*'? כדי שלא יהא לבה גס בחבירתה.

מאי בינייהו (בין רבי יהודה לרבי שמעון: אי משום לבה גס בה ואי משום גזירת הכתוב)?

איכא בינייהו רותתת (אשה שאנו רואים בה שהיא רותתת מאימת המים, ואינה מודה: למאן דאמר שלא יהא לבה גס בה - זו אנו רואין שאין לבה גס בה; ולמאן דלא דריש טעמא דקרא אלא גזירת הכתוב - אין משקין עמה אחרת).

ורותתת מי משקין (עמה אחרת)? והא אין עושין מצות חבילות חבילות (נהי דאין לבה גס בה, האיכא משום עשיית מצות חבילות, שנראה כמו שהיו עליו למשאוי וממהר לפרק משאו), דתניא: '*אין משקין שתי סוטות כאחת, ואין מטהרין שני מצורעין כאחת, ואין רוצעין שני עבדים כאחת, ואין עורפין שתי עגלות כאחת, לפי שאין עושין מצות חבילות חבילות*'?

אמר אביי, ואיתימא רב כהנא: לא קשיא: כאן בכהן אחד (הוי חבילות, וכן לגבי עבדים, בבית דין אחד ובאדון אחד), כאן בשני כהנים.

והכהן אוחז בבגדיה [אם נקרעו נקרעו, ואם נפרמו נפרמו, עד שהוא מגלה את לבה וסותר את שערה]:

תנו רבנן: '[במדבר ה,יח: והעמיד הכהן את האשה לפני ה'] *ופרע את ראש האשה* [ונתן על כפיה את מנחת הזכרון מנחת קנאת הוא; וביד הכהן יהיו מי המרים המאררים] ('פרע' - בכל מקום לשון גילוי הוא) *- אין לי אלא ראשה, גופה מנין* (כדתנן '*מגלה את לבה*')*? - תלמוד לומר: 'האשה';*

*אם כן מה תלמוד לומר 'ופרע את ראשה'?*

*מלמד שהכהן סותר את שערה* (מרבה בגילויה: שסותר קליעתה)'.

רבי יהודה אומר: אם היה לבה [לא היה מגלהו, ואם היה שערה נאה - לא היה סותר]:

למימרא דרבי יהודה חייש להרהורא (שלא יתנו הרואין את לבם בה) ורבנן לא חיישי? והא איפכא שמעינן להו, דתניא: '*האיש מכסין אותו* (כשנסקל) *פרק אחד* (חתיכת בגד) *מלפניו* (ושאר כל גופו ערום)*, והאשה שני פרקים: אחד מלפניה ואחד מלאחריה, מפני שכולה ערוה* (אחוריה ופניה: שבית הבשת נראה משני צדדין) *- דברי רבי יהודה, וחכמים אומרים: האיש נסקל ערום ואין האשה נסקלת ערומה*'?

אמר רבה: הכא טעמא מאי? - שמא תצא מבית דין זכאית (שטהורה תמצא, ולא יבדקוה המים) ויתגרו בה (ויהיו רודפים אחריה כל ימיה) פרחי כהונה (נקט על שם שהיו מצויין בעזרה יותר משאר העם); התם - הא מסתלקא;

וכי תימא אתי לאיגרויי באחרנייתא (על ידי שראו את זו ערומה - מתגרה יצרם בנשים אחרות) - האמר רבא: גמירי (מסורת ביָדַי מרבותי) דאין יצר הרע שולט אלא במה שעיניו רואות!

אמר רבא: דרבי יהודה אדרבי יהודה קשיא, דרבנן אדרבנן לא קשיא (בתמיה: דשנית רבי יהודה ולא חיישת לשנויי דרבנן)?

אלא אמר רבא: דרבי יהודה אדרבי יהודה לא קשיא, כדשנין;

(סוטה ח,ב)

דרבנן אדרבנן נמי לא קשיא: הכא טעמא מאי (אמרי רבנן שמצוה לביישה ואפילו היא טהורה)? משום [יחזקאל כג,מח: והשבתי זמה מן הארץ] ונוסרו כל הנשים [ולא תעשינה כזמתכנה] (שלא יביאו עצמן לידי חשד ותהיינה צנועות); התם (שהיא נסקלת) אין לך ייסור גדול מזה (לאחרות).

וכי תימא לעביד בה תרתי (מיתה ובושה)?

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: אמר קרא [ויקרא יט,יח: לא תקם ולא תטר את בני עמך] ואהבת לרעך כמוך [אני ה'] - ברור לו מיתה יפה.

לימא דרב נחמן תנאי היא?

לא, דכולי עלמא אית להו דרב נחמן, והכא בהא קמיפלגי: מר סבר בזיוניה עדיף ליה טפי מצערא דגופיה (מר סבר בזיונא עדיף ליה: חשוב על האדם, ושׁנוי לו טפי מצערא דגופיה, הילכך מיתה יפה היא לו ליסקל לבוש, ואף על פי שצערו נמשך, שאינו ממהר למות, ולא ליסקל ערום ויתבזה), ומר (ורבי יהודה) סבר צערא דגופיה עדיף ליה טפי מבזיוניה (וזו היא מיתה יפה לו: ליסקל ערום, ואף על פי שמתבזה, ולא יסקל בלבושו וימשך צערו).

היתה מכוסה לבנים [מכסה בשחורים]:

תנא: '*אם היו שחורים נאים לה - מכסין אותה בגדים מכוערים*'.

היו עליה כלי זהב [וקטליאות נזמים וטבעות - מעבירין ממנה כדי לנוולה]:

פשיטא השתא נוולי מנוויל לה הני מיבעיא?

מהו דתימא בהני אית לה בזיון טפי (שהיא ערומה עד לבה, וראשה פרוע, ויתן עליה תכשיטי זהב - גנאי הוא לה, שדרך בני אדם להתלוצץ באדם ערום ומנעלו ברגליו, ואמרינן:) כדאמרי אינשי 'שליח ערטיל (שליח מופשט, כדמתרגמינן ופשט – וישלח [כגון ויקרא ו,ד]; ערטיל = ערום) וסיים מסאני [ונועל סנדלים]!' - קא משמע לן.

ואחר כך מביא חבל [מצרי וקושרו למעלה מדדיה]:

בעא מיניה רבי אבא מרב הונא: חבל המצרי מהו שיעכב בסוטה? משום שלא ישמטו בגדיה מעליה הוא - ובצלצול קטן נמי סגי? או דילמא משום דאמר מר (לקמן במדה שאדם מודד בה מודדין לו): היא חגרה לו בצלצול (חגרה את עצמה בצלצול נאה, להתנאות בפניו; 'צילצול - בנדי"ל בלע"ז), לפיכך כהן מביא חבל המצרי וקושר לה למעלה מדדיה – מעכב?

אמר ליה: תניתוה (דעיקר הבאתו אינו אלא כדי שלא ישמטו): '*ואחר כך מביא חבל המצרי וקושרו לה למעלה מדדיה כדי שלא ישמטו בגדיה מעליה*'.

וכל הרוצה לראות בה יראה [גירסתנו במשנה: וכל הרוצה לראות - בא לראות, חוץ מעבדיה ושפחותיה מפני שלבה גס בהן; וכל הנשים מותרות לראותה שנאמר ונוסרו כל הנשים ולא תעשינה כזמתכנה]:

הא גופא קשיא: אמרת '*כל הרוצה לראות בה – רואה*', אלמא לא שנא גברי ולא שנא נשי, והדר תני '*כל הנשים מותרות לראותה*' - נשים אין, אנשים לא!

אמר אביי: תרגמה (פרש אותה – לרישא, דקתני 'כל הרוצה') – אנשים.

אמר ליה רבא: והא '*כל הרוצה לראות בה – רואה*' קתני!?

אלא אמר רבא: 'כל הרוצה לראות בה רואה' - לא שנא גברי ולא שנא נשי, ונשים חייבות לראותה, שנאמר [יחזקאל כג,מח: והשבתי זמה מן הארץ] ונוסרו כל הנשים ולא תעשינה כְּזִמַתְכֶנָה.

משנה:

במדה שאדם מודד בה - מודדין לו: היא קשטה את עצמה לעבירה - המקום נוולה; היא גלתה את עצמה לעבירה - המקום גלה עליה; בירך התחילה בעבירה תחילה (בדרך תשמיש הירך נהנה תחילה בקירוב בשר) ואחר כך הבטן, לפיכך תלקה הירך תחילה (לקלל אותה) ואחר כך הבטן (דכתיב: בתת ה' את ירכך נופלת ואת בטנך צבה (במדבר ה,כא)), ושאר כל הגוף לא פלט.

אמר רב יוסף: אף על גב דמדה (עצמה) בטילה (שפסקו ארבע מיתות בית דין), במדה לא בטיל (שמודדין להם לעוברי עבירה במדה שמתחייבים בה ומתים, בדוגמת אותה מיתה), (הגמרא קאמר:) דאמר רב יוסף (נמי בעלמא), וכן תני רבי חייא: '*מיום שחרב בית המקדש - אף על פי שבטלה סנהדרי - ארבע מיתות לא בטלו*'.

והא בטלו?

אלא דין ארבע מיתות (דין שמים שהיא דוגמתו) לא בטלו:

מי שנתחייב סקילה - או נופל מן הגג (דומיא דסקילה, דתנן: '*בית הסקילה היה גבוה שתי קומות; אחד מן העדים בא ודחפו* כו' (סנהדרין פ"ו מ"ד; דף מה,א)) או חיה דורסתו (ארי דורסו בצפרניו ומפילו לארץ, וגם זה דומה לנסקל);

מי שנתחייב שריפה - או נופל בדליקה או נחש מכישו (והארס שורפו).

מי שנתחייב הריגה - או נמסר למלכות (ומיתת מלכות מתיזין את ראשו בסייף, ו'הרג' נמי סייף הוא, כדאמרינן בסנהדרין (נב,ב)) או ליסטין באין עליו;

מי שנתחייב חניקה - או טובע בנהר או מת בסרונכי (בומנל"ט [דיפתריה] והוא חולי בגרונו).

תניא: '*היה רבי אומר: מנין שבמדה שאדם מודד בה מודדין לו? - שנאמר* (ישעיהו כז,ח)בְּסַאסְּאָה בְּשַׁלְחָהּ תְּרִיבֶנָּה (בתוך אותה סאה עצמה כשאתה משלחה לאבדון תריבנה) [הָגָה בְּרוּחוֹ הַקָּשָׁה בְּיוֹם קָדִים]*; אין לי אלא סאה* (עבירה גדולה)*; מנין לרבות תרקב* (חצי סאה: תרי וקב, דהיינו שלשה קבין) *וחצי תרקב, קב וחצי קב, רובע וחצי רובע, תומן ועוכלא* (משקלות קטנים הן, ושיעורן בבבא בתרא ב'המוכר את הספינה' (צ,א))*?*

*מנין? תלמוד לומר* (ישעיהו ט,ד) *כִּי כָל סְאוֹן סֹאֵן בְּרַעַשׁ* [וְשִׂמְלָה מְגוֹלָלָה בְדָמִים וְהָיְתָה לִשְׂרֵפָה מַאֲכֹלֶת אֵשׁ]*.*

*ומנין שכל פרוטה ופרוטה מצטרפת לחשבון גדול* (ואף על פי שלא נפרעו ממנו פעם ראשונה ושניה - לא ויתרו לו עליהם, אלא מצטרפין לו אותן לחשבון)*?*

*תלמוד לומר* [קהלת ז,כז: ראה זה מצאתי אמרה קהלת] *אחת לאחת למצוא חשבון, וכן מצינו בסוטה: שבמדה שמדדה בה - מדדו לה: היא עמדה על פתח ביתה ליראות לו, לפיכך כהן מעמידה על שער נקנור ומראה קלונה לכל; היא פרסה לו* (כנגדו) *סודרין נאין על ראשה, לפיכך כהן נוטל כפה* (צעיף) *מעל ראשה, ומניחו תחת רגליה; היא קשטה לו פניה, לפיכך*

(סוטה ט,א)

*פניה מוריקות* (הכי תני לקמן: אינה מספקת לשתות עד שפניה מוריקות ועיניה בולטות)*; היא כחלה לו עיניה, לפיכך עיניה בולטות; היא קלעה לו את שערה, לפיכך כהן סותר את שערה; היא הראתה לו באצבע* (רמזה לו לבא אצלה)*, לפיכך ציפורניה נושרות; היא חגרה לו בצילצול, לפיכך כהן מביא חבל המצרי וקושר לה למעלה מדדיה; היא פשטה לו את יריכה, לפיכך יריכה נופלת; היא קיבלתו על כריסה, לפיכך בטנה צבה; היא האכילתו מעדני עולם, לפיכך קרבנה מאכל בהמה* (שעורים)*; היא השקתהו יין משובח בכוסות משובחים, לפיכך כהן משקה מים המרים במקידה של חרש* (פחותה ומגונה שבכוסות)*; היא עשתה בסתר, 'יושב בסתר עליון' שם בה פנים* (פנאי ליפרע ממנה: ושמתי אני את פני (ויקרא כ,ה) ונתתי פני (ויקרא יז,י) - כולן לשון 'פונה אני מכל עסקי ועוסקני בהן'), שנאמר (איוב כד,טו) *וְעֵין נֹאֵף שָׁמְרָה נֶשֶׁף לֵאמֹר לֹא תְשׁוּרֵנִי עָיִן* [וְסֵתֶר פָּנִים יָשִׂים]*;*

*דבר אחר: היא עשתה בסתר, המקום פירסמה בגלוי שנאמר* (משלי כו,כו) *תִּכַּסֶּה שִׂנְאָה בְּמַשָּׁאוֹן תִּגָּלֶה רָעָתוֹ בְקָהָל* (המכסה דבר השנוי למקום במשאון – בחשך, כמו שואה (איוב ל,ג) שעושה מעשיו בחושך)'.

ומאחר דנפקא ליה מאחת לאחת למצא חשבון, 'כי כל סאון סואן ברעש' (כי **כל** סאון שבא ללמדנו שאף עבירות קטנות נפרעות הימנו) למה לי (מאחת לאחת נפקא)?

לכמדה (שבמדה שמודד מודדין לו, הפרעון מעין החטא);

ומאחר דנפקא ליה מ'כי **כל** סאון סואן ברעש', בְּסַאסְּאָה בְּשַׁלְחָהּ תְּרִיבֶנָּה (ישעיהו כז,ח) למה לי?

לכדרב חיננא בר פפא, דאמר רב חיננא בר פפא: אין הקב"ה נפרע מן האומה עד שעת שילוחהּ (איבודה מן העולם), שנאמר '(ישעיהו כז,ח)בְּסַאסְּאָה בְּשַׁלְחָהּ [תְּרִיבֶנָּה הָגָה בְּרוּחוֹ הַקָּשָׁה בְּיוֹם קָדִים].

איני, והאמר רבא: שלשה כוסות (בחלומו של שר המשקים) האמורות במצרים - למה? אחת ששתת בימי משה, ואחת ששתת בימי פרעה נכה (לבא נבוכדנצר מלך בבל להכות את ארץ מצרים), ואחת שעתידה לשתות עם חברותיה (לימות המשיח, אלמא לא נטרדה במכה ראשונה); וכי תימא הנך אזדו (הראשונים כלו כולן), והני אחריני נינהו (ואלו מאומות אחרות היו שנתישבו בארץ מצרים) –

והתניא: '*אמר רבי יהודה: מנימין גר המצרי* (הוא עצמו נתגייר) *היה לי חבר, מתלמידי רבי עקיבא; אמר מנימין גר המצרי: "אני מצרי ראשון, ונשאתי מצרית ראשונה; אשיא לבני מצרית שניה* (בת מצרית גיורת וגר מצרי שתהא היא שניה לגירות) *כדי שיהא בן בני* (שלישי, ו)*מותר לבא בקהל* (וראוי לישא בת ישראל, דכתיב (דברים כג,ט): בנים אשר יולדו להם דור שלישי יבא להם בקהל ה'; שאם הייתי משיא לבני מצרית ראשונה - היה בן בני שני מצד האם, דאמר ביבמות (עח,א) ובקידושין (סז,א) [בנים אשר יולדו] להם - הלך אחר פסולן, אלמא עדיין מצרים הם, דאילו שאר אומות - מותרין לבא בקהל מיד; מנימין לית ליה הא דאמר בברכות (כח,א) שהעמונים והמצרים מותרין לבא בקהל שכבר עלה סנחריב ובלבל את כל האומות, והכי נמי קתני בתר דהך מילתא בתוספתא דקדושין [פ"ה ה"ד [ליברמן]]: '*אמר לו רבי עקיבא מנימין: טעית שכבר עלה סנחריב ובלבל* כו')"?

אלא אי איתמר הכי איתמר: אמר רב חיננא בר פפא: אין הקב"ה נפרע מן המלך עד שעת שילוחוֹ, שנאמר בסאסאה בשלחה תריבנה וגו'.

אמימר מתני להא דרב חיננא בר פפא אהא (מן המקרא הזה): מאי דכתיב (מלאכי ג,ו) כי אני ה' לא שניתי ואתם בני יעקב לא כליתם: 'אני ה' לא שניתי' - לא הכיתי לאומה ושניתי לה, 'ואתם בני יעקב לא כליתם' - היינו דכתיב [דברים לב,כג: אַסְפֶּה עָלֵימוֹ רָעוֹת] חִצַי אֲכַלֶּה בָם: חצי כלין (מכותי כלות), והן אינן כלין.

אמר רב המנונא: אין הקב"ה נפרע מן האדם עד שתתמלא סאתו? - שנאמר (איוב כ,כב) בִּמְלֹאות שִׂפְקוֹ (כל רצונו) יֵצֶר לוֹ [כָּל יַד עָמֵל תְּבוֹאֶנּוּ] (תבואנו צרה).

דרש רב חיננא בר פפא: מאי דכתיב (תהלים לג,א) רננו צדיקים בה' לישרים נָאוָה תהלה: אל תקרי 'נאוה תהלה' אלא 'נוה תהלה' (על עסקי נוה - בתים שבנו - יהללוהו): זה משה ודודף שלא שלטו שונאיהם במעשיהם (להיות נהנים מהם); דוד - דכתיב (איכה ב,ט) טבעו בארץ שעריה [אבד ושבר בריחיה; מלכה ושריה בגוים אין תורה גם נביאיה לא מצאו חזון מה'] (לעיל מיניה כתיב 'חשב ה' להשחית חומת בת ציון', ועלה כתיב 'טבעו בארץ', ומצודת ציון היא עיר דוד וביתו, כדכתיב בספר שמואל (ב ה); וכשבאו צרים בימי צדקיהו טבעו השערים - דלתות השערים - שהיו של נחושת או של זהב, כדי שלא ישאום אויבים, ועצים לא נשאו אתם); משה - דאמר מר: משנבנה מקדש ראשון - נגנז אהל מועד: קרשיו, קרסיו, ובריחיו ועמודיו ואדניו.

היכא?

אמר רב חסדא אמר אבימי: תחת מחילות של היכל.

תנו רבנן: '*סוטה נתנה עיניה במי שאינו ראוי לה; מה שביקשה לא ניתן לה* (שאסורה לבועל)*, ומה שבידה נטלוהו ממנה* (אם שותה מים מתה ואם הודתה נאסרה לבעלה והפסידה כתובתה)*: שכל הנותן עיניו במה שאינו שלו - מה שמבקש אין נותנין לו, ומה שבידו נוטלין הימנו;*

(סוטה ט,ב)

*וכן מצינו בנחש הקדמוני, שנתן עיניו במה שאינו ראוי לו* (בחוה, ובא עליה' והיינו דכתיב הנחש השיאני (בראשית ג,יג) לשון תשמיש ונשואין הוא)*: מה שביקש לא נתנו לו ומה שבידו נטלוהו ממנו* (קומה זקופה)*; אמר הקב"ה: אני אמרתי יהא מלך על כל בהמה וחיה* (שלכך עשאו ערום מכל)*, ועכשיו* [בראשית ג,יד ויאמר ה' אלקים אל הנחש כי עשית זאת ארור אתה מכל הבהמה ומכל חית השדה על גחנך תלך ועפר תאכל כל ימי חייך] *ארור הוא מכל הבהמה ומכל חית השדה; אני אמרתי יהלך בקומה זקופה* (מקללתו אתה למד, וכן כל אלה אתה למד מקללתן)*, עכשיו על גחונו ילך; אני אמרתי יהא מאכלו מאכל אדם, עכשיו עפר יאכל; הוא אמר: אהרוג את אדם ואשא את חוה, עכשיו 'איבה אשית בינך ובין האשה ובין זרעך ובין זרעה* [הוא ישופך ראש ואתה תשופנו עקב] [בראשית ג,טו]*; וכן מצינו בקין* (נתן עיניו בתאומה יתירה שנולדה עם הבל, ששתי תאומות נולדו עמו, והיינו דכתיב (בראשית ד,ב) 'את אחיו את הבל': שני 'את'ים - שני ריבויים) וקרח (על הכהונה, ונבלע), ובלעם ([שחמד] בממונו של בלק לקלל את ישראל, ונהרג במדין: שהלך ליטול שכר עשרים וארבעה אלף שנפלו מישראל בעצתו), ודואג (אביר הרועים וגדול שבתלמידים היה, ונתקנא בדוד, שראהו נבון דבר, ואיש תואר, ומראה פנים בהלכה, כדכתיב (שמואל א טז,יח) 'הנה ראיתי בן לישי בית הלחמי וגו', ואמר באגדה ד'חלק' (סנהדרין צג,ב) דכל הפסוק הזה דואג אמרו בלשון הרע), ואחיתופל (נתן עיניו במלוכה, כדאמר ב'חלק' (סנהדרין קא,ב): ראה אש יוצא מאמתו, וכסבור שעתיד למלוך; ומה שבידו נטלו הימנו: 'לא יחצו ימיהם' [תהלים נה,כד]), וגחזי (בממונו של נעמן ונצטרע), ואבשלום ואדוניהו (באבישג ונהרג) ועוזיהו (בכהונה, והצרעת זרחה על מצחו (דה"ב כו)), והמן שנתנו עיניהם במה שאינו ראוי להם; מה שביקשו לא ניתן להם ומה שבידם נטלוהו מהם.

בירך התחילה בעבירה תחילה ואחר כך הבטן, לפיכך תלקה הירך תחילה ואחר כך הבטן, ושאר כל הגוף לא פלט:

מנא הני מילי?:

אילימא משום דכתיב [במדבר ה,כא: והשביע הכהן את האשה בשבעת האלה ואמר הכהן לאשה, יתן ה' אותך לאלה ולשבעה בתוך עמך] בתת ה' את יריכך נופלת ואת בטנך צבה, והכתיב [במדבר ה,כז: והשקה את המים, והיתה אם נטמאה ותמעל מעל באישה - ובאו בה המים המאררים למרים] וצבתה בטנה ונפלה ירכה [והיתה האשה לאלה בקרב עמה]?

אמר אביי: כי לייט - לייט תחילה ירך והדר בטן לייט (וקללה היא תחלת הפורענות); (מיהו) ומיא כי בדקי - כי אורחייהו בדקי (שבמעיים נכנסו תחילה, ומקלקלות אותן, ואחר כך נופלות לירך): בטן ברישא והדר ירך; בקללה נמי כתיב [במדבר ה,כב: ובאו המים המאררים האלה במעיך] לצבות בטן ולנפיל ירך [ואמרה האשה אמן אמן].

ההוא דמודע לה כהן דבטן ברישא והדר ירך, שלא להוציא לעז על מים המרים (שיאמרו "לא עשו כסדר האלה, ואין פורענות זו על ידן").

משנה:

שמשון הלך אחר עיניו (כדיליף לקמן), לפיכך נקרו פלשתים את עיניו, שנאמר (שופטים טז,כא) ויאחזוהו פלשתים וינקרו את עיניו [ויורידו אותו עזתה ויאסרוהו בנחושתיים ויהי טוחן בבית האסורים];

אבשלום נתגאה בשערו, לפיכך נתלה בשערו; ולפי שבא על עשר פלגשי אביו (כדכתיב בספר שמואל (שמואל ב טו,טז) ויעזוב ... עשר נשים פלגשים לשמור הבית), לפיכך נתנו בו עשר לונביות (חניתות), שנאמר (שמואל ב יח,טו) ויסבו עשרה אנשים נושאי כלי יואב [ויכו את אבשלום וימיתהו]; ולפי שגנב שלש גנבות: לב אביו ולב בית דין (דכתיב (שמאול ב טו,ז) אלכה נא ואשלמה את נדרי וגו', וכתיב (שמאול ב טו,יא) 'את אבשלום הלכו מאתים איש קרואים והולכים לתומם', ואמרינן בסוטה דירושלמי: קרואים מדוד: שעל ידי מצות דוד הלכו עמו; אמר לו 'כתוב לי שילכו עמי אותן שנים שאבחר', וכתב לו, והיה מראה חותמו של דוד לשנים והולכים אחריו, וכן לשנים אחרים, עד שכינס מאתים, וכולן ראשי סנהדראות - הרי לב אביו ולב בית דין) ולב ישראל (דכתיב (שמאול ב טו,ה) 'בקרב איש להשתחוות וגו' וכתיב (שמאול ב טו,ד) 'מי ישימני שופט בארץ'), שנאמר [שמואל ב טו,ו: ויעש אבשלום כדבר הזה לכל ישראל אשר יבאו למשפט אל המלך] ויגנב אבשלום את לב אנשי ישראל', לפיכך נתקעו בו שלשה שבטים, שנאמר [שמואל ב יח,יד: ויאמר יואב: לא כן אחילה לפניך] ויקח שלשה שבטים בכפו ויתקעם בלב אבשלום [עודנו חי בלב האלה].

וכן לענין הטובה: מרים המתינה למשה שעה אחת, שנאמר (שמות ב,ד) ותתצב אחותו מרחוק [לדעה מה יעשה לו], לפיכך נתעכבו לה ישראל שבעה ימים במדבר, שנאמר [במדבר יב,טו: ותסגר מרים מחוץ למחנה שבעת ימים] והעם לא נסע עד האסף מרים.

יוסף זכה לקבור את אביו, ואין באחיו גדול ממנו (שהיה מלך), שנאמר (בראשית נ,ז) ויעל יוסף לקבור את אביו [ויעלו אתו כל עבדי פרעה זקני ביתו וכל זקני ארץ מצרים, (פסוק ח) וכל בית יוסף ואחיו ובית אביו רק טפם וצאנם ובקרם עזבו בארץ גשן] (פסוק ט) ויעל עמו גם רכב גם פרשים [ויהי המחנה כבד מאד] - מי לנו (לענין כבוד קבורה לקבר בגדולים) גדול מיוסף שלא נתעסק בו אלא משה (הרי מדה שמדד - שנקבר אביו בגדולים - ובו במדה מדדו לו, שנקבר הוא בגדולים)!

משה (שהוא גדול מישראל) זכה בעצמות יוסף, ואין בישראל גדול ממנו, שנאמר (שמות יג,יט) ויקח משה את עצמות יוסף עמו [כי השבע השביע את בני ישראל לאמר: פקד יפקד אלקים אתכם והעליתם את עצמתי מזה אתכם]; מי גדול ממשה שלא נתעסק בו אלא המקום, שנאמר (דברים לד,ו) ויקבור אותו בגיא [בארץ מואב מול בית פעור; ולא ידע איש את קברתו עד היום הזה] (הרי שבמדה שמדד לקבור את יוסף על ידי גדול - בה מדדו לו שאין גדול בכבודו קבור ממשה שלא נתעסק בו אלא הקב"ה).

לא על משה בלבד אמרו, אלא על כל הצדיקים, שנאמר [ישעיהו נח,ח: אָז יִבָּקַע כַּשַּׁחַר אוֹרֶךָ וַאֲרֻכָתְךָ מְהֵרָה תִצְמָח] וְהָלַךְ לְפָנֶיךָ צִדְקֶךָ כְּבוֹד ה' יַאַסְפֶךָ:

גמרא:

תנו רבנן: '*שמשון - בעיניו מרד* (על ידי עיניו מרד בבוראו)*, שנאמר* [שופטים יד,ג: ויאמר לו אביו ואמו: האין בבנות אחיך ובכל עמי אשה כי אתה הולך לקחת אשה מפלשתים הערלים?] *ויאמר שמשון אל אביו אותה קח לי כי היא ישרה בעיני', לפיכך נקרו פלשתים את עיניו, שנאמר* (שופטים טז,כא) *ויאחזוהו פלשתים וינקרו את עיניו* [ויורידו אותו עזתה, ויאסרוהו בנחשתים, ויהי טוחן, בבית האסירים]'.

איני! והכתיב (שופטים יד,ד) ואביו ואמו לא ידעו כי מה' הוא (שחשק באותה אשה כדי להתגרות בפלשתים) [המשך הפסוק: כי תאנה הוא [ה'] מבקש מפלשתים ובעת ההיא פלשתים משלים בישראל]!?

כי אזל - מיהא בתר ישרותיה אזל.

תניא: '*רבי אומר: תחילת קלקולו בעזה, לפיכך לקה בעזה: תחילת קלקולו בעזה, דכתיב* (שופטים טז,א) *וילך שמשון עזתה וירא שם אשה זונה* [ויבא עליה]*, לפיכך לקה בעזה, דכתיב* [שופטים טז,כא: ויאחזוהו פלשתים וינקרו את עיניו] *ויורידו אותו עזתה* [ויאסרוהו בנחשתים ויהי טוחן בבית האסירים].

והכתיב (שופטים יד,א) וירד שמשון תמנתה [וירא שם אשה מבנות פלשתים] (ותיטב בעיני שמשון - ומעשה של זו שבתמנת קודם למעשה של זו שבעזה)?

תחלת קלקולו מיהא בעזה היה (דההיא דתמנת - לאו קילקול הוא כולי האי: שלקחה לו לאשה ולא בא עליה בזנות).

(שופטים טז,ד) ויהי אחרי כן ויאהב אשה בנחל שורק ושמה דלילה; תניא: '*רבי אומר: אילמלא <לא> נקרא שמה דלילה - ראויה היתה שתקרא דלילה: דילדלה* (עקרה, כמו '*אבני הר שנדלדלו*') *את כחו, דילדלה את לבו, דילדלה את מעשיו*'.

*דילדלה את כחו* - דכתיב [שופטים טז,יט: ותישנהו על ברכיה ותקרא לאיש ותגלח את שבע מחלפות ראשו; ותחל לענותו] ויסר כחו מעליו;

*דילדלה את לבו* - דכתיב [שופטים טז,יח] ותרא דלילה כי הגיד לה את כל לבו [ותשלח ותקרא לסרני פלשתים לאמר: עלו הפעם כי הגיד לה את כל לבו; ועלו אליה סרני פלשתים ויעלו הכסף בידם];

'*דילדלה את מעשיו*' - דאיסתלק שכינה מיניה, דכתיב [שופטים טז,כ: ותאמר פלשתים עליך שמשון, ויקץ משנתו, ויאמר: אצא כפעם בפעם ואנער] והוא לא ידע כי ה' סר מעליו'.

(שופטים טז,יח) ותרא דלילה כי הגיד לה את כל לבו' - מנא ידעה (הלא כמה כזבים אמר לה קודם לכן ומצאתו שקרן)?

אמר רבי חנין אמר רבי: ניכרין דברי אמת (מתקבלין ומיושבין ודבורים על אופניהם: ראתה שערו גדול, ולא היה שותה יין, והבינה שהדברים האחרונים שאמר לה, שבדבר הזה היה כחו גדול - אמת הן).

אביי אמר: ידעה בו באותו צדיק דלא מפיק שם שמים לבטלה; כיון דאמר (שופטים טז,יז) 'נזיר אלהים אני' – אמרה: השתא ודאי קושטא קאמר.

(שופטים טז,טז) ויהי כי הציקה לו בדבריה כל הימים ותאלצהו [ותקצר נפשו למות]; מאי 'ותאלצהו' (לשון דוחק ומצוקה)?

אמר רבי יצחק דבי רבי אמי: בשעת גמר ביאה (תאות האדם מרובה) נשמטה מתחתיו.

(שופטים יג,ד) ועתה השמרי נא ואל תשתי יין ושכר ואל תאכלי כל טמא; מאי 'כל טמא'? ותו - עד השתא דברים טמאים קאכלה?

אמר רבי יצחק דבי רבי אמי: דברים האסורים בנזיר (משרת ענבים: כגון נזיר ששרה ענבים במים ויש בהם טעם יין, דלא נפקא מ'כל אשר יעשה מגפן היין' (במדבר ו,ד)).

(שופטים טו,יט) ויבקע אלהים את המכתש אשר בלחי (מקום קביעות השן) [ויצאו ממנו מים וישת ותשב רוחו ויחי; על כן קרא שמה עין הקורא אשר בלחי עד היום הזה];

אמר רבי יצחק דבי רבי אמי: הוא איוה לדבר טמא (לישא בת אל נכר), לפיכך נתלו חייו בדבר טמא (לחי החמור; שאלמלא הוא היה מת בצמא).

(שופטים יג,כה) ותחל רוח ה' (רוח נבואה ששרתה על יעקב) [לפעמו במחנה דן, בין צרעה ובין אשתאל]

אמר רבי חמא ברבי חנינא: חלתה נבואתו של יעקב אבינו, דכתיב (בראשית מט,יז) יהי דן נחש עלי דרך [שפיפן עלי ארח, הנשך עקבי סוס ויפל רכבו אחור]

'לפעמו במחנה דן' - אמר רבי יצחק דבי רבי אמי: מלמד שהיתה שכינה מקשקשת לפניו (ללוותו באשר הולך) כזוג: כתיב הכא 'לפעמו במחנה דן' וכתיב התם (שמות לט,כו) פעמון ורימון [פעמן ורמן על שולי המעיל סביב לשרת, כאשר צוה ה' את משה].

'בין צרעה ובין אשתאול' - אמר רבי אסי: צרעה ואשתאול - שני הרים גדולים היו, ועקרן שמשון וטחנן זה בזה.

[שופטים יג,ה: כי הנך הרה וילדת בן ומורה לא יעלה על ראשו כי נזיר אלקים יהיה הנער מן הבטן] והוא יחל להושיע את ישראל [מיד פלשתים].

אמר רבי חמא ברבי חנינא:

(סוטה י,א)

הוחל שבועתו של אבימלך (בָטְלָה, לשון 'לא יחל דברו' (במדבר ל,ג): לפי שהם עברו על השבועה תחילה), דכתיב [בראשית כא,כג: ועתה השבעה לי באלקים הנה] אם תשקר לי ולניני ולנכדי [כחסד אשר עשיתי עמך, תעשה עמדי ועם הארץ אשר גַּרְתָּה בה].

[שופטים יג,כד: ותלד האשה בן ותקרא את שמו שמשון] ויגדל הנער ויברכהו ה' - במה ברכו (כל ברכה שבמקרא לשון ריבוי הוא: דבר המרבה ומצוי בו שובע; פוייש"ן בלע"ז; ומה ברכה נמצא בו? לא מצינו עושר בשמשון?)

אמר רב יהודה אמר רב: שברכו באמתו: אמתו כבני אדם וזרעו כנחל שוטף (למה שנתאוה - נתברך).

(שופטים טז,כח) ויקרא שמשון אל ה' ויאמר: ה' אלהים זכרני נא וחזקני נא אך הפעם הזה ואנקמה נקם אחת משתי עיני מפלשתים; אמר רב: אמר שמשון לפני הקב"ה: ריבונו של עולם! זכור לי עשרים <ושתים> שנה ששפטתי את ישראל ולא אמרתי לאחד מהם "העבר לי מקל ממקום למקום" ('נקם אחת משתי עיני' - שכר אחת מעיני תן לי בנקמה זו, ושכר האחרת לעולם הבא).

(שופטים טו,ד) וילך שמשון וילכד שלש מאות שועלים [ויקח לפדים ויפן זנב אל זנב וישם לפיד אחד בין שני הזנבות בַתָוך]; מאי שנא שועלים?

אמר רבי איבו בר נגדי אמר רבי חייא בר אבא: אמר שמשון: יבא מי שחוזר לאחוריו (כשצדין אותו, אינו (מרחיק) לברוח אלא חוזר עקלקלות) ויפרע מפלשתים שחזרו בשבועתן.

תניא: '*אמר רבי שמעון החסיד: בין כתיפיו של שמשון ששים אמה היה, שנאמר* (שופטים טז,ג) וישכב שמשון עד חצי הלילה ויקם בחצי הלילה ויאחז בדלתות שער העיר (בעזה משתעי קרא) ובשתי המזוזות, ויסעם עם הבריח וישם על כתיפיו (כשיעור כתיפיו) [ויעלם אל ראש ההר אשר על פני חברון] וגמירי דאין דלתות עזה פחותות מששים אמה.

[שופטים טז,כא: ויאחזוהו פלשתים וינקרו את עיניו ויורידו אותו עזתה ויאסרוהו בנחשתים] ויהי טוחן בבית האסורים; אמר רבי יוחנן: אין טחינה אלא לשון עבירה, וכן הוא אומר (איוב לא,י) תטחן לאחֵר אשתי [ועליה יכרעון אחרין] - מלמד שכל אחד ואחד הביא לו [לשמשון] את אשתו לבית האסורים כדי שתתעבר הימנו.

אמר רב פפא: היינו דאמרי אינשי: קמי דשתי חמרא - חמרא (לפני כל אדם מביאין מה שהוא רגיל בו: לפני שותי יין מביאין יין); קמי רפוקא גרידיא – דובלא (לפני עובד אדמה וחופר בגנות שרגיל לאכול ירק - מביאין סל מלא ירק; 'דובלי' מין ירק הוא);

ואמר רב יוחנן: כל המזנה - אשתו מזננת עליו, שנאמר (איוב לא,ט) אִם נִפְתָּה לִבִּי עַל אִשָּׁה וְעַל פֶּתַח רֵעִי אָרָבְתִּי; וכתיב (איוב לא,י) תִּטְחַן לְאַחֵר אִשְׁתִּי וְעָלֶיהָ יִכְרְעוּן אֲחֵרִין; והיינו דאמרי אינשי: איהו בי קארי - ואיתתיה בי בוציני ('קארי' ו'בוציני' - מין אחד הוא, אלא שאלו גדולים ואלו קטנים; כלומר: במה שהוא עוסק - היא עסוקה);

ואמר רב יוחנן: שמשון דן את ישראל כאביהם שבשמים, שנאמר (בראשית מט,טז) דן ידין עמו כאחד [שבטי ישראל] (כיחידו של עולם במשפט צדק); ואמר רבי יוחנן: שמשון - על שמו של הקב"ה נקרא, שנאמר (תהלים פד,יב) כי שמש ומגן ה' אלהים [חן וכבוד יתן ה' לא ימנע טוב להלכים בתמים] (משמע שכינהו בשמו של הקב"ה ממש); (שמש: לשון חומה, כמו 'ושמתי כדכוד שמשותיך' (ישעיהו נד,יב))

אלא מעתה לא ימחה [השם 'שמש']!?

אלא מעין שמו של הקב"ה (שאין 'שמש' שם ממש, אלא 'מגן ומציל'): מה הקב"ה מגין על כל העולם כולו - אף שמשון מגין בדורו על ישראל;

ואמר רבי יוחנן: בלעם חיגר ברגלו אחת היה, שנאמר [במדבר כג,ג: ויאמר בלעם לבלק: התיצב על עלתך ואלכה, אולי יקרה ה' לקראתי ודבר מה יראני והגדתי לך] וילך שפי (אשלויישי"ש, כמו 'דשף מדוכתיה' (חולין מב,ב)); שמשון חיגר בשתי רגליו היה, שנאמר [בראשית מט,יז: יהי דן נחש עלי דרך] שפיפן עלי ארח [הנשך עקבי סוס, ויפל רכבו אחור] (שפיפון: שפייה כפולה).

תנו רבנן: '*חמשה נבראו מעין דוגמא של מעלה* (נשתנו מן התחתונים לתפארת)*, וכולן לקו בהן: שמשון בכחו, שאול בצוארו, אבשלום בשערו, צדקיה בעיניו, אסא ברגליו:*

שמשון בכחו – דכתיב [שופטים טז,יט: ותישנהו על ברכיה ותקרא לאיש ותגלח את שבע מחלפות ראשו; ותחל לענותו] ויסר כחו מעליו (לא מייתי ראיה, אלא דכולן לקו);

שאול בצוארו (ויגבה מכל העם משכמו ומעלה (שמואל א י,כג)) - דכתיב [שמואל א לא,ד: ויאמר שאול לנשא כליו: שלף חרבך ודקרני בה פן יבואו הערלים האלה ודקרני והתעללו בי; ולא אבה נשא כליו כי ירא מאד] ויקח שאול את החרב ויפל עליה (מקום שהורגין בחרב והיינו צואר);

אבשלום בשערו - כדבעינן למימר קמן;

צדקיה בעיניו (לא ידענא מנלן דנשתנה לשבח, וכן אסא ברגליו, אלא כן שמע מרבו) - דכתיב [מלכים ב כה,ז: ואת בני צדקיהו שחטו לעיניו] ואת עיני צדקיהו עור [ויאסרהו בנחשתים ויבאהו בבל];

אסא ברגליו - דכתיב [מלכים א טו,כג: ויתר כל דברי אסא וכל גבורתו וכל אשר עשה והערים אשר בנה הלא המה כתובים על ספר דברי הימים למלכי יהודה] רק לעת זקנתו חלה את רגליו; ואמר רב יהודה אמר רב: שאחזתו פדגרא (שם חולי הוא שאוחז ברגלים, וקורא לו 'פודגרא').

אמר ליה מר זוטרא בריה דרב נחמן לרב נחמן: היכי דמי 'פדגרא'?

אמר ליה: כמחט בבשר החי.

מנא ידע?

איכא דאמרי מיחש הוה חש ביה, ואיכא דאמרי מרביה שמע ליה, ואיכא דאמרי (תהלים כה,יד) סוד ה' ליראיו ובריתו להודיעם;

דרש רבא: מפני מה נענש אסא (לחלות)? - מפני שעשה אנגריא (עבודת המלך) בתלמידי חכמים, שנאמר (מלכים א טו,כב) והמלך אסא השמיע את כל יהודה אין נקי [וישאו את אבני הרמה ואת עציה אשר בנה בעשא; ויבן בם המלך אסא את גבע בנימן ואת המצפה] ('השמיע את כל יהודה' = הזעיקן; 'וישאו את אבני הרמה' = שהיה מלך ישראל בונה עליה כרך לבלתי תת יוצא ובא לאסא); מאי 'אין נקי'? - אמר רב יהודה אמר רב: אפילו חתן מחדרו (שכתוב בו נקי יהיה לביתו וגו' (דברים כד,ה)) וכלה מחופתה.

כתיב (שופטים יד,א) וירד שמשון תמנתה [וירא אשה בתמנתה מבנות פלשתים] (אלמא תמנת בירידה), וכתיב [בראשית לא,יג: ויגד לתמר לאמר:] הנה חמיך עולה תמנתה [לגז צאנו] (אלמא עלייה היא; ושמשון ויהודה תרוייהו בארץ ישראל הוו)?

אמר רבי אלעזר: שמשון, שנתגנה בה (שנשא מבנות פלשתים האסורות לו), כתיב ביה 'ירידה'; יהודה, שנתעלה בה (שמשם נולדו פרץ וזרח שהעמידו מלכים ונביאים בישראל), כתיב ביה 'עליה'.

רבי שמואל בר נחמני אמר: שתי תמנאות היו: חדא בירידה וחדא בעליה.

רב פפא אמר: חדא תמנה הואי (שהיתה מיושבת באמצע שיפוע ההר): דאתי מהאי גיסא (הבא לה מראש ההר) – ירידה, ודאתי מהאי גיסא (הבא לה מרגלי ההר) עליה, כגון ורדוניא ובי בארי ושוקא דנרש (עיירות הן היושבות בשיפוע ההרים).

[בראשית לא,יד: ותסר בגדי אלמנותה מעליה ותכס בצעיף ותתעלף] ותשב בפתח עינים [אשר על דרך תמנתה, כי ראתה כי גדל שלה והוא לא נתנה לו לאשה]; אמר רבי אלכסנדרי: מלמד שהלכה וישבה לה בפתחו של אברהם אבינו, מקום שכל עינים צופות לראותו (שהיו רגילין להתקבל שם וללון, והיה חביב עליהם).

רב חנין אמר רב: מקום הוא ששמו 'עינים', וכן הוא אומר [יהושע טו,לד: וְזָנוֹחַ וְעֵין גַּנִּים] תַּפּוּחַ וְהָעֵינָם.

רבי שמואל בר נחמני אמר: שנתנה עינים לדבריה (דוגמא ופתח היתר נתנה לעצמה, שאין עבירה בדבר) כשתבעה: אמר לה "שמא נכרית את?" אמרה ליה "גיורת אני (ואיני עובדת כוכבים וראויה לך)"; "שמא אשת איש את"? אמרה ליה "פנויה אני (ומותרת לכל אדם)"; "שמא קיבל בך אביך קידושין"? אמרה ליה "יתומה אני (והייתי קטנה והשיאוני אמי ואחיי)" (ואין נישואין לער ואונן כלום לאסור עליו משום כלתו; ואין זכות לאם ולאחים להשיא קטנה אלא האב זוכה בה, כדכתיב את בתי נתתי לאיש הזה (דברים כב,טז); ולהך סברא לאו בתו של שם היתה, שמשנת ששים ליעקב כלו שנותיו של שם, ויעקב כבר היה יותר מבן מאה ועשר); "שמא טמאה את"? אמרה ליה "טהורה אני (מנדה)".

[בראשית כא,לג] ויטע אשל בבאר שבע [ויקרא שם בשם ה' אל עולם]; אמר ריש לקיש: מלמד שעשה פרדס ונטע בו (לההנות עוברים ושבים) כל מיני מגדים.

רבי יהודה ורבי נחמיה: חד אמר פרדס וחד אמר פונדק (ללון שם אורחים; ולשון 'אש"ל' - נוטריקון הוא: **א**כילה **ש**תיה **ל**ויה: שהיה מאכילן ומשקן ואחר כך מלווה אותן); בשלמא למאן דאמר פרדס - היינו דכתיב 'ויטע', אלא למאן דאמר פונדק - מאי 'ויטע'?

כדכתיב: ויטע אהלי אפדנו [בין ימים להר צבי קדש ובא עד קצו ואין עוזר לו] (פסוק הוא בדניאל (דניאל יא,מה) על אחד מהמלכים).

'ויקרא שם בשם ה' אל עולם' - אמר ריש לקיש אל תיקרי 'ויקרא'

(סוטה י,ב)

אלא 'ויקריא': מלמד שהקריא אברהם אבינו לשמו של הקב"ה בפה כל עובר ושב (למד לבריות לקרות שם בשם ה' אל עולם); כיצד? - לאחר שאכלו ושתו (מִשּלוֹ), עמדו לברכו (לאברהם); אמר להם: "וכי משלי אכלתם? משל אלהי עולם אכלתם! הודו ושבחו וברכו למי שאמר והיה העולם"!

(בראשית לח,טו) ויראה יהודה ויחשבה לזונה כי כסתה פניה; משום דכסתה פניה חשבה לזונה?

אמר רבי אלעזר: שכסתה פניה בבית חמיה (ולא ראה אותה כל הימים שגדלה בביתו, לפיכך לא הכיר בה), דאמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: כל כלה שהיא צנועה בבית חמיה - זוכה ויוצאין ממנה מלכים ונביאים; מנלן? מתמר: נביאים - דכתיב (ישעיהו א,א) חזון ישעיהו בן אמוץ [אשר חזה על יהודה וירושלם בימי עזיהו יותם אחז יחזקיהו מלכי יהודה]; מלכים – מדוד; ואמר רבי לוי: דבר זה מסורת בידינו מאבותינו: אמוץ (אביו של ישעיהו) ואמציה (מלך יהודה) - אחים הוו (ואמציה מזרע דוד היה, ואמוץ אחיו נביא היה, אלמא נביאים נפיק מינה).

(בראשית לח,כה) היא מוצאת [והיא שלחה אל חמיה לאמר: לאיש אשר אלה לו אנכי הרה; ותאמר: הכר נא למי החתמת והפתילים והמטה האלה]? 'היא מיתוצאת' (הוי משמע לשון הוצאה בעל כרחה; 'היא מוצאת' - משמע לשון מציאה) מיבעי ליה?

אמר רבי אלעזר: לאחר שנמצאו סימניה (חותמו ופתילים ומטה) בא סמאל (שהוא שר של אדום) וריחקן (כדי שתשרף, ולא יצא דוד ממנה המכה את אדום בגיא מלח [שמואל ב ח,יג; תהלים ס,ב]), בא גבריאל וקירבן; היינו דכתיב (תהלים נו,א) למנצח על יונת אלם רחוקים (על עסקי הרחקה שנעשו סימניה רחוקים) לדוד מכתם (לאותה שהיתה ראויה ועומדת לצאת ממנה דוד) [באחז אותו פלשתים בגת]; אמר רבי יוחנן: משעה שנתרחקו סימניה נעשית כיונה אילמת; 'לדוד מכתם' - שיצא ממנה דוד שהיה מך (עניו) ותם (תמים בדרכיו) לכל.

דבר אחר 'מכתם' - שהיתה מכתו תמה (מקום מילה שהוא ראוי למכה היה תם ושלם שלא הוצרך לחסרו), שנולד כשהוא מהול;

דבר אחר 'מכתם' - כשם שבקטנותו (קודם שמלך) הקטין עצמו אצל מי שגדול ממנו ללמוד תורה, כך בגדולתו (לאחר שמלך; ולשון 'מכתם' - שהיתה תמה מכתו מתחלתו ועד סופו לא נחסר ענוותנותו ולא נשתנית).

(בראשית לח,כה) והיא שלחה אל חמיה לאמר "לאיש אשר אלה לו אנכי הרה" [ותאמר: הכר נא למי החתמת והפתילים והמטה האלה] (ולא שלחה לו לאמר "ממך אני הרה והרי סימנין שלך").

ותימא ליה (לשליח) מימר (אמור לו שממנו אני הרה ואלו סימניו)?

אמר רב זוטרא בר טוביה אמר רב, ואמרי לה אמר רב חנא בר ביזנא אמר רבי שמעון חסידא, ואמרי לה אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי: נוח לו לאדם שיפיל עצמו לתוך כבשן האש ואל ילבין פני חבירו ברבים' – מנלן? מתמר (אף זו - נוח היה לה לישרף ואל תלבין פניו, לפיכך שלחה לו: אם יהודה ויגלה הוא עצמו את הדבר – יגלה, ואם לאו - תשרף ולא תגלה היא את הדבר).

(שם) 'הכר נא' - אמר רבי חמא ברבי חנינא: ב'הכר' בישר לאביו (דבר שנצטער בו) - ב'הכר' בישרוהו: בהכר בישר [בראשית לז,לב: וישלחו את כתנת הפסים ויביאו אל אביהם ויאמרו: זאת מצאנו;] הכר נא הכתנת בנך היא [אם לא]; בהכר בישרוהו: 'הכר נא למי'

'נא' - אין נא אלא לשון בקשה; אמרה ליה: בבקשה ממך הכר פני בוראך ואל תעלים עיניך ממני.

(בראשית לח,כו) ויכר יהודה ויאמר צדקה ממני [כי על כן לא נתתיה לשלה בני; ולא יסף עוד לדעתה] - היינו דאמר רב חנין בר ביזנא אמר רבי שמעון חסידא: יוסף, שקדש שם שמים בסתר - זכה והוסיפו לו אות אחת משמו של הקב"ה, דכתיב (תהלים פא,ו) עדות ביהוסף שמו [בצאתו על ארץ מצרים, שפת לא ידעתי אשמע]; יהודה, שקדש שם שמים בפרהסיא - זכה ונקרא כולו על שמו של הקב"ה: כיון שהודה ואמר "צדקה ממני" - יצתה בת קול ואמרה: "אתה הצלת תמר ושני בניה מן האוּר - חייך שאני מציל בזכותך שלשה מבניך מן האור".

מאן נינהו?

חנניה מישאל ועזריה.

'צדקה ממני' - מנא ידע (שממנו היא מעוברת? שמא אף אחרים באו עליה)?

יצתה בת קול ואמרה (בת קול אמרה): ממני יצאו כבושים (דברים עלומים שנגזרו מלפני, שיצאו מזו מלכים, ואי אפשר לצאת אלא מיהודה דכתיב (בראשית מט,ט) 'גור אריה יהודה'; 'כבושים' - דברי סתר, גזירת המלך כמו 'בהדי כבשי דקודשא בריך הוא למה לך' - בברכות (י,א) גבי חזקיה).

[בראשית לח,כו: ויכר יהודה ויאמר "צדקה ממני כי על כן לא נתתיה לשלה בני"] ולא יסף עוד לדעתה; אמר שמואל סבא חמוה דרב שמואל בר אמי משמיה דרב שמואל בר אמי: כיון שידעה (שידע בה שהיא צדקת, ולשם שמים נתכוונה) - שוב לא פסק ממנה: כתיב הכא 'ולא יסף עוד לדעתה' וכתיב התם [דברים ה,יח: את הדברים האלה דבר ה' אל כל קהלכם בהר מתוך האש הענן והערפל] קול גדול ולא יסף [ויכתבם על שני לחת אבנים, ויתנם אלי][[6]](#footnote-6).

אבשלום נתגאה בשערו וכו':

תנו רבנן: '*אבשלום - בשערו מרד, שנאמר* (שמואל ב יד,כה) וכאבשלום לא היה איש יפה [בכל ישראל להלל מאד, מכף רגלו ועד קדקדו לא היה בו מום] (שם, כו) ובגלחו את ראשו - והיה מקץ ימים לימים (משנה לשנה, שנזיר עולם היה ומגלח אחת לי"ב חודש) אשר יגלח, כי כבד עליו וגלחו ושקל את שער ראשו מאתים שקלים באבן המלך';

תנא: '*אבן שאנשי טבריא ואנשי ציפורי שוקלים בה*';

*לפיכך נתלה בשערו, שנאמר* (שמואל ב יח,ט) *ויקרא אבשלום לפני עבדי דוד ואבשלום רוכב על הפרד ויבא הפרד תחת שובך האלה הגדולה ויאחז ראשו באלה ויותן בין השמים ובין הארץ והפרד אשר תחתיו עבר*; [שקל ספסירא בעא למיפסקיה]

תנא דבי רבי ישמעאל: '*באותה שעה נבקע שאול מתחתיו*'.

(שמואל ב יט,א) וירגז המלך ויעל על עליית השער ויבך וכה אמר בלכתו בני אבשלום בני בני אבשלום מי יתן מותי אני תחתיך אבשלום בני בני והמלך לאט את פניו ויזעק המלך קול גדול בני אבשלום אבשלום בני בני; הני תמניא 'בני' למה?

שבעה דאסקיה משבעה מדורי גיהנם, ואידך: איכא דאמרי דקריב רישיה לגבי גופיה (שהיה ראשו מושלך רחוק מגופו וקירבו), ואיכא דאמרי דאייתיה לעלמא דאתי.

(שמואל ב יח,יח) ואבשלום לקח, ויצב לו בחייו [את מצבת אשר בעמק המלך כי אמר: אין לי בן בעבור הזכיר שמי; ויקרא למצבת על שמו ויקרא לה 'יד אבשלום' עד היום הזה]; מאי 'לקח'?

אמר ריש לקיש: שלקח מקח רע לעצמו (והכי קאמר קרא: ואבשלום לקח לו את המצבה הזאת בחייו ויצב לו את מצבת אשר בעמק המלך)

'את מצבת אשר בעמק המלך וגו' - אמר רב חנינא בר פפא: בעצה עמוקה של מלכו של עולם (של הקב"ה שהוא מלך עולם: שגזר על דוד כן במעשה בת שבע),

(סוטה יא,א)

דכתיב [שמואל ב יב,יא: כה אמר ה'] הנני מקים עליך רעה מביתך [ולקחתי את נשיך לעיניך ונתתי לרעיך; ושכב עם נשיך לעיני השמש הזאת] (הציב אבשלום אותה עצה וקיימה מצבת דבריו של הקב"ה, כדכתיב לעולם ה' דברך נצב (תהלים קיט,פט) **ויקרא למצבת על שמו**: גרם לאותה רעה שתקרא על שמו, **ויקרא לה 'יד אבשלום'** - כך היא נקראת).

כיוצא בדבר אתה אומר: [בראשית לז,יד: ויאמר לו: לך נא ראה את שלום אחיך ואת שלום הצאן והשבני דבר] וישלחהו מעמק חברון [ויבא שכמה] (ביוסף משתעי קרא, כששלחו יעקב אצל אחיו, והוא תחילת סיבת ירידת ישראל למצרים) - אמר רב חנינא בר פפא: בעצה עמוקה של אותו צדיק שקבור בחברון (אברהם), דכתיב [בראשית טו,יג: ויאמר לאברם:] ידוע תדע כי גר יהיה זרעך [בארץ לא להם ועבדום וענו אתם ארבע מאות שנה].

[שמואל ב יח,יח: ואבשלום לקח, ויצב לו בחייו את מצבת אשר בעמק המלך] כי אמר: אין לי בן [בעבור הזכיר שמי; ויקרא למצבת על שמו ויקרא לה 'יד אבשלום' עד היום הזה] - ולא הוו ליה בני? והכתיב (שמואל ב יד,כז) ויולדו לאבשלום שלשה בנים ובת אחת [ושמה תמר; היא היתה אשה יפת מראה]?

אמר רב יצחק בר אבדימי: שלא היה לו בן הגון למלכות.

רב חסדא אמר: גמירי: 'כל השורף תבואתו של חבירו אינו מניח בן ליורשו', ואיהו קלייה לדיואב, דכתיב (שמואל ב יד,ל) ויאמר אל עבדיו "ראו חלקת יואב אל ידי ולו שם שעורים לכו והציתוה באש" - ויציתו עבדי אבשלום את החלקה באש.

וכן לענין הטובה: מרים [המתינה למשה שעה אחת שנאמר ותתצב אחותו מרחוק, לפיכך נתעכבו לה ישראל שבעה ימים במדבר שנאמר (במדבר יב,טו) [ותסגר מרים מחוץ למחנה שבעת ימים] והעם לא נסע עד האסף מרים]:

מי דמי? התם חדא שעתא, הכא שבעה יומי!?

אמר אביי: אימא ולענין הטובה אינו כן (דיותר ממה שהוא מודד מודדים לו).

אמר ליה רבא: הא '*וכן לענין הטובה*' קתני!?

אלא אמר רבא: הכי קתני: וכן לענין הטובה, דבאותה מדה (דוגמא מעין אותו ענין), ולעולם מדה טובה מרובה ממדת פורענות (ומיהו יותר ממה שעשה משתלם דמדה טובה מרובה בתשלומין ממדת פורענות):

(שמות ב,ד) ותתצב אחותו מרחוק [לדעה מה יעשה לו] אמר רבי יצחק: פסוק זה כולו על שם שכינה נאמר:

'ותתצב' - דכתיב (שמואל א ג,י) ויבא ה' ויתיצב [ויקרא כפעם בפעם שמואל שמואל; ויאמר שמואל: דבר, כי שמע עבדך];

'אחותו' - דכתיב (משלי ז,ד) אמור לחכמה אחותי את [ומדע לבינה תקרא] (שהיא אצל הקב"ה, ומפיו, שנאמר 'כי ה' יתן חכמה מפיו דעת ותבונה (משלי ב));

'מרחוק' - דכתיב (ירמיהו לא,ב) מרחוק ה' נראה לי [ואהבת עולם אהבתיך על כן משכתיך חסד];

'לדעת' - דכתיב [שמואל א ב,ג: אל תרבו תדברו גבהה גבהה, יצא עתק מפיכם:] כי אל דעות ה' [ולא נתכנו עללות];

'מה' - דכתיב [דברים י,יב: ועתה, ישראל] מה ה' אלהיך שואל מעמך [כי אם ליראה את ה' אלקיך ללכת בכל דרכיו ולאהבה אתו ולעבד את ה' אלקיך בכל לבבך ובכל נפשך];

'יעשה' - דכתיב (עמוס ג,ז) כי לא יעשה [ה'] אלהים דבר [כי אם גלה סודו אל עבדיו הנביאים];

'לו' - דכתיב [שופטים ו,כד: ויבן שם גדעון מזבח לה'] ויקרא לו ה' שלום [עד היום הזה עודנו בעפרת אבי העזרי].

(שמות א,ח) ויקם מלך חדש [על מצרים אשר לא ידע את יוסף]:

רב ושמואל: חד אמר חדש ממש, וחד אמר שנתחדשו גזירותיו.

מאן דאמר חדש ממש - דכתיב 'חדש'; ומאן דאמר שנתחדשו גזירותיו - דלא כתיב 'וימת (מלך מצרים) וימלוך (תחתיו אחר).

'אשר לא ידע את יוסף' - דהוה דמי כמאן דלא ידע ליה כלל;

(שמות א,ט) ויאמר אל עמו: הנה עם בני ישראל [רב ועצום ממנו] – תנא: '*הוא התחיל בעצה תחילה לפיכך לקה תחילה*';

הוא התחיל בעצה תחילה - דכתיב ויאמר אל עמו, לפיכך לקה תחילה, כדכתיב (שמות ז,כט) ובכה ובעמך ובכל עבדיך [יעלו הצפרדעים].

(שמות א,י) הבה נתחכמה לו [פן ירבה, והיה כי תקראנה מלחמה ונוסף גם הוא על שנאינו, ונלחם בנו, ועלה מן הארץ] – 'להם' מיבעי ליה?

אמר רבי חמא ברבי חנינא: באו ונחכם למושיען של ישראל (לבקש לנו חכמה כנגדו): במה נדונם (שלא יוכל לדון אותנו בו? שידענו מדרכיו שמדד מדה כנגד מדה לדור המבול ולאנשי סדום)?:

נדונם באש? כתיב (ישעיהו סו,טו) כי הנה ה' באש יבא [וכסופה מרכבתיו להשיב בחמה אפו וגערתו בלהבי אש], וכתיב (שם, פסוק טז) כי באש ה' נשפט [ובחרבו את כל בשר ורבו חללי ה'] (וכן ישיב לנו גמול);

בחרב? כתיב 'ובחרבו את כל בשר'!

אלא בואו ונדונם במים, שכבר נשבע הקב"ה שאינו מביא מבול לעולם, שנאמר (ישעיהו נד,ט) כי מי נח זאת לי [אשר נשבעתי מעבר מי נח עוד על הארץ כן נשבעתי מקצף עליך ומגער בך];

והן אינן יודעין שעל כל העולם כולו אינו מביא, אבל על אומה אחת הוא מביא;

אי נמי: הוא אינו מביא, אבל הן באין ונופלין בתוכו, וכן הוא אומר [שמות יד,כז: ויט משה את ידו על הים וישב הים לפנות בקר לאיתנו] ומצרים נסים לקראתו [וינער ה' את מצרים בתוך הים]; והיינו דאמר רבי אלעזר: מאי דכתיב [שמות יח,יא: עתה ידעתי כי גדול ה' מכל האלקים] כי בדבר אשר זדו עליהם? - בקדירה שבישלו (לשון ויזד יעקב נזיד (בראשית כה,כט)) - בה נתבשלו.

מאי משמע דהאי 'זדו' לישנא דקדירה הוא?

דכתיב (בראשית כה,כט) ויזד יעקב נזיד [ויבא עשו מן השדה והוא עיף].

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי סימאי: שלשה היו באותה עצה (דנתחכמה לו): בלעם ואיוב ויתרו:

בלעם, שיעץ – נהרג; איוב, ששתק - נידון ביסורין; יתרו, שברח - זכו מבני בניו שישבו בלשכת הגזית, שנאמר (דברי הימים א ב,נה) ומשפחות סופרים יושבי יעבץ (תלמידי יעבץ: אדם גדול בתורה היה, כדכתיב (דה"א ד,י) ויקרא יעבץ לאלהי ישראל אם ברך תברכני בתורה והרבית את גבולי בתלמידים וגו' ויבא אלהים את אשר שאל (תמורה טז,א)) תִּרְעָתִים (מפרש בספרי ששמעו תרועה בהר סיני; לשון אחר 'תרעתים' - על שם שהיו יושבים בשערי ירושלים) שִׁמְעָתִים (ששמעו מצות אביהם; דבבני יונדב בן רכב משתעי קרא, והם היו מבני בניו של יתרו, כדמפרש ואזיל 'המה הקנים') שׂוּכָתִים (על שם שהיו יושבים בסוכות, כדכתיב (ירמיה לה,י) ונשב באהלים וקרי להו 'משפחת סופרים', דהיינו סנהדרין; וכן 'תרעתים' - זקני שער) המה הַקִנִים הבאים מחמת אבי בית רֵכָב, וכתיב (שופטים א,טז) ובני קיני חתן משה [עלו מעיר התמרים את בני יהודה מדבר יהודה אשר בנגב ערד וילך וישב את העם].

[שמות א,י: הבה נתחכמה לו פן ירבה; והיה כי תקראנה מלחמה - ונוסף גם הוא על שנאינו] ונלחם בנו ועלה מן הארץ' – 'ועלִינוּ' מיבעי ליה (יגרשונו מן הארץ; מאי 'ועלה'? - הלואי שיצאו שונאיהם מארצם, הואיל ויראים מפניהם)!?

אמר רבי אבא בר כהנא: כאדם שמקלל את עצמו ותולה קללתו בחבירו.

]שמות א,יא] וישימו עליו שרי מסים [למען ענתו בסבלתם; ויבן ערי מסכנות לפרעה: את פתם ואת רעמסס] – 'עליהם' מיבעי ליה?!

תנא דבי רבי אלעזר ברבי שמעון: '*מלמד שהביאו מלבן* (כמין דפוס, שבו עושין הלבנים: שממלאין אותו טיט ומחליקין אותו והיא הלבנה)*, ותלו לו לפרעה בצוארו* (דעליה קאי קרא, ומיניה סליק: ויאמר אל עמו וגו' הבה נתחכמה לו וגו' וישימו עליו שרי מסים)*, וכל אחד ואחד מישראל שאמר להם "איסטניס אני* (מפונק, ואינו יכול לעשות מלאכה)"*, אמרו לו: כלום איסטניס אתה יותר מפרעה?*'

'שרי מסים' דבר שמשים (רידוי של שומה: שמרגילין ומשימין לעבודה; אותו מלבן שתלו לו היה לישראל רידוי של השמה) ~~<לבנים>~~

'למען ענותו בסבלותם' - 'ענותם' מיבעי ליה!?

למען ענותו לפרעה בסבלותם דישראל (בשביל סבלותם דישראל שיטו שכם לסבול).

'ויבן ערי מסכנות לפרעה': רב ושמואל, חד אמר: שמסכנות את בעליהן (שעל ידי אותן הערים ואותה עבודה נסתכנו מצרים ליטבע בים), וחד אמר: שממסכנות את בעליהן, דאמר מר: כל העוסק בבנין מתמסכן. (שממסכנות = מדלדלות, כדכתיב 'וינצלו את מצרים' [שמות יב,לו]; ובשביל עבודה זו אירע להן; ולהאי לישנא לא גרסינן 'דאמר מר כל העוסק בבנין מתמסכן'; ומאן דגריס לה - מתרגמינן להך דרב ושמואל נמי אכל בניינים של כל אדם מסכנות: פעמים שנופל מהבנין ומת; 'ממסכנות' שמביא את האדם לידי עניות, דאמר מר 'כל העוסק בבנין מתמסכן'.)

'את פיתום ואת רעמסס': רב ושמואל: חד אמר 'פיתום' שמה, ולמה נקרא שמה 'רעמסס'? שראשון ראשון מתרוסס (כשהיו בונין קצת היה מתרוסס ונופל וחוזרין ובונין והוא נופל); וחד אמר רעמסס שמה ולמה נקרא שמה פיתום שראשון ראשון פי תהום בולעו (נבלע בארץ)

(שמות א,יב) וכאשר יענו אותו כן ירבה וכן יפרוץ [ויקצו מפני בני ישראל] – 'כן רב**ו** וכן פרצ**ו**' מיבעי ליה!?

אמר ריש לקיש: רוח הקדש מבשרתן (לישראל, ואומר למצרים: אין מועיל לכם): "כן ירבה (תמיד) וכן יפרוץ".

'ויקוצו מפני בני ישראל' - מלמד שהיו דומין בעיניהם כקוצים (כאילו עיניהם וגופן מלאים קוצים בראותם את ישראל פרים ורבים).

(שמות א,יג) ויעבידו מצרים את בני ישראל

(סוטה יא,ב)

בפרך' - רבי אלעזר אמר: בפה רך (משכום בדברים ובשכר עד שהרגילום לעבודה); רבי שמואל בר נחמני אמר: בפריכה (בשברון גוף ומתנים וחזקה).

(שמות א,יד) וימררו את חייהם בעבודה קשה בחומר ובלבנים [ובכל עבדה בשדה את כל עבדתם אשר עבדו בהם בפרך]; אמר רבא: בתחילה 'בחומר ובלבנים', ולבסוף 'ובכל עבודה בשדה';

'את כל עבודתם אשר עבדו בהם בפרך' - אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: שהיו מחליפין מלאכת אנשים לנשים ומלאכת נשים לאנשים (וזו היא קשה שלא היו רגילים בכך);

ולמאן דאמר נמי התם ('בפרך' קמא) 'בפה רך', הכא ודאי בפריכה (האי 'בפרך' בתרא - ודאי פריכה היא, דהכתיב 'וימררו').

דרש רב עוירא: בשכר נשים צדקניות שהיו באותו הדור נגאלו ישראל ממצרים: בשעה שהולכות לשאוב מים הקב"ה מזמן להם דגים קטנים בכדיהן, ושואבות מחצה מים ומחצה דגים, ובאות ושופתות [כשמושיבין הסיר על גבי כירה קרי לה שפיתה] שתי קדירות: אחת של חמין (לרחוץ רגלי בעליהן בשדה) ואחת של דגים, ומוליכות אצל בעליהן לשדה ומרחיצות אותן וסכות אותן ומאכילות אותן ומשקות אותן ונזקקות להן בין שפתים (בין מצרי השדות: מקומות צנועין מצר גבול השדה, גבוה מכאן וחבירו מכאן, וחריץ באמצע), שנאמר (תהלים סח,יד) אם תשכבון בין שפתים [כנפי יונה נחפה בכסף ואברותיה בירקרק חרוץ]: בשכר 'תשכבון בין שפתים' זכו ישראל לביזת מצרים, שנאמר 'כנפי יונה נחפה בכסף ואברותיה בירקרק חרוץ' (יונה = ישראל, שנאמר יונתי תמתי (שיר ה,ב;ו,טו)); וכיון שמתעברות - באות לבתיהם; וכיון שמגיע זמן מולדיהן - הולכות ויולדות בשדה תחת התפוח, שנאמר [שיר השירים ח,ה: מי זאת עלה מן המדבר מתרפקת על דודה] תחת התפוח עוררתיך (לצאת ממעי אמך) [שמה חבלתך (לשון חבלי יולדה (הושע יג,יג)) אמך שמה חבלה ילדתך], והקב"ה שולח משמי מרום [מי] שמנקיר (מנקה) ומשפיר אותן (כמו שעושין לתינוקות ליישב את איבריהם ולתקנן, שניתקין מצער הלידה), כחיה זו שמשפרת את הולד, שנאמר (יחזקאל טז,ד) ומולדותיך ביום הולדת אותך לא כרת שרך (לא היה לך מיילדת לחתוך טיבור הולד) ובמים לא רחצת למשעי (להחליק בשר, כמו חלקת צואריו (בראשית כז,טז) = שעיעות) [והמלח לא המלחת והחתל לא חתלת], ומלקט להן שני עגולין (כעין ככר עגול): אחד של שמן ואחד של דבש, שנאמר [דברים לב,יג: ירכבהו על במותי ארץ ויאכל תנובת שדי] ויניקהו דבש מסלע ושמן [מחלמיש צור]; וכיון שמכירין בהן מצרים - באין להורגן, ונעשה להם נס, ונבלעין בקרקע, ומביאין שוורים וחורשין על גבן, שנאמר (תהלים קכט,ג) על גבי חרשו חורשים [האריכו למענותם]; לאחר שהולכין - היו מבצבצין ויוצאין כעשב השדה, שנאמר (יחזקאל טז,ז) רבבה כצמח השדה נתתיך (גדילים מן הארץ כצמח השדה) [ותרבי ותגדלי ותבאי בעדי עדיים: שדים נכנו ושערך צמח ואת ערם ועריה]; וכיון שמתגדלין - באין עדרים עדרים לבתיהן שנאמר 'ותרבי ותגדלי ותבואי (לבית אביך) בעדי עדים'; אל תקרי 'בעדי עדים' אלא בעדרי עדרים; וכשנגלה הקב"ה על הים הם הכירוהו תחלה (שראו שכינתו כבר), שנאמר [שמות טו,ב: עזי וזמרת יה ויהי לי לישועה] זה אלי (שראיתי כבר) ואנוהו [אלהי אבי וארממנהו].

(שמות א,טו) ויאמר מלך מצרים למילדות העבריות [אשר שם האחת שפרה ושם השנית פועה]; רב ושמואל: חד אמר אשה ובתה, וחד אמר כלה וחמותה:

מאן דאמר 'אשה ובתה' - יוכבד ומרים, ומאן דאמר 'כלה וחמותה' - יוכבד ואלישבע (בת עמינדב, אשתו של אהרן).

תניא כמאן דאמר אשה ובתה, דתניא: '*'שפרה' זו יוכבד, ולמה נקרא שמה שפרה? - שמשפרת את הולד. דבר אחר: 'שפרה': שפרו ורבו ישראל בימיה; 'פועה' זו מרים, ולמה נקרא שמה פועה? - שהיתה פועה <ומוציאה את הולד>* (משעשעת אותו כדרך שמשחקים לתינוקות בדברים ערבים לשעשעו)*; דבר אחר 'פועה' - שהיתה פועה* (צועקת כמו כיולדה אפעה (ישעיהו מב,יד)) ברוח הקודש ואומרת "עתידה אמי שתלד בן שמושיע את ישראל".

(שמות א,טז) ויאמר בילדכן את העבריות [וראיתן על האבנים: אם בן הוא והמתן אתו ואם בת הוא וחיה]; מאי 'אבנים'?

אמר רב חנן: סימן גדול מסר להן: אמר להן "בשעה שכורעת לילד - יריכותיה מצטננות כאבנים". (סימן גדול שלא תטלנו האם, ותחביאנו, ותאמר "נפל היה"; זה לכם הסימן של לידה, ואז תטלוהו ותהרגוהו.)

ואית דאמר כדכתיב (ירמיהו יח,ג) וארד בית היוצר והנה הוא עושה מלאכה על האבנים - מה יוצר זה ירך מכאן וירך מכאן, וסדן (עץ עב שעליו יושב ומגלגל הבצים לעשותן בדפוס הכלי, לפי גדלו וקטנו) באמצע - אף אשה ירך מכאן וירך מכאן והולד באמצע. (ד"א: להכי קרי ליה למשבר של אשה 'אבנים' - כדכתיב גבי יוצר כלי חרס 'אבנים', ואשה נמי ליוצר דמיא).

(הכי גרסינן: 'וראיתן על האבנים' אמר רבי יוחנן: סימן גדול מסר להן בשעה שכורעת לילד יריכותיה מצטננות כאבנים; דבר אחר על האבנים - כדכתיב וארד בית היוצר וגו' מה יוצר זה ירך מכאן כו')

'אם בן הוא והמתן אותו'

אמר רבי חנינא: סימן גדול מסר להן ('וראיתן על האבנים אם בן הוא' - שם אתן יכולות לראות מיד אם בן הוא בלא שום הגבהה): בן - פניו למטה, (כדרך תשמישו) בת פניה למעלה (כדרך תשמישתה; והכי מפרש במסכת נדה (לא,א)).

(שמות א,יז) ותיראן המילדות את האלהים ולא עשו כאשר דבר אליהן [מלך מצרים ותחיין את הילדים]: 'להן' מיבעי ליה ('אליהן' משמע על עיסקי ביאה, לשון ויבא אליה (בראשית כט,כג))!?

אמר רבי יוסי ברבי חנינא: מלמד שתבען לדבר עבירה ולא נתבעו.

'ותחיין את הילדים' (הוה ליה למיכתב 'ולא המיתו הילדים') תנא: '*לא דיין שלא המיתו אותן, אלא שהיו מספיקות להם מים ומזון*' ('ותחיין' משמע שהיו מסייעין להחיותן, שהיו טומנות אותן בבתיהן ומגדלות אותם).

(שמות א,יט) ותאמרן המילדות אל פרעה כי לא כנשים [המצרית העברית, כי חיות הנה: בטרם תבוא אלהן המילדת וילדו]; מאי 'חיות'?: אילימא חיות (מילדות) ממש - אטו חיה מי לא צריכה חיה אחריתי לאולודה? אלא אמרו לו: אומה זו כחיה נמשלה (וחית השדה אינה צריכה למילדת): יהודה - גור אריה; דן - יהי דן נחש; נפתלי - אילה שלוחה; יששכר - חמור גרם; יוסף - בכור שור; בנימין - זאב יטרף (בראשית מט); דכתיב ביה כתיב ביה (מי שכתוב בו שנקרא בשם בהמה וחיה הרי כתיב בו) ודלא כתיב ביה (ושאין כתיב בו) - (הרי) כתיב <ביה> (בכל כנסייתן יחד): (יחזקאל יט,ב) מה אמך לביא בין אריות רבצה [בתוך כפרים רבתה גוריה] (אמך, כנסת ישראל, כולה נקראת 'לביאה').

(שמות א,כא) ויהי כי יראו המילדות את האלהים ויעש להם בתים: רב ושמואל: חד אמר בתי כהונה ולויה, וחד אמר בתי מלכות.

מאן דאמר בתי כהונה ולויה - אהרן ומשה (שיצאו מיוכבד), ומאן דאמר בתי מלכות - דוד נמי ממרים קאתי, דכתיב (דברי הימים א ב,יט) ותמת עזובה (אשת כלב, והיא מרים; ולקמן מפרש למה נקראת שמה 'עזובה'; והאי 'ותמת' - שנצטרעה) ויקח לו כלב את אפרת (לאחר שנתרפאת - חזר ולקחה לו, אלמא 'אפרת' קרי 'מרים') ותלד לו את חור, וכתיב (שמואל א יז,יב) ודוד בן איש אפרתי [כלומר: מצאצאי מרים] [הזה מבית לחם יהודה ושמו ישי ולו שמנה בנים; והאיש בימי שאול זקן בא באנשים].

וכלב בן חצרון הוליד את עזובה אשה ואת יריעות ואלה בניה ישר ושובב וארדון (פסוק הוא בדברי הימים (דברי הימים א ב,יח)); 'בן חצרון'? [במדבר יג,ו: למטה יהודה כלב בן יפנה] - בן יפנה הוא!?

בן שפנה מעצת מרגלים (תירוצא הוא דקא מתרץ: לעולם בן חצרון הוא, ולמה נקרא 'בן יפונה'? על שם מעשיו).

ואכתי בן קנז הוא, דכתיב (שופטים א,יג) וילכדה עתניאל בן קנז אחי כלב [הקטן ממנו ויתן לו את עכסה בתו לאשה]!?

אמר רבא: חורגו דקנז הוה (בן אשתו של קנז היה כלב, ונמצא עתניאל אחיו מאמו).

(סוטה יב,א)

דיקא נמי, (קרא אחרינא, כי משתעי בכלב - לא קריה 'בן קנז' כדכתיב בעתניאל, אלא 'הקניזי':) דכתיב [במדבר לב,יב; [יהושע יד,ו: בלתי כלב בן יפנה] הקניזי [ויהושע בן נון כי מלאו אחרי ה'] (מאנשי ביתו ומגידוליו של קנז) – שמע מינה.

'עזובה' [דברי הימים א ב,יח: וכלב בן חצרון הוליד את עזובה אשה ואת יריעות ואלה בניה ישר ושובב וארדון] - זו מרים, ולמה נקרא שמה 'עזובה'? - שהכל עזבוה מתחילתה;

'הוליד' (שמתחילה חולנית היתה, כדקרי לה הכא 'יריעות' ולקמן קרי לה נמי 'חלאה' ו'עזובה': שעזבוה כל בחורי ישראל מלישא אותה)? - והלא מינסב הוה נסיב לה (כדכתיב 'ותמת עזובה ויקח לו וגו' (דברי הימים א ב,יט) - אלמא איתתיה הואי)?

אמר רבי יוחנן: כל הנושא אשה לשם שמים (כגון זו שהיתה חולה, ונשאה לשם שמים, שבדק באחיה: אהרן ומשה, וראה אותם צדיקים, ורוב בנים דומין לאחי האם - בבבא בתרא ב'יש נוחלין' (קי,א)) - מעלה עליו הכתוב כאילו ילדה;

'יריעות' - שהיו פניה דומין ליריעות (בלי תואר אדמומית דמחמת חוליה היתה ירקרקת)

'ואלה בניה' - אל תקרי 'בניה' אלא 'בוניה' (אלו שמות בעלה שבנאה ועשאה מְבוּנָה כשאר נשים, בנישואין ובנים: ישר ושובב וארדון):

'ישר' - שישר את עצמו (מלטעות את טעות המרגלים);

'שובב' - ששיבב את יצרו (מעצתן, לשון 'הבת השובבה' (ירמיה לא,כא; מט,ד): יוצאנית ומורדת; והכי נמי קרי ליה 'מרד' בקרא אחרינא, על שם שמרד בעצת מרגלים)

'וארדון' - שרדה את יצרו (שהיה מסיתו לטעות עמהן).

ואיכא דאמרי: על שהיו פניה דומין לורד.

(דברי הימים א ד,ה) ולאשחור אבי תקוע היו שתי נשים חלאה ונערה:

'אשחור' זה כלב, ולמה נקרא שמו 'אשחור'? שהושחרו פניו בתעניות (שקבל עליו תעניות הרבה שינצל מעצת מרגלים);

'אבי' - שנעשה לה כאב (להתעסק בה ברפואות ומזונות הצריכין לחולה);

'תקוע' - שתקע את לבו לאביו שבשמים (שלא להיות בעצת מרגלים);

'היו שתי נשים' - נעשה מרים כשתי נשים;

'חלאה ונערה' - לא 'חלאה' ו'נערה' הואי, אלא בתחילה חלאה (חולי), ולבסוף נערה (שנתרפאה מחליה וחזרה בתואר פנים כנערה).

(דברי הימים א ד,ז) ובני חלאה צרת וצהר ואתנן (ובנייני חלאה שנבנית ונתרפאת - משובחין היו, להיות צרת וצהר ואתנן):

'צרת' - שנעשית צרה לחברותיה (מתקנאות ביופיה);

'צהר' - שהיו פניה דומין כצהרים,

'אתנן' - שכל הרואה אותה מוליך אתנן לאשתו (שהיה מתאוה למשכב נשים).

(שמות א,כב) ויצו פרעה לכל עמו [לאמר: כל הבן הילוד היארה תשליכהו וכל הבת תחיון]: אמר רבי יוסי ברבי חנינא: אף על עמו גזר (דרש רבי תנחומא: יום שנולד משה אמרו איצטגניניו: היום נולד מושיען של ישראל, ואין אנו יודעים אם מצרי הוא או יהודי! ועמד וקיבץ כל עמו ובקש מהן ליתן לו הנולדים בו ביום וגזר אף על עמו).

ואמר רבי יוסי ברבי חנינא: שלש גזירות גזר: בתחילה [שמות א,טז: ויאמר בילדכן את העבריות וראיתן על האבנים] אם בן הוא והמתן אֹתו [ואם בת היא וחיה] (לא הושיב שומרים אלא סמך על המילדות) ולבסוף '[שמות א,כב: ויצו פרעה לכל עמו לאמר] כל הבן הילוד היאורה תשליכוהו [וכל הבת תחיון]' (שהושיב שומרין וקסדורין לדבר), ולבסוף - אף על עמו גזר (כדפרישית; וכיון שעבר היום ועדיין רואין איצטגניניו שלא לקה - העמיד הגזירה עד יום שהושלך ליאור).

(שמות ב,א) וילך איש מבית לוי [ויקח את בת לוי] - להיכן הלך?

אמר רבי יהודה בר זבינא: שהלך בעצת בתו: תנא: '*עמרם גדול הדור היה* (והיו הכל נשמעין לדבריו)*; כיון <שראה שאמר> [שגזר] פרעה הרשע 'כל הבן הילוד היאורה תשליכוהו' - אמר לשוא אנו עמלין; עמד וגירש את אשתו. עמדו כולן וגירשו את נשותיהן!*

*אמרה לו בתו: אבא! קשה גזירתך יותר משל פרעה, שפרעה לא גזר אלא על הזכרים ואתה גזרת על הזכרים ועל הנקיבות* (שלא יולידו לא זכר ולא נקיבה)*!? פרעה לא גזר אלא בעולם הזה* (שנולדים ומתים וחוזרים וחיים הן לעולם הבא)*, ואתה* (גזרת) *בעולם הזה ולעולם הבא* (שכיון שאינם נולדים אינן באין לעולם הבא)*!? פרעה הרשע ספק מתקיימת גזירתו ספק אינה מתקיימת, אתה צדיק - בודאי שגזירתך מתקיימת, שנאמר* (איוב כב,כח) *ותגזר אומר ויקם לך* [ועל דרכיך נגה אור]*!?*

*עמד והחזיר את אשתו - עמדו כולן והחזירו את נשותיהן*'.

'ויקח'? – 'ויחזור' מיבעי ליה!?

אמר רב יהודה בר זבינא: שעשה לו מעשה ליקוחין: הושיבה באפריון, ואהרן ומרים מרקדין לפניה, ומלאכי השרת אמרו [תהלים קיג,ט: מושיבי עקרת הבית] אם הבנים שמחה [הללויה].

'את בת לוי'? - אפשר בת מאה ושלשים שנה הויא (כדמפרש ואזיל: שנולדה בירידתן למצרים, וישראל עמדו שם ר"י שנה, ומשנולד משה לא נתעכבו אלא שמונים שנים, כדכתיב: ומשה בן שמונים שנה וגו' בדברם אל פרעה (שמות ז,ז); ואותה שנה יצאו, נמצא שעברו מירידתם עד שנולד משה ק"ל שנה; וכשהחזיר עמרם את יוכבד - היתה מעוברת ממשה כדאמרינן לקמן בשמעתין), וקרי לה 'בת'? דאמר רבי חמא ברבי חנינא (ב'יש נוחלין'): (בפרטן של יורדי מצרים אתה מוצא שבעים חסר אחת, ובכללן אתה אומר 'הבאה מצרימה שבעים' [בראשית מו,כז]) זו יוכבד (שהשלימה מנינן בכניסתן לעיר), שהורתה בדרך, ולידתה בין החומות, שנאמר [במדבר כז,נט: ושם אשת עמרם יוכבד בת לוי] אשר ילדה אותה ללוי במצרים [ותלד לעמרם את אהרן ואת משה ואת מרים אחתם] - לידתה במצרים ואין הורתה במצרים.

אמר רב יהודה: שנולדו בה סימני נערות (חזרה לימי עלומיה: באורח כנשים ובתואר פנים ופשטו הקמטים).

(שמות ב,ב) ותהר האשה ותלד בן [ותרא אתו כי טוב הוא ותצפנהו שלשה ירחים] - והא הות מיעברא ביה תלתא ירחי מעיקרא (מקמי דאהדרה, כדלקמן)!?

אמר רבי יהודה בר זבינא: (לא נכתב הריון זה אלא לדרוש כך:) מקיש לידתה להורתה: מה הורתה שלא בצער אף לידתה שלא בצער; מכאן לנשים צדקניות שלא היו בפיתקה של חוה (בגזר דין שלה ושטר גזירות קללתה דעצבון והריון).

'ותרא אותו כי טוב הוא' – תניא: '*רבי מאיר אומר: 'טוב' שמו; רבי יהודה אומר: 'טוביה' שמו; רבי נחמיה אומר: הגון לנביאות* (ראתה ברוח הקודש שעתיד [להיות הגון] לנבואה)*; אחרים אומרים: נולד כשהוא מהול; וחכמים אומרים: בשעה שנולד משה נתמלא הבית כולו אור*; כתיב הכא: 'ותרא אותו כי טוב הוא', וכתיב התם (בראשית א,ד) וירא אלהים את האור כי טוב [ויבדל אלקים בין האור ובין החשך].

'ותצפנהו שלשה ירחים' (שלשה חדשים יכלה להצפינו) - דלא מנו מצרים אלא משעה דאהדרה (שלא הלכו המצרים לבדוק אחריה אלא לסוף תשעה חדשים משהחזירה) והיא הות מיעברא ביה תלתא ירחי מעיקרא (ומהכא נפקא לן).

(שמות ב,ג) ולא יכלה עוד הצפינו [ותקח לו תבת גמא ותחמרה בחמר ובזפת; ותשם בה את הילד ותשם בסוף על שפת היאר] – אמאי? תצפניה ותיזיל (מאחר שצפון במסתרים היה כדכתיב ותצפנהו מה יש לה לדאג)!?

אלא כל היכא דהוו שמעי מצראי דמתיליד ינוקא - ממטו ינוקא התם, כי היכי דלישמעינהו ומעוי <בהדיהו> (וצועק שם; ודרך תינוק לצעוק כששומע קול תינוק חבירו) דכתיב (שיר השירים ב,טו) אחזו לנו שועלים שועלים קטנים [מחבלים כרמים, וכרמינו סמדר] (בת קול אומר למי הים: אחזו לנו שועלים הקטנים המחבלים את הכרמים, בהיותם סמדר - בעוד הפרי קטן).

'ותקח לו תבת גומא' - מאי שנא 'גומא'?

אמר רבי אלעזר: מיכן לצדיקים שממונם חביב עליהן יותר מגופן (שדמיו מועטין, ואף על פי שהיה משתמר גופו יותר בשל [בתיבה של] עצים שקשים וחזקים), וכל כך למה? לפי שאין פושטין ידיהן בגזל.

רבי שמואל בר נחמני אמר: דבר רך שיכול לעמוד בפני דבר רך ובפני דבר קשה (בזה הוא משתמר יפה מן הכל, לפי שהדבר הקשה - כשהמים מוליכין אותו בחזקה - הוא נתקל והוא נישוף ונשבר, אבל דבר קל - נתקל ונזדקר באבן לאחוריו).

'ותחמרה בחמר ובזפת' - תנא: '*חמר מבפנים וזפת מבחוץ, כדי שלא יריח אותו צדיק ריח רע* (של זפת)'.

'ותשם בה את הילד ותשם בסוף' - רבי אלעזר אומר: ים סוף; רבי שמואל בר נחמני אמר:

(סוטה יב,ב)

אגם, כדכתיב [ישעיהו יט,ו: וְהֶאֶזְנִיחוּ נְהָרוֹת דָּלֲלוּ וְחָרְבוּ יְאֹרֵי מָצוֹר] קָנֶה וָסוּף קָמֵלוּ (אגם של עצי ערבה וקנים דקין, והוא 'קנה וסוף' דקרא: 'קנה' – קנים; 'סוף' - ערבה דקה).

(שמות ב,ה) ותרד בת פרעה לרחוץ על היאור [ונערתיה הלכת על יד היאר; ותרא את התבה בתוך הסוף ותשלח את אמתה ותקחה];

אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי: מלמד שירדה לרחוץ מגלולי אביה (לטבול שם לשם גירות), וכן הוא אומר (שהשב ומתנקה מעונו קרוי 'רחוץ'): (ישעיהו ד,ד) אם רחץ ה' את צואת בנות ציון [ואת דמי ירושלם ידיח מקרבה ברוח משפט וברוח בָּעֵר].

'ונערותיה הולכות וגו':

אמר רבי יוחנן: אין הליכה זו אלא לשון מיתה (כדמפרש ואזיל: שהיו ממחות בידה הצלתו של צדיק), וכן הוא אומר [בראשית כה,לב: ויאמר עשָׂו] הנה אנכי הולך למות [ולמה זה לי בכֹרָה].

'ותרא את התיבה בתוך הסוף' - כיון דחזו דקא בעו לאצולי למשה - אמרו לה: "גבירתנו! מנהגו של עולם: מלך בשר ודם גוזר גזירה; אם כל העולם כולו אין מקיימין אותה, בניו ובני ביתו מקיימין אותה? ואת עוברת על גזירת אביך!?" - בא גבריאל וחבטן בקרקע.

'ותשלח את אמתהּ ותקחה': - רבי יהודה ורבי נחמיה: חד אמר ידה, וחד אמר שפחתה.

מאן דאמר ידה - דכתיב 'אמתהּ'; ומאן דאמר שפחתה - מדלא כתיב 'ידה'!

ולמאן דאמר שפחתה - הא אמרת '*בא גבריאל וחבטן בקרקע*'?

דשייר לה חדא, דלאו אורחא דבת מלכא למיקם לחודה.

ולמאן דאמר 'ידה' - ליכתוב 'ידה'!?

הא קא משמע לן: דאישתרבב אישתרבובי, דאמר מר (גבי שרביט הזהב דאחשורוש במסכת מגילה) וכן אתה מוצא באמתה של בת פרעה, וכן אתה מוצא בשיני רשעים (דעוג מלך הבשן [במסכת ברכות בתחלת פרק 'הרואה']) דכתיב [תהלים ג,ח: קומה ה' הושיעני אלקי כי הכית את כל איבי לחי] שִנֵּי רשעים שִׁבַּרְתָּ', ואמר ריש לקיש: אל תיקרי 'שִׁבַּרְתָּ' אלא 'שריבבתה' (לשון דאישתרבובי).

(שמות ב,ו) ותפתח ותראהו את הילד [והנה נער בכה ותחמל עליו ותאמר: מילדי העברים זה] – 'ותרא' מיבעי ליה!?

אמר רבי יוסי ברבי חנינא: שראתה שכינה עמו (והאי 'את' - לשון 'עם', כמו '[ואת בנימין אחי יוסף] לא שלח יעקב את אחיו (בראשית מב,ד)').

'והנה נער בכה' קרי ליה 'ילד' וקרי ליה 'נער' (גדול משמע)?!

תנא: '*הוא ילד, וקולו כנער - דברי רבי יהודה.*

*אמר לו רבי נחמיה: אם כן עשיתו למשה רבינו בעל מום* (והוא לוי, ונפסל בקול לעבודת השיר)*!?*

*אלא מלמד שעשתה לו אמו חופת נעורים בתיבה, אמרה: שמא לא אזכה לחופתו*'.

'ותחמול עליו ותאמר מילדי העברים זה' - מנא ידעה?

אמר רבי יוסי ברבי חנינא: שראתה אותו מהול.

'זה' - אמר רבי יוחנן: מלמד שנתנבאה שלא מדעתה: זה נופל (ליאור), ואין אחר נופל (שאותו היום בטלו גזירתם), והיינו דאמר רבי אלעזר: מאי דכתיב (ישעיהו ח,יט) וכי יאמרו אליכם (העובדי כוכבים) דרשו (כמותינו) אל האובות ואל הידעונים המצפצפים והמהגים [הלוא עם אל אלקיו ידרש בעד החיים אל המתים] (נביא קרי לשון גנאי, שהם מצפצפין כעגורים, ומהגים כיונים: מוציאין קול בגרונם ואין יודעין מה אומרים - כך דרך איצטגנינין:), צופין ואינם יודעין מה צופין, מהגים ואינן יודעים מה מהגים (אינן רואין אלא סימן, אבל לא פירושו של כל דבר).

ראו (אצטגניני פרעה) שמושיען של ישראל במים הוא לוקה - עמדו וגזרו 'כל הבן הילוד היאורה תשליכוהו'; כיון דשדיוה למשה (במים - כל זמן שהיה ביאור אין לקות גדולה מזו ובטלה סימן של לקייה) - אמרו 'תו לא חזינן כי ההוא סימנא' - בטלו לגזירתייהו, והם אינן יודעין שעל מי מריבה הוא לוקה .

(ראו שמושיען של ישראל כו'. והך מילתא - לאו רבי אלעזר קאמר לה, דקרא לאו אמצרים קאי, אלא גמרא קאמר לה, וקאי אהא דאמרינן לעיל 'ואין אחר נופל', וכדרבי אלעזר, דאמר שאין יודעים מה הוגין - הילכך ראו המצרים ולא ידעו מה ראו.)

והיינו דאמר רבי חמא ברבי חנינא: מאי דכתיב (במדבר כ,ג) המה מי מריבה אשר רבו [בני ישראל את ה' ויקדש בם]? - המה שראו איצטגניני פרעה וטעו והיינו, דקאמר משה [במדבר יא,כא: ויאמר משה] שש מאות אלף רגלי [העם אשר אנכי בקרבו; ואתה אמרת בשר אתן להם ואכלו חדש ימים]: אמר להן משה לישראל: בשבילי נצלתם כולכם ['רגלי' = בשבילי, כמו ויברך ה' אותך לרגלי (בראשית ל,ל)].

רבי חנינא בר פפא אמר: אותו היום - עשרים ואחד בניסן היה; אמרו מלאכי השרת לפני הקב"ה: רבונו של עולם: מי שעתיד לומר שירה על הים ביום זה - ילקה ביום זה?!

(שירה על הים - בכ"א בניסן נאמרה, כדתניא בסדר עולם: מרעמסס לסוכות ומסוכות לאיתם ומאיתם לפני פי החירות - הרי שלשה; ברביעי 'ויוגד למלך מצרים כי ברח העם' [שמות יד,ה]; חמישי וששי רדפו מצרים; אור שביעי ירדו לים, שנאמר 'ויאר את הלילה' [שמות יד,כ]; לשחרית אמרו שירה, ויום שביעי היה, ויו"ט אחרון של פסח היה).

רבי אחא בר חנינא אמר: אותו היום - ששה בסיון היה; אמרו מלאכי השרת לפני הקב"ה: רבונו של עולם! מי שעתיד לקבל תורה מהר סיני ביום זה ילקה ביום זה?!

בשלמא למאן דאמר בששה בסיון - משכחת לה תלתא ירחי (שלשה ירחי היו, והן שלשה חדשים שהצפינתו), דאמר מר: בשבעה באדר מת (בפרק קמא דקידושין (דף לח,א) ילפינן לה מקראי, דכתיב 'ויבכו בני ישראל את משה בערבות מואב שלשים יום' [דשברים לד,ח], וכתיב 'משה עבדי מת ועתה קום עבור' [יהושע א,ב] וכתיב 'כי בעוד שלשת ימים אתם עוברים את הירדן וגו' [יהושע א,יא], וכתיב 'והעם עלו מן הירדן בעשור לחדש הראשון' [יהושע ד,יט]; צא מהן שלשים ושלשה למפרע - תמצא שבשבעה באדר מת משה) ובשבעה באדר נולד משה (ומנין שבשבעה באדר נולד? שנאמר 'ויאמר אליהם בן מאה ועשרים שנה אנכי היום וגו' [דברים לא,ב] מה תלמוד לומר: 'היום'? - היום מלאו ימי ושנותי) ומשבעה באדר ועד ששה בסיון תלתא ירחי; אלא למאן דאמר בעשרים ואחד בניסן - היכי משכחת לה?

אותה שנה מעוברת היתה: רובו של ראשון (לא חסר אלא שבעה ימים) ורובו של אחרון (של שלישי) ואמצעי (אדר השני) שלם.

(שמות ב,ז) ותאמר אחותו אל בת פרעה האלך וקראתי לך אשה מינקת מן העבריות [ותינק לך את הילד]; ומאי שנא 'מעבריות' (דקאמרה לה, מכלל דמצריות לא ניחא לה)?

מלמד שהחזירוהו למשה על כל המצריות כולן ולא ינק; אמר: פה שעתיד לדבר עם השכינה יינק דבר טמא (זו שאכילתה דברים טמאים והתינוק טועם בחלבה כל מה שתאכל כדאמרי' ביומא (דף עה:) גבי לשד השמן)?!

והיינו דכתיב (ישעיהו כח,ט) את מי יורה דעה [ואת מי יבין שמועה? - גמולי מחלב עַתּיקֵי מִשָּׁדָיִם]: למי יורה דעה ולמי יבין שמועה (למי לימד הקב"ה תורה)? - לגמולי מחלב (למי שגמל והפריש עצמו מחלב טמא) ולעַתּיקֵי מִשָּׁדָיִם (ונעתק מן השדים הטמאים, כמו ויעתק משם (בראשית יב,ח; כו,כב)).

(שמות ב,ח) ותאמר לה בת פרעה לכי [ותלך העלמה ותקרא את אם הילד]; אמר רבי אלעזר: מלמד שהלכה בזריזות כעלמה (שכל כחה עליה, כמו 'חזק ואמץ' (דברים לא,ז) = תקיף ועלם).

רבי שמואל בר נחמני אמר: 'העלמה' - שהעלימה את דבריה (שלא אמרה שהיא אחותו ושהיא מביאה את אמו).

(שמות ב,ט) ותאמר לה בת פרעה היליכי את הילד הזה [והינקהו לי ואני אתן את שכרך; ותקח האשה הילד ותניקהו]; אמר רבי חמא ברבי חנינא: מתנבאה ואינה יודעת מה מתנבאה: היליכי = הא (הרי ליך) שליכי.

'ואני אתן את שכרך' - אמר רבי חמא ברבי חנינא: לא דיין לצדיקים שמחזירין להן אבידתן, אלא שנותנין להן שכרן.

(שמות טו,כ) ותקח מרים הנביאה אחות אהרן [את התף בידה; ותצאן כל הנשים אחריה בתפים ובמחלת]; 'אחות אהרן' - ולא אחות משה?

אמר רב עמרם אמר רב, ואמרי לה אמר רב נחמן אמר רב: מלמד שהיתה מתנבאה כשהיא אחות אהרן (עד שלא נולד משה, והיינו 'הנביאה אחות אהרן'),

(סוטה יג,א)

ואומרת: עתידה אמי שתלד בן שמושיע את ישראל; וכיון שנולד משה - נתמלא כל הבית כולה אור; עמד אביה ונשקה על ראשה, אמר לה: "בתי - נתקיימה נבואתיך"!.

וכיון שהטילוהו ליאור - עמד אביה וטפחה על ראשה, אמר לה: "בתי - היכן נבואתיך"? והיינו דכתיב (שמות ב,ד) ותתצב אחותו מרחוק לדעה מה יעשה לו - לידע מה יהא בסוף נבואתה.

יוסף זכה [לקבור את אביו, ואין באחיו גדול ממנו, שנאמר ויעל יוסף לקבור את אביו]:

מאי שנא מעיקרא, דכתיב (בראשית נ,ז) ויעל יוסף לקבור את אביו ויעלו אתו כל עבדי פרעה [זקני ביתו וכל זקני ארץ מצרים], והדר (בראשית נ,ח – הפסוק הבא) וכל בית יוסף ואחיו ובית אביו [רק טפם וצאנם ובקרם עזבו בארץ גשן], ומאי שנא לבסוף, דכתיב (בראשית נ,יד) וישב יוסף מצרימה הוא ואחיו, והדר [המשך הפסוק] וכל העולים אתו לקבור את אביו [אחרי קברו את אביו] (מאי שנא מעיקרא דאקדמינהו למצרִים מקמי אחי יוסף, ומאי שנא לבסוף דכתיב (בראשית נ,יד)'הוא ואחיו' והדר 'וכל העולים אתו')?

אמר רבי יוחנן: בתחילה, עד שלא ראו בכבודן של ישראל - לא נהגו בהן כבוד, ולבסוף, שראו בכבודן - נהגו בהן כבוד, דכתיב (בראשית נ,י) ויבאו עד גורן האטד [אשר בעבר הירדן ויספדו שם מספד גדול וכבד מאד; ויעש לאביו אבל שבעת ימים].

- וכי גורן יש לו לאטד (וכי דרך לאסוף אטדין ולעשות מהן גורן)?

אמר רבי אבהו: מלמד שהקיפוהו כתרים לארונו של יעקב כגורן זה שמקיפים לו אטד (גדר של קוצים): שבאו בני עשו ובני ישמעאל ובני קטורה.

תנא: '*כולם למלחמה באו; כיון שראו כתרו של יוסף תלוי בארונו של יעקב - נטלו כולן כתריהן ותלאום בארונו של יעקב*'.

תנא: '*שלשים וששה כתרים נתלו בארונו של יעקב*. (י"ב נשיאים דישמעאל, וכ"ג אלופים נמנו בעשו; ואם תאמר: כ"ה הן? - תימן וקנז נמנו ב' פעמים; ואם תאמר: קרח נמנה ב' פעמים? - שני קרח הן, אחד מבני אליפז ואחד מבני אהליבמה, ומכל מקום ל"ה הן, וכתרו של יוסף - הרי ל"ו.)

(שם) ויספדו שם מספד גדול וכבד מאד; תנא: '*אפילו סוסים ואפילו חמורים,* ~~<מאילו מאילו>~~';

כיון שהגיעו למערת המכפלה, אתא עשו קא מעכב (שלא יקברוהו שם); אמר להן: [בראשית מט,כז: ויבא יעקב אל יצחק אביו] ממרא קרית הארבע היא חברון [אשר גר שם אברהם ויצחק] (קרית ארבע שמה, שאינה מחזקת אלא ארבע זוגות), ואמר רבי יצחק: קרית ארבע - ארבע זוגות היו: אדם וחוה, אברהם ושרה, יצחק ורבקה, יעקב ולאה (הא דאמר רבי יצחק - לאו מלתא דעשו היא, אלא גמרא קאמר ליה, למימר טעמא דעיכובא; דודאי כן הוה כדברי עשו שאינה מחזקת אלא שמונה קברים); איהו (יעקב) קברה ללאה בדידיה (בחלק המגיעו כדכתיב ושמה קברתי את לאה), והאי דפייש - דידי הוא!

אמרו ליה: זבינתהּ (כשמכרת הבכורה)!

אמר להו: נהי דזביני בכירותא (ולא אטול פי שנים אלא כמוהו) - פשיטותא מי זביני (חלקי בחלק פשוט לא מכרתי!)?

אמרו ליה: אִין (פשיטותיך נמי! זבנת חלקך במערה זו לגמרי, שכך אמר אבינו בשעת מיתה:) דכתיב [בראשית נ,ה: אבי השביעני לאמר: הנה אנכי מת;] בקברי אשר כריתי לי [בארץ כנען - שמה תקברני; ועתה אעלה נא ואקברה את אבי ואשובה], ואמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יהוצדק: '*אין 'כירה' אלא לשון מכירה* (כמו ואכרה לי בחמשה עשר כסף (הושע ג,ב))*, שכן בכרכי הים קורין למכירה 'כירה'*'.

אמר להו: הבו לי איגרתא (הראו שטר מכירה)!

אמרו ליה: איגרתא בארעא דמצרים היא, ומאן ניזיל? ניזיל נפתלי, דקליל כי איילתא, דכתיב (בראשית מט,כא) נפתלי אילה שלוחה הנותן אמרי שפר', אמר רבי אבהו: אל תקרי 'אמרי שפר' אלא 'אמרי ספר'.

חושים בריה דדן תמן הוה, ויקירן ליה אודניה (כבדו אזניו משמוע), אמר להו: מאי האי (למה אינכם קוברין אותו)?

ואמרו ליה: קא מעכב האי עד דאתי נפתלי מארעא דמצרים.

אמר להו: ועד דאתי נפתלי מארעא דמצרים יהא אבי אבא מוטל בבזיון?! שקל קולפא (מקל, כמו 'גולפי טובי בלע מאבימי' [בערכין כב,א]), מחייה ארישיה! נתרן [נשרו] עיניה, ונפלו אכרעא [לרגלו] דיעקב; פתחינהו יעקב לעיניה ואחיך [וחייך], והיינו דכתיב (תהלים נח,יא) ישמח צדיק כי חזה נקם פעמיו ירחץ בדם הרשע; באותה שעה נתקיימה נבואתה של רבקה, דכתיב [בראשית כז,מה: עד שוב אף אחיך ממך ושכח את אשר עשית לו ושלחתי ולקחתיך משם;] למה אשכל גם שניכם יום אחד; - ואף על גב דמיתתן לא ביום אחד הואי, קבורתן מיהא ביום אחד הואי.

ואי לא עסק ביה יוסף אחיו לא הוו מעסקי ביה (כלומר: היאך הניחוהו אחיו ליוסף ליטול לו את השם לבדו של קבורת אביהם? וכי פרקו מעליהן העול, ולא חשו לו? ואם לא נתעסק בו הוא - הם לא היו עסוקין בו)? והכתיב (בראשית נ,יג) וישאו אותו בניו ארצה כנען [ויקברו אתו במערת שדה המכפלה אשר קנה אברהם את השדה לאחזת קבר מאת עפרן החתי על פני ממרא] (אלמא אף הם היו עסוקין במשאו וקבורתו! ומסקנא כתיב 'אחרי קברו את אביו' (בראשית נ,יד) - תלה הכתוב בו, שהוא היה עיקר הדבר)?

אמרו (אחיו ביניהן): הניחו לו (להתעסק בו כנגד כולנו)! כבודו (של אבינו) במלכים (שיוסף מלך הוא) יותר מבהדיוטות.

מי לנו גדול מיוסף [שלא נתעסק בו אלא משה]:

תנו רבנן: '*בא וראה כמה חביבות מצות על משה רבינו: שכל ישראל כולן נתעסקו בביזה* (של מצרים) *והוא נתעסק במצות, שנאמר* (משלי י,ח) *חכם לב יקח מצות* [ואויל שפתים ילבט]*;*

*ומנין היה יודע משה רבינו היכן יוסף קבור? אמרו: סרח בת אשר נשתיירה מאותו הדור; הלך משה אצלה, אמר לה: כלום את יודעת היכן יוסף קבור? אמרה לו: ארון של מתכת עשו לו מצרים וקבעוהו בנילוס הנהר כדי שיתברכו מימיו* (תמיד, לפי שאין ארץ מצרים שותה ממי גשמים אלא שכולה עשויה יאורים וחריצים מנילוס עד סוף המדינה כמה פרסאות; ונילוס עולה ומשקה ומתברך, וממלא אותן יאורים, ומשקין מהן השדות, והיינו דכתיב (זכריה יד,יז-יח) 'והיה אם לא יעלה מכל משפחות וגו' לא עליהם יהיה הגשם ואם משפחת מצרים לא תעלה ולא תבא ולא עליהם' ואין כתיב כאן 'הגשם' אלא 'ולא עליהם' - יהיה אותו נהר שהן שותין ממנו; ויונתן בן עוזיאל תרגם 'ולא עליהם תיסק נילוס')*!*

*הלך משה ועמד על שפת נילוס, אמר לו: "יוסף! יוסף! הגיע העת שנשבע הקב"ה שאני גואל אתכם, והגיעה השבועה שהשבעת את ישראל; אם אתה מראה עצמך – מוטב, אם לאו - הרי אנו מנוקין משבועתך!" מיד צף ארונו של יוסף.*

*ואל תתמה היאך ברזל צף, שהרי כתיב* (מלכים ב ו,ה) ויהי האחד (בתלמידי אלישע כתיב [מלכים ב ו,ה])[ויהי אחד] *מפיל הקורה, ואֶת הברזל נפל אל המים,* [ויצעק ויאמר] *אהה אדוני והוא שאול* (השאילוהו לו)*!* (פסוק ו) *ויאמר איש האלהים אנה נפל ויראהו את המקום ויקצב עץ וישלך שמה ויצף הברזל!*

*והלא דברים קל וחומר: ומה אלישע תלמידו של אליהו ואליהו תלמידו של משה* (ולא שלמד מפיו אלא תורתו של משה למדו לאליהו) *צף ברזל מפניו, מפני משה רבינו על אחת כמה וכמה!*

*רבי נתן אומר: בקברניט של מלכים* (בקברות של מלכים, ולשון יוָני הוא) *היה קבור; הלך משה ועמד על קברניט של מלכים, אמר: "יוסף! הגיע עת שנשבע הקב"ה שאני גואל אתכם, והגיעה שבועה שהשבעת את ישראל; אם אתה מראה עצמך – מוטב, ואם לאו - הרי אנו מנוקין משבועתך!"; באותה שעה נזדעזע ארונו של יוסף! נטלו משה והביאו אצלו.*

*וכל אותן שנים שהיו ישראל במדבר היו שני ארונות הללו - אחד של מת ואחד של שכינה - מהלכין זה עם זה, והיו עוברין ושבין אומרים "מה טיבן של שני ארונות הללו?" אמרו: "אחד של מת ואחד של שכינה." "וכי מה דרכו של מת להלך עם שכינה?" אמרו:*

(סוטה יג,ב)

*"קיים זה כל מה שכתוב בזה"*.

(אגדה זו מפורשת במכילתא בפרשת 'ויהי בשלח פרעה': כתיב בזה 'אנכי [ה' אלקיך]' [שמות כ,ב] וכתיב בזה [ביעקב] 'התחת אלהים אנכי'; כתיב בזה 'לא יהיה לך' [שמות כ,ג] וכתיב בזה 'האלהים אני ירא' [בראשית מב,יח]; 'לא תשא' – [וביוסף] 'חי פרעה' [בראשית מב,טו-טז]; 'זכור את יום השבת' [שמות כ,ז] – 'וטבוח טבח והכן' [בראשית מג,טז], ואין זה אלא יום השבת, וכן הוא אומר 'והכינו את אשר יביאו' [שמות טז,ה]; וכן כל עשרת הדברות: 'לא תשנא את אחיך בלבבך' [ויקרא יט,יז], 'לא תקום ולא תטור' [ויקרא יט,יח], 'וחי אחיך עמך' [ויקרא כה,לו ]).

ואי לא עסיק ביה משה ישראל - לא הוו מיעסקי ביה (כלומר: היאך הניחו ישראל למשה להתעסק בו לבדו - וכי לא חשו לשבועה? ואם לא נתעסק בו משה - לא היו הם מתעסקין)? והכתיב (יהושע כד,לב) ואת עצמות יוסף אשר העלו בני ישראל ממצרים קברו בשכם [בחלקת השדה אשר קנה יעקב מאת בני חמור אבי שכם במאה קשיטה; ויהיו לבני יוסף לנחלה] (אלמא לאחר שנפטר משה בערבות מואב - נתעסקו בהן ישראל, והעבירום את הירדן)? ותו - אי לא איעסקו ביה ישראל (לאחר שנפטר משה) - בניו לא הוו מיעסקי ביה (והיאך הניחו בניו את שאר העם להתעסק בו)? והכתיב (בשכם): 'ויהיו לבני יוסף לנחלה' (אלמא בנחלתם קברוהו, דחביב היה עליהן)?

אמרו (בניו בעצמם): הניחו לו - כבודו במרובים (שיתעסקו בו כל ישראל) יותר מבמועטין.

ותו: (וישראל) אמרו (בעצמם בעוד משה קיים): הניחו לו (שיתעסק בו משה לבדו) - כבודו בגדולים יותר מבקטנים.

'קברו בשכם' - מאי שנא בשכם?

אמר רבי חמא ברבי חנינא: משכם גנבוהו (כדכתיב 'וישלחהו מעמק חברון ויבא שכמה' [בראשית לז,יד], ושם היו רועין, ודותן אינה מקום; והאי דכתיב [בראשית לז,יז] ויאמר האיש נסעו מזה וגו' - כך אמר לו: אתה אומר 'את אחי אנכי מבקש' [בראשית לז,טז] - סעו מן האחוה הזאת, ואין מחזיקין עצמן כאחין לך; 'כי שמעתי אומרים נלכה' [בראשית לז,יז] - ונבקש דתות ודינין היאך להמיתו אם יבא אצלנו) ולשכם נחזיר אבידתו.

קשו קראי אהדדי: כתיב (שמות יג,יט) ויקח משה (ולא שאר העם) את עצמות יוסף עמו... , וכתיב (יהושע כד,לב) ואת עצמות יוסף אשר העלו בני ישראל'...!?

אמר רבי חמא ברבי חנינא: כל העושה דבר ולא גמרו, ובא אחר וגמרו - מעלה עליו הכתוב על שגמרו - כאילו עשאו.

רבי אלעזר אומר: אף מורידין אותו מגדולתו (מן השמים למתחיל ואינו גומר, אלא אם כן נאנס – כמשה, שמת בעבר הירדן), דכתיב (בראשית לח,א) ויהי בעת ההיא וירד יהודה [מאת אחיו ויט עד איש עדלמי ושמו חירה] (שהוא התחיל בהצלת יוסף כשאמר 'מה בצע' [בראשית לז,כו] ולא גמר]).

רבי שמואל בר נחמני אמר: אף קובר אשתו ובניו, דכתיב [בראשית לח,יב: וירבו הימים] ותמת בת שוע אשת יהודה [וינחם יהודה ויעל על גזזי צאנו הוא וחירה רעהו העדלמי תמנתה], וכתיב [בראשית מו,יב: ובני יהודה, ער ואונן ושלה ופרץ וזרח] וימת ער ואונן [בארץ כנען, ויהיו בני פרץ חצרן וחמול].

אמר רב יהודה אמר רב: מפני מה נקרא יוסף 'עצמות' בחייו (שנאמר 'והעליתם את עצמותי מזה' - ועודנו חי)? - מפני שלא מיחה בכבוד אביו, דקאמרי ליה (בראשית מד,לא - ועוד) 'עבדך אבינו' ולא אמר להו ולא מידי.

ואמר רב יהודה אמר רב, ואיתימא רבי חמא ברבי חנינא: מפני מה מת יוסף קודם לאחיו? - מפני שהנהיג עצמו ברבנות.

(בראשית לט,א) ויוסף הורד מצרימה [ויקנהו פוטיפר סריס פרעה שר הטבחים, איש מצרי, מיד הישמעאלים אשר הורדהו שמה];

אמר רבי אלעזר: אל תיקרי 'הורד' אלא 'הוריד': שהוריד איצטגניני פרעה מגדולתן (כשפתר את החלום, והם לא ידעו לפותרו).

'ויקנהו פוטיפר סריס פרעה' - אמר רב: שקנאו לעצמו (למשכב זכור מתוך יופיו) <בא גבריאל וסירסו (לא גרס)> בא גבריאל ופירעו (היינו סירוס יתירא): מעיקרא כתיב 'פוטיפר' ולבסוף 'פוטיפרע' [בראשית מא,מה: ויקרא פרעה שם יוסף 'צפנת פענח' ויתן לו את אסנת בת פוטי פרע כהן אן לאשה; ויצא יוסף על ארץ מצרים].

מי לנו גדול ממשה [שלא נתעסק בו אלא המקום, שנאמר (דברים לד,ו) ויקבור אותו בגיא]:

[דברים ג,כו: ויתעבר ה' למענכם ולא שמע אלי] ויאמר ה' אלי: רב לך [אל תוסף דבר אלי עוד בדבר הזה]; אמר רבי לוי: ב'רב' בישר, ב'רב' בישרוהו:

ברב בישר (את בני מחלקותו): [במדבר טז,ז: ותנו בהן אש ושימו עליהן קטרת לפני ה' מחר, והיה האיש אשר יבחר ה' הוא הקדוש] רב לכם [בני לוי] – (והקב"ה מדקדק עם הצדיקים כחוט השערה ונענש באותה מדה:) ב'רב' בישרוהו: 'רב לך'.

דבר אחר: 'רב לך': רב יש לך, ומנו? - יהושע (הגיע מלכותו של יהושע, ואין לך מלכות נוגעת בחבירתה).

דבר אחר: 'רב לך' (די לך אל תרבה בבקשה) - שלא יאמרו "הרב כמה קשה (שאינו שומע לתלמיד), ותלמיד כמה סרבן" ('מפציר', ולשון חכמים הוא: כך היו מסרבין בו לישא את בת אחותו - בנדרים (סג,ב) 'היו מסרבין בו שיאכל עמו' [בשבועות כג,ב]);

וכל כך למה?

תנא דבי ר' ישמעאל: '*לפום גמלא שיחנא*'. (לפי כח הגמל מרבין במשאו; אף כאן: לפי צדקתו מדקדק אחריו).

(דברים לא,ב) ויאמר אליהם בן מאה ועשרים שנה אנכי היום [לא אוכל עוד לצאת ולבוא; וה' אמר אלי 'לא תעבר את הירדן הזה'] - שאין תלמוד לומר 'היום'!? היום מלאו ימי ושנותי (ביום זה נולדתי), ללמדך שהקב"ה משלים שנותיהם של צדיקים מיום ליום ומחדש לחדש, דכתיב [שמות כג,כו: לא תהיה משכלה ועקרה בארצך] את מספר ימיך אמלא.

'לא אוכל עוד לצאת ולבא' - מאי 'לצאת ולבא'?: אילימא לצאת ולבא ממש - והכתיב (דברים לד,ז) ומשה בן מאה ועשרים שנה במותו [לא כהתה עינו ו]לא נס ליחֹה (לא ברח לחלוחית כחו), וכתיב (דברים לד,א) ויעל משה מערבות מואב אל הר נבו [ראש הפסגה אשר על פני ירחו; ויראהו ה' את כל הארץ את הגלעד עד דן]; ותניא: '*שתים עשרה מעלות היו שם ופסען משה בפסיעה אחת*'.

אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: 'לצאת ולבוא' - בדברי תורה; מלמד שנסתתמו ממנו שערי חכמה.

[דברים לא,יד: ויאמר ה' אל משה: הן קרבו ימיך למות; קרא את יהושע והתיצבו באהל מועד ואצונו] וילך משה ויהושע ויתיצבו באהל מועד.

תנא: '*אותה שבת של דיו זוגי היתה* (שני זוגות: שני חבירים היו: בהתחלת היום למשה, וסופו ליהושע)*; ניטלה רשות מזה וניתנה לזה;*

<ותניא> *אמר רבי יהודה: אילמלא מקרא כתוב אי אפשר לאומרו*'.

היכן משה מת?

בחלקו של ראובן, דכתיב (דברים לד,א) ויעל משה מערבות מואב אל הר נבו [ראש הפסגה אשר על פני ירחו; ויראהו ה' את כל הארץ את הגלעד עד דן], ונבו בחלקו של ראובן קיימא, דכתיב (במדבר לב,לז) ובני ראובן בנו [את חשבון ואת אלעלא ואת קריתים] (במדבר לב,לח) ואת נבו [ואת בעל מעון מוסבת שם ואת שבמה; ויקראו בשמת את שמות הערים אשר בנו] ~~<נבו ששם מתו ג' נביאים משה ואהרן ומרים>~~.

והיכן משה קבור?

בחלקו של גד, דכתיב (דברים לג,כא) וירא ראשית לו [כי שם חלקת מחקק ספון ויתא ראשי עם, צדקת ה' עשה ומשפטיו עם ישראל].

ומחלקו של ראובן עד חלקו של גד כמה הוי? - ארבעה מילין; אותן ארבעה מילין מי הוליכו?

מלמד שהיה משה מוטל בכנפי שכינה (בכנף לבוש הודו), ומלאכי השרת אומרים (שם) 'צדקת ה' עשה ומשפטיו עם ישראל'; והקדוש ברוך הוא אומר (תהלים צד,טז) מי יקום לי עם מרעים (להוכיחם לשמי) מי יתיצב לי עם פועלי און;

ושמואל אמר (קהלת ח,א) מי כהחכם ומי יודע פשר דבר [חכמת אדם תאיר פניו ועז פניו ישנא] (שהיה יודע לעשות פשרה ביני ובין בני).

ורבי יוחנן אמר: (איוב כח,יב) החכמה מאין תמצא [ואי זה מקום בינה].

ורב נחמן אמר: (דברים לד,ה) וימת שם משה [עבד ה', בארץ מואב על פי ה'].

סמליון (שם חכם) אמר: 'וימת שם משה' - ספרא רבה דישראל.

תניא: '*רבי אליעזר הגדול אומר: שנים עשר מיל על שנים עשר מיל כנגד מחנה ישראל בת קול משמיע ואומר: 'וימת משה ספרא רבה דישראל'*.

ויש אומרים לא מת משה: כתיב הכא 'וימת שם' וכתיב התם (שמות לד,כח) ויהי שם עם ה' [ארבעים יום וארבעים לילה לחם לא אכל ומים לא שתה; ויכתב על הלחת את דברי הברית עשרת הדברים] - מה להלן עומד ומשמש - אף כאן עומד ומשמש.

(דברים לד,ו) ויקבֹר אותו בגיא בארץ מואב מול בית פעור [ולא ידע איש את קברתו עד היום הזה]:

אמר רבי ברכיה: סימן בתוך סימן (כלומר: סימנים הרבה: 'בארץ מואב', 'בגיא', 'מול בית פעור') - ואפילו הכי 'ולא ידע איש את קבורתו'.

וכבר שלחה מלכות הרשעה אצל

(סוטה יד,א)

גסטרא (מושל, כמה שאמר 'קומוס דוכוס ושלטון' וחבירו 'ריהטון' 'קורטון' 'גסטרא' (ברכות לב,ב)) של בית פעור: הראנו היכן משה קבור!?

עמדו למעלה - נדמה להם למטה, למטה - נדמה להם למעלה; נחלקו לשתי כיתות: אותן שעומדים למעלה - נדמה להן למטה, למטה - נדמה להן למעלה, לקיים מה שנאמר 'ולא ידע איש את קבורתו'.

רבי חמא ברבי חנינא אמר: אף משה רבינו אינו יודע היכן קבור: כתיב הכא 'ולא ידע איש את קבורתו', וכתיב התם (דברים לג,א) וזאת הברכה אשר ברך משה איש האלהים [את בני ישראל לפני מותו].

ואמר רבי חמא ברבי חנינא: מפני מה נקבר משה אצל בית פעור? - כדי לכפר על מעשה פעור.

ואמר רבי חמא ברבי חנינא: מאי דכתיב (דברים יג,ה) אחרי ה' אלהיכם תלכו [ואתו תיראו; ואת מצותיו תשמרו, ובקלו תשמעו, ואתו תעבדו ובו תדבקון]? וכי אפשר לו לאדם להלך אחר שכינה? והלא כבר נאמר (דברים ד,ד) כי ה' אלהיך אש אוכלה הוא [אל קנא]!? - אלא להלך אחר מדותיו של הקב"ה:

מה הוא מלביש ערומים, דכתיב (בראשית ג,כא) ויעש ה' אלהים לאדם ולאשתו כתנות עור וילבישם - אף אתה הלבש ערומים;

הקב"ה ביקר חולים, דכתיב (בראשית יח,א) וירא אליו ה' באלוני ממרא [והוא ישב פתח האהל כחם היום] - אף אתה בקר חולים;

הקב"ה ניחם אבלים, דכתיב (בראשית כה,יא) ויהי אחרי מות אברהם ויברך אלהים את יצחק בנו [וישב יצחק עם באר לחי ראי] (ניחמו על אביו וברכו ברכת אבלים) - אף אתה נחם אבלים;

הקב"ה קבר מתים, דכתיב (דברים לד,ו) ויקבר אותו בגיא [בארץ מואב מול בית פעור ולא ידע איש את קברתו עד היום הזה] - אף אתה קבור מתים.

'כתנות עור' - רב ושמואל, חד אמר: דבר הבא מן העור (של צמר הוא), וחד אמר דבר שהעור נהנה ממנו (של פשתן שאדם לובש סמוך לעורו).

דרש רבי שמלאי: תורה תחלתה גמילות חסדים (הלביש ערומים) וסופה גמילות חסדים:

תחילתה גמילות חסדים, דכתיב: 'ויעש ה' אלהים לאדם ולאשתו כתנות עור וילבישם', וסופה גמילות חסדים, דכתיב: 'ויקבר אותו בגיא'

דרש רבי שמלאי: מפני מה נתאוה משה רבינו ליכנס לארץ ישראל? וכי לאכול מפריה הוא צריך? או לשבוע מטובה הוא צריך? - אלא כך אמר משה: הרבה מצות נצטוו ישראל ואין מתקיימין אלא בארץ ישראל; אכנס אני לארץ כדי שיתקיימו כולן על ידי.

אמר לו הקב"ה: כלום אתה מבקש אלא לקבל שכר? מעלה אני עליך כאילו עשיתָם, שנאמר (ישעיהו נג,יב) לכן אחלק לו ברבים ואת עצומים יחלק שלל תחת אשר הערה למות נפשו ואת פושעים נמנה והוא חטא רבים נשא ולפושעים יפגיע (בשביל פושעים הפגיע);

'לכן אחלק לו ברבים' - יכול כאחרונים ולא כראשונים?

תלמוד לומר 'ואת עצומים יחלק שלל' כאברהם יצחק ויעקב, שהן עצומים בתורה ובמצות;

'תחת אשר הערה (הריק) למות נפשו' - שמסר עצמו למיתה, שנאמר [שמות לב,לב: ועתה: אם תשא חטאתם] ואם אין מחני נא [מספרך אשר כתבת];

'ואת פושעים נמנה' - שנמנה עם מתי מדבר;

'והוא חטא רבים נשא' - שכיפר על מעשה העגל;

'ולפושעים יפגיע' - שביקש רחמים על פושעי ישראל שיחזרו בתשובה, ואין 'פגיעה' אלא תפלה, שנאמר (ירמיהו ז,טז) ואתה אל תתפלל בעד העם הזה ואל תשא בעדם רנה ותפלה ואל תפגע בי [כי אינני שמע אתך].

הדרן עלך 'המקנא'

1. לולא מסתפינא הייתי אומר: בקלקולה = כשנסתרה, כי מדוע יזיר עצמו מן היין כהן שעובד בבית המקדש בזמן שעושים פרשת סוטה? [↑](#footnote-ref-1)
2. לולא מסתפינא היית אומר שהכוונה למים שניים של נטילת ידים, כפי המשנה שמצטט רש"י להלן.

   אולם לפי סדר דברי רש"י בדפוס - שחוזר לפרש מה הם מים אחרונים לאחר שפירש את ה'תניא נמי הכי' - נראה שיש כאן שני פירושים לקטע כאן, ובפירוש הראשון לא פירש שמים אחרונים הם לאחר הסעודה וכן המשך פירושו. [↑](#footnote-ref-2)
3. גירסת רש"י אינה בדיוק כגירסת משנתנו: משנה ידיים ב,ג: הידיים מיטמאות ומיטהרות, עד הפרק. כיצד: נטל את הראשונים עד הפרק, והשניים חוץ לפרק, וחזרו ליד--טהורה; נטל את הראשונים ואת השניים חוץ לפרק, וחזרו ליד--טמאה. נטל את הראשונים לידו אחת, ונמלך ונטל את השניים לשתי ידיו--טמאות; נטל את הראשונים לשתי ידיו, ונמלך ונטל את השניים לידו אחת--ידו טהורה. נטל לידו אחת, ושיפשפה בחברתה--טמאה; בראשו, או בכותל--טהורה. נוטלין ארבעה חמישה זה בצד זה, או זה על גבי זה--ובלבד שירפה, שיבואו בהם המים. ועיין בהגהות הב"ח. [↑](#footnote-ref-3)
4. העיקר מסוף הפסוק, כמו 'כי אם הלחם אשר הוא אוכל' – בראשית לט,ו [↑](#footnote-ref-4)
5. רש"י סנהדרין יד,ב: בית פגי: מקום לפנים מן חומת העיר ונדון כירושלים לכל דבריו. [↑](#footnote-ref-5)
6. Re: Sotah 010: "Lo Yasaf" -- Yehudah and Tamar  
     
   >> dmartin <[martinde@inter.net.il](mailto:martinde@inter.net.il)> asked:  
     
   the word yasaf is frequently difficult. sometimes it means did not stop and   
   sometimes it means did not continue. if here it means did not stop, then how  
   did yehuda continue to have relations with tamar, wasn't she assur to him?   
   <<  
     
   -----  
   >> The Kollel replied:  
     
   Your question is that she was Asur to him as his daughter-in-law (who is   
   Asur to her father-in-law even after the death of his son, her husband). The  
   Gemara says that she made sure that she was permitted to him by pointing out  
   that she was a Yesomah. Since she was a Yesomah, her father did not accept   
   Kidushin for her, and thus her Kidushin was not mid'Oraisa. (This answer to   
   your question applies only according to our Gemara that says that Tamar was   
   a Ketanah at the time of her marriage to Yehudah's son. According to the   
   Midrash that says she was a Gedolah, perhaps "Lo Yasaf" means that he did   
   not continue to live with her.) <<  
     
   -----  
   Rabbi Yosef Grossman comments:  
     
   Please note that the Ramban tells us that in actuality Yehuda did Yibum with  
   Tamar since before Matan Torah the Mitzvah of Yibum was done by other  
   relatives and not only a brother-in-law. Thus the Mitzvah of Yibum was  
   being done by Yehauda although Tamar was his daughter-in-law. Therefore she  
   was not forbidden to him.  
     
   Rabbi Yosef Grossman  
   Rosh Kollel Daf Yomi - Ohr HaMeir, Monsey, NY.  
     
   The Kollel adds:  
     
   Thank you for your beautiful explanation.  
     
   (As for our Gemara, in which Tamar has to excuse away her marriage to Er and   
   Onan by saying she was a Yesomah, our Gemara might be following the opinion   
   of Abba Shaul, that Yibum must be done Lishmah and not for any ulterior   
   motive, Yevamos 39b. Since Yehudah did not know it was a Yibum, it was only   
   permitted for him since she was not really his daughter in law. See also   
   Hagahos Ya'avetz here, who explains how our Gemara explains the words   
   "v'Yabem Osah" in the Pasuk, if she was not really married to Er and Onan.)  
   -M. Kornfeld  
    [↑](#footnote-ref-6)