מסכת מנחות

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

דברי הגמרא באותיות 12 ROD; רש"י בתוך הגמרא בסוגריים, באותיות 10 MIRIAM;

מסכת מנחות פרק רביעי התכלת

(מנחות לח,א)

משנה:

התכלת אינה מעכבת את הלבן, והלבן אינו מעכב את התכלת (ואף על גב דמצוה לתת תכלת שני חוטין בציצית, כדמפרש לקמן - אפילו הכי אין זה מעכב את זה, ואי עביד ארבעתן תכלת או ארבעתן לבן - יצא);

תפלה של יד אינה מעכבת את של ראש, ושל ראש אינה מעכבת את של יד.

גמרא:

לימא מתניתין דלא כרבי, דתניא: (במדבר טו,לט)[והיה לכם לציצת] *וראיתם אותו* [וזכרתם את כל מצות ה' ועשיתם אתם ולא תתורו אחרי לבבכם ואחרי עיניכם אשר אתם זנים אחריהם] *- מלמד שמעכבין זה את זה - דברי רבי; וחכמים אומרים: אין מעכבין.*'

מאי טעמא דרבי? – דכתיב: 'הכנף' [במדבר טו,לח: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם ועשו להם ציצת על כנפי בגדיהם לדרתם ונתנו על ציצת הכנף פתיל תכלת] - מין כנף (היינו לבן: דרוב טליתות של פשתים הן, ולבנות), וכתיב 'פתיל תכלת' (תכלת = צמר צבוע, כדאמרינן (יבמות דף ד:) '*מדשש = כיתנא, תכלת = עמרא*') ואמר רחמנא 'וראיתם אותו': עד דאיכא תרוייהו בחד.

ורבנן?

'וראיתם אותו': כל חד לחודיה משמע.

לימא דלא כרבי?

אמר רב יהודה אמר רב: אפילו תימא רבי: לא נצרכא (מתניתין דקתני '*אין מעכבין זה את זה*') אלא לקדם (שאם הקדים המאוחר דהיינו תכלת; דלבן כתיב ברישא), דתניא: '*מצוה להקדים לבן לתכלת ואם הקדים תכלת ללבן יצא* (ואם הקדים התכלת את הלבן - אינה מעכבת, ואין צריך לפסוק התכלת, אלא יתן הלבן אחריו)*, אלא שחיסר מצוה.*'

מאי 'חיסר מצוה'?

[לולא מספינא הייתי אומר: לקיים את הכתוב ככתוב: במדבר טו,לח: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם ועשו להם ציצת על כנפי בגדיהם לדרתם ונתנו על ציצת הכנף פתיל תכלת – קודם עושים ציצית שאינו מתכלת, ואחר כך נותנים על הציצית את פתיל התכלת. – זו היא המצוה שחיסר.]

(מנחות לח,ב)

אילימא חיסר מצוה דלבן (והוי כאילו לא נתנו לגמרי) וקיים מצוה דתכלת - (אמאי יצא?) לרבי עכובי מעכב אהדדי (הא לרבי עיכובי מעכבא ומתניתין - כרבי אוקמא לה)!?

אמר רב יהודה אמר רב: שחיסר מצוה (מצות הקדמה) ועשה מצוה (דהאיכא לבן ותכלת); ומאי 'חיסר מצוה'? - דלא עבד מצוה מן המובחר.

התינח לבן דאינו מעכב את התכלת; תכלת דאינה מעכבת את הלבן מאי היא (דמשמע אם הקדים לבן - ומאי עיכוב איכא למימר)?

אמר רמי בר חמא: לא נצרכא אלא לטלית שכולה תכלת.

איתמר נמי (מתניתין, דקתני תכלת וכו' איירי להקדים, ואיבעיא ליה נמי 'תכלת דאין מעכב לבן מאי היא'): אמר ליה לוי לשמואל: "אריוך ('אריוך' - לשון מלך, כמו (בראשית מט,ט) 'גור אריה יהודה'; להכי קרי לשמואל 'אריוך': דקיימא לן (בכורות מט:) הלכה כשמואל בדיני, כי היכי ד'דינא דמלכותא דינא')! לא תיתיב אכרעך עד דמפרשת לי להא מילתא: '*התכלת אינה מעכבת את הלבן והלבן אינו מעכב את התכלת*' - מאי היא?

אמר ליה: לא נצרכא אלא לסדין בציצית (להכי נקיט 'סדין': משום דלבן הוא): דמצוה לאקדומי לבן ברישא; מאי טעמא? '*הכנף - מין כנף*'; ואי אקדים תכלת ללבן - לית לן בה.

תינח לבן, דאינו מעכב את התכלת, תכלת דאינה מעכבת את הלבן מאי היא?

אמר ליה רמי בר חמא: לא נצרכא אלא לטלית שכולה תכלת: דמצוה לאקדומי תכלת ברישא, ד'*הכנף - מין כנף*', ואי אקדים לבן ברישא - לית לן בה.

אמר רבא: מידי ציבעא קא גרים (אפילו כולה תכלת - נמי מצוה להקדים לבן לתכלת: הואיל ורוב טליתות לבנות הן - לבן קא גרים; ולהכי כתיב 'תכלת' אחר 'הכנף': דלעולם יהא המאוחר)?

אלא אמר רבא: לא נצרכא אלא לגרדומין (היינו שיריה שנשתיירו לאחר שנפסקו): דאי איגרדם (נפסקו החוטין של ציצית) תכלת וקאי לבן, ואי איגרדם לבן וקאי תכלת לית לן בה, דאמרי בני רבי חייא: גרדומי תכלת כשרין, וגרדומי אזוב כשרין.

וכמה שיעור גרדומין?

אמר בר המדורי אמר שמואל: כדי לענבן.

איבעיא להו: 'כדי לענבן' - לענבן כולהו בהדדי (דהיינו שיעור גדול)? או דלמא כל חד וחד לחודיה?

תיקו.

בעי רב אשי: אלימי (עבים) דלא מיענבי, ואי הוו קטיני (דקים) מיענבי (הוו מיענבי: דארוכין הן כל כך, אבל מפני עוביין הוו קטנים לענוב) – מאי?

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: כל שכן (דכשרין), דמינכר מצותייהו (דהואיל ואילו הוו דקים כל כך – כשרים, דהא ארוכין הן כדי עניבה - כל שכן כשהם עבים דמינכרא מצותיהן טפי).

ומאן תנא דפליג עליה דרבי (הנך חכמים דאמרי לעיל '*אין מעכבין זה את זה*')?

[הרי המשנה היא סתם משנה; ואם אומרים 'הלכה כסתם משנה' – שכך ערך רבי את המשנה, רבי פסק כגד דעתו על ידי סתימת המשנה! אך התשובה נותנת אפשרות אחרת: אין רבי נוהג לרשום מסורת כזו ארוכה.]

האי תנא הוא, דתניא: '*רבי יצחק אומר משום רבי נתן שאמר משום רבי יוסי הגלילי שאמר משום רבי יוחנן בן נורי: אין לו תכלת - מטיל לבן* (כל הארבעה חוטין)'.

אמר רבא: שמע מינה: צריך לקשור על כל חוליא וחוליא; דאי סלקא דעתא לא צריך - הא דאמרי בני רבי חייא 'גרדומי תכלת כשרין וגרדומי אזוב כשרין': כיון דאישתרי ליה עילאי (היינו: ההוא קשר תחתון; דמלמטה למעלה קחשיב; ועוד: דבגרדומין קא מיירי בשמעתין, ובגרדומין - מוקפין הוו איהו עליון) - אישתרי ליה כולה (שמע מינה - מדאמרי בני רבי חייא 'גרדומי תכלת כשרים' – אמאי? הא כיון דנפסק קצת הגדיל - משתרי ההוא קשר שבסוף הגדיל, וכיון דמשתרי ההוא קשר - משתרי הגדיל, ואין שם גדיל כלל! אלא שמע מינה יש קשר בכל חוליא, הלכך כי משתרי ההוא קשר - מתקיים הגדיל בשאר קשרים)!

(מנחות לט,א)

דלמא דאיקטר (כלומר: ממאי דצריך להקשר בכל חוליא? דלמא הא דאמרי דבי רבי חייא - הכי קאמר: אם קשר על כל חוליא וחוליא - הוו גרדומין כשרין, אבל ברוב ציציות לא קא מכשרי גרדומין: דרוב ציציות אין נקשרים על כל חוליא וחוליא)?

ואמר רבא: שמע מינה: קשר עליון (היינו נמי ההוא קשר למטה) דאורייתא (הלכה למשה מסיני, כלומר: קשר אחד בציצית מיהא דאורייתא, ולהכי נקט 'עליון': משום דאי לא עביד אלא חד קשר - בסופו עביד ליה: שמקיים את הגדיל כולו; **דאורייתא** - ואפילו יכול לכרוך יפה ולהתקיים בלא קשר יום או יומים - פסולה), דאי סלקא דעתא דרבנן - מאי איצטריך למישרי סדין בציצית (דכתיב 'לא תלבש שעטנז' וסמיך ליה 'גדילים תעשה לך' (דברים כב,י-יא))? פשיטא (דמותר): התוכף (תופר) תכיפה אחת (משום ההיא תחיבה שתוחב החוטין בטלית) אינו חיבור! אלא שמע מינה דאורייתא.

אמר רבה בר רב אדא אמר רב אדא אמר רב: אם נפסק החוט מעיקרו (היינו ראש המחובר לטלית) – פסולה.

יתיב רב נחמן וקא אמר להא שמעתא. איתיביה רבא לרב נחמן: '*במה דברים אמורים* (דבעינן שיעור לציצית, כדאמרינן לקמן (דף מא:): 'כמה תהא משולשלת כו')*? – בתחילתו* (בשעת עשייה)*, אבל סופו* (כגון אם נפסק לאחר זמן) *- שיריו וגרדומיו כל שהוא*' מאי 'שיריו' ומאי 'גרדומיו'? מאי לאו 'שיריו' = דאיפסיק מינייהו (קצת מחוטיו) ואישתייר מינייהו (ונשאר קצת גרדומין); 'גרדומיו' = דאיגרדום איגרדומי (ולגמרי נפסק צד העיקר, וקשיא למאן דאמר 'נפסק החוט מעיקרו פסולה')?

לא! חדא קתני: 'שיורי גרדומיו (דנשאר קצת ונפסק קצת) - כל שהוא'.

ולימא 'גרדומיו', 'שיריו' למה לי?

הא קא משמע לן: דבעינן שיורא לגרדומיו כדי לענבן (מדתני 'שיריים בגרדומין' - משמע דלהוי בגרדומים שיורא קצת: שיהיו נקרא שירים כדי לעונבן, כדפרישית לעיל; והאי 'כל שהוא' דקתני - כדי עניבה).

יתיב רבה וקאמר משמיה דרב: חוט של כרך (אותו שכורך סביב ועושה ממנו הגדיל) - עולה מן המנין (עולה ממנין שמונה חוטין: דשמונה חוטין בעינן, כדמפרש לקמן (מב.)).

אמר ליה רב יוסף: שמואל אמרה, ולא רב.

איתמר נמי: אמר רבה בר בר חנה: סח לי רבי יאשיה דמן אושא: חוט של כרך עולה לה מן המנין.

יתיב רבא וקא אמר משמיה דשמואל: תכלת (זהו שם כל הציצית) שכרך רובה (שעשה שני שלישי גדיל ושליש ענף) - כשרה (ואף על גב דמצותה שליש גדיל ושני שלישי ענף, כדאמרינן לקמן);

אמר ליה רב יוסף: רב אמרה, ולא שמואל.

איתמר נמי: אמר רב הונא בר יהודה אמר רב ששת אמר רב ירמיה בר אבא אמר רב: תכלת שכרך רובה - כשרה.

רב חייא בריה דרב נתן מתני הכי: אמר רב הונא אמר רב ששת אמר רב ירמיה בר אבא אמר רב: תכלת שכרך רובה – כשרה, ואפילו לא כרך בה אלא חוליא אחת (הקפה שלש פעמים) - כשרה; ונויי תכלת (עיקר מצות ציצית) שליש גדיל ושני שלישי ענף.

וכמה שיעור חוליא?

תניא: רבי אומר: כדי שיכרוך וישנה וישלש.

תאנא: הפוחת לא יפחות משבע, והמוסיף לא יוסיף על שלש עשרה: הפוחת לא יפחות משבע (חוליות) - כנגד שבעה רקיעים, והמוסיף לא יוסיף על שלש עשרה כנגד שבעה רקיעין וששה אוירין שביניהם (שבין שבעה רקיעים; ועל שם שהתכלת דומה לים, וים דומה לרקיע, כדלקמן (דף מג:) מדמי סידורה לסידור הרקיעים כדי לזכרנו לטובה, שאף צבעה כמו כן נזקק לציצית).

תנא: *כשהוא מתחיל* (לכרוך) *- מתחיל בלבן* (שמניח שני חוטין ארוכין לעשות מהן הגדיל, ומתחיל לכרוך בלבן, ובאמצע כורך של תכלת, וחוזר ומסיים בלבן)*; 'הכנף' - מין כנף* (תחילה, ואחר כך 'פתיל תכלת'; והאידנא - דעבדינן חמשה קשרים - היינו דאמרינן (שם) 'שקולה מצות ציצית ככל התורה כולה' הלכך עבדינן שני קשרים מלמעלה ושלשה מלמטה: משום מעלין בקדש ואין מורידין; וכיון דאקדמה קרא למין כנף - שמע מינה חשוב הוא, הלכך: אי מסיים בתכלת - הוה ליה מוריד סוף הציצית מתחילתה [???])*; וכשהוא מסיים - מסיים בלבן; מעלין בקודש ולא מורידין.*

רב ורבה בר בר חנה הוו יתבי; הוה קא חליף ואזיל ההוא גברא דמיכסי גלימא דכולה תכלתא (כל הטלית) ורמי ליה תכלתא (ציצית)

(מנחות לט,ב)

וגדילא מיגדיל (כל הציצית היתה גדיל ולא שייר בה ענף כלל); אמר רב: יאי גלימא ולא יאי תכלתא (משום דאין בה ענף)! רבה בר בר חנה אמר: יאי גלימא ויאי תכלתא.

במאי קא מיפלגי?

רבה בר בר חנה סבר: כתיב 'גדיל' [דברים כב,יב: גדלים תעשה לך על ארבע כנפות כסותך אשר תכסה בה] וכתיב 'פתיל' [במדבר טו,לח: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם ועשו להם ציצת על כנפי בגדיהם לדרתם ונתנו על ציצת הכנף פתיל תכלת]: או גדיל או פתיל;

ורב סבר: לעולם פתיל בעינן, וההיא 'גדילים' - למניינא הוא דאתא: גדיל = שנים (כלומר: אי הוה כתיב 'גדיל תעשה לך' - משמע שני חוטין: דאין 'גדיל' פחות משנים); גדילים = ארבעה (השתא דכתיב 'גדילים' משמע ארבעה): עשה גדיל (מארבעה חוטין: שישים ארבעה חוטין בחור הטלית, ולכשיכפלם ויעשה מהן גדיל - יהו שמונה) ופותליהו מתוכו (אותו חוט שכרך בו - יהא מן המנין; לישנא אחרינא 'ופותליהו מתוכו': תנה פתיל ענף למטה).

אמר שמואל משמיה דלוי: חוטי צמר פוטרין בשל פשתן (אותם שני חוטין של לבן, אם של צמר הן - פוטרין בסדין של פשתן עם התכלת, ואף על גב דליכא השתא 'מין כנף' דהוי של צמר, כיון דתכלת - שנים חוטין הן, דתכלת עמרא נינהו, ופוטר בשל פשתן, דהא 'תכלת' כתב רחמנא בהדיא - לבן דצמר נמי פוטר בשל פשתן משום לבן).

איבעיא להו: של פשתן מהו שיפטרו בשל צמר? צמר בשל פשתים - הוא דפטר: דכיון דתכלת פטרה, לבן נמי פטר, אבל פשתים בצמר לא? או דלמא כיון דכתיב (דברים כב,יא) לא תלבש שעטנז צמר ופשתים יחדו [דברים כב,יב] גדלים תעשה לך [על ארבע כנפות כסותך אשר תכסה בה] - לא שנא צמר בפשתים ולא שנא פשתים בצמר?

תא שמע דאמר רחבה אמר רב יהודה: חוטי צמר פוטרין בשל פשתן, ושל פשתן פוטרין בשל צמר; חוטי צמר ופשתים (לבן של פשתים ושל צמר תכלת) פוטרין בכל מקום (בכל מיני בגד), ואפילו בשיראין (מעיל של משי; דמהו דתימא שיראין פטורין, והוו כלאים שלא במקום מצוה? קא משמע לן דחייבין); ופליגא דרב נחמן, דאמר רב נחמן: השיראין פטורין מן הציצית.

איתיביה רבא לרב נחמן: '*השיראין, והכלך* (מעיל שעושין מאותן היגים - הוא בית התולעת - שמצויים במינין שקורין פלוצי"ל [פסולת של משי גלמי]) *והסריקין* (מעיל עשוי מנעורת של משי) *- כולן חייבין בציצית*'!?

מדרבנן.

אי הכי - אימא סיפא: '*וכולן - צמר ופשתים פוטרין בהן*' (קא סלקא דעתא: שני חוטין צמר ושני חוטין לבן של פשתים); אי אמרת בשלמא דאורייתא - היינו דמישתרו בהו כלאים, אלא אי אמרת דרבנן - היכי מישתרי בהו כלאים?

אימא 'או צמר או פשתים'; הכי נמי מסתברא, דקתני סיפא: '*הן* (עצמן: כלך וסריקין) *- במינן פוטרין* (דאם עשה ציצית בטלית שהוא מינו - יצא)*, שלא במינן אין פוטרין*': אי אמרת בשלמא דרבנן - היינו דמיפטרו במינן, אלא אי אמרת דאורייתא (מחייבין שיראין בציצית), צמר ופשתים הוא דפטר (היכי פטרה בהו ציצית דכלך? הא מדאורייתא ציצית דצמר ופשתים הוא דפוטרין, כדאמרינן לעיל: 'צמר ופשתים יחדו גדילים תעשה לך' [דברים כב,יא-יב])!?

אי משום הא - לא איריא, כדרבא, דרבא רמי: כתיב 'הכנף' - מין כנף, וכתיב 'צמר ופשתים' - הא כיצד? - צמר ופשתים פוטרין בין במינן בין שלא במינן, שאר מינין - במינן פוטרין, שלא במינן אין פוטרין.

ורב נחמן (דאמר לעיל 'שיראין - מדרבנן הוא דחייבין, דאי מדאורייתא - לא פטר בהו מינו)?

כדתנא דבי רבי ישמעאל (דאומר: אין מחייבין בציצית אלא בגד צמר או בגד פשתים), דתנא דבי רבי ישמעאל: '*הואיל ונאמרו בגדים בתורה סתם* ('על כנפי בגדיהם' [במדבר טו,לח])*, ופרט לך הכתוב באחד מהן 'צמר' ו'פשתים'* (בכלאים (דברים כב,יא), וגבי נגעים (ויקרא יג,מז) 'בבגד צמר או בבגד פשתים') *- אף כל צמר ופשתים*'.

אמר אביי: והאי תנא דבי רבי ישמעאל מפקא מאידך תנא דבי רבי ישמעאל (דהא אידך מרבה כל הבגדים), דתנא דבי רבי ישמעאל: '*'בגד'; אין לי אלא בגד צמר, מנין לרבות צמר גמלים וצמר ארנבים ונוצה של עזים* (צמר של עזים קרי 'נוצה', לפי שאין רך כשאר צמר)*, והכלך והסריקין והשיראין – מנין* (שמטמאין בנגעים)*? - תלמוד לומר:* [ויקרא יג,מז: והבגד כי יהיה בו נגע צרעת בבגד צמר] *או* [ב]*בגד* [פשתים])'.

(מנחות מ,א)

תנו רבנן: '*סדין* (פשתן) *בציצית: בית שמאי פוטרין* (מן הציצית: דלא דרשינן סמוכין למישרי כלאים בציצית; האי דנקט לשון פטור וחיוב ולא נקט לשון אוסרין ומתירין - משום דציצית חובה הוא לבגד, ואפילו אינו לובשה, ואיסור והיתר נמי בהא תליא; וכיון דלבית שמאי פטור - הוי להו כלאים שלא במקום מצוה, ועובר עליהם משום כלאים) *ובית הלל מחייבין* (ולבית הלל, דמחייבי ליה בציצית - דדרשינן (יבמות ד.) סמוכין, ואין כאן משום כלאים, ומותר ללובשן; ובטלית של צמר נמי לבית שמאי אסור לעשות בה לבן של פשתן ותכלת של צמר, אלא הלבן והתכלת של צמר, ולבית הלל - מותר; והאי דנקט פלוגתייהו בסדין - משום דפסיקא ליה מילתיה, דאין בו ציצית בלא כלאים שעיקר מצות ציצית – 'תכלת' כתיבא ביה, ו'*תכלת - עמרא הוא*')*, והלכה כדברי בית הלל; אמר רבי אליעזר ברבי צדוק: והלא כל המטיל תכלת בירושלים אינו אלא מן המתמיהין* (מתמה את כל הרואין, שאומר 'כלאים הוא לבוש')*!* (אדבית הלל פליג רבי אליעזר)!

*אמר רבי: אם כן* (דהלכה כבית הלל) *למה אסרוה* (בירושלים)*? - לפי שאין בקיאין* (לדרוש סמוכין דכלאים בציצית מותר, ואתו למישרי כלאים בכל מקום!)'.

 (ואי קשיא: כיון דמדאורייתא חייב - היכי מצו רבנן לעקור דבר מן התורה ולמיפטריה מציצית משום גזירה? - הא אותיבנא ביבמות בפרק 'האשה רבה' (דף צ:), ומשנינן: דכל דבר שאמרו לך בית דין 'שב ולא תעשה מצות עשה זו שבתורה', וראו טעם לדבריהם - אין זה 'עוקר דבר מן התורה', דממילא מיעקר, ולא איהו עקר לה בידים.)

(לישנא אחרינא: רבי אליעזר – אדבית שמאי פליג, דאמרי 'סדין פטור': אלמא דאי רמי ציצית - הוה כלאים; **והלא המטיל** כו' - תימה הוא דאיכא, אבל איסורא ליכא! **אמר רבי: אם כן** דליכא איסורא - **מפני מה אסרוה בית שמאי**? - **לפי שאין בני אדם בקיאין** דכלאים בציצית מותר, ואתי למישרי כלאים שלא במקום מצוה)

תוספות ד"ה סדין בציצית בית שמאי פוטרין. פירש בקונטרס דלא דרשינן סמוכין ולא אישתרי כלל כלאים בציצית, והא דנקט לשון פטור וחיוב - ויתכן יותר לשון איסור והיתר - משום דקסבר חובת טלית ואיסור והיתר נמי בהא תליא; והוא הדין נמי בטלית של צמר שלא יפטרו בו חוטי פשתן, ומילתא דפסיקא נקט: דכל סדין מפשתן ואי אפשר בו בלא כלאים: שעיקר מצות ציצית תכלת, ותכלת - עמרא הוא!

משמע מתוך פירוש הקונטרס דציצית כלאים הוא דאסרינן, וכן פירש בתשובה, וכן כתב רבינו יצחק ברבי יהודה;

וקשה: דהא אמרינן בריש יבמות (דף ד.): אפילו מאן דלא דריש סמוכין בעלמא - במשנה תורה דריש! ויש לומר דאיכא חד תנא בנזיר (דף נח.) דמפיק מ'ראשו' [ויקרא יד,ט: והיה ביום השביעי יגלח את כל שערו את ראשו ואת זקנו ואת גבת עיניו ואת כל שערו יגלח] דעשה דוחה לא תעשה, וצמר ופשתים – לכדרבא; ובית שמאי סבירא להו כההוא תנא, וסבירא להו כרבי יהודה דלא דריש סמוכין אלא היכא דמוכח או מופנה, ואף על גב דעשה דוחה לא תעשה - לא שרי ציצית כלאים, דהא אפשר לקיים שניהם, ועיקר מצות תכלת לא יהא אלא בצמר; אי נמי לאשמועינן קשר עליון, דלא ידעינן אלא מדאישתרי כלאים בציצית; ומיהו לא יתכן למימר מה שפירשתי למעלה גבי קשר העליון; מיהו גם אההוא תנא דנזיר פירש ר תם דסמיך א'גדילים' דמ'ראשו' לא מצי מפיק, כדאיתא ביבמות; ותו: דבסדר רב עמרם פסיק כבית שמאי בהא, ואנן - פשיטא דלפירוש הקונטרס קים לן כבית הלל, דמוכח בכל דוכתי; ולפירוש הקונטרס צריך לומר דאין הלכה אלא כתנאי דבסמוך, וכמדפרש, משום גזירה; וציצית ממינו - שרי לכולי עלמא, וצריך לדחוק הא דשרא רבי זירא לסדיניה היינו ציצית תכלת, ומלאכא נמי (לקמן דף מא.) דאמר לרב קטינא 'סדינא בקייטא - ציצית מה תהא עליה' מציצית מן המובחר קא מקפיד; ותו קשה לפירוש הקונטרס: דפלוגתא דאמוראי הוא אי ציצית חובת גברא או חובת טלית; ועוד: דקיימא לן דחובת גברא הוא, מדמברכינן 'להתעטף'; ומדבית שמאי נשמע לבית הלל דחובת טלית הוי! לכך פירש ר"ת דמדאורייתא בית שמאי נמי חיובי מחייבי, ולא פטרי אלא משום הני טעמי דמפרש בשמתעין, ואפילו ממינו נמי פטרי ליה דלמא אתי למיעבד תכלת, והלכך שייך שפיר לשון 'פטור'; ועוד יש לומר לפירש הקונטרס דבית שמאי אף במינן פטרי, דסברי לה כרבי, דאמר (לעיל דף לח.) 'התכלת מעכבת הלבן'; והשתא ניחא הא דנקט סדין [בציצית] דוקא [ולא תמלת בסדין],

ומיהו תימה: דהשתא - כיון דלא איפשר - נדחי עשה ללא תעשה!?

אמר ליה רבא בר רב חנא לרבא: ולרמו בי עשרה, ונפקו לשוקא ומפרסמא למילתא (דכלאים בציצית מותר)!

כל שכן דמתמהו עילון (דאמרי אנשים הגונים כָּאֵלוּ לובשים כלאים).

ולידרשא בפירקא?

גזירה משום קלא אילן (צבע היא, שדומה לתכלת; ואי שרית של תכלת בסדין - אתי למירמי צמר צבוע בקלא אילן, והוי כלאים שלא במקום מצוה).

(וקפריך:) ולא יהא אלא לבן (מאי איכפת לן? אי רמי קלא אילן - לא יהא האי קלא אילן אלא לבן בעלמא, כלומר: צמר לבן - האמרן לעיל 'אין לו תכלת – מטיל לבן')!?

(ומשני:) כיון דאפשר במינן (כיון דלשם לבן איפשר לתת חוטי פשתן) – לא (לא רמינן לבן דצמר בסדין), כדריש לקיש, דאמר ריש לקיש: '*כל מקום שאתה מוצא עשה ולא תעשה, אם אתה יכול לקיים את שניהם* (כגון: לבן דפשתן בסדין מקיים עשה דציצית, וידחה לאו דכלאים) *– מוטב, ואם לאו - יבוא עשה וידחה את לא תעשה'*. (כלומר: הרי לבן גמור לא מצי להטילן לשום ציצית, משום דהוי כלאים בציצית הואיל ואפשר להטילן במינו; אבל תכלת דצמר - דאי אפשר במינו: דכל 'תכלת' - צמר הוא, רמינן - אי לאו משום גזירה דקלא אילן.)

וליבדקוה (לכל היורות שצובעין בהן ציצית, או אותן מוכרי תכלת - דלא ליהוו קלא אילן)?

אלא גזירה משום טעימה (נסיון;: אי מצרכינן לכל הקונים לבדוק היורות - אתי לשפוך הנסיון בכל היורות, ואמרינן לקמן בשמעתין (דף מב:): אם שָׂם הנסיון ביורה - פסלה לכל היורה).

וליכתבה אדיסקי (כתבו איגרת וישלחו לגולה הלכות טעימה, כדמפרש לקמיה: ליטול מלא קליפת ביצה ביורה ויצבע הנסיון בתוך הקליפה)?

אדיסקי ליקום וליסמוך (כלומר: דלא חשיבא להו לאינשי הנך אגרות, ועברי עלייהו)?

 (לישנא אחרינא:

**וליבדקיה**: ניתקן רבנן שלא יקח אדם תכלת אלא אם כן בדקה, דהא אפשר דליבדקיה, כדלקמן (שם): שמביא גילא ושבלילתא!?

הכי גרסינן: **אלא משום טעימה**: פעמים שימכרו לתכלת של נסיון: שנצבע לנסות בו את היורה, ואמרינן לקמן (שם): 'טעמה – פסולה' ואהא מילתא ליכא למיקם בבדיקה, והוה ליה כלאים שלא במקום מצוה!

**וניכתביה אדיסקא**. לשלוח באותן המקומות שצובעין בהן תכלת "הוו יודעין שהטעימה פסולה, ומאחר שיהו הצובעין יודעין בדבר נסמוך עליהן? והכא ליכא למימר 'לידרשיה בפרקא', לפי שצובעין תכלת הרבה בכרכין ובכפרים, שאין שומעין דרשה שלנו, וגם במקומות רחוקים!)

אמר רבא: השתא -

(מנחות מ,ב)

חמץ בפסח, ויוה"כ, - דכרת - סמכינן אדיסקי (כשהיו מעברים שנה, היו שולחין אגרות לגולה לעשות שני אדרים, כדאמרינן בפרק קמא דסנהדרין (דף יא.): '*מודעין אנחנא לכון* כו'), הכא - דעשה בעלמא - לא כל שכן!?

אלא אמר רבא: הא מילתא אמרי (אנא), ואיתמר במערבא משום דרבי זירא כוותי (דמשום הכי אסרו ציצית בסדין): שמא יקרע סדינו (קודם לכן) בתוך שלש (אצבעות לשפת הכנף, דהיינו מקום הציצית) ויתפרנו (בחוטי פשתן, ויניח סוף החוטין התלויין שָׁם, ואחר כך יתן בה שני חוטי תכלת, ויצרף אותן שנים של לבן עמהם), והתורה אמרה: תעשה ולא מן העשוי (ונמצאת ציצית פסולה, והוו כלאים שלא במקום מצוה; תעשה ולא מן העשוי, דפסול - היינו שעושה מתחילה שלא לשם ציצית ולא נעשה כמצותו, ואחר כך תקנו - קרינן ביה 'ולא מן העשוי', ונמצא ציצית פסולה).

שרא רבי זירא לסדיניה (התיר ציציותיו מסדינו שהיה של פשתן, ונטלן, משום 'שמא יקרע', והיינו דאמר רבא 'איתמר במערבא משמיה דרבי זירא כוותִי'); רב זירא אמר: גזירה [נמי] משום כסות לילה (שמא יתכסה בו בלילה, דפטור מציצית, שנאמר '*וראיתם אותו וזכרתם - פרט לכסות לילה*', ונמצא נהנה מכלאים שלא בשעת מצוה).

ואמר רבא: הא מילתא אמרי, ואיתמר במערבא משמיה דרבי זירא כוותי: היא של בגד וכנפיה של עור (שנחתכו קרניה ותלה בהן עור) – חייבת; היא של עור וכנפיה של בגד – פטורה; מאי טעמא? - עיקר בגד בעינן.

רב אחאי אזיל בתר כנף (ועביד איפכא).

אמר רבא אמר רב סחורה אמר רב הונא: הטיל (שלש ציצית) לבעלת שלש (כנפים) והשלימה לארבע (ואחר כך תלה בהן קרן רביעית ועשה בו ציצית) - פסולה [משום] תעשה ולא מן העשוי (דשלש ראשונות עשויין מתחילה שלא כמצותה, וכי הדר מתקנה – 'איכא תעשה ולא מן העשוי').

מיתיבי: 'חסידים הראשונים (זריזין במצות), כיון שארגו בה (בטלית) שלש (אצבעות, דמיקרי 'בגד' כדאמרינן לגבי טומאה) - היו מטילין לה תכלת (בשני קרניה, ולכי גמרי לה - היו מטילין לשנים אחרים, ולא אמרינן 'תעשה ולא מן העשוי' ואף על גב דלא הוה מחייבין בציצית עד שתהא כדי שיתכסה בה קטן ראשו ורובו, כדלקמן: שכל ציצית שלא נעשית מתחילתה לשם ציצית - אף על פי כשנעשית שלא לצורך איכא 'מן העשוי', דהא הכא שלא לצורך נעשית: דלא היו לה אלא שני קרנות, דאלו קרנותיה האחרים אינן ראויין לציצית, שהרי סופו להוסיף עליה הרבה, והויא לה ציצית למעלה משלשה, ואנן - תוך שלשה בעינן)'!?

אימא 'כיון שפצעו בה שלש (כיון שהגיעו לשלש אצבעות האחרונים) היו מטילין לה תכלת (מיד)' (ולא משהו לה מידי: דהשתא ליכא למימר 'תעשה ולא מן העשוי', דהא מכיון שהגיעו לתוך שלש האחרונים - הוו להו אותן שתי קרנות נמי ראויין לציצית: שכשתגמר - נמצאת ציצית בתוך שלשה).

ומי אמרינן 'תעשה ולא מן העשוי'? והאמר רבי זירא: הטיל למוטלת (שהיה בה ארבע ציצית, והטיל לה ארבע אחרים) – כשרה (בהני בתראי, ואף על גב דהדר פסקינהו לקמאי; והא הכא דשלא לצורך עבדינהו בשעת עשייה ומכשרא בהו)!?

אמר רבא: (לעולם שלא לצורך – 'מן העשוי' קרינן ביה) השתא (והכא - להכי מכשרא בבתראי:) – ב'בל תוסיף' קאי (כי עבדינהו), 'מעשה' לא הוי (דכיון דעובר על דברי תורה - לא מיקרי 'מעשה'; הלכך: כי פסיק לקמאי - היא הויא עשייתן דבתראי, אבל שלא לצורך: דבעלת שלש שאינו עובר עליהן - הוי 'מעשה' לאקרויי 'ציצית העשויה בפסול', ואיכא כשגומרה 'תעשה ולא מן העשוי').

מתקיף לה רב פפא: ממאי דגברא לאוסופי קא מיכוין? דלמא לבטולי קא מיכוין, ו'בל תוסיף' ליכא, מעשה איכא (והדר קושיא לדוכתה)!?

אמר רבי זירא אמר רב מתנא אמר שמואל: 'תכלת אין בה משום כלאים ואפילו בטלית פטורה' (קסלקא דעתא דהכי קאמר: ציצית אין בהם משום כלאים ואפילו כו');

מאי 'טלית פטורה'? אילימא דלית בה שיעורא – והתניא: '*טלית שהקטן מתכסה בו ראשו ורובו,*

(מנחות מא,א)

*והגדול יוצא בה דרך עראי* (שאינו בוש לצאת בה לשוק) *- חייבת בציצית; אין הקטן מתכסה בו ראשו ורובו, אף על פי שהגדול יוצא בה עראי – פטורה; וכן לענין כלאים',* והוינן בה: מאי '*וכן לענין כלאים*' אילימא 'וכן לענין איסורא דכלאים' (דאי אין קטן מתכסה בה - אין בה משום כלאים אם נארג בה כלאים) - והא אנן תנן: [כלאים פ"ט מ"ב] '*אין עראי בכלאים*' (כלומר: אין דין עראי בכלאים: שאף על פי שאין הגדול יוצא בה עראי - יש בה משום כלאים אם נארג בה כלאים)? ואמר רב נחמן בר יצחק: (מאי '*וכן לענין כלאים*'.) 'וכן לענין סדין בציצית' (דאם הגדול יוצא בה ארעי – מותר להטיל בה ציצית, ואם אין הקטן מתכסה בה אסור להטיל בה ציצית; אלמא ציצית בטלית שאין בה שיעור - יש בה משום כלאים)!

אלא מאי 'פטורה' (דקאמר לעיל '*ואפילו בטלית פטורה*')? (כגון) הטיל למוטלת (דכי שריא רחמנא כלאים בציצית - לגמרי אישתרו)? והא אמרה רבי זירא חדא זימנא (לעיל: '*הטיל למוטלת - כשרה*'! וכיון דמתכשרא בהנך בתראי, וכל שכן בקמאי - אי הוה פסיק לבתראי פשיטא דאין בה משום כלאים, דהא כולה 'ציצית' מיקרו)?

חדא מכלל דחבירתה איתמר (מכלל ד'הטיל למוטלת כשרה' - איתמר הך דכלאים).

תנו רבנן: '*טלית כפולה* (שהיתה ארוכה כשתים וכפלה) *- חייבת בציצית; ורבי שמעון פוטר* (שאם תפשט - נמצאת ציציות באמצעיתה)*; ושוין שאם כפלה ותפרה* (דלא תפשט) *- שחייבת'.*

*'תפרה*'? פשיטא!?

לא, צריכא דנקטה בסיכי (ברוק"ש [בסיכות]; לישנא אחרינא: תפירה רחבה: בשטי"ר [בחוט מכליב]; וקשיא לי הא דאמר בסוף 'הקומץ' (לעיל לז ע"ש): '*האי מאן דחייטיה לגלימא* כו').

רבה בר הונא איקלע לבי רבא בר רב נחמן, חזייה דהוה מיכסי טלית כפולה ורמי ליה חוטי עילוי כפילא, איפשיטא - ואתא חוטא וקם להדי רישיה (הטלית; היו הציצית באמצעיתה: שהיתה רחבה כפלים בקומתו, והיתה כפולה, והכפל מוטל על ראשו, ושני הראשין של טלית למטה מאחוריו, ושתי ציציות היו בקרן האחד ושנים בשני ראשי הכפל: מקום שארכו כלה; וכשנפשטה - היה תחוב כולו בה, ונמצאו שתי ציציות של כפל - באמצע הטלית כנגד ראשו של רבא); אמר ליה: לאו היינו 'כנף' דכתב רחמנא באורייתא (דהא באמצעיתה עומדין)! אתא, שדייה, איכסי גלימא אחריתי; אמר ליה: מי סברת חובת גברא הוא (לקיים מצות ציצית באחת מהן, דתיפטר בהך אחריתי)? חובת טלית הוא (ואפילו עשר יש לך - טעונות ציצית)! זיל רמי לה!

לימא מסייע ליה (דחובת טלית הוא): 'חסידים הראשונים כיון שארגו בה שלש היו מטילין בה תכלת' (ואי חובת גברא הוא - למה לה ציצית עד שיתכסה בה)?

שאני חסידים: דמחמרי אנפשייהו.

ופליגא דמלאכא (אדרבה בר רב הונא, דהמלאך אומר דחובת גברא היא):

דמלאכא אשכחיה לרב קטינא דמיכסי סדינא (דלא הוה ליה ציצית כדאמרינן לעיל משום כסות לילה), אמר ליה: קטינא קטינא! סדינא בקייטא וסרבלא (מנט"ל בלע"ז [= גלימה] כגון אותן שלנו, שהן עגולין, ואין לה אלא שני כנפים [למטה] דפטורה מציצית) בסיתוא - ציצית של תכלת מה תהא עליה?

אמר ליה: ענשיתו א'עשה'?

אמר ליה: בזמן דאיכא ריתחא - ענשינן.

אי אמרת בשלמא חובת גברא הוא - היינו דמחייב: דלא קא רמי; אלא אי אמרת חובת טלית הוא - הא לא מיחייבא (הן טלית דסדין ודסרבלא, ומאי איכפת ליה)? אלא מאי - חובת גברא הוא? נהי דחייביה רחמנא (לגברא) כי מיכסי טלית דבת חיובא (הראוי לציצית), כי מיכסי טלית דלאו בת חיובא היא מי חייביה רחמנא (לגברא לאהדורי בתר טלית דחיובא ולאכסויי בה)? אלא הכי קאמר ליה: טצדקי למיפטר נפשך מציצית (תבקש תחבולות לפטור עצמך מציצית)? (טצדקי = תחבולות; וחבירו בבבא קמא בפרק 'הכונס' (דף נו.): 'כל טצדקי דאית לה למיעבד – עבדה'.)

אמר רב טובי בר קיסנא אמר שמואל: כלי קופסא (טליתות הראויין לציצית אף על פי שמקופלת ומונחת בקופסא) חייבין בציצית (דהואיל ועומדת היא להתכסות בה – 'אשר תכסה בה' קרינא ביה); ומודה שמואל בזקן שעשאה לכבודו (לתכריכין) - שפטורה; מאי טעמא? - (דברים כב,יב) [גדלים תעשה לך על ארבע כנפות כסותך] אשר תכסה בה אמר רחמנא, האי לאו לאיכסויי עבידא; בההיא שעתא (כשלובשין אותו למת) - ודאי רמינן ליה (מטילין ביה ציצית), משום (משלי יז,ה) לועג לרש חרף עושהו [שמח לאיד לא ינקה] (דאי לא רמינא - דמי כליעוג, כלומר: איפטר ליה ממצות).

אמר רחבה: אמר רבי יהודה: טלית שנקרעה חוץ לשלש (למעלה משלש אצבעות משפת הכנף) – יתפור (ולא חיישינן דילמא פייש מידי מן חוט התפירה, ויניחם, ויוסיף עליו עד ארבעה חוטים לשם ציצית - ואיכא 'תעשה ולא מן העשוי': דהא חוץ לשלש - לא חזו לתלות ציצית, כדאמרינן לקמן); תוך שלש (הראוי להניח שם ציצית) - לא יתפור (דהכא חיישינן להכי, כדפרישנא).

תניא נמי הכי: *טלית שנקרעה חוץ לשלש – יתפור; תוך שלש: רבי מאיר אומר לא יתפור, וחכמים אומרים: יתפור; ושוין שלא יביא אפילו אמה על אמה ממקום אחר* (מטלית אחרת) *ובה תכלת ותולה בה* (משום ד'על כנפי בגדיהם' [במדבר טו,לח] בעינן, וכנף זה - לא היה מבגד זה בשעת עשיה)*; ושוין שמביא תכלת ממקום אחר* (מתיר ציצית מטלית אחרת) *ותולה בה* (דהכא ליכא 'ולא מן העשוי', דהא צריך לחזור ולכורכה ולתקנה כאן כבתחילה) *-*

(מנחות מא,ב)

*ובלבד שלא תהא מופסקת* (שיהא כל חוטיה שלימין)'; שמעת מינה מתירין מבגד לבגד (ותיובתא לרב דאמר לקמן 'אין מתירין מבגד לבגד')!

דילמא (הא דקתני שמביא תכלת ממקום אחר ותולה בה ולא חיישינן לבזיון דמבזה לה לטלית ראשונה) - דאי בלאי (דנתבלה אותה טלית ראשונה: דאין ראויה לציצית קאמר, דמתיר ממנה הציצית).

תנו רבנן: '*טלית שכולה תכלת - כל מיני צבעונין פוטרין בה* (לשום לבן: דכיון דמין כנף ליכא לקיומי בה - אין לך לחזר אחר לבן, אלא שיהו בה שני מינין) *- חוץ מקלא אילן* (דדמי לתכלת, וזימנין דמזבן לה לאינש אחרינא, וסבר דכל חוטיה תכלת, וכי מצריך לטלית אחריתי - שקיל תרי חוטים מהכא ונותן שם עם לבן ותחת אלו יתן לבן, ונמצאת אחת מהן נפטר בקלא אילן לשום תכלת, ושדי קלא אילן עם לבן בציצית, והוי כלאים בלא מצוה)'.

מיתיבי: '*טלית - אין פוטר בה* (לשם לבן) *אלא מינה* (אם אדומה היא - יטיל בה שני חוטין אדומים ושני חוטין תכלת, וכן שאר גוונים)*; טלית שכולה תכלת - מביא תכלת* (שני חוטין לשם תכלת) *ודבר אחר* (לשם לבן) *ותולה בה* (ואף על גב דהאי תכלת הוי מין כנף - אפילו הכי שני מינים בעינן, דאזלינן בתר רוב טליתות)*; וקלא אילן לא יביא, ואם הביא – כשר*' (אלמא קלא אילן נמי פוטר בה)!?

אמר רב נחמן בר יצחק: לא קשיא: כאן בטלית בת ארבעה חוטין (שנים תכלת ושנים קלא אילן - כשר), כאן בטלית בת שמונה חוטין (ארבע תכלת והטיל בה ארבע קלא אילן לקיים מצות שני מינים – פסולין: דהואיל ולבר קלא אילן איכא חוטין כל צורכה - חיישינן דלמא מצריך לטלית אחריתי, ושקיל הנך דתכלת מהכא ותלי לה התם, וליכא הכא אלא קלא אילן; אי נמי שקיל הנך דקלא אילן ותלי בה;

לישנא אחרינא ועיקר:

**חוץ מקלא אילן**: דהא אשני מראות שבה קפדינן, ואלו מראיהן שוין;

**מיתיבי כו' אם הביא כשר**. **טלית בת שמנה חוטין**: ארבע של תכלת ומין אחר, וביקש להטיל בה עוד ארבעה אחרים - לא יטיל קלא אילן, שמא ימכרנו לאיש אחר, ויהא סבור שהם תכלת ויתירם מכאן ויתן בטלית אחרת במקום תכלת עם לבן; **ואם הביא כשר**: דהא נפטרה בארבע חוטין של תכלת ודבר אחר).

שמעת מינה (מדפסל בה משום הך חששא ד)מתירין מבגד לבגד!

דלמא דאי עבד (אם עבר והתירן אז נפקא חורבה (דסבר) דמשתרא ציצית מקלא אילן לחודיה).

איתמר:

רב אמר: אין מתירין מבגד לבגד, ושמואל אמר: מתירין מבגד לבגד:

רב אמר: אין מדליקין מנר לנר (אותן דחנוכה), ושמואל אמר: מדליקין מנר לנר; רב אמר: אין הלכה כרבי שמעון בגרירה, ושמואל אמר: הלכה כרבי שמעון בגרירה.

אמר אביי: כל מילי דמר [רבה] עביד כרב לבר מהני תלת, דעביד כשמואל:

מתירין מבגד לבגד, ומדליקין מנר לנר, והלכה כרבי שמעון בגרירה. –

דתניא: '*רבי שמעון אומר: גורר אדם מטה כסא וספסל ובלבד שלא יתכוין לעשות חריץ*.'

רב יהודה מסר ליה (טליתו עם הציצית) לקצרא (לכובס, ולא חייש דילמא מינתקא תכלת ורמי בה קלא אילן).

רב חנינא עביד לה סיסא (כשנותנה לכובס - מקפל הציצית כמין פקעת שקורים למושי"ל כדי שלא ינתק).

רבינא חייט להו מיחט (עושה לטלית כמין שפה, ומחביא החוטין בתוכה, ותופר השפה).

תנו רבנן: *כמה חוטין הוא נותן?*

*בית שמאי אומרים: ארבעה* (ארבעה חוטין נתן בחור נטלית וכופלן לשמנה)*, ובית הלל אומרים שלשה;*

*וכמה תהא משולשת* (תלויה הענף [לבד] מן הגדיל)*?*

*בית שמאי אומרים ארבע* (ארבע אצבעות)*, ובית הלל אומרים שלש; ושלשה שבית הלל אומרים -* (שתהא כל אצבע) *אחת מארבע בטפח של כל אדם* (דהיינו מדת גודל ושית בקטנה [בזרת])'.

אמר רב פפא: טפח דאורייתא = ארבע בגודל [פי ארבע מרוחב האגודל], שית בקטנה [פי שש מרוחב הזרת], חמש ותילתא [פי חמש ושליש] (באצבע; וכולן מדה אחת).

אמר רב הונא: ד' בתוך ד' (ארבע חוטין בתוך ארבע אצבעות: שלא ירחיק מן השפה יותר מארבע אצבעות), ומשולשת ד';

ורב יהודה אמר: ג' בתוך ג', משולשת ג'.

אמר רב פפא: הלכתא: ד' בתוך שלש, משולשת ארבע.

למימרא דאית להו שיעורא? ורמינהו: '*ציצית - אין ציצית אלא יוצא ואין ציצית אלא משהו (תלוי ויוצא מן הכנף משהו), וכבר עלו זקני בית שמאי וזקני בית הלל לעליית יוחנן בן בתירא ואמרו: ציצית אין לה שיעור; כיוצא בו לולב אין בו שיעור*'; מאי? לאו 'אין לה שיעור כלל'?

לא! -

(מנחות מב,א)

אין לה שיעור למעלה (דכמה דבעי ליהוי ארוך), אבל יש לה שיעור למטה (דמשולשת ארבע בעינן, אבל בציר מהכי – לא; והדקתני 'משהו' - דבמשהו נמי מתכשרי גרדומי); דאי לא תימא הכי – '*כיוצא בו לולב*' - אין לו שיעור? הכי נמי דאין לו שיעור כלל? והתנן [סוכה פ"ג מ"א]: '*לולב שיש בו שלשה טפחים כדי לנענע בו – כשר*'! אלא 'אין לו שיעור' = למעלה, אבל יש לו שיעור למטה; הכא נמי: אין לו שיעור למעלה אבל יש לו שיעור למטה.

תנו רבנן: '*ציצית - אין ציצית אלא ענף, וכן הוא אומר* (יחזקאל ח,ג) [וישלח תבנית יד] *ויקחני בציצית ראשי* ותשא אתי רוח בין הארץ ובין השמים ותבא אתי ירושלמה במראות אלקים אל פתח שער הפנימית הפונה צפונה אשר שם מושב סמל הקנאה המקנה]';

ואמר אביי: וצריך לפרודה כי צוציתא דארמאי (כבלורית של עובדי כוכבים: דבוקות מלמטה ופרודות מלמעלה).

תנו רבנן: '*הטיל על הקרן* (על שפת חודה של קרן) *או על הגדיל* ('גדיל' = חוט עבה וחזק שאורגין בבגד תחילה כדי שלא יהא נוח ליקרע; לישנא אחרינא 'גדיל': אלו הן חוטין שבשפתי שני הצדדים [חוטי הַשְּׁתִי], וקורין אוריל"ש [מללים שבשפות אריגים]) *– כשירה; רבי אליעזר בן יעקב פוסל בשתיהן*'.

כמאן אזלא הא דאמר רב גידל אמר רב 'ציצית צריכה שתהא נוטפת על הקרן (שתהא תולה ומכה על הקרן' כלומר: שיגביהנה למעלה מן השפה כדי שתהא תולה ונוגעת התלויה בקרן), שנאמר: (במדבר טו,לח) [דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם ועשו להם ציצת] על כנפי בגדיהם [לדרתם ונתנו על ציצת הכנף פתיל תכלת]'? – כמאן? כרבי אליעזר בן יעקב.

אמר רבי יעקב אמר רבי יוחנן: וצריך שירחיק (שיגביהנה מן השפה) מלא קשר גודל (שיעור הציפורן עם בשר עד פרק ראשון).

ואיצטריך דרב פפא (דאמר לעיל: ארבעה בתוך שלשה, דמשמע: שלא יגביהנה יותר מג' אצבעות) ואיצטריך דרב יעקב: דאי מדרב פפא, הוה אמינא: תוך ג' דלא לירחיק טפי, וכמה דמקרב (לשפה) מעלי (ואפילו בחודה של שפה ליתכשר) - איצטריך דרבי יעקב; ואי מדרבי יעקב, הוה אמינא: מלא קשר גודל דלא ליקרב טפי, וכמה דרחיק – מעלי! – צריכא.

רבינא ורב סמא הוו יתבי קמיה דרב אשי; חזייה רב סמא לקרניה דגלימיה דרבינא דסתר ובצר ממלא קשר גודל (דנסתר ונרחב הנקב וירד הגדיל למטה עד שנפחת מן הנקב עד השפה ממלא קשר גודל; אי נמי נסתר אריגת הבגד מלמטה, שקורין אנפיליי"ר [נפרם], עד שנפחת מן השפה עד הנקב ממלא קשר גודל).

אמר ליה: לא סבר לה מר להא דרבי יעקב?

אמר ליה: בשעת עשייה איתמר (הא דרבי יעקב, ואנא נמי: בשעת עשייה היה לו מלא קשר גודל).

איכסיף (רב סמא).

אמר ליה רב אשי (לרב סמא): לא תתקיף לך: חד מינייהו (מבני ארץ ישראל; ורבינא - מא"י הוה) - כתרי מינן.

רב אחא בר יעקב רמי ארבע ועייף להו מיעף (כופל לה קודם שיתלם בציצית) ומעייל להו בגלימא (מכניס הכפל בנקב הטלית) ואביק להו מיבק (עונבן: שחוזר ומכניס שתי הראשים בתוך הכפל, ותלויין בעניבה בטלית); קסבר בעינן תמניא בגלימא כי היכי דליהוי 'גדיל' 'גדילים' במקום פתיל (דהכי דריש 'גדיל' = שנים; 'גדילם' - תרתי משמע, שהן ארבעה חוטין, דכתיב 'גדילים' - לרבות עוד שנים גדילים, דהוו תמניא חוטין; כך קבלה מרבינו יעקב הזקן דמסכת יבמות).

רב ירמיה מדפתי רמי תמניא - דאינהו שיתסר (לאחר שהכניסן בטלית כופלן והן שיתסר), ולא אביק להו.

מר בריה דרבינא עביד כדידן (מכניס ארבעה חוטין, ואחר כך כופלן לשמונה).

רב נחמן אשכחיה לרב אדא בר אהבה רמי חוטי (היה מטיל ציצית לטליתו) וקא מברך 'לעשות ציצית'; אמר ליה: מאי ציצי (ליגלג) שמענא? הכי אמר רב: ציצית אין צריכה ברכה (בשעת עשייה)!

כי נח נפשיה דרב הונא - על רב חסדא למירמא דרב אדרב: ומי אמר רב 'ציצית אין צריך ברכה'? והא אמר רב יהודה אמר רב: מנין לציצית בעובד כוכבים שהיא פסולה? שנאמר: (במדבר טו,לח) דבר אל בני ישראל ועשו להם ציצית [על כנפי בגדיהם לדרתם ונתנו על ציצת הכנף פתיל תכלת]: בני ישראל יעשו, ולא העובדי כוכבים יעשו!

והא - מאי רומיא (מאי קושיא)?

אמר רב יוסף: קסבר רב חסדא: כל מצוה שכשירה בעובד כוכבים - בישראל אין צריך לברך (דאין יכול לומר 'אשר קדשנו', דהא עובד כוכבים נמי כשר בה. [מפי המורה]); כל מצוה שפסולה בעובד כוכבים - בישראל צריך לברך.

וכללא הוא? והרי מילה - דכשירה בעובד כוכבים, דתניא: '*עיר שאין בה רופא* (מוהל) *ישראל ויש בה רופא ארמאי ורופא כותי ימול ארמאי ואל ימול כותי* (לפי שמל לשם הר גריזים, כדמפרש התם במסכת עבודה זרה (דף כז.)) *- דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: כותי ולא ארמאי*'; ובישראל צריך לברך, דאמר מר: 'המל אומר "ברוך אשר קדשנו במצותיו וצונו על המילה"'!

מידי הוא טעמא (דמקשי רב חסדא)? אלא לרב: רב מיפסיל פסיל (מילה בעובד כוכבים; הלכך איכא למימר דרב חסדא לא קשיא, אלא לרב), דאיתמר: מנין למילה בעובד כוכבים שפסולה? דרו בר פפא משמיה דרב אמר (בראשית יז,ט) [ויאמר אלקים אל אברהם] ואתה את בריתי תשמור [אתה וזרעך אחריך לדרתם] (לנימול כמותך אני מוסרו); רבי יוחנן אמר: (בראשית יז,יג) הִמּוֹל יִמּוֹל [יליד ביתך ומקנת כספך והיתה בריתי בבשרכם לברית עולם]: (קרי ביה) הַמָּל יָמוּל.

סוכה מסייע ליה (לרב חסדא [דאמר לעיל: כל מצוה שכשירה בעובד כוכבים - בישראל אין צריך לברך; כל מצוה שפסולה בעובד כוכבים - בישראל צריך לברך]), תפילין הוי תיובתיה:

הרי סוכה, דכשירה בעובד כוכבים, דתניא: '*סוכת עובדי כוכבים, סוכת נשים, סוכת בהמה, סוכת כותיים, סוכה מכל מקום* (מפרש בפרק קמא דמסכת סוכה) *– כשירה*' ובלבד שתהא מסוככת כהילכתא; ובישראל אין צריך לברך, דתניא: '*העושה סוכה לעצמו – אומר: ברוך אתה ה' אלהינו מלך העולם שהחיינו וקימנו והגיענו לזמן הזה; בא לישב בה - אומר: ברוך אתה ה' אלהינו מלך העולם אשר קדשנו במצותיו וצונו לישב בסוכה*' ואילו 'לעשות סוכה' לא מברך;

תפילין תיובתיה: והרי תפילין דפסולות בעובד כוכבים, דתני רב חיננא בריה דרבא

(מנחות מב,ב)

מפשרניא (שם מקום): *ספר תורה תפילין ומזוזות שכתבן מין, מסור, כומר עובד כוכבים* (להכי נקט 'כומר': דסתמיה בקי בכתיבה)*, עבד, אשה, וקטן, מומר – פסולין, שנאמר* (דברים ו,ח-ט) *וקשרתם* [לאות על ידך והיו לטטפת בין עיניך] *וכתבתם* [על מזוזת ביתך ובשעריך]*: כל שישנו בקשירה ישנו בכתיבה, כל שאינו בקשירה אינו בכתיבה*'; ובישראל אינו צריך לברך, דשלח רב חייא בריה דרב הונא משמיה דרבי יוחנן: '*על תפילין של יד אומר "ברוך אשר קדשנו במצותיו וצונו להניח תפילין" על תפילין של ראש אומר: "ברוך אשר קדשנו במצותיו וצונו על מצות תפילין"*', ואילו לעשות תפילין לא מברך; אלא - לאו היינו טעמא: כל מצוה דעשייתה גמר מצוה, כגון מילה: אף על גב דכשירה בעובד כוכבים - בישראל צריך לברך, וכל מצוה דעשייתה לאו גמר מצוה, כגון תפילין (תפילין - עשייתן לא זו היא גמר מצותם עד שיקשרם), אף על גב דפסולות בעובד כוכבים - בישראל אינו צריך לברך, ובציצית - בהא קמיפלגי (רב נחמן ורב חסדא אליבא דרב): מר (רב חסדא) סבר: חובת טלית הוא (הילכך עשייתן היא גמר מצותן), ומר (ורב נחמן) סבר חובת גברא הוא (ועטיפתה זוהי מצותה)!

אמר ליה רב מרדכי לרב אשי: אתון - הכי מתניתו לה (להא דאמר רב יהודה אמר רב לעיל; משום הכי קשיא להו לעיל דרב אדרב), אנן - הכי מתנינן לה: 'אמר רב יהודה אמר רב: מנין לציצית בעובד כוכבים שכשירה? - שנאמר: (במדבר טו,לח) דבר אל בני ישראל ועשו להם ציצית [על כנפי בגדיהם לדרתם ונתנו על ציצת הכנף פתיל תכלת] - יעשו להם אחרים.

אמר רב יהודה: אמר רב 'עשאן מן הקוצים (עשאה לציצית מן הקוצים הנקצצים, היינו חוטין התלויין בכל היריעה שקורין פרוקי"ש [קטעים של חוטי השתי יוצאים מעבר לשפת הבד הנארג] וקוצצין אותם מן הבגד; לישנא אחרינא: להכי קרי להו 'הוצין': שיוצאין מן הבגד כהוצין) ומן הנימין (היינו אותן שיוצאין מן הבגד בתפירה) ומן הגרדין (פרינ"ש) – פסולה (כל זמן שמחוברין לבגד, דבעינן עשייה לשמה), מן הסיסין [חוט שטרם הוחל בשימושו] – כשירה'; כי אמריתה קמיה דשמואל – אמר: אף מן הסיסין פסולה: בעינן טוייה לשמה.

[לפירוש המונחים 'קוצין' וכו' עיין גם תוד"ה הקוצין, ועיין ש"ע או"ח סימן יא סעיף ה: אין עושין הציציות מהצמר הנאחז בקוצים כשהצאן רובצים ביניהם, ולא מהנימין הנתלשים מהבהמה, ולא משיורי שתי שהאורג משייר בסוף הבגד, והטעם משום ביזוי מצוה.]

כתנאי: '*ציפן זהב* (לתפילין =לפרשיות) *או שטלה עליהן עור בהמה טמאה – פסולות* (ציפן זהב לתפילן פסולות - דבתים של עור בעינן: דאפילו קשירתן אינן אלא רצועות במינן, כדאמרינן ב'הקומץ' [וכן] שטלה עליהן = שעשה בתים של עור בהמה טמאה – פסולות, כדאמרינן בפרק 'שמונה שרצים' (שבת דף קח.) 'למען תהיה תורת ה' בפיך' [שמות יג,ט] - מן המותר בפיך)*, עור בהמה טהורה – כשירות, ואף על פי שלא עיבדן לשמן. רבן שמעון בן גמליאל אומר: אף עור בהמה טהורה פסולות, עד שיעבדן לשמן*'.

אמר ליה אביי לרב שמואל בר רב יהודה: הא תכילתא - היכי צבעיתו לה?

אמר ליה: מייתינן דם חלזון וסמנין (דרך הצובעים לשרות בגדים בצריף, שקורין בייצ"א), ורמינן להו ביורה, [ומרתחינן ליה], ושקלינא פורתא בביעתא וטעמינן להו באודרא (אודרא = מוך) ושדינן ליה לההוא ביעתא (וצובעין אותה בתוך אותה קליפה לידע אם תכלת יפה) וקלינן ליה לאודרא [שורפים את המוך];

שמע מינה תלת: שמע מינה: טעימה פסולה, ושמע מינה (מדקלינן לאודרא) דבעינן צביעה לשמה (לשם ציצית), ושמע מינה (מדשדינן ביעתא לברא ולא שדינן ליה ביורה): טעימה פסלה (אם עירה צבע נסיון ביורה - פוסל את כל היורה).

היינו 'טעימה פסולה' היינו 'צביעה לשמה'?

אמר רב אשי: 'מה טעם' קאמר: מה טעם טעימה פסולה? משום דבעינן צביעה לשמה.

כתנאי: '*טעימה פסולה, משום שנאמר* (שמות כח,לא; לט,כב; במדבר ד,ו) *כליל תכלת* (כל תכלת בעינן שיהא (כליל=) כל עיקר מראה החלזון בצמר: שלא יהא דבר אחר צבוע בה מתחילתה) *- דברי רבי חנינא בן גמליאל; רבי יוחנן בן דהבאי אומר: אפילו מראה שני שבה* (שכבר נצבע בה צמר אחר וזה השני) *- כשר, משום שנאמר* (ויקרא יד, פסוקים ד,מט; במדבר יט,ו) *ושני תולעת* (משמע שֵׁנִי: דאפילו מראה שני של זהורית קרוי 'תולעת', והוא הדין לתכלת, דכתיב נמי בההוא קרא\* [שמות כח,ו: ועשו את האפד זהב תכלת וארגמן תולעת שני ושש משזר מעשה חשב])'.

\*[אין פסוק בו כתוב 'שני תולעת' וגם כתוב 'תכלת'; בכל הפסוקים שכתובים שני החומרים כתוב 'תולעת שני'.]

תנו רבנן: '*תכלת אין לה בדיקה* (קסלקא דעתא אין אדם יכול לבודקו אם תכלת הוא אם קלא אילן הוא)*, ואין נקחית אלא מן המומחה* (דהואיל ואין לה בדיקה - אין לוקחין אותה אלא מן המומחה שיודע שקלא אילן אסור)*; תפילין יש להם בדיקה* (אדם יכול לבודקן אם דקדק בהן בחסרות ויתרות אם לאו) *ואין ניקחין אלא מן המומחה* (ואף על פי כן אין נקחין אלא מן המומחה היודע שצריכין עיבוד לשמם)*; ספרים ומזוזות יש להן בדיקה וניקחין מכל אדם* (דליכא בהן עיבוד לשמן)';

ותכלת אין לה בדיקה? והא רב יצחק בריה דרב יהודה בדיק ליה: <סימן בגשם> מייתי מגביא גילא (בייסא; ובלשון צרפת 'אלום') ומיא דשבלילתא (מים היוצאין מן התלתן שקורין פנגרי"א) ומימי רגלים

(מנחות מג,א)

בן ארבעים יום (מתינוק בן ארבעים; לישנא אחרינא: שעברו ארבעים יום משיצאו מגוף האדם), ותרי לה בגווייהו [ושורה אותו בתוכן] מאורתא ועד לצפרא: איפרד חזותיה (נתקלקל המראה) – פסולה (דקלא אילן הוא); לא איפרד חזותיה – כשרה;

ורב אדא קמיה דרבא משמיה דרב עוירא אמר: מייתי חמירא ארכסא (שאור קשה) דשערי [של שעורין] ואפיא לה בגוויה: אישתנאי למעליותא – כשרה; לגריעותא – פסולה, וסימניך (איזה שינוי כשר ואיזה שינוי פסול): 'שינוי שקר (המשנה דברו לרעה - הכל יודעין שרע הוא) שינוי אמת (המשנה דברו להוסיף עליו ולקיימו - הכל יודעין שטוב הוא)'.

מאי '*אין לה בדיקה*' נמי דקאמר? אטעימה (אין אדם יכול לבדוק הצמר אם לשם תכלת נצבע אם לטעימה: לשם ניסיון, ואמרו לעיל דטעימה פסולה; לישנא אחרינא 'אטעימה', והכי קאמר: אין בודקין יורה של תכלת בטעימה שלא יפסל כל היורה, אלא שקיל בביעתא כדמפרש לעיל).

מר (שם חכם) ממשכי (שם מקום) אייתי תכלתא בשני; רב אחאי בדקוה בדרב יצחק בריה דרב יהודה, ואיפרד חזותיה; בדרב אדא - ואישתנאי למעליותא! סבר למיפסלה - אמר להו רב אחאי: אלא הא לא תכילתא היא (דהא איפרד חזותא בדרב יצחק) ולא קלא אילן היא (דהא אישתני למעליותא כדרב אדא משמיה דרב עוירא), אלא שמע מינה שמועתא (דרב יצחק ודרב אדא) אהדדי איתמר: היכא דבדקנא בדרב יצחק בריה דרב יהודה לא איפרד חזותיה – כשרה; איפרד חזותיה - בדקינן לה בדרב אדא בחמירא ארכסא: אישתני למעליותא – כשרה, לגריעותא פסולה.

שלחו מתם: שמועתא אהדדי איתמר (כלומר: בשתיהן יחד בדקינן, ולא פליגי, אלא היכא דבדקנא כו' והא דרב אדא מוספת על דרב יצחק ומפרש אותה).

רבי מני דייק וזבין (מן המומחה) כחומרי מתניתא (דלעיל, דקתני 'טעימה פסולה, הלכך בעי מומחה'); אמר ליה ההוא סבא: הכי עבוד קמאי דקמך ואצלח עיסקייהו.

תנו רבנן: *הלוקח טלית מצוייצת מן השוק מישראל - הרי היא בחזקתה; מן העובד כוכבים: מן התגר* (אם תגר הוא) *– כשרה* (דלא מרע נפשיה וזבין לה מישראל, וכשרה)*; מן ההדיוט – פסולה* (דשמא הוא צבעה ושלא לשמה נעשית)*; ואף על פי שאמרו 'אין אדם רשאי למכור טלית מצוייצת לעובד כוכבים עד שיתיר ציציותיה* (אפילו הכי אמרינן 'תגר ישראל מכרה לו')*'*;

מאי טעמא (אין מוכרין מצוייצת לעובד כוכבים)?

הכא תרגימו משום זונה (דלמא הויא ליה זונה ישראלית, וסבורה דישראל הוא, ותבעל ליה ועברה משום 'לא תתחתן בם' (דברים ז,ג); לישנא אחרינא 'משום זונה' = עובדת כוכבים: דלמא יהיב לה ההוא עובד כוכבים באתננה, ואמרה "כי ישראל פלוני נתנה לי", ואתי למחשדיה); רב יהודה אמר: שמא יתלַוֶה (ישראל) עמו בדרך (עם העובד כוכבים זה, וסבור ישראל הוא: דהא יש לו ציצית) ויהרגנו.

רב יהודה רמי תכילתא לפרזומא דאינשי ביתיה (היה מטיל ציצית לבגד שמתכסה בו אשתו); (ועוד עושה דבר זה:) ומברך כל צפרא (כשמתעטף בטליתו בכל בוקר ובוקר היה מברך) 'להתעטף בציצית'.

מדרמי (תכילתא לכסות אשתו) - קסבר (נשים חייבות בה, אלמא קסבר) מצות עשה שלא הזמן גרמא הוא (דזמנה בין ביום ובין בלילה; דאי זמן גרמא - נשים פטורות!);

(אם כן, דלילה זמנה -) אמאי מברך כל צפרא וצפרא (אלא פעם ראשון כשנתעטף כשהיתה חדשה הוה ליה לברך, הא מכאן ואילך - כיומא אריכא דמי, דהא אין לילה מפסיקו)?

כרבי, דתניא: '*תפילין, כל זמן שמניחן - מברך עליהן, דברי רבי*'.

אי הכי - כל שעתא נמי!?

רב יהודה - איניש צניעא הוה, ולא שרי ליה לגלימיה כוליה יומא (אלא בלילה, והלכך לא מברך אלא בצפרא ולעולם כרבי);

ומאי שנא מצפרא (לבריך, כשהוא עומד ומתעטף בה באשמורת, קודם היום, לגירסיה)?

(ומשני:) כי משני מכסות לילה לכסות יום (שני טליתות מצוייצות היו: אחת ליום ואחת ללילה).

תנו רבנן: '*הכל חייבין בציצית: כהנים לוים וישראלים, גרים נשים ועבדים; רבי שמעון פוטר בנשים, מפני שמצות עשה שהזמן גרמא הוא* (דלילה לרבי שמעון - לאו זמן ציצית, והוי יום זמנה)*, וכל מצות עשה שהזמן גרמא - נשים פטורות*.'

אמר מר: '*הכל חייבין בציצית: כהנים לוים וישראלים*' – פשיטא: דאי כהנים לוים וישראלים פטירי - מאן ליחייב?

כהנים איצטריכא ליה: סלקא דעתא אמינא: הואיל וכתיב (דברים כב,יא) לא תלבש שעטנז צמר ופשתים יחדיו [פסוק יב] גדילים תעשה לך [על ארבע כנפות כסותך אשר תכסה בה]: מאן דלא אישתרי כלאים לגביה בלבישה - הוא דמיחייב בציצית; הני כהנים - הואיל ואישתרי כלאים לגבייהו (אבנט, דכתיב ביה (שמות לט,כט) 'שש [משזר] ותכלת') - לא ליחייבו? קא משמע לן: נהי דאישתרי בעידן עבודה - בלא עידן עבודה לא אישתרי.

מדוע לא אמרה הגמרא 'נהי דאישתרי בבגדי עבודה'? הרי גם שלא בעידן עבודה אין לכהן איסור כלאים בלבשו בגדי כהונה – וכן כתבו התוספות דף מא,א המשך ד"ה 'תכלת' שמתחיל בדף מא,ב:

תוספות מנחות דף מא,א ד"ה תכלת אין (המשך)

והא דאמרינן [לקמן מג.] גבי הכהנים '*נהי דבעידן עבודה אישתראי שלא בעידן עבודה לא*' - לא דמי כלל, דהא כתיב {דברים כב} 'לא תלבש

שעטנז גדילים תעשה לך', לומר: שבמקום גדילים תלבש שעטנז; משמע דכל לבישה שרא רחמנא; ועוד דבטלית שעשוי להנאתו – חייב הכתוב כלאים, אבל בגדי כהונה לא לביש אלא בעידן עבודה;

ועוד אומר ר"ת דבגדי כהונה נמי שלא בעידן עבודה שרו, והכי קאמר: 'נהי דבעידן עבודה אישתראי' - כלומר המיוחדים לעבודה שלא בעידן עבודה, כלומר: אותם שאינם מיוחדים לעבודה - לא אישתראי; וכן מוכח בתוספתא דכלאים, דתניא:

'בגדי כהונה ובגדי כהן גדול - אין בהם משום כלאים; בגדי כ"ג שיצא במדינה – חייב; במקדש - בין לשרת בין שלא לשרת – פטור' וכו'

'*רבי שמעון פוטר בנשים*' - מאי טעמא דרבי שמעון?

דתניא [במדבר טו,לט: והיה לכם לציצת וראיתם אתו וזכרתם את כל מצות ה' ועשיתם אתם ולא תתורו אחרי לבבכם ואחרי עיניכם אשר אתם זנים אחריהם] *'וראיתם אותו - פרט לכסות לילה; אתה אומר פרט לכסות לילה או אינו אלא פרט לכסות סומא* (דחייב)*? כשהוא אומר* (דברים כב,יג)[גדלים תעשה לך על ארבע כנפות כסותך] *אשר תכסה בה - הרי כסות סומא אמור; הא מה אני מקיים 'וראיתם אותו'? - פרט לכסות לילה;*

*ומה ראית לרבות כסות סומא ולהוציא כסות לילה?*

*מרבה אני כסות סומא שישנה בראיה אצל אחרים, ומוציא אני כסות לילה שאינה בראיה אצל אחרים.*

ורבנן (דאית להו לילה זמן ציצית, והויא מצות עשה שלא הזמן גרמא, ונשים חייבות) -

(מנחות מג,ב)

האי 'אשר תכסה בה' מאי עבדי ליה (לרבות כסות סומא לא איצטריך, דהשתא: ומה כסות לילה מיחייבי - כל שכן כסות סומא, דישנה בראייה אצל אחרים)?

מיבעי להו לכדתניא: (דברים כב,יג)[גדלים תעשה לך] *על ארבע כנפות כסותך* [אשר תכסה בה] *- ארבע ולא שלש* (דטלית בעלת שלש - פטורה)*;*

*אתה אומר 'ארבע ולא שלש'? או אינו אלא 'ארבע ולא חמש'?*

*כשהוא אומר 'אשר תכסה בה' - הרי בעלת חמש אמור, ומה אני מקיים 'על ארבע'? - ארבע ולא שלש!*

*ומה ראית לרבות בעלת חמש ולהוציא בעלת שלש?*

*מרבה אני בעלת חמש, שיש בכלל חמש ארבע, ומוציא אני בעלת שלש, שאין בכלל שלש ארבע*.'

ורבי שמעון?

מ'אשר [תכסה בה]' נפקא;

ורבנן?

'אשר' לא משמע להו.

ורבנן, האי (במדבר טו,לט)[והיה לכם לציצת] *וראיתם אותו* [וזכרתם את כל מצות ה' ועשיתם אתם ולא תתורו אחרי לבבכם ואחרי עיניכם אשר אתם זנים אחריהם] מאי עבדי ליה?

מיבעי להו לכדתניא: '(במדבר טו,לט)[והיה לכם לציצת] *וראיתם אותו וזכרתם* [את כל מצות ה' ועשיתם אתם ולא תתורו אחרי לבבכם ואחרי עיניכם אשר אתם זנים אחריהם]*: ראה מצוה זו וזכור מצוה אחרת התלויה בו, ואיזו זו? זו קרית שמע* (דכשתכיר גוון של ציצית - קרא את קרית שמע)', דתנן [ברכות פ"א מ"ב]: '*מאימתי קורין את שמע בשחרית? משיכיר בין תכלת ללבן*';

ותניא אידך: '*וראיתם אותו וזכרתם: ראה מצוה זו וזכור מצוה אחרת הסמוכה לה, ואיזו זו? זו מצות כלאים, דכתיב* (דברים כב,יא-יב) *לא תלבש שעטנז צמר ופשתים יחדו* [פסוק יב] *גדילים תעשה לך* [על ארבע כנפות כסותך אשר תכסה בה]; תניא אידך: '*וראיתם אותו וזכרתם את כל מצות ה'' - כיון שנתחייב אדם במצוה זו* (שהאיר היום) *- נתחייב בכל מצות כולן* (דרוב מצות נוהגות ביום)', ורבי שמעון היא (דפוטר בנשים), דאמר: מצות עשה שהזמן גרמא היא (דאי רבנן - הא איכא נשים חייבות בה, ופטורות מכמה מצות); (לישנא אחרינא: **כיון שנתחייב אדם**: שהגיע לכלל מצוה, דהיינו י"ג שנה - **נתחייב בכל המצות**; ולהכי אתא עיקר מילתא;

תניא אידך: '*וראיתם אותו וזכרתם את כל מצות ה'': שקולה מצוה זו כנגד כל המצות כולן* (מדכתיב 'את כל מצות'; ועוד: דציצית בגימטריא ת"ר, וה' קשרים וח' חוטין - הרי תרי"ג)',

ותניא אידך: '*וראיתם אותו וזכרתם ... ועשיתם [אתם]': ראיה* ([ראית] ציצית) *מביאה לידי זכירה* (זכירת מצות)*, זכירה מביאה לידי עשיה; ורבי שמעון בר יוחאי אומר: כל הזריז במצוה זו - זוכה ומקבל פני שכינה: כתיב הכא 'וראיתם אותו' וכתיב התם* (דברים ו,יג) *את ה' אלהיך תירא ואותו תעבוד* [ובשמו תשבע] (מה להלן שכינה אף כאן שכינה)' [גזירה שוה וראיתם מלשון ראיה, לתירא- מלשון יִראה].

תנו רבנן: *חביבין ישראל שסיבבן הקב"ה במצות: תפילין בראשיהן, ותפילין בזרועותיהן, וציצית בבגדיהן, ומזוזה לפתחיהן, ועליהן אמר דוד* (תהלים קיט,קסד*) שבע ביום הללתיך על משפטי צדקך* (שבע ביום = תפילין בראש ובזרוע - הרי שתים, וארבע ציציות [כרבי ישמעאל], ומזוזה - הרי שבע)*; ובשעה שנכנס דוד לבית המרחץ וראה עצמו עומד ערום, אמר "אוי לי שאעמוד ערום בלא מצוה"! וכיון שנזכר במילה שבבשרו - נתיישבה דעתו; לאחר שיצא - אמר עליה שירה, שנאמר* (תהלים יב,א) *למנצח על השמינית מזמור לדוד: על מילה שניתנה בשמיני.*

*רבי אליעזר בן יעקב אומר: כל שיש לו תפילין בראשו ותפילין בזרועו וציצית בבגדו ומזוזה בפתחו - הכל בחיזוק* (מכל וכל עומד בחזקה) *שלא יחטא, שנאמר* (קהלת ד,יב)[ואם יתקפו האחד השנים יעמדו נגדו] *והחוט המשולש לא במהרה ינתק* (המשולש = תפילין וציצית ומזוזה)*, ואומר* (תהלים לד,ח) *חונה מלאך ה' סביב ליראיו* (העושים מצות) *ויחלצם* (את הצדיקים מחטא).

תניא: *היה רבי מאיר אומר: מה נשתנה תכלת מכל מיני צבעונין* (שיחדו הקב"ה למצוה זו)*? - מפני שהתכלת דומה לים* (שנעשו בו נסים לישראל)*, וים דומה לרקיע, ורקיע לכסא הכבוד* (ומכח התכלת - מזכיר היושב על כסא)*,* (ועוד: נאה לישראל שיהא כסאו עליהם) *שנאמר:* (שמות כד,י)[ויראו את אלקי ישראל] *ותחת רגליו כמעשה לבנת הספיר וכעצם השמים לטהר* (ותחת רגליו וגו' דהיינו רקיע)*, וכתיב* (יחזקאל א,כו)[וממעל לרקיע אשר על ראשם] *כמראה אבן ספיר דמות כסא* [ועל דמות הכסא דמות כמראה אדם עליו מלמעלה] (ובכסא כתיב 'ספיר'; אלמא רקיע כבמחזה כסא, ותכלת לים, וים לרקיע, ואנן קחזינן).

תניא: *היה רבי מאיר אומר:* (למי שאינו מטיל ציצית ותכלת) *גדול עונשו של לבן יותר מעונשו של תכלת; משל למה הדבר דומה? - למלך בשר ודם שאמר לשני עבדיו, לאחד אמר "הבא לי חותם של טיט"* (חותם היו עושים לבהמה ולעבד כשקונין אותן לשם סימן עבדות)*, ולאחד אמר "הבא לי חותם של זהב" ופשעו שניהם ולא הביאו; איזה מהן עונשו מרובה? - הוי אומר זה שאמר לו "הבא לי חותם של טיט"* (שמצוי הוא) *ולא הביא* (עונשו מרובה).

תניא: *היה רבי מאיר אומר: חייב אדם לברך מאה ברכות בכל יום, שנאמר* (דברים י,יב) *ועתה ישראל מה ה' אלהיך שואל מעמך* [כי אם ליראה את ה' אלקיך ללכת בכל דרכיו ולאהבה אתו ולעבד את ה' אלקיך בכל לבבך ובכל נפשך] ('מה [ה' אלקיך]' - קרי ביה 'מאה').

רב חייא בריה דרב אויא בשבתא וביומי טבי (דלא מצלו י"ח) - טרח וממלי להו (למאה ברכות) באיספרמקי ומגדי (אספרמקי = בשמים, ומגדי = מיני מגדים שטעונים ברכה).

תניא: *היה רבי מאיר אומר: חייב אדם לברך שלש ברכות בכל יום, אלו הן: <שעשאני ישראל> [שלא עשאני גוי], שלא עשאני אשה, שלא עשאני בור*;

רב אחא בר יעקב שמעיה לבריה דהוה קא מברך 'שלא עשאני בור', אמר ליה: כולי האי נמי (דמשבחת נפשך דאינך עם הארץ? לישנא אחרינא '**כולי האי נמי**': בשלמא עובד כוכבים ואשה, הואיל ולא בני מצוה נינהו - שפיר מברכת אלא בור בר מצות הוא)?

אמר ליה: ואלא מאי מברך (להשלים שלש ברכות דרבי מאיר)?

שלא עשאני עבד.

היינו אשה (דאשה נמי שפחה לבעלה, כעבד לרבו!? לישנא אחרינא '**היינו אשה**': דלענין מצות - אשה ועבד שוין, דגמרינן 'לה' 'לה' (חגיגה דף ד.))?

עבד

(מנחות מד,א)

זיל טפי (אפילו הכי מזולזל העבד יותר מן האשה; לישנא אחרינא: **זיל טפי** – כלומר: זיל והוסיף ובירך 'שלא עשאני עבד' כדי להשלים).

תנו רבנן: *חלזון - זהו: גופו דומה לים* (מראה גופו תבנית דיוקנו) *וברייתו דומה לדג, ועולה* (מן [הים אל] הארץ) *אחד לשבעים שנה, ובדמו צובעין תכלת; לפיכך* (שאינו עולה אלא אחת לשבעים שנה) *דמיו יקרים*.

תניא: *אמר רבי נתן: אין לך כל מצוה קלה* (עשה בעלמא) *שכתובה בתורה שאין מתן שכרה בעולם הזה ולעולם הבא - איני יודע כמה; צא ולמד ממצות ציצית: מעשה באדם אחד שהיה זהיר במצות ציצית; שמע שיש זונה בכרכי הים שנוטלת ארבע מאות זהובים בשכרה; שיגר לה ארבע מאות זהובים, וקבע לה זמן; כשהגיע זמנו בא וישב על הפתח; נכנסה שפחתה, ואמרה לה: אותו אדם ששיגר ליך ארבע מאות זהובים בא וישב על הפתח. אמרה היא: יכנס! נכנס, הציעה לו שבע מטות: שש של כסף ואחת של זהב, ובין כל אחת ואחת סולם של כסף, ועליונה של זהב. עלתה וישבה על גבי עליונה כשהיא ערומה ואף הוא עלה לישב ערום כנגדה; באו ארבע ציציותיו וטפחו לו על פניו; נשמט וישב לו על גבי קרקע, ואף היא נשמטה וישבה על גבי קרקע; אמרה לו: גפה של רומי* (נשבעה בחיי המלך, שהוא שרה של רומי; לישנא אחרינא: עבודה זרה)*! שאיני מניחתך עד שתאמר לי מה מום ראית בי! אמר לה: העבודה שלא ראיתי אשה יפה כמותך, אלא מצוה אחת ציונו ה' אלהינו, ו'ציצית' שמה, וכתיב בה 'אני ה' אלהיכם' שתי פעמים* (בפסוק אחרון של פרשה (במדבר טו,מא) כתיב שתי פעמים 'אני ה' אלהיכם': אחד בראשו ואחד בסופו)*: אני הוא שעתיד ליפרע ואני הוא שעתיד לשלם שכר; עכשיו נדמו עלי כארבעה עדים. אמרה לו: איני מניחך עד שתאמר לי מה שמך ומה שם עירך ומה שם רבך ומה שם מדרשך שאתה למד בו תורה! כתב ונתן בידה; עמדה וחילקה כל נכסיה: שליש למלכות* (שיניחנה להתגייר) *ושליש לעניים ושליש נטלה בידה חוץ מאותן מצעות* (אותן מצעות לא מכרה, והביאתן, והוא היה מתן שכרו בעה"ז)*, ובאת לבית מדרשו של רבי ~~חייא~~ מאיר; אמרה לו: רבי צוה עלי ויעשוני גיורת! אמר לה: בתי - שמא עיניך נתת באחד מן התלמידים? הוציאה כתב מידה ונתנה לו* (וספרה לו כל המאורע: שֶׁלשֵׁם שמים היא מתגיירת, לפי ששמעה נס גדול של חומר מצות: שטפחו לו ארבע ציציות על פניו)*; אמר לה: לכי זכי במקחך! אותן מצעות שהציעה לו באיסור - הציעה לו בהיתר! זה מתן שכרו בעולם הזה ולעולם הבא איני יודע כמה*.

אמר רב יהודה: טלית שאולה - כל שלשים יום פטורה מן הציצית; מיכן ואילך חייבת.

תניא נמי הכי: '*הדר בפונדקי* (שלנים בו עוברים ושבים) *בארץ ישראל והשוכר בית בחוצה לארץ - כל שלשים יום פטור מן המזוזה* (פטור - שמא יחזור בו)*, מיכן ואילך חייב; אבל השוכר בית בארץ ישראל עושה מזוזה לאלתר משום יישוב דארץ ישראל*' (דלאחר שקבעה - שוב אינו נוטלה משם, אפילו יוצא ממנו, כדאמר בפרק 'השואל' בבבא מציעא (דף קב.); הלכך בקושי יצא ממנה מפני טורח מזוזה אחרת, ואפילו יוצא ממנה - ישכרנה אחר מהרה כשימצאנה מזומנת במזוזה, ונמצאת א"י מיושבת).

תפלה של יד אינה מעכבת [את של ראש, ושל ראש אינה מעכבת את של יד]:

אמר רב חסדא: לא שנו אלא שיש לו (שתיהן, ואם אינו מניח אלא אחת - אותה מצוה מיהא קיים), אבל אין לו – מעכבת.

אמרו לו: אמרת?

אמר להו: לא! אלא מאן דלית ליה תרי מצות - חד מצוה נמי לא ליעביד (בתמיה)?

ומעיקרא (דאמר 'מעכבת') מאי סבר?

גזירה שמא יפשע (אי אמרינן דאינה מעכבת - יפשע ולא יקנה האחרת).

אמר רב ששת: כל שאינו מניח תפילין - עובר בשמונה עשה (ארבע פרשיות יש בהן, ואכָּל חדא קיימי תרי עשה: וקשרתם לאות ... והיו לטוטפות (דברים ו,ח); לישנא אחרינא – ב'והיה כי יביאך' (שמות יג,ה) כתיב 'והיה כי יביאך ... [פסוק ט] [והיה לך] לאות וגו', [פסוק י] ושמרת את החוקה וגו', ובסוף הפרשה כתיב [פסוק טז] והיה לאות [על ידכה] וגו' - הרי שלשה; ובקריאת שמע (דברים ו,ח) וקשרתם לאות ... והיו לטוטפות וכן ב'והיה אם שמוע' (דברים יא,יח) תרי, הרי שבעה; ושמתם את דברי אלה (דברים יא,יח) דדרשינן בפרק 'הקומץ [רבה]' (לעיל דף לז:) דבתפילין קמישתעי: שתהא שימה כנגד הלב - הרי שמונה); וכל שאין לו ציצית בבגדו - עובר בחמשה עשה (1. ועשו [להם ציצת]; 2. ונתנו [על ציצת הכנף פתיל תכלת]; 3. והיה [לכם לציצת] 4. וראיתם [אתו וזכרתם?] [במדבר טו]; 5. גדילים תעשה לך [דברים כא,יב]); וכל כהן שאינו עולה לדוכן - עובר בשלש עשה; כל שאין לו מזוזה בפתחו - עובר בשני עשה: וכתבתם וכתבתם [דברים ו,ט: וכתבתם על מזוזת ביתך ובשעריך; דברים יא,כ: וכתבתם על מזוזות ביתך ובשעריך];

ואמר ריש לקיש: כל המניח תפילין מאריך ימים, שנאמר

(מנחות מד,ב)

(ישעיהו לח,טז) ה' עליהם יחיו (אותם שנושאין עליהם שם ה' בתפילין - יחיו) ולכל בהן חיי רוחי ותחלימני והחייני.

משנה:

הסולת והשמן (של מנחת נסכים) אין מעכבין את היין (שאם הביא יין בלא סולת ושמן - מנסכן), ולא היין מעכבן;

המתנות שעל המזבח החיצון (כגון ארבע מתנות של חטאת) אין מעכבות זו את זו (שאם לא נתן אלא אחת - כיפר).

גמרא:

תנו רבנן: [לאחר הבאת הקרבן כתוב] (ויקרא כג,יח; במדבר כט,יח,כא,כז,ל) *ומנחתם ונסכיהם: הבא מנחה* (דמנחת נסכים קריבים תחילה) *ואחר כך הבא נסכים; רבי אומר:* [ויקרא כג,לז: אלה מועדי ה' אשר תקראו אתם מקראי קדש להקריב אשה לה' עלה ומנחה] *זבח ונסכים* [דבר יום ביומו]*: הבא זבח ואחר כך הבא נסכים* (אחר האברים מיד ,ואחר הנסכים - המנחה)[ספרא אמור פרשתא יב משנה ט]

ורבי נמי, הכתיב 'ומנחתם ונסכיהם'?

ההוא מיבעי ל'מנחתם ונסכיהם בלילה (דמנחת נסכים קריבין בלילה) ומנחתם ונסכיהם אפילו למחר (אם הביא היום - יכול להקריב נסכיו למחר, ובלבד שלא יקדשו בכלי מאתמול: דאי קדשי - נפסלין בלינה, כדתניא במסכת מעילה (דף ט.): '*קדשו בכלי - הוכשרו ליפסל בטבול יום ובמחוסר כפורים ובלינה*'). (ואי קשיא: הא אמרינן ב'הקומץ רבה' (לעיל כו:): '*דברים שדרכן ליקרב ביום*' וקחשיב מנחת נסכים - מפרש לה בפרק 'יש קרבנות' במסכת תמורה (דף יד.) דהא דקתני ביום - בנסכים הבאים עם הזבח, והא דקתני בלילה - בנסכים הבאין בפני עצמן, כגון שהביא זבח בלא נסכים ולאחר זמן הביא הנסכים בפני עצמן - יכול להביאן בלילה.)

ורבנן, נמי הכתיב 'זבח ונסכים'?

ההוא מיבעי ליה לכדזעירי, דאמר זעירי: אין נסכים (הבאין עם הזבח) מתקדשין אלא בשחיטת הזבח (דכל זמן שלא נשחט הזבח - אף על פי שהפרישן לשם זבח זה - יכול לשנותן לשם זבח אחר, אבל לאחר שחיטה אינו יכול לשנותן לשם זבח אחר).

ורבי נמי מיבעי ליה לכדזעירי, ורבנן נמי מיבעי להו ל'מנחתם ונסכיהם בלילה ומנחתם ונסכיהם אפילו למחר'?

אלא היינו טעמייהו דרבנן: דכתיב [ויקרא כג,לז: אלה מועדי ה' אשר תקראו אתם מקראי קדש להקריב אשה לה'] עולה ומנחה [זבח ונסכים דבר יום ביומו] ('עולה ומנחה' משמע: אחר העולה מיד יקריב מנחה).

ורבי נמי - הכתיב עולה ומנחה?

אלא: בבאים עם הזבח, דכולי עלמא לא פליגי דמנחה ואחר כך נסכים, דהכתיב 'עולה ומנחה'; כי פליגי בבאין בפני עצמן: רבנן סברי: מדבאין עם הזבח, מנחה ואחר כך נסכים - בפני עצמן נמי: מנחה ואחר כך נסכים.

ורבי?

התם הוא: דאיידי דאתחיל באכילה - גמר לה לכולא מילתא דאכילה, אבל בפני עצמן - נסכים עדיפי, הואיל דמיתאמרא שירה עלייהו (על הנסכים אומרים שירה הלוים, במסכת ערכין בפרק 'אין נערכין' (דף יא.)).

המתנות שעל מזבח החיצון אין מעכבות זו את זו:

תנו רבנן: מנין לכל הניתנין על מזבח החיצון שנתנן במתנה אחת שכיפר? - שנאמר (דברים יב,כז) [ועשית עלתיך הבשר והדם על מזבח ה' אלקיך] ודם זבחיך ישפך על מזבח ה' אלהיך (ישפך - שפיכה אחת):

משנה:

הפרים והאילים והכבשים <והשעירים> אינן מעכבין זה את זה.

רבי שמעון אומר: אם היו להם פרים מרובים ולא היו להם נסכים - יביא פר אחד ונסכים, ולא יקריבו כולם בלא נסכים.

גמרא:

הני פרים וכבשים דהיכא? אילימא דחג, (במדבר כט, פסוקים יח, כא, כד, כז, ל) כמשפט [[ו]מנחתם ונסכיהם לפרים לאילם ולכבשים במספרם כמשפט] כמשפטם [במדבר כט,לג: ומנחתם ונסכהם לפרים לאילם ולכבשים במספרם כמשפטם] כתיב בהו (משמע עיכובא)! אלא דראש חודש ועצרת דחומש הפקודים (כל הקרבנות האמורים בחומש הפקודים [במדבר כח,יא: ובראשי חדשיכם תקריבו עלה לה' פרים בני בקר שנים ואיל אחד כבשים בני שנה שבעה תמימם; במדבר כח,כז [לגבי חג השבועות]: והקרבתם עולה לריח ניחח לה' פרים בני בקר שנים איל אחד שבעה כבשים בני שנה])?

(מנחות מה,א)

'אילים' דהיכא? אי דהנהו (דר"ח ועצרת שכתובים בחומש הפקודים) – ד'איל' הוא? אי דעצרת דתורת כהנים [ויקרא כג,יח: והקרבתם על הלחם שבעת כבשים תמימם בני שנה ופר בן בקר אחד ואילם שנים יהיו עלה לה' ומנחתם ונסכיהם אשה ריח ניחח לה'] (והנך דתורת כהנים - לאו נינהו הנך דחומש הפקודים, כדלקמן) - הויה כתיב בהו ('יהיו עולה', וכל הויה עיכובא)?

לעולם דעצרת (גרידתא קתני) דתורת כהנים (דכתיב ב'אמור אל הכהנים'), והכי קאמר: לא אילים דתורת כהנים (הבאים בגלל שתי הלחם, שנאמר 'והקרבתם על הלחם') מעכבי ליה לאיל דחומש הפקודים (הבא בגלל מוסף, ולאו אאילים דלחם קאי), ולא איל דחומש הפקודים מעכב להו לאילים דתורת כהנים.

(וקפריך הש"ס:) אלא פרים - דאפילו אהדדי - לא מעכבי, ואילים דהכא ודהכא - הוא דלא מעכבי, אינהו מעכבי (היכא פלגא לתנא הכי? גבי אילים מוקמת דאילים הכא ודהכא - דתורת כהנים ודחומש הפקודים – הוא דלא מעכבי, הואיל ולא כתיבי גבי הדדי; הא איתנהו גבי הדדי - כגון הנך שנים דתורת כהנים - מעכבין זה את זה; וגבי פרים וכבשים אפילו דהדדי לא מעכבי בתורת כהנים דכתיבי גבי הדדי, והנך דחומש הפקודים לא מעכבי זה את זה) [האמנם]?

תנא - מילי מילי קתני (וכדפרישנא). [הפרים אינם מעכבים זה את זה, האילים אינם מעכבים זה את זה, הכבשים אינם מעכבים זה את זה, והשעירים אינם מעכבים זה את זה.]

[כאן מתחילה הגמרא להביא ראיה לדברי המשנה, כפי שנתפרשה זה עתה:]

וביום החדש פר בן בקר תמימם וששת כבשים ואיל תמימים יהיו (פסוק הוא ביחזקאל [מו,ו]);

'פר' מה תלמוד לומר (כלומר: הרי כתובה בתורה להביא פר בראש חדש)?

לפי שנאמר בתורה 'פרים' (בראש חודש: [ובראשי חדשיכם תקריבו עלה לה' פרים בני בקר שנים ואיל אחד] כבשים בני שנה שבעה [תמימם] (במדבר כח,יא));

ומנין שאם לא מצא שנים מביא אחד?

תלמוד לומר: 'פר'.

ששה כבשים מה תלמוד לומר?

לפי שכתב בתורה שבעה.

ומנין שאם לא מצא שבעה יביא ששה?

תלמוד לומר: 'ששת'.

ומנין שאם לא מצא ששה יביא חמשה, חמשה יביא ארבעה, ארבעה יביא שלשה, שלשה יביא שנים - ואפילו אחד?

תלמוד לומר: [יחזקאל מו,ז: ואיפה לפר ואיפה לאיל יעשה מנחה] ולכבשים כאשר תשיג ידו [ושמן

הין לאיפה].

ומאחר דכתיב הכי – 'ששת כבשים' למה לי?

דכמה דאפשר להדורי מהדרינן.

ומנין שמעכבין זה את זה (אם יש להם פרים שנים או כבשים שבעה, דאין יכולין להקריב זה בלא זה)?

תלמוד לומר: 'יהיו' ('וששת כבשים ואיל תמימים יהיו' (יחזקאל מו,ו)).

(יחזקאל מה,יח) כה אמר ה' אלהים בראשון באחד לחודש תקח פר בן בקר תמים וְחִטֵאתָ את המקדש; חטאת? עולה היא (בתמיה: אמאי כתיב וחטאת, דמשמע חטאת? הא עולה הוו פרים דראש חודש, כדכתיב (במדבר כח,יא) ובראשי חדשיכם תקריבו עולה וגו')!?

אמר רבי יוחנן: פרשה זו (דיחזקאל) - אליהו עתיד לדורשה (דעד שיבא אליהו ויפרשנה לנו - אין אנו יודעים לפרשה)!

רב אשי אמר: (אני אפרשנה:) מילואים הקריבו בימי עזרא כדרך שהקריבו בימי משה (והך נבואה דיחזקאל - על בית שני נתנבאה, שהקריבו מילואים, וכי היכי דהקריבו מילואים דמשה בשמיני דידהו, דהוה ראש חודש ניסן, כדאמרינן במסכת שבת (דף פז.) 'בראשון באחד לחדש' ותנא: אותו היום נטל עשר עטרות כו', והקריב עגל בן בקר לחטאת - הכא נמי הקריב פר בראש חודש).

תניא נמי הכי: '*רבי יהודה אומר: פרשה זו - אליהו עתיד לדורשה. אמר לו רבי יוסי: מלואים הקריבו בימי עזרא כדרך שהקריבו בימי משה.*

*אמר לו: תנוח דעתך שהנחת דעתי.*'

(יחזקאל מד,לא) וכל נבלה וטרפה מן העוף ומן הבהמה לא יאכלו הכהנים; כהנים - הוא דלא יאכלו, הא ישראל אכלי?

אמר רבי יוחנן: פרשה זו - אליהו עתיד לדורשה.

רבינא אמר: כהנים איצטריך ליה: סלקא דעתא אמינא: הואיל ואשתרי מליקה לגבייהו - תשתרי נמי נבילה וטרפה? קא משמע לן.

(יחזקאל מה,כ) וכן תעשה בשבעה בחודש מאיש שוגה ומפתי וכפרתם את הבית;

'[ב]שבעה' - אמר רבי יוחנן: אלו שבעה שבטים שחטאו (והכי משמע 'וכן תעשה' [יחזקאל מה,כ] – כמו גבי פר: כי היכי דכתיב לעיל מיניה 'תקח פר בן בקר' - כן תעשה בשבעה שבטים פר העלם דבר), ואף על פי שאין (בשבעה שבטים הללו) רוּבָּהּ של קהל (רובן של ישראל, ואיכא למימר כיחידים דמו, ויביא כל אחד כשבה או שעירה - אפילו הכי: הואיל ורוב שבטים הם - חשיבי רובא, ויביאו פר);

'חודש': אם חדשו (שום הוראת איסור) ואמרו חֵלֶב מותר;

'מאיש שוגה ומפתי' (ששגגו על פיהם ואכלו חלב בשוגג מביאין פר) מלמד שאין חייבין אלא על העלם דבר (שנעלם דבר מסנהדרין, והורו שחלב מותר) עם שגגת מעשה (שאכלו ציבור חלב שוגג על פיהם).

אמר רב יהודה אמר רב: זכור אותו האיש לטוב - וחנינא בן חזקיה שמו - שאלמלא הוא נגנז ספר יחזקאל, שהיו דבריו סותרין דברי תורה (כגון כל הנך דאמרינן לעיל, דקרי לפר דראש חודש 'חטאת', וכן אותן דלעיל); מה עשה? - העלה שלש מאות גרבי שמן (לנרות להדליק בלילה) וישב בעלייה ודרשו.

אמר רבי שמעון אם היו להם פרים מרובין [ולא היו להם נסכים - יביא פר אחד ונסכים, ולא יקריבו כולם בלא נסכים]:

תנו רבנן: (יחזקאל מו,ז) ואיפה לפר ואיפה לאיל יעשה מנחה ולכבשים כאשר תשיג ידו ושמן הין לאיפה; אמר רבי שמעון: וכי מדת פרים ואילים אחת היא (והלא מנחת פרים = שלשה עשרונים (במדבר טו,ט), ומנחת אלים = שני עשרונים (במדבר טו,ו))? - אלא שאם היו להם פרים מרובין (כלומר דמים לקנות פרים ואילים כדי צרכן) ולא היו נסכים (כלומר: אם יקנו מן הדמים אילים ופרים - לא יהא בידם דמים לקנות נסכים) - יביאו פר אחד ונסכיו, ואל יקרבו כולן בלא נסכים; ואם היו להם

(מנחות מה,ב)

אילים מרובין ולא היה להן איפתן - יביאו איל אחד ואיפתו, ולא יקרבו כולם בלא איפות (ולא בא הכתוב אלא להודיעך שמוטב להביא איל אחד עם איפתו: מדה הראויה לו להביא).

משנה:

הפר והאילים והכבשים (דכתיבי בהאי קרא (ויקרא כג,יח) 'והקרבתם על הלחם שבעת כבשים תמימִם בני שנה ופר בן בקר [ואילם שנים יהיו עלה לה' ומנחתם ונסכיהם אשה ריח ניחח לה']) והשעיר [שם פסוק יט: ועשיתם שעיר עזים אחד לחטאת ושני כבשים בני שנה לזבח שלמים] - אין מעכבין את הלחם (שתי הלחם דעצרת), ולא הלחם מעכבן; הלחם מעכב את הכבשים (הנך שני כבשים דשלמים [ויקרא כג,יט: ועשיתם שעיר עזים אחד לחטאת ושני כבשים בני שנה לזבח שלמים [פסוק כ] והניף הכהן אתם על לחם הבכורים תנופה לפני ה' על שני כבשים

קדש יהיו לה' לכהן]), ואין הכבשים מעכבין את הלחם - דברי רבי עקיבא.

אמר רבי שמעון בן ננס: לא כי! אלא הכבשים מעכבין את הלחם והלחם אינו מעכב הכבשים, שכן מצינו כשהיו ישראל במדבר ארבעים שנה קרבו כבשים בלא לחם (כלומר: בלא שתי הלחם הבאים עם שני כבשים, שהרי עומר ושתי הלחם אינן באין אלא מן הארץ (לקמן דף פג:)) - אף כאן יקרבו כבשים בלא לחם.

אמר רבי שמעון: הלכה כדברי בן ננס (דכבשים מעכבי לחם), אבל אין הטעם כדבריו (דהוא אומר במדבר קרבו נסכים ושלמים - ולא היא): שכל האמור בחומש הפקודים (בפרשת פנחס, כגון הנך דמוסף) קרב[ו] במדבר, וכל האמור בתורת כהנים (כגון: הנך שבעה כבשים ופר ואילים לעולה דעל הלחם, ושני כבשים דשלמים) אין קרב (לא קרבו) במדבר (כדאמר בגמרא); משבאו לארץ קרבו אלו ואלו; מפני מה אני אומר יקרבו כבשים בלא לחם? - מפני שהכבשים מתירין את עצמן; ולא הלחם בלא כבשים - שאין לו מי יתירנו.

גמרא:

תנו רבנן [ספרא אמור פרשתא י משנה ד]: '(ויקרא כג,יח) *והקרבתם על הלחם* [שבעת כבשים תמימם בני שנה ופר בן בקר אחד ואילם שנים יהיו עלה לה' ומנחתם ונסכיהם אשה ריח ניחח לה'] *– חובה;*

*'על הלחם שבעת כבשים תמימים' - אף על פי שאין לחם* ([והקרבתם על הלחם] משמע דאינן קריבין בלא לחם ולא לחם קרב בלא כבשים, והדר כתיב 'שבעת כבשים' דמשמע: אף על פי שאין לחם)*!? אם כן מה תלמוד לומר 'על הלחם'?*

*מלמד שלא נתחייבו בכבשים קודם שנתחייבו בלחם* (כל זמן שהיו במדבר) *- דברי רבי טרפון; ~~רבי עקיבא אומר:~~* [שטמ"ק מוחק] *יכול הן הן כבשים האמורים כאן הן הן כבשים האמורים בחומש הפקודים? אמרת: כשאתה מגיע אצל פרים ואילים אינן הן* (דבתורת כהנים (ויקרא כג,יח) כתיב פר ושני אילים, ובחומש הפקודים (במדבר כח,יט) כתיב 'פרים בני בקר שנים ואיל אחד')*, אלא הללו* (דחומש הפקודים) *באין בגלל עצמן* (דמוספין הן, ואינן טעונין לחם) *והללו באין בגלל לחם; נמצא מה שאמור בחומש הפקודים קרב במדבר, ומה שאמור בתורת כהנים לא קרב במדבר* (כדאמרן: שלא נתחייבו בכבשים קודם שנתחייבו בלחם)'.

ודלמא פרים ואילים לאו אינהו, הא כבשים אינהו נינהו?

מדהני אישתנו (פר ואילים) - הני נמי דאחריני (ואף על גב דשוין).

ופרים ואילים - ממאי דאישתנו? דלמא הכי קאמר רחמנא: אי בעי פר ושני אילים – ליקרב, אי בעי שני פרים ואיל אחד – ליקרב?

מדאישתני סדרן (דבתורת כהנים: כבשים ופר ואילים, ובפנחס: והקרבתם פרים ואילים כבשים) - שמע מינה אחריני נינהו.

הלחם מעכב את הכבשים:

מאי טעמא דרבי עקיבא?

גמר 'יהיו' מ'תהיינה' (דכתיב בלחם (ויקרא כג,יט-כ) [ועשיתם שעיר עזים אחד לחטאת] ושני כבשים [בני שנה לזבח שלמים] [פסוק כ] והניף הכהן אותם על לחם הבכורים תנופה [קדש] יהיו לה' לכהן: יהיו – הוייה, ולא ידעינן אהייא קיימא הוייה: או אלחם או אכבשים? הלכך גמר יהיו מ'סלת תהיינה' [ממושבתיכם תביאו לחם תנופה שתים שני עשרנים סלת תהיינה חמץ תאפינה בכורים לה'] (שם, פסוק יז)): מה להלן לחם (מה ההיא הוייה אלחם) - אף כאן לחם (אף היא הוייה אלחם);

ובן ננס?

גמר 'יהיו' 'יהיו' (דכתיב גבי שבעה כבשים (שם,יח) [והקרבתם על הלחם שבעת כבשים תמימם בני שנה ופר בן בקר אחד ואילם שנים] יהיו עולה לה' [ומנחתם ונסכיהם אשה ריח ניחח לה']): מה להלן כבשים - אף כאן כבשים.

ובן ננס נמי נילף מ'תהיינה' מה להלן לחם אף כאן לחם?

דנין 'יהיו' מ'יהיו' ואין דנין 'יהיו' מ'תהיינה'.

מאי נפקא מינה - התנא דבי רבי ישמעאל: '(ויקרא יד,לט) *ושב הכהן* [ביום השביעי וראה והנה פשה הנגע בקירת הבית] (ויקרא יד,מד) *ובא הכהן* [וראה והנה פשה הנגע בבית צרעת ממארת הוא בבית טמא הוא]*: זו היא שיבה זו היא ביאה*'

הני מילי היכא דליכא דדמי ליה, אבל היכא דאיכא דדמי ליה - מדדמי ליה ילפינן.

ורבי עקיבא - נמי לילף 'יהיו' מ'יהיו'?

דנין דבר שמתנה לכהן (לחם וכבשים דשלמים) מדבר שמתנה לכהן, לאפוקי הני: דעולות נינהו.

ואיבעית אימא: בקרא גופיה קא מיפלגי: (ויקרא כג,כ) [והניף הכהן אתם על לחם הבכורים תנופה לפני ה' על שני כבשים] קדש יהיו לה' לכהן: רבי עקיבא סבר: אי זהו דבר שכולו לכהן (לאפוקי כבשים אימוריהן למזבח)? הוי אומר זה לחם; ובן ננס: מי כתיב 'קודש יהיו לכהן'? 'קודש יהיו לה' לכהן' כתיב: איזהו דבר שמקצתו לה' ומקצתו לכהן - הוי אומר אלו כבשים (אלמא 'יהיו' - אכבשים כתיב)!

ורבי עקיבא?

מי כתיב 'קדש יהיו לה' **ו**לכהן'? 'לה' לכהן' כתיב, כדרב הונא, דאמר רב הונא: קנאו השם ונתנו לכהן (דמשולחן גבוה קזכו; ועיקר מילתיה דרב הונא - אגזל הגר איתמר, בפרק 'הגוזל עצים' בבבא קמא (קט:) 'האשם לה' לכהן').

אמר רבי יוחנן: הכל מודים

(מנחות מו,א)

שאם הוזקקו זה לזה (שהיו ביחד ואח"כ אבד לחם או כבשים) שמעכבין זה את זה (והנותר לפנינו יצא לבית השריפה דנדחה באבוד חבירו); ואיזה הוא זיקה שלהן (הקובעתן יחד)? - שחיטה (שאם היה לחם בשעת שחיטה ואחר כך אבד או לחם או כבשים - אבד הכל).

אמר עולא: בעו במערבא: תנופה עושה זיקה או אינו עושה זיקה (כבשים היו מניפין עם הלחם מחיים – בפרק 'כל המנחות באות מצה' (לקמן סא.))?

פשוט ליה מדרבי יוחנן, דאמר רבי יוחנן: 'שחיטה עושה זיקה' - מכלל דתנופה אינו עושה זיקה.

דרבי יוחנן גופא קא מיבעיא ליה [אולי צ"ל להו: החכמים אשר 'בעו במערבא']: מיפשט פשיטא ליה לרבי יוחנן דשחיטה עושה זיקה ותנופה אינו עושה זיקה? או דלמא שחיטה פשיטא ליה ותנופה מספקא ליה?

תיקו.

אמר ליה רבי יהודה בר חנינא לרב הונא בריה דרב יהושע: והא כי כתיב (ויקרא כג,כ) [והניף הכהן אתם על לחם הבכורים תנופה לפני ה' על שני כבשים] קודש יהיו לה' לכהן - בתר תנופה כתיב, ופליגי בן ננס ורבי עקיבא (ושמע מינה דאין תנופה עושה זיקה).

וליטעמיך, בתר תנופה ולא בתר שחיטה (בתמיה: הא ודאי דלכהן לא הוי אלא לאחר שחיטה)? אלא מאי אית לך למימרא: מעיקרא (קודם שחיטה) קאי, ומאי 'קדש יהיו לה' לכהן'? - דבר שסופו לכהן? הכא נמי דבר שסופו לכהן.

ושחיטה עושה זיקה? ורמינהי [בענין קרבן תודה ולחמי תודה (לחם תודה אין מתקדש אלא בשחיטתה, בפרק 'התודה' (לקמן דף עח:), דכתיב 'קרבנו על זבח [תודת שלמיו]' (ויקרא ז,יג): מלמד שאין הלחם קדוש אלא בשחיטת הזבח)]:

'*עד שלא שחטה* (לתודה) *נפרס לחמה* (לא ידענא מנלן דמיפסל לכולהו משום דנפרסה אחת מהן; ונראה בעיני דמלחם הפנים גמר, שהיא מנחת תודה, וכתיב בה 'היא' [קדש קדשים הוא] (ויקרא כד,ט): שאם נפרסה אחד מחלותיה - כולן פסולות) *- יביא לחם אחר, ושוחט; מששחטה נפרס לחמה: הדם יזרק* (לשם שלמים ולא לשם תודה)*, והבשר יאכל, וידי נדרו לא יצא, והלחם פסול; נזרק הדם* (עד שלא נפרס הלחם) *- תורם מן השלם על הפרוס* (ולא מן הפרוס, דתניא ב'התודה' (מנחות פ"ז מ"ב; לקמן עז:) 'אחד' [ויקרא ז,יד]: שלא יטול פרוס) (תורם - כדכתיב 'והקריב ממנו אחד מכל קרבן' (שם); דארבעים חלות היו; והיה תורם אחד מעשר לכהן, והשאר לבעלים; בריש פרק 'התודה' (לקמן דף עז:))*;*

*עד שלא שחטה יצא לחמה* (חוץ לחומת ירושלים) *- מכניסה ושוחט* (דכל זמן שאינו קדוש בשחיטה - אינו נפסל ביוצא)*; מששחטה יצא לחמה - הדם יזרק* (לשם שלמים)*, והבשר יאכל, וידי נדרו לא יצא, והלחם פסול; נזרק הדם - תורם ממה שבפנים על שבחוץ* (ולא שיאכל אותו שיצא, אלא יחשב במנין להיות תרומתו תרומה ולהכשיר את הפנימיות; כל 'יוצא' דתודה, לאו חוץ לעזרה קאמר, אלא חוץ לעיר: דהא התודה ולחמה נאכלין בכל העיר)*;*

*עד שלא שחטה נטמא לחמה - מביא לחם אחר, ושוחט; מששחטה נטמא לחמה - הדם יזרק* (לשם תודה)*, והבשר יאכל* (בתורת תודה)*, וידי נדרו יצא: שהציץ מרצה על הטמא* (דהציץ מרצה על אכילתן לענין טומאה)*, והלחם פסול; נזרק הדם - תורם מן הטהור על הטמא*'

 - ואי סלקא דעתא שחיטה עושה זיקה, כיון דהוזקקו זה לזה בשחיטה איפסיל ליה לחם - תיפסל נמי תודה (ולא תזרק אפילו שלא לשמה)!?

שאני תודה דרחמנא קרייה שלמים ('תודת שלמיו' [ויקרא ז פסוקים יג,טו] משמע דאף על פי שהיתה תודה בשעת לחמה - חוזרת להיות שלמים בלא לחם; אבל כבשי עצרת עם לחמה - קרוי שלמים): מה שלמים קרבים בלא לחם - אף תודה קרבה בלא לחם.

אמר רבי ירמיה: אם תמצא לומר תנופה עושה זיקה, אבד הלחם (אחר תנופה) -

(מנחות מו,ב)

אבדו כבשים, אבדו כבשים - אבד הלחם! ואם תמצא לומר תנופה אינה עושה זיקה, הביא לחם וכבשים והונפו, ואבד הלחם והביא לחם אחר - אותו הלחם טעון תנופה או אינו טעון תנופה? אבדו כבשים לא תיבעי לך, דודאי בעי תנופה (כבשים האחרים בעו תנופה לדברי הכל: ד'מתירין' הן; ועוד: דבהו כתיב תנופה: 'והניף אותם הכהן' [במדבר ו,כ]); כי תיבעי לך אבד הלחם; ואליבא דבן ננס לא תיבעי לך - דאמר כבשים עיקר; כי תיבעי לך אליבא דרבי עקיבא, דאמר לחם עיקר – מאי?: כיון דלחם עיקר בעי תנופה? או דלמא כיון דמתירין דידיה כבשים נינהו - לא צריך תנופה?

תיקו.

אמר ליה אביי לרבא: מאי שנא שני כבשים (דשלמים) דמקדשי לחם (כדתניא לקמן בשמעתא (דף מז.) '*אין מקדשין הלחם אלא בשחיטה*') ומעכבי (אם הוזקקו זה לזה בשחיטה, כדאמר רבי יוחנן לעיל; ואפילו לא הוזקקו - מעכבי לבן ננס), ומאי שנא שבעה כבשים ופר ואילים דלא מקדשי לחם ולא מעכבי?

אמר ליה: הואיל והוזקקו זה לזה (שני כבשים ולחם) בתנופה;

והרי תודה, דלא הוזקקו זה לזה (היא ולחמה לתנופה) בתנופה (ביחד), ומקדשא (ללחם בשחיטה; והיינו דאמרינן 'קרבנו על זבח' [ויקרא ז,יג] - מלמד שאין הלחם קדוש אלא בשחיטת הזבח [בפרק 'התודה' (לקמן ד' עח:)]) ומעכבא (דאם אין תודה - אין לחם, דהא אינן קדושין אלא בשחיטה)? אלא כתודה: מה תודה שלמים - אף הכא נמי שלמים.

מי דמי? התם ליכא זבחים אחריני בהדיה, הכא - דאיכא זבחים אחריני בהדיה - ליקדשו הני והני?

(ומשני: שני כבשי עצרת שלמים כתודה: מה תודה שלמים ומקדש לחם – אף הכא נמי אותה של שלמים מקדש הלחם, אבל שבעה כבשים ופרים ואילים - עולה נינהו) אלא כאיל נזיר (כמו איל נזיר - שלמים הוא, ומקדש הלחם, כדמפרש לקמיה): מה איל נזיר: אף על גב דאיכא זבחים אחריני, שלמים הוא דמקדשי, מידי אחרינא לא - הכא נמי לא שנא.

והתם מנלן?

דתניא: (במדבר ו,יז) *ואת האיל יעשה זבח שלמים לה' על סל המצות* [ועשה הכהן את מנחתו ואת נסכו] *- מלמד שהסל בא חובה לאיל, ושחיטת איל מקדשן; לפיכך* (דשחיטת איל מקדשן)*:* שחטו (שחטיה לאיל) *שלא לשמו - לא קדשו הלחם* (דכתיב 'זבח שלמים על סל המצות': אי זביחתו לשם שלמים - מקדש את הסל, ואי לא - לא).

תנו רבנן: '*שתי הלחם הבאות בפני עצמן* (אליבא דרבי עקיבא, דאמר 'כבשים אין מעכבין את הלחם') *– יונפו, ותעובר צורתן* (יפסלו בלינה) *ויצאו לבית השריפה*';

מה נפשך? אי לאכילה אתיין (דלא בעו מתירין) – ליכלינהו! אי לשריפה אתיין - לשרפינהו לאלתר (הואיל וזו היא עיקר מצוותם)! למה להו עיבור צורה?

אמר רבה: לעולם לאכילה אתיין; גזירה שמא יזדמנו להן כבשים לשנה הבאה ויאמרו 'אשתקד לא אכלנו לחם בלא כבשים? עכשיו נמי ניכול' - ואינהו לא ידעי דאשתקד לא הוו כבשים - אינהו שריין נפשייהו, השתא דאיכא כבשים - כבשים הוא דשרו להו (הלכך: הואיל וקדשים מעליא נינהו, ומשום גזירה הוא דשרפינן להו - לא מצי למשרפינהו עד דליפסלו בלינה).

אמר רבה: מנא אמינא לה (דלאכילה אתיין אפילו באין בפני עצמן)? - דתנן [שקלים פ"א מ"ד]:

'*אמר רבי יהודה: העיד בן בוכרי ביבנה: כל כהן ששוקל* (ואף על גב דכתיב (שמות ל,יג-יד) 'כל העובר על הפקודים' וכהנים לא נפקדו) *- אינו חוטא* (כדפרשינא בפרק שלישי (לעיל דף כא:): דמייתו ומסרי להו לציבור)*; אמר לו רבן יוחנן בן זכאי: לא כי, אלא כל כהן שאינו שוקל – חוטא* (דכל הראוי ליפקד קאמר, דהיינו 'מבן עשרים שנה ומעלה' [שם, פסוק יד])*! אלא שהכהנים דורשין מקרא זה לעצמן* (להנאתן)*:* (ויקרא ו,טז) *וכל מנחת כהן כליל תהיה לא תאכל: הואיל ועומר ושתי הלחם ולחם הפנים - שלנו הן* (אם אנו נותנים שקלים ללשכה, נמצאו באין אף משלנו: שהרי כל הקרבנות מן הלשכה באין)*, היאך נאכלין*?' (ורבן יוחנן בן זכאי לא דריש 'וכל מנחת כהן' אלא במנחה שהכהן מביא בפני עצמו - משום הכי חוטא);

- הני שתי הלחם, היכי דמי? אילימא בבאות (שתי הלחם) עם הזבח (אמאי קתני 'היאך הן נאכלין'? הא ללחמי תודה דמי) - אטו תודה ולחמה, מי לא מנדבי כהנים ואכלי להו? אלא לאו - בבאות בפני עצמן, וקתני '*היאך הן נאכלין*' - אלמא לאכילה אתיין!

אמר ליה אביי: לעולם בבאות עם הזבח, ודקא קשיא לך מתודה ולחמה - לחמי תודה לא איקרו מנחה, שתי הלחם איקרו מנחה, שנאמר: (במדבר כח,כו) [וביום הבכורים] בהקריבכם מנחה חדשה לה' [בשבעתיכם מקרא קדש יהיה לכם כל מלאכת עבדה לא תעשו]. [ולצורך ההוכחה ששתי הלחם איקרו מנחה אפשר להביא גם את הפסוק בויקרא כג,טז: עד ממחרת השבת השביעת תספרו חמשים יום והקרבתם מנחה חדשה לה' – ונראה שרבא דורש פסוק על יד פסוק זה – פסוק יז – להלן.]

רב יוסף אמר: לעולם לשריפה אתיין, והיינו טעמא דלא שרפינן: לפי שאין שורפין קדשים ביום טוב.

אמר ליה אביי: מי דמי? התם (קדשים הנשרפין) לאו מצותן בכך (דמעיקרא לאכילה אתו, אלא שאירע בהן פסול, כגון: נותר או טמא; הלכך שבקינהו עד החול ושרפינהו להו), הכא דמצותן בכך – לישרפינהו, מידי דהוה אפר ושעיר של יום הכיפורים!?

אלא אמר רב יוסף: גזירה שמא יזדמנו להם כבשים לאחר מכאן (לאחר שריפת הלחם; הילכך משהינן להו: שאם יבאו הכבשים - יונפו עמהם ואוכלו).

אמר ליה אביי: תינח כל זמן הקרבתם (עד תמיד של בין הערבים), לבתר הכי לשרפינהו (אמאי משהינן להו כל הלילה)!?

מאי 'תעובר צורתן' נמי דקתני - צורת הקרבתם.

רבא אמר: לאכילה אתיין, וגזירה משום דרבה (דאמר לעיל: גזירה שמא יזדמנו להם כבשים לשנה הבאה), ולאו מטעמיה ([דלאכילה אתיין,] דהוא אומר לעיל 'מנא אמינא לה? - מדתניא '*העיד בן בוכרי* כו'), אלא מקרא; ואמר רבא: מנא אמינא לה? דכתיב (ויקרא כג,יז) ממושבותיכם תביאו לחם תנופה [שתים שני עשרנים סלת תהיינה חמץ תאפינה] בכורים לה'; (הקישן לבכורים:) מה בכורים בפני עצמן - אף שתי הלחם (יכולין לבא) בפני עצמן, ומינה: מה בכורים לאכילה - אף שתי הלחם נמי לאכילה.

(מנחות מז,א)

תנו רבנן [תוספתא מנחות פ"ה מ"ג]: *כבשי עצרת אין מקדשין את הלחם אלא בשחיטה* (טעמא מפרש לקמן)*; כיצד? - שחטן לשמן וזרק דמן לשמן - קדש הלחם* (מותר באכילה)*; שחטן שלא לשמן וזרק דמן שלא לשמן - לא קדש הלחם* (ולא תפיס פדיונו בקדושת שתי הלחם, אלא בקדושת שאר קדושת הלשכה; ובתורת כהנים [ספרא צו פרשתא ה פרק יא משנה י] יליף לה מ'קרבנו על זבח תודת שלמיו' [ויקרא ז,יג] - מגיד שאם נזבח שלא לשם תודה - לא קדש לחמו; וכבשי עצרת דמקדשי לחם - מתודה ואיל נזיר גמרינן)*; שחטן לשמן וזרק דמן שלא לשמן - הלחם קדוש ואינו קדוש* (מפרש לקמן) - *דברי רבי;*

*רבי אלעזר ברבי שמעון אומר: לעולם אינו קדוש עד שישחוט לשמן ויזרוק דמן לשמן*.

מאי טעמא דרבי?

דכתיב (במדבר ו,יז) ואת האיל (איל נזיר) יעשה זבח שלמים לה' על סל המצות [ועשה הכהן את מנחתו ואת נסכו] - למימרא דשחיטה מקדשא (אלמא זביחת איל מקדשא לסל, ומיניה גמרינן לכבשי עצרת).

ורבי אלעזר ברבי שמעון?

'יעשה' - עד שיעשה כל עשיותיו.

ורבי נמי - הכתיב 'יעשה'?

אי כתיב 'זבח יעשה' – כדקאמרת ('זבח יעשה' משמע: אף על גב דזָבַח - בעי עשייה אחריתי) ; השתא דכתיב 'יעשה זבח' - במה יעשה? – בזביחה.

ורבי אלעזר ברבי שמעון - הכתיב 'זבח'?

ההוא מיבעי ליה לכדרבי יוחנן, דאמר רבי יוחנן: הכל (אפילו לרבי אליעזר, דאמר 'זריקה עיקר') מודים שצריך שיהא לחם בשעת שחיטה (ואי לא הוה בשעת שחיטה - לא מקדשא ליה זריקה) [דכתיב: יעשה זבח שלמים לה' על סל המצות].

מאי '*קדוש ואינו קדוש*'? אביי אמר: קדוש ואינו גמור (מפרש לקמן);

רבא אמר: קדוש ואינו ניתר (לכהנים).

מאי בינייהו (כלומר: כיון דאמר אביי 'אינו גמור' - כל שכן דאינו ניתר, דהא ממעות תרומת הלשכה בא, וזריקת דם לא הואי לשמה דתשתרייא באכילה, ו'אינו גמור' דאמר אביי - למאי הלכתא)?

איכא בינייהו למיתפס פדיונו: לאביי לא תפיס פדיונו (בקדושת שתי הלחם, ואם רצה - משנה המעות לשאר קרבנות צבור), לרבא (דאמר קדוש גמור) תפיס פדיונו (ויוצא לחולין; והא דאמר לקמן (דף ק:) 'מנחות אין להם פדיון' - לאחר שקדשו בכלי).

בשלמא לרבא - היינו דאיכא בין רבי לרבי אלעזר ברבי שמעון; אלא לאביי (דאמר 'לא תפיס פדיונו') - מאי איכא בין רבי לרבי אלעזר ברבי שמעון (ו'קדוש' דאמר רבי - למאי הלכתא? הא לא תפיס פדיונו, ולתרוייהו אסור באכילה)?

איכא [בינייהו] לאיפסולי ביוצא (לרבי, דאמר 'קדוש קצת בשחיטה', אם יצא – נפסל: שאפילו זרקו אחר כך לשמו - נמי אסור באכילה; ולרבי אלעזר, דאמר שחיטה לא מקדשא - אין נפסל ביוצא: דאינו קדוש, ואם יצאו בין שחיטה לזריקה, ואם אחר כך זרק לשמן – כשר.

שבוש גמור הוא גירסא זה: דכל שכן לרבא: כיון דקדשתן שחיטה קדושת הגוף גמורה - לא נפיק תו לחולין! ובפרק קמא דפסחים (דף יג:) נמי אמר הכי לרבי, דאמר 'שני דברים המתירים - מעלים זה בלא זה' - ולא נפיק לחולין; ורבי אלעזר, דאמר 'אינו קדוש' - פריק להו, ונפקי לחולין, וכיון דנפקי לחולין על ידי פדייה - על כרחך פדיונן נתפס; לפיכך נראה לרבי דהכי גרסינן, ולשון הגון הוא:

**לאביי תפיס פדיונו, ולרבא לא תפיס פדיונו**: לאביי, דאמר 'אינו גמור עדיין' - לא חלה עליו קדושת הגוף גמורה, ואכתי שייך ביה פדיון, ונהי דקדישתיה שחיטה במקצת דלא נפיק לחולין; ומיהו אכתי מחוסר גמר קדושה, ושייך ביה קדושת דמים לתפוס פדיונו בקדושה; לרבא, דאמר 'קדוש גמור' = קדושת הגוף - לא שייך ביה פדיון, ואם התפיס מעות בפדיונו - אינן נתפסין: דכיון דאינו יוצא מקדושה כלל - איזו קדושה תחול בפדיונו?

**בשלמא לרבא** דאמר לרבי לאו בני פדיון נינהו: דאקדשינהו שחיטתה –

**היינו דאיכא בין רבי לר' אלעזר**: דלרבי אלעזר אינו קדוש כלל קדושת הגוף אלא קדושת דמים: שניקח מתרומת הלשכה, ונפיק לחולין, ותפיס פדיונו ככל קדושת דמים

**אלא לאביי**: דאמר לרבי נמי תפיס פדיונו, וכל שכן לרבי אלעזר **- מאי איכא בין רבי לרבי אלעזר**?

**איכא בינייהו לאיפסולי ביוצא**: לרבי מיפסל ביוצא אם יצא: לא יהא כשר לשחוט עליו כבשים אחרים; לרבי אלעזר לא מיפסיל ביוצא: שלא ירדה לה קדושת הגוף, אלא קדושת דמים, ואין יוצא פוסל בה, וכשרין לשחוט עליה כבשים אחרים;

וזה שפירשתי תחילה - שבוש גמור הוא, כדפרישנא לעיל).

בעא מיניה רבי שמואל בר רב יצחק מרבי חייא בר אבא: כבשי עצרת ששחטן לשמן וזרק דמן שלא לשמן, אותו הלחם - מהו באכילה?

אליבא דמאן? אי אליבא דרבי אלעזר ברבי שמעון, האמר 'זריקה היא דמקדשא' (והאי - אפילו קדוש לא הוי, כל שכן דאסור באכילה)?! אי אליבא דרבי - בין לאביי בין לרבא קדוש ואינו ניתר הוא (דכיון דאמר אביי 'אינו גמור' - כל שכן דאינו ניתר)!?

 אלא אליבא דהאי תנא, דתני אבוה דרבי ירמיה בר אבא: '*שתי הלחם שיצאו בין שחיטה לזריקה, וזרק דמן של כבשים חוץ לזמנן* (כלומר: על מנת לאכול מן הכבשים חוץ לזמנו)*: רבי אליעזר אומר: אין בלחם משום פיגול; רבי עקיבא אומר: יש בלחם משום פיגול*';

אמר רב ששת: הני תנאי (רבי אליעזר ורבי עקיבא) - כרבי סבירא להו, דאמר: שחיטה מקדשא (ואהני בהו פסול יוצא); מיהו רבי אליעזר לטעמיה, דאמר: אין זריקה מועלת ליוצא (הלכך לא קבעתיה ללחם בפיגול: דהא כבר פסול הוא, ואמר בפרק קמא (לעיל דף יב.): אין פיגול במקום פסול), ורבי עקיבא לטעמיה, דאמר: זריקה מועלת ליוצא (ד'פסול מחמת דבר אחר' הוא, כדמפרש בשילהי פרק קמא (שם)),

(מנחות מז,ב)

דתנן [מעילה פ"א מ"ג]: '*אימורי קדשים קלים שיצאו לפני זריקת דמים* (קדשים קלים - ממון בעלים הן, ואין בהן מעילה - אלא באימורים, כדאמרינן בפרק 'כל הבשר' בסופו (חולין דף קיז.) 'כל חלב לה'' - לרבות אימורי קדשים קלים למעילה')*: רבי אליעזר אומר: אין מועלין בהן* (דלא מהניא בהו הך זריקה לברר אותם לחלק גבוה, דאין זריקה מועלת ליוצא) *ואין חייבין עליהן משום פיגול ונותר וטמא* (ופיגול נמי לית בהו - דהא פסולין הן כבר, ומנותר נמי, וטומאת הגוף לא שייכא בהו: דלא כבשר הקדש דמי , דהא לית בהו זריקה)*; רבי עקיבא אומר: מועלין בהן, וחייבין עליהן משום פיגול ונותר וטמא.*' – מאי (כלומר: אליבא דרבי עקיבא מיבעיא ליה: לרבי שמואל בר רב יצחק מאי)? מדזריקת פיגול קְבָעָהּ ללחם בפיגול ביוצא (ואף על גב דזריקה פסולה היא, דהא 'יוצא' הוא) כבשר (כשאר בשר שלא יצא, אלמא: לחם כגוף הכבשים: דכי היכי דגוף הכבשים מפוגלים - לחם נמי מפוגל) - זריקה שלא לשמה נמי (דפסולה היא) שריא ליה ללחם (דהא קיימא לן (זבחים ד' ב.) '*כל הזבחים שנזבחו שלא לשמן – כשרים*' ולחם נמי כגוף הכבשים דמו, ומדכבשים נאכלין - לחם נמי נאכל)? או דלמא לחומרא אמרינן, לקולא (להיות לחם נאכל) לא אמרינן (לא אמרינן לענין זריקה שאינה הוגנת, כגון שלא לשמן - דליהוי לחם כגוף הכבשים להיות לחם נאכל ככבשים)?

מתקיף לה רב פפא: וממאי דכי איתנהו (לשתי הלחם) אבראי (בשעת זריקה) פליגי (רבי אליעזר ורבי עקיבא, דתימא אפילו בזריקה שאינה הוגנת מדמי רבי עקיבא ללחם כגוף הכבשים)? דילמא בדאיתנהו אבראי (דהויא זריקה שאינה הוגנת): דכולי עלמא לא פליגי (דלכולי עלמא לא מקבע לחם בפיגול:) דאין זריקה מועלת ליוצא (ואף על גב דפליגי באימורי קדשים קלים: דהתם כי גופיה דזבח דמו, אבל בלחם מודה רבי עקיבא דלחם לא הוי כגוף של כבשים, ובזריקה שלא לשמה נמי לא משתרי לחם בכבשים); ובהדר עיילינהו פליגי: דרבי אליעזר סבר לה כרבי, דאמר 'שחיטה מקדשא' ואיפסלו להו ביוצא, ורבי עקיבא - כרבי אלעזר ברבי שמעון, דאמר שחיטה לא מקדשא, ולא מיפסלי ביוצא (הלכך הואי זריקה הוגנת: שאין בה פסול אחר! הלכך מקבע לחם בפיגול; ודכוותה - היכא דליכא פיגול אי זריק ליה זריקה הוגנת, כגון לשמן - משתרי לחם בכבשים; אבל בזריקה שלא לשמן - לא, וכדלעיל אליבא דרבי)?

האי מאי?: אי אמרת בשלמא רבי עקיבא כרבי סבירא ליה, דאמר 'שחיטה מקדשא להו' - היינו דקאמר רבי עקיבא דקדשי להו בשחיטה, ואתיא זריקה - קבעה להו בפיגול; אלא אי אמרת כרבי אלעזר ברבי שמעון סבירא ליה, דאמר 'זביחה לא מקדשא' (אכתי איכא למיפרך:) - זריקת פיגול מי מקדשא (למיקבע בפיגול, אי לא קדוש מעיקרא בשחיטה)? והאמר רב גידל אמר רב: 'זריקת פיגול אינה מביאה לידי מעילה (באימורי קדשים קלים,), ואינה מוציאה מידי מעילה: אינה מביאה לידי מעילה באימורי קדשים קלים (דממון בעלים הוא, דלית בהו מעילה: דלא קרינא ביה 'מקדשי ה'' [ויקרא ה,טו: נפש כי תמעל מעל וחטאה בשגגה מקדשי ה' והביא את אשמו לה' איל תמים מן הצאן בערכך כסף שקלים בשקל הקדש לאשם] עד לאחר זריקה, דהוברר בשר להדיוט וחֵלב לגבוה, דקרינא ביה בחלב 'מקדשי ה''; דבהנך זריקת פיגול - לא מקבע בקדושה למעול בהן: דלא זריקה כשרה היא), ואינה מוציאה מידי מעילה בבשר קדשי קדשים (דממון גבוה הם מחיים, ויש בהן מעילה קודם זריקת דם, וזריקת דם הוציאה הבשר מידי מעילה, שהרי מתירתו לכהנים, ואמר במסכת מעילה (דף ב.): '*כלל אמר רבי יהושע: כל שיש לו שעת היתר לכהנים - אין מועלין בהן, וכל שאין לו שעת היתר לכהנים - מועלין בהן*' - הך זריקת פיגול לא מפקע להו מידי מעילה! אלמא: לאו זריקה היא)' (וגבי כבשי עצרת נמי: כיון דלאו זריקה היא - היכי מיקדשא להו? והיכי מקבעי להו בפיגול)!?

לאו איתותב דרב גידל אמר רב (בתמיה [בפרק קמא דמעילה (דף ג:)])?!

בעא מיניה רבי ירמיה מרבי זירא: כבשי עצרת ששחטן לשמן ואבד הלחם - מהו שיזרוק דמן שלא לשמן (אלא לשם שלמים) להתיר בשר באכילה (דודאי לשמן לא חזי זריקה, כדאמרינן לעיל (דף מו.): '*הכל מודים שאם הוזקקו זה לזה - מעכבין זה את זה*')?

אמר ליה: יש לך דבר שאינו כשר לשמו, וכשר שלא לשמו?

ולא? והרי פסח קודם חצות (של ארבעה עשר), דאינו כשר לשמו (עד בין הערבים) וכשר שלא לשמו (לשלמים)! (פסח בשאר ימות השנה כשר לשלמים, בפרק 'תמיד נשחט' (פסחים דף סד.).)

הכי קא אמינא: יש לך דבר שנראה לשמו (כגון הנך כבשים קודם אבידת הלחם) ונדחה מלשמו (לאחר אבידת הלחם), ואינו כשר לשמו - וכשר שלא לשמו?

ולא? והרי פסח אחר זמנו: בשאר ימות השנה (פסח אחר חצות נראה לשמו, וכשעבר היום - נדחה מלשמו, וכשר לשלמים)!

הכי קאמינא: יש לך דבר שנראה לשמו, ונשחט לשמו, ונדחה מלשמו, ואינו כשר לשמו - וכשר שלא לשמו?

ולא? והרי תודה (דאמרן בהאי פירקין (דף מו.) '*מששחטה נפרס לחמה - הדם יזרק לשם שלמים והבשר יאכל, וידי נדרו לא יצא*' הא הכא שנשחטה לשמו, ונדחית מלשמו, וכשרה שלא לשמו)!

שאני תודה, דרחמנא קרייה 'שלמים' ('תודת שלמיו' [ויקרא ז פסוקים יג,טו] כדאמרן לעיל (שם): מה שלמים קרבי בלא לחם - אף תודה קרבה בלא לחם, ומעולם לא נדחה מלשמו).

תנו רבנן: '*שחט שני כבשים על ארבע חלות - מושך שתים מהן ומניפן* (עם הכבשים: דכבשי עצרת טעונין תנופה חיים ושחוטין; לקמן בפרק 'כל המנחות' (דף סא.))

(מנחות מח,א)

*והשאר נאכלות בפדיון*' (כדמפרש ואזיל).

אמרוה רבנן קמיה דרב חסדא: הא - דלא כרבי (אלא כרבי אלעזר ברבי שמעון, דאמר 'שחיטה לא מקדשא', לפיכך אפשר להו בתקנה זו קודם זריקה, שעדיין אין להם שום קדושת הגוף, והרי הן כתחלתן, ומושך איזה שתים שירצה וזורק הדם עליהן ומקדשן ומתירן, ואלו שנשארו בקדושת דמים שלהן - אסורות עד שיפדו, ופודן ככל קדושת דמים, ואוכל כל מה שירצה), דאי רבי - כיון דאמר שחיטה מקדשא (נהי דשתים מהן אין להן אלא קדושת דמים, וישנן בפדיה, דכבשים - מידי דחזו להו קמקדשי, ואינך: קדושת דמים בעלמא עלייהו, ונפקי לחולין, ומביא מעות ואומר "בכל מקום שהן השתים שאינן מקודשות - יתחללו על מעות הללו"; ובלא פדיה לא מתאכלי: דלא שריא להו זריקת הכבשים), דפריק להו היכא (מיהו היכא פריק להו? והיכי משתרו? והרי אינו מכיר אלו הן שאינן מקודשות)?: אי דפריק להו (לכולהו) מאבראי (ופריק להו לתרתי מינייהו), כיון דכתיב (בשתי הלחם): [והניף הכהן אתם על לחם הבכורים תנופה] לפני ה' [על שני כבשים קדש יהיו לה' לכהן (ויקרא כג,כ)] (שמע מינה פנים נינהו) - איפסיל להו (המקודשות) ביוצא (ומתוך שאין אתה מכירן הרי כולם פסולות)!? אי גוואי (ואוכלן כהן בפנים לארבעתן: השתים חולין והשתים קודש) - הא מעייל חולין לעזרה!?

אמר להו רב חסדא: לעולם כרבי, ופריק להו גוואי, וחולין ממילא קא הוויין (דתוך העזרה הן נעשין חולין, והוא לא הכניסן משנעשו חולין).

אמר ליה רבינא לרב אשי: והתניא: '*כשהוא פודן - אין פודן אלא בחוץ* (משום חולין לעזרה)'!

הא (דקתני 'פודן בחוץ') - ודאי רבי אלעזר ברבי שמעון היא (דלא כרבי; ועושה תקנה זו קודם זריקה, ומושך איזו שתים שירצה; והוא הדין דהוה מצי למיפרך ברישא: דאי רבי - ארבעתן בעי לאונופי בהדייהו, דהא לא ידע מי הן דקדושות; ומיהו דאלימא מיניה אקשי ליה עד דאפקיה מטעמיה), דאי רבי - הא איפסלו להו ביוצא!

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: לימא תיהוי תיובתיה דרבי יוחנן, מהא דאיתמר: 'תודה ששחטה על שמונים חלות: חזקיה אמר קדשו ארבעים מתוך שמונים, ורבי יוחנן אמר: לא קדשו ארבעים מתוך שמונים (לא קדשו לה כלל!)' (והכא נמי: אמאי קדשו שתי חלות מתוך ארבע)?

ולאו מי איתמר עלה: 'אמר רבי זירא: הכל מודים היכא דאמר "ליקדשו ארבעים מתוך שמונים" – דקדשה (ואף על גב דלא פריש הי מינייהו)'; הכא נמי דאמר "ליקדשו תרתי מתוך ארבע".

תני רבי חנינא טירתא (שם מקום) קמיה דרבי יוחנן: שחט ארבעה כבשים (ואין הדין אלא שנים) על שתי חלות - מושך שנים מהן וזורק דמן שלא לשמן, שאם אי אתה אומר כך (לזרוק את שלא לשמה תחילה, אלא את לשמו תחילה) - הפסדת את האחרונים (כדאמר לעיל (דף מז:): אין לך דבר שנראה לשמן ונדחה מלשמן כגון הני: דמשזרק ראשונים לשמן - תו לא חזו הנך לשמן, וכיון דנדחה מלשמן - אין כשרין שלא לשמן, כשאר כל הזבחים; לישנא אחרינא: שאם אי אתה אומר כן - אלא ארבעתן לשמן - הפסדת את הנזרקים באחרונה, דהא לא צריכי, ופסולין)!

אמר לו רבי יוחנן: וכי אומר לו לאדם 'עמוד וחטא (ושלא לשמן חוטא הוא: דאסור לשנות בזבחים) בשביל שתזכה (לאכול את השנים)'? והתנן [זבחים פ"ח מ"ד]: '*אברי חטאת* (הנאכלין לכהנים) *שנתערבו באברי עולה* (העולים למזבח)*: רבי אליעזר אומר: יתנו למעלה* (כולם על המערכה)*, ורואה אני את בשר חטאת למעלה כאילו היא עצים; וחכמים אומרים: תעובר צורתן ויצאו לבית השריפה*' – אמאי (יצאו לבית השריפה)? לימא: עמוד וחטא בשביל שתזכה (והעלה למזבח חטאת שאינה ראויה לו בשביל שתזכה שלא להפסיד עולה)!?

'עמוד וחטא בחטאת בשביל שתזכה בחטאת' אמרינן (חטא בחטאת לזכות בחטאת, כגון לעיל בכבשים: שחוטא בעצמו וזוכה בעצמו אמר); 'עמוד וחטא בחטאת בשביל שתזכה בעולה' לא אמרינן.

ובחדא מילתא מי אמר? והא תניא: '*כבשי עצרת ששחטן שלא לשמן, או ששחטן בין לפני זמנן* (קודם עצרת) *בין לאחר זמנן* (לאחר עצרת) *- הדם יזרק* (שלא לשמן) *והבשר יאכל, ואם היתה שבת* (א'שלא לשמן' קאי, ועצרת ושבת היא) *- לא יזרוק* (דכיון דאידחי מקרבן ציבור - תו לא דחי שבת)*, ואם זרק – הורצה* (על מנת) *להקטיר אימורין לערב* (אבל היום לא יקטירם)' – ואמאי (אמר 'לא יזרוק' ונפסל הדם בשקיעת החמה)? לימא 'עמוד חטא (יזרוק בשבת לכתחילה) בשביל שתזכה (להקטיר אימורין לערב ותאכל הבשר)'?

עמוד חטא בשבת כדי שתזכה בשבת – אמרינן (כגון כבשים: דזוכה בהן בו ביום), עמוד חטא בשבת כדי שתזכה בחול - לא אמרינן.

ובתרתי מילי לא אמר? והתנן [תרומות פ"ח מ"ט]: '*חבית של תרומה שנשברה בגת העליונה* (היינו עדשים שקורין מי"ץ) *ובתחתונה* (בור שלפני הגת) *חולין טמאין* (גירסת רש"י: התחתונה טמאה, ופירש רש"י: שיש שם חולין טמאין) *- מודה רבי אליעזר ורבי יהושע שאם יכול להציל ממנה רביעית בטהרה – יציל* (אף על גב דחייש רבי יהושע לקמן בהפסד חולין - מודה הוא שאם יכול לחזור אחר כלי טהור לקבל אפילו רביעית – יציל, ואף על פי שבין כך ובין כך תפול התרומה לתוך החולין וילך הכל לאיבוד, לפי שתרומה טמאה אין לה תקנה)*; ואם לאו: רבי אליעזר אומר:*

(מנחות מח,ב)

*תרד ותטמא* (אף על גב דמיפסדא לחולין; דעד השתא הוו חזו ליה בימי טומאה, והשתא לא חזו למידי) *ואל יטמאנה ביד* (לקבלה בכלים טמאים כדי להציל החולין)*; ורבי יהושע אומר: אף יטמאנה ביד* (אלמא [לפי רבי יהושע]: חטא בתרומה כדי שתזכה בחולין)'!?

שאני התם, דלטומאה קא אזלא (אם תפול בחולין - נמי אבודה! - לאו חוטא הוא).

כי אתא רב יצחק – תני: '*כבשי עצרת ששחטן שלא כמצותן* (שלא לשמן; לישנא אחרינא: שדינן בני שנה, והביא בני שתים, ומפי המורה שמעתיהו, ומפי רוב הגאונים; ולשון אחרון אינו כלום: דאם כן מאי 'ששחטן'? 'שהביאן' מיבעי ליה!) *- פסולין ותעובר צורתן* (לפי שאין שורפין קדשים עד שיפסלו בלינה משום בזיון קדשים, אלא אם כן פסולו בגופו, כגון פיגול וטמא) *ויצאו לבית השריפה*'.

אמר רב נחמן: מר, דמקיש להו לחטאת (דכתיב גבי חטאת 'ועשיתם שעיר עזים אחד לחטאת ושני כבשים בני שנה לזבח שלמים' [ויקרא כג,יט]) - תני 'פסולין' (כחטאת, דתנן [זבחים פ"א מ"א] '*כל הזבחים שנזבחו שלא לשמן כשרין חוץ מפסח וחטאת*'; ולאידך לישנא מדמי להו לחטאת שעברה שנתה, דפסולה, כדתנן: חמש חטאת מתות - במסכת תמורה (דף טו.)); תנא דבי לוי - דגמר שלמי חובה משלמי נדבה - תני 'כשרים' (דכשרין שלא לשמן: דבכלל 'כל הזבחים' הן; ולאידך לישנא, אם נדר טלה לשלמים והביא איל – כשר, כדאמרינן בפרק 'הרי עלי עשרון' (מנחות פ"יג מ"ח; לקמן קז:): '*קטן והביא גדול – יצא; רבי אומר: לא יצא*'; ואפילו רבי מודה דזבח כשר), דתני לוי: '(דלעיל מיניה קאי אקרבנות נזיר בתוספתא דנזיר בפרק 'נזיר שאכל אחד מכל האיסורין' [פ"ד מ"ח], וקתני 'הראויין לבוא בן שנה והביאו בן שתים, שתים והביאו בן שנה - תגלחתו פסולה, וזבחיו לא עלו לו;) *ושאר שלמי נזיר* (כגון שלמי נזיר, דחובה הן) *ששחטן שלא כמצותן* (שלא לשמן; ולאידך לישנא בן שנה דשלמי נזיר – 'איל' כתיב בהו, ואיל - בן שתי שנים) *כשרין* (כשלמי נדבה) *ולא עלו לבעלים לשם חובה ונאכלין ליום ולילה* (כחומר שלמי נזיר, דדינו כדין תודה, דאמר מר '*'שלמיו' - לרבות שלמי נזיר*') *ואין טעונין לא לחם ולא זרוע* (הואיל ואין הנזיר ניתר בהן)' (קתני מיהא כשרין - ואף על גב דאיתקש לחטאת, דכתיב 'וכבשה אחת בת שנתה תמימה לחטאת ואיל אחד תמים לשלמים' (במדבר ו,יד), אלמא מגמר שלמים משלמים, חובה מנדבה - עדיף ליה)!

מיתיבי [תוספתא זבחים פ"א מ"ב]: '*אשם בן שנה* (כגון דנזיר טמא ומצורע דכתיב כבש) *והביא בן שתים, בן שתים* (כגון גזילות ומעילות, דכתיב 'איל') *והביא בן שנה – פסולין, ותעובר צורתן, ויצאו לבית השרפה; אבל עולת נזיר ועולת יולדת ועולת מצורע* (דכתיב בהו כבש) *שהיו בני שתי שנים ושחטן – כשרין* (דגמרינן מעולת נדבה, דאם נדר קטן והביא גדול - הזבח כשר)*; כללו של דבר: כל הכָּשֵׁר בעולת נדבה - כשר בעולת חובה,כ וכל הפסול בחטאת - פסול באשם, חוץ משלא לשמו* (דפסול בחטאת וכשר באשם, וקשיא לרב יצחק דקתני בהדיא דגמר עולת חובה מעולת נדבה ואף על גב דגבי חטאת כתיבי עולת מצורע ועולת נזיר - לא מקשי לה לחטאת למיפסלינהו בני שתי שנים, דמגמר חובה מנדבה עדיף; ורב יצחק נמי ליגמר שלמי חובה משלמי נדבה - בין שלא לשמו בין לשתי שנים)'!? (ואי קשיא: מאי שנא אשם שלא כמצותו פסול יותר מעולה? – תריץ: משום דלא אשכחן אשם נדבה למגמר מיניה.)

האי תנא - תנא דבי לוי הוא (דגמר חובה מנדבה, ולא גמר חובה מחובה).

תא שמע דתני לוי: 'אשם נזיר ואשם מצורע, ששחטן שלא לשמן – כשרים, ולא עלו לבעלים לשום חובה; שחטן מחוסר זמן בבעלים (קודם שיכלו שבעת ימי ספירתן - דאין אשם אלא בנזיר טמא), או שהיו בני שתי שנים ושחטן – פסולין'; ואם איתא (דגמר תנא דבי לוי חובה מנדבה) - ליגמר משלמים (לגמר אשם בן שתי שנים משלמים דנדבה בן שתי שנים)?

שלמים משלמים גמר, אשם משלמים לא גמר.

ואי גמר שלמים משלמים - ליגמר נמי אשם מאשם: אשם נזיר ואשם מצורע מאשם גזילות ואשם מעילות, או אשם גזילות ואשם מעילות מאשם נזיר ואשם מצורע?

אמר רב שימי בר אשי: דנין דבר שלא בהכשירו (כגון שלמי נדבה שבאו שלא בהכשרן, כגון: שלא לשמן, או קטן והביא גדול) מדבר שלא בהכשירו, ואין דנין דבר שלא בהכשירו (כגון אשם נזיר בן שתים) מדבר שבהכשירו (מאשם גזילות בן שתים שהרי הכשירו בכך).

ולא? והא תניא: '*מנין ליוצא, שאם עלה לא ירד? - שהרי יוצא כשר בבמה'* (הכשירו בכך, דהא ליכא קלעים)!

(מנחות מט,א)

תנא – א'*זאת תורת העולה – ריבה* (*תורה אחת לכל העולים: שאם עלו לא ירדו* [ספרא צו פרשתא א משנה ז]; במסכת נדה בפרק 'יוצא דופן' (דף מ.))' סמיך ליה (והאי דנקט במה - אסמכתא וסימנא בעלמא).

תני רבה בר בר חנה קמיה דרב: 'כבשי עצרת ששחטן לשום אילים (דאמר "הריני שוחטן לשום אילים") – כשרין, ולא עלו לבעלים (צבור) לשום חובה'; אמר ליה רב: עלו ועלו!

אמר רב חסדא: מסתברא מילתיה דרב בכסבור אילים ושחטן לשום כבשים, שהרי כבשים - לשום כבשים נשחטו; אבל כסבור אילים ושחטן לשום אילים – לא: עקירה בטעות (כגון האי: דאי היה ידע דכבשים נינהו - הוה שחיט להו לשם כבשים) הויא עקירה;

ורבה אמר: עקירה בטעות לא הויא עקירה.

אמר רבה: ומותבינן אשמעתין (אדידיה גופיה קא מותיב) [גיטין פ"ה מ"ד]: '*הכהנים שפיגלו במקדש מזידין – חייבין* (לשלם לבעלים דמי קרבן)' הא שוגגין – פטורין, ותני עלה: '*פיגולן* (דשוגגין) *פיגול*' (ואין צריך לומר דמזידין).

היכי דמי? אילימא דידע דחטאת היא וקא מחשב בה לשום שלמים (לאוכלן שני ימים ולילה אחד: דהשתא חישב לאכול חטאת חוץ לזמנו, דפיגול הוא: דדין חטאת יום ולילה) - האי 'שוגגין'? - מזידין הוו!? אלא - לאו דכסבור שלמים הוא, וקא מחשב בה לשום שלמים, וקתני 'פיגולן פיגול' - אלמא עקירה בטעות הויא עקירה!

אמר ליה אביי: לעולם דידע דחטאת היא וקא מחשב בה לשום שלמים ובאומר מותר (לשנות, דהיינו 'שוגגין').

מתיב רבי זירא [תוספתא מנחות פ"א מ"א]: '*רבי שמעון אומר: כל מנחות שנקמצו שלא לשמן* - *כשרות, ועלו לבעלים לשום חובה, שאין המנחות דומות לזבחים: שהקומץ מחבת לשום מרחשת - מעשיה מוכיחין עליה שהיא מחבת* ('מחבת' ו'מרחשת' - שני כלים הם: מחבת עבה ומעשיה קשין, ומרחשת עמוקה ומעשיה רכין)*, חרבה* (מנחת חוטא דכתיב (ויקרא לא יתן עליה שמן) *לשום בלולה - מעשיה מוכיחין עליה שהיא חרבה, אבל בזבחים אינו כן: שחיטה אחת לכולן, קבלה אחת לכולן, זריקה אחת לכולן*' - היכי דמי?: אילימא דידע דמחבת היא וקא קמיץ לה לשום מרחשת - כי 'מעשיה מוכיחין' מאי הוי? הא מיעקר קא עקיר לה!? אלא - לאו דכסבור מרחשת היא, וקא קמיץ לה לשום מרחשת, וטעה; דהכא הוא דמעשיה מוכיחין עליה, הא בעלמא - עקירה בטעות הויא עקירה!?

אמר ליה אביי: לעולם דידע דמחבת היא, וקא קמיץ לה לשום מרחשת; ודקא אמרת 'כי מעשיה מוכיחין עליה מאי הוי' - רבה לטעמיה (דאמר בפרק קמא) דאמר רבה: מחשבה דלא מינכרא (אם הוא מכזב אם לאו) - פסל רחמנא, מחשבה דמינכרא (שהוא מכזב) - לא פסל רחמנא.

משנה:

התמידין אין מעכבין את המוספין (מפרש בגמרא), ולא המוספין מעכבין את התמידין, ולא המוספין מעכבין זה את זה;

לא הקריבו כבש בבוקר - יקריבו בין הערבים;

אמר רבי שמעון: אימתי? - בזמן שהיו אנוסין או שוגגין, אבל אם היו מזידין ולא הקריבו כבש בבוקר - לא יקריבו בין הערבים.

לא הקטירו קטורת בבוקר - יקטירו בין הערבים;

אמר רבי שמעון: וכולה (כל המנחה שלם) היתה קריבה בין הערבים, שאין מחנכין את מזבח הזהב (בגמרא מפרש מאן דכר שמיה) אלא בקטורת הסמים (שלימה של מנה, ובין הערבים, ובגמרא מפרש מנלן), ולא מזבח העולה אלא בתמיד של שחר, ולא את השולחן אלא בלחם הפנים בשבת, ולא את המנורה אלא בשבעה נרותיה בין הערבים.

גמרא:

בעא מיניה רבי חייא בר אבין מרב חסדא: ציבור שאין להן תמידין ומוספין - אי זה מהן קודם?

היכי דמי? אילימא תמידין דיומיה ומוספין דיומיה - פשיטא תמידין עדיפי: דהוו להו תדיר ומקודש (תדיר = בכל יום, ומקודש: שהיום יום טוב הוא; דאי לאו יום טוב - ליכא מוסף, ומוספין לא הוו אלא מקודש. לשון אחר: תמידין מקודשים קודם מוספים, דתמידין קרבי ברישא); אלא תמידין דלמחר ומוספין דהאידנא (כגון: דיש להם בשבת שני כבשים לבד התמידין, וקא מיבעיא ליה: אם יקריבם היום למוספין ולא יהו לו תמיד למחר? או יניחם לצורך תמיד מחר?): תמידין עדיפי, שכן תדיר? או דלמא מוספין עדיפי - דהוו להו מקודש (דהיום שבת קודש, ותמידין דלמחר לא הוו להו מקודש: דלמחר חול; לישנא אחרינא: מוספין הוו מקודש קודם תמידין: דמוספין יקרבו היום ותמידין לא יקרבו [היום] עד למחר)?

אמר ליה: תניתוה: '*התמידין אין מעכבין את המוספין ולא המוספין מעכבין את התמידין ולא המוספין מעכבין זה את זה*' היכי דמי? אילימא דאית ליה (תמידין ומוספין), ולקדם ('וליקדם' קאמר דאין מעכבין זה את זה: דאי בעי תמידין - קריב ברישא, ואי בעי מוספין מקריב ברישא) – והתניא: 'מנין שלא יהא דבר קודם לתמיד של שחר? - תלמוד לומר: (ויקרא ו,ה) [והאש על המזבח תוקד בו לא תכבה ובער עליה הכהן עצים בבקר בבקר] וערך עליה העולה [והקטיר עליה חלבי השלמים] ואמר רבא: 'העולה - עולה ראשונה' ('העולה' משמע: העולה תהא ראשונה לכל הקרבנות) -

(מנחות מט,ב)

אלא פשיטא דלית ליה (אלא: או לתמידין או למוספין); ואי דיומיה – אמאי? תדיר ומקודש - תדיר עדיף! אלא - לאו דלמחר, וקתני 'אין מעכבין זה את זה': אלמא כי הדדי נינהו!?

אמר ליה אביי: לעולם דאית להו, ולקדם; ודקא קשיא לך 'שלא יהא דבר קודם' - מצוה בעלמא הוא.

תא שמע [ערכין פ"ב מ"ה]: '*אין פוחתין מששה טלאים המבוקרין* (בלא מום) *בלשכת הטלאים כדי לשבת ולשני ימים טובים של ראש השנה* (שצריך לבודקן שלא יהא בהן מום ארבעה ימים קודם לשחיטה, ולהכי צריכין ששה: שמא יארעו שני ימים טובים של ראש השנה בחמישי בשבת, ויצטרכו בכל יום שנים, שיהא כדי להקריב שני תמידין ליום)' - היכי דמי? אילימא דאית ליה (כבשים הרבה) תמידין ומוספין - טובא הוו (ועשרים ותרתי טלאים בעינן [ותיהוי ששה לתמידין ושש עשרה למוספין])! אלא - לאו דלית ליה, ושמע מינה תמידין עדיפי (דלא אמרינן 'יקריב הארבעה בשבת לתמידין ולמוספין, ויבטל תמידין דיום טוב שני של ראש השנה'; אלמא תמידין דיום שני עדיפי ממוספי שבת, ואף על פי שמוספי שבת מקודש הן, דשבת קדוש מיום טוב)!?

לא! לעולם דאית ליה (לתמידין ומוספין, והאי דלא נקט 'אלא תמידין' - משום דמבוקרין ארבעה ימים קודם שחיטה קאמר - לתמידין הוא דבעינן ביקור ארבעה ימים, אבל מוספין לא), והכי קא אמר: 'אין פוחתין מששה טלאים המבוקרין בלשכת הטלאים ארבעה ימים קודם שחיטה', ומני? - בן בג בג היא, דתניא [דומה למכילתא בו מסכת דפסחא פרשה ה]: '*בן בג בג אומר: מנין לתמיד שטעון ביקור ארבעה ימים קודם שחיטה? תלמוד לומר* (במדבר כח,ב) [צו את בני ישראל ואמרת אלהם את קרבני לחמי לאשי ריח ניחחי] *תשמרו להקריב לי במועדו, ולהלן הוא אומר* (שמות יב,ו) *והיה לכם למשמרת עד ארבעה עשר יום* [לחדש הזה ושחטו אתו כל קהל עדת ישראל בין הערבים](שמירה שמירה לגזירה שוה)*: מה להלן טעון ביקור ארבעה ימים קודם שחיטה* (מה פסח מבוקר ארבעה ימים: דמקחו מבעשור ושחיטתו בי"ד) *- אף כאן* (תמיד) *טעון ביקור ארבעה ימים קודם שחיטה*'.

אמר ליה רבינא לרב אשי: הני ששה - שבעה הוו, דהא איכא דצפרא דתלתא בשבתא (גירסת רש"י: **דחד בשבתא**: דבשלמא דבין הערבים, ודיום שני ושלישי - איכא למימר שיחזר ביום ראשון אחר טלאים מבוקרים ארבעה ימים קודם, אלא במוצאי שבת לא יכול לחזר, ומה יקריב לבוקר? והא דנקט 'חד בשבת' - היינו כי הוי ראש השנה חמישי וששי; והוא הדין נמי אי הוי ראש השנה בראשון ושני - מצי למיפרך: והאיכא צפרא דשלישי בשבת)!

ולטעמיך תמניא הוו: דהאיכא דפניא דמעלי שבתא (דקא סלקא דעתך דקודם שהקריב תמיד של בין הערבים של ערב שבת קאמר דליהוו ששה, והוא הדין דמצי למיפרך 'דפניא דמעלי יומא טבא' היכי דהוי ראש השנה חמישי וששי)!?

הא לא קשיא - דלבתר דאקריב (תמיד של בין הערבים) קאמר (דליהוו שש).

(מנחות נ,א)

מכל מקום שבעה הוו!? אלא: תנא בעלמא קאי (סימנא בעלמא נקט, כלומר: האי דנקט 'ששה' - לאו לשבת ושני ימים דראש השנה דוקא קאמר, אלא אפילו כל ימות החול נמי בעינן בלשכה ששה טלאים כולן מבוקרין ארבעה ימים קודם שחיטה לבד יום השחיטה: ש[י]היו שם בכל יום ששה ראויין ליטול איזו שנים מהן שירצה, כגון דביום חינוך הוו בה י"ב מבוקרים ארבעה ימים קודם, ונטלו שנים ביום ראשון, ובקרו שנים, והכניסן תחתיהן; ליום שני נטלו שנים מן הראשונים ובקרו שנים מן השוק, ונתנו שנים תחתיהן; לשלישי נטלו שנים מן הראשונים, ובקרו שנים אחרים והכניסו תחתיהן; נשארו שם שנים מן הראשונים; ליום רביעי יטלו עוד שנים מן הראשונים, ובקרו שנים, והכניסן תחתיהן, והשנים שנתבקרו בראשון יהיו ראויין למחר ליום חמישי, ושנים של שני יהיו ראויין לששי, ושנים של שלישי יהיו ראויין לרביעי, וכן כולם: לעולם יהיו שם ששה ראויין לישחט, ולא פירש טעם הדבר; ולי נראה דקבעו חכמים מנין קבוע לדבר, דאי מתרמי ולא משכחי טלאים להשים תחת טלאים דנטלו היום וכן מחר שיהיו מצויין להם טלאים כשרים לשלשה ימים; בתוך כך יחזרו אחר טלאים), ומאי '*כדי לשבת ושני ימים טובים של ראש השנה*'? - סימנא בעלמא (שלא תטעה בגירסא אם ששה או חמשה או ארבעה); דיקא נמי דקתני '*כדי לשבת*' (משמע סימן, כלומר: שראוי לשלשה ימים) ולא קתני 'לשבת ולשני ימים טובים של ראש השנה' (דליהוי משמע לצורך שבת ושני ימים טובים של ראש השנה) - שמע מינה.

לא הקריבו כבש בבוקר וכו', אמר רבי שמעון: וכולה היתה קריבה בין הערבים, שאין מחנכין את מזבח הזהב אלא בקטרת הסמים:

'חינוך' - מאן דכר שמיה?

חסורי מיחסרא והכי קתני: לא הקריבו כבש בבקר - לא יקריבו בין הערבים; במה דברים אמורים? - שלא נתחנך המזבח, אבל נתחנך המזבח - יקריבו בין הערבים; אמר רבי שמעון: אימתי? - בזמן שהיו אנוסין או שוגגין, אבל אם היו מזידין לא הקריבו כבש בבקר - לא יקריבו בין הערבים; לא הקטירו קטרת בבקר - יקטירו בין הערבים.

מנא הני מילי?

דתנו רבנן [ספרי בלק פסקא קמג]: '(שמות כט,לט) [את הכבש האחד תעשה בבקר] *ואת הכבש הַשֵּׁנִי תעשה בין הערבים: שֵׁנִי בין הערבים ולא ראשון בין הערבים* (שאם לא הקריבו בבקר - לא יקריבו בין הערבים, דהכי מידריש קרא: אם את הכבש האחד תעשה בבקר - הוכשר שני ליקרב בין הערבים, ואי לא לא)*; במה דברים אמורים? שלא נתחנך המזבח* (דהאי קרא - בחינוך כתיב, דכתיב לעיל מיניה [פסוק לח] 'וזה אשר תעשה על המזבח' בפרשת 'ואתה תצוה')*, אבל נתחנך המזבח - אפילו ראשון בין הערבים* (דכתיב בפרשת פינחס [במדבר כח,ח] 'ואת הכבש השני תעשה בין הערבים כמנחת הבקר [וכנסכו תעשה אשה ריח ניחח לה'] כו' ובההוא קרא לא כתיב 'את הכבש אחד תעשה בבקר' ותניא בספרי: האי קרא - למה נאמר? והלא כבר נאמר למעלה בפרשה 'את הכבש אחד תעשה בבקר ואת הכבש וגו'? - שנים הוא מקריב, ולא ארבעה)*;*

*אמר רבי שמעון: אימתי? - בזמן שהיו אנוסין או שוגגין, אבל אם היו מזידין, לא הקריבו כבש בבקר - לא יקריבו בין הערבים; לא הקטירו קטרת בבוקר - יקטירו בין הערבים* (כדתנא טעמא: דלא שכיחי דפשעו בה, הילכך לא קנסי בה להו)*'*

וכי כהנים חטאו - מזבח בטל (דקאמר 'לא יקריבו בין הערבים')?

אמר רבא: הכי קאמר: לא יקריבו הן, אבל אחרים יקריבו; לא הקטירו קטרת בבקר - יקטירו בין הערבים: דכיון דלא שכיחא (דתמיד - עולה הוא, ואף על גב דלא קרבה אלא תרי זימני ביומא - איכא עולות אחריני דמקרבי כל יומא טובא, הילכך לא חביב להו ופשעי; הילכך קנסו להו; אבל קטרת - לעולם ליתא אלא תרי זימני ביומא; לישנא אחרינא: לא שכיחא בחד גברא, כדאמרינן במסכת יומא (דף כו.) '*מעולם לא שנה אדם בה*') ומעתרא (מעשרת, כדכתיב 'ישימו קטורה' וכתיב בתריה 'ברך ה' חילו' [דברים לג פסוקים י,יא]) - חביבא להו ולא פשעי.

אמר רבי שמעון: וכולה היתה קריבה בין הערבים שאין מחנכין את מזבח הזהב אלא בקטרת הסמים של בין הערבים, ולא מזבח העולה אלא בתמיד של שחר (כדאמרינן לעיל: '*ולא ראשון בין הערבים*' דכתיב 'בבקר בבקר בהיטיבו את הנרות': כשמדשן את המנורה מן האפר שיש שם מן הנרות), [ולא את השולחן אלא בלחם הפנים בשבת, ולא את המנורה אלא בשבעה נרותיה בין הערבים]:

והתניא: 'בקטרת הסמים של שחר'!?

תנאי היא.

אמר אביי: מסתברא כמאן דאמר 'בקטרת הסמים של בין הערבים', דכתיב (שמות ל,ז) [והקטיר עליו אהרן קטרת סמים] בבקר בבקר בהיטיבו את הנרות יקטירנה; אי לאו דעבד הדלקה מאורתא - הטבה בצפרא מהיכא (ממאי בעי לתקן לצפרא? אלמא: חינוך מנורה - בין הערבים; וכיון דמנורה נתחנכה בערב - קטרת נמי תחילתה בערב, דכתיב (שמות ל,ח) ובהעלות אהרן את הנרות בין הערבים יקטירנה)?

ולמאן דאמר 'בקטרת הסמים של שחר' - גמר ממזבח העולה: מה להלן בתמיד של שחר - אף כאן בקטרת הסמים של שחר.

ולא את השלחן אלא בלחם הפנים בשבת:

אלא בחול, איחנוכי הוא דלא מחנך, הא קדושי מיקדיש (ללחם, אם יסדירוהו עליו בחול - בתמיה: דהא קיימא לן בפרק 'שתי הלחם' (לקמן דף ק.) דלא מקדש לחם אלא בשבת, דקתני שאפילו הוא על השולחן ימים רבים - אין בכך כלום, דלא קדוש: לא ליפסל ביוצא ולא לשם פסול)?

היא גופה קא משמע לן: דחינוך וקידוש דשלחן בשבת הוא, כדקתני סיפא '*ולא את המנורה אלא בשבעה נרותיה בין הערבים*' (ומנורה אינה מקדשת, כלומר: וכל מילתא דידה אינה אלא בין הערבים, [דהיינו] הדלקה - הכי נמי כל מילי דידיה: דקידוש וחינוך דשולחן - בשבת).

תנו רבנן: '*זהו קטרת* (מפרש בסמוך דבנשיאים קמיירי, דכתיב (במדבר ו,יד וכו') 'כף אחת עשרה זהב וגו') *שעלתה ליחיד על מזבח החיצון, והוראת שעה היתה* (דשוב לא היה בא על מזבח החיצון)';

היכא?

אמר רב פפא: בנשיאים;

אלא יחיד - על מזבח החיצון הוא דלא (דקאמרינן 'הוראת שעה היתה'), הא על מזבח הפנימי מקריב? ותו: על מזבח החיצון - יחיד הוא דלא, הא ציבור מקרבו? והתניא: '*יכול יהא יחיד מתנדב ומביא כיוצא בה* (בקטורת) *נדבה, וקורא אני בה* (דברים כג,כד) *מוצא שפתיך תשמר ועשית* [כאשר נדרת לה' אלקיך נדבה אשר דברת בפיך]*? תלמוד לומר:* (שמות ל,ט) *לא תעלו עליו קטרת זרה* [ועלה ומנחה ונסך לא תסכו עליו]*;*

*יכול לא יהא יחיד מביא - שאין מביא חובתו כיוצא בה* (יכול יחיד - הוא דלא יביא קטורת נדבה, שהרי דין הוא: שלא מצינו שיהא מביא חובתו כיוצא בה, שהרי קטורת חובה ליחיד לא מצינו)

(מנחות נ,ב)

*אבל צבור יהא מביא* (נדבה)*, שמביא חובה כיוצא בה* (שהרי מביאין חובה כיוצא בה פעמים בכל יום)*?*

*תלמוד לומר:* (שמות ל,ט) *'לא תעלו'* (משמע לרבים קאמר)*.*

*יכול לא יעלו על מזבח הפנימי, אבל יעלו על מזבח החיצון?*

*תלמוד לומר:* (שמות לא,יא) *את שמן המשחה ואת קטרת הסמים לקודש ככל אשר צויתיך יעשו: אין לך אלא מה שאמור בענין*.

אמר רב פפא: 'לא מיבעיא' קאמר: לא מיבעיא ציבור על מזבח החיצון - דלא אשכחן, ולא מיבעיא יחיד על מזבח הפנימי (דלא יביא:) דלא אשכחן (דהא לא אשכחן לה), אלא אפילו יחיד על מזבח החיצון - דאשכחן בנשיאים - הוראת שעה היתה.

משנה:

חביתי כהן גדול (היינו [מנחת] מחבת כהן גדול שמביא בכל יום, כדכתיב ב'צו את אהרן' (ויקרא ו,יג) '[זה קרבן אהרן ובניו אשר יקריבו לה' ביום המשח אתו עשירת האפה סלת מנחה תמיד] מחציתה בבקר [ומחציתה בערב]'; על שם מחבת קרו להו 'חביתים', דכתיב 'על מחבת בשמן תעשה [מרבכת תביאנה תפיני מנחת פתים תקריב ריח ניחח לה']' (ויקרא ו,יד)) לא היו באין חצאין, אלא מביא עשרון שלם, וחוצהו (שלא יביא חצי עשרון בבקר מביתו וחצי עשרון בערב - ואף על פי שקריבה לחצאין, כדכתיב (ויקרא ו,יג) 'מחציתה בבקר': 'מחציתהּ' משמע מחציתה של שלימה: מחצה מתוך שלם הוא מביא: שמביא עשרון שלם וחוצהו); מקריב מחצה בבקר ומחצה בין הערבים.

כהן שמביא מחצה שחרית – ומת, ומינו כהן אחר תחתיו (קודם תמיד של בין הערבים) - לא יביא חצי עשרון מביתו וחצי עשרונו של ראשון, אלא מביא עשרון שלם וחוצהו; מקריב מחצה, ומחצה אבד; נמצאו שני חצאין קריבין ושני חצאין אובדין.

גמרא:

תנו רבנן [ספרא צו פרשתא ג משנה ו-]: '*אילו נאמר 'מנחה מחצית' הייתי אומר מביא חצי עשרון מביתו שחרית ומקריב, חצי עשרון מביתו ערבית ומקריב - תלמוד לומר:* (ויקרא ו,יג) [זה קרבן אהרן ובניו אשר יקריבו לה' ביום המשח אתו עשירת האפה סלת מנחה תמיד] *מחציתהּ בבקר ומחציתהּ בערב: מחצה מִשָּׁלֵם הוא מקריב;*

[שם, משנה ז] *הא כיצד? מביא עשרון שלם וחוצהו, ומקריב מחצה בבקר ומחצה בין הערבים;*

*נטמא מחצה של בין הערבים או שאבד - יכול יביא חצי עשרון מביתו ערבית ויקריב? - תלמוד לומר: מחציתהּ בבקר ומחציתהּ בערב - מחצה מִשָּׁלֵם הוא מביא; הא כיצד? מביא עשרון שלם [מביתו], וחוצהו, ומקריב מחצה, ומחצה אבד; נמצאו שני חצאין קריבין ושני חצאין אובדין.*

[שם, משנה ח] *כהן גדול שהקריב מחצה שחרית ומת, ומינו אחר תחתיו, יכול יביא חצי עשרון מביתו או חצי עשרונו של ראשון?*

*תלמוד לומר: 'וּמחציתהּ בערב'* (מריבוייא דוי"ו משמע אפילו כהן העומד בין הערבים, אף על גב דאיכא חציו עשרון דראשון)*: מחצה מִשָּׁלֵם הוא מביא ומקריב;*

[שם, משנה ט] *הא כיצד?: מביא עשרון שלם וחוצהו ומקריב, ומחצה אבד; נמצאו שני חצאין אובדין ושני חצאין קריבין.*

תני תנא קמיה דרב נחמן: 'מחצה ראשון (שנשאר מכהן ראשון) ומחצה שני (שנשאר מכהן שני) - תעובר צורתן (יפסול בלינה) ויצאו לבית השריפה';

אמר ליה רב נחמן: בשלמא ראשון - (כי אפרשיה -) איחזי להקרבה (הילכך בעי עיבור צורה), אלא שני למה ליה עיבור צורה? מעיקרא לאיבוד קא אתי (ולישרפה לאלתר)!? דאמר לך מני?

תנא דבי רבה בר אבוה הוא, דאמר 'אפילו פיגול (דפסול חמור הוא ופסול דאורייתא הוא) טעון עיבור צורה'.

רב אשי אמר: אפילו תימא רבנן: כיון דבעידנא דפלגי בהו, אי בעי האי מקריב ואי בעי האי מקריב - מיחזא חזו.

איתמר: חביתי כהן גדול (דכתיב 'מחבת' וכתיב 'מורבכת' [ויקרא ו,יד: על מחבת בשמן תעשה מרבכת תביאנה ...]) - כיצד עושין אותן?

רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: אופהּ (בתנור תחילה) ואחר כך מטגנהּ (במחבת);

רבי אסי אמר רבי חנינא: מטגנהּ ואחר כך אופהּ.

אמר רבי חייא בר אבא: כוותיה דידי מסתברא: '*תופיני* [ויקרא ו,יד: על מחבת בשמן תעשה מרבכת תביאנה תפיני מנחת פתים תקריב ריח ניחח לה'] *- תאפינה נאה*' (בשעת אפייתה בתנור תהא נאה; ואם מטגנה תחילה - הרי היא שחורה מן השמן ומן המחבת)!

רבי אסי אמר: כוותיה דידי מסתברא: '*תופיני - תאפינה נא* (בשעת אפייתה בתנור תהא נא, כמו (שמות יב,ט) 'אל תאכלו ממנו נא'; כלומר: בכך תהא מבושלת קצתו ואינה מבושלת כל צורכה, והיינו 'טגון': דבהא מודו כולי עלמא דתרוייהו בעינן, כדכתיב 'על מחבת בשמן' וכתיב 'תופיני')'.

כתנאי [ספרא צו פרשתא ג פרק ד משנה ו]: '*תופיני - תאפינה נא; רבי אומר: תאפינה נאה* [בתוספתא זו דעת רבי יהודה]*; רבי ~~יוסי~~ [דוסא] אומר: תאפינה רבה* (אפיות הרבה: אופהּ, ומטגנהּ, ואופהּ)': אית ליה נא (משום הכי אופהּ אחר טיגון) ואית ליה נאה (משום הכי אופהּ תחילה). (לישנא אחרינא: **רבה**: גדולה ומרוקעת ודקה, וזהו נוייה; ואית ליה מטגנהּ תחילה ואחר כך אופהּ, והטיגון הוא נא, ונאה וגדולה היא;

לישנא אחרינא **תאפנה רכה**: שירככנה בשמן הרבה; וזהו נוייה: תחילה מטגנהּ ואחר כך אופהּ - ואיכא נא ונאה; שלשתן שמעתי.)

תנן התם [מנחות פ"יא מ"ג]: '*חביתי כהן גדול - לישתן ועריכתן* (תקון החלות, שקורין אנטישטיר, ובלשון צרפת טוני"ר) *ואפייתן בפנים* (בעזרה; דתנור של מתכת היה בעזרה, ואף על גב דקודם מתן שמן היא; והאי תנא - אית ליה 'מדת יבש לא נתקדשה', מדלא מצריך לישת שאר מנחות בפנים והא בעינן פנים: דקסבר חצי עשרון שבו היה חולק; חביתי כהן גדול נמשח, והאי דלא משחו את העשרון השלם - מפני שכל אדם מודד בו מנחתו, ופעמים שמוציאו לחוץ, אבל זה אינו מסור אלא לכהנים)*, ודוחות את השבת*';

מנא הני מילי (דדוחות שבת)?

אמר רב הונא: '*תופיני - תאפינה נאה*' ואי אפי לה מאתמול - אינשפה לה (נפוחה ברוח, כמו (שמות טו,י) 'נשפת ברוחך').

מתקיף לה רב יוסף: אימא דכביש ליה בירקא (טומנין בירקות כדי שלא ישלוט בה רוח)!?

דבי רבי ישמעאל תנא: '*תֵּעָשֶה* [ויקרא ו,יד: על מחבת בשמן תעשה מרבכת תביאנה תפיני מנחת פתים תקריב ריח ניחח לה'] *- ואפילו בשבת; תֵּעָשֶה - ואפילו בטומאה*'.

אביי אמר: אמר קרא: (ויקרא ו,יג) [זה קרבן אהרן ובניו אשר יקריבו לה' ביום המשח אתו עשירת האפה] סלת מנחה תמיד [מחציתה בבקר ומחציתה בערב] -

(מנחות נא,א)

הרי היא כמנחת תמידין (דדוחות שבת)!

רבא אמר: (ויקרא ו,יד) על מחבת [בשמן תעשה מרבכת תביאנה תפיני מנחת פתים תקריב ריח ניחח לה'] - מלמד שטעונה כלי (כלי שרת; ואפילו מודדו בחצי עשרון – שאינו כלי שרת: שאינו נמשח - על כרחך אפייתו מיהא במחבת: כלי שרת הוא), ואי אפי לה מאתמול - לאיפסיל ליה בלינה (דאפילו מנחות, משקדשו בכלי - נפסלו בלינה [במסכת מעילה (דף ט.)]).

תניא כוותיה דרבא [ספרא צו פרשתא ג פרק ד משניות א-ה]: [על הפסוק (ויקרא ו,יד) על מחבת בשמן תעשה מרבכת תביאנה תפיני מנחת פתים תקריב ריח ניחח לה']

*על מחבת - מלמד שטעונה כלי;*

*בשמן - להוסיף לה שמן; ואיני יודע כמה? הריני דן: נאמר כאן 'שמן' ונאמר להלן* (הכי גרסינן: ונאמר במנחת כבשים שמן: (שמות כט,מ) 'ועשרון סלת בלול בשמן כתית רובע ההין', ובמנחת נסכי תמיד כתיב;) *במנחת נסכים 'שמן'* (לישנא אחרינא: ונאמר במנחת נסכים 'שמן'; והיינו הך)*: מה להלן שלשת לוגין לעשרון* (דרובע ההין = שלשה לוגין, דהין = י"ב לוגין) *- אף כאן שלשת לוגין לעשרון?*

*או כלך לדרך זו: נאמר כאן 'שמן' ונאמר במנחת נדבה 'שמן'* ((ויקרא ב,א) 'ויצק עליה שמן')*: מה להלן לוג אחד* (כדאמר לקמן (דף פח.) '*למנחה ולוג שמן*') *- אף כאן לוג אחד?* (ולקמן פריך: והיכי מצי למידייניה ממנחת נדבה? הא הכא כתיב 'בשמן' להוסיף, וההוא שמן דהתם - לאו להוסיף הוא!?)

*נראה למי דומה: דנין תבש"ט מתבש"ט:* ***ת****דיר,* ***ב****אה חובה, דוחה* ***ש****בת, דוחה* ***ט****ומאה* (דחביתין באין **ת**מיד: בבקר ובערב, ומנחת נסכים באין תמיד עם התמיד)*, ואין דנין תבש"ט משאינו תבש"ט* (מנחת נדבה לא דחיא שבת וטומאה, דכל קרבן שאין לה זמן קבוע - אינה דוחה שבת וטומאה)*?*

*או כלך לדרך זו: דנין יג[י]"ל מיג[י]"ל:* ***י****חיד, ב****ג****לל עצמה* (חביתין - מנחת יחיד היא, ובאה בגלל עצמה: שאין באה עם הזבח)*, [****י****ין]* ***ל****בונה, ואין דנין יג[י]"ל משאינו יג[י]"ל* (מנחת נסכים אינה טעונה לבונה [בפרק 'כל המנחות באות' (לקמן נט.)])*?*

*רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה אומר:* (הואיל ולא אתיא מדינא - תיתי מקרא דכתיב בחביתין:) (ויקרא ו,יג) [זה קרבן אהרן ובניו אשר יקריבו לה' ביום המשח אתו עשירת האפה] *סלת מנחה תמיד* [מחציתה בבקר ומחציתה בערב] - *הרי היא לך כמנחת תמידין: מה מנחת תמידין: שלשה לוגין לעשרון - אף זו שלשה לוגין לעשרון.*

*רבי שמעון אומר: ריבה כאן שמן* (כדאמרן לעיל 'בשמן' [ויקרא ו,יד: על מחבת בשמן תעשה מרבכת תביאנה ...] - להוסיף לה שמן)  *וריבה במנחת כבשים שמן* (וריבה במנחת נסכים שמן: שלשה לוגין לעשרון, דהיינו ריבוי: דבמנחת נדבה ליכא אלא לוג)*: מה להלן שלשת לוגין לעשרון - אף כאן שלשת לוגין לעשרון;*

*או כלך לדרך זו: ריבה כאן* [בחביתין] *שמן וריבה במנחת פרים ואילים שמן* (שני לוגין לעשרון, דכתיב בפרשת 'שלח לך' [במדבר טו,ט]: 'והקריב על בן הבקר מנחה סלת שלשה עשרונים בלול בשמן חצי ההין', דהיינו ששה לוגין, שתים לעשרון; ובאיל כתיב [במדבר טו,ו] '[או]לאיל תעשה מנחה סלת שני עשרונים בלול בשמן שלישית ההין', דהיינו ארבעה לוגין: שנים לעשרון)*: מה להלן שני לוגין לעשרון - אף כאן שני לוגין לעשרון?*

*נראה למי דומה: דנין מנחה הבאה עשרון ממנחה הבאה בעשרון, ואין דנין מנחה הבאה עשרון ממנחה הבאה שנים ושלשה עשרונים*'.

הא - גופא קשיא: אמרת '*בשמן - להוסיף לה שמן*', והדר תני '*נאמר כאן שמן ונאמר במנחת נדבה שמן*' (והיכי מצי למיפרך 'והא שמן דנדבה - לאו להוסיף הוא, אלא לקבוע לה שמן? והאי 'בשמן - להוסיף הוא, דלקבוע לא צריך, כדמפרש לקמן)!?

אמר אביי: מאן תנא 'בשמן - להוסיף'? - רבי שמעון היא (דאמר בסיפא '*ריבה כאן שמן* כו', וילפינן לטעמיה מדינא: דריבה כאן שמן, ולרבי שמעון - ליכא למיפרך 'נילף ממנחת נדבה', משום דהאי – להוסיף, ונדבה – לקבוע; והא דלא סיימא ברישא - משום דרבי ישמעאל אפסקיה ממאי דאמר 'להוסיף הוא') <ואילו לא נאמר קאמר> ובדינא (דמנחת נדבה) מאן קא מהדר (דהא רבי שמעון נפקא ליה שפיר מדינא בתרא)? - רבי ישמעאל (ואיהו קאמר '*או כלך*': דלרבי ישמעאל איכא למיפרך שפיר 'נילף ממנחת נדבה': - דהא לדידיה תרוייהו לקבוע ולא להוסיף, ואיצטריך קרא).

רב הונא בריה דרב יהושע אמר: כולה (רישא) - רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה היא, והכי קאמר (רישא): '*בשמן - להוסיף לה שמן*' (ורבי ישמעאל קאמר ליה): דאי לקבוע (לה לוג) שמן (כשאר מנחות) - לא צריך, כיון דכתיב בה (ויקרא ו,יד) על מחבת [בשמן תעשה מרבכת תביאנה תפיני מנחת פתים תקריב ריח ניחח לה']: (ממילא ידענא דצריכה שמן:) כמנחת מחבת דמיא; או אינו אלא לקבוע לה שמן?: דאי לא כתב רחמנא 'בשמן' הוה אמינא: תיהוי כמנחת חוטא (והאי דכתיב 'מחבת' - שיביאנה באותו כלי)!? הדר אמר (רבי ישמעאל): תיהוי נמי לקבוע לה שמן (כדאמרת)? תיתי מדינא (אכתי נפקא ליה מדינא נאמר כאן שמן כו') ודן דינא - ולא אתיא ליה (משום דפרכינן כלך לדרך זו דנין יג"ל מיג"ל כו'), ואצרכא קרא 'סולת מנחה תמיד', כדמסיים רבי ישמעאל מילתיה (ואתא רבי שמעון למימר דלא צריך קרא, כיון דמוקמת לה להוסיף).

רבה אמר: כולה רבי שמעון (רישא עד 'רבי ישמעאל אמר', ואצרכא קרא 'סלת מנחה תמיד'), ו'אילו לא נאמר קאמר' (אתא רבי שמעון למימר: ודאי להוסיף הוא, ולא לקבוע, ואיני יודע כמה יוסיף; הדר אמר קרא נמי לא צריך: דמדינא בתרא נפקא), והכי קאמר (רישא): '*בשמן - להוסיף לה שמן*' (ורבי שמעון קאמר לה): דאי לקבוע לה (לוג) שמן (כשאר מנחות) - לא צריך: כיון דכתיב בה 'על מחבת' - כמחבת דמיא (ממילא ידעינן דצריכה שמן כמנחת מחבת), ועד שלא יאמר 'בשמן' יש לי בדין, ודן דינא, לא אתיא ליה, ואצרכא 'בשמן'; הדר אמר (רבי שמעון) 'תיהוי כמנחת פרים ואילים' (דאף על גב דלהוסיף הוא - לא הויין אלא שני לוגין לעשרון), הדר אמר (האי דפרכת תיהוי כמנחת פרים ואילים -) *דנין*

(מנחות נא,ב)

*מנחה הבאה עשרון* וכו'.

משנה:

לא מינו כהן אחר תחתיו, משל מי היתה קריבה?

רבי שמעון אומר: משל ציבור.

רבי יהודה אומר: משל יורשין.

ושלימה היתה קריבה (עשרון שלם בבוקר ועשרון בין הערבים כל זמן שהיא קריבה משל ציבור).

גמרא:

תנו רבנן [תוספתא מנחות פ"ז מ"ו, בשנויים]: *כהן גדול שמת ולא מינו כהן אחר תחתיו, מנין שתהא מנחתו קריבה משל יורשין?*

*תלמוד לומר:* (ויקרא ו,טו) *והכהן המשיח תחתיו מבניו יעשה אותה* [חק עולם לה' כליל תקטר] (דמשל יורשים קריבה עד יעמוד אחר).

*יכול יקריבנה* (יקריבו יורשין) *חצאין* (כמו שהיה אביהן עושה)*?*

*תלמוד לומר: 'אותה' - כולה ולא חציה - דברי רבי יהודה;*

*רבי שמעון אומר: 'חק עולם' - משל עולם* (משל צבור מתרומת הלשכה)*; 'כליל תקטר' - שתהא כולה בהקטרה* (שלא יעשה ממנה שיריים לאכילה; לישנא אחרינא: שיקטירו שלימה ולא לחצאין כל זמן שהיא קריבה משל צבור, דבשלימה לא פליגי רבי יהודה ורבי שמעון; מפי המורה)*.*

והאי 'הכהן המשיח' להכי הוא דאתא? האי מיבעי ליה לכדתניא [ספרא צו פרשתא ג משניות א-ב]: (ויקרא ו,יג) *זה קרבן אהרן ובניו אשר יקריבו לה' ביום המשח אותו* [עשירת האפה סלת מנחה תמיד מחציתה בבקר ומחציתה בערב]*; יכול יהו אהרן ובניו מקריבין קרבן אחד* (ביום המשחם)*?*

*תלמוד לומר: 'אשר יקריבו לה'' אהרן בפני עצמו ובניו בפני עצמן* (לשם החינוך; ומאותו יום ואילך – לא; אבל כהן גדול - בכל יום, דכתיב 'תמיד')*.*

*'בניו' אלו כהנים הדיוטות* (דכשכהן הדיוט נתחנך לעבודה - באותו יום היה מקריב עשרון; לישנא אחרינא: ביום המלואים היה כך, אבל לדורות לא נוהג; ולא מפי המורה)*;*

*אתה אומר כהנים הדיוטות? - או אינו אלא כהנים גדולים* (דהכי קאמר: קרבן זה יקריבו בני אהרן לדורות: כל כהן גדול שיעמוד)*?*

*כשהוא אומר 'והכהן המשיח תחתיו מבניו' - הרי כהן גדול אמור* (דהכי קאמר קרא: הכהן המשיח שיעמוד מבני אהרן תחתיו לאחר מותו - יעשה אותה)*; הא מה אני מקיים '[ו]בניו'* [ויקרא ו,יג]*? - אלו כהנים הדיוטות*.

אם כן (דכוליה ליורשין אתיף שיקריבו החביתים כל זמן שלא מנו כהן אחר תחתיו) - לכתוב קרא 'הכהן המשיח תחתיו בניו יעשה (כשימות הוא)', מאי 'מבניו' (דמשמע אחד מבניו שיעמוד תחתיו לכהן גדול)? - שמעת מינה תרתי.

ורבי שמעון, האי 'אותה' מאי עביד ליה (כיון דנפק ליה שלימה מ'כליל תקטר', דבשלמא הכהן המשיח מוקי להך דרשא דאמרינן לעיל '*הרי כהן גדול אמור*', אלא 'אותה' מאי עביד ליה)?

מיבעי ליה לכהן גדול שמת ומינו אחר תחתיו, שלא יביא חצי עשרון מביתו ולא חצי עשרון של ראשון.

ותיפוק ליה מן 'ומחציתה [בערב]' (כדאמרן לעיל)?

וי"ו לא דריש.

ורבי יהודה - האי 'חק עולם' מאי עביד ליה?

חוקה לעולם תהא (שתהא מצוה זו נוהגת לדורות).

'כליל תקטר' למה לי?

מיבעי ליה לכדתניא: *אין לי אלא עליונה: מנחת כהן גדול - ב'כליל תקטר', ותחתונה: מנחת כהן הדיוט – ב'לא תאכל'* (עליונה = חביתין, דכתיב בקרא ברישא ב'צו את אהרן', וכתיב בה 'כליל תקטר' [ויקרא ו,טו], והדר 'כל מנחת כהן כליל תהיה' [ויקרא ו,טז], דמשתעי במנחת נדבתו, וכתיב בה 'לא תֵאָכֵל') *, מנין ליתן את האמור של זה בזה ואת האמור של זה בזה* (שיהו שניהם כליל בהקטרה, והאוכל משירי שתיהם יעבור בלאו)*? תלמוד לומר: כליל כליל* (כליל תקטר [ויקרא ו,טו], 'כליל תהיה לא תאכל' [ויקרא ו,טז])  *לגזירה שוה: נאמר כאן כליל ונאמר להלן כליל : מה כאן ב'כליל תקטר' אף להלן בכליל תקטר, ומה להלן ליתן לא תעשה על אכילתו - אף כאן ליתן לא תעשה על אכילתה*.

וסבר רבי שמעון משל ציבור דאורייתא? והתנן: (במסכת שקלים בפרק 'מעות שנמצאו' [פ"ז מ"ו]; התם קאי: דקתני לעיל [שקלים פ"ז מ"ה]: '*בהמה שנמצאת מירושלים למגדל עדר וכמדתה לכל רוח: זכרים עולות, נקבות שלמים; בראשונה ממשכנין את מוצאה להביא נסכים, עד שהיו מניחין אותה ובורחין; התקינו בית דין שיהיו נסכיה קריבין משל צבור*', ו)*אמר רבי שמעון: שבעה דברים התקינו בית דין, וזה* (- שאמרנו-) *אחד מהן;* (והדר מפרש לאינך שש:) *עובד כוכבים ששלח עולתו ממדינת הים* (דעובד כוכבים משלח קרבנותיו, כדאמר בפרק 'אלו מנחות' (לקמן דף עג:, [על הפסוק ויקרא כב,יח]) *'איש'; מה תלמוד לומר 'איש איש'? לרבות את העובדי כוכבים שנודרים נדבות כישראל*)*: שלח עמה נסכים* (דמי נסכיה) *- קריבה משלו, ואם לאו - קריבין משל ציבור;*

*וכן גר שמת והניח זבחים* (להכי נקט 'גר': דאין לו יורשים, דאי ישראל - הוו מקרבי יורשים נסכיו)*: יש לו נסכים - קריבין משלו, ואם לאו - קריבין משל ציבור, ותנאי בית דין הוא* (אלמא תנאי בית דין הוא, ולאו דאורייתא)*;*

*כהן גדול שמת ולא מינו כהן אחר תחתיו - שתהא מנחתו קריבה משל ציבור*.

אמר רבי אבהו: שני תקנות הוו: דאורייתא – מדציבור (כדכתיב (ויקרא ו,טו) 'חק עולם' - משל עולם); כיון דחזו דקא מידחקא לישכה (שהיו פוחתין השקלים שבלשכה, לפי שבכל שנה היו צריכין בכך, כדאמרינן בפרק קמא דמסכת יומא (דף ט.) 'ושנות רשעים תקצורנה' [משלי י,כז] - זה מקדש שני, שעמדו יותר משלש מאות כהנים גדולים, דכל אחד לא הוציא שנתו) - תקינו דלגבי מיורשים; כיון דחזו דקא פשעי בה (ואין מביאין אותה) - אוקמוה אדאורייתא (דהיינו שתי תקנות: דמעיקרא תקנוה מיורשין, והדר תקנוה להדורה אדאורייתא כמעיקרא).

'*ועל פרה שלא יהא מועלין באפרה* (הנהנה מאפרה לא יתחייב קרבן מעילה)' (היינו מאותן שבעה דברים [שקלים פ"ז מ"ז])? דאורייתא היא!: דתניא [ספרי חוקת פסקה קכד] (בפרה כתיב): (במדבר יט,ט) [ואסף איש טהור את אפר הפרה והניח מחוץ למחנה במקום טהור והיתה לעדת בני ישראל למשמרת למי נדה] *חטאת היא - מלמד שמועלין בה* (כשאר חטאות עד שלא היתה להן שעת היתר לכהנים)*'; 'היא': בה מועלין,*

(מנחות נב,א)

*באפרה אין מועלין*'.

אמר רב אשי: שתי תקנות הואי: דאורייתא '*בה מועלין באפרה אין מועלין*'; כיון דחזו דקא מזלזלי בה וקא עבדי מיניה למכתן (אפר מרפא מכה) - גזרו ביה מעילה; כיון דחזו דקא פרשי (משום מעילה; בשמעתא קמייתא דמעילה (דף ב:) מפרש מאי איכא בין מעילה דרבנן למעילה דאורייתא) מספק הזאות (כגון שנטמא בספק טמא מת, כגון סככות ופרעות) - אוקמוה אדאורייתא.

תנו רבנן: *פר העלם דבר של ציבור, ושעירי עבודת כוכבים: בתחילה מגבין להן* (כלומר: עכשיו כשמביאין אותן - גובין את המעות מכל אחד ואחד, ואין באין מתרומת הלשכה כשאר קרבנות צבור) *- דברי רבי יהודה; רבי שמעון אומר: מתרומת הלשכה הן באין*.

והתניא איפכא!? הי מינייהו אחריתא (איזו נאמר באחרונה שנסמוך עליה: דשמא הדר ביה מאידך, משום דקיימא לן (עירובין דף מו:) רבי יהודה ורבי שמעון - הלכה כרבי יהודה)?

אמרוה רבנן קמיה דרב אשי: לימא קמייתא (דקתני לרבי שמעון שבאין מן הלשכה) אחריתא, דשמעינן ליה לרבי שמעון דחייש לפשיעה?

אמר להו רב אשי: אפילו תימא בתרייתא אחריתא: כי קא חייש רבי שמעון לפשיעה - במילתא דלית בהו כפרה בגווה (מנחת כהן - ליתא ליורשים כפרה בגוה, אבל פר העלם דבר - כפרה לציבור היא); במילתא דאית להו כפרה בגווה - לא חייש רבי שמעון לפשיעה!?

מאי הוי עלה?

אמר ליה רבה זוטי לרב אשי: תא שמע דתניא: (במדבר כח,ב) [צו את בני ישראל ואמרת אלהם] *את קרבני לחמי לאשי ריח ניחוחי תשמרו להקריב לי במועדו - לרבות פר העלם דבר של ציבור ושעירי עבודת כוכבים שבאין מתרומת הלשכה* (כתמיד, דבתמיד משתעי; ואף על גב דלאו אדעתא דהכי הביאו שקליהם, שהרי לא היו יודעים שיחטא - אפילו הכי מרבה להו קרא) *- דברי רבי שמעון*' (וכיון דמקרא יליף - עיקר הוא, והך קמייתא היא דאחריתא).

ושלימה היתה קריבה:

אמר רבי חייא בר אבא: בעי רבי יוחנן: שלימה שחרית ושלימה בין הערבים? או דילמא שלימה שחרית ובטילה בין הערבים?

אמר רבא: תא שמע: '(במסכת תמיד (דף לא:) מני י"ג הכהנים העסוקים בתמיד, בין בבקר בין בערב, זה בכך וזה בכך) *שמיני - בחביתים*'; ואם איתא דבטילה בין הערבים - הא זמנין דלא משכח ליה שמיני בחביתים: היכי דמי? -דמת כהן גדול ולא מינו אחר תחתיו.

אמרוה רבנן קמיה דרבי ירמיה, אמר: בבלאי טפשאי! משום דיתבו באתרא דחשוכא (דבבל עמוקה היא, דכתיב 'האומר לצולה חרבי' (ישעיה מד,כז)) - אמרי שמעתתא דמחשכן; אלא דקתני '*שביעי בסלת* (שביעי מקריב הסלת דמנחת נסכי תמיד)*, תשיעי ביין*' הכי נמי דלא בטלי (לעולם)? (והא קיימא לן:) '*מנחתם ונסכיהם – בלילה; מנחתם ונסכיהם* (במדבר כט פסוקים יח,כא, כד, לז: מנחתם ונסכיםלפרים לאילם ולכבשים במספרם כמשפט; ועוד פסוקים שם שכתוב בהם 'ומנחתם': פסוקיםכז,ל) *- אפילו למחר*'(דאם לא הקריבו היום נסכים - יקריבום למחר, וכגון שלא קדשו בכלי: דלא נפסלו בלינה; אלמא זימנין דקרב תמיד בלא נסכים)[ואם למחר – אין צורך בכהנים להביאם היום, ואין שביעי בסלת ואין תשיעי ביין]!? אלא 'דאי (לא הוו נסכים)' [מה יקרה במקרה חריג] לא קתני! - הכי נמי (גבי חביתין, דאי מת כהן גדול) 'דאי' לא קתני (ולעולם אם מת - בטילה כל בין הערבים, עד שיעמוד כהן אחר).

אהדרוה קמיה דרבא (הא דקאמר רבי ירמיה 'בבלאי טפשאי') – אמר: מבישותין אמרי קמייהו (כשאנו אומרים שום טעם שאינו יפה - אומרים אותו השומעין לפני בני ארץ ישראל), מטיבותין (כי אמרינן מילי מעלייתא) לא אמרי קמייהו!

והדר אמר רבא: הני נמי (דאמרן דאינה בטילה) טיבותין היא (דיפה אמרתי, דנפקא לי מקרא דכתיב בחביתין): אמר קרא (ויקרא ו,יג) [זה קרבן אהרן ובניו אשר יקריבו לה' ביום המשח אתו עשירת האפה] סלת מנחה תמיד [מחציתה בבקר ומחציתה בערב] - הרי היא לך כמנחת תמידין (מה תמיד אינו בטל אף היא אינה בטלה).

מאי הוי עלה (כרבא או כרבי ירמיה)?

אמר רב נחמן בר יצחק: תא שמע: דתניא: 'שלימה שחרית ושלימה בין הערבים'.

אמר רבי יוחנן: פליגי בה (בחביתי כהן גדול שלא מת) אבא יוסי בן דוסתאי ורבנן: אבא יוסי בן דוסתאי אומר: מפריש לה שני קמצים של לבונה: קומץ שחרית וקומץ בין הערבים (כשהיה מביא עשרון שלם מביתו - מביא עמו שני קמצים לבונה, ומקריב האחד לחצי עשרון של שחרית, והאחד לחצי של בין הערבים); ורבנן אמרי: מפריש לה קומץ אחד, חצי קומץ שחרית וחצי קומץ בין הערבים; במאי קמיפלגי? - אבא יוסי בן דוסתאי סבר: לא אשכחן חצי קומץ דקריב, ורבנן סברי: לא אשכחן עשרון דבעי שני קמצים!

בעי רבי יוחנן: כהן גדול שמת ולא מינו אחר תחתיו (דקריבה שלימה),

(מנחות נב,ב)

לרבנן - הוכפלה לבונתו (שיביא קומץ שחרית וקומץ בערב: דבשלמא לאבא יוסי לא מבעיא ליה דלא הוכפל שיביא שני קמצים לכל הקטרה, דלא מצינו שני קמצים בהקטרה אחת) - או לא?: מי אמרינן מתוך שהוכפלה סלתו הוכפלה לבונתו? או דילמא מאי דגלי - גלי (סלת - גלי קרא בהוספה, כדאמרינן לעיל (דף נא:): לרבי יהודה מ'אותה', ולרבי שמעון – מ'כליל תקטר') , מאי דלא גלי לא גלי? ושמן (מבעיא ליה) בין לאבא יוסי בן דוסתאי ובין לרבנן – מהו (אם צריך להביא שלשה לוגין לכל עשרון, דעד שלא ימות היה מביא שלשה לוגין, וחוצן: לוג ומחצה לחצי עשרון דשחר, ולוג ומחצה לבין הערבים; השתא - מאי)?

אמר רבא: תא שמע: '*חמשה קמצין הן*' (בפרק 'האומר הרי עלי עשרון' (מנחות פ"יג מ"ג; לקמן דף קו:) חשיב; והאי קומץ לבונה של חביתין - לא חשיב התם, משום דלחצאין קרב, ובשלימה קמיירי, ולא בחצאין) - ואם איתא (דכי מת כהן גדול קרבו שלם בכל הקטרות), זימנין דמשכחת לה שבעה (כגון שני קמצים של חביתין: דהא התם קא חשיב שני קמצים של בזיכי לחם הפנים אף על גב דחד קרבן נינהו, והכי נמי ליחשוב)!

(ומשני:) 'דאי' לא קתני (לעולם אימא לך דהוכפל, והאי דלא חשיב להו - משום 'דאי מת כהן' לא קתני, אלא בקריבים כדרכן קא מיירי).

יתיב רב פפא וקאמר לה להא שמעתא (דאי לא קתני); אמר ליה רב יוסף בר שמעיה לרב פפא: והא מעלה קומץ בחוץ, 'דאי' הוה, וקתני (דקתני ליה התם גבי חמשה קמצין, דאי עבר והעלהו בחוץ – חייב, וקתני ליה נמי! שמע מינה דאם איתא דהוכפל – ליתנינהו, ואפילו 'דאי')!?

מאי הוי עלה (דהא לא תנינן ליה בהדיא)?

אמר רב נחמן בר יצחק: תא שמע דתניא: '*כהן גדול שמת ולא מינו אחר תחתיו - שלימה שחרית ושלימה בין הערבים, ומפריש לה שני קמצין* [של לבונה]*: קומץ שחרית וקומץ בין הערבים, ומפריש לה שלשת לוגין: לוג ומחצה שחרית, לוג ומחצה בין הערבים*'; מני? אילימא רבנן - מאי שנא לבונתה דהוכפלה, ומאי שנא שמנה דלא הוכפלה? אלא אבא יוסי בן דוסתאי היא, דאמר חביתי כהן גדול בעלמא (נמי) שני קמצין בעיא (הילכך: הא נמי שני קמצין), ולבונה לא הוכפלה ושמן לא הוכפל (וקתני '*לוג ומחצה שחרית* כו' - אלמא שמן לא הוכפל, ואיפשיטא בעיא דשמן לאבא יוסי); ומדשמן לאבא יוסי בן דוסתאי לא הוכפלה (דמאי דלא גלי לא גלי) - לבונתה ושמנה לרבנן נמי לא הוכפלו (דמאי דלא גלי לא גלי: דאינהו לא פליגי אלא בלבונה מחיים, אבל בלאחר מיתה אי הוכפל אי לא הוכפל - לא פליגי)!

אמר רבי יוחנן: הלכה כאבא יוסי בן דוסתאי (דאמר: בחיי כהן מקריב קומץ לבונה שחרית, וקומץ ערבית).

ומי אמר רבי יוחנן הכי? והא אמר רבי יוחנן: 'הלכה כסתם משנה', ותנן '*חמשה קמצין הן*' (ולא חשיב ליה לקומץ דחביתין, משום דלחצאין קרב; ואם איתא דקרב שלם - ליתני 'שבעה קמצים הן')?

אמוראי נינהו, ואליבא דרבי יוחנן (מר אמר 'כסתם משנה אמר רבי יוחנן', ומר אמר 'הלכה כאבא יוסי אמר רבי יוחנן').

תוספות ד"ה הלכה כאבא יוסי בן דוסתאי: תימה: הילכתא למשיחא?

הדרן עלך התכלת