קידושין פרק שלישי האומר

קידושין נח,ב

משנה:

האומר לחבירו "צא וקדש לי אשה פלונית" והלך וקדשה לעצמו - מקודשת לשני;

וכן האומר לאשה "הרי את מקודשת לי לאחר שלשים יום" ובא אחר וקידשה בתוך שלשים יום - מקודשת לשני: בת ישראל לכהן תאכל בתרומה;

"מעכשיו ולאחר שלשים יום" ובא אחר וקידשה בתוך שלשים יום - מקודשת (לשניהם) ואינה מקודשת (דאסורה לשניהם, אלא אם כן נתן האחד גט ולאדם אחר אסורה עד שיתנו שניהם גט; ובגמרא פליגי בה ומפרש טעמא): בת ישראל לכהן או בת כהן לישראל לא תאכל בתרומה (שמא אינן קדושין; ובת כהן לישראל נמי לא תאכל בתרומת בית אביה, שמא הוו קידושין, וזר פוסל בקדושין את בת כהן מן התרומה).

גמרא:

האומר לחבירו "צא וקדש...[לי אשה פלונית" והלך וקדשה לעצמו – מקודשת לשני]:

תנא: '*מה שעשה עשוי, אלא שנהג בו מנהג רמאות*';

ותנא דידן?

'הלך ['והלך וקדשה']' ['והלך' – מלה מיותרת, והיה די לומר: 'וקדשה'] נמי דקתני = 'הלך ברמאות'.

מאי שנא הכא דקתני '*האומר לחבירו*'

(קידושין נט,א)

ומאי שנא התם (בפרק 'האיש מקדש') דקתני '*האומר לשלוחו* ("צא וקדש לי אשה פלונית במקום פלוני" והלך וקדשה במקום אחר - אינה מקודשת)' (מאי שנא התם דנקט לשון שליחות: ששלחו לשם כך, והכא נקט 'חברו' - שלא שלחו לשם כך, אלא אם יזדמן לו במקום פלוני דרך אצְלָהּ)?

הכא רבותא קא משמע לן והתם רבותא קא משמע לן:

הכא רבותא קא משמע לן: דאי תנא 'שלוחו' הוה אמינא: שלוחו הוא דהוי רמאי, דסמכה דעתיה: סבר 'עבד לי שליחותי', אבל חבירו - דלא סמכה דעתיה - אימא לא ליהוי רמאי;

התם רבותא קא משמע לן: דאי תנא 'האומר לחבירו' הוה אמינא: חבירו - הוא דכי קדשה במקום אחר אינה מקודשת, דסבר (האי משלח) לא טרח (האי שליח לבקשה לי במקום אחר, ולא סמכה דעתיה לשוויה שליח אלא באותו מקום), אבל שלוחו - דטרח - אימא 'מראה מקום הוא לו' ("אם תמצאנה שם קדשנה לי שם, ואיני מטריחך למקום אחר"; ומיהו אם עבד - עבד), קא משמע לן.

רבין חסידא ['החסיד'] אזיל לקדושי ליה איתתא לבריה - קידשה לנפשיה.

והתניא: '*מה שעשה עשוי אלא שנהג בו מנהג רמאות*'?

לא יהבוה ניהליה (לא רצו ליתנה לצורך בנו).

(ומקשינן:) איבעי ליה לאודועי (להוציא עצמו מן מנהג רמאות)!?

סבר: אדהכי והכי אתא איניש אחרינא מקדש לה.

רבה בר בר חנה יהיב ליה זוזי לרב; אמר "זבנה ניהלי להאי ארעא" - אזל זבנה לנפשיה;

והתניא '*מה שעשה עשוי אלא שנהג בו מנהג רמאות*'?

באגא דאלימי הוה ליה (בקעה של בעלי זרוע היתה, ולא יניחו לכל אדם לקנות קרקע אצלם); לרב נהגי ביה כבוד, לרבה בר בר חנה לא נהגי ביה כבוד.

איבעי ליה לאודועי?

סבר: אדהכי והכי אתא איניש אחרינא זבין לה.

רב גידל הוה מהפיך בההיא ארעא (מחזר עליה לקנותה); אזל רבי אבא זבנה.

אזל רב גידל, קבליה (קָבַל עליה: סיפר דברי צעקתו) לרבי זירא; אזל רבי זירא וקבליה לרב יצחק נפחא; אמר ליה: המתן עד שיעלה אצלנו לרגל (כשדורשין בהלכות הרגל היו מקבלין פני הרב).

כי סליק – אשכחיה, אמר ליה: 'עני מהפך בחררה (מחזר אחריה לזכות בה מן ההפקר או שיתננה לו בעל הבית), ובא אחר ונטלה הימנו' – מאי?

אמר ליה: נקרא רשע (שיורד לחיי חבירו).

ואלא מר - מאי טעמא עבד הכי?

אמר ליה: לא הוה ידענא (שרב גידל מתעסק בה);

- השתא נמי ניתבה ניהליה מר!

אמר ליה: זבוני - לא מזבנינא לה, דארעא קמייתא היא (זו היא לי ראשונה שלקחתי מעולם), ולא מסמנא מילתא (אינה סימן טוב שימכור אדם מקחו הראשון); אי בעי במתנה – נישקליה.

רב גידל לא נחית לה, דכתיב [משלי טו,כז: עכר ביתו בוצע בצע] ושונא מתנות יחיה; רבי אבא לא נחית לה משום דהפיך בה רב גידל;

לא מר נחית לה ולא מר נחית לה, ומיתקריא "ארעא דרבנן (הפקר לתלמידים)".

וכן האומר לאשה התקדשי לי כו' [וכן האומר לאשה "הרי את מקודשת לי לאחר שלשים יום" ובא אחר וקידשה בתוך שלשים יום - מקודשת לשני: בת ישראל לכהן תאכל בתרומה; "מעכשיו ולאחר שלשים יום" ובא אחר וקידשה בתוך שלשים יום - מקודשת ואינה מקודשת: בת ישראל לכהן או בת כהן לישראל לא תאכל בתרומה]:

לא בא אחר וקידשה בתוך שלשים – מהו?

רב ושמואל דאמרי תרוייהו: מקודשת, ואף על פי שנתאכלו המעות (בתוך שלשים יום דכי בעו קידושין למיחל ליתנייהו למעות אפילו הכי חיילי); מאי טעמא? - הני זוזי לא למלוה דמו (דנימא 'המקדש במלוה אינה מקודשת') ולא לפקדון דמו (דנימא: אם לא נשתייר בה שוה פרוטה - אינה מקודשת, כדאמר ב'האיש מקדש' (לעיל מז,א): "התקדשי לי בפקדון" והלכה ומצאתו שנגנב או שנאבד - אם נשתייר בו שוה פרוטה מקודשת כו'\*):

לפקדון לא דמו: פקדון ברשותא דמרא קא מתאכלי, והני ברשותא דידה קא מתאכלי;

למלוה נמי לא דמו: מלוה להוצאה ניתנה (מקמי דניתחלי קידושין, וכי אמר לה "התקדשי לי בה" - לאו דידיה היא, ולאו מידי יהיב לה); הני בתורת קידושין יהבינהו ניהלה (אבל אלו לא ניתנו לה להוציאן, אלא על מנת שתתקדש בהן; ולהכי: כי אכלה - דידה אכלה, ולכי מטא זמנא מקדש).

לא בא אחר וקידשה, וחזרה בה (בתוך שלשים אמרה 'אי אפשי בהן [בקידושין]') – מהו?

רבי יוחנן אמר: חוזרת: אתי דיבור ומבטל דיבור;

ריש לקיש אמר: אינה חוזרת: לא אתי דיבור ומבטל דיבור.

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש: '(האומר לשלוחו "צא ותרום") ביטל (וחזר ובטלו מלהיות שלוחו, או בפניו או שלא בפניו)*: אם עד שלא תרם ביטל - אין תרומתו תרומה*' והא הכא דדיבור ודיבור הוא, וקאתי דיבור ומבטל דיבור!

שאני נתינת מעות ליד אשה, דכי מעשה דמו (ואף על פי שלא חלו מיד - הוי מעשה, מיהא לחול אחר שלשים; והא דקרי ליה 'דיבור': משום דלאו מעשה ממש הוא), ולא אתי דיבור ומבטל מעשה.

איתיביה [גיטין פ"ד מ"א]: '*השולח גט לאשתו והגיע בשליח* (רבותא אשמועינן: אף על פי שלא יצא אחריו לשם כך, אלא שפגע בו, ואמר לו "הרי בטל", ולא אמרינן לצעורי בעלמא קא מכוין; והכי מפורשת בפרק 'השולח')*, או ששלח אחריו שליח ואמר לו "גט שנתתי לך בטל הוא" - הרי זה בטל*' והא נתינת גט ליד שליח דכי נתינת מעות ליד אשה דמי, וקתני '*הרי זה בטל*'?

התם נמי: כל כמה דלא מטא גיטא לידה (ליד האשה) 'דיבור ודיבור' הוא (לאו מידי הוא), אתי דיבור ומבטל דיבור.

איתיביה ריש לקיש לרבי יוחנן [כלים פ"כה מ"י]: '*כל הכלים* (כגון גולמי כלים דאמר ב'הכל שוחטין' (חולין כה,א): כל שעתיד לשוף, לשבץ, ולגרר; ואמר התם דאכתי חסרון מלאכה הוא, וטהורים; ואם חישב עליה שלא לשוף ושלא לשבץ) *יורדין לידי טומאתן במחשבה* (הביאתו מחשבה זו לידי גמר מלאכה מכאן ולהבא)*, ואין עולים מידי טומאתן אלא בשינוי מעשה* (שיעשה בה מעשה לקלקלם: שישברם או ינקבם, וכן: עד שלא יקבלו טומאה - אין עולין מתורת קבלת טומאה שירדו במחשבה זו, אלא בשינוי מעשה: עד שיתחיל לשוף לשבץ ולגרר)*:*

(קידושין נט,ב)

*מעשה מוציא מיד מעשה ומיד מחשבה* (התחיל לשוף - ביטל מהם תורת גמר מלאכה לשם כלי, בין שירד להו על ידי מעשה: שהחליקן וגילה דעתו שאין מחוסרין עוד תיקון, בין שירד להו על ידי מחשבה)*, מחשבה* (חישב עליהן לשוף לשבץ אחר שחישב עליהן שלא לשוף שלא לשבץ) *אין מוציאה לא מיד מעשה ולא מיד מחשבה* (אין יוצאין מידי מחשבתן הראשונה)'.

בשלמא מיד מעשה לא מפקה, דלא אתי דיבור ומבטל מעשה; אלא מיד מחשבה מיהא תפיק?

שאני מחשבה דטומאה, דכי מעשה דמי (דרחמנא קרייה מעשה), וכדרב פפא: דרב פפא רמי: כתיב [ויקרא יא,לח: ו]כי יתן [מים על זרע ונפל מנבלתם עליו טמא הוא לכם] (והיינו בידים), וקרינן 'כי יוּתן'; הא כיצד? כי יותן - דומיא ד'כי יתן': מה יתן דניחא ליה - אף יותן דניחא ליה (ואף על גב דמחשבה בעלמא הוא, דאפילו נפלו ממילא וניחא ליה - הוי הכשר, ומיקרי 'כי יותן') [כלומר: מחשבה להכשר קבלת טומאה – יש לה תוקף מיוחד, כפי שמלמד רב פפא].

רב זביד מתני להא שמעתתא (דרבי יוחנן וריש לקיש) אהא (משנה היא לקמן בפרק בתרא [קידושין פ"ד מ"ט]): '*וכן היא שנתנה רשות לשלוחה לקדשה והלכה היא וקדשה את עצמה: אם שלה קדמו -קידושיה קידושין, ואם של שלוחה קדמו - אין קידושיה קידושין*'; לא קדשה את עצמה וחזרה בה (בין בפני שליח בין שלא בפניו) – מהו?

רבי יוחנן אמר: חוזרת, וריש לקיש אמר: אינה חוזרת (ולקמן מותבינן ליה מהא דהשולח גט):

רבי יוחנן אמר חוזרת, אתי דיבור ומבטל דיבור;

ריש לקיש: אמר אינה חוזרת: לא אתי דיבור ומבטל דיבור.

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש: '*ביטל: אם עד שלא תרם ביטל - אין תרומתו תרומה*'!

אמר רבא: הכא במאי עסקינן - כגון שקדם בעל הבית ותרם את כריו, דהוה ליה מעשה.

איתיביה ריש לקיש [כלים פ"כה מ"י]: '*כל הכלים יורדים לידי טומאתן במחשבה ואין עולין מטומאתן אלא בשינוי מעשה; מעשה מוציא מיד מעשה ומיד מחשבה, מחשבה אינה מוציאה לא מיד מעשה ולא מיד מחשבה*': בשלמא מיד מעשה לא מפקה: לא אתי דיבור ומבטל מעשה, אלא מיד מחשבה מיהא תפיק?

אמר ליה: שאני מחשבה דטומאה, דכי מעשה דמי, וכדרב פפא: דרב פפא רמי: כתיב 'כי יתן' וקרינן 'כי יותן' - הא כיצד? - 'כי יותן' דומיא ד'יתן': מה 'יתן' דניחא ליה - אף 'יותן' נמי דניחא ליה.

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש [גיטין פ"ד מ"א]: '*השולח גט לאשתו והגיע בשליח, או ששלח אחריו שליח ואמר לו "גט שנתתי לך בטל הוא" - הרי זה בטל*', תיובתא דריש לקיש – תיובתא.

והילכתא כוותיה דרבי יוחנן ואפילו בקמייתא (גבי מתניתין: לא בא אחר וקידשה, וחזרה בה - קיימא לן הילכתא כרבי יוחנן דאתי דיבור ומבטל דיבור), ואף על גב דאיכא למימר 'שאני נתינת מעות ליד אשה, דכמעשה דמי' - אפילו הכי אתי דיבור ומבטל דיבור.

קשיא הילכתא אהילכתא: אמרת הילכתא כרבי יוחנן, וקיימא לן הילכתא כרב נחמן: דאיבעיא להו: מהו שיחזור ויגרש בו (בגט, לאחר שאמר לשליח "גט שנתתי לך בטל הוא")? רב נחמן אמר: חוזר ומגרש בו; רב ששת אמר: אינו חוזר ומגרש בו, וקיימא לן הילכתא כותיה דרב נחמן!

נהי דבטליה מתורת שליח, מתורת גט לא בטליה.

[וכן האומר לאשה "הרי את מקודשת לי לאחר שלשים יום" ובא אחר וקידשה בתוך שלשים יום -] מקודשת לשני [בת ישראל לכהן תאכל בתרומה; "מעכשיו ולאחר שלשים יום" ובא אחר וקידשה בתוך שלשים יום - מקודשת ואינה מקודשת: בת ישראל לכהן או בת כהן לישראל לא תאכל בתרומה]:

אמר רב: מקודשת [לשני[[1]](#footnote-1)] לעולם (אין בטלין לאחר שלשים, שהרי ניתן לה זמן לחול בתוך שלשים שיהו כולן פנויין מקידושי ראשון); ושמואל אמר: מקודשת [לשני27] עד שלשים יום; לאחר שלשים יום פקעי קידושי שני וגמרי קידושי ראשון (לקמן פריך עלה רב חסדא).

יתיב רב חסדא וקא קשיא ליה: קידושי שני - במאי פקעי?

אמר ליה רב יוסף: מר - ארישא (דמתניתין: דלא אמר "מעכשיו") מתני לה (להך פלוגתא), וקשיא ליה (ומשום הכי קשיא ליה למר מאי דקשיא ליה); רב יהודה - אסיפא מתני לה ולא קשיא ליה: מעכשיו ולאחר שלשים יום [ובא אחר וקידשה בתוך שלשים יום - מקודשת ואינה מקודשת: בת ישראל לכהן או בת כהן לישראל לא תאכל בתרומה]: אמר רב: מקודשת [ואינה מקודשת27] לעולם (ואפילו לאחר שלשים עומדת בספק קידושי שניהם, ואסורה לשניהם בלא גט האחד, כדמפרש טעמא לקמן); ושמואל אמר: מקודשת [ואינה מקודשת27] אלא עד שלשים יום (אינה בספיקא אלא עד שלשים יום שמא ימות הראשון ולא יגמרו הקדושין ונמצאו קדושי שני חיילי למפרע); לאחר שלשים פקעי קידושי שני וגמרי קידושי ראשון;

לרב מספקא ליה (האי 'לאחר שלשים'): אי תנָאָה הואי ("אם לא אחזור בי בתוך שלשים יהיו קדושין מעכשיו") אי חֲזָרָה הואי (ממאי דקאמר "מעכשיו", וקאמר: איני אומר מעכשיו אלא התקדשי לי לאחר שלשים"; הילכך לעולם היא בספיקא: דאי הוי תנאה - קידושי ראשון חיילי, קידושי שני לא חיילי; ואם חזרה - הוי קידושי שני חיילי, קידושי ראשון לא חיילי); לשמואל פשיטא ליה דתנאה הואי (הילכך כל שלשים יום הוו קידושין תלוין שמא יחזור בו; משלשים ואילך גמרו).

ובפלוגתא דהני תנאי, דתניא: '*"מהיום ולאחר מיתה" - גט ואינו גט דברי חכמים* (מספקא ליה: האי "ולאחר מיתה" אי הוי תנאה: "מהיום יהיה גט אם אמות", ולכשימות נמצא גט למפרע מאותו יום; אי חזרה הוי, וחזר בו מ'מהיום', ואמר "זה גיטך לאחר מיתה" - ולא אמר כלום, דאין גט לאחר מיתה, דכיון דמית - היכי מגרש?)*; רבי אומר: כזה גט* (דתנאה הוי).'

ונימא רב 'הלכה כרבנן' ונימא שמואל 'הלכה כרבי'?

צריכא: דאילו אמר רב 'הלכה כרבנן' הוה אמינא: התם (הוא דאיכא לספוקי ולמימר 'חזרה הוי', משום) דלרחוקה קאתי (וקשה בעיניו לרחקה ולגרשה, ולהכי הדר ביה מ'מעכשיו') אבל הכא - דלקרובה קאתי (כל מה דמצי לקרובה מקרב לה, וכי אמר 'לאחר שלשים' לא הדר ביה מ'מעכשיו') אימא מודה ליה לשמואל דתנאה הואי!? [ולכן קא משמע לן דלא מודה]; ואי אמר שמואל 'הלכה כרבי' הוה אמינא: התם הוא (דאמר 'תנאה הוא, ולא חזרה'): (דאדם יודע) דאין גט לאחר מיתה (ומידי דכדי לא עביד איניש דאמר), אבל הכא - דיש קידושין לאחר שלשים (אם לא קדשה אחר בנתיים) - אימא מודי ליה לרב (דילמא הוי חזרה, דלא רצה לקדשה מעכשיו שמא דעתו על אחרת, וימלך בתוך שלשים יום)!? צריכא (קמשמע לן).

אמר אביי: ולטעמיה דרב (דמספקא ליה בחזרה ותנאה), בא אחד ואמר לה "הרי את מקודשת לי מעכשיו ולאחר שלשים יום", ובא אחר ואמר לה "הרי את מקודשת לי מעכשיו ולאחר עשרים יום" (שכלו של שני בתוך של ראשון, ואם דראשון חזרה הוו - להו דשני קידושין, דהא ראשון הדר ביה מ'מעכשיו'),

(קידושין ס,א)

ובא אחר ואמר לה "הרי את מקודשת לי מעכשיו ולאחר עשרה ימים" (והוא הדין בהאי אחֵר, אם קדשה סתם, הואיל ולא בא אחר אחריו - מה לי ולתנאו? אלא סידרא נקט ותנא) - מראשון ומאחרון צריכה גט, מאמצעי אינה צריכה גט! מה נפשך: אי תנאה הואי דקמא – קידושי, דהנך לאו קידושי; אי חזרה הואי: דבתרא – קידושי (דבתרא הוו קידושין, שלא בא אחר אחריו, וגמרו קידושין לאחר עשרה), דהנך לאו קידושי!

פשיטא!?

מהו דתימא האי לישנא משמע תנאה ומשמע חזרה (שתי לשונות במשמע: יש אומרה בלשון תנאי, ויש אומרה בלשון חזרה, ואיכא למימר להאי 'תנאה' ולהאי 'חזרה'), ותיבעי גיטא מכל חד וחד (דלמא קמא לחזרה מכוין, וחָלו של שני, ושני לתנאה איכוון, ושלו קיימין, ואין של ראשון ושל אחרון קידושין, ובעיא גיטא מאמצעי; ואיכא למימר דקמא תנאה, ושלו קיימין; ואיכא למימר דכולהו חזרה, ושל אחרון לבד קיימין) - קא משמע לן (דלאו תרוייהו משתמעי מינה, אלא ספק תנאה ספק חזרה, ואי תנאה הוא - לכולהו הוי תנאה, ואין לשון חזרה כלל; ואי חזרה הוי - לא הוה ביה לישנא דתנאה כלל, וממה נפשך אמצעי לא הוו קידושין).

עולא אמר רבי יוחנן: אפילו מאה תופסין בה; וכן אמר רבי אסי אמר רבי יוחנן: אפילו מאה תופסין בה.

אמר ליה רב משרשיא בריה דרב אמי לרבי אסי: אסברה לך טעמא דרבי יוחנן (דהא ליכא למימר טעמא דרבי יוחנן משום דקסבר שתי לשונות במשמע, ומספקא ליה לגבי האי גברא בתנאה ולגבי האי בחזרה, דאם כן לא שייך למיתני 'תופסין': דאין תפיסה אלא באחד מהן, ואנן הוא דלא ידעינן הי נינהו; ומדקתני 'תופסין' משמע דסבירא ליה שיש בה צד קידושין לכולהו): שוו נפשיה כי שרגא דליבני, דכל חד וחד רוחא לחבריה שבק (המסדר לבינים ורחב כולן שוה אינו מסדר ממש זו על זו דא"כ הרי שורה החיצונה נופלת וחבירתה אחריה אלא מסדר תחילה זו אצל זו וחוזר ומסדר עליה שורה אחרת ונותן החיצונה משוכה לחוץ כדי שישאר ריוח בתחתונה להיות שניה יושבת מקצת עליה ומקצת על שאצלה ונשאר ריוח גם בשניה להיות שלישית מקצת עליה וכן כולם; הכא נמי כל אחד מצא מקום זמן פנוי לקדושין ותפסו כולן לאוסרה).

מתיב רב חנינא [גיטין פ"ז מ"ג]: '*"מהיום ולאחר מיתה" - גט ואינו גט, ואם מת - חולצת* (שמא אינו גט, וזקוקה ליבם)*, ולא מתייבמת* (שמא גט הוא, והויא לה גרושת אחיו, והרי היא לו בכרת, שאין עליה זיקת יבום)': בשלמא לרב - מסייעא ליה; לשמואל נמי: הא מני - רבנן היא (דמספקא להו אי תנאה אי חזרה), ואנן דאמרי כרבי; אלא לרבי יוחנן, דאמר שיורא הוי, כל גיטא דמשייר בה ולא כלום הוא (דרחמנא אמר [דברים כד,א: וכתב לה ספר כריתות), יבומי מייבם!

אמר רבא: גט להוציא ומיתה להוציא: מה ששייר גט - גמרתו מיתה.

אמר ליה אביי: מי דמי? גט מוציאה מרשות יבם - מיתה מכנסה לרשות יבם!

אלא אמר אביי: התם - טעמא מאי? - גזירה משום [גיטין פ"ז מ"ג] '*"מהיום אם מתי"* (פשיטא לן דתנאה הוא) *הרי זה גט*' (והוי גיטא למפרע לכשימות, ואינה צריכה חליצה משימות)'.

ונגזור "מהיום אם מתי" דתחלוץ, אטו '*"מהיום ולאחר מיתה"*' (דפשיטא לרבי יוחנן דשיורא הוא, ולא הוי גט כלל)?

(ומשני:) אם אתה אומר חולצת - מתייבמת (אם אתה מצריכה חליצה אתו נמי ליבומה, דאמר: מדאצרכוה חליצה - קים להו לרבנן דלאו גיטא הוא, ואתו לייבומי גרושה והיא בכרת)!

(ופרכינן:) הכא נמי (במהיום ולאחר מיתה - ניחוש דלמא אתי ליבומה:) אם אתה אומר חולצת מתייבמת!

(ומשני:) תתייבם ואין בכך כלום (דגיטא דשייר ביה לאו גיטא הוא כלל); (והא דקתני 'לא מתייבמת') חששא דרבנן הוא (דגזרו אטו "מהיום אם מתי".

'אחזקה דיבם מוקמינן לה' לא שייך למיתני הכא, אלא ביבמות, גבי מילתא אחריתי דמשום ספיקא, בפרק 'ארבע אחין' (יבמות לא,א); אבל הכא - דאפילו ספיקא ליכא - לא בעי חזקה, דהא ודאי יבמה היא).

משנה:

האומר לאשה "הרי את מקודשת לי (בפרוטה זו) על מנת שאתן לך מאתים זוז" - הרי זו מקודשת והוא יתן;

"על מנת שאתן לך מכאן ועד שלשים יום": נתן לה בתוך שלשים - מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת.

"על מנת שיש לי מאתים זוז" - הרי זו מקודשת ויש לו;

"על מנת שאראך מאתים זוז" - הרי זו מקודשת, ויראה לה; ואם הראה על השלחן - אינה מקודשת (והכי פירושה: ואם היה שולחני, והראה לה מעות שאינן שלו והם על שלחן שלפניו - אינה מקודשת, דלא נתכוונה זו אלא לראות משלו).

גמרא:

איתמר: רב הונא אמר: 'והוא יתן' (לכשירצה, וקידושין חלין למפרע משעת קידושין; ומיהו מודה רב הונא דאם מת קודם שניתנו - אינה צריכה חליצה, שהרי לא קיים תנאו) ; רב יהודה אמר 'לכשיתן':

רב הונא אמר 'והוא יתן': תנאה הוי, מקיים תנאה ואזיל; רב יהודה אמר 'לכשיתן': לכי יהיב הוו קידושי, השתא מיהא לא הוו קידושי.

מאי בינייהו?

איכא בינייהו שפשטה ידה וקבלה קידושין מאחר (קודם שיקיים תנאו, ואחר כך עמד זה וקיים תנאו): לרב הונא לא הוו קידושי (לא הוו קידושי שני קידושין, דהא גמרו קידושי ראשון למפרע); לרב יהודה הוו קידושי (הוו קידושי שני קדושין, שהרי הראשון לא נתכוון לקדשה בפרוטה אלא במאתים זוז; דלית ליה לרב יהודה ב'אומר "על מנת" כאומר "מעכשיו" דמי', והרי קדמו קידושי שני);

ותנן נמי גבי גיטין כי האי גוונא [גיטין פ"ז מ"ה]: '*האומר לאשה "הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז" - הרי זו מגורשת, והיא תתן*';

איתמר: רב הונא אמר: והיא תתן, רב יהודה אמר: לכשתתן:

רב הונא אמר 'והיא תתן' - תנאה הוי, מקיימא תנאה ואזלה; רב יהודה אמר: 'לכשתתן': לכי יהיבה ליה - הוא דהוי גט, השתא מיהא לא הוי גט.

(קידושין ס,ב)

מאי בינייהו (על כרחיך לרב הונא נמי אסורה לינשא עד שתתן, שמא לא יתקיים התנאי, וגט בטל, ובניה ממזרים)?

איכא בינייהו שנתקרע הגט או שאבד: לרב הונא הוי גט, לרב יהודה לא הוי גט.

וצריכא [ללמד את שתי המחלוקות: בקידושין ובגירושין]: דאי אשמעינן גבי קידושין - בהא קאמר רב הונא, משום דלקרובה קאתי (ומיהר לקרבה אליו וגמר קידושין בפרוטה שנתן לה), אבל גירושין - דלרחקה קאתי - אימא מודי ליה לרב יהודה (דלא גמר למיהוי גיטא עד שתתן; אולי יתפייסו בינתיים, שאין אדם ממהר לרחק את אשתו); ואי איתמר בהך [גבי גירושין] - בהך קאמר רב הונא (דמגורשת מיד: לא חשש הבעל לעכב גירושיה עד שיקבל המעות), משום דאיהו לא כסיף ליה למתבעה, אבל הכא - דאיהי כסיפא לה למיתבעיה - אימא מודי ליה לרב יהודה (שהרי לא נתרצית בקידושיה עד שיתן)? – צריכא.

מיתיבי [תוספתא גיטין פ"ה ה"ה [ליברמן] בסיפא]: '*"הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז": אף על פי שנתקרע הגט או שאבד (קודם שנתנה) - הרי זו מגורשת; לאחֵר לא תנשא עד שתתן*'; ועוד תניא [תוספתא גיטין פ"ה ה"ה [ליברמן] ברישא]: '*אמר לה "הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז" ומת: נתנה* (קודם שמת) *- אין זקוקה ליבם, לא נתנה - זקוקה ליבם; רבן שמעון בן גמליאל אומר: נותנת לאחיו או לאביו או לאחד מן הקרובים.*' עד כאן לא פליגי אלא דמר סבר '"לי" ולא ליורשיי' ומר סבר 'אפילו ליורשיי', דכולי עלמא מיהא תנאה הוי (ואפילו תנא קמא מודה שאם פירש "על מנת שתתן לי או ליורשיי" שאפילו מת נותנה ליורשיו ופטורה מן החליצה, דהוה ליה גט למפרע משקבלתו), תיובתא דרב יהודה!

אמר לך רב יהודה: הא מני? - רבי היא, דאמר רב הונא אמר רבי: 'כל האומר "על מנת (כך וכך)" - כאומר מעכשיו דמי', ופליגי רבנן עליה, ואנא דאמרי כרבנן.

גופא אמר רב הונא אמר רבי: כל האומר "על מנת" - כאומר "מעכשיו" דמי.

אמר רבי זירא: כי הוינן בבבל הוה אמרינן: הא דאמר רב הונא 'אמר רבי: כל האומר "על מנת" כאומר "מעכשיו" דמי' - פליגי רבנן עליה; כי סלקי להתם (כשעליתי לארץ ישראל) אשכחיה לרבי אסי, דיתיב וקאמר לה משמיה דרבי יוחנן: הכל מודים באומר "על מנת" כאומר "מעכשיו" דמי; לא נחלקו (כלומר לא מספקא להו לרבנן אי תנאה אי חזרה) אלא "מהיום ולאחר מיתה", והתניא (בניחותא): '*"מהיום ולאחר מיתה": גט ואינו גט, דברי חכמים; רבי אומר: כזה גט.*'

ולרב יהודה דאמר ב'על מנת' נמי פליגי - אדמיפלגי ב"מהיום ולאחר מיתה" - ניפלגי ב'על מנת'?

להודיעך כח דרבי, ד'מהיום ולאחר מיתה' נמי הרי זה גט.

וניפלגי ב'על מנת', להודיעך כח דרבנן?

כח דהיתירא עדיף.

"על מנת שאתן לך מכאן [ועד שלשים יום": נתן לה בתוך שלשים - מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת]:

פשיטא (דאם לא נתן לה בתוך שלשים אינה מקודשת) ?

מהו דתימא לאו תנאה הוא (ולא קפדה אשלשים יום) ולזרוזיה קאמר - קא משמע לן.

על מנת שיש לי מאתים זוז [הרי זו מקודשת ויש לו]:

('*ויש לו*' משמע שיש עדים שיש לו, הא לאו הכי אינה מקודשת, ומותרת לאחר; ואמאי?) וניחוש שמא יש לו <ועוד תניא: '*חיישינן שמא יש לו*'?>

לא קשיא: הא בקידושי ודאי הא בקידושי ספק (קידושי ודאי הוו אם אנו יודעים שיש לו; ונפקא מינה שאם בא אחר וקידשה - אינה מקודשת; וכי לא ידעינן - חיישינן שמא יש לו, ואינה מותרת לאחֵר; ומיהו צריכה גט מן השני, דשמא לא היו הראשונים קידושין).

על מנת שאראך מאתים זוז [הרי זו מקודשת ויראה לה, ואם הראה לה על השלחן אינה מקודשת]:

תנא: 'לא נתכונה אלא לראות משלו' (לפיכך אם הראה על השלחן שלפניו, והוא שולחני והמעות אינם שלו - אינה מקודשת).

'ואם הראה לה על השלחן אינה מקודשת':

- פשיטא!?

לא, צריכא: דאף על גב דנקט דמי בעיסקא (למחצית שכר היו לפניו על שולחנו להחליף ולהשתכר).

משנה:

"על מנת שיש לי בית כור עפר" ('בית כור': מקום הראוי לזרוע שלשים סאין; וחשבינן לכל סאתים - מאה על חמשים, כחצר המשכן: חמשים על חמשים לבית סאה; ובית כור אלף וחמש מאות אורך על חמישים רוחב; ואם אתה מרבעו תמצאנו מאתים ושבעים ושלשה וה' טפחים על מאתים ושבעים ושלשה וה' טפחים ועוד דבר מועט) הרי זו מקודשת ויש לו.

"על מנת שיש לי במקום פלוני": אם יש לו באותו מקום – מקודשת, ואם לאו אינה מקודשת.

"על מנת שאראך בית כור עפר" - הרי זו מקודשת, ויראנה; ואם הראה בבקעה ("הרי ליך בקעה גדולה ובה כמה בתי כורין" - ואין אחד מהן שלו) - אינה מקודשת.

גמרא:

וניחוש שמא יש לו? ועוד תניא: '*חיישינן שמא יש לו*'?

לא קשיא: הא בקידושי ודאי הא בקידושי ספק.

למה לי למיתנא גבי ארעא ולמה לי למיתנא גבי זוזי?

צריכא: דאי אשמעינן גבי זוזי - משום (זוזי הוא) דעבידי אינשי דמצנעי, (והתם הוא דחזינא אי יש לו הוו קידושי ודאי, לא חזינא הוו קידושי ספק), אבל ארעא (אי לא ידעינן דיש לו אפילו קידושי ספק ליכא) – אימא: אי דאית ליה ארעא - קלא אית ליה! - קא משמע לן (מדתננהו גבי הדדי - למימרא דארעא כי זוזי: מה התם יש לו – ודאי, אין לו – ספק, אף קרקע: יש לו – ודאי, אין לו - ספק).

"על מנת שיש לי במקום פלוני" אם יש לו וכו' [באותו מקום – מקודשת, ואם לאו אינה מקודשת]:

פשיטא!?

מהו דתימא אמר לה "מאי נפקא לך מינה (אם רחוק הוא), אנא טרחנא ומייתינא (התבואה לביתי) " - קמשמע לן.

על מנת שאראך בית כור עפר [הרי זו מקודשת, ויראנה; ואם הראה בבקעה - אינה מקודשת]:

תאנא: '*לא נתכוונה זו אלא לראות משלו*'.

'ואם הראה בבקעה אינה מקודשת':

פשיטא!?

לא, צריכא: דנקיט בדיסתורא (אריסות).

גבי הקדש תנן:

(קידושין סא,א)

[ת"כ בחקתי; ערכין פ"ז מ"א, בבלי כה,א; בבא בתרא קב,ב] '*המקדיש שדהו בשעת היובל* (בזמן שהיובל נוהג; שכל שדה אחוזה פדיונו שוה מגזירת הכתוב, אחת יפה ואחת רעה, אבל בזמן שאין היובל נוהג נפדין בשוייָן) *נותן ב-זרע חומר שעורים חמשים שקל כסף* [ויקרא כז,טז]*; היו נקעים* (כמין גומות) *עמוקים עשרה טפחים או סלעים גבוהים עשרה טפחים אין נמדדין עמה; פחות מכאן נמדדין עמה*' והוינן בה: נהי דבהדי ארעא לא קדשו (להיות נמדדים בקרקע שוה להיות קטפרס[[2]](#footnote-2) שלהן נמדד לעלות בחשבון) - נקדשו באפי נפשייהו (להיות נמדדין לפי מה שיש בהן ולא יעלה מדרון שלהן בחשבון)? וכי תימא: כמה דלא הוי בית כור לא חשיב – ורמינהו: '*"שדה" מה תלמוד לומר* (והוה ליה למכתב 'ואם מאחוזתו יקדיש איש וגו', וכתב 'ואם משדה אחוזתו')*? - לפי שנאמר* [ויקרא כז,טז: ואם משדה אחזתו יקדיש איש לה' והיה ערכך לפי זרעו] *זרע חומר שעורים בחמשים* [שקל כסף]*, אין לי אלא שהקדיש בענין הזה* (כדי זרע חומר שעורים)*; מנין לרבות לתך* (חצי כור)*, וחצי לתך, סאה, תרקב* (חצי סאה)*, וחצי תרקב, ואפילו רובע – מנין? תלמוד לומר: "שדה" מכל מקום*'?

אמר מר עוקבא בר חמא: הכא בנקעים מלאים מים עסקינן, משום דלאו בני זריעה נינהו (וכתב הכתוב 'זרע', ומידי דלאו בני זריעה נינהו - אינן נפדין בדמים הללו אלא בשוויָה); דיקא נמי דקתני דומיא דסלעים [[נראה לי שרש"י לא גרס] גבוהים [עשרה טפחים]] (שסתם סלע אין ראוי לזריעה דקשה הוא) - שמע מינה.

אי הכי - אפילו פחות מיכן נמי!?

הנהו – 'נאגני דארעא' מיקרו (הנקעים קרויין אגנות הקרקע: שהמים מתמצין לתוכן, כמו 'וישם באגנות' (שמות כד,ו)), 'שדרא דארעא' מקרו (מקום הסלעים אין להם שם 'סלעים' לעצמן, אלא על שם הקרקע הם נקראים: 'שידראות הקרקע').

גבי מכר תנן [בבא בתרא ז,א]: 'האומר לחבירו "בית כור עפר אני מוכר לך" והיו שם נקעים עמוקים עשרה טפחים או סלעים גבוהים עשרה טפחים - אין נמדדים עמה; פחות מכאן נמדדים עמה'; ואמר מר עוקבא בר חמא: אף על פי שאין מלאים מים.

מאי טעמא? אמר רב פפא: לפי שאין אדם רוצה שיתן את מעותיו בשדה אחת ויראה לו כשנים וכשלשה מקומות.

הכא מאי (גבי קידושי אשה אם היו בו סלעים ונקעים של עשרה טפחים ואינן מלאים מים)? להקדש מדמינן לה (ונמדדין עמה) או למכר מדמינן לה (ואין נמדדין)?

מסתברא להקדש מדמינן לה , דאמר לה "אנא טרחנא וזרענא ומייתינא".

[ראה הערה בענין שמאות של קרקע עם נקעים ובורות, או חלקים אחרים שלא ניתן לזרוע בהן [באנגלית]]

משנה:

רבי מאיר אומר: כל תנאי שאינו (כפול) כתנאי בני גד ובני ראובן - אינו תנאי, שנאמר (במדבר לב,כט) 'ויאמר [משה] אליהם: אם יעברו בני גד ובני ראובן [אתכם את הירדן כל חלוץ למלחמה לפני ה' ונכבשה הארץ לפניכם ונתתם להם את ארץ הגלעד לאחזה], וכתיב (פסוק ל) ואם לא יעברו חלוצים [אתכם ונאחזו בתככם בארץ כנען]

(כל תנאי שאינו כתנאי בני גד ובני ראובן אינו תנאי: ואף על פי שלא נתקיים התנאי - נתקיימו הדברים; כגון: "הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז" ולא פירש לכפול: "ואם לא תתני לי לא יהא גט" - אין כאן תנאי של מאתים זוז כלל, ואפילו לא נתנה - הוי גט, וכמו שמצינו שהוצרך משה רבינו עליו השלום לכפול: 'ואם לא יעברו חלוצים אתכם ונאחזו בתוככם'; שמע מינה: דאי לא כפל - היתה מתנתו קיימת, ונוחלין ארץ גלעד אפילו לא יעברו את הירדן, אף על פי שאמר "אם יעברו... ונתתם" - לית לן 'מכלל הן אתה שומע לאו'; והוא הדין נמי דבעינן 'תנאי קודם למעשה': מדלא אמר "תנו להם אם יעברו" משמע דאם אמר הכי לא אתי תנאה ומבטל מעשה דמתנה, דקדמיה; ושמעינן נמי דבעינן 'הן קודם ללאו': דלא אמר תחלה "אם לא יעברו אל תתנו ואם יעברו ונתתם").

רבי חנינא בן גמליאל אומר: צריך הדבר לאומרו, שאלמלא כן יש במשמע שאפילו בארץ כנען לא ינחלו (א'תנאי כפול' לחודיה פליג, למימר דאין צריך לכפול, דמכלל הן נשמע לאו; וזה שכפלו - משום צורך היה הדבר לאומרו, מפני דבר אחר: שאלמלא כן שכפלוֹ - יש במשמע שאם לא יעברו - אף בארץ כנען שמעבר הירדן והלאה שהיו קצין בה מפני מקנה רב שלהן - אף בה לא יטלו, דהכי הוה שמעינן לה: אם יעברו - ונתתם להם את ארץ הגלעד בשביל כל חלקם, הא אם לא יעברו - יהיו נקנסים ולא יטלו חלק לא כאן ולא כאן כלל! לכך פירש: שאם לא יעברו - לא יפסידו חלקם בכך (דאי אתה שומע מכלל לאו אם אינו מפרש לכתוב) ויטלו כאן וכאן על פי הגורל).

גמרא:

שפיר קאמר ליה רבי חנינא בן גמליאל לרבי מאיר! (קושיא היא: היכי יליף רבי מאיר מינה דבעינן כפילה? הא שפיר קאמר ליה רבי חנינא דכפילה לאו למכפל אתא, שלא יטלו ארץ גלעד כולה, דהא מכללא שמעינן לה, אלא למימר ונאחזו בארץ כנען אפילו אין עוברין למלחמה!?)

אמר לך רבי מאיר: אי סלקא דעתך (קרא לפרושי אתא: דאפילו לא יעברו לא יפסידו חלקם בכל ארץ ישראל, ו)לאו לתנאי כפול הוא דאתא (להחזיק את התנאי: שאם לא יעברו - לא תהא מתנת ארץ גלעד מתנה, ואשמעינן דמכלל הן אי אתה שומע לאו אם אינו מפרשו) - לכתוב (במקום פסוק ל) "ואם לא יעברו [חלוצים אתכם] ונאחזו בתוככם (ועל כרחך הייתי מפרשו שאם לא יעברו לא יפסידו בא ללמדינו); "בארץ כנען"

(קידושין סא,ב)

למה לי (דמשמע מיעוטא, למעוטי שלא יטלו בארץ גלעד כנגד חלקם שבארץ כנען)? - שמע מינה לתנאי כפול הוא דאתא (שמע מינה הוצרך לכפול ולומר "אם לא יעברו לא יהא בדברי כלום", ואי לא כפלו - היתה מתנתו קיימת, דמכלל הן לא נשמע לאו).

(גירסא ברש"י שהרש"ל מוחק: ["בארץ כנען" למה לי] הרי משמע נמי מ'ונאחזו בתוככם' שלא יטלו בארץ גלעד כנגד חלקם שבארץ ישראל! אלא קרא יתירא הוא, למדרש ביה תנאי כפול).

ורבי חנינא בן גמליאל?

(אמר לך: לעולם לא בא לכפול אלא לפרש: שאפילו לא יעברו - לא יפסידו נחלתם מכל ארץ ישראל;) אי לא כתב רחמנא "בארץ כנען" (ואם כתב 'ונאחזו בתוככם' ותו לא) - הוה אמינא (ואם לא יעברו) 'ונאחזו בתוככם' - בארץ גלעד (יטלו כפי המגיעם [בלומר: לולא העיסקא בין משה לשבטים היו כל ישראל מתחלקים גם בעבר הירדן המערבי וגם במזרחי] בארץ הגלעד, שנאחזתם בה כבר, והם סייעו אתכם לכבשה), אבל ארץ כנען כלל לא (לא בתוכה יטלו ולא בארץ גלעד כנגדה; להכי כתב "בארץ כנען": שאף בארץ כנען יטלו, אף על פי שלא סייעו לכובשה; אבל למעוטי שלא יטלו ארץ הגלעד כנגדה לא איצטריך, דמכלל הן הוה שמעינן לאו).

ורבי מאיר?

'בתוככם': כל היכא דאית לכו משמע (ועל כרחך לא כתב "בארץ כנען" אלא למעוטי ארץ גלעד: שלא יטלוה כולה על פי מתנתו שאמר להם 'ונתתם להם', וללמדינו דמכלל הן לא הוה שמעינן לאו).

תניא: '*אמר רבי חנינא בן גמליאל: משל* (דמשה) *למה הדבר דומה? - לאדם שהיה מחלק נכסיו לבניו, אמר "פלוני בנִי יירש שדה פלונית, ופלוני בנִי יירש שדה פלונית, ופלוני בני יתן מאתים זוז ויירש שדה פלונית, ואם לא יתן - יירש עם אחיו בשאר נכסים"* (כך שאר השבטים יטלו ארץ כנען, ושני שבטים אלו יעברו את הירדן למלחמה, דהיינו דומיא ד'יתן להם מאתים זוז', ויטלו ארץ הגלעד; ואם לא יעברו - לא יפסידו חלקם בארץ כנען, דהיינו שאר נכסים)*; מי גרם לו לירש עם אחיו בשאר נכסים? - כפילו* ['ואם לא יתן יירש אם אחיו בשאר נכסים'] *גרם לו*' (דאם לא כפל הייתי שומע דאם לא יתן - יטול באותו שדה כפי חלק המגיעו בו, אבל בשתי שדות שהקציתים לאחיו - לא יטול כלום, וכל שכן שלא יטול באותו שדה כנגד שאר נכסים; אף בני גד ובני ראובן: כפילת הדברים גרמא להם ליטול חלקם בארץ כנען: שאם לא כפל - הייתי אומר: לא יטלו בה כלום אלא בארץ גלעד מה שמגיעם בה).

והא לא דמיא משל למתניתין!?: התם (מתניתין) קתני '*יש במשמע שאפילו בארץ כנען לא ינחלו*' (התם קתני שאם לא כפל לא היו נוטלין כלום, לא כאן ולא כאן, דקאמר שאף בארץ כנען שאיננה חביבה להם לא יטלו, מדקתני שאף משמע דכל שכן בארץ גלעד שבחרו בה), אלמא כפילה - לארץ גלעד נמי מהני, והכא קתני '*מי גרם לו לירש עם אחיו בשאר נכסים? - כפילו גרם לו*' אלמא כפילה לשאר נכסים הוא דקמהני (אלמא לא אהני אלא אארץ כנען, דבלאו כפילה נמי הוו שקלי מה שמגיעם בארץ גלעד)?

לא קשיא: הא (מתניתין, דקתני שאף דמשמע דכל שכן בארץ גלעד) - מקמי דנימא ליה רבי מאיר: (אם כן נכתוב) 'ונאחזו' (והוה סבר רבי חנינא דכולא מילתא דריש רבי מאיר לתנאי כפול; הלכך אמר ליה שאלמלא כן שכפל דבריו - יש משמע שאף בארץ כנען לא יטלו, וכל שכן במקום החביב להם, דמכלל הן היינו שומעין לאו: ואם לא יעברו - לא תתנו להם את ארץ גלעד; וממילא דבארץ כנען לא שקלי, דהא לא אזלי למכבשה), הא (וברייתא, דקתני דלא אהני כפילה אלא לארץ כנען) - (אמר רבי חנינא) לבתר דנימא ליה רבי מאיר '(נכתוב קרא) ונאחזו (למה לי 'בארץ כנען')' ([אחרי ששמע מרבי מאיר שאלה זו –] אמר ליה רבי חנינא: ליטול חלק בארץ כנען אהני, דאי לא כתביה - הוה אמינא 'ונאחזו בתוככם בארץ גלעד').

בשלמא לרבי מאיר היינו דכתיב [בראשית ד,ז: הלוא] אם תיטיב שאת (משאת שכר) ואם לא תיטיב לפתח חטאת רובץ [ואליך תשוקתו ואתה תמשל בו] (ואם לא תיטיב לפתח פורענות מוכנת לבא; אלמא כפילה בעינן, ואם לא כפליה - מכי אמר 'אם תיטיב שאת' - הוה שמעינן דאפילו אם לא תיטיב נמי – שאת, דתנאי שלא כפלו אינו מבטל מתנה); אלא לרבי חנינא - למה לי ('אם תיטיב'? נשמעת מכללא)?

סלקא דעתך אמינא: 'אם תיטיב' – אגרא; 'אם לא תיטיב' - לא אגרא ולא דינא (כלומר: מכללא לא הוה נפקא לן אלא ביטול מתנה: הא אם לא תיטיב - לא תשא שכר, ופורענותא נמי לא תשקול) - קא משמע לן (להכי איצטריך כפילה: דינא דפורענותא).

בשלמא לרבי מאיר (דאמר: מכללא לא שמעינן) היינו דכתיב (בראשית כד,מא) אז תנקה מאלתי [כי תבוא אל משפחתי, ואם לא יתנו לך והיית נקי מאלתי] (לפי שהשביעוֹ: אם לא אל בית אבי תלך - תחול עליך שבועה, ומכללא לא שמעינן 'דאם תלך לא תחול'); אלא לרבי חנינא בן גמליאל - למה לי (לפרושי 'אם תלך תנקה' אלא דאי לא כפליה לא הוה מבטל תנאה לשבועה, דאפילו ילך - תחול עליו 'אם יקח לו אשה מבנות כנען')?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא היכא דניחא לה (לאשה) לדידה ולא ניחא ליה לדידהו (לקרובים) מייתי בעל כרחייהו - קא משמע לן (להכי נכתב האי, למיתלי נמי בקרובים: 'ואם לא יתנו לך קרובים והיית נקי').

[בראשית כד,ח: ו]אם לא תאבה האשה [ללכת אחריך ונקית משבעתי זאת רק את בני לא תשב שמה] למה לי?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא היכא דניחא להו לדידהו ולא ניחא לה לדידה נייתי בעל כרחה - קא משמע לן.

בשלמא לרבי מאיר היינו דכתיב (ויקרא כו,ג) אם בחקותי תלכו [ואת מצותי תשמרו ועשיתם אתם], (ויקרא כו,טו) ואם בחקותי תמאסו [ואם את משפטי תגעל נפשכם לבלתי עשות את כל מצותי להפרכם את בריתי]; אלא לרבי חנינא בן גמליאל למה לי ('ואם בחקותי תמאסו'? נשמע מכלל ברכה קללה)?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא 'אם בחקותי תלכו' – ברכה, 'אם בחקותי תמאסו' - לא ברכה ולא קללה; - קא משמע לן.

בשלמא לרבי מאיר היינו דכתיב (ישעיהו א,יט) אם תאבו ושמעתם [טוב הארץ תאכלו], (ישעיהו א,כ) ואם תמאנו ומריתם [חרב תאכלו כי פי ה' דבר]; אלא לרבי חנינא בן גמליאל למה לי?

אצטריך: סלקא דעתך אמינא 'אם תאבו' – טובה, 'ואם תמאנו' - לא טובה ולא רעה; - קא משמע לן.

מאי

(קידושין סב,א)

'חרב תאֻכּלוּ' (משמע: אכילתכם הוא חרב, תהיו נשבעים [מלשון שוֹבַע; תהיו שבעים מדברים שבא על ידי חרב])?

אמר רבא: מילחא גללניתא (גסה) נהמא דשערי אקושא [לחם שעורים מוקשה] ובצלי [ובצלים], דאמר מר: פת פורני [פת שנאפת בתנור גדול] חריבה [שיבשה] במלח ובצלים - קשים לגוף כחרבות.

בשלמא לרבי חנינא בן גמליאל היינו דכתיב [במדבר ה,יט: והשביע אתה הכהן ואמר אל האשה] אם לא שכב איש אותך ואם לא שטית טומאה תחת אישך הנקי [ממי המרים המאררים האלה] (לא כפל 'ואם שכב לא הנקי', אלא מכלל ברכה אתה שומע קללה; דאי משום דסמיך ליה [במדבר ה,כ] 'ואת כי שטית וגו' - ההוא לא מפרש ביה קללה אשבועה קמייתא אלא אשבועה דבתריה קאי, דסמיך ליה [במדבר ה,כא] 'והשביע הכהן את האשה בשבועת האלה', וקמייתא שבועה שאין בה אָלָה, דהכי כתיב: 'והשביע אותה הכהן וגו' [במדבר ה,יט], ולא פירש קללה, אלא מכלל ברכה); אלא לרבי מאיר '(ואם שכב) חנקי[תחנקי]' מיבעי ליה?

אמר רבי תנחום: הִנקי כתיב (בלא יוד, למידרשיה כמקראו: לשבועה ראשונה: אם לא שכב תהא נקייה; ובמסורת נמי מידריש אשבועה קמייתא למישדייה אקרא דבתריה, ולמימר: 'חנקי ואת כי שטית' כלומר 'אם שטית - תתחנקי').

בשלמא לרבי מאיר היינו דכתיב הנקי, אלא לרבי חנינא בן גמליאל (דלא בעי כפילה) למה לי (למה לי למיכתב כי האי לישנא ואיכא למידרשיה הכי והכי? נכתוב 'תחיה' או לשון אחר)?

אצטריך: סלקא דעתך אמינא 'אם לא שכב איש הנקי', ואם שכב - לא הנקי ולא חנקי, אלא איסורא בעלמא - קא משמע לן.

בשלמא לרבי מאיר היינו דכתיב (במדבר יט,יב) הוא יתחטא בו ביום השלישי וביום השביעי יטהר ואם לא יתחטא [ביום השלישי וביום השביעי לא יטהר]; אלא לרבי חנינא בן גמליאל למה לי?

אצטריך: סלקא דעתך אמינא מצות הזאה בשלישי ובשביעי, והיכא דעבד בחד מינייהו עבד (דרישא דקרא לאו בלישנא דתנאה כתיב: דלא כתיב 'אם יתחטא בו' למשמע מיניה 'הא אם לא יתחטא לא יטהר', אלא: הוא יתחטא בו, ואיכא למימר לשון ציווי בעלמא הוא) - קא משמע לן.

(במדבר יט,יט) והזה הטהור על הטמא ביום השלישי וביום השביעי [וחטאו ביום השביעי וכבס בגדיו ורחץ במים וטהר בערב] למה לי? (לאו לרבי חנינא פריך אלא לדברי הכל בעי לה)

אצטריך: סלקא דעתך אמינא: 'שלישי' - למעוטי שני; 'שביעי' - למעוטי ששי (שלא ריחק הזאתו מטומאתו), דקא ממעט בימי טהרה, אבל היכא דעבד בשלישי ובשמיני, דקא מפיש בימי טהרה (מרחיק והולך מיום מגע הטומאה), אימא שפיר דמי? - קא משמע לן.

(ולא גריס 'ברביעי' ו'בשמיני': דהא ודאי שפיר דמי: דכל מה שמשהה הזאה ראשונה אין בכך כלום, ובלבד שלא ירבה ושלא ימעט בימים שבין הזאה להזאה, כדאמר גבי כהן הפורש שבעה לפני יום הכפורים (יומא דף ח,ב): 'בשלמא ראשון שמא שלישי, שני שמא שלישי' ואף על גב דאיכא לספוקי נמי שמא עשירי או יותר הוא; ואי גרסינן הכי - לענין מצות הזאה בזמנה הוא דגרסינן.)

[במדבר יט,יט: והזה הטהר על הטמא ביום השלישי וביום השביעי] וחטאו ביום השביעי [וכבס בגדיו ורחץ במים וטהר בערב] למה לי?

אצטריך: סלקא דעתך אמינא הני מילי לקדשים, אבל לתרומה בחד נמי סגיא - קא משמע לן.

משנה:

המקדש את האשה ואמר "כסבור הייתי שהיא כהנת" - והרי היא לויה, "לויה" - והרי היא כהנת, "עניה" - והרי היא עשירה, "עשירה" - והרי היא עניה - הרי זו מקודשת מפני שלא הטעתו (אלא הוא הטעה את עצמו, וכיון דלא פירש - לאו כל כמיניה, דהוו להו דברים שבלב).

האומר לאשה "הרי את מקודשת לי לאחר שאתגייר" או "לאחר שתתגיירי", "לאחר שאשתחרר" או "לאחר שתשתחררי", "לאחר שימות בעליך" או "לאחר שתמות אחותיך", "לאחר שיחלוץ ליך יבמיך" (קסבר האי תנא אין קידושין תופסין ביבמה לשוק) - אינה מקודשת;

וכן האומר לחבירו "אם ילדה אשתך נקבה הרי זו מקודשת לי" - אינה מקודשת (דהוה ליה דברים שלא באו לעולם ועכשיו אין בידו לקדשה).

אם היתה אשת חברו מעוברת והוכר עוברה - דבריו קיימין, ואם ילדה נקבה - מקודשת.

גמרא:

תנן התם [תרומות פ"א מ"ה]: '*אין תורמין מן התלוש על המחובר, ואם תרם - אין תרומתו תרומה* (מחובר אינו חייב בתרומה, ד'ראשית דגנך' כתיב (דברים יח): מידי דמידגן: שנאסף בכרי; הלכך לא חל שם תרומה על התלוש שהופרש [~~עליו~~], וטבל הוא ביד כהן, ויכול לתרום עליה ממקום אחר, וכולה חולין; והמחובר שהופרש עליו - לא נתקן; ולכשיתלוש צריך לתרום).

בעא מיניה רב אסי מרבי יוחנן: אמר "פירות ערוגה זו" – תלושים, "יהיו תרומה על פירות ערוגה זו" -מחוברים", (או שאמר) "פירות ערוגה זו" – מחוברים, "יהיו תרומה על פירות ערוגה זו" – תלושים "לכשיתלשו", ונתלשו – מהו (שתהא תרומה למפרע? מי הוי כמקדיש דבר שלא בא לעולם או לא)?

אמר ליה: כל שבידו - לאו כמחוסר מעשה דמי (כי האי שבידו לתלוש ולהפריש מיד).

איתיביה [קידושין פ"ג מ"ה]: '*האומר לאשה "הרי את מקודשת לי לאחר שאתגייר", "לאחר שתתגיירי", "לאחר שאשתחרר", "לאחר שתשתחררי", לאחר שימות בעליך", "לאחר שתמות אחותיך", "לאחר שיחלוץ ליך יבמיך" - אינה מקודשת*'; בשלמא כולהו - לאו בידו, אלא 'גר' - הוי בידו!?

גר נמי לאו בידו, דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן:

(קידושין סב,ב)

גר צריך שלשה (ישראלים שנזקקין לו להטבילו ולהודיעו מקצת מצות קלות וחמורות, כדאמר ביבמות (מז,א)), מאי טעמא? (ויקרא כד,כב) משפט [אחד יהיה לכם כגר כאזרח [כי אני ה' אלקיכם]) כתיב ביה, כדין; מי יימר דמזדקקו ליה הני תלתא? (הלכך לאו בידו הוא.)

מתקיף לה רבי אבא בר ממל: אלא מעתה, הנותן פרוטה לשפחתו ואמר "הרי את מקודשת לי לאחר שאשחרריך" - הכי נמי דהוו קידושין (הואיל ובידו לשחררה ולקדשה)!?

הכי? השתא: התם מעיקרא בהמה, השתא דעת אחרת (הלכך אין מחוסר מעשה גדול מזה).

ואלא הא דאמר רבי אושעיא '*הנותן פרוטה לאשתו ואמר לה "הרי את מקודשת לי לאחר שאגרשיך" - אינה מקודשת*' (אם גירשה) - הכי נמי לרבי יוחנן דהוו קידושין!?

נהי דבידו לגרשה - בידו לקדשה? (בתמיה: וכי בידו לקדשה אם יגרשנה? שמא לא תתרצה בקידושיו!?)

(מהא דאמרן דמשום דאין בידו לקדשה משיגרשנה לא הוו קידושין ולא מידי) תפשוט דבעי רב אושעיא: הנותן שתי פרוטות לאשה, באחת אמר לה "התקדשי לי היום" ובאחת אמר לה "התקדשי לי לאחר שאגרשיך" תפשוט מינה דלא הוו קידושין (דהשתא חלין לכשיגרשנה?)!

דלמא כי היכי דתפסי קידושין השתא - תפסי נמי לאחר כן (כלומר: להכי מספקא ליה לרבי אושעיא בהא: משום דאיכא למימר: דלמא סבירא לן 'מגו דאי בעי לקדושי השתא מקדשי - תפסי בה קידושין לאחר זמן, מהשתא, אבל המקדש את אשתו לא חזיא השתא למתפס קדושי, שהרי מקודשת ועומדת).

תניא כותיה דרבי יוחנן (דכל שבידו - כמחוסר מעשה דמי) [תוספתא תרומות פ"ב ה"ח [ליברמן]]: '*אין תורמין מן התלוש על המחובר, ואם תרם אין תרומתו תרומה; כיצד? אמר "פירות ערוגה זו תלושין יהיו תרומה על פירות ערוגה זו מחוברת", "פירות ערוגה זו מחוברת יהיו תרומה על פירות ערוגה זו תלושין" - לא אמר כלום, אבל אמר "לכשיתלשו* (תרומה)*"- ונתלשו - דבריו קיימין* (הואיל ובידו לתלוש ולהפריש)*;*

*יתר על כן אמר רבי אליעזר בן יעקב* (אפילו מה שאין בידו, דקסבר אדם מקדיש ומקנה דשלא בא לעולם)*: אפילו אמר "פירות ערוגה זו תלושין יהיו תרומה על פירות ערוגה זו מחוברת", "פירות ערוגה זו מחוברת יהיו תרומה על פירות ערוגה זו תלושין לכשיביאו שליש* (שעדיין לא הביאו שליש, ואין בידו לתלוש ולהפריש, דתבואה שלא הביאה שליש - לאו תבואה היא, כדגמר בראש השנה (יג,א), מ'ועשת את התבואה לשלש [השנים]' [ויקרא כה,כא] אל תקרי 'לשלש' אלא 'לשליש') *ויתלשו", והביאו שליש ונתלשו - דבריו קיימין.*'

אמר רבה: לא אמר רבי אליעזר בן יעקב אלא בשחת (שאף על פי שלא נתבשלו הגרעינין שליש, או אפילו עדיין לא לבלבו החיטים - שחת מיהא הוי, וראוי לקצור ולהאכיל לבהמה, דמידי דמינכר וחשוב הוא) אבל באגם (שאינה אלא צמחים רכים; ולקמן מפרש מאי לשון 'אגם') - לא (דכיון דלא חשיב - לא חייל עליה שם תרומה למפרע);

רב יוסף אמר: אפילו באגם.

מאי משמע דהאי אגם לישנא דבוצלנא הוא (שהוא מבצל ועולה מן הארץ, ויש בו כדי לכוף; וחבירו בעירובין (כט,ב) 'דלא איבצול זירתא': שלא גדל זרת)?

אמר רבי אלעזר: דאמר קרא: [ישעיהו נח,ה: הכזה יהיה צום אבחרהו יום ענות אדם נפשו] הלכוף כאגמון ראשו [ושק ואפר יציע - הלזה תקרא צום ויום רצון לה'].

(אדרבי חנינא קאי:) כמאן אזלא הא דתנן [קידושין פ"ג מ"ה]: '*האומר לחברו "אם ילדה אשתך נקבה מקודשת לי" - לא אמר כלום*', ואמר רבי חנינא: 'לא שנו אלא שאין אשתו מעוברת, אבל אשתו מעוברת - דבריו קיימין' (כמאן פירש רבי חנינא אמתניתין דאם אשתו מעוברת דבריו קיימין - אלמא דבר שלא בא כלל לעולם הוא דאין מקנה, אבל בא מקצתו - מקנה)?

– כמאן?

אי כרבה (סבירא ליה דאוקמא לרבי אליעזר בן יעקב בשחת): כשהוכר עוברה (הכא מעוברת נמי בשהוכר עוברה וכדרבי אליעזר בן יעקב); אי כרב יוסף (סבירא ליה, דאפילו באגם אמרה רבי אליעזר [בן יעקב]): (הכא -) אף על פי שלא הוכר עוברה (אמר רבי חנינא 'מקודשת' לדברי רבי אליעזר בן יעקב; וכדרבי אליעזר בן יעקב קיימא לן, דמשנתו קב ונקי).

ואיכא דאמרי אמר רבה: לא אמר רבי אליעזר בן יעקב אלא בשחת דבי כיבשא (שדה של בית הבעל שדייה במי גשמים), אבל בשחת דבי שקיא (של שדה בית השלחין שצריכה להשקות) – לא (לא אמר, דעבידא דפסידה כי לא משקה לה כדמיבעי לה; הלכך כמי שלא באה לעולם כלל הוא);

רב יוסף אמר: אפילו בשחת דבי שקיא (הואיל והגיע לכלל שחת);

כמאן אזלא הא דתנן [קידושין פ"ג מ"ה] '*האומר לחבירו "אם ילדה אשתך נקבה מקודשת לי" - לא אמר כלום*', ואמר רבי חנינא 'לא שנו אלא שאין אשתו מעוברת, אבל אשתו מעוברת - דבריו קיימים'?

כמאן? - כשהוכר עוברה, ודברי הכל. (בין לרבה בין לרב יוסף הוכר עוברה בעינן, דומיא דשחת; דהא נמי כשחת דבי כיבשא הוא: שגמרוֹ בידי שמים.)

אמר אביי: רבי אליעזר בן יעקב, ורבי, ורבי מאיר - כולהו סבירא להו אדם מקנה דשלא בא לעולם (שלא בא לעולם ביאה גמורה, כי הכא: דלא הביא שליש):

רבי אליעזר בן יעקב - הא דאמרן;

רבי – דתניא:

(קידושין סג,א)

'(דברים כו,טז) *לא תסגיר עבד אל אדוניו* [אשר ינצל אליך מעם אדניו] (אזהרה לבית דין שלא יסגירוהו לבעליו להשתעבד בו)*; רבי אומר: בלוקח עבד על מנת לשחררו* (דאי בשיחררו ובא להשתעבד בו - לא קרי ליה קרא 'עבד') *הכתוב מדבר*'; היכי דמי? אמר רב נחמן בר יצחק: כגון דכתב ליה 'לכשאקחך (דבר שלא בא לעולם הוא) - הרי עצמך קנוי לך מעכשיו';

רבי מאיר – דתניא [קידושין פ"ג מ"ה]: '*האומר לאשה "הרי את מקודשת לי לאחר שאתגייר", "לאחר שתתגיירי", "לאחר שאשתחרר", "לאחר שתשתחררי", "לאחר שימות בעליך", "לאחר שתמות אחותיך", "לאחר שיחלוץ לך יבמיך" - אינה מקודשת; רבי מאיר אומר: מקודשת; רבי יוחנן הסנדלר אומר: אינה מקודשת; רבי יהודה הנשיא אומר: מקודשת, ומה טעם אמרו 'אינה מקודשת' - משום איבה* (איבת אחותה ואיבת בעלה, ואשארא - כרבי מאיר סבירא ליה)'.

ונחשוב נמי רבי יהודה הנשיא?

היינו 'רבי' היינו 'רבי יהודה הנשיא'.

ונחשוב נמי רבי עקיבא, דתניא: '[האשה שאמרה] *"קונם שאני עושה לפיך* (מעשה ידי יהיו לפיך כהקדש)*" - אין* (בעלה) *צריך להפר* (שאין נדרה חל, שהרי משועבדת לו)*; רבי עקיבא אומר: יפר, שמא תעדיף עליו* (על מעשה ידיה) *יתר מן הראוי לו* (ויותר ממה שהיא חייבת לעשות לו)' (ובכתובות (פ"ה מ"ט, דף סד,ב) אמרינן: '*מה היא עושה לו? - משקל חמשה סלעים שְתִי ביהודה, שהן עשר סלעים בגליל*', ולכי אתיא העדפה - קדשה אף על גב דלא באה לעולם בשעת הנדר)?

האיתמר עלה: אמר רב הונא בריה דרב יהושע: באומרת "יקדשו ידי לעושיהם (למי שבראם)", וידים איתנהו בעולם (ומיהו במידי דמשתעבדי ידיה לבעל - לא מצי לאקדושינהו).

משנה:

האומר לאשה "הרי את מקודשת לי על מנת שאדבר עליך לשלטון" ו"אעשה עמך כפועל (בפעולת יום אחד)": דבר עליה לשלטון ועשה עמה כפועל – מקודשת, ואם לאו אינה מקודשת.

גמרא:

אמר ריש לקיש: והוא שנתן לה שוה פרוטה (ואמר לה "התקדשי לי בפרוטה זו על מנת כו'; והא אתא לאשמועינן תנא דידן דבשכר דיבור או בשכר פעולה לא מקדשה, דישנה לשכירות מתחילה ועד סוף ומלוה הוא; ולקמן מפרש היכי שמע לה ריש לקיש ממתניתין).

ובשכר לא? והתניא: '*"בשכר שהרכבתיך על החמור", "שהושבתיך בקרון" או "בספינה" - אינה מקודשת* (כבר נתחייבה לו והוי מלוה גבה)*; "בשכר שארכיבך על החמור"* (והרכיבה)*, "שאושיבך בקרון או בספינה" – מקודשת*' וכי תימא הכי נמי בדיהב לה שוה פרוטה, והא "בשכר" קאמר!? ועוד תניא: '*"שב עמי בצוותא* (שלא אשב יחידי) *ואקדש לך", "שחוק לפני", "רקוד לפני", "עשה כדימוס* (בנין) *הזה" – שמין: אם יש בו שוה פרוטה – מקודשת, ואם לאו - אינה מקודשת*'; וכי תימא הכי נמי בדיהב לה שוה פרוטה - והא '*שמין אותו*' קאמר! תיובתא דריש לקיש!

אמר לך ריש לקיש: האי תנא ברא סבר 'אינה לשכירות אלא לבסוף' ותנא דידן סבר 'ישנה לשכירות מתחילה ועד סוף'.

ומאי דוחקיה דריש לקיש לאוקמיה למתניתין בישנה לשכירות מתחילה ועד סוף ובדיהב לה?

אמר רבא: מתניתין קשיתיה: מאי איריא דתני '*על מנת*'? ניתני 'בשכר'!? אלא שמע מינה כל '*על מנת*' - היכא דיהב לה הוא ('על מנת' - תנאה משמע, ולא 'בשכר').

משנה:

"על מנת שירצה אבא" (אביו של חתן): רצה האב (בגמרא מפרש לה) – מקודשת, ואם לאו אינה מקודשת.

מת האב - הרי זו מקודשת;

מת הבן - מלמדין האב לומר שאינו רוצה (כדי לעקור את הקידושין למפרע ולא תזקק ליבם).

גמרא:

מאי *"על מנת שירצה אבא"*? אילימא 'עד דאמר אבא "אִין"' - אימא מציעתא 'מת האב - הרי זו מקודשת' והא לא אמר "אִין"!?

אלא

(קידושין סג,ב)

על מנת שישתוק אבא (כשישמע; 'רצה האב' = ששתק בשעת שמיעה – מקודשת; 'לא רצה' = שמיחה)? - אימא סיפא: '*מת הבן מלמדין את האב לומר שאינו רוצה*' – אמאי? והא שתיק (וחלו קידושין)!?

אלא אמר לה "על מנת שלא ימחה אבא".

רישא בחד טעמא ומציעתא וסיפא בחד טעמא (הך סיפא דקתני '*מלמדין*' - לא מתוקמא כרישא ב'על מנת שישתוק' אלא ב'על מנת שלא ימחה', וכל כמה דמחי - עקר להו, שהרי לא קבע זמן למחאה;

דרישא ליכא לאוקמא בהכי, דאם כן מאי 'רצה האב' והלא יש בידו למחות לעולם, דאין כאן קידושין לעולם! ועל כרחך הכי קתני: על מנת שישתוק אבא; שתק - הרי זו מקודשת; לא שתק אלא מיחה לאלתר - אינה מקודשת; ואם אמר "על מנת שלא ימחה אבא" מת האב עד שלא מיחה - הרי זו מקודשת, אבל כל ימי חייו אינם קידושין; מת הבן מלמדין וכו')!?

אמר רבי ינאי: אִין.

אמר ריש לקיש: שמע מינה לדרבי ינאי דחקינן ומוקמינן מתניתין בתרי טעמא ואליבא דחד תנא, ולא מוקמינן בתרי תנאי ובחד טעמא (לאוקמי באומר *"על מנת שירצה אבא"* כדקתני, ומי ששנה זו לא שנה זו, ובמשמעות לשון קמיפלגי: תנא דרישא סבר לשון שתיקה הוא, וכיון ששתק - חלו קידושין מיד, ותנא דסיפא סבר לשון 'לא ימחה' הוא, ואינם קידושין עד שימות).

רב יוסף בר אמי אמר: לעולם חד טעמא הוא, ומאי *"על מנת שירצה אבא"*? - "על מנת שלא ימחה אבא (וכשקבע זמן למחאתו [כגון]) מכאן ועד שלשים יום" (הלכך 'רצה האב' = שעברו שלשים ולא מיחה - הרי זו מקודשת; 'לא רצה' = שמיחה תוך שלשים - אינה מקודשת; מת האב בתוך שלשים – מקודשת, דאמרינן: תו מאן מחי?; מת הבן בתוך שלשים מלמדין את האב כו').

משנה:

"קדשתי את בתי ואיני יודע למי קידשתיה", ובא אחד ואמר "אני קידשתיה" – נאמן.

זה אמר "אני קידשתיה" וזה אמר "אני קידשתיה" - שניהם נותנים גט (להתירה לאחרים); ואם רצו - אחד נותן גט ואחד כונס.

גמרא:

אמר רב: (הא דתנן '*בא אחד ואמר "אני קידשתיה" נאמן*)נאמן ליתן גט (קאמר דנאמן, וסמכינן עליה שהוא קידשה, וגיטו גט), ואין נאמן לכנוס: נאמן ליתן גט [דהרי] אין אדם חוטא ולא לו (בדבר שאינו נהנה ממנו להתיר אשת איש חנם); ואין נאמן לכנוס - אימא יצרו תוקפו.

רב אסי אמר: אף נאמן לכנוס (דלא חציף למימר לפני האב שקבל הקידושין "אני הוא", דמירתת דלמא מכחיש ליה ואמר "ידענא דלאו את יהבת לי קידושין").

ומודה רב אסי באומרת "נתקדשתי ואיני יודעת למי נתקדשתי", ובא אחד ואמר "קידשתיה" - שאין נאמן לכנוס.

תנן: '*רצו אחד נותן גט ואחד כונס*' - תיובתא דרב?!

אמר לך רב: שאני התם דכיון דאיכא אחר בהדיה (שאומר "אני קדשתיה") - אירתותי מירתת (מירתת מעיקרא שמא יכיר האב שחבירו קידשה ולא הוא, והאי קושטא אמר, ושכנגדו שכיחש ירא לכונסה ונותן גט).

תניא כוותיה דרב אסי: '*"קידשתי את בתי* (קטנה) *ואיני יודע למי קידשתיה" ובא אחד ואמר "קידשתיה" אף נאמן לכנוס* (דמירתת דאב ודאי לא יחפה עליו)*; כנסה, ובא אחר ואמר "אני קדשתיה" - לא כל הימנו לאוסרה עליו;*

(אבל) *האשה שאמרה "נתקדשתי ואיני יודעת למי נתקדשתי" ובא אחד ואמר "אני קידשתי" - אין נאמן לכנוס* (לא מירתת) *מפני שהיא מחפה עליו* (דיודע הוא שתהא מחפה עליו ותתרצה בו ותכחיש את כל הבא לומר עוד "אני הוא")'.

איבעיא להו: מהו לסקול על ידו (של האב, כלומר: על פיו אם אמר "קדשתי את בתי", ועדי קידושין אין באין לפנינו, וזינתה - מהו להחזיק על פיו כדין נערה המאורסה ולסוקלה)?

רב אמר אין סוקלין, ורב אסי אמר סוקלין:

רב אמר אין סוקלין: כי הימניה רחמנא לאב ("את בתי נתתי לאיש הזה" (דברים כב)) - לאיסורא (לאוסרה על כל העולם), לקטלא לא הימניה;

רב אסי אמר: סוקלין: לכולה מילתיה הימניה רחמנא לאב.

אמר רב אסי: ומודינא באומרת "נתקדשתי" (וזינתה אחר כן) שאין סוקלים (שאין סוקלין אותה על פיה, ואף על פי שהחזיקה עצמה קודם הזנות בחזקת ארוסה; וטעמא מפרש ואזיל).

ואמר רב אסי: הני שמעתתא דידי מרפסן איגרי (משברות גגין ועליות, כלומר: קשות לשומעיהן שאינם מבינים טעמם): השתא: ומה במקום (האומר לפני האב "אני קידשתיה") שאם בא לכנוס - כונס (אלמא לא מחזקינן לה כל כך על פי האב כמקודשת שנחמיר עליה לאוסרה על זה) אמרת 'סוקלים (על פי האב)' - מקום שאם בא לכנוס אין כונס (כגון שאמרה "נתקדשתי ואיני יודעת למי" שהחמרנו עליה לאוסרה למי שבא ואמר "אני קידשתיה", אלמא בחזקת מקודשת היא ואין אנו יודעים למי) אינו דין שסוקלין (אם זינתה)?

(רב אסי קא מסיק למילתיה ואומר:) ולא היא (אין זו קושיא למבין בטעמי שמועתי): לאב הימניה רחמנא (הלכך סוקלין), לדידה לא הימנה (ואין סוקלין).

ורב חסדא אמר (ולענין דיני נפשות): אחד זה ואחד זה אין סוקלין (לא קטלינן משום חששא, ולענין איסורא טעמא אחרינא הוא: דשויתא לנפשה חתיכה דאיסורא, והאי לא מירתת מפני שמחפה עליו, ולגבי אב מירתת).

ואזדא רב חסדא לטעמיה (דאמר אין האב נאמן להחזיק את הבן ליענש על פיו לא הוא ולא אחר), דאמר רב חסדא "בני זה בן תשע שנים ויום אחד (ביאתו ביאה לחייב אחת מן העריות מיתה וקרבן)", "בתי זו בת שלש שנים ויום אחד" (ביאתה ביאה לחייב גדול הבא עליה והיא ערוה עליו למיתה וקרבן אם יש עדים שהיא בת שלש וכן הקטן והוא בן תשע שנים) נאמן לקרבן (אבל על פי האב נאמן הוא לקרבן לשוגג) אבל לא למכות ולא לעונשין (וליענש מיתה אם בא עליה מזיד).

תניא כוותיה דרב חסדא: '*"בני זה בן י"ג שנה ויום אחד", "בתי זו בת י"ב שנה ויום אחד"*

(קידושין סד,א)

*נאמן לנדרים* (בן י"ג ובת י"ב נדריהן נדר והקדישן הקדש)*, ולחרמים* (אם החרימו מנכסיהם - הוי חרם לבדק הבית וקדשים)*, ולהקדשות, ולערכים* (וכן אם אמר "ערכי עלי" - נערך)*, אבל לא למכות* (להחזיק שערותיהן בחזקת סימן ללקות ולהעניש) *ולעונשין* (ולענין עונשין של כל המצות: אם הביאו שתי שערות סימן הוא והרי הם גדולים לכל דבר, אבל קודם לכן - אין נדרן נדר ואין הקדישן הקדש, ואם הביאו שתי שערות - חוששין שמא שומא בעלמא הן, ואין נענשין בכך על שום עבירה)'.

משנה:

"קדשתי את בתי", "קדשתיה וגרשתיה (קבלתי את גיטה) כשהיא קטנה", והרי היא קטנה (עכשיו כשאמר עליה כך) – נאמן (לפוסלה מן הכהונה);

"קדשתיה וגרשתיה כשהיא קטנה", והרי היא גדולה (משגדלה אמר כן, ובקטנותה לא אמר) - אינו נאמן (ומותרת לכהן).

"נשבית (הרי היא פסולה לכהונה משום ספק זונה ובגמרא מפרש טעמא) ופדיתיה" בין שהיא קטנה בין שהיא גדולה - אינו נאמן.

גמרא:

מאי שנא רישא ומאי שנא סיפא?

רישא (בעודנה קטנה) - בידיה (בידו לקדשה לאחר, ולחזור ולקבל גט הימנו; הלכך נאמן: דמה לו לשקר אי בעי פסיל לה); סיפא - לאו בידיה (לאו בידו לקדשה משגדלה, ולא למוסרה ביד עובד כוכבים - לא גדולה ולא קטנה).

ולא? והרי בידו (כשהיא קטנה) להשיאה לחלל (לנולד מאלמנה לכהן גדול), דקא פסלה מכהונה (דאמר לקמן בפרק בתרא (עד,ב): עמוני ומואבי, כותי נתין חלל וממזר, מצרי ואדומי שבאו על כהנת לוייה וישראלית - פסלוה)!?

הא - לא קשיא: כרבי דוסתאי בן יהודה (סבירא ליה לתנא דידן), דאמר (לקמן (עז,א)) '*בנות ישראל מקוה טהרה לחללין*' (דבת חלל זכר כשרה לכהונה, שאשתו טהֲרָה את זרעו; וכיון דבתו כשרה - אלמנתו כשרה, ד'כל שאתה נושא בתו אתה נושא אלמנתו'; הלכך אין בידו לפסול בתו קטנה מן הכהונה;

ואם תאמר: הרי בידו לפסלה בקידושין וגירושין - התם מכהונה פסיל לה, מתרומה לא פסיל לה אם בת כהן היא, אבל נשבית פסולה אף מן התרומה).

והרי בידו להשיאה לממזר (דקיימא לן (לקמן סח,א) קידושין תופסין בחייבי לאוין, וביד האב להשיאה לו בעבירה, ותפסל מן התרומה)?

כרבי עקיבא, דאמר 'אין קדושין תופסין בחייבי לאוין' (דאין ביד האב להשיאה אלא למי שקידושין תופסין בה; והא דרבי עקיבא לקמן בפרקין (שם)).

הרי בידו להשיאה אלמנה לכהן גדול (כלומר: אם אלמנה היא - הרי בידו להשיאה לכהן גדול ואפילו לרבי עקיבא; דאף על גב דחייבי לאוין היא - מודה רבי עקיבא דקידושין תופסין לו בה), וכרבי סימאי, דתניא: '*רבי סימאי אומר: מן הכל* (שהן חייבי לאוין) *עושה רבי עקיבא* (הוולד) *ממזר* (דקסבר אין קידושין תופסין בחייבי לאוין)*, חוץ מאלמנה לכהן גדול, שהרי אמרה תורה* [ויקרא כא,יד: אלמנה וגרושה וחללה זנה את אלה] *לא יקח* [כי אם בתולה מעמיו יקח אשה] (וסמיך ליה) (ויקרא כא,טו) ולא יחלל [זרעו בעמיו כי אני ה' מקדשו]*,* (דמשמע:) *חִלולים עושה* (זרעו שמחוללין מן הכהונה)*, ואין עושה ממזרים* (וכיון דאין הולד ממזר - שמע מינה סבירא ליה 'קידושין תופסין בחייבי לאוין דכהונה', דאי אין קידושין תופסין - הוי הולד ממזר כדתנן בפרקין (לקמן סו,ב): כל שאין לה קידושין עליו - הולד ממזר).

(מתניתין -) כרבי ישבב (אליבא דרבי עקיבא סבירא ליה), דאמר: '*בואו ונצווח על עקיבא בן יוסף* (שמרבה פסולין בישראל) *שהיה אומר 'כל שאין* (איש בישראל) *שאין לו ביאה בישראל* (שאין ביאתו מותרת באשה שיבא עליה) *- הולד* (שנולד מאותה ביאה) *ממזר!*'

הניחא לרבי ישבב: אי לטעמיה דנפשיה (ולאו לאפוקי מדרבי סימאי לחודיה אתי, לאיפלוגי אחייבי לאוין דכהונה לחודייהו, אלא כלל הוא בידו: שכל ביאה שהיא בעבירה הולד ממזר) שפיר (ושפיר מתרצינן למתניתין דאין קידושי עבירה קידושין, ואין ביד האב להשיא בתו למי שמחללה בביאתו), אלא אי לאפוקי מטעמא דרבי סימאי קאתי (ולא להוסיף אלא אחייבי לאוין דכהונה, אבל במצרי ואדומי תוך שלשה דורות, שהן חייבי עשה - מודה דקידושין תופסין לו בה) - הרי בידו להשיאה לחייבי עשה (הרי בידו להשיאה להן, והן מחללין אותה מתרומה ומן הכהונה, כדלקמן (עד,ב))!

אמר רב אשי: ותסברא (דהאי שינויא דלעיל שינויא הוא) רישא משום דבידו הוא (וטעמא דרישא משום דבידו הוא)? נהי דבידו לקדשה (לקבל קידושין מאיש שבא לקדשה) - בידו לגרשה? ועוד: אילו אמר האי (גברא) דלא ניחא בגוה - מי מצי מקדש ניהליה בעל כרחיה?

אלא אמר רב אשי: רישא רחמנא הימניה, כרב הונא, דאמר רב הונא אמר רב: מנין לאב שנאמן לאסור את בתו מן התורה? - שנאמר [דברים כב,טז: ואמר אבי הנער אל הזקנים] את בתי נתתי לאיש הזה [וישנאה]: 'לאיש' – אסרהּ (על הכל, שאין אנו יודעים למי), (וכי אמר) 'הזה' – התירה (לזה): בנישואין הימניה רחמנא לאב (אם נערה אם קטנה אבל בבוגרת לא מישתעי קרא דנערה כתיב הלכך לא מהימן משגדלה), בשבוייה לא הימניה (כלל).

משנה:

מי שאמר בשעת מיתתו "יש לי בנים" – נאמן (ואין אשתו זקוקה ליבם); "יש לי אחים" (זקוקה ליבם והיא היתה עד הנה בחזקת שאינה זקוקה) - אינו נאמן.

גמרא:

אלמא נאמן להתיר ואין נאמן לאסור!? נימא מתניתין דלא כרבי נתן, דתניא: '*בשעת קידושין אמר יש לו בנים* (כדי שלא תדאג מן הייבום, ותתרצה לו; ומיהו כשקידשה לא אמר 'על מנת')*, בשעת מיתה אמר אין לו בנים; בשעת קידושין אמר אין לו אחים* (ואין לדאג מן הייבום)*, בשעת מיתה אמר יש לו אחים - נאמן להתיר ואין נאמן לאסור* (כלומר: נאמן במה שאמר בשעת קידושין, ואין נאמן במה שאמר בשעת מיתה)*, דברי רבי; רבי נתן אומר: אף נאמן לאסור.*'

אמר רבא: שאני התם (בברייתא) כיון דבשעת מיתה קא הדר ביה אימא קושטא קאמר (שלא יהא עון תלוי בו; אבל מתניתין שלא אמר בשעת קידושין "אין לי אחים", כי אמר השתא "יש לי" אינו נאמן, דלצעורה קא מכוין).

אמר ליה אביי: ולאו כל דכן הוא?: השתא: ומה התם (בשעת קידושין) דקא מרע ליה לדבוריה, אמרת 'קושטא קאמר', מתניתין - דלא קא מרע ליה לדבוריה - לא כל שכן?

אלא אמר אביי: מתניתין, דלא מוחזק לן (האי גברא בשעת מיתה) באחי ולא מוחזק לן בבני (לא באחי ולא בבני, וקיימא הך איתתא בחזקת שאינה זקוקה לייבום, הלכך אמר "יש לי בנים" אחזקה קמייתא הוא דקא מוקים לה, הלכך נאמן, ואי אתי אח לאחר מכאן, ואמר "אחוה דמיתנא אנא" - לאו כל כמיניה דאהני דיבור לחזקה) דאמרינן כיון דלא מוחזק לן בבני ולא באחי אמר "יש לי בנים" נאמן, "יש לי אחים" אינו נאמן (ואין לי בנים) לאו כל כמיניה (דמפקינן לה מחזקה) דאסר לה אכולי עלמא; ברייתא (דקאמר רבי נתן: נאמן לאסור) -

(קידושין סד,ב)

דמוחזק לן (האי גברא) באחי (ולא שיש עדים בדבר אלא חזקה בעלמא: כך שמענו עליו קודם קידושין) ולא מוחזק לן בבני, (וכי אמר בשעת קידושין "יש לי בנים ואין לי אחין" אי לאו דהדר ביה בשעת מיתה הוה מהימנינן ליה) דאמרינן: מה לי לשקר: מאי קאמר (כלומר למאי קא מהני ליה האי דיבור)?: (אי) למיפטרה מיבם (הוא דאתי) מצי אמר (לה) "פטרנא לך בגיטא (מחיים סמוך למיתתי), (וכי הדר ביה בשעת מיתה בהא פליגי:) רבי סבר: 'מה לי לשקר' (דשעת קידושין) - כי עדים (כאילו באו עדים בדבר זה) דמי, ואתו עדים עקרי חזקה (ועקר ליה לחזקה דהוה מחזקינן ליה מעיקרא באחי בלא בנים, וקיימא לה הך איתתא בחזקת שאינה זקוקה; וכי אתי בשעת מיתה לאפוקה מחזקה - לאו כל כמיניה); ורבי נתן סבר: 'מה לי לשקר' - כי חזקה דמי; לא אתי חזקה (ד'מה לו לשקר') ועקרה חזקה (קמייתא, דהוי קאי בה קודם קידושין, לאוקמה להך בחזקת שאינה זקוקה) לגמרי (למיפסל דיבוריה בשעת מיתה; ומיהו אי לא הדר ביה הוה שריא לעלמא: נהי דלא אתיא חזקה ועקרה חזקה לגמרי, אורעי מיהא איתרעאי, וכל כמה דלא איתכחש דיבוריה קמא – מהימן, דאין אדם חוטא ולא לו, ואילו אית ליה אחי הוה הדר ביה בשעת מיתה).

משנה:

המקדש את בתו סתם ("בתי מקודשת לך" ולא פירש איזו מהם) - אין הבוגרות בכלל (ומותרת לכל אדם, ואין צריכה גט מזה, לפי שאינה ברשות האב לקדשה);

מי שיש לו שתי כיתי בנות משתי נשים (שנשא שניה לאחר מיתת הראשונה), ואמר "קדשתי את בתי הגדולה, ואיני יודע אם גדולה שבגדולות (כת הראשונה) או גדולה שבקטנות (כת שניה) או קטנה שבגדולות שהיא גדולה מן הגדולות שבקטנות" - כולן אסורות חוץ מן הקטנה שבקטנות (קא סלקא דעתן אפיל הן מאה, שכל אחת קרויה גדולה אצל קטנה הימנה; ובגמרא פריך: אמאי לא תנא ספיקא אמצעית שבשתי הבנות שהן גדולות לגבי קטנות שבכולן), דברי רבי מאיר;

רבי יוסי אומר: כולן מותרות חוץ מן הגדולה שבגדולות (דלא מחית איניש למימר מילתא דליתי ביה לידי שאילה לחכמים וכי אמר 'גדולה' - גדולה שבגדולות קאמר).

"קדשתי את בתי הקטנה ואיני יודע אם קטנה שבקטנות או קטנה שבגדולות או גדולה שבקטנות שהיא קטנה מן הקטנות שבגדולות" - כולן אסורות חוץ מן הגדולה שבגדולות, דברי רבי מאיר;

רבי יוסי אומר: כולן מותרות חוץ מן הקטנה שבקטנות.

גמרא:

הא קטנות בכלל (ואפילו יש שם שתי קטנות דאיכא לספוקי הי מנייהו והוו להו קידושין שאין מסורין לביאה, דכל אחת ספק אחות אשה - אפילו הכי הוו בכלל ספק קדושין וצריכות גט); שמעת מינה קידושין שאין מסורים לביאה הוו קידושין!

הכא במאי עסקינן? - כשאין שם אלא גדולה (בוגרת) וקטנה (דכיון דבוגרת לא קידש - שוב אין כאן ספק ומותר בקטנה).

והא 'בוגרוֹת' קתני (דמשמע טובא, ודכוותיה תידוק הא 'קטנות' - טובא בכלל)!?

מאי 'בוגרות' - בוגרות דעלמא (של כל איש ואיש המקדשים את בנותיהן סתם - אין הבוגרות בכלל, הא קטנות בכלל; וכגון דליכא אלא חדא קטנה).

(והאי דמתרץ בשאין שם אלא גדולה וקטנה - הוא הדין דאי הוו בוגרות טובא, כיון דאינן בכלל ד'קטנה' הוו להו קידושין; אלא להכי נקט אחת גבי בוגרת משום דמיבעי ליה למידק 'קטנות דומיא דגדולות'.)

פשיטא (דכיון דאין שם אלא גדולה וקטנה, דגדולה אינה מקודשת וקטנה מקודשת)! בוגרות מאי עבידתייהו (דאב בבתו בוגרת? אי אמרת בשלמא בדאיכא טובא, אצטריך לאשמועינן משום דיוקא דידיה: הא קטנות בכלל, למימרא דקדושין שאין מסורין לביאה הוו קידושין; אלא השתא - לא איהו אצטריך ולא דיוקא דידיה)!?

הכא במאי עסקינן? - דשויתיה שליח: מהו דתימא כי מקבל קידושי אדעתא דידה קא מקבל (ואף היא בספק, והוו להו קידושין שאין מסורים לביאה) - קא משמע לן לא שביק איניש מידי דאית ליה הנאה מיניה (שכסף קידושיה שלו) ועביד מידי דלית ליה הנאה מיניה.

(קושיא היא:) מי לא עסקינן דאמרה ליה "קדושיי לך" (וכי לא משמע נמי ממתניתין דאפילו אמרה לו "קידושי יהו שלך" קתני נמי דאין הבוגרת בכלל)?

(ומשני: אִין) אפילו הכי: לא שביק איניש מצוה דרמיא עליה (לא שביק אינש בתו קטנה דרמיא עליה להשיאה, ומצוה הוא עליו, דכתיב 'ואת בנותיכם תנו לאנשים' (ירמיה כט,ו)) ועביד מצוה דלא רמיא עליה (אלא שליח בעלמא הוא, והיא - יש לה דעת להשיא את עצמה).

מי שיש לו שתי כיתי בנות:

וצריכא (לאיפלוגי בקדשתי את בתי הגדולה ובקדשתי את בתי הקטנה): דאי אשמעינן קמייתא - בהך קאמר רבי מאיר (כולן בספק), דכיון דאיכא זוטרא מינה - להך 'גדולה' קרי לה (דשבח הוא לאדם לקרות בתו בלשון 'גדולה' אם יש קטנה ממנה), אבל בהא - אימא מודי ליה לרבי יוסי ד'קטנה' - להך קטנה דכולהו קרי לה (דכל שהוא יכול לקרות בתו 'גדולה' אין קורא אותה 'קטנה'); ואי איתמר בהא, בהא קאמר רבי יוסי, אבל בהך אימא מודי ליה לרבי מאיר – צריכא.

למימרא דרבי מאיר סבר 'מחית איניש נפשיה לספיקא', ורבי יוסי סבר 'לא מחית איניש לספיקא'? והאיפכא שמעינן להו, דתנן (לענין נדרים [פ"ח מ"ב]): '*הנודר "*(קונם שאיני נהנה לך) *עד הפסח" - אסור עד שיגיע* (ומשנכנס ליל ראשון – מותר)*; "עד שיהא פסח" - אסור עד שיצא* (פסח, דכיון דאמר לישנא יתירא – 'בעוד שיהא פסח' קאמר)*; "עד פני פסח": רבי מאיר אומר: אסור עד שיגיע* (ומשיגיע - אין כאן 'פני פסח', ואף על פי שכל יום ויום של פסח – 'פני' הוא לחבירו, לא מחית איניש נפשיה לספיקא שיהא צריך לשאול 'איזה הוא', וכי קאמר 'פני' - קמא דכולה קאמר, שהוא 'פני' שבכולן)*; רבי יוסי אומר: עד שיצא* (דכל חד וחד הוי פני לחבירו ולא ידעי הי נינהו אפי' אחרון הוי תחלתו פני לסופו)'.

אמר רבי חנינא בר אבדימי אמר רב: מוחלפת השיטה (הך דנדרים), והתניא (בניחותא): '*זה הכלל: כל שזמנו קבוע* (מספר ימי משך זמנו קבועים, כגון פסח ויום טוב, למעוטי 'קיץ' ו'קציר' ו'בציר', דאם אמר "עד פני" או אפילו "עד שיהא" - אינו אסור אלא עד שיגיע, דכיון דאין משך זמנו קבוע: שזה ממהר לכלות קייצו וקצירו, וזה מאחר - לא נתכוין זה אלא לתחילתו: משיתחילו העם לקצור)*, ואמר "עד פני" - רבי מאיר אומר: עד שיצא, רבי יוסי אומר: עד שיגיע*'.

אמר אביי: מחלוקת בשתי כיתי בנות (התם הוא דאיכא למימר כל כת ראשונה עביד איניש דקרי 'גדולה' לגבי כת שניה, וכל כת שניה עביד איניש דקרי 'קטנה' לגבי כת ראשונה), אבל בכת אחת (שנולדו מאשה אחת) - דברי הכל גדולה ממש, קטנה ממש, אמצעית בשמה קרי לה ('פלונית בתי' הוא אומר, ואין קורא לה לא 'גדולה' ולא 'קטנה').

אמר ליה רב אדא בר מתנה לאביי: אלא מעתה

(קידושין סה,א)

אמצעית שבכת שניה תשתרי (ארישא קאי: דמספקא לכל כת שניה בגדולה אמצעית - לגבי מאן קרי לה 'גדולה' אי לא לגבי קטנה דההיא כת; אלמא בכת אחת פליגי)?

הכא במאי עסקינן? - בשאין שם (בכת שניה שום אמצעית) אלא גדולה וקטנה (להכי תני 'אסורות כולן', אבל אי הוי התם אמצעית - הוי תני מתניתין 'חוץ מן הקטנות שבקטנות' ולא הוה תני 'חוץ מן הקטנה'); והכי נמי מסתברא (דבדליכא אמצעית עסקינן): דאם איתא דאיכא (אמצעית, וכולהו בעי לאשמועינן דאסירן) – ליתנייה (נתנייה גבי אינו יודע ונימא הכי ואינו יודע אם גדולה שבגדולות אם גדולה שבקטנות או אמצעית שבקטנות כולן אסורות אלא מדלא תנייה לאשמעינן בה איסורא שמע מינה סבירא ליה דלא אסירא וכי קתני כולן אסורות בדליכא אמצעית)!?

ולטעמיך (דאמרת דאי סבירא לן דאסורות - אאמצעית נמי קאי הוה מפרש לה) - אמצעית שבכת ראשונה דודאי ספיקא, ואסירא ליה (דודאי אסירא אם ישנה שם, דהא מודים דכל כת ראשונה לגבי כת שניה 'גדולה' קרי לה, ואסורה - ניתנייה ברישא כי היכי דנשמע מינה ד'אסורות' - עלה קאי, ולא תיסק אדעתין למישרי ולומר דכי קתני 'כולן אסורות' - כשאין שם אמצעית) - מי קתני לה?

הכי? השתא: התם (בההיא לא איצטריך ליה לפרושי, דאף על גב דמתניתין כולה בשאין שם אלא שתים בכל כת - לא תיסק אדעתין דאי הוה שם אמצעית לא הוה תני 'כולן אסורות'), תנא 'קטנה' דידה לאיסורא (דכיון דתנא 'קטנה' דידיה לאיסורא, ואשמעינן דקרי לה 'גדולה'), והוא הדין להך (כל שכן אמצעית) דקשישא מינה; (אלא) הכא (כת שניה, דכי לא תנא לה איכא למימר דמתניתין בשאין שם אלא גדולה וקטנה אבל אמצעית לא הוה קרי לה 'גדולה') - אם איתא דאיכא (אמצעית, ואכולהו קאי 'אסורות') – ניתנייה (ליתנייה בהדיא, ונשמע דאף היא אסורה, דלא נטעי לאוקמא בשאין שם אמצעית)!

אמר ליה רב הונא בריה דרב יהושע לרבא: הא פסח, דכי כת אחת דמי, ופליגי (דאיכא למאן דאמר: לימים אמצעיים נמי קרי 'פני' הואיל ויש מאוחר ממנו)!?

אמר ליה: התם בלישנא דעלמא קמיפלגי (דמאן דאסר - לאו משום דסבירא ליה דכל שיש מאוחר ממנו קרי 'פני'): (אלא) מר סבר 'עד פני הפסח' = עד קמי פיסחא, ומר סבר 'עד דמיפני פיסחא' (משום דמשמע ליה בלשון בני אדם: 'מיפני פיסחא' קאמר: שיהא הפסח פנוי, פונה ועובר).

משנה:

האומר לאשה "קדשתיך" והיא אומרת "לא קדשתני" - הוא אסור בקרובותיה (דשוינהו עליה חתיכה דאיסורא בהודאתו) והיא מותרת בקרוביו;

היא אומרת "קדשתני" והוא אומר "לא קדשתיך" - הוא מותר בקרובותיה והיא אסורה בקרוביו;

"קידשתיך" והיא אומרת "לא קידשת אלא בתי" - הוא אסור בקרובות גדולה, וגדולה מותרת בקרוביו, הוא מותר בקרובות קטנה (שאין אמה נאמנת עליה, ואף היא אינה צריכה גט: דאי בעיא גט - הויא לה גרושתו, ונאסר בקרובותיה), וקטנה מותרת בקרוביו;

"קדשתי את בִּתֵּך" והיא אומרת "לא קדשת אלא אותי" - הוא אסור בקרובות קטנה (הבת), וקטנה מותרת בקרוביו; הוא מותר בקרובות גדולה (האם), וגדולה אסורה בקרוביו.

גמרא:

האומר לאשה "קדשתיך" [והיא אומרת "לא קדשתני" - הוא אסור בקרובותיה והיא מותרת בקרוביו;

היא אומרת "קדשתני" והוא אומר "לא קדשתיך" - הוא מותר בקרובותיה והיא אסורה בקרוביו]:

וצריכא (לאשמעינן בכולהו דמי שאסר עצמו בדיבורו נאסר ומי שלא אסר עצמו אינו נאסר): דאי אשמעינן גביה דידיה (כי אמר "קידשתיך" לא מיתסרא איהי בקרוביו) משום (דאיהו שקורי משקר), דגברא לא איכפת ליה (אם אוסר עצמו בקרובותיה חנם) ומיקרי (ו)אמר ("קדשתיה" ואף על גב דלא קדשה), אבל איהי –אימא: (כי אמרה "קדשתני" - דאסרה נפשה אכולי עלמא עד שיתן לה גט) - אי לאו דקים לה בדיבורה (דקדיש) לא הות אמרה וליתסר איהו (על פיה) בקרובותיה (ואפילו לא נתן לה גט) - קא משמע לן.

"קידשתיך" והיא אומרת ["לא קידשת אלא בתי" - הוא אסור בקרובות גדולה, וגדולה מותרת בקרוביו, הוא מותר בקרובות קטנה, וקטנה מותרת בקרוביו]:

הא תו למה לי?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא מדאורייתא הימניה רחמנא לאב, מדרבנן הימנוה לדידה (רבנן לאמה על הבת) ותיתסר ברתה בדיבורה (ותהא צריכה גט ותאסר בקרובותיו) - קא משמע לן.

"קידשתי את בתך" [והיא אומרת "לא קדשת אלא אותי" - הוא אסור בקרובות קטנה, וקטנה מותרת בקרוביו; הוא מותר בקרובות גדולה, וגדולה אסורה בקרוביו]:

הא תו למה לי?

איידי דתנא הא - תנא נמי הא.

איתמר: רב אמר: כופין (ליתן לה גט), ושמואל אמר: מבקשין.

אהייא? אילימא ארישא - לאו כופין איכא ולא מבקשין איכא (דאין צריכה ממנו גט, דהא קתני 'מותרת בקרוביו', ואי בעיא גט - הוה מיתסרא באחיו, דהויא לה גרושת אחיו)!

אלא אסיפא (דאמרה "קדשתני", דבעיא גט)? בשלמא 'מבקשין' (ממנו ליתן גט) – לחיי (שצריך בקשה לאסור עצמו בקרובותיה כדי להתירה לינשא, הואיל ואין חפץ בה); אלא 'כופין'? אמאי? אמר "לא ניחא לי דאיתסר בקריבה"?!

אלא שמעתתא (דרב ושמואל) אהדדי איתמר (לא לחלוק זו על זו באו, אלא להוסיף האחרון מה שלא פירש הראשון): אמר שמואל: מבקשין ממנו ליתן גט; אמר רב: אם נתן גט מעצמו (בלא בקשה) - כופין אותו ליתן כתובה (דגלי דעתיה דקִדשהּ, וארוסה יש לה כתובה).

איתמר נמי: אמר רב אחא בר אדא אמר רב, ואמרי לה אמר רב אחא בר אדא אמר רב המנונא אמר רב: כופין ומבקשין. תרתי? [אלא] הכי קאמר: מבקשין ממנו ליתן גט, ואם נתן מעצמו - כופין אותו ליתן כתובה.

אמר רב יהודה: המקדש בעד אחד - אין חוששין לקידושיו.

בעו מיניה מרב יהודה: שניהם מודים (לדברי העד) – מאי (הא דתניא 'אין חוששין' משום דלא מהימן הוא, והא הימנוה!? או דלמא משום דאין קדושין חלין בלא עדים, ויליף 'דבר' 'דבר' מממון: כתיב בעריות 'ערות דבר' (דברים כד,א) ובממון כתיב 'על פי שני עדים יקום דבר' (דברים יט,טו))?

'אִין' ו'לא' ורפיא בידיה (לא היה מחזיק בדבריו לא לאיסור ולא להיתר; פעמים שאמר הן ופעמים שאמר לאו, ורפיא בידיה, ולא היתה מוחזקת הוראה זו בידו).

(דעד אחד חשיב לחייב שבועה בדיני ממונות; הלכך בערוה נמי חשיב להתקיים קידושין בפניו, ובלבד שיהו שניהם מודים.)

איתמר: אמר רב נחמן אמר שמואל: המקדש בעד אחד - אין חוששין לקידושיו, ואפילו שניהם מודים.

איתיביה רבא לרב נחמן: '*האומר לאשה "קדשתיך" והיא אומרת "לא קדשתני" הוא אסור בקרובותיה והיא מותרת בקרוביו*': אי דאיכא עדים אמאי מותרת בקרוביו? ואי דליכא עדים (ואפילו מודה) אמאי אסור בקרובותיה (על פי עצמו? הלא אינן קידושין אפילו לדבריו, דאי נמי אמר 'בעד אחד הוו קידושין בששניהם מודים', היכא דאין עד אחד - לא אמרת)? אלא לאו בעד אחד (וקתני 'הוא אסור בקרובותיה', אלמא זה שמודה לו נאסר, דחשיב לאיתפוסי קדושין קמיה)!

הכא במאי עסקינן? - כגון דאמר לה "קידשתיך בפני פלוני ופלוני (דהוו להו קידושין גמורין לכל דבריו, ונאמן הוא לאסור את עצמו) והלכו להם למדינת הים".

איתיביה [גיטין פ"ח מ"ט]: '*המגרש את אשתו ולנה עמו בפונדקי* (ואפילו לאחר זמן)*: בית שמאי אומרים: אינה צריכה הימנו גט שני, ובית הלל אומרים: צריכה הימנו גט שני*' - היכי דמי?: אי דאיכא עדים (דנתקדשה בביאה) - מאי טעמייהו דבית שמאי? ואי דליכא עדים - מאי טעמייהו דבית הלל? אלא לאו בעד אחד (ושניהם מודים)?!

וליטעמיך - אימא סיפא: '*ומודים בנתגרשה מן האירוסין שאין צריכה הימנו גט שני מפני שאין לבו גס בה*'; ואי סלקא דעתך עד אחד מהימן - מה לי מן האירוסין מה לי מן הנשואין?

אלא הכא במאי עסקינן - כגון דאיכא עדי יחוד וליכא עדי ביאה: בית שמאי סברי: לא

(קידושין סה,ב)

אמרינן 'הן הן עדי יחוד הן הן עדי ביאה' ובית הלל סברי אמרינן 'הן הן עדי יחוד הן הן עדי ביאה' (משראוה שנתייחדה עמו - אין צריך להעיד על הביאה, דכיון דלבו גס בה - מחזקינן אותו בחזקת שבא עליה לשם קידושין), ומודים ודאי בנתגרשה מן האירוסין דלא אמרינן 'הן הן עדי יחוד הן הן עדי ביאה' מפני שאין לבו גס בה.

אמר רב יצחק בר שמואל בר מרתא משמיה דרב: המקדש בעד אחד אין חוששין לקידושיו, ואפילו שניהם מודים.

אמר רבה בר רב הונא: המקדש בעד אחד - בי דינא רבה אמרי 'אין חוששין לקידושיו'.

מאן 'בי דינא רבה'? - רב.

ואיכא דאמרי: אמר רבה בר רב הונא אמר רב (דרבה משמיה דרב אמר): המקדש בעד אחד - בי דינא רבה אמרי אין חוששין לקידושיו;

מאן (קרי רב) 'בי דינא רבה'? - רבי.

מתיב רב אחדבוי בר אמי: '*שנים שבאו ממדינת הים ואשה עמהם וחבילה עמהם, זה אומר "זו אשתי וזה עבדי וזו חבילתי" וזה אומר "זו אשתי וזה עבדי וזו חבילתי" ואשה אומרת "אלו שני עבדי וחבילה שלי" - צריכה שני גיטין* (קא סלקא דעתן: כדי להתירה לינשא) *וגובה כתובתה מן החבילה* (ממה נפשך, והמותר מוטל בספק עד יבא אליהו)'; היכי דמי?: אי דאית ליה סהדי להאי (שאמר "בפנינו קדשה") ואית ליה סהדי (נמי) להאי - מי מצי אמרה 'אלו שני עבדי וחבילה שלי' (דתיהוי מותר הכתובה שלה ושלהן בספק)? אלא לאו בעד אחד (לכל אחד, ושמע מינה דאפילו אינה מודה - צריכה גט)!?

ותסברא? עד אחד בהכחשה מי מהימן (דאיכא חד סהדא דמכחיש ליה - מי מהימן? אפילו לא מכחשא ליה איהי - ליכא למאן דאמר, דאין האחד בא אלא לשבועה, והכא שבועה לא שייכא)? אלא למישרי לעלמא דכולי עלמא לא פליגי דשרי, והכא - הכי קאמר 'צריכה שני גיטין' - כדי לגבות כתובתה מן החבילה (כלומר: לעולם החבילה מונחת עד שיבא אליהו אלא אם כן נתנו לה שניהם גט מעצמן, והגט מביאה לידי גיבוי כתובה מן החבילה ממה נפשך: אם של זה הוא - הרי מיחייב לה כתובה על פיו, וכן זה, וכל שכן אם כולה שלה), ורבי מאיר היא, דאמר: מטלטלי משתעבדי לכתובה (כלומר: וכולה לא אשמועינן אלא דמטלטלין משתעבדי לכתובה, ורבי מאיר היא, דאמר במסכת כתובות, ב'האשה שנפלו לה נכסים' (פ,ב) גבי שומרת יבם שכתובתה על נכסי בעלה הראשון: הניח אחיו מעות - ילקח בהם קרקע והוא אוכל פירות; אלמא מעות משתעבדי לכתובה).

מאי הוי עלה?

רב כהנא אמר: אין חוששין לקידושיו; רב פפא אמר: חוששין לקדושיו.

אמר ליה רב אשי לרב כהנא: מאי דעתיך, דילפת 'דבר' 'דבר' מממון? - אי מה להלן הודאת בעל דין כמאה עדים דמי (דכתיב (שמות כב,ח) 'אשר יאמר כי הוא זה' הרי שסמך על מקצת הודאתו) - אף כאן הודאת בעל דין כמאה עדים דמי?

אמר ליה: התם [בממון] לא קא חייב לאחריני (אינו חב לאחרים בהודאתו זו, שאין נפסד אלא הוא) הכא קא חייב לאחריני (שקרובותיה נאסרו בו [כאשר הוא מודה] וקרוביו נאסרין בה [כאשר היא מודה]).

מר זוטרא ורב אדא סבא, בני דרב מרי בר איסור (אחים הוי), פליג ניכסייהו בהדי הדדי; אתו לקמיה דרב אשי, אמרו ליה: [דברים יט,טו: לא יקום עד אחד באיש לכל עון ולכל חטאת בכל חטא אשר יחטא] על פי שני עדים [או על פי שלשה עדים יקום דבר] אמר רחמנא ('על פי שנים' שהצריכה תורה - למאי הלכתא הצריך עדים?) (משום) דאי בעי למיהדר (ולומר "לא כך היה") - לא מצי הדרי בהו (לא יוכל לומר כן, שאֵלו יעידום - הוא שהצריכם הכתוב עדים) ואנן לא הדרי (ואנו אין אנו שקרנים, ולא הדרינן בן, ואין אנו צריכין עדים)? או דלמא לא מקיימא מלתא אלא בסהדי (שאפילו הם מודים - אין דבריהם קיימים אלא בעדים, ונמצא אני מחזיק בשלו והוא בשלי, שאין חלוקתנו כלום)?

אמר להו: לא איברו סהדי אלא לשקרי (הכופרים בדברים לומר "לא כן הוא"). [ואם לומדים ממון לקידושין – אשה מקודשת ללא עדים כלל.]

אמר אביי: [על פי פירוש הגמרא לכריתות פ"ג מ"ח, בכריתות יא,ב; יבמות פז,ב] '*אמר לו עד אחד "אכלת חלב"* (בשוגג, וחייב אתה קרבן) *והלה שותק – נאמן* (העד, וכשר הקרבן, ואין כאן משום 'או הודע אליו חטאתו (ויקרא ד,כח) *- ולא שיודיעוהו אחרים*' והכי דרשינן לה בשמעתא קמייתא ד'האשה רבה' (יבמות פז,ב) '*ולא שיודיעוהו אחרים והוא מכחיש*'); ותנא תונא [בהמשך המשנה] '*אמר לו עד אחד "אכלת חלב" והלה אומר "לא אכלתי" – פטור*'; טעמא דאמר 'לא', הא אישתיק – מהימן;

ואמר אביי: אמר לו עד אחד "נטמאו טהרותיך" והלה שותק – נאמן; ותנא תונא: '*עד אחד אומר "נטמאו", והלה אומר "לא נטמאו" – פטור*'; טעמא דאמר "לא", הא אישתיק – מהימן;

ואמר אביי: אמר לו עד אחד

(קידושין סו,א)

"שורך נרבע" והלה שותק – נאמן (ואסור להקרבה; אבל לסוקלו - תרי בעינן, דאמר מר (בבא קמא מד,א): '*כמיתת הבעלים כך מיתת השור*'); ותנא תונא (לענין פסולי קרבן בזבחים [משנה פ"ח מ"א, בבלי ע,ב] ובבכורות [מ,ב]): '*ושנעבדה בו עבירה ושהמית על פי עד אחד או על פי הבעלים – נאמן*';

האי 'על פי עד אחד' - היכי דמי?: אי דקא מודו בעלים - היינו 'על פי הבעלים'! אלא - לאו דשתיק?

וצריכא (לאשמועינן בכולהו דשתיקתו הודאה היא): דאי אשמעינן הך קמייתא ["אכלת חלב"] - אי לאו דקים ליה בנפשיה דעבד - חולין בעזרה לא הוה מייתי, אבל "נטמאו טהרותיך" - מימר אמרינן 'האי דשתיק – דסבר חזי ליה בימי טומאתו (ולא איכפת ליה, ולאו הודאה היא ומותרים לטהורים); ואי אשמעינן הא ["נטמאו טהרותיך"] - משום דקא מפסיד ליה בימי טהרתו [לכן מכחיש], אבל שורו נרבע - מימר אמר 'כל השוורים לאו לגבי מזבח קיימי' (ולא איכפת ליה להכחישו, והודאה מיהא לא הויא, ומותר להקרבה) – צריכא.

איבעיא להו: (אמר לו עד אחד:) "אשתו זינתה" - בעד אחד, ושותק – מהו (ליאסר העד עליו)?

אמר אביי: נאמן.

רבא אמר: אינו נאמן: הוי דבר שבערוה, ואין דבר שבערוה פחות משנים.

אמר אביי: מנא אמינא לה? דההוא סמיא דהוה מסדר מתנייתא קמיה דמר שמואל; יומא חד נגה ליה ולא הוה קאתי (ההוא סמיא לעת הקבוע לו לפני שמואל); שדר (שמואל) שליחא אבתריה (שימהרנו לבא); אדאזיל שליח בחדא אורחא - אתא איהו בחדא; כי אתא שליח, אמר: אשתו זינתה! אתא לקמיה דמר שמואל, אמר ליה: "אי מהימן לך - זיל אפקה (הואיל ולא הכחישתו), ואי לא - לא תפיק". מאי? לאו 'אי מהימן עלך (האי עד כשאר עד אחד, דידעת ביה שאינו מפסולי עדות) דלאו גזלנא הוא'?

ורבא?

אי מהימן לך כבי תרי - זיל אפקה, ואי לא - לא תפקה.

ואמר אביי: מנא אמינא לה? דתניא:

'*מעשה בינאי המלך* (מן הכהנים של חשמונאים הוה) *שהלך לכוחלית* (שם מדינה) *שבמדבר, וכיבש שם ששים כרכים, ובחזרתו היה שמח שמחה גדולה, וקרא לכל חכמי ישראל; אמר להם: אבותינו היו אוכלים מלוחים* (ירקות הם, ושמן 'קקולי' בלשון ארמי, כמו הקוטפים מלוח עלי שיח (איוב ל,ד)) *בזמן שהיו עסוקים בבנין בית המקדש* (בית שני; שבאו מן הגולה והיו עניים, והיו מוציאין הוצאות במלאכה) *- אף אנו נאכל מלוחים זכר לאבותינו* (להיות זכר לעוני אבותינו ולהודות לפני הקדוש ב"ה שהצליחנו והעשירנו)*; והעלו מלוחים על שולחנות של זהב ואכלו. והיה שם אחד איש לץ לב רע ובליעל, ואלעזר בן פועירה שמו. ויאמר אלעזר בן פועירה לינאי המלך: "ינאי המלך! לבם של פרושים עליך* (שונאיך הם, ואין שמחים בהצלחתך)*"!*

*"ומה אעשה* (לידע שכן הוא)*?"*

*"הקם להם בציץ שבין עיניך* (תן ציץ הקדש על מצחך, ויעמדו על רגליהם, לפי שהשם כתוב בו, והם יגלו את לבם; ואף על גב דלאו שעת עבודה, כדאמר בפרק ב (נד,א): בגדי כהונה ניתנו ליהנות בהם)*."*

*הקים להם בציץ שבין עיניו.*

*היה שם זקן אחד, ויהודה בן גדידיה שמו. ויאמר יהודה בן גדידיה לינאי המלך: "ינאי המלך! רב לך כתר מלכות, הנח כתר כהונה לזרעו של אהרן!" שהיו אומרים אמו נשבית במודיעים* (לכך מיחו בו: שהיו הפרושים אומרים עליו אמו נשבית במודיעים: כרך של בית חשמונאי היה; ושבויה פסולה לכהונה, ונשאה אביו, ונמצא חלל)*, ויבוקש הדבר ולא נמצא; ויבדלו חכמי ישראל בזעם* (שכעס המלך עליהם)*.*

*ויאמר אלעזר בן פועירה לינאי המלך: "ינאי המלך! הדיוט שבישראל - כך הוא דינו* (לסבול חרפתו)*? ואתה מלך וכהן גדול - כך הוא דינך* (בתמיה: שלא תנקם מהם)*?"*

*- "ומה אעשה?"*

*אם אתה שומע לעצתי – רומסם* (הרגם)*."*

*ותורה - מה תהא עליה* (שמא תשתכח? הרי)*?*

(אמר ליה:) *הרי כרוכה ומונחת בקרן זוית* (ספר תורה כרוכה ומונחת בתוכה המצות ולא ישתכחו) *כל הרוצה ללמוד יבוא וילמוד."*'

אמר רב נחמן בר יצחק: מיד נזרקה בו אפיקורסות: דהוה ליה למימר 'תינח תורה שבכתב - תורה שבעל פה מאי?'

*מיד ותוצץ הרעה* (לשון 'ויצץ ציץ ויגמול שקדים' (במדבר יז,כג); לשון אחר: בערה, לשון 'נוצצים' (יחזקאל א,ז) כניצוץ המבעיר גחלת) *על ידי אלעזר בן פועירה, ויהרגו כל חכמי ישראל, והיה העולם משתומם, עד שבא שמעון בן שטח* (אחי אשתו היה, והחביאתו) *והחזיר את התורה ליושנה.*'

היכי דמי ('ויבוקש הדבר ולא נמצא' - דמשמע שהחזיקוהו בחזקת כשרות)? אילימא דבי תרי אמרי "אישתבאי" ובי תרי אמרי "לא אישתבאי" - מאי חזית דסמכת אהני סמוך אהני (דאמרי "אשתבאי", והיכי קאמר: 'ולא מצאו'; ואי אמרת 'אוקי תרי לבהדי תרי, ואוקי איתתא אחזקתה' - הני מילי אי היא קמן, והיתה באה לבית דין להתירה; אבל בנה זה - הנדון - אין לו חזקה דכשרות, שהרי מעידים על תחילת לידתו בפסול)!? אלא בעד אחד (העיד על השבויה, ובאו שנים והכחישוהו); וטעמא - דקא מכחשי ליה בי תרי, הא לאו הכי – מהימן!

ורבא?

לעולם תרי ותרי, וכדאמר רב אחא בר ~~רב~~ מניומי (בעלמא): בעדי הזמה - הכא נמי בעדי הזמה.

ואיבעית אימא כדרבי יצחק, דאמר רבי יצחק: שפחה הכניסו תחתיה (הכניסו להם שפחה, וסבורים שהיא זאת, וגנבוה מהם לאחר שנשבית, עד שלא נתיחדה בלא עדים; הילכך אין כאן הכחשת עדים).

אמר רבא:

(קידושין סו,ב)

מנא אמינא לה (דאין עד אחד נאמן בדבר ערוה לפסול, ואפילו אין לו מכחיש)?

דתניא [תוספתא מקואות פ"א ה"יז]: '*אמר רבי שמעון: מעשה במגורה* (מגורת מים: כמין בריכות מים, כדאמר בבבא בתרא (פ"ד מ"א; דף סז,א): '*לא מכר את המגורות של מים*') *של דסקים* (שם אדם או שם מקום ש)*ביבנה, שהיתה עומדת בחזקת שלימה* (ארבעים סאה)*, ומדדו ונמצאת חסירה: כל טהרות שנעשו על גבה, היה רבי טרפון מטהר* (דאמר: השתא הוא דחסר, ובשעה שטבלו בה אדם וכלים שלימה היתה) *ורבי עקיבא מטמא* (דלא ידעינן מאימת חסרה ונמצא שאינה טבילה)*.*

*אמר רבי טרפון: מקוה זה בחזקת שלם הוא עומד, מספק אתה בא לחסרו? אל תחסרנו מספק!"*

*אמר רבי עקיבא: "אדם זה - בחזקת טמא הוא עומד, מספק אתה בא לטהרו? אל תטהרנו מספק!"*

*אמר רבי טרפון: "משל לעומד ומקריב על גבי המזבח, ונודע שהוא בן גרושה או בן חלוצה - שעבודתו* (שעבד כבר) *כשירה!"* (לקמן יליף לה.)

*אמר רבי עקיבא: "משל לעומד ומקריב על גבי המזבח, ונודע שהוא בעל מום - שעבודתו* (שעבד כבר) *פסולה* (ואפילו היה שוגג)*!"* (לקמן יליף לה.)

*אמר רבי טרפון: "אתה דימיתו לבעל מום, ואני דמיתיו לבן גרושה או לבן חלוצה, נראה למי דומה: אי דומה לבן גרושה ולבן חלוצה - נדוננו כבן גרושה או כבן חלוצה, אם דומה לבעל מום נדוננו כבעל מום."*

*התחיל רבי עקיבא לדון: "מקוה - פסולו ביחיד* (בא אחד ואומר "אני מדדתיו ונמצא חסר" – נאמן, דקיימא לן (גיטין דף ב,ב) דעד אחד נאמן באיסורין), ובעל מום פסולו ביחיד (בא אחד ואמר "בעל מום הוא" – נאמן; ולקמן מפרש לה)*, ואל יוכיח בן גרושה ובן חלוצה שפסולו בשנים! דבר אחר: מקוה פסולו בגופו, בעל מום פסולו בגופו, ואל יוכיח בן גרושה ובן חלוצה שפסולו מאחרים* (מחמת אמו)*!"*

*אמר ליה רבי טרפון: "עקיבא! כל הפורש ממך - כפורש מן החיים!"*'

האי 'בעל מום שפסולו ביחיד' - היכי דמי?: אי דקא מכחיש ליה - מי מהימן? אלא דשתיק, ודכותיה גבי בן גרושה ובן חלוצה דשתיק, וקתני '*מקוה פסולו ביחיד ובעל מום פסולו ביחיד ואל יוכיח בן גרושה ובן חלוצה שפסולו בשנים*'!?

ואביי אמר: לעולם דקא מכחיש ליה; ודקאמרת אמאי מהימן? - דאמר ליה: שלח אחוי (אם אינך בעל מום - הפשט בגדיך ונראה) והיינו דקתני '*מקוה פסולו בגופו ובעל מום פסולו בגופו* (שנוכל לברר הדברים, וכן מקוה חסרונו לפנינו) *ואל יוכיח בן גרושה ובן חלוצה שפסולו מאחרים*'.

ובן גרושה ובן חלוצה דעבודתו כשירה – מנלן?

אמר רב יהודה אמר שמואל: דאמר קרא (במדבר כה,יג) והיתה לו ולזרעו אחריו [ברית כהנת עולם תחת אשר קנא לאלקיו ויכפר על בני ישראל] - בין זרע כשר ובין זרע פסול (חלל; ולכתחילה לא קאמר, דהא מחולל קרייה רחמנא שנתחלל מקדושת כהן).

אבוה דשמואל אמר מהכא: (דברים לג,יא) ברך ה' חילו ופועל ידיו תרצה [מחץ מתנים קמיו ומשנאיו מן יקומון] - אפילו חולין שבו (חללין שבו חללין שבשבט לוי, דקרא בשבט לוי כתיב) תרצה.

רבי ינאי אמר: מהכא: (דברים כו,ג) ובאת אל הכהן אשר יהיה בימים ההם [ואמרת אליו: הגדתי היום לה' אלקיך כי באתי אל הארץ אשר נשבע ה' לאבתינו לתת לנו] - וכי תעלה על דעתך שאדם הולך אצל כהן שלא היה בימיו? אלא: זה כשר ונתחלל.

בעל מום דעבודתו פסולה מנלן (אם עבד בשוגג; דאילו במזיד כתיב (ויקרא כא,כג): אך אל הפרוכת לא יבא וגו' ולא יחלל את מקדשי'; אלא עבד בלא ידיעה מנלן דלא מכשרינן ליה מהאי קרא ד'והיתה לו ולזרעו אחריו' (במדבר כה,יג))

אמר רב יהודה אמר שמואל: דאמר קרא (לעיל מ'והיתה לו' כתיב) (במדבר כה,יב) לכן אמור הנני נותן לו את בריתי שלום: כשהוא שלם, ולא כשהוא חסר (אלמא בשלימים הוא דאכשר).

והא 'שלום' כתיב?

אמר רב נחמן וי"ו ד'שלום' - קטיעה היא.

משנה:

כל מקום שיש קידושין ואין עבירה (שהקידושין תופסין בה, ואין עבירה בנשואין שלא אסרתה תורה עליו) - הולד הולך אחר הזכר;

ואיזה זו?

זו כהנת לויה וישראלית שנשאו לכהן לוי וישראל (לוי שנשא כהנת או ישראלית - בנה לוי, וכהן שנשא לויה וישראלית - בנה כהן; ישראל שנשא כהנת או לויה - הולד ישראל: 'למשפחותם לבית אבותם' כתיב);

וכל מקום שיש קידושין ויש עבירה - הולד הולך אחר הפגום (אחר הפגום שבשניהם: שנולד מפסולי כהונה - הולד פסול),

ואיזה זו?

זו אלמנה לכהן גדול (יש קידושין ויש עבירה; דקסבר קידושין תופסין בחייבי לאוין), גרושה וחלוצה לכהן הדיוט, ממזרת ונתינה לישראל, בת ישראל לממזר ולנתין (וכן בן ממזרת לישראל – ממזר, וכן בן ממזר מישראלית – ממזר, וכן בת נתינה לישראל – נתין, ובן נתין מכשרה - נתין);

וכל מי שאין לה עליו קידושין, אבל יש לה על אחרים קידושין - הולד ממזר (בגמרא מפרש לה),

ואיזה זה?

זה הבא על אחת מכל העריות שבתורה (של חייבי כריתות).

וכל מי שאין לה לא עליו ולא על אחרים קידושין - הולד כמותה (ולד נכרית – נכרי, ואם גיירוהו הוי גר כשר, ואינו ממזר);

ואיזה זה?

זה ולד שפחה (עבד, ששחררו בעליו – כשר, ומותר בישראלית) ונכרית.

גמרא:

'*כל מקום שיש קידושין*': אמר ליה רבי שמעון [בן לקיש?] לרבי יוחנן: כללא הוא דכל מקום שיש קידושין ואין עבירה הולד הולך אחר הזכר? הרי

(קידושין סז,א)

גר שנשא ממזרת, דיש קידושין ואין עבירה, (דגר מותר בממזרת לרבי יוסי, דאמר: קהל גרים לא מקרי קהל - לקמן בפרק בתרא (עג,א)) - הולד הולך אחר הפגום, דתניא: '*גר שנשא ממזרת - הולד ממזר, דברי רבי יוסי*'!?

אמר ליה: מי סברת מתניתין - רבי יוסי היא? מתניתין רבי יהודה היא, דאמר: גר לא ישא ממזרת.

ויש קידושין ויש עבירה, הולד הולך אחר הפגום? וניתנייה (גבי קידושין: ויש עבירה במתניתין, בהדי אלמנה לכהן גדול)!

תנא כל מקום' דסיפא (דיש קידושין ויש עבירה) - לאתויי ('כל מקום' - כללא משמע, לאתויי הך דלא פריש לה בהדיא).

ואיבעית אימא: לעולם רבי יוסי היא (דאמר גר מותר בממזרת), (ודקשיא לך 'כללא היא'? - מתניתין לאו כללא כייל) ותנא '*איזו זו*' (דלהכי תנא בה '*ואיזו זו? היא כהנת ולויה* כו': למימרא דהני הוא דהולד הולך אחר הזכר) – למעוטי (אבל יש אחרים אף על פי שיש קידושין ואין עבירה - הולד הולך אחר הפגום).

'*ואיזו זו*' ותו לא (כלומר: אם כן ד'*איזו זו*' דוקא, אבל מידי אחרינא לא אזיל אחר הזכר גבי '*יש קידושין ואין עבירה*')? והרי חלל שנשא בת ישראל, דיש קידושין ואין עבירה, הולד הולך אחר הזכר (ותנן לקמן (קידושין פ"ד מ"ו, דף עז,א) '*בת חלל זכר פסולה לכהונה*', אלמא אחר הזכר הוא, ומיקרי 'חללה')!

הא - לא קשיא, כרבי דוסתאי בן רבי יהודה סבירא ליה (לתנא דידן, דאמר (שם): 'בנות ישראל מקוה טהרה לחללין', ובתה כשרה לכהונה).

והרי ישראל שנשא חללה, דיש קידושין ואין עבירה (דלא אסורה אלא לכהנים) הולד הולך אחר הזכר (דתנן לקמן (שם): '*בתו כשירה לכהונה*', ולא אמרינן 'חללה היא', כפגום שבשניהם)!?

תנא '*כל מקום*' דרישא - לאתויי.

וניתנייה בהדיא (גבי כהנת לויה וישראלית)?

(ומשני:) משום דלא מתני לה (אינה נישנית לו לתנא עם השאר בלשון קצר); היכי ניתני? '(ואיזו) כהנת ולויה וישראלית וחללה שנשאת לכהן לוי וישראל' (דמשמע חללה נמי לכהן אין עבירה)? - וחללה לכהן מי חזיא!

והאיכא ('*יש קידושין ואין עבירה*' דהולד הולך אחר הזכר): (הא) דרבה בר בר חנה, דאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: מצרי שני (שנתגייר אביו) שנשא מצרית ראשונה (שנתגיירה היא) - בנה שלישי הוי (ומותר לישא ישראלית, כדכתיב (דברים כג,ט) 'דור שלישי יבא להם': דכיון דיש קידושין ואין עבירה – 'לבית אבותם' קרינא ביה, כישראל; והא דאמרינן ביבמות (עח,א) 'להם הלך אחר פסולן' - היינו לענין ישראל שנשא מצרית או מצרי שנשא ישראלית, דיש קידושין ויש עבירה, עד שלשה דורות הולד הולך אחר המצרי, ד'יולדו להם' (דברים כג,ט) כתיב, ואחריהם הולכים הולדות, אבל לענין מצרי ומצרית - לא מגמר לן האי 'להם' מידי, דהא בתרוייהו 'להם' קרינא ביה, והוא מצרי והיא מצרית)?

- תנא '*כל מקום*' דרישא – לאתויי [דרבה בר בר חנה].

ולרב דימי דאמר (ביבמות בפרק 'הערל' (עח,א)) 'שני הוי' (ויליף לה מ'אשר יולדו' (דברים כג,ט): הכתוב תלאו בלידה, למימרא דבתר אימיה שדינן ליה, מדלא כתיב 'אשר יולידו')?

תנא '*איזו זו*' – למעוטי.

והאיכא (גבי '*יש קידושין ואין עבירה הולד הולך אחר הפגום*') (הא): דכי אתא רבין אמר רבי יוחנן: באומות - הלך אחר הזכר (איש ואשה הבאים משני אומות, [כדלקמן]); נתגיירו (דיש קידושין ואין עבירה) - הלך אחר הפגום שבשניהם (כדלקמן בשמעתין, ומתניתין תני '*הולד הולך אחר הזכר*')!?

- תנא '*איזו זו*' (דרישא) – למעוטי (ולאשמועינן דמתניתין לא כללא כייל, ומרישא דמילתיה דרבין ליכא לאקשויי למימר 'ונתנייה במתניתין גבי הולד הולך אחר הזכר', דמתניתין ביש קידושין מיירי, והני דלא נתגיירו - אין כאן קידושין).

האי מאי (אסוגיא דשמעתין פריך דשנינן לעיל 'ואי בעית אימא רבי יוסי היא')? אי אמרת בשלמא מתניתין רבי יהודה היא (דאמר 'גר אסור בממזרת' לפיכך בנו הולך אחר הפגום, כדין כל מקום שיש קידושין ויש עבירה), (איכא לתרוצי) '*כל מקום*' דרישא (דמתניתין לאתויי מאי? '*ואיזו זו*' למעוטי מאי?) - ('*כל מקום*' דרישא) לאתויי ישראל שנשא חללה (דבתו כשרה דהולד הולך אחר הזכר), ודרבה בר בר חנה (מצרי שני שנשא מצרית ראשונה דיש קידושין ואין עבירה לפיכך הולד שלישי); '*איזו זו*' - למעוטי דרב דימי ורבין (כלומר '*ואיזו זו*' דרישא – דמשמע: 'אבל בעלמא לא אזיל אחר הזכר' - אי סבירא ליה כרב דימי אף מצרי שני שנשא מצרית ראשונה - בנה שני, אשמועינן איזו זו דמתניתין למעוטי הא, דלא אזיל בתר זכר; ו'*כל מקום*' דרישא לא תיתי אלא ישראל שנשא חללה, וכדרבין, דאמר '*נתגיירו הלך אחר הפגום*', ולא אזיל אחר זכר, ואף על גב דאין עבירה; ואי סבירא ליה כרבה בר בר חנה - מייתינן ליה מ'*כל מקום*' דרישא, ו'*איזו זו*' - למעוטי דרבין לחודא)!

(קידושין סז,ב)

'*כל מקום*' דסיפא (ד'*יש קידושין ויש עבירה*') לאתויי גר שנשא ממזרת (לרבי יהודה דיש עבירה דהולד הולך אחר הפגום דהוי ממזר); אלא אי אמרת 'רבי יוסי היא', '*כל מקום*' דרישא, כדאמרן (לאתויי ישראל שנשא חללה); '*איזו זו*' כדאמרן (למעוטי דרבין או דרב דימי, וגר שנשא ממזרת); אלא '*כל מקום*' דסיפא - לאתויי מאי (היכא אשכחן תו 'יש קידושין ויש עבירה הולד הולך אחר הפגום' בר מהני דקתני במתניתין)?

ולטעמיך - לרבי יהודה – '*איזו זו*' דסיפא למה לי?

אלא איידי דתנא רישא '*איזו זו*' - תנא סיפא '*איזו זו*';

הכי נמי: איידי דתנא רישא '*כל מקום*' תנא נמי סיפא '*כל מקום*'.

גופא: כי אתא רבין אמר רבי יוחנן: באומות הלך אחר הזכר; נתגיירו הלך אחר הפגום שבשניהם.

מאי 'באומות הלך אחר הזכר'? (למאי הילכתא יש להלך אחר הזכר כל זמן שלא נתגיירו? ומנא לן דבתר זכר אזלינן?)

כדתניא: '*מנין לאחד מן האומות* (שבעולם שאינן מן אומות של ארץ ישראל, שאמר הכתוב עליהם (דברים כ,טז) 'לא תחיה כל נשמה') *שבא על הכנענית* ([שהייתי חושב] שיהא בכלל 'לא תחיה'; והוא הדין לחוית וליבוסית, אלא שכולם נקראין על שם 'כנעני', דכתיב (בראשית יז,ח) 'ארץ כנען')*, והוליד בן - שאתה רשאי לקנותו בעבד* (דשדינן ליה בתר זכר, ומותר לחיותם)*? תלמוד לומר:* (ויקרא כה,מה) *וגם מבני התושבים הגרים עמכם מהם תקנו* [וממשפחתם אשר עמכם אשר הולידו בארצכם והיו לכם לאחזה] (ולעיל מיניה כתיב 'ועבדך ואמתך אשר יהיו לך מאת הגוים אשר סביבותיכם' (ויקרא כה,מד) - שאינן משבע אומות – 'מהם תקנו עבד ואמה', וסמיך ליה 'וגם מבני התושבים', כלומר: ולא משאר אומות לבדם שאין בהם מערבוב שבע אומות, אלא אף מבניהם שמולידים אותם תושבין הבאים לגור עמכם ומולידין מן הכנעניות - מהם תקנו)*;*

*יכול אף עבד שבא על שפחה מן האומות והוליד בן שאתה רשאי לקנותו בעבד?*

*תלמוד לומר:* (שם) *'אשר הולידו בארצכם': מן הנולדין בארצכם* (אשר הולידו בני שאר אומות מבנות ארצכם, שלידתן 'בארצכם' דהיינו אימותיהם) *ולא מן הגרים בארצכם* (שהולידו בני ארצכם במקומות אחרים מבנות שאר אומות, ובאו הבנים לגור כאן אצל אבותם; ובתורת כהנים גרסינן 'ולא מן הכנענים שבארצכם' כלומר: שנולדו מן הכנענים)'.

נתגיירו - הלך אחר הפגום שבשניהם:

במאי ([גירסת רש"י:] מאי היא? לענין עבדות ליכא למימר 'נתגיירו' אלא לענין יוחסין, ולא מצינו חילוק בין אומה לאומה משנתגיירו אלא בעמוני ומצרי, שזה אסור לעולם וזה עד דור שלישי; ו'פגום משני צדדים' במאי משכחת לה, דקאמר 'הפגום שבשניהם')?: אילימא במצרי שנשא עמונית (וקאמר 'הולד הולך אחר המצרי' ואסור עד דור שלישי) - מאי 'פגום' איכא (בצד האם דקאמר 'נתגיירו' אתרוייהו קאי, לשון רבים, ומשמע דבמידי דמשכחת ביה פגם לגבי תרוייהו קאמר, והכא גבי אם ליכא פגם!): 'עמוני ולא עמונית' (עמונית שריא לאלתר)! (מצרי ואדומי עשה בהם נקבות כזכרים כדאמר ביבמות (עז,ב).) אלא בעמוני שנשא מצרית: ואי זכר הוי האי (הולד) - שדיא אבתריה דידיה (בתר עמוני, ואיסור זכרים שבו לעולם, ולא אמרינן 'שדיא בתר מצרית' ויהא דור שלישי מותר), ואם נקבה הויא - שדיא אבתרה דידה (בתר מצרית, ולא בתר עמוני, למשרייה לדידה משום ו'לא עמונית'; אלא בנה יהא מותר, שהוא שלישי, דאמר קרא (דברים כג) 'להם': הלך אחר פסולן).

כל שאין לה עליו קידושין:

מנא הני מילי (דאין קידושין תופסין בחייבי כריתות)?

(אבל 'הולד ממזר' נפקא לן מ'לא יקח איש את אשת אביו ולא יגלה כנף אביו' (דברים כג,א) וסמיך ליה 'לא יבא ממזר' (דברים כג,ג), ומוקמינן לה ביבמות (מט,א) בשומרת יבם של אביו, שהיא לו אשת אחי אביו, שהיא בכרת; ומהכא ילפינן לה ביבמות בפרק 'החולץ' (יבמות מה,ב) דכל שאין לה עליו קידושין - הולד ממזר).

דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן, ומטו בה (יש מטים בדבר זה לומר) משום דרבי ינאי (נאמר), ורב אחא בריה דרבא (אמר: לאו משום רבי ינאי מטו בה אלא) ומטו בה משום רבי יוסי הגלילי: אמר קרא: (דברים כד,ב) ויצאה מביתו והלכה והיתה לאיש אֲחֵר: לאחרים (שהוא 'אחר' אצלה) ולא לקרובים (ולא שהוא קרובה; 'והיתה' לשון קידושין הוא: שהיתה לו בהן לאשה).

מתקיף לה רבי אבא: ואימא ל'אחֵר' ולא לבן (בן בעלה, אבל שאר קרובות לא)!?

בן - בהדיא כתיב ביה: (דברים כג,א) לא יקח (לא יהא לך בה ליקוחין: שאין קידושין תופסין) איש את אשת אביו [ולא יגלה כנף אביו]; 'אחֵר' למה לי? - שמע מינה: לאחרים ולא לקרובים.

ואימא אידי ואידי לבן; הא לכתחילה והא דיעבד (כלומר: 'לא יקח' - לאו שלא יהיו לו בהן קידושין דיעבד קאמר, אלא אזהרה: שלא יקדשנה, ומיהו אי קדיש - ניהוו קידושין; ואתא האי קרא אחרינא לומר דאין בה הויה כלל, ולעולם לבן קאמר: דכיון דאמר ולא פירש קרובים - אין לך להביא באיסור זה אלא האסור שבכולן, שקרוב מן הכל)!

'לכתחילה' - מאחות אשה נפקא (דכתיב בה 'לא תקח': לא תקדשנה): ומה אחות אשה בכרת לא תקדש, חייבי מיתות בית דין (אשת אביו: בסקילה) - לא כל שכן!

ואימא אדי ואידי ('לא תקח', 'והיתה לאיש אחר') באחות אשה: הא לכתחילה הא דיעבד (דכיון דאשכחן בה דאזהר עלה לכתחילה - איכא למימר דהדר כתב 'והיתה לאיש אחר' למעוטי בעל אחותה, שאין לו בה הויה; אבל שאר קרובים - דלא אשכחן בהו אזהרת 'קיחה' לכתחילה - לא קאמר דיעבד לא נתפסו)!?

אין הכי נמי (דאחות אשה לחודה איכא למיגמר).

אשכחן אחות אשה, שאר עריות מנלן?

ילפינן מאחות אשה (בבנין אב = במה מצינו): מה אחות אשה מיוחדת שהיא ערוה, וחייבין על זדונה כרת ועל שגגתה חטאת - ולא תפסי בה קידושין - אף כל שהיא ערוה, וחייבין על זדונה כרת ועל שגגתה חטאת - לא תפסי בה קידושין.

בשלמא כולהו אתיין, אלא אשת איש ואשת אח - איכא למיפרך: מה לאחות אשה שכן אין לה היתר במקום מצוה (כשאין לו בנים מאחיו המת, דילפינן בפרק קמא דיבמות (דף ג,ב): נאמר כאן 'עליה בחייה' [ויקרא יח,יח] ונאמר להלן 'יבמה יבא עליה' [דברים כה,ה]: מה להלן במקום מצוה אף כאן במקום מצוה, ואמר רחמנא' לא תקח') תאמר באשת אח שיש לה היתר במקום מצוה!?

אשת איש נמי איכא למיפרך: מה להנך (לאחות אשה קאמר) שכן אין לה היתר בחיי אוסרן (שכן אין לה היתר בחיי אחותה האוסרת, שאפילו גירש אשתו - אחותה אסורה) - תאמר באשת איש, שיש לה היתר בחיי אוסרן (שבעלה מתירה בגט)?

אלא אמר רבי יונה, ואיתימא רב הונא בריה דרב יהושע: אמר קרא (בפרשת עריות כתיב): [ויקרא יח,כט: כי] כל אשר יעשה מכל התועבות האלה ונכרתו [הנפשות העשת מקרב עמם]: הוקשו כל העריות כולם לאחות אשה: מה אחות אשה לא תפסי בה קידושין - אף כל עריות כולם לא תפסי בה קידושין.

אי הכי -

(קידושין סח,א)

אפילו נדה נמי (אם קידש פנויה בימי נדותה - לא להוו קידושין, ואם בא עליה בנדתה יהא הולד ממזר)!? אלמה אמר אביי (ביבמות ב'החולץ'): 'הכל מודים בבא על הנדה (שמעון התימני דאמר: (יבמות מט,א) 'יש ממזר מחייבי כריתות' מודה בבא על הנדה), ועל הסוטה (ורבי עקיבא דאמר (שם) 'יש ממזר מחייבי לאוין' - מודה בבא על הסוטה, דקינא לה ונסתרה דהויא עליו בלאו ד'לא יוכל בעלה וגו', כדאמר ביבמות: (יא,ב) הא מה אני מקיים 'אחרי אשר הוטמאה' לרבות סוטה שנסתרה) שאין הולד ממזר' (שהרי עדיין קידושין עומדין בה)?

אמר חזקיה אמר קרא [ויקרא טו,כד: ואם שכב ישכב איש אתה] ותהי נדתה עליו [וטמא שבעת ימים; וכל המשכב אשר ישכב עליו יטמא] - אפילו בשעת נדתה תהא בה הויה.

מכדי (הך היקישא דרבי יונה) איכא לאקושה לנדה (דהוו קידושין) ואיכא לאקושה לאחות אשה (שאר עריות לאחות אשה דלא ליהוו קידושין)1 מאי חזית דמקשת להו לאחות אשה? אקשה לנדה!?

קולא וחומרא - לחומרא מקשינן (לעשות הולד ממזר, שהממזרות תלוין בקידושין: דכל מי שאין לה עליו קידושין - הולד ממזר (דילפינן לה מאשת אב ביבמות (מה,ב): מה אשת אב דלא תפסי בה קידושין והולד ממזר - אף כל שאין עליו קידושין הולד ממזר).

רב אחא בר יעקב אמר: אתיא (שאר עריות) בקל וחומר מיבמה (לשוק, שאין קידושין תופסין בה, כדאמר רב ביבמות (יג,ב): מנין שאין קידושין תופסין ביבמה? – דכתיב [דברים כה,ה] 'לא תהיה אשת המת החוצה': לא תהא בה הויה לזר): ומה יבמה שהיא בלאו - לא תפסי בה קידושין, חייבי מיתות וחייבי כריתות לא כל שכן!?

אי הכי שאר חייבי לאוין נמי (נהי דלא אתי בקל וחומר - נייתי בבנין אב במה מצינו ביבמה שהיא בלאו, ואין קידושין תופסין בה, אף כל שהוא בלאו - אין קידושין תופסין בה)!?

אמר רב פפא: חייבי לאוין - בהדיא כתיב בהו (דתפסו): (דברים כא,טו) כי תהיין לאיש שתי נשים האחת אהובה והאחת שנואה [וילדו לו בנים האהובה והשנואה והיה הבן הבכר לשניאה] - וכי יש שנואה לפני המקום ואהובה לפני המקום (כלומר: וכי אהבתו או שנאתו של בעל חשובה לפני המקום לשנות דין הנחלה בשבילה, שהוצרך הכתוב לכתוב [דברים כא,טז] 'לא יוכל לבכר את בן האהובה'? לא הוה ליה למיכתב אלא 'כי את הבכור יכיר', ואנא ידענא לא שנא אמו אהובה ולא שנא אמו שנואה)? אלא: 'אהובה' = אהובה בנישואיה, 'שנואה' = שנואה בנישואיה (שנישואיה שנואים לפני המקום, כגון חייבי לאוין), וקאמר רחמנא 'כי תהיין' (אלמא אית בהו הויה!). (ולקמן פריך: דילמא בחייבי עשה הוא דקאמר ולא בחייבי לאוין?)

ולרבי עקיבא דאמר (ביבמות) אין קידושין תופסין בחייבי לאוין (דקתני (שם נ,ב) 'חלץ ועשה בה מאמר - אין לאחר חליצה כלום', כלומר אין המאמר תופס בה דקם ליה השתא ב'ולא יבנה' ואמר בגמרא (שם נב,ב) תניא: רבי אומר: אין הדברים הללו אמורים אלא לדברי רבי עקיבא שהיה עושה חלוצה כערוה) - 'כי תהיין' במאי מוקים?

באלמנה לכהן גדול (בההוא - הוא דתפסי קידושי, דגלי רחמנא בה דאין הולד ממזר אלא חלל), וכרבי סימאי, דתניא: '*רבי סימאי אומר: מן הכל היה רבי עקיבא עושה ממזר חוץ מאלמנה לכהן גדול, שהרי אמרה תורה* (ויקרא כא,טו) *ולא יחלל* [זרעו בעמיו כי אני יקוק מקדשו]: *חילולים עושה, ואין עושה ממזרות.*'

ולרבי ישבב' דאמר '*בואו ונצווח על עקיבא בן יוסף* (שפוסל הרבה מישראל) *שהיה אומר 'כל שאין לו ביאה בישראל* (כל ביאה בישראל שאין לו היתר בה) *הולד ממזר*'? - הניחא לרבי ישבב (אי לאו כללא הוא אלא) אי לאפוקי מדרבי סימאי (דמפיק חד מחייבי לאוין) קאתי (ואשמועינן דבכל חייבי לאוין [וגם אלמנה לכהן גדול] עושה רבי עקיבא ממזרין) – שפיר (איכא לאוקמא 'כי תהיין' לרבי ישבב אליבא דרבי עקיבא במצרי ואדומי בתוך שלשה דורות, דחייבי עשה נינהו, דכתיב 'דור שלישי יבא' - ולא שני, דהוי לה שנואה בנישואיה), אלא אי טעמא דנפשיה קאמר (וכללא כייל, ולאו אדרבי סימאי לחודיה פליג, אלא אשמועינן ד'כל שביאתו באיסור הולד ממזר') - ואפילו חייבי עשה - במאי מוקים לה?

בבעולה לכהן גדול (דעשה הוא, דכתיב: (ויקרא כא,יג) 'אשה בבתוליה יקח' - ולא בעולה, ולאו הבא מכלל עשה – עשה; וליכא לאקשויי 'הא - זונה היא' או אלמנה או גרושה, דבעוּלה פנויה לאו זונה היא, כדתנן ביבמות (פ"ו מ"ה, סא,א) '*אין זונה אלא גיורת ומשוחררת ושנבעלה בעילת זנות*' וביאת איסור לפסול לה).

ומאי שנא (האי עשה מחייבי עשה דמצרי ואדומי)?

משום דהוי ליה 'עשה שאין שוה בכל (שאינו נוהג אלא בכהן גדול, הילכך קיל)'.

ורבנן (דמוקי להאי 'כי תהיין' בחייבי לאוין, כיון דמצינו למילף ביבמה ב'מה מצינו' שאין קידושין תופסין בהן) - אדמוקי לה בחייבי לאוין, נוקמא בחייבי עשה!?

הני חייבי עשה - במאי נינהו? אי שתיהן מצריות - שתיהן שנואות; אי אחת מצרית ואחת ישראלית - שתי נשים מעם אחד בעינן; אי בעולה לכהן גדול - מי כתיב 'תהיין לכהן'?

ורבי עקיבא [האם אין הוא סובר 'שתי נשים מעם אחד בעינן'? וגם בתורה אצלו לא כתוב 'תהיינה לכהן']?

(כיון דגלי לך קרא ביבמה דלא תפסי בה קידושין - נילף מיניה דחייבי לאוין לית בהו קידושין; ו'כי תהיין' – על כרחך לחייבי עשה קאמר, וכגון דחדא מצרית; ולרבי ישבב - בבעולה לכהן גדול) בעל כורחיך שבקיה לקרא דהוי דחיק, ומוקי אנפשיה.

וכל מי שאין לה עליו [קידושין, אבל יש לה על אחרים קידושין - הולד ממזר, ואיזה זה? זה הבא על אחת מכל העריות שבתורה]:

שפחה כנענית מנלן (דלא תפסי בה קידושי)?

אמר רב הונא אמר קרא [בראשית כב,ה: ויאמר אברהם אל נעריו] שבו לכם פה עם החמור [ואני והנער נלכה עד כה ונשתחוה ונשובה אליכם] - עם הדומה לחמור.

אשכחן דלא תפסי בה קדושי,

(קידושין סח,ב)

'*ולדה כמותה*’ מנלן?

דאמר קרא (בשפחה כנענית שייחדה לעבד עברי) [שמות כא,ד: אם אדניו יתן לו אשה וילדה לו בנים או בנות] האשה וילדיה תהיה לאדוניה [והוא יצא בגפו] (דלא יצא הבן חפשי עם אביו) .

נכרית מנלן?

אמר קרא [דברים ז,ג: ו]לא תתחתן בם [בתך לא תתן לבנו ובתו לא תקח לבנך] (לא תהא לך בם תורת חיתון).

אשכחנא דלא תפסי בה קידושי, '*ולדה כמותה*' מנלן?

אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי: דאמר קרא (דברים ז,ד) כי יסיר את בנך מאחרי [ועבדו אלהים אחרים וחרה אף ה' בכם והשמידך מהר]; בנך הבא מישראלית קרוי 'בנך' (לעיל מיניה כתיב 'בתך לא תתן לבנו, ובתו לא תקח לבנך' (דברים ז,ג) וסמיך ליה 'כי יסיר את בנך': מדלא כתיב 'כי יסיר את בתך' משמע דבן הנולד לעובד כוכבים מבתך קאמר, שיסירנו העובד כוכבים מאחריו, ושמעינן דבן בתך - אפילו מן העובד כוכבים - קרוי בנך), ואין בנך הבא מן העובדת כוכבים קרוי 'בנך' אלא 'בנה' (מדלא כתיב נמי 'כי תסיר את בנך' דנשמע מיניה דקפיד נמי קרא ב'בתו לא תקח לבנך' משום כי תסיר את הבן הנולד לה מבנך - אלמא בן העובדת כוכבים אינו קרוי 'בנך' אלא 'בנה').

(לשון אחר ברש"י: בנך מישראלית קרוי בנך כו'. לאו מקרא דייק לה, אלא הכי קאמר: מדלא קפיד קרא אבן הנולד ממנה - שמע מינה בנך מישראלית קרוי בנך, אבל בנך מן העובדת כוכבים אינו קרוי בנך.)

אמר רבינא: שמע מינה (מדקרי ליה לבן בת ישראל הבא מן העובד כוכבים 'בנך'): בן בתך הבא מן העובד כוכבים - קרוי 'בנך'.

נימא קסבר רבינא 'עובד כוכבים ועבד הבא על בת ישראל - הולד ממזר' (דאתא לאשמועינן דלא שדינן ליה בתר עובד כוכבים דנימא עובד כוכבים הוא, ואם נתגייר - יהא מותר לבא בקהל, אלא בתר ישראלית שדינן ליה, וכיון שבעבירה נולד - הוה ליה ישראל פסול, כשאר נולדים ממי שאין עליו קידושין, דתנן במתניתין (לעיל סו,ב) שהם ממזרים)?

(ומשני: מהכא לא תשמע ממזרות:) נהי (דשמעינן מינה) דכשר לא הוי (מדשדי ליה בתר ישראל להיות נולד בעבירה) - ממזר לא הוי (ממזר מיהא לא תשמע מינה, כדאמרינן ביבמות (מה,ב): דממזר - מאשת אביו יליף: מה אשת אב דאין לו עליה קידושין, אבל יש לו קידושין על אחרת, ועלה כתיב שהולד ממזר, דסמיך ליה 'לא יבא ממזר' [דברים כג,ג] - אף כל שאין לו עליה קידושין אבל יש לו קידושין על אחרת, לאפוקי עובד כוכבים, דלית ליה קידושין כלל); פסול מיקרי (כשאר נולדים בעבירה מחייבי לאוין או עשה, שאינן ממזרים).

ההוא ('לא תתחתן בם' (דברים ז,ג) ו'כי יסיר' (דברים ז,ד)) בשבעה גוים (שבארץ ישראל הוא ד)כתיב, שאר אומות מנלן?

אמר קרא 'כי יסיר את בנך' - לרבות כל המסירים.

הניחא לרבי שמעון, דדריש טעמא דקרא (בבבא מציעא (קטו,א) גבי אלמנה, דקאמר עשירה ממשכנין אותה, עניה לא ממשכנין אותה, דטעמא מאי אמר רחמנא 'לא תחבול בגד אלמנה' [דברים כד,יז]? מפני שאתה צריך להחזיר לה עבוטה לערב, ומתוך כך שאתה יוצא ונכנס תמיד אצלה: שחרית למשכן וערבית להחזיר - אתה משיאה שם רע בשכנותיה, והכי נמי דריש: טעמא דחיתון - משום 'כי יסיר'; ולא איצטריך קרא לפרושי טעמא; ואייתר ליה 'כי יסיר' לרבות שאר אומות) אלא לרבנן מאי טעמא (אלא לרבנן איצטריך קרא לפרושי טעמא בשבע אומות גופייהו, ולמעוטי שאר אומות שאינן אדוקין בעבודת כוכבים כמותן, כדקיימא לן (חולין יג,ב): 'אומות שבחוצה לארץ - לאו עובדי עבודת כוכבים הן, אלא מנהג אבותיהם בידיהם', ולא אייתר ליה ריבויא, ושאר אומות מנלן)?

(ודכוותיה אמר בסנהדרין (כא,א) גבי 'לא ירבה לו נשים ולא יסור לבבו' [דברים יז,יז]: דלרבי שמעון הוי האי 'לא יסור' יתורא, דבלאו פירושא דקרא הוי דרשינן ביה טעמא, ולרבנן - דלא דרשינן טעמא דקרא בעלמא - הכא פריש קרא טעמא.)

אמר קרא [דברים כא,יג: והסירה את שמלת שביה מעליה וישבה בביתך ובכתה את אביה ואת אמה ירח ימים] ואחר כן תבוא אליה ובעלתה [והיתה לך לאשה] (לאחר שתשהא כפי גזירת הכתוב, שהתיר לך יפת תואר, 'והיתה לך' כתיב: דריש בה הויה) מכלל דמעיקרא לא תפסי בה קידושין (אבל מעיקרא - קודם היתר - לא קרינן בה 'והיתה').

אשכחן דלא תפסי בה קידושין, '*ולדה כמותה*' מנלן?

אמר קרא: (דברים כא,טו) כי תהיין לאיש [שתי נשים האחת אהובה והאחת שנואה] וילדו לו [בנים האהובה והשנואה והיה הבן הבכר לשניאה] ('וילדו לו': שמתיחס אחר אביו); כל היכא דקרינן ביה 'כי תהיינה' קרינן ביה 'וילדו לו', וכל היכא דלא קרינן ביה 'כי תהיינה' לא קרינן ביה 'וילדו לו' (אלא אחריה הוא מתיחס).

אי הכי שפחה נמי (דולדה כמוה; תיפוק לן מהאי קרא, דהא לא קרינן בה 'כי תהיין' כדכתיב (בראשית כב,ה) 'עם החמור' - עם הדומה לחמור)?

אין הכי נמי, אלא 'האשה וילדיה תהיה לאדוניה' - למה לי?

לכדתניא:

(קידושין סט,א)

'*האומר לשפחתו* (מעוברת) *"הרי את בת חורין* (בגט שחרור זה)*, וולדך עבד" - הולד כמותה* (משוחרר, כדיליף בסיפא, שנאמר 'האשה וילדיה תהיה לאדוניה': בזמן שהאשה לאדוניה - הולד שתלד לאדוניה, אין האשה לאדוניה - אין הולד לאדוניה)*, דברי רבי יוסי הגלילי; וחכמים אומרים: דבריו קיימים, משום שנאמר* [שמות כא,ד: אם אדניו יתן לו אשה וילדה לו בנים או בנות] *האשה וילדיה תהיה לאדוניה* [והוא יצא בגפו]'.

מאי תלמודא (היכא שמעינן מהאי קרא דבריו קיימין)?

אמר רבא: (האי קרא) אדרבי יוסי הגלילי (קאי: ולדה כמוה משום שנאמר כו').

משנה:

רבי טרפון אומר: יכולין ממזרין ליטהר (מפסול זרעם שלא יהו בניהם ממזרים); כיצד? ממזר שנשא שפחה - הולד עבד (ואין ממזר דהא ולדה כמוה); שיחררו - נמצא הבן בן חורין (ומותר בישראלית).

רבי אליעזר אומר: הרי זה עבד ממזר (בגמרא יליף לה טעמא).

גמרא:

איבעיא להו: רבי טרפון לכתחילה קאמר ('ממזר נושא שפחה' דקסבר דכי כתיב 'לא יהיה קדש' (דברים כג,יח) - בישראל כשר כתיב, ולא בממזר) או דיעבד קאמר ('ממזר שנשא שפחה', אבל לכתחילה לא ישא, דהא ישראל הוא, וקרינא ביה 'לא יהיה קדש' דמתרגמינן 'לא יסב גברא וגו', דשפחה הרי היא כבהמה, וביאוֹתיהָ הפקר וקדישוּת)?

תא שמע: '*אמרו לו לרבי טרפון: טיהרת את הזכרים* (שילכו למקום שאין מכירין ויאמר "עבד אני" ונושא שפחה, ואין מוחה בידו) *ולא טיהרת את הנקיבות*' (אין דרך אשה לגלות ממקומה ולבקש תחבולות לינשא בסתר, מאחר שיש מוחין בידה)! (אלמא רבי טרפון - דיעבד קאמר:) ואי אמרת לכתחילה קאמר (דאי לכתחילה) - (כיון דאין מוחין בידה) ממזרת נמי תינסיב לעבדא!

עבד (כנעני) אין לו חייס (אינו מתיחס אחר אביו, דכתיב (בראשית כב) 'עם החמור' - עם הדומה לחמור, כבהמה שאין הולד כרוך אחרי האב; הילכך אי מינסבא לעבדא - לא מהני מידי).

תא שמע דאושפזיכניה דרבי שמלאי - ממזר הוה, ואמר ליה: "אי אקדמתך - טהרתינהו לבנך (אם הייתי מכירך קודם שנשאת אשה הייתי משיאך עצה לטהר בניך)": אי אמרת בשלמא לכתחילה – שפיר (שהיה אומר לו ליקח שפחה), אלא אי אמרת דיעבד - מאי ניהו (מאי הוה אמר ליה? איסורא לא היה מינסיב עצה למיעבד)?

(ומשני:) דמנסיב ליה עצה ואמר ליה 'זיל גנוב ואיזדבן בעבד עברי' (ותהא שפחה מותרת לך, דמכרוהו בית דין - רבו מוסר לו שפחה כנענית, ולא מוכר עצמו; ולהכי נקט 'זיל גנוב').

(והוא הדין נמי מצי לאקשויי: מי שרי לאנסובי עצה למיגנב? אלא מקשיא אחרת סלקיה: דאי הוה מקשי ליה הא - הוה מצי ליה לשנויי, אלא דאמר ליה "מכור עצמך לעבד עברי", וכרבי אליעזר, דאמר בפרק קמא (לעיל יד,ב) זה וזה רבו מוסר לו שפחה כנענית.)

ובשני דרבי שמלאי עבד עברי מי הוה? והאמר מר (במסכת ערכין): אין עבד עברי נוהג אלא בזמן שהיובל נוהג (דמצי למקרי ביה עד שנת היובל יעבוד עמך)? אלא לאו שמע מינה רבי טרפון לכתחילה קאמר?

שמע מינה.

אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי טרפון.

רבי אליעזר אומר הרי זה עבד ממזר:

אמר רבי אלעזר: מאי טעמיה דרבי אליעזר? - דאמר קרא [דברים כג,ג: לא יבא ממזר בקהל ה' גם דור עשירי לא יבא] לו [בקהל ה'] (דור אחריו הוא מושך, דהכי משמע: דור עשירי לא יבא, אפילו אין בו צד ממזרות אלא מאותו): הלך אחר פסולו.

ורבנן?

ההוא בישראל שנשא ממזרת; סלקא דעתך אמינא 'למשפחותם לבית אבותם' [בהרבה מקומות, לדוגמא: במדבר א,ב: שאו את ראש כל עדת בני ישראל למשפחתם לבית אבתם במספר שמות כל זכר לגלגלתם] כתיב, אתא 'לו' – אפקיה.

ורבי אליעזר?

לאו אף על גב דכתב 'למשפחותם לבית אבותם' אתא 'לו' אפקיה? הכא נמי: אף על גבי דכתיב [שמות כא,ד: אם אדניו יתן לו אשה וילדה לו בנים או בנות] האשה וילדיה תהיה לאדניה [והוא יצא בגפו] [שהולד עבד, ובדרך כלל לעבד אין ייחוס לאביו], אתא 'לו' אפקיה [שאינו הולך רק לפי עבדותו, אלא גם לפי אביו להיפסל].

ורבנן?

כל ולד במעי שפחה כנענית - כולד במעי בהמה דמי (שאין מתייחס אחר אביו כלל).

הדרן עלך 'האומר'

1. יוסף מביא את גירסת רב יהודה, ולפי זה רב לא אמר 'לשני', אלא רק 'מקודשת לעולם'; רב חסדא הבין מדעתו שרב מתכוין לשני, ולכן כך גרס בדברי רב, ורב יהודה הבין אחרת, שרב התכוין לומר: 'מקודשת ואינה מקודשת לעולם'.

יתכן שרב חסדא הבין כך כי בדברי שמואל המילה 'לשני' היא נכונה, ושמואל כנראה אמר את המילה הזאת.

 ברש"י שנוי הלשון: קטפרס = ירידה; מדרון = עליה?

להך גיסא [↑](#footnote-ref-1)
2. דפרת עד היכא. בשפתה כלפי מערב עד היכן מתפשט רחבה [↑](#footnote-ref-2)