מסכת מנחות

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

דברי הגמרא באותיות 12 ROD; רש"י בתוך הגמרא בסוגריים, באותיות 10 MIRIAM;

מסכת מנחות פרק חמישי כל המנחות באות מצה

(מנחות נב,ב)

משנה:

כל המנחות באות מצה - חוץ מחמץ שבתודה ושתי הלחם, שהן באות חמץ (חמץ שבתורה - דכתיב 'על חלות לחם חמץ וגו' (ויקרא ז,יג), ושתי הלחם - דכתיב 'חמץ תאפינה' (ויקרא כג,יז)).

רבי מאיר אומר: השאור בודה להן מתוכן (מתוך עשרון דתודה ושתי הלחם היה מוציא שאור שהוא לָש מן הסלת מעט לאחר שנמדד, וטומנו בסלת, ומתחמץ מאיליו) ומחמצן (וממנו מחמץ את השאר).

רבי יהודה אומר: אף היא אינה מן המובחר (שאינה מחמצת יפה, לפי שאין לה שאור מחומץ יפה), אלא מביא את השאור (המחומץ יפה מתוך ביתו) ונותנו לתוך המדה (לתוך העשרון), (ומוסיף) וממלא את המדה.

אמרו לו: אף היא היתה חסרה או יתרה (כגון: אם השאור עבה ומגובל בקושי: במעט מים - אינו מחזיק נפח גדול כאילו היה קמח, ונמצא העשרון יתר: לפי שאם לא היה שאור מגובל - היה נפחו גדול מעכשיו! ואם אינו מגובל יפה: שנתן בו מים הרבה - נמצא נפחו גדול משאילו היה קמח! ונמצא העשרון חסר: שאם לא בשביל המים - לא היה מלא).

תוספות ד"ה כל המנחות באות מצה חוץ מחמץ שבתודה ושתי הלחם.

שתי הלחם - ניחא דכייל בהדי שאר מנחות, דאיקרי 'מנחה', כדאמר בפרק 'התכלת' (לעיל דף מז:), אבל לחמי תודה לא אשכחן!? ומכל מקום ניחא לאשמועינן דינא.

גמרא:

בעא מיניה רבי פרידא מרבי אמי: מנין לכל המנחות שהן באות מצה?

מנלן? דכתיב בה - כתיב בה (אותה מנחה שכתוב בה מצה, כגון מנחת מאפה ומנחת מחבת - הרי כתיב בה), דלא כתיב בה (ודלא כתיבא) [במפורש] – [מכל מקום] כתיב בה (אתא מהאי קרא דכייל לכל המנחות ב'צו את אהרן'):

(מנחות נג,א)

(ויקרא ו,ז) זאת תורת המנחה הקרב אותה בני אהרן לפני ה' אל פני המזבח ... (וכתיב בתריה) (ויקרא ו,ט) והנותרת ממנה יאכלו אהרן ובניו מצות תאכל [במקום קדש בחצר אהל מועד יאכלוה]!

אמר ליה: מצוה - לא קא מיבעיא לי, כי קא מיבעיא לי לעכב!

אמר ליה: לעכב נמי כתיב (ויקרא ו,י) לא תאפה חמץ [חלקם נתתי אתה מאשי קדש קדשים הוא כחטאת וכאשם] - אלא מצה.

מתקיף לה רב חסדא: ואימא 'לא תאפה חמץ אלא שיאור'?

שיאור דמאן? אי דרבי מאיר (שיאור דרבי מאיר: כל שהכסיפו פניו, בפרק 'אלו עוברין' (פסחים פ"ג מ"ה, דף מח.) - לרבי יהודה מצה מעליא היא)\* - לרבי יהודה מצה מעליא היא? אי דרבי יהודה (ואי שיאור דרבי יהודה, דהיינו 'קרני חגבים', וקבעי למימר לרבי מאיר תאפה) - לרבי מאיר (שיאור -) חמץ מעליא הוא? אי דרבי מאיר לרבי מאיר, מדלקי עליה - חמץ הוא! אלא דרבי יהודה לרבי יהודה.

\* [פסחים פרק ג משנה ה: שאור ישרף, והאוכלו פטור. סדוק ישרף - והאוכלו חיב כרת. איזהו שאור? - כקרני חגבים. סדוק? - שנתערבו סדקיו זה בזה - דברי רבי יהודה. וחכמים אומרים: זה וזה האוכלו חיב כרת. ואיזהו שאור? – כל שהכסיפו פניו: כאדם שעמדו שערותיו]

מתקיף לה רב נחמן בר יצחק: ואימא 'לא תאפה חמץ - אלא חלוט (רביכה - במים רותחין, כדאמרינן בתורת כהנים [ספרא צו פרשתא ג פרק ד משנה ו] גבי חביתין: *'מורבכת': מלמד שנעשת ברותחין כל צרכה*', והוא 'חלוט')'?

'חלוט'? מאי ניהו? – רביכה; אי דאיכא רביכה (מנחה שמצותה ברבוכה) - כתיב בה רביכה (כתיב בהדיא 'מורבכת': שלא תאפה חמץ), והא ('תאפינה') - לא כתיב בה רביכה (ומדלא כתיב בה - שמע מינה לאו רבוכה בעינן)!

ואימא: דכתיב בה רביכה - מצוה ברביכה, ודלא כתיב בה רביכה, אי בעי רביכה – לייתי, אי בעי מצה לייתי!?

מתקיף לה רבינא: ואימא 'לא תאפה חמץ' - למיקם גברא בלאו בעלמא, ואיפסולי לא מיפסלא!?

אלא מנלן?

כדתניא [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא י פרק יב משנה ב]: '*'מצה'* [ויקרא ב,ה: ואם מנחה על המחבת קרבנך סלת בלולה בשמן מצה תהיה]*; יכול מצוה? תלמוד לומר 'תהיה': הכתוב קבעה חובה.*'

בעא מינה רבי פרידא מרבי אמי: מנין לכל המנחות שנילושות בפושרין, שמשמרן שלא יחמיצו (דקתני מתניתין (מנחות פ"ה מ"ב; לקמן דף נה.) '*כל המנחות נילושות בפושרין ומשמרן שלא יחמיצו*' שנילושות – כלומר: דהואיל ונילושות בפושרין - מצוה לשמרם שלא יחמיצו; ו'שימור' היינו שיעסוק בבצק כל שעה, כדאמרינן בפסחים (דף מח:))?

נלמדנה מפסח, דכתיב: (שמות יב,יז) ושמרתם את המצות [כי בעצם היום הזה הוצאתי את צבאותיכם מארץ מצרים ושמרתם את היום הזה לדרתיכם חקת עולם]

אמר ליה: בגופה כתיב: [ויקרא ב,ה: ואם מנחה על המחבת קרבנך סלת בלולה בשמן] מצה תהיה: החייה (כלומר: הכשירנה ושמרה).

והא אפיקתיה לעכב?

אם כן ליכתוב קרא 'מצה היא' ('היא' נמי הוה משמע לעכב, כדאמרינן בפירקין קמא (לעיל דף ד.) 'חטאת היא': שאם שחט שלא לשמה - פסולה); מאי 'תהיה'? שמעת מינה תרתי.

אמרי ליה רבנן לרבי פרידא: רבי עזרא בר בריה דרבי אבטולס, דהוא עשירי לרבי אלעזר בן עזריה, דהוא (ר"א בן עזריה) עשירי לעזרא (הסופר) קאי אבבא.

אמר: מאי כולי האי (דקמייחסתו ליה)? אי בר אוריין הוא (אם בן תורה הוא) – יאי (הרי הגון)! אי בר אוריין ובר אבהן – יאי! ואי בר אבהן ולא בר אוריין - אישא תיכליה!

אמרו ליה: בר אוריין הוא.

אמר להו: ליעול וליתי!

חזייה (רבי פרידא לרבי עזרא) דהוה עכירא דעתיה (שהיה צעור); פתח (באגדתא, למיחבביה) ואמר (תהלים טז,ב) אמרת לה' אדני אתה טובתי בל עליך: אמרה כנסת ישראל לפני הקדוש ברוך הוא: רבונו של עולם! החזק לי טובה שהודעתיך בעולם (שאני מייחד שמך בעולם)! אמר לה: טובתי בל עליך (דהכי משמע: ממה שאמרת להקב"ה ה' אתה - אין טובתי עליך): איני מחזיק טובה אלא לאברהם יצחק ויעקב שהודיעוני תחלה בעולם, שנאמר (תהלים טז,ג) לקדושים אשר בארץ המה ואדירי כל חפצי בם (דהני תרי קראי דסמיכי אהדדי, וקודשא בריך הוא אמרינהו);

כיון דשמעיה (רבי עזרא לרבי פרידא) דקאמר 'אדיר' ('אדירי כל חפצי בם') - (נזכר אגדה של אדיר,) פתח ואמר:

"יבא אדיר ויפרע לאדירים מאדירים באדירים:

יבא אדיר - זה הקדוש ברוך הוא, דכתיב (תהלים צג,ד) [מקלות מים רבים אדירים משברי ים] אדיר במרום ה';

ויפרע לאדירים - אלו ישראל, שנאמר (תהלים טז,ג) [לקדושים אשר בארץ המה] ואדירי כל חפצי בם';

מאדירים - אלו המצרים, דכתיב (שמות טו,י) [נשפת ברוחך כסמו ים] צללו כעופרת במים אדירים;

באדירים - אלו מים, שנאמר: (תהלים צג,ד) מקולות מים רבים אדירים משברי ים [אדיר במרום ה']' (כלומר: כך אמר הקב"ה כשעשה נקמה במצרים: (שמות טו,י) צללו כעופרת במים - מצרים, שהם אדירים);

יבא ידיד בן ידיד (מפרש לקמן באברהם) ויבנה ידיד לידיד בחלקו של ידיד ויתכפרו בו ידידים:

יבא ידיד - זה שלמה המלך, דכתיב (שמואל ב יב,כה) וישלח ביד נתן הנביא ויקרא שמו ידידיה בעבור ה';

(מנחות נג,ב)

בן ידיד - זה אברהם, דכתיב (ירמיהו יא,טו) מה לידידי בביתי [עשותה המזמתה הרבים ובשר קדש יעברו מעליך כי רעתכי אז תעלזי];

ויבנה ידיד - זה בית המקדש, דכתיב (תהלים פד,ב) מה ידידות משכנותיך [ה' צבאות];

לידיד - זה הקב"ה, דכתיב (ישעיהו ה,א) אשירה נא לידידי [שירת דודי לכרמו כרם היה לידידי בקרן בן שמן];

בחלקו של ידיד - זה בנימין, שנאמר (דברים לג,יב) לבנימין אמר ידיד ה' ישכן לבטח עליו [חפף עליו כל היום ובין כתיפיו שכן];

ויתכפרו בו ידידים - אלו ישראל, דכתיב (ירמיהו יב,ז) [עזבתי את ביתי נטשתי את נחלתי] נתתי את ידידות נפשי בכף אויביה;

יבא טוב ויקבל טוב מטוב לטובים:

יבא טוב - זה משה, דכתיב (שמות ב,ב) [ותהר האשה ותלד בן] ותרא אתו כי טוב הוא [ותצפנהו שלשה ירחים];

ויקבל טוב - זו תורה, דכתיב (משלי ד,ב) כי לקח טוב נתתי לכם [תורתי אל תעזבו];

מטוב - זה הקב"ה, דכתיב (תהלים קמה,ט) טוב ה' לכל [ורחמיו על כל מעשיו];

לטובים - אלו ישראל, דכתיב (תהלים קכה,ד) הטיבה ה' לטובים [ולישרים בלבותם];

יבא זה ויקבל זאת מזה לעם זו:

יבא זה - זה משה, דכתיב (שמות לב,כג) [ויאמרו לי עשה לנו אלהים אשר ילכו לפנינו] כי זה משה האיש [אשר העלנו מארץ מצרים לא ידענו מה היה לו];

ויקבל זאת - זו התורה, דכתיב (דברים ד,מד) וזאת התורה אשר שם משה [לפני בני ישראל] ;

מזה - זה הקב"ה, דכתיב (שמות טו,ב) [עזי וזמרת יה ויהי לי לישועה] זה אלי ואנוהו [אלקי אבי וארממנהו] ;

לעם זו - אלו ישראל, שנאמר (שמות טו,טז) [תפל עליהם אימתה ופחד בגדל זרועך ידמו כאבן עד יעבר עמך ה' עד יעבר] עם זו קנית;

אמר רבי יצחק: בשעה שחרב בית המקדש - מצאו הקב"ה לאברהם שהיה עומד בבית המקדש; אמר לו: (ירמיהו יא,טו) מה לידידי בביתי [עשותה המזמתה הרבים ובשר קדש יעברו מעליך כי רעתכי אז תעלזי]?

אמר לו: על עיסקי בני באתי.

אמר לו: בניך חטאו וגלו!

אמר לו: שמא בשוגג חטאו?

אמר לו: (שם) עשותה המזימתה (כל מעשיהם במזיד ובכוונה)!

אמר לו: שמא מיעוטן חטאו?

אמר לו: 'הרבים'!

היה לך לזכור ברית מילה!

אמר לו: 'ובשר קודש יעברו מעליך' (שהעבירו מעליהם מילה)!

אמר לו: שמא אם המתנת להם היו חוזרין בתשובה?

אמר לו: 'כי רעתיכי אז תעלוזי' (בשעת עליצותם - מחזיקין יותר ברעתם, ולא חוזרין בהן)!

יד הניח ידיו על ראשו, והיה צועק ובוכה, ואמר לו: שמא חס ושלום אין להם תקנה?

יצתה בת קול: ואמרה לו (סמוך לההוא קרא ד'מה לידידי' - [ירמיהו יא,טז[): זית רענן יפה פרי תואר קרא ה' שמך [לקול המולה גדלה הצית אש עליה ורעו דליותיו]: מה זית זו - אחריתו בסופו (שנטעו עכשיו ואינו טוען עד זמן גדול ואחר כך טוען פירות הרבה; לישנא אחרינא: שאין מתבשל מעט מעט כשאר אילנות, אלא בסופו כולן יחד), אף ישראל - אחריתן בסופן.

'לקול המולה גדולה הצית אש עליה ורעו דליותיו': אמר רבי חיננא בר פפא: לקול מיליהן של מרגלים - ניתרועעו (נתרוצצו) דליותיהן (טרוויל"ש) של ישראל (כלומר: נשבר גאון עוזם)! דאמר רבי חיננא בר פפא: דבר גדול דברו מרגלים באותה שעה: (במדבר יג,לא) [והאנשים אשר עלו עמו אמרו לא נוכל לעלות אל העם] כי חזק הוא ממנו: אל תיקרי 'ממנו' אלא 'ממנו כביכול': שאפילו בעל הבית (הקב"ה) אינו יכול להוציא כליו משם.

מתקיף לה רבי חייא ברבי חיננא: האי 'לקול המולה גדולה'? לקול מלה מיבעיא ליה!?

אלא: אמר לו הקב"ה לאברהם: קולך שמעתי, וחמלתי עליהם: אני אמרתי ישתעבדו בארבע מלכיות כל אחת ואחת כשיעור ארבע מלכיות (של עכשיו); השתא כל חדא וחדא מאי דפסיק לה.

ואיכא דאמרי: אני אמרתי בזה אחר זה (דהוו ארבעה שיעורין); עכשיו - בבת אחת (דהוי כוליה חד שיעורא, אלא שיהו מפוזרין: מקצתן משועבדים לבבל, ומקצתן ליון, [ומקצתן לפרס, ומקצתן לאדום).

אמר רבי יהושע בן לוי: למה נמשלו ישראל לזית? - לומר לך: מה זית אין עליו נושרין - לא בימות החמה ולא בימות הגשמים - אף ישראל אין להם בטילה עולמית, לא בעולם הזה ולא בעולם הבא.

ואמר רבי יוחנן: למה נמשלו ישראל לזית? - לומר לך: מה זית אינו מוציא שמנו אלא על ידי כתיתה - אף ישראל אין חוזרין למוטב אלא על ידי יסורין.

רבי מאיר אומר: השאור בודה להן מתוכן ומחמיצן [רבי יהודה אומר: אף היא אינה מן המובחר, אלא מביא את השאור ונותנו לתוך המדה וממלא את המדה. אמרו לו: אף היא היתה חסרה או יתרה]:

מאי '*חסירה*' או '*יתירה*' (כלומר: אימת חסירה ואימת יתירה)?

אמר רב חסדא: עיסת השאור עבה (במעט מים מגובל) - נמצאת יתירה (כדפרישית); מדת העשרון רכה - נמצאת חסירה.

סוף סוף כי קא כייל - לעשרון קא כייל (ומאי איכפת לן למימר 'אילו הוה קמח הוי חסר או יתיר'?: הא בשעת מדה לאו קמח הוא)!?

רבה ורב יוסף, דאמרי תרוייהו: לכמות שהן היתה (לכמות שהיו כבר כשהיה קמח) משערינן.

ולישקול פורתא מיניה (לאחר שמדד עשרון סלת) וליחמציה מאבראי (במקום חמימות, או יטמננו בעיסה מחומצת עד שיתחמץ יפה, ונהדר ונליישיה במקומו עם השאר), וליתיה ונילושיה בהדיה (לרבי מאיר - אמאי בודה מתוכו, דאינו מן המובחר? ולרבי יהודה - אמאי מביא שאור מביתו, דאיכא למימר חסירה או יתירה)?

גזירה דלמא אתי לאיתויי מעלמא (אי שרית ליה לחמצו מבחוץ ולהחזירו כאן, הרואה שהוא מביאו מן החוץ ולשו בכאן ואינו מודד עכשיו העשרון - סבור שהוא מוסיף על העשרון, ואתי לאיתויי שאור מעלמא לבד העשרון; הילכך לרבי מאיר - בודה מתוכו עדיף, ולרבי יהודה - מביאו מביתו קודם מדידה עדיף).

(לישנא אחרינא: **ונשקול פורתא** מקמח של עשרון לאחר שנמדד עם שאור שמביא מביתו, ונליישה בלישה [עם] אותו שאור שהביא מביתו: אם עבה – עבה, ואם רך – רך, וניהדריה לתוך העשרון, ואם עבה הוא יראה מה שחסר העשרון עכשיו - ודאי כך נפח של אותו שאור חסר, אז ממה שהיה קמח ובאותו שיעור שעכשיו צריך להוסיף עליו - כאותו שיעור ישליך מן הסלת חוץ: דודאי כך חסר נפח של אותו שאור שהביא מביתו יותר משאילו היה קמח, ובכך היה העשרון יתר; ואם רך הוא - יראה כמה העשרון גדול עכשיו יותר ממה שהיה כשהוא קמח: ודאי כשיעור זה גדול נמי נפחו של שאור ראשון, ובכך היה העשרון חסר - וכך יוסיף עליו.

**גזירה דילמא אתי לאיתויי מעלמא**. שמא ינסה מקמח, ויתן בעשרון לראות השיעור, כמו שפירשנו, ויערבנו אחר כך בזה, ונמצא יתר.

לשון ראשון מצאתי בגליון.)

תנו רבנן: '*אין מחמיצין* (לשתי הלחם ותודה)

(מנחות נד,א)

*בתפוחים* (דלא הוי חמץ מעליא)*; משום רבי חנינא בן גמליאל אמרו: מחמיצין.*'

רב כהנא מתני לה ('אמרו מחמיצין') ברבי חנינא בן תרדיון.

כמאן אזלא הא דתנן [תרומות פ"י מ"ב]: '*תפוח* (של תרומה) *שריסקו ונתנו בתוך העיסה* (עיסת חולין) *וחימצה - הרי זו אסורה*' – כמאן?

לימא רבי חנינא בן גמליאל היא (דאמר: חימוץ מעליא היא, ואישתכח דאיחמצה בתרומה ואסורה), ולא רבנן?

אפילו תימא רבנן: נהי דחמץ גמור לא הוי, נוקשה (נוקשה - לשון רעוע, כלומר: חמץ שפל) מיהא הוי.

אמר רבי אילא: אין לך הקשה לקמיצה יותר ממנחת חוטא (חריבה היא, וקשה לקמוץ שלא יהא קומץ חסר: כשהוא מוחק בגודל מלמעלה ובאצבעו קטנה מלמטה - נושר מן הקמח יותר מדאי).

רב יצחק בר אבדימי אמר: מנחת חוטא - מגבלה במים (ותהא נוחה לקמוץ: דרחמנא לא אסר אלא שמן) - וכשרה.

לימא בהא קא מיפלגי: דמר (רבי יצחק) סבר כמות שהן (עכשיו) משערינן (לקומץ - הוה ליה קומץ מעליא), ומר (ורבי אילא) סבר: לכמות שהיו (כאילו היה קמח) משערינן (ונמצא יתר או חסר: דאי עבה היא העיסה - חסר נפחה כמלא הקומץ סלת יותר משאם היה הקמח, ואם רך היא - נתרבה נפחו במלא קומץ, וחסר סלתו)?

לא! דכולי עלמא - כמות שהן משערינן (והוה ליה קומץ שוה כמות שהיא), (ואם כן אמאי פסל רבי אילא?:) ובהא קא מיפלגי: דמר (רבי יצחק) סבר: מאי 'חריבה' = חריבה משמן, ומר (ורבי אילא) סבר: חריבה - מכל דבר (משמע, ומנחת חוטא איקרי 'חריבה' דכתיב: 'וכל מנחה בלולה בשמן וחריבה' (ויקרא ז,י)).

תנן התם [עוקצין פ"ב מ"ח]: '*בשר העגל* (שלא היה בו כביצה) *שנתפח* (עד כביצה: שכן דרך בשר העגל לתפוח)*, ובשר* (בהמה) *זקנה* (שהיה בו כביצה) *שנתמעך* (שכן דרך זקנה להתמעך) *- משתערין לכמות שהן*'; רב ורבי חייא ורבי יוחנן אמרי: משתערין כמות שהן ('כמות שהן' שנינו, דמשמע: כמות שהן עכשיו, ובשר העגל טמא הואיל ועכשיו יש בו כביצה, ובשר הזקנה שפחת – טהור!); שמואל ורבי שמעון בר רבי וריש לקיש אמרי: משתערין **ל**כמות שהן (דאינהו מפרשי לברייתא דלכמות שהן שנינו, דהיינו: כמות שהיו מעיקרא, ובשר העגל טהור, ובשר הזקנה טמא).

מיתיבי: '*בשר העגל שלא היה בו כשיעור ותפח ועמד על כשיעור - טהור לשעבר* (קודם שתפח, שלא היה בו כביצה) *וטמא מיכן ולהבא*' (וקשיא לריש לקיש)!?

מדרבנן.

אי הכי - אימא סיפא: '*וכן בפיגול וכן בנותר*': אי אמרת בשלמא דאורייתא - היינו דאיכא פיגול ונותר (קסלקא דעתא דהכי משמע: שאם נותר או פיגול הוא, ולא היה בו כזית, ועכשיו יש כזית - חייב כרת האוכלו), אלא אי אמרת דרבנן - פיגול ונותר בדרבנן מי איכא (כרת, הואיל ומדאורייתא לאו שיעורא הוא)?

אימא 'וכן בטומאת פיגול וכן בטומאת נותר' [ואכן נושא הברייתא הוא טומאה: 'טהור לשעבר וטמא מיכן ולהבא'] (דקיימא לן בפרק 'כיצד צולין' (פסחים פ"י מ"ט, דף פה.) '*הפיגול והנותר מטמאין את הידים*' אפילו לא נגעה בהן טומאה, משום חשדי כהונה, כדמפרש התם, וקאמר: בשר עגל של פיגול או נותר שלא היתה בו כביצה, ותפח ועמד על כביצה - טמא מכאן ולהבא מדרבנן לטמא את הידים): סלקא דעתך אמינא הואיל וטומאת פיגול וטומאת נותר (לטמא את הידים) דרבנן היא (אפילו כי אית ביה שיעורא מעיקרא), כולי האי בדרבנן (בטומאה דרבנן) לא עבוד רבנן (דלימרו נמי כמות שהוא עכשיו משתערין לטמא טומאת אוכלין לכביצה, הואיל ולית ביה שיעורא) - קא משמע לן.

תא שמע: '*בשר זקנה שהיה בו כשיעור וצמק לפחות מכשיעור - טמא לשעבר וטהור מיכן ולהבא*'

אמר רבה: כל היכא דמעיקרא הוה ביה והשתא לית ביה - הא לית ביה, וכל היכא דמעיקרא לא הוה ביה (לאו איסור הוא אלא מיא בעלמא) והשתא הוה ביה – מדרבנן;

(מנחות נד,ב)

כי פליגי כגון שהיה בו כשיעור וצמק וחזר ותפח, דמר סבר: יש דיחוי באיסורא (רבי שמעון וריש לקיש סברי יש דיחוי באיסורין, וכיון דאידחי – אידחי, ולא יקבל עוד טומאה מדאורייתא, אלא מדרבנן), ומר סבר אין דיחוי באיסורא (ו'בשר העגל שנתפח' - אסיפיה קאי: שחזר לכמות שהיה; בשר זקנה שנתמעט - אמיצעיה קאי, והכי קאמר: אף על גב שנתמעט כשיעור שיש בו עכשיו משערינן, הואיל וכבר הוה בהן נמי האי שיעורא, ומיחייב מדאורייתא, ולא אמרינן 'בשעה שצמקו נדחו מאיסורייהו, והוה ליה כמי שלא היה בו מתחילה'; והשתא אית ביה פסול מדאורייתא).

ומי איכא למאן דאמר דיש דיחוי באיסורין? והתנן [טהרות פ"ג מ"ד]: '*כביצה אוכלין שהניחה בחמה ונתמעטו, וכן כזית מן המת, כזית מן הנבלה, וכעדשה מן השרץ, וכזית פיגול, וכזית נותר, וכזית חלב – טהורין* (קאי אאוכלין, ומת [ובטומאת מת] ונבילה ושרץ)*, ואין חייבין*  *עליהן* (קאי אנותר ופיגול וחלב) *משום פיגול ונותר וחלב* [במשנה בטהרות: 'וטמא']*;*

*הניחן בגשמים* (לאלו עצמן לאחר שצמקו) *ותפחו – טמאין, וחייבין עליהם משום פיגול ונותר וחלב* [במשנה בטהרות: 'וטמא']'

תיובתא למאן דאמר 'יש דיחוי באיסורין'?

תיובתא.

תא שמע: '*תורמין* (לאו תרומה ממש אלא מעשר) תאנים על הגרוגרות ('תאנים' = לחים; 'גרוגרות' = תאנים יבשים שצמקו וכווצו) - במנין (עשר תאנים על תשעים גרוגרות; אבל במדה – לא, משום דהוי ממעט במעשר לגבי מנין: דכי מנית להו לגרוגרות דחולין ולתאנים דמעשר - לא תשתכח בכל עשר גרוגרות דחולין חדא תאנה דמעשר: דכלי דמחזיק מאה גרוגרות - לא מחזיק טפי מחמישים תאנים)'\*; אי אמרת בשלמא '**ל**כמות שהיו' (גרוגרות מעיקרא כשהן לחין) משערינן – שפיר (תאנים מתאנים תרים); אלא אי אמרת 'כמות שהן (השתא משערינן)' - הוה ליה 'מרבה במעשרות' (לגבי מדה, דהיינו: עשרה תאנים דתרומה מחזקי קבא, ותשעים גרוגרות לא מחזקי אפילו חמשה קבין, והוה אחד מחמשה), ותניא [תוספתא דמאי פ"ח מ"ט] '*המרבה במעשרות* (תורם מן הכרי, מודד ארבעת קבין לחולין והחמישי למעשר) *- פירותיו מתוקנים ומעשרותיו מקולקלין* (טבל ומעשר מעורבין: דחצי קב החמישי הוי מעשר, וחציו הוי טבל, כשאר תבואה שבכרי)'!?

אלא מאי, 'לכמות שהן'? אימא סיפא: '*גרוגרות על התאנים במדה*' (ולא במנין, משום דממעט במעשר לגבי מדה: דאי כייל לתשעים תאנים - מחזיקין תשעה קבין, וכי כיילת עשרה גרוגרות - לא מחזקי אלא פלגא קבא, ואשתכח דלא מעשר אלא חד מן עשרים!): אי אמרת בשלמא כמות שהן (כמות שהגרוגרות עכשיו משערין ולא איכפת לן ממאי דהוו מעיקרא) – שפיר (דהא תורם קב על תשעה קבין), אלא אי אמרת 'לכמות שהיו' - מרבה במעשרות הוא (דאי הוו לחים - הוה בהאי קב גרוגרות שני קבין)!?

אלא הכא - בתרומה גדולה עסקינן (תרומה גדולה ניטלת בעין יפה: דלא נתנה תורה בה שיעורא, ומדאורייתא - חיטה אחת פוטרת הכרי; ורבנן אמרו 'עין יפה = אחד מארבעים; בינונית = אחד מחמישים; עין רעה = אחד מששים; אלמא ניטלת בעין יפה), ורישא - בעין יפה [וסיפא - בעין יפה היא].

\*[ההפך מתוספתא תרומות פ"ד מ"ב, שם כתוב תורמין תאנים על הגרוגרות במידה, וגרוגרות על התאנים במנין, אבל לא תאנים על הגרוגרות במנין, ולא גרוגרות על התאנים במידה! – אך הגר"א שם הופך את הגירסה כמו בגמרא כאן.]

אי הכי - אימא סיפא: '*אמר רבי אלעזר ברבי יוסי: אבא היה נוטל עשר גרוגרות שבמקצוע* (מקצוע = כלי שנותנין בו הגרוגרות, ועל שם כלי קרי להו 'קציעות' בכמה דוכתין) *על תשעים* (תאנים לחים) *שבכלכלה*' (רבי אלעזר בר רבי יוסי אתא לאיפלוגי: דאפילו גרוגרות - תורמין על תאנים במנין, דסבירא ליה: 'לכמות שהיו משערין', דלא ממעט במעשר), ואי בתרומה גדולה – 'עשר' מאי עבידתיה? אלא הכא - בתרומת מעשר עסקינן, ואבא אלעזר בן גומל [גמלא? גמליאל?] הוא, דתניא: '*אבא אלעזר בן גומל אומר:* (במדבר יח,כז) *ונחשב לכם תרומתכם* [כדגן מן הגרן וכמלאה מן היקב] *- בשתי תרומות הכתוב מדבר: אחת תרומה גדולה ואחת תרומת מעשר* (דהכי משמע האי קרא דכתיב בתרומת מעשר דלוים 'ונחשב לכם' – כלומר: במחשבה תטלו תרומת מעשר 'כדגן מן הגורן': כאותה תרומה שנטלת מן הגורן, דהיינו תרומה גדולה; אלמא שתי תרומות כתיבי בהאי קרא, ומהאי קרא נפקא לן אתרוייהו דניטלות במחשבה ובאומד, ד'ונחשב' - אתרוייהו קאי)*: כשם שתרומה גדולה ניטלת באומד ובמחשבה - כך תרומת מעשר ניטלת באומד* (שאם יש לו פירות הרבה - אין צריך למדוד, אלא באומד יטול אחד מחמשים)

(מנחות נה,א)

*ובמחשבה* (כדאמרן בעלמא (שבת דף קמב.): נותן עיניו בצד זה - ואוכל מצד אחר)*; מה תרומה גדולה בעין יפה - אף תרומת מעשר בעין יפה*'; ומינה (כלומר: מהא דרבי אלעזר גופה מייתי פירכא): '*אמר רבי אלעזר בר רבי יוסי: אבא היה נוטל עשר גרוגרות שבמקצוע על תשעים שבכלכלה*'; אי אמרת בשלמא 'לכמות שהן' אמרינן – שפיר; אלא אי אמרת 'כמות שהן (משערינן)' - בציר להו (מעשרות לענין מדה; אי הוה כייל להו להנך דתרם במנין - משתכח מעשר זוטא)!

כי אתא רב דימי - אמר רבי אלעזר: שאני גרוגרות: הואיל ויכול לשולקן ולהחזירן לכמות שהן.

תנו רבנן: '*תורמין תאנים על הגרוגרות* (ובמנין) *במקום שרגילין לעשות תאנים גרוגרות, ולא גרוגרות על תאנים - ואפילו במקום שרגילין לעשות תאנים גרוגרות* (שמצויין אנשים שיעשו גרוגרות וישתמרו, או הוא עצמו יעשה אותם גרוגרות לאחר זמן עם תאנים שלו)'.

אמר מר: '*תורמין תאנים על הגרוגרות במקום שרגילין לעשות תאנים גרוגרות*'; במקום שרגילין – אִין, במקום שאין רגילין – לא? (דבעינן שיתרום מן המתקיים, ותאנים לחין מרקיבין ואין משתמרין!?) היכי דמי? אי דאיכא כהן (שיתנם מיד), מקום שאינו רגיל אמאי לא? והתנן [תרומות פ"ב מ"ד]: '*מקום שיש כהן - תורם מן היפה*' (שמא כהן יאכלם מיד - תאנים יפין, ואין מתקיימין; גרוגרות מתקיימין, ואין יפין)!? אלא פשיטא - דליכא כהן; אימא סיפא: '*ולא גרוגרות על התאנים* (במנין) *ואפילו במקום שרגיל לעשות תאנים גרוגרות* (ולא אמרינן 'סופו של כהן נמי לעשותן גרוגרות, ונמצא שאינו מפסידן'; אלא זיל בתר השתא, והרי הוא ממעט במעשר)' ואי דליכא כהן - אמאי לא? והתנן [תרומות פ"ב מ"ד בהמשך]: '*מקום שאין כהן - תורם מן המתקיים*'!? אלא פשיטא דאיכא כהן! רישא דליכא כהן (ובעי למצנעינהו עד דלישכח כהן, וליתיב ליה; הלכך תורם מן המתקיים), סיפא דאיכא כהן?

אִין: רישא דליכא כהן, סיפא דאיכא כהן.

אמר רב פפא: שמע מינה: דחקינן ומוקמינן מתניתין בתרי טעמי (כגון הכא, כדאמרינן: רישא דליכא כהן, וסיפא דאיכא כהן), ולא מוקמינן בתרי תנאי (דלא אמרינן 'רישא וסיפא דליכא כהן, ודקפרכת 'והתנן תורם מן המתקיים' - תנאי היא, דהא תרי תנאי פליגי בהכי').

משנה:

כל המנחות נילושות בפושרין ומשמרן שלא יחמיצו; ואם החמיצו שיריה - עובר בלא תעשה, שנאמר: (ויקרא ב,יא) 'כל המנחה אשר תקריבו לה' לא תֵעָשֶׂה חמץ [כי כל שאר וכל דבש לא תקטירו ממנו אשה לה'] (ארישא קאי, דקתני '*ומשמרן שלא יחמיצו*' - מקודם קמיצה משתעי); וחייב על לישתה ועל עריכתה (טורני"ר) ועל אפייתה.

גמרא:

מנא הני מילי (דחייב [בשירים], ועובר בלא תעשה? דמקרא דמתניתין לא שמעינן אלא קומץ, דלגבוה אזיל)?

אמר ריש לקיש: דאמר קרא: (ויקרא ו,י) לא תֵאָפֶה חמץ חלקם [נתתי אתה מאשי קדש קדשים הוא כחטאת וכאשם]: אפילו חלקם לא תאפה חמץ.

והאי - להכי הוא דאתא? האי מיבעי ליה לכדתניא [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשה יב משנה ג]: '*לא*

(מנחות נה,ב)

*תאפה חמץ מה תלמוד לומר? והלא כבר נאמר* (ויקרא ב,יא) *לא תעשה חמץ!? לפי שנאמר 'לא תעשה חמץ' - יכול לא יהא חייב אלא אחת על כולם? - תלמוד לומר: 'לא תאפה': אפייה בכלל היתה, למה יצאת? - להקיש אליה: מה אפייה מיוחדת שהיא מעשה יחידי* (מעשה חשוב בפני עצמו) *וחייבין עליה בפני עצמה - אף אני אביא לישתה ועריכתה, וכל מעשה יחידי שבה* - לאיתויי קיטוף (שמחליק פניה במים; אף על גב דלאו מעשה כל כך הוא) , שהוא מעשה יחידי - *וחייבין עליה בפני עצמה*.

אנן (הך דרשא דשירים) – מ'חלקם' קאמרינן (מדסמוך 'חלקם' ל'לא תאפה').

ואימא כוליה להכי (לשירים) הוא דאתא (כדכתיב 'חלקם', ולישה ועריכה ואפייה -דליהוו חייב על הקומץ, ובשירים מהיכא ילפת)?

אם כן לכתוב 'חלקם לא תאפה חמץ'; מאי 'לא תאפה חמץ חלקם' - שמעת מינה תרתי.

ואימא אפייה, דפרט בה רחמנא (ואפקיה מן הכלל), ליחייב (עלה) חדא, אינך - ליחייב חדא אכולהו (ולא ליחייב (אלא) תרתי)?

משום דהוה '*דבר שהיה בכלל ויצא מן הכלל ללמד, לא ללמד על עצמו יצא אלא ללמד על הכלל כולו יצא*'.

ואימא 'לא תֵעָשֶה' – כלל, 'לא תֵאָפֶה' – פרט; *כלל ופרט - אין בכלל אלא מה שבפרט*: אפייה – אִין, מידי אחרינא – לא!?

אמר רבי אפטוריקי: משום דהוי '*כלל ופרט המרוחקין זה מזה* ('לא תֵעָשֶׂה' ב'ויקרא', 'לא תאפה' – ב'צו את אהרן')*, וכל כלל ופרט המרוחקין זה מזה - אין דנין אותן בכלל ופרט*'.

מתיב רב אדא בר אהבה, ואמרי לה כדי: וכלל ופרט המרוחקין זה מזה אין דנין אותן בכלל ופרט? והתניא [ספרא ויקרא דבורא דחובה פרשתא ו משנה י-יא]: '(ויקרא ד,כד) *ושחט אותו במקום אשר ישחט העולה לפני ה' חטאת הוא* (בשעיר נשיא כתיב) *; היכן עולה נשחטת? – בצפון* (בעולה כתיב 'על ירך המזבח צפונה' [בויקרא א,יא])*; - אף זה בצפון.*

*וכי אנו מכאן למידין? והלא כבר נאמר* (ויקרא ו,יח) [דבר אל אהרן ואל בניו לאמר זאת תורת החטאת] *במקום אשר תשחט העלה תשחט החטאת* [לפני ה' קדש קדשים הוא](והא נמי בכלל שאר חטאות הוא) *- הא למה זה יצא? לקובעו: שאם לא שחט אותו בצפון – פסלו* (דשנה עליו הכתוב לעכב)*.*

[משנה יא] *אתה אומר לכך יצאת? או אינו אלא* (לכך יצאה:) *שזה טעון צפון ואין אחר טעון צפון* (ומה אני מקיים 'במקום אשר [תשחט העלה] תשחט החטאת' - בשעיר נשיא הכתוב מדבר)*?*

*תלמוד לומר* (פסוק שלישי)*:* (ויקרא ד,כט)[וסמך את ידו על ראש החטאת] *ושחט את החטאת במקום העולה: זה בנה אב לכל חטאות שטעונות צפון* (ללמד עליהן שיטענו צפון)' - טעמא דכתב רחמנא 'ושחט את החטאת', הא לאו הכי - הוה אמינא 'שזה טעון צפון ואין אחר טעון צפון' - מאי טעמא?: לאו משום דהוה כלל ופרט ('תשחט החטאת' - כלל כל החטאות בצפון, 'ושחט אותו' – פרט: שעיר נשיא ולא אחר: דאף על גב דמרוחקין: ד'ושחט אותו' כתיב בויקרא, ו'תשחט החטאת' כתיב ב'צו את אהרן'), ואף על גב דמרוחקין זה מזה דנין אותן בכלל ופרט?

מתקיף לה רב אשי: האי – 'כלל ופרט' הוא? 'פרט וכלל' הוא (ד'ושחט אותו' כתיב ברישא, והדר כלל ב'צו את אהרן'), ונעשה כלל מוסיף על הפרט, ואיתרבי להו כל מילי (ואיתרבו להו כל חטאות)!? (ואכתי 'ושחט את החטאת במקום העולה' למה לי? אלא ודאי: לאו כלל ופרט המרוחקין קא קשיא ליה) אלא תנא 'אותו' קא קשיא ליה (ומשום הכי איצטריך פסוק שלישי), והכי קאמר: או אינו אלא שזה טעון צפון ואין אחר טעון צפון, דכתב רחמנא 'אותו'?

והשתא דנפקא ליה מ'ושחט את החטאת' (דלא אמרינן 'אין אחר טעון צפון אלא דנשיא') – 'אותו' למעוטי מאי (והא ליכא למימר דלמעוטי שאר חטאת מעיכובא קאתי, דהא בשחיטת קדשים מייתי 'צפון לכל חטאות', בין למצוה בין לעכב בפרק 'איזהו מקומן' (זבחים מט.))?

למעוטי <נחשון ושחט [שחט] עוף בפסח סימן>:

'אותו בצפון, ואין שעיר נחשון בצפון' (שהקריבו הנשיאים שעירי חטאות בחנוכת המזבח; ולהכי נקט 'נחשון': דהוא הראשון; והנהו ממעט דאין טעונין צפון, דלא באו על חטא כשאר חטאת): סלקא דעתך אמינא הואיל ואיתרבי לענין סמיכה, ליתרבי נמי לענין צפון? קא משמע לן.

וסמיכה גופה מנלן?

דתניא [ספרא ויקרא דבורא דחובה פרשתא ו משנה ח]: (ויקרא ד,כד) *וסמך ידו על ראש השעיר* [ושחט אתו במקום אשר ישחט את העלה לפני ה' חטאת הוא]*: לרבות שעיר נחשון לסמיכה - דברי רבי יהודה; רבי שמעון אומר:*

(מנחות נו,א)

*לרבות שעירי עבודת כוכבים לסמיכה*' ('וסמך ידו על ראש השעיר' - בנשיא כתיב, ומצי למכתב 'וסמך ידו על ראשו'; טעמייהו דרבי יהודה ורבי שמעון מפרש בפרק 'שתי מדות' (דף צב:)).

מתקיף לה רבינא: תינח לרבי יהודה (דמרבי ליה לסמיכה - איצטריך למעוטי מצפון), לרבי שמעון מאי איכא למימר?

אמר ליה מר זוטרא בריה דרב מרי לרבינא: לרבי יהודה נמי - מאי דאיתרבי איתרבי, מאי דלא איתרבי לא איתרבי! וכי תימא: אי לא מעטיה קרא (מ'אותו') הוה אמינא תיתי בבנין אב (כשאר חטאות שטעונין צפון) - (הא לא מצית אמרת, דאם כן - דבכלל חטאת היא -) סמיכה גופה (אמאי מרבי ליה לסמיכה?) לישתוק קרא מיניה (מ'על ראש השעיר' דסמיכה), ותיתי (סמיכת נחשון) בבנין אב (דמה מצינו בשאר חטאות דטעון סמיכה - אף זה כן)!? אלא שעה מדורות לא ילפינן (הילכך איצטריך קרא לרבות סמיכה) - הכא נמי שעה מדורות לא ילפינן (ואמאי איצטריך למעוטי מצפון)?!

אלא: 'אותו' טעון צפון (הקרבן בצפון), ואין השוחט עומד בצפון (אבל השוחט יכול לעמוד בדרום - ושוחט בסכין ארוכה).

מדרבי אחייה נפקא, דתניא: *רבי אחייה אומר:* (ויקרא א,יא) *ושחט אותו על ירך המזבח צפונה* [לפני ה' וזרקו בני אהרן הכהנים את דמו על המזבח סביב] *- מה תלמוד לומר?: לפי שמצינו במקבל שעומד בצפון ומקבל בצפון* (מפרש ב'שחיטת קדשים' [=מסכת זבחים] בפרק 'איזהו מקומן' (דף מח.) דקאמר '*חטאת מנלן דבעי צפון? דכתיב 'ושחט את החטאת במקום העולה'* [ויקרא ד,כט]*; קבלה מנלן? דכתיב בתריה* [שם פסוק ל] *'ולקח הכהן מדם החטאת'; מקבל עצמו מנלן? – 'ולקח' - לו יקח*'')*, ואם עמד בדרום וקיבל בצפון – פסול; יכול אף זה כן? תלמוד לומר: 'אותו' אותו בצפון ולא השוחט צריך להיות עומד בצפון!*

*אלא 'אותו' בצפון ואין בן עוף בצפון.*

סלקא דעתך אמינא? ליתי בקל וחומר מבן צאן: *ומה בן צאן שלא קבע לו כהן - קבע לו צפון, בן עוף שקבע לו כהן - אינו דין שנקבע לו צפון!?*

*מה לבן צאן שכן קבע לו כלי* (סכין דשחיטה כתיב ביה, ובשחיטה כתיב 'ויקח את המאכלת לשחוט את בנו' (בראשית כב,י), אבל בן עוף - מליקתו בצפורן)*?*

*אלא: 'אותו' בצפון ואין פסח בצפון!*

פסח? – מדרבי אליעזר בן יעקב נפקא, דתניא: *רבי אליעזר בן יעקב אומר: יכול יהא הפסח טעון צפון? ודין הוא: ומה עולה שלא קבע לה זמן בשחיטתה, קבע לה צפון - פסח שקבע לו זמן לשחיטתו, אינו דין שקבע לו צפון!*

*מה לעולה שכן כליל!?*

*מחטאת* (גמרינן, דאין לו זמן קבוע וטעון צפון - וכל שכן פסח)*.*

(וקא פריך:) *מה לחטאת שכן מכפרת על חייבי כריתות?*

(וקאמר:) *מאשם* (מייתינן ליה)*.*

(וקפריך:) *מה לאשם שכן קדשי קדשים* (תאמר בפסח, דקדשים קלים הוא? אלמא פסח מצפון מהאי דינא אימעיט)*?*

*מכולהו.*

*נמי שכן קדשי קדשים!*

אלא לעולם כדקאמרינן מעיקרא: '*אותו בצפון ואין השוחט בצפון*; ודקא קשיא לך 'מדרבי אחייה נפקא?' - דרבי אחייה לאו למעוטי שוחט בצפון הוא דאתא (דהאי מ'אותו' דשעיר נפקא), אלא (למילף דמקבל עומד בצפון, ד)הכי קאמר (רבי אחייה): אין השוחט בצפון, אבל מקבל בצפון.

מקבל מ'לקח' – 'ולקח' נפקא?

'לקח' – 'ולקח' לא משמע ליה.

וחייב על לישתה ועל עריכתה ועל אפייתה:

אמר רב פפא: אפאה לוקה שתים: אחת על עריכתה ואחת על אפייתה (דאפייה - גמר עריכה היא).

והא אמרת 'מה אפייה מיוחדת שהיא מעשה יחידי וחייבין עליה בפני עצמה' (ואמאי מחייבת ליה תרתי)?

לא קשיא: הא דעריך הוא ואפה הוא (ערך הוא ואפה הוא - לאיחיובי תרתי אתרוייהו), הא דעריך חבריה ויהיב ליה ואפה (מיחייב חבריה חדא ואיהו תרתי: אאפיה ואעריכה, דגמר גמרה; ואף על גב דחייב חבריה אעריכה - הוא חייב נמי עלה, כדאמר נמי לקמן (דף נז.) 'להביא מחמץ אחר מחמץ').

תוספות ד"ה אפאה לוקה שתים. פירש בקונטרס דאפייה גמר עריכה היא, ופריך 'והאמרת מעשה יחידי'?

ותימה: מאי קמשני? הא דערך הוא ואפאה הוא, הא דערך חבריה ואפאה הוא - אכתי מעשה יחידי מיהא לא הוי, דאיכא עריכה בהדה!?

ונראה לפרש דחייב שתים משום עריכה מועטת שעושה האופה בשעת אפייה ואינה גמר עריכה; ופריך מ'**מעשה יחידי**', דמשמע: שאין מלאכה אחרת עמה, ואין חייבין עליה אלא אחת;

ומשני: **דערך הוא ואפה הוא**, כלומר: שעשה גמר העריכה שבשעת האפייה, והא דקרי לה 'מעשה יחידי' משמע דלא מיחייב אלא אחת בשערך חבירו שגמר הכל אפילו עריכה דבהדי אפייה; דהשתא ליכא שום עשייה בהדי אפייה, אלא 'מעשה יחידי' הוא.

וקצת קשיא לפ"ז [ה] דחנם נקט 'הא דערך חבריה כו' דהכי הוה ליה למימר: הא דעביד גמר עריכה הא דלא עביד גמר עריכה.

תנו רבנן [תוספתא בכורות פ"ג מ"ו; אך במקום 'ר"מ' כתוב 'רבי']: '*בכור שאחזו דם מקיזין אותו את הדם במקום שאין עושין בו מום* (היינו כל הגוף - דהדר בריא)*, ואין מקיזין את הדם במקום שעושין בו מום* (אזנו ועינו - דלא הדר בריא) *- דברי רבי מאיר;*

*וחכמים אומרים: יקיז אף במקום שעושין בו מום, ובלבד שלא ישחוט [על אותו מום]* (עד שיהא בו מום מעצמו דבכור אינו נאכל בחוץ עד שיהא בו מום)*; רבי שמעון אומר:*

(מנחות נו,ב)

*אף נשחט על אותו מום* (רבי שמעון לטעמיה, דאמר דבר שאין מתכוין - מותר (שבת דף קלג.), וזה לא נתכוין להטיל בו מום על מנת לשוחטו עליו)*;*

*רבי יהודה אומר: אפילו מת* (אם לא יקיזנו) *- אין מקיזין לו את הדם* (בפרק קמא דפסחים (דף יא.) מפרש טעמא דרבי יהודה: מתוך שאדם בהול על ממונו: אי שרית ליה מקום שאין עושין בו מום - אתי למיעבד במקום מום, ובמקום מום סבירא ליה לרבי יהודה כרבי מאיר דאסר)'.

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: (אף על גב דפליגי במטיל מום אחר מום, כגון הכא, דאחזו דם: דאין לך מום גדול מזה, שהרי ימות) (- אפילו הכי) הכל מודים (במנחות) במחמץ אחר מחמץ - שהוא חייב (כלומר: כל המסייעין בחימוץ, כגון עורך אחר הלש ואופה אחר עורך - כולן חייבין), דכתיב: (ויקרא ב,יא) [כל המנחה אשר תקריבו לה'] לא תֵעָשֶׂה חמץ [כי כל שאר וכל דבש לא תקטירו ממנו אשה לה'] (ויקרא ו,י) לא תאפה חמץ [חלקם נתתי אתה מאשי קדש קדשים הוא כחטאת וכאשם];

במסרס אחר מסרס - שהוא חייב, דכתיב (ויקרא כב,כד) ומעוך וכתות ונתוק וכרות [לא תקריבו לה' ובארצכם לא תעשו] (אפילו בבהמת חולין, דכתיב 'ובארצכם לא תעשו'; ואם בא אחד וכרת הביצים והניחן תלויין בכיס, ובא אחר ונתקן לגמרי - חייב גם הוא): אם על כורת (שמניחן תלויין ויצא חייב על נותק לגמרי לא כל שכן) הוא חייב - על נותק לא כל שכן!? אלא להביא נותק אחר כורת שהוא חייב; לא נחלקו אלא במטיל מום בבעל מום: רבי מאיר סבר: (ויקרא כב,כא) [ואיש כי יקריב זבח שלמים לה' לפלא נדר או לנדבה בבקר או בצאן תמים יהיה לרצון] כל מום לא יהיה בו ('כל' - ריבויא היא, ומשמע: דאפילו בבעל מום - לא יתן מום אחר); ורבנן סברי 'תמים יהיה לרצון' (כתיב ברישיה דקרא, ומשמע הכי: אותו שהוא תמים וראוי להיות לרצון - בההוא מזהרנא לך ד'כל מום לא יהיה בו', אבל בבעל מום - שרי);

ורבי מאיר נמי - הכתיב 'תמים יהיה לרצון'?

ההוא למעוטי בעל מום מעיקרא [לפני שהוקדש].

בעל מום מעיקרא - דיקלא בעלמא הוא (דלא קדוש, ומאי איצטריך קרא למישרי להטיל בו מום)!

אלא למעוטי פסולי המוקדשים לאחר פדיונם: סלקא דעתך אמינא 'הואיל ואסירי בגיזה (כדאמרינן בפרק שני דבכורות (דף טו.) 'תזבח [דברים יז,א] - ולא גיזה') ועבודה - במומם נמי ליתסרי' - קא משמע לן (דהואיל ונפדו - שרי להטיל בו מום, אבל קודם פדיון - אסור).

ורבנן נמי - הכתיב 'כל מום לא יהיה בו'?

ההוא מיבעי ליה לכדתניא: (ויקרא כב,כא) [ואיש כי יקריב זבח שלמים לה' לפלא נדר או לנדבה בבקר או בצאן תמים יהיה לרצון] כל מום לא יהיה בו; אין לי אלא שלא יהא בו מום ('לא יהיה' קרי ביה 'לא יהא': שלא יטיל בו מום), מנין שלא יגרום לו על ידי אחרים? שלא יניח בצק או דבילה על גבי האוזן כדי שיבא הכלב ויטלנו? - תלמוד לומר: 'כל מום'; אמר 'מום' ואמר 'כל מום' ('מום לא יהיה בו' מצי למיכתב, וכתיב 'כל מום' - לרבות כולם).

אמר רבי אמי: הניח שאור על גבי עיסה (עיסת מנחות), והלך וישב לו ונתחמצה מאליה - חייב עליה (בהנחה בעלמא) כמעשה שבת (כי היכי דמיחייב מניח בשר על גחלים בשבת ונצלה מאליו חייב).

ומעשה שבת כי האי גוונא - מי מיחייב? והאמר רבה בר בר חנה:

(מנחות נז,א)

אמר רבי יוחנן: 'הניח בשר על גבי גחלים: היפך בו – חייב, לא היפך בו – פטור'!?

אמר רבא: מאי 'חייב' נמי דקאמר? כמעשה צלי של שבת (כלומר: הכא חייב בהנחה בעלמא, כי היכי דמיחייב בשבת אם היה עושה בו מעשה צלי גמור: שהיפך בו; דהתם איכא לפלוגי בין הפך ללא הפך, כגון בכהאי גוונא כדמפרש לקמן: דאי לא הפך הוה בשיל מצד אחד, אבל גבי חימוץ - ליכא לפלוגי).

גופא: אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: 'הניח בשר על גבי גחלים: היפך בו – חייב, לא היפך בו – פטור'; היכי דמי? אילימא דאי לא היפך ביה לא בשיל – פשיטא (דלא היפך פטור: דהא לא נצלה, ולא מידי עבד)! אלא דאי לא מהפיך ליה נמי הוה בשיל - אמאי לא מיחייב?

לא, צריכא דאי לא היפך ביה הוה בשיל מצד אחד כמאכל בן דרוסאי (שליש הוא מבושל), וכי מהפיך ביה בשיל משני צדדין כמאכל בן דרוסאי, וקא משמע לן (הא דקתני לא היפך פטור) - דכל מצד אחד (אף על גב דבשיל מצד אחד) כמאכל בן דרוסאי - לא כלום הוא.

אמר רבא: ואם נצלה בו כגרוגרת מצד אחד במקום אחד (צלייה גמורה) – חייב (אפילו כי לא היפך).

אמר ליה רבינא לרב אשי: במקום אחד – אִין, בשנים או שלשה מקומות – לא? והתנן [שבת פ"יב,מ"א]: '*הקודח* (חור) *כל שהוא* (בשבת) *- חייב*'?: היכי דמי: אילימא במקום אחד, 'כל שהוא' למאי חזי? אלא - לאו בשנים או שלשה מקומות, דחזו לצירוף (כמו שעושין נגרין כשצריכין לחור אחד: קודחין שלשה קטנים זה בצד זה, ומחברים אותן)?

לא! לעולם במקום אחד: דחזו לבבא דאקלידא (לשון של מפתח: שראשו חד, ותוחבן בתוך התיבה ופותח ונועל).

ואיכא דאמרי: אמר רבא: אפילו בשנים ושלשה מקומות; אמר ליה רבינא לרב אשי: אף אנן נמי תנינא: '*הקודח כל שהוא - חייב*' היכי דמי? אילימא במקום אחד – 'כל שהוא' למאי חזי? אלא - לאו בשנים ושלשה מקומות, דחזי לצירוף?

לא! לעולם במקום אחד: דחזו לבבא דאקלידא.

תנו רבנן [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יב, על הפסוק [ויקרא ב,יא][כל המנחה *אשר תקריבו לה' לא תֵעָשֶׂה חמץ* כי כל שאר וכל דבש לא תקטירו ממנו אשה לה']]: *אילו נאמר 'אשר תקריבו לה' לא תֵעָשֶׂה חמץ - הייתי אומר: אין לי בלא תעשה חמץ אלא קומץ בלבד* (שלא יטול קומץ לבדו ויחמיצנו)*, מנחה מנין* (שלא יחמיץ כל המנחה יחד קודם קמיצה)*? - תלמוד לומר: '*[ה]*מנחה'; שאר מנחות מנין* (דהאי קרא - במנחת מרחשת כתיב)*? תלמוד לומר: 'כל המנחה אשר תקריבו לה' – כשרה, ולא פסולה* (כגון שיצאת או נטמאת)*; מכאן אמרו: המחמיץ את הכשירה – חייב, ואת הפסולה – פטור*.\*

\*[בנגוד לתוספתא מנחות פ"ה מ"ו]

בעי רב פפא: חימצה ויצאת, וחזר וחימצה (כלומר: גמר מעשה חימוצה: שאפאה) – מהו (מי מיחייב משום 'מחמץ אחר מחמץ' או לא)?: כיון דיצאת איפסילה לה ביוצא, וכי הדר מחמיץ לה לא מיחייב עלה משום מחמיץ אחר מחמיץ? או דילמא: כיון דחימצה - פסול יוצא לא מהני ביה (דלאו קדושה גמורה היא, ואין בה אלא פסול חימוץ), וכי הדר מחמיץ לה - מיחייב עלה משום מחמיץ אחר מחמיץ (כשאר מחמץ אחר מחמץ)?

תיקו.

בעי רב מרי: חימצה (לקומץ) בראשו של מזבח מהו?: 'אשר תקריבו' אמר רחמנא ('אשר תקריבו' משמע: כל זמן שמחוסרת הקרבה - עבר עליה, אבל לאחר הקרבה לא), והא אקרבה? או דלמא מחוסר הקטרה (ליתנה על האש) - כמחוסר מעשה דמי?

תיקו.

והשתא דנפקא ליה מ'כל המנחה' (דאפילו כשהקומץ מעורבבת חייב עליה) – 'אשר תקריבו <לה'>' (משמע דאקומץ לחודיה קאי) - למה לי?

מיבעי ליה לכדתניא: (ויקרא ב,יא)[כל המנחה] אשר תקריבו [לה' לא תֵעָשֶׂה חמץ כי כל שאר וכל דבש לא תקטירו ממנו אשה לה'] *- לרבות מנחת נסכים לחימוץ* (שאם חמצה – חייב; משום דהאי קרא - גבי שאר מנחות, ששיריהן נאכלין כתיב - איצטריך לרבויינהו להני; והכי נמי תנינא לה בתורת כהנים: 'אין לי ב'לא תעשה חמץ' אלא במנחה ששיריה נאכלין; מנחות שאין שיריה נאכלין מנין? תלמוד לומר: 'כל המנחה וגו' - להביא מנחת נסכים'; אבל לחם הפנים - לא לקי עליה, דקסבר: מדת יבש לא נתקדשה)*, דברי רבי יוסי הגלילי;*

*רבי עקיבא אומר: לרבות לחם הפנים לחימוץ* (ומר מרבי לחם הפנים: דלא תימא בנקמצות דוקא אמר רחמנא: שמהן קרב למזבח, אבל האי דלא קרב מיניה - לא; קסבר 'מדת יבש נתקדשה, אבל מנחת נסכים - לא').

(וקפריך:)מנחת נסכים (מי היויא חימוץ)? (הא) מי פירות הם (דבשמן נתגבלה, דהא יש לה שלשה לוגין לעישרון),

(מנחות נז,ב)

ומי פירות אין מחמיצין (דבשלמא שאר חימוץ מנחות שאין שמנן מרובה כו' – נותנין בהן מים - הילכך אתסר בהן חימוץ, אבל בהאי – מה חימוץ איכא; ולית ליה 'מגבלה במים וכשרה'; ומנחת כהנים וכהן משיח נמי איתרבאי מיניה, והני - משום פלוגתייהו נקט)!?

אמר ריש לקיש: אומר היה רבי יוסי הגלילי: מנחת נסכים - מגבלה במים (הלכך אית בהו חימוץ) - וכשרה.

לחם הפנים - מדת יבש היא (דלא היו נותנין בביסא - שהיא כלי שרת, אלא בעשרון; כשמודדין ועשרון מדת יבש הוא); ושמענא ליה לרבי עקיבא דאמר מדת יבש לא נתקדשה (בפרק 'שתי מדות' (לקמן דף צ.); וכיון דלאו קדושה היא עד שיסדרנה בשלחן - אמאי עבר עליה? ולקמן פריך: הא איכא ביסא, דמדת לח היא: שהרי נתנו בביסא כשלשה! ומשני ליה לקמן)!?

שלח <רבי ראובן> [רבין] משמיה דרבי יוחנן: כך היא הצעה של משנה (כדאמרן), ואיפוך (אבל אפיך לה משום דהאי פירכא): *'אשר תקריבו' - לרבות לחם הפנים לחימוץ, דברי רבי יוסי הגלילי; רבי עקיבא אומר: לרבות מנחת נסכים לחימוץ'*!

ואזדא רבי יוחנן לטעמיה (דמוקי הך דלחם כרבי יוסי; אלמא לרבי יוסי מדת יבש נתקדשה), דאמר רבי יוחנן: רבי יוסי הגלילי ואחד מתלמידי רבי ישמעאל אמרו דבר אחד, ומנו? - רבי יאשיה, דתניא: '(במדבר ז,א) [ויהי ביום כלות משה להקים את המשכן וימשח אתו ויקדש אתו ואת כל כליו ואת המזבח ואת כל כליו] *וימשחם ויקדש אותם* (אכלי מזבח קאי, דלחים הם) *; רבי יאשיה אומר: מדת הלח* (הין, וחצי הין, וכולהו אידך דמפרש בפרק 'שתי מדות' (לקמן דף פז:)) *נמשח, בין מבפנים בין מבחוץ; מדת יבש נמשחו מבפנים ואין נמשחו מבחוץ; רבי יונתן אומר: מדת הלח נמשחו מבפנים ואין נמשחו מבחוץ; מדות יבש לא נמשחו כל עיקר, תדע לך* (דלא נמשחה)*: שהרי אין מקדשות* (מה שבתוכה עד לאחר שנאפו)*, דכתיב* (ויקרא כג,יז) *ממושבותיכם תביאו לחם תנופה שתים שני עשרונים סלת תהיינה חמץ תאפינה בכורים לה'; אימתי הן לה'? - לאחר שנאפו* (דתנור מקדשו: דתנור היה בעזרה; אבל מעיקרא לא קדשינהו עשרון שנמדדו בו; ורבי יאשיה דריש 'בכורים לה'' - אקודם אפייה קאי)'; - במאי קא מיפלגי? – ב'אותם' ('אותם' - בפנים של כלי משמע): רבי יאשיה סבר: 'אותם' - למעוטי מדת יבש בחוץ, ורבי יונתן סבר: מדת יבש - חול הוא, ולא אצטריך קרא למעוטי; כי איצטריך קרא למעוטי - מדת לח מבחוץ.

לימא נמי: 'רבי עקיבא ואחד מתלמידי רבי ישמעאל אמרו דבר אחד, ומנו? - רבי יונתן' (דהא תרוייהו אית להו 'מדת יבש לא נתקדשה')!?

משום דלא שוו (רבי עקיבא ורבי יונתן) במדת לח להדדי (דרבי יונתן אמר 'מדת לח בפנים ולא בחוץ', ורבי עקיבא סבר 'בין מבפנים בין מבחוץ נתקדשה' [בפרק 'שתי מדות' (לקמן דף צ.)]).

אמר ליה רב פפא לאביי: והא איכא ביסא (כלי שרת), דלח הוא!?

אמר ליה: כגון שלש על גבי קטבליא (עור).

אי הכי, דקאמר ליה רבי יונתן '*תדע לך שהרי אינה מקדשת*' - לימא ליה (רבי יאשיה הכי): '(דלא נתקדשה עד אפייה) כגון דכיילא בעשרון דחול (כי היכי דנשתנית גבי לישה)?

הכי? השתא: בשלמא ביסא - לא כתב רחמנא דלעביד ביסא למילש ביה, כי לש לה על גבי קטבליא - לית לן בה; אלא עשרון: כיון דאמר רחמנא עביד עשרון (עשרון כתיב בתורה 'ועשרון סלת' [ויקרא יד,כא]) וכייל ביה - שביק עשרון דקודש וכייל בעשרון דחול?

תנו רבנן [תוספתא מכות פ"ד מ"ב; וכאן מפורט יותר]: '*מנין למעלה מבשר חטאת, ומבשר אשם, ומבשר קדשי הקדשים* (כגון זבחי שלמי צבור, דהן כבשי עצרת)*, ומקדשים קלים, וממותר העומר* (שירים שנותרו מן הקומץ)*, וממותר שתי הלחם, ומלחם הפנים, ומשירי מנחות - שהוא בלא תעשה? - תלמוד לומר:* (ויקרא ב,יא) [כל המנחה אשר תקריבו לה' לא תעשה חמץ] *כי כל שאור וכל דבש לא תקטירו ממנו אשה לה' - כל שהוא 'ממנו' לאישים* (כל שעלה כבר ממנו למזבח; ומבשר קרבנות כבר עלו חלב וכליות, ומן המנחות כבר עלה הקומץ, ומשתי הלחם כבר עלו חלבי כבשי עצרת הבאין עמהן - וכגופן דמו, ומלחם הפנים בזיכי לבונה) *- הרי הוא בבל תקטירו*'.

ושתי הלחם ולחם הפנים יש מהן לאישים?: והתניא [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יא פרק יג משנה ו ומשנה ח]: '*יצאו שתי הלחם ולחם הפנים* (מדין הגשה [לקמן בהאי פירקין (דף סא.)])  *שאין מהם לאישים*'!?

אמר רב ששת: אין מגופו לאישים (הלכך: לענין הגשה - לא דמו לשאר מנחות: שמגופן לאישים, אבל לענין הקטרה - שירים נינהו, דכבשים ובזיכין מתירין אותן).

איתמר: המעלה מכולם (מאחד מאלה) על גבי הכבש: רבי יוחנן אמר חייב (כאילו העלהו על המזבח); רבי אלעזר אמר פטור:

רבי יוחנן אמר חייב, דתניא [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יבמשנה ט]: (דסמיך ל'לא תקטירו ממנו אשה' [ויקרא ב,יא]) [ויקרא ב,יב] [קרבן ראשית תקריבו אתם לה' ואל] *המזבח* [לא יעלו לריח ניחח] *- אין לי אלא מזבח, כבש מנין? תלמוד לומר 'ואל המזבח לא יעלו לרצון*'!

ורבי אלעזר אמר פטור, מאי טעמא? דאמר קרא (ויקרא ב,יא) שאור ודבש [כל המנחה אשר תקריבו לה' לא תעשה חמץ כי כל שאר וכל דבש לא תקטירו ממנו אשה לה'] (ויקרא ב,יב) קרבן ראשית תקריבו אותם [לה' ואל המזבח לא יעלו לריח ניחח] 'אותם' (שני הלחם ובכורים: ד'שאור' ו'דבש' כתיבי בההוא קרא; והכי קאמר: 'קרבן ראשית תקריבו אותם' - דהיינו שתי הלחם הבא מן השאור, דכתיב (ויקרא כג,יז) 'חמץ תאפינה', ו'ראשית' מיקרו, דהן ראשית לכל המנחות הבאות מתבואת שנה זו, דכתיב בה (ויקרא כג,טז; במדבר כח,כו) 'מנחה חדשה'; ובכורים הבאים מן הדבש [דבש תמרים; והלחם משנה טוען על פי רש"י בתורה – גם דבש דבורים, וכל ממתיק היוצא מן הצומח], ואיקרו 'ראשית', דכתיב 'ראשית בכורי אדמתך' (שמות כג,יט; לד,כו)) - הוא דרבי לך כבש כמזבח (הנך הוא דרבינן ליה '*כבש כמזבח*', כדכתיב (ויקרא ב,יב) 'ואל המזבח לא יעלו'), אבל מידי אחרינא (כגון בשר חטאות וכל הנך דלעיל דאסירי משום '*כל שממנו לאישים*') – לא (לא רבינן לך '*כבש כמזבח*').

(מנחות נח,א)

ורבי יוחנן, האי 'אותם' מאי עביד ליה?

מיבעי ליה לכדתניא: '*יכול יהא יחיד מתנדב ומביא כיוצא בה נדבה* (שתי לחם, דעליה קאי, דכתיב (שם) 'קרבן ראשית וגו')*, וקורא אני בה* (דברים כג,כד) *מוצא שפתיך תשמור ועשית* [כאשר נדרת לה' אלקיך נדבה אשר דברת בפיך]*?*

*תלמוד לומר:* (ויקרא ב,יב) *קרבן ראשית תקריבו* [אתם לה' ואל המזבח לא יעלו לריח ניחח]*: ציבור אמרתי לך* ('תקריבו' - משמע ציבור)*, ולא יחיד;*

יכול לא יהא יחיד מביא - שאינו מביא חובתו כיוצא בה, אבל יהא ציבור מביא (שתי הלחם נדבה) - שמביא חובתו כיוצא בה (שהרי מביאין שתי הלחם חובה)? (והיכי דמי נדבת צבור? - כגון ממעות של שופרותיהם;)

*תלמוד לומר: 'אותם', ומה יש לך להביא* (לא גרסינן לה בתורת כהנים; ומאן דגריס ליה - הכי קאמר: מה יש לך להביא מהן חובה? דהא 'ראשית' - חובה משמע, דלא אשכחן קרבן ראשית נדבה)*? - שתי הלחם מן השאור, ובכורים מן הדבש*.

ושתי הלחם לא יקרבו נדבה? והתניא: [על הפסוק ויקרא ב,יא: כל המנחה אשר תקריבו לידוד לא תעשה חמץ כי כל שאר וכל דבש לא תקטירו ממנו אשה לה'] *אם נאמר 'כל שאור' למה נאמר 'כל דבש' ואם נאמר 'כל דבש'* (לרבות חצי קומץ, כדמפרש לקמן) *למה נאמר 'כל שאור'* (נגמר מדבש!? אי נמי: לא לכתוב 'כל' גבי דבש, ונילף משאור)*? - מפני שיש בשאור מה שאין בדבש, ויש בדבש מה שאין בשאור: שאור הותר מכללו במקדש* (כדמפרש לקמן)*, דבש לא הותר מכללו במקדש; דבש הותר בשירי מנחות* (אם רוצה ללוש ולטגן שירי מנחה בדבש – מותר: דכל מתנות כהונה נאכלות בגדולה, כדאמרינן בפרק 'הזרוע והלחיים' (חולין דף קלב:): 'לך נתתים למשחה' [במדבר יח,י] = לגדולה: כדרך שהמלכים אוכלין)*, שאור לא הותר בשירי מנחות* (כדאמרינן לעיל 'אפילו חלקם לא תאפה חמץ')*; הא מפני שיש בשאור מה שאין בדבש ויש בדבש מה שאין בשאור - הוצרך לומר 'כל שאור' והוצרך לומר 'כל דבש'*'; - '*שאור דהותר מכללו במקדש*' מאי ניהו? לאו שתי הלחם, דקרבה נדבה (במזבח - דאי מהנך דחובה לא מצי למימר, דהא לא הותר מכללן במקדש: דלא קרב למזבח)?

אמר רב עמרם: לא, ליקרב עמהם (אשני כבשי עצרת קאמר, דקריבים עם שתי הלחם, והיינו '*הותרו מכלל במקדש*' - לקרב עמהן).

אי הכי, בכורים נמי (שהיו מביאין עמהם עופות), דתנן [בכורים פ"ג מ"ה]: '*הגוזלות שעל גבי הסלין היו עולות, והסלים* (של בכורים) *שבידם* (שביד הבעלים) *ניתנין לכהנים*'!?

הנהו - לעטר בכורים הוא דאתו (הנך עופות, ולאו חובה נינהו; והדתנן במסכת בכורים (פ"ב מ"ד), ומייתינן ב'לולב וערבה' (סוכה דף מז:): '*הבכורים טעונין קרבן, ושיר, וברכה* [צ"ל 'ותנופה'] *ולינה*' - אמרינן בתלמוד ירושלמי דהאי - קרבן שלמים הוא: כתיב הכא [דברים כו,יא] 'ושמחת בכל הטוב' וכתיב התם [דברים כז,ז] 'וזבחת שלמים ואכלת שם ושמחת'; ולאו קריבים עמהן חשיב להו: שלא היו זקוקין זה לזה לבא יחד למקדש, אלא חובה עליו להביא שלמים קודם שיפטר משם).

בעי רמי בר חמא מרב חסדא: המעלה מבשר חטאת העוף על גבי המזבח (עוף - שמו 'קרבן', דכתיב (ויקרא א,יד) 'ואם מן העוף עולה קרבנו') – מהו? 'כל שממנו לאישים' אמר רחמנא [שהשיריים בבל תקטיר], והאי - אין ממנו לאישים? או דלמא 'כל ששמו קרבן', והאי נמי שמו קרבן?

אמר ליה: כל ששמו קרבן, והאי נמי שמו קרבן.

כתנאי: *רבי אליעזר אומר: כל שממנו לאישים; רבי עקיבא אומר: כל ששמו קרבן*(אמר רחמנא ד'לא יקטירו משיריו', דהכי כתיב בתר דההוא קרא: 'קרבן ראשית', ומקרא נדרש לפניו).

מאי בינייהו?

אמר רב חסדא: בשר חטאת העוף איכא בינייהו;

רב אמר: לוג שמן של מצורע איכא בינייהו, דתני לוי: (במדבר יח,ט) [זה יהיה לך מקדש הקדשים מן האש כל קרבנם לכל מנחתם ולכל חטאתם ולכל אשמם אשר ישיבו לי קדש קדשים לך הוא ולבניך] – 'כל קרבנם' לרבות לוג שמן של מצורע (לוג שמן של מצורע - אין ממנו לאישים, אבל 'קרבן' איקרי, כדאמרינן ב'אלו מנחות': ''לכל קרבנם' [במדבר יח,ט] *- לרבות לוג שמן של מצורע*' [ספרי קרח פסקא קיז]; ובגופיה נמי כתיב (ויקרא יד,יב) 'והקריב אותו לאשם ואת לוג השמן'; ואי קשיא: הרי קרב ממנו, דאשם מצורע בא עמו לאישים, כשתי הלחם משום כבשים? - הא לא קשיא: דאשם לא שייך בהדי לוג לגמרי: דאדם מביא אשמו עכשיו ולוגו עד עשרה ימים, כדאמרן ב'הקומץ זוטא' (לעיל דף טו:)).

תנו רבנן: *שאור בל תקטירו; אין לי אלא כולו, מקצתו מנין? - תלמוד לומר 'כל'; עירובו מנין? - תלמוד לומר: 'כי כל'* [(ויקרא ב,יא) [כל המנחה אשר תקריבו לה' לא תעשה חמץ כי כל שאור וכל דבש לא תקטירו ממנו אשה לה'].

מאי קאמר (מאי שיעוריה, דקאמר 'כולו' ו'מקצתו')?

אמר אביי: הכי קאמר: שאור בל תקטירו; אין לי אלא כזית, חצי זית מנין (וכגון דאיתיה בעיניה)? - תלמוד לומר: 'כל'; עירובו (שעירבו עם מצה, דלא מינכר) מנין? - תלמוד לומר: 'כי כל'.

רבא אמר: הכי קאמר: שאור בל תקטירו; אין לי אלא קומץ, חצי קומץ מנין? - תלמוד לומר: 'כל'; עירובו מנין? - תלמוד לומר: 'כי כל';

במאי קא מיפלגי?

אביי סבר יש קומץ פחות משני זיתים (ו'לא תקטירו' - לקומץ שלם משמע, וכיון דיש קומץ פחות משני זיתים - אשמעינן 'כל' יתירא)

(מנחות נח,ב)

ויש הקטרה פחותה מכזית (והכי נמי אמרינן ב'הקומץ רבה' (לעיל דף כו.): '*הקטיר קומצה פעמים כשרה*'; הלכך - אפילו פחות מכזית חייב), ורבא אמר: אין קומץ פחות משני זיתים (הלכך לא נפקא לן מהתם דתיהוי הקטרה בפחות מכזית), ואין הקטרה פחותה מכזית (ולרבא 'כי כל' – למימר: אף על גב דלא מינכר, שהרי עירבו).

[שניהם אינם סוברים חצי שיעור אסור מן התורה – אחרת אין כאן מקום לדון בפחות מכזית!]

[עיין כל התוספות בעמוד]

איתמר: המעלה משאור ומדבש על גבי המזבח (שעירבן יחד - לוקה ארבע מלקיות):

[עיין תוספות ד"ה המעלה]

אמר רבא: לוקה משום שאור, ולוקה משום דבש, לוקה משום עירובי שאור, ומשום עירובי דבש;

אביי אמר: אין לוקין על לאו שבכללות ('כל שאור', דמשתמעי מיניה שאור ועירובין; וכן 'כל דבש' דמשתמעי מיניה דבש, ועירובין; אבל אי לאו 'כל', משום שאור ודבש שכתב לך באזהרה אחת - לא מקרי לאו שבכללות, דלאו אכל חד קמהדר; והכי משתמעא במסכת נזיר (דף לח:) גבי 'מכל אשר יעשה מגפן היין' [במדבר ו,ד]); איכא דאמרי חדא מיהא לקי (איכא דאמרי תרתי לא לקי משום 'כל שאור' אף על גב דשאור ועירובין מצטרפין מינה, והמקטיר עירובי שאור איכא שאור ועירובין - לא לקי אלא חדא; וכן חדא משום עירובי דבש), ואיכא דאמרי חדא נמי לא לקי, דהא לא מיחד לאויה כלאו דחסימה (דאין כאן לאו מיוחד: דכל חד מינייהו - לאו שבכללות; אבל אלמנה וגרושה וחללה זונה - לא הוי לאו שבכללות: דלאו אכל חדא קאי, הואיל ומפורשין בפירוש, הלכך - לקי עלייהו; להכי נקט 'לאו דחסימה': משום דעליה כתיב 'והפילו השופט וגו' [דברים כה,ב]).

(מנחות נט,א)

משנה:

יש טעונות שמן ולבונה, שמן ולא לבונה, לבונה ולא שמן, לא לבונה ולא שמן:

ואלו טעונות שמן ולבונה:

1. מנחת הסולת [ויקרא ב,א ונפש כי תקריב קרבן מנחה לה' סלת יהיה קרבנו ויצק עליה שמן ונתן עליה לבנה] [ויקרא ב,א: ונפש כי תקריב קרבן מנחה לה' סלת יהיה קרבנו ויצק עליה שמן ונתן עליה לבנה] (דמתנדב מנחה סתם - מביא עשרון סלת, ושמן, ולבונה, ובוללה, וקומצה כמו שהיא חיה; ובדידיה כתיב 'שמן' ו'לבונה'; בכל הנך אחריני לא כתיב לבונה, אלא ממנחת סלת גמרינן, דכתיב בה 'נפש' ומשמע: דכל מנחת יחיד טעונה שמן ולבונה כזו),

2. והמחבת [ויקרא ב,ה: ואם מנחה על המחבת קרבנך סלת בלולה בשמן מצה תהיה],

3. והמרחשת [ויקרא ב,ז: ואם מנחת מרחשת קרבנך סלת בשמן תעשה],

4. והחלות,

5. והרקיקין [ויקרא ב,ד: וכי תקרב קרבן מנחה מאפה תנור סלת חלות מצת בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן] (האומר "הרי עלי מנחת מאפה" - מביא חלות או רקיקין, כדכתיב ב'ויקרא'; ולהנך חשיב תרתי, כיון דאי בעי חלות – מייתי, ואי בעי רקיקין - מייתי);

6. מנחת כהנים [ויקרא ו,טז: וכל מנחת כהן כליל תהיה לא תאכל],

7. מנחת כהן משיח [ויקרא ו,יג: זה קרבן אהרן ובניו אשר יקריבו לידוד ביום המשח אתו עשירת

האפה סלת מנחה תמיד מחציתה בבקר ומחציתה בערב],

8. מנחת עובד כוכבים [מנחות עג,ב נלמד שגויים מנדבים קרבנות מהפסוק ויקרא כג, יח: דבר אל אהרן ואל בניו ואל כל בני ישראל ואמרת אלהם איש איש מבית ישראל ומן הגר בישראל אשר יקריב קרבנו לכל נדריהם ולכל נדבותם אשר יקריבו לה' לעלה],

9. מנחת נשים (אשה שהתנדבה מנחה) [אין צריך למוד- ברור שאשה מנדבת כאיש],

10. מנחת העומר (בה נמי כתיב 'שמן' ו'לבונה', כדכתיב (ויקרא ב,יד) 'ואם תקריב מנחת בכורים' והיא מנחת העומר);

מנחת נסכים [הבאה עם קרבנות] טעונה שמן ואין טעונה לבונה (כדמפרש בגמרא);

לחם הפנים טעון לבונה ואין טעון שמן;

שתי הלחם, ומנחת חוטא [ויקרא ה,יא: ואם לא תשיג ידו לשתי תרים או לשני בני יונה והביא את קרבנו אשר חטא עשירת האפה סלת לחטאת לא ישים עליה שמן ולא יתן עליה לבנה כי חטאת היא], ומנחת קנאות [במדבר ה,טו: והביא האיש את אשתו אל הכהן והביא את קרבנה עליה עשירת האיפה קמח שערים לא יצק עליו שמן ולא יתן עליו לבנה כי מנחת קנאת הוא מנחת זכרון מזכרת עון]- אין טעונין לא שמן ולא לבונה.

גמרא:

אמר רב פפא: כל היכא דתנן (הנך מנחות דמתניתין) - עשר תנן (כלומר: כולן באות עשר עשר חלות, כדאמרינן ב'אלו מנחות' (לקמן עו.)).

לאפוקי מדרבי שמעון, דאמר (לקמן בהאי פירקין (דף סג.)): '(האומר "הרי עלי מנחת מאפה", אם רצה) מחצה חלות ומחצה רקיקין - יביא' - קא משמע לן (רב פפא) דלא (דכל מנחות דמתניתין - עשר נינהו, דהך 'חלות' = עשר חלות, והך דרקיקין = עשר רקיקין, דהנך תרתי דומיא דאינך

לישנא אחרינא: כל היכא דתנן עוד בבא אחרת דמתניתין, ובפרק 'אלו מנחות' שתנו האי סידרי מנחות דמתניתין - דדינן שוה: עשר תנן, ממנחת הסלת עד מנחת העומר, לאפוקי מדרבי שמעון, דאמר כו': דלדידיה איכא אחת-עשר: דבמנחת מאפה איכא ביה שלש מנחות: אי בעי כוליה מצות, ואי בעי כוליה רקיקין, ואי בעי חמש חלות וחמש רקיקין; ומשונין מדין שאר מנחות).

תנו רבנן [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יג פרק טו משנה ג] (במנחת העומר קאי [(ויקרא ב,טו) ונתת עליה שמן ושמת עליה לבנה מנחה הוא]):

*'ונתת עליה שמן'- ולא על לחם הפנים שמן; שיכול והלא דין הוא: ומה מנחת נסכים שאינה טעונה לבונה* (כדקתני לקמן: '*עליה לבונה ולא על מנחת נסכים לבונה*') *טעונה שמן* (כדכתיב (במדבר כח,ה) 'בלולה בשמן כתית')*, לחם הפנים שטעון לבונה - אינו דין שטעון שמן! תלמוד לומר: 'עליה': עליה שמן, ולא על לחם הפנים שמן.*

*'ושמת עליה לבונה' - עליה לבונה, ולא על מנחת נסכים לבונה; שיכול והלא דין הוא: ומה לחם הפנים שאינו טעון שמן טעון לבונה, מנחת נסכים שטעונה שמן - אינו דין שטעונה לבונה! תלמוד לומר 'עליה': עליה לבונה ולא על מנחת נסכים לבונה;*

*'מנחה' - לרבות מנחת שמיני ללבונה* (ההיא דכתיב [ויקרא ט,א] 'ויהי ביום השמיני וגו', וכתיב [ויקרא ט,ד] 'ושור ואיל לשלמים לזבוח ומנחה בלולה בשמן')*;*

*'היא' - להוציא שתי הלחם: שלא יטענו לא שמן ולא לבונה*.

אמר מר: '*עליה שמן ולא על לחם הפנים שמן*'; אימא 'עליה שמן ולא על מנחת כהנים שמן'? (והוא הדין נמי למנחת נשים וגרים: דכל הנך לא כתיב בהו שמן בהדיא; וחד מינייהו נקט.)

מסתברא מנחת כהנים הוה ליה לרבויי (בכל דיני מנחת העומר, ולא להוציא), שכן (דומות יחד): עשרון (שתיהן באות עשרון, כדכתיב (שמות טז,לו) 'והעומר עשירית האיפה', וסתם מנחות באות עשרון, אבל לחם הפנים - כתיב (ויקרא כד,ה) 'שני עשרונים יהיה החלה וגו'), כלי (כל המנחות טעונות כלי ללוש - בפרק 'שתי הלחם': '*שאלו את רבי זו מנין* כו', אבל לחם הפנים אינו נקדש אלא בתנור), חוץ (כל המנחות עבודתן בחוץ, אבל לחם הפנים - סידורו בהיכל!), וצורה (ועוד: הכל נפסלו בלינה: דקדשי קדשים הם ואין נאכלות אלא ליום, אבל לחם הפנים עומד על השולחן משבת לשבת!), הגשה (כל המנחות טעונות הגשה, ולחם הפנים אין טעון הגשה - כדתנן במתניתין דהאי פירקין), ואישים (כל המנחות יש מהן מגופן לאישים: דמנחת העומר נקמצת, כדמפרש ב'אלו מנחות' (לקמן דף עב:), ומנחות כהנים – כליל, לאפוקי לחם הפנים: דאין מגופן לאישים)!

אדרבה, לחם הפנים הוה ליה לרבויי, שכן ציבורא (לחם הפנים ומנחת העומר קרבן ציבור הם ומנחת כהן יחיד הוא), חובה, טמיא (העומר ושתי הלחם ולחם הפנים חובה, ודוחות טומאה - בפרק 'כיצד צולין' בפסחים (דף עו:): '*חמשה דברים באים בטומאה ואין נאכלין בטומאה: העומר, ושתי הלחם, ולחם הפנים* כו' - אבל קרבן יחיד לא דחי טומאה), דאכיל (שירי עומר נאכלין לכהנים, וכן לחם הפנים; אבל מנחת כהנים כולה כליל), פיגולא (בשירי עומר נוהג פיגול - שהרי קומץ מתירן! ובלחם הפנים נוהג פיגול - דבזיכין מתירין אותו, וקיימא לן במסכת יומא בפרק 'הוציאו לו' (דף ס.): 'כל דבר שיש לו מתירין - בין לאדם בין למזבח - נוהג בו פיגול', אבל מנחת כהנים - כולה כליל ואין לה מתירין - ואין פיגול נוהג בה), בשבתא (דעומר קרב אפילו בשבת, כדאמר בפרק 'רבי ישמעאל' (לקמן דף סג:), ולחם הפנים סידורו בשבת)!

מסתברא (מנחת כהנים הוה ליה לרבויי, מפני שבמנחה כתיב) 'נפש' [ויקרא ב,א: ונפש כי תקריב קרבן מנחה לה' סלת יהיה קרבנו ויצק עליה שמן ונתן עליה לבנה] (למדנו דכל מנחת יחיד טעונה שמן, דכתיב במנחת הסלת 'ונפש כי תקריב' וכתיב בה שמן; ומההיא 'נפש' מרבינן כל מנחת יחיד דטעונה שמן).

אמר מר: '*עליה לבונה - ולא על מנחת נסכים לבונה*'; אימא 'עליה לבונה ולא על מנחת כהנים לבונה'?

מסתברא מנחת כהנים הוה ליה לרבויי, שכן עשרון, בלול בלוג (מנחת כהנים בלול בלוג: בכל המנחות סגי בחד לוג לעשרון, ומנחת נסכים יש שלשה לוגין – היינו רביעית ההין - לעשרון), מוגש (עומר ושאר מנחות טעונות הגשה, ולא מנחת נסכים כדמפרש במתניתין), בגלל עצם (עומר ומנחת כהנים באות בגלל עצמן, ומנחת נסכים באה בגלל זבח)!

אדרבה: מנחת נסכים הוה ליה לרבויי, שכן ציבורא חובה ואיטמי בשבתא (מנחת נסכים - ציבור היא, שהרי באה עם התמידין; ועומר נמי ציבור, ושתיהן חובה, ודוחות שבת וטומאה)!

מסתברא 'נפש' (במנחת סלת כתיב נפש וכתיב לבונה; ומהתם גמרינן לכל מנחת יחיד שטעונה לבונה).

'*מנחה - לרבות מנחת שמיני ללבונה*'; ואימא להוציא!?

האי מאי? אי אמרת בשלמא לרבות – שפיר (דסלקא דעתא אמינא 'שעה מדורות לא ילפינן' - קא משמע לן), אלא אי אמרת להוציא - למה לי? [ודאי] שעה מדורות לא ילפינן!

'*היא להוציא שתי הלחם שלא יטענו לא שמן ולא לבונה*'; ואימא להוציא מנחת כהנים?

מסתברא מנחת כהנים הוה ליה לרבויי, שכן עשרון, כלי (שתי הלחם אין טעון כלי שרת ללוש, אלא תנור, כדקתני בפרק 'שתי הלחם' (לקמן דף צה:): '*לישתן ועריכתן בחוץ*' ואי נלושו בכלי שרת - מיפסלו ביוצא!), מצה (עומר ומנחת כהנים וכל המנחות באות מצה, ושתי הלחם חמץ), ועצם (שתי הלחם אין באות בגלל עצמן אלא בגלל כבשים), הגשה (שתי הלחם אין טעונין הגשה, כדמפרש במתניתין) ואישים (ואין מהן לאישים! אבל עומר ומנחת כהנים באין בגלל עצמן, וטעונות הגשה, ויש מהן לאישים; שתי הלחם פיגול נוהג בהן: דכבש מתירן, וקריבין בשבת כעומר, ובלבד שיאפו מערב שבת)!

אדרבה

(מנחות נט,ב)

שתי הלחם הוה ליה לרבויי, שכן ציבור, חובה, טמיא, דאכל פיגולא, בשבתא, מתיר (עומר מתיר חדש במדינה, ושתי הלחם במקדש, אבל שאר מנחות לא שרו מידי), תנופה (עומר ושתי הלחם בעו תנופה, כדכתיב (ויקרא כג,יא) 'והניף את העומר' ובשתי הלחם כתיב (ויקרא כג,כ) 'והניף הכהן אותם'; שאר מנחות לא בעו תנופה), בארץ (עומר ושתי הלחם אין באין אלא מתבואת ארץ ישראל, כדקתני לקמן (דף פג:) בפרק 'כל קרבנות הצבור': 'כל קרבנות הצבור... באין מארץ ומחוצה לארץ ... חוץ מעומר ושתי הלחם'), בזמן (עומר ושתי הלחם קבוע להן זמן: פסח ועצרת), חדש (עומר ושתי הלחם אין באין אלא מן החדש – בפרק 'כל הקרבנות' (שם)), והני נפישן!

מסתברא נפש.

משנה:

וחייב על השמן (אם נתנו על מנחת חוטא) בפני עצמו, וחייב על לבונה בפני עצמה;

נתן עליה שמן – פסלה; לבונה – ילקטנה;

נתן שמן על שיריה - אינו עובר בלא תעשה;

נתן כלי (ובתוכו שמן) על גבי כלי (של מנחת חוטא) - לא פסלה.

גמרא:

תנו רבנן [דומה לספרא ויקרא דבורא דחובה פרשתא י פרק יט משנה ה, ולספרי נשא פסקא ח]: (ויקרא ה,יא) [ואם לא תשיג ידו לשתי תרים או לשני בני יונה והביא את קרבנו אשר חטא עשירת האפה סלת לחטאת] *לא ישים עליה[ן] שמן* [ולא יתן עליה לבנה כי חטאת היא] *- ואם שם פסל;*

*יכול לא יתן עליה לבונה, ואם נתן פסל?*

*תלמוד לומר 'כי חטאת'* (כלומר: אפילו נתן עליה לבונה - מקרי 'חטאת', ומכפרת)*;*

*יכול אף בשמן?*

*תלמוד לומר 'היא';*

*ומה ראית לפסול בשמן ולהכשיר בלבונה?*

*פוסל אני בשמן שאי אפשר ללקטו, ומכשיר אני בלבונה שאפשר ללוקטה!*

בעא רבה בר רב הונא מרבי יוחנן [המחמיר בדיני דיחוי]: נתן עליה לבונה שחוקה מהו? משום דאפשר ללקטה - והא לא אפשר ללקטה (לבונה שחוקה, משנפלה בסלת - אי אפשר ללוקטה ופסלה)? או דילמא משום דלא מיבלעא, והא נמי לא מיבלעא?

תא שמע (דקתני במתניתין) '[ו]*לבונה ילקטנה*' (אלמא משום לקיטה מכשרינן; הא שחוקה - פסולה דאינה נלקטת)!

דלמא 'חדא ועוד' קאמר: חדא - דלא מיבלעא, ועוד – ילקטנה (ולעולם בליעה עיקר, והיכא דליכא לקיטה מתכשרה נמי משום דלא מיבלעא)!?

תא שמע: '*מכשיר אני בלבונה שאפשר ללוקטה*'!

הכא נמי 'חדא ועוד' קא אמר.

מאי הוי עלה?

אמר רב נחמן בר יצחק: תניא [תוספתא מנחות פ"ה מ"ח]: '*מנחת חוטא ומנחת קנאות שנתן עליה לבונה - מלקט את הלבונה וכשרה; ואם עד שלא ליקט לבונתה חישב עליה בין חוץ לזמנו בין חוץ למקומו - פסול ואין בו כרת* (הואיל והיה בזה פסול אחרינא לא חייל על זה פיגול דאמר בהקומץ זוטא (לעיל טז:) '*כהרצאת כשר כך הרצאת פסול*')*; ואם משליקט לבונתה מחשב עליה חוץ למקומו - פסול ואין בו כרת; חוץ לזמנו - פיגול וחייבין עליו כרת* (משליקט לבונתה - חזרה להכשירה, וחייל עליה פיגול)' (אלמא מדקאמר 'כל זמן שלבונה בתוכה פסולה היא' - שמע מינה בלקיטה תליא מילתא)!

ותיהוי (הך מנחה, בעוד שהלבונה בתוכה) פך (תהא כאילו נפל עליה פך שמן, דלא הויא חזיא, ולא תיחול עלה מחשבת פסול כלל, דלכי לקוט לה – תיתכשר), (הכי נמי:) ואמאי פסלה במחשבה - דחוי הוא [בזמן שהלבונה עליה]?

אמר אביי: 'חטאת' קרייה רחמנא (אפילו כי נתן לבונה; הלכך מהניא בה מחשבה למיפסל).

רבא אמר: הא מני? - חנן המצרי הוא, דלית ליה דחויין, דתניא: *חנן המצרי אומר: אפילו דם* (שעיר הנעשה בפנים) *בכוס* (ומת המשתלח) *- מביא חבירו* (כלומר: שעיר מן השוק יביא) *שלא בהגרלה - ומזווג לו* (וישלחנו לעזאזל)' (אלמא לית ליה דחויין לומר 'מת המשתלח אידחי ליה דם שבכוס, ושפיכה בעי, ויביא שנים אחרים', דאי אית ליה דחויין,מת המשתלח – אידחי ליה הדם)!

רב אשי אמר: (אפילו תימא רבנן:) כל שבידו (לתקן, כגון הך לבונה: דבידו ללוקטה) - לא הוי דחוי (ומהניא מחשבה).

אמר רב אדא: כוותיה דרב אשי מסתברא, דמאן שמעת ליה דאית ליה דחויין? - רבי יהודה היא, דתנן [יומא פ"ו מ"א]: '*ועוד אמר רבי יהודה: נשפך הדם* (על הארץ של שעיר הנעשה בפנים) *- ימות המשתלח* (מביא שנים אחרים)*;* (או אם) *מת המשתלח - ישפך הדם* (של חבירו על הקרקע, ויביא שנים אחרים)' (אלמא אית ליה דחויין), ואילו היכא דבידו - תניא: '*רבי יהודה אומר: כוס היה ממלא מדם התערובות* (בפרק 'תמיד נשחט' (פסחים דף סד.): '*כוס היה ממלא מדם תערובות של פסחים שנתמצו על הרצפה*' משום דחיישינן לאחר שנתקבל הדם אחד מן הפסחים נשפך לארץ ולא נזרק, והשתא משתרי בזריקה דהאי כוס, דקיימא לן 'נשפך הדם מן הכלי על הרצפה ואספו – כשר') *וזרקו זריקה אחת כנגד היסוד*' (אלמא כיון דבידו ללוקטו - לא הוי דחוי)!

אמר רב יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: נתן משהו שמן על גבי כזית מנחה – פסל;

מאי טעמא?

'לא ישים' - שימה כל דהו (שימה דשמן – משמע: כל דהו);

'עליה' - עד דאיכא שיעורא (ומיהו ממנחה בעינן כזית, דכתיב 'עליה', דמשמע: עד דאיכא שיעורא).

ואמר רב יצחק בר יוסף אמר רבי יוחנן: נתן כזית לבונה על גבי משהו מנחה – פסל; מאי טעמא? [ויקרא ה,יא: ואם לא תשיג ידו לשתי תרים או לשני בני יונה והביא את קרבנו אשר חטא עשירת האפה סלת לחטאת לא ישים עליה שמן ולא יתן עליה לבנה כי חטאת היא]

'לא יתן' כתיב - עד דאיכא נתינה (בלבונה כתיב נתינה, ונתינה בכזית, כדכתיב (ויקרא כב,יד) '[ואיש כי יאכל קדש בשגגה ויסף חמשיתו עליו] ונתן לכהן את הקדש' ובההיא נתינה כתיבה אכילה, וכל אכילה – בכזית); 'עליה' (משמע דבמנחה נמי בעינן כזית) -

(מנחות ס,א)

הוי רבוי אחר רבוי (דגבי שמן כתיב 'עליה' - דהיינו כזית; וגבי לבונה 'עליה' - הוי רבוי אחר רבוי ואינו אלא למעט), ואין רבוי אחר רבוי אלא למעט (דגבי לבונה לא בעינן כזית מנחה, דעל משהו נמי חייב).

ואיכא דאמרי אמר רב יצחק בר יוסף: בעי רבי יוחנן: נתן משהו שמן על גבי כזית מנחה מהו? מי בעינן שימה כנתינה (דשמן דומיא דנתינת לבונה: דלא מחייב אלא בכזית) או לא?

תיקו.

נתן שמן על שיריה [אינו עובר בלא תעשה; נתן כלי על גבי כלי לא פסל]:

תנו רבנן: (ויקרא ה,יא) [ויקרא ה,יא: ואם לא תשיג ידו לשתי תרים או לשני בני יונה והביא את קרבנו אשר חטא עשירת האפה סלת לחטאת] לא ישים עליה שמן ולא יתן [עליה לבנה כי חטאת היא]; יכול בשני כהנים (דלא יתחייבו שני לאוין עד שיהו שני כהנים: אחד נותן שמן ואחד נותן לבונה, אבל חד כהן לא מחייב אלא חד לאו)?

תלמוד לומר 'עליה': בגופה של מנחה הכתוב מדבר (בגופה של מנחה תלויין שני הלאוין: כיון שנתן שמן ולבונה על המנחה - חייב שתים לא שנא חד ולא שנא תרין), ולא בכהן.

יכול לא יתן כלי על גבי כלי, ואם נתן פסל?

תלמוד לומר: 'עליה': בגופה של מנחה הכתוב מדבר (עד שיערב את השמן או הלבונה במנחה).

משנה:

יש טעונות הגשה ואין טעונות תנופה, הגשה ותנופה, תנופה ולא הגשה, לא תנופה ולא הגשה;

ואלו טעונות הגשה ואין טעונות תנופה: מנחת הסולת, והמחבת, ומרחשת, והחלות, והרקיקין, מנחת כהנים, ומנחת כהן משיח, מנחת נכרים, מנחת נשים, ומנחת חוטא;

רבי שמעון אומר: מנחת כהנים ומנחת כהן משיח - אין בהן הגשה, לפי שאין בהן קמיצה, וכל שאין בהן קמיצה (להתיר שירים לכהנים) - אין בהן הגשה (כדתקני בברייתא לקמן; ויצאו אלו: מנחת כהנים ומנחת כהן משיח - שאין מהן לכהנים).

גמרא:

אמר רב פפא: כל היכא דתנן - עשר תנן;

מאי קא משמע לן?

לאפוקי מדרבי שמעון, דאמר 'מחצה חלות ומחצה רקיקין יביא - קא משמע לן – דלא (בתרי לישני כדפרישית לעיל (דף נט.)).

מנא הני מילי [שאלו המנחות צריכות הגשה]?

דתנו רבנן [מכאן עד למשנה בדף סא,א הגמרא מביאה ודנה בספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא יא משנה א- פרק יג משנה ח [שהוא סוף פרשתא יא]]: [ ויקרא ב,ח: והבאת את המנחה אשר יעשה מאלה לה' והקריבה אל הכהן והגישה אל המזבח] *אילו נאמר 'והבאת אשר יעשה מאלה לה''* (בההוא קרא כתיב 'והגישה אל המזבח')*' הייתי אומר: אין לי שטעון הגשה אלא קומץ בלבד* (שנעשה לה')*, מנחה* (שטעונה הגשה קודם קמיצה) *מנין?*

*תלמוד לומר 'מנחה';*

*מנחת חוטא מנין? - תלמוד לומר: 'את המנחה';*

*ודין הוא* (דמנחת חוטא טעונה הגשה ולא צריך קרא)*!?: נאמר הכא*

(מנחות ס,ב)

מנחת חובה (חוטא; דהאי קרא דהגשה - במנחת נדבה כתיב) ונאמר הכא מנחת נדבה: מה מנחת נדבה טעונה הגשה - אף מנחת חובה טעונה הגשה.

*מה למנחת נדבה שכן טעונה שמן ולבונה* [ולכן צריך הגשה]*?*

*מנחת סוטה תוכיח* (שאינה טעונה שמן ולבונה, וטעונה הגשה, כדאמרינן לקמן: 'והקריבה' [ויקרא ב,ט] - לרבות מנחת סוטה להגשה)*.*

*מה למנחת סוטה שכן טעונה תנופה* (במנחת סוטה כתיב (במדבר ה,כה) 'והניף את המנחה') [ולכן צריך הגשה]*?* (מנחת חוטא ומנחת נדבה אין טעונין תנופה, כדקתני במתניתין.)

*מנחת נדבה תוכיח, וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה, ולא ראי זה כראי זה; הצד השוה שבהן ששוו לקמיצה ושוו להגשה - אף אני אביא מנחת חוטא ששוה להן לקמיצה - תשוה להן להגשה.*

*מה להצד השוה שבהן שכן הוכשרו לבא בעשיר כבעני, תאמר במנחת חוטא שלא הוכשרה לבא בעשיר כבעני* (מנחת חוטא לא הוכשרה לבא אלא בעֹנִי, דכתיב ב'ויקרא' בקרבן עולה ויורד 'והביאה אל הכהן וקמץ וגו' [ויקרא ה,יב])*?*

*תלמוד לומר 'את המנחה';*

*רבי שמעון אומר* (ורבי שמעון ותנא קמא לא פליגי, אלא מר דריש חדא ומר דריש חדא)*: 'והבאת' - לרבות מנחת העומר להגשה; וכן הוא אומר* (ויקרא כג,י) [דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם כי תבאו אל הארץ אשר אני נתן לכם וקצרתם את קצירה] *והבאתם את עומר ראשית קצירכם אל הכהן;*

*'והקריבה' - לרבות מנחת סוטה להגשה, וכן הוא אומר* (במנחת סוטה)*:* (במדבר ה,כה) [ולקח הכהן מיד האשה את מנחת הקנאת והניף את המנחה לפני ה'] *והקריב אותה אל המזבח.*

*ודין הוא* (ולא בעי קרא למנחת סוטה)*!?: ומה מנחת חוטא שאינה טעונה תנופה - טעונה הגשה* (כדרבינן לעיל מ'את המנחה')*, מנחת סוטה שטעונה תנופה - אינו דין שטעונה הגשה!*

*מה למנחת חוטא שכן באה חיטין?*

*מנחת העומר תוכיח* (מנחת העומר באה שעורין [בפרק 'רבי ישמעאל' (לקמן סח:)] [וכן מנחת סוטה משעורין])*!*

*מה למנחת העומר שכן טעונה שמן ולבונה?*

*מנחת חוטא תוכיח! וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה, ולא ראי זה כראי זה; הצד השוה שבהן ששוו לקמיצה ושוו להגשה - אף אני אביא מנחת סוטה ששוותה להן לקמיצה - תשוה להן להגשה!*

*מה להצד השוה שבהן שכן לא הוכשרו לבא קמח* (אלא סולת: דבמנחת חוטא כתיב 'עשירית האיפה סולת' (ויקרא ה,יא) ובעומר כתיב (ויקרא ב,טז) 'מגרשה ומשמנה', דהא דכתיב ב'ויקרא [ב,יד]' 'ו~~כי~~אם תקריב מנחת בכורים' - במנחת העומר כתיב, ו'גרשה' היינו סלת, ובמנחת סוטה כתיב 'קמח שעורים' [במדבר ה,טו])*, תאמר מנחת סוטה שהוכשרה לבא קמח?*

*תלמוד לומר: 'והקריבה'* (לרבות מנחת סוטה, הואיל ולא אתא מדינא)*.*

*רבי יהודה אומר: 'והבאת'* [ויקרא ב,ח: והבאת את המנחה אשר יעשה מאלה לה' והקריבה אל הכהן והגישה אל המזבח] *- לרבות מנחת סוטה להגשה, וכן הוא אומר* (במדבר ה,טו) [והביא האיש את אשתו אל הכהן] *והביא את קרבנה עליה* [עשירת האיפה קמח שערים לא יצק עליו שמן ולא יתן עליו לבנה כי מנחת קנאת הוא מנחת זכרון מזכרת עון]*;'*

אבל מנחת העומר לא צריכא קרא (ואי תימא לרבי יהודה 'והקריב' מאי דריש ביה? – תריץ: ומוקי לה להך דרשה דדריש רבי שמעון לקמן מ'והקריב' [כך היה אפשר לכתוב, וכתוב] 'והקריבהּ' [ויקרא ב,ח] - להוציא שתי הלחם ולחם הפנים); מאי טעמא?

מדינא קא אתיא: ומה מנחת חוטא, שאינה טעונה תנופה - טעונה הגשה, מנחת העומר, שטעונה תנופה - אינו דין שטעונה הגשה!

מה למנחת חוטא שכן באה חיטין?

מנחת סוטה תוכיח!

מה למנחת סוטה שכן באה לברר עון (לידע אם טמאה אם לאו הלכך (לאו) חשיבא היא [מכל מקום היא מסוג אחר]), ד'מזכרת עון' היא?

מנחת חוטא תוכיח, וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה, ולא ראי זה כראי זה; הצד השוה שבהן שכן שוו לקמיצה ושוו להגשה, אף אני אביא מנחת העומר ששוותה להן לקמיצה - תשוה להן להגשה - ומאי פרכת?

רבי שמעון (דמצריך קרא למנחת העומר) - פריך הכי: מה להצד השוה שבהן שכן מצויין (אפילו מאה פעמים בשנה אם אירע הדבר - תאמר בעומר דפעם אחת ותו לא)!?

ורבי יהודה?

אדרבה: הא מצוייה טפי (דבכל שנה היא); הנך - זימנין דלא משכחת לה כלל.

(וקפריך תנא:) '*או אינו אומר 'והבאת'* (לא למנחת סוטה ולא לעומר) *אלא* (לומר ולרבות) *שיחיד מתנדב ומביא מנחה אחרת חוץ מאלה שבענין* (שאינו מענין אלו חמש מנחות האמור בפרשה: (ויקרא ב) סלת, ומחבת, ומרחשת, ומאפה - שיש בה שתים [חלות ורקיקין]; דכל הנך - חיטין הן, כדכתיב 'סלת', וסלת = חטין, וקאתי 'והבאת' לרבות שיחיד מתנדב מן השעורין)*?*

*ודין הוא: ציבור מביא מנחה מן החיטין חובה ומביא מנחה מן השעורין חובה* (מנחת העומר) *- אף יחיד שמביא מנחה מן החיטין נדבה - יכול יביא מנחה מן השעורין נדבה?*

*תלמוד לומר: 'אלה'* [ ויקרא ב,ח: והבאת את המנחה אשר יעשה מאלה לה' והקריבה אל הכהן והגישה אל המזבח]*: אין לי אלא אלה* (וליכא למימר 'והבאת' להך דרשה אלא ללמד על העומר או מנחת סוטה)*.*

*או אינו אומר 'אלה' אלא לאומר "הרי עלי מנחה"* (סתם) *- שמביא חמישתן* (כל אלה חמישתן בעל כרחו)*?*

*תלמוד לומר: 'מאלה'* (מקצת אלה)*: רצה אחת מביא, רצה חמישתן מביא.*

*רבי שמעון אומר: 'את המנחה'* [ויקרא ב,ח] *- לרבות שאר מנחות <כגון מנחת חוטא מנחת נכרים מנחת נשים>* (כגון של חוטא) *להגשה;*

*יכול שאני מרבה* (הימנו) *אף שתי הלחם ולחם הפנים?*

*תלמוד לומר: 'מאלה'* ('מאלה' משמע מיעוטא, כלומר: אין טעון הגשה אלא הדומה לאלו)*!*

*ומה ראית לרבות שאר מנחות ולהוציא שתי הלחם ולחם הפנים?*

*מרבה אני שאר מנחות שיש מהן לאישים, ומוציא אני שתי הלחם ולחם הפנים שאין מהן לאישים.*

*והלא מנחת נסכים כולה לאישים, יכול יהא טעונה הגשה?*

*תלמוד לומר: 'והקריבה'.*

והא אפיקתיה (לרבות מנחת סוטה)?

'והקריב' 'והקריבה' [בפסוק ויקרא ב,ח: והבאת את המנחה אשר יעשה מאלה לה' והקריבה אל הכהן והגישה אל המזבח] ('והקריב' מצי למכתב, וכתיב 'והקריבהּ' - ממעטה מנחת נסכים, דמשמע מיעוט אותה: דאיירי בה ולא אחרת).

*ומה ראית לרבות שאר מנחות ולהוציא מנחת נסכים?*

(מנחות סא,א)

מרבה אני שאר מנחות שבאות בגלל עצמן (שאין כתובים בפרשה, כגון של חוטא ונשים הבאות בגלל עצמן, ודומות לחמש מנחות שבפרשה) ומוציא אני מנחת נסכים שאינה באה בגלל עצמה

*והלא מנחת כהנים ומנחת כהן משיח באות בגלל עצמן, יכול יהו טעונות הגשה?*

*תלמוד לומר: 'והגישה'*

האי - מיבעי ליה לגופה שטעונה הגשה (שיהיו מנחות האלו טעונות הגשה)?

מן 'והגיש' 'והגישה' [בויקרא ב,ח].

*ומה ראית לרבות שאר מנחות ולהוציא מנחת כהנים ומנחת כהן משיח?*

*מרבה אני שאר מנחות* (שהרי דומות לאלה)  *שיש מהן לאישים ובאות בגלל עצמן ויש מהן לכהנים* (השירים: 'והרים' - באותה פרשה כתיב [ויקרא ב,ט]: 'והרים הכהן מן המנחה' וגו')*, ומוציא אני שתי הלחם ולחם הפנים שאין מהן לאישים, ומנחת נסכים שאינה באה בגלל עצמה, ומנחת כהנים ומנחת כהן משיח שאין מהן לכהנים.*

*והרים - יכול בכלי?*

*תלמוד לומר:* (במקום אחר: ויקרא ו,ח) *והרים ממנו בקומצו* [מסלת המנחה ומשמנה ואת כל הלבנה אשר על המנחה והקטיר המזבח ריח ניחח אזכרתה לה']*:* (ויליף הרמה הרמה לגזירה שוה:) *מה הרמה האמור להלן בקומצו - אף הרמה האמור כאן בקומצו*.

משנה:

אלו טעונות תנופה ואין טעונות הגשה: לוג שמן של מצורע ואשמו (כתיב בהו (ויקרא יד פסוקים יב,כד) 'והניף אותם'), והבכורים כדברי רבי אליעזר בן יעקב (דשמעינן ליה בעלמא (סוכה דף מז:) דאמר: בכורים טעונין תנופה), ואימורי שלמי יחיד, וחזה ושוק שלהן (כתיב בהו 'שוק התרומה וחזה התנופה על אשי החלבים יביאו להניף תנופה וגו' (ויקרא י,טו)) - אחד אנשים ואחד נשים, בישראל ולא באחרים (מפרש בגמרא);

שתי הלחם ושני כבשי עצרת (כתיב בהו [ויקרא כג,כ] 'והניף הכהן אותם על לחם הבכורים תנופה וגו'; שנאמר במלואים (שמות כט,כז) 'אשר הונף ואשר הורם' ולעיל מיניה [פסוק כד] כתיב 'והנפת אותם תנופה' - כל הני תנופות, לומר שמוליך ומביא ומעלה ומוריד; לישנא אחרינא: מ'הונף' ו'הורם' דמלואים ילפינן לשאר תנופות); - כיצד הוא עושה? נותן שתי הלחם על גבי שני כבשים, ומניח שתי ידיו למטה, מוליך ומביא מעלה ומוריד, שנאמר (שמות כט,כז) [וקדשת את חזה התנופה ואת שוק התרומה] אשר הונף ואשר הורם [מאיל המלאים מאשר לאהרן ומאשר לבניו];

תנופה היתה במזרח (כלומר: אפילו במזרחו של מזבח יכול להניף, וכל שכן במערבו - דקרוב יותר להיכל), והגשה במערב.

תנופות קודמות להגשות (תחילה מניף ואחר כך מגישה; ובמנחת העומר ומנחת קנאות, שיש בהן תנופה והגשה; ומנין שהתנופה קודם? דכתיב במנחת סוטה 'והניף את המנחה לפני ה'' והדר 'והקריב אותה אל המזבח' (במדבר ה,כה));

מנחת העומר ומנחת קנאות טעונות הגשה ותנופה (כתיב בהו תנופה; ולעיל ילפינן להו הגשה);

לחם הפנים ומנחת נסכים - אין טעונות לא הגשה ולא תנופה.

רבי שמעון אומר: שלשה מינין (שלמי יחיד, ושלמי ציבור - דהן כבשי עצרת, ואשם מצורע) טעונין (בין שלשתן) שלש מצות: שתים בכל אחת ואחת, ושלישית אין בהן (שתים מצות משלשה יש בכל מין ומין, והשלישי אין בהם: דאין בכל מין אלא שתים), ואלו הן: זבחי שלמי יחיד, וזבחי שלמי ציבור, ואשם מצורע: זבחי שלמי יחיד טעונין סמיכה חיים (כתיב בהו סמיכה ב'ויקרא'), ותנופה שחוטין (כתיב בפרשת 'צו' בחזה ושוק שלהן), ואין בהן תנופה חיים; זבחי שלמי ציבור טעונים תנופה חיים (בפרשת 'אמור') ושחוטין (דגמרינן לה משלמי יחיד), ואין בהם סמיכה (אבל סמיכה – לא, כדמפרש בגמרא); ואשם מצורע טעון סמיכה ותנופה חי (כתיב ביה תנופה חיים, דכתיב 'והניף אותם' ב'זאת תהיה תורת [המצורע]' [ויקרא יד פסוקים יב,כד]; וסמיכה גמרינן לכל קרבנות היחיד בפרק 'שתי מדות' (לקמן צג.)), ואין בו תנופה שחוט (כדמפרש בגמרא).

גמרא:

תנו רבנן [ספרא מצורע [פרקי נגעים] פרשתא ג משנה ז]: (ויקרא יד,יב) [ולקח הכהן את הכבש האחד] *והקריב אתו לאשם ואת לוג השמן והניף* [אתם תנופה לפני ה'](אלוג ואשם כתיב) *- מלמד שטעונין תנופה כאחד;*

*ומנין שאם הניף זה בעצמו וזה בעצמו יצא?*

*תלמוד לומר: 'והקריב אותו לאשם ... והניף'* (דמשמע 'והניף' - אלוג לחודיה קאי)*;*

*יכול יניף ויחזיר ויניף* (כל אחד לעצמו, לקיים מה שנאמר 'ואת לוג השמן והניף')*?*

*תלמוד לומר: 'תנופה'* (לדרשא: דהוי ליה למכתב 'והניף אותם לפני ה'') *- ולא תנופות;*

*'לפני ה'' – במזרח* (כלומר: אפילו במזרח קרינן ביה 'לפני ה'')*.*

והא אמר (בהקומץ רבה (לעיל יט.) גבי הגשה דמנחה [ספרא צו פרשתא ב משנה ד]) '*'לפני ה' - יכול במערב*'?

אמרי: הני מילי מנחה, דאיקרי חטאת (דכתיב (ויקרא ו,י) 'קדש קדשים היא כחטאת'), וחטאת טעונה יסוד (דכתיב בה (ויקרא ד,יח) ואת כל הדם ישפוך אל יסוד וגו'), וקרן דרומית מזרחית לא היה לו יסוד(כדאמרינן במסכת מדות (דף לה:): '*היסוד היה מהלך על פני כל הצפון ועל פני כל המערב, אוכל בדרום אמה אחת* - דהיינו קרן מערבית דרומית, דהוה ליה יסוד - *ובמזרח אמה אחת* - דהיינו לקרן צפונית מזרחית; נמצא שלא היה היסוד לכל רוח מזרחית אלא אמה אחת לצד קרן מזרחית צפונית; ולרוח דרומית נמי אין יסוד אלא אמה אחת לצד מערבי; נמצא שאין יסוד לקרן מזרחית דרומית, ומנחה לא סגי דלא מיקריב ליה בדרום, דכתיב [ויקרא ו,ז] 'אל פני המזבח'; בדרום - כדאמר ב'הקומץ רבה' (לעיל יט:); הלכך על כרחך בעינן מערבית דרומית: מערב - משום יסוד, ודרום - משום 'אל פני' דהיינו דרום: שבו הכבש), אבל הכא – 'לפני ה'' קרינא ביה.

והבכורים כדברי רבי אליעזר בן יעקב:

מאי רבי אליעזר בן יעקב?

דתניא [דומה לספרי כי תבא פסקא ש, אך שם הדיוק מ'מידך']: (דברים כו,ד) *ולקח הכהן* [הטנא מידך והניחו לפני מזבח ה' אלקיך]*; לימד על הבכורים שטעונין תנופה - דברי רבי אליעזר בן יעקב*.

מאי טעמא דרבי אליעזר בן יעקב?

גמר 'יד' 'יד' משלמים: כתיב הכא (דברים כו,ד) ולקח הכהן הטנא מידך [והניחו לפני מזבח ה' אלקיך]וכתיב התם (ויקרא ז,ל) ידיו תביאנה [את אשי ה' את החלב על החזה יביאנו את החזה להניף אתו תנופה לפני ה']:

(מנחות סא,ב)

מה כאן (בבכורים) כהן - אף להלן כהן, ומה להלן בעלים - אף כאן בעלים; [מכאן לשון הספרא צו פרשתא יא משנה ג] הא כיצד? - כהן מניח ידו תחת ידי בעלים ומניף.

[נראה שכאן גירסת הברייתא היא שמביא תחילת הפסוק למרות שהככונה למילה 'מידך', כפי שמסבירה הגמרא]

ולימא נמי (תנא דמתניתין 'והבכורים') כדברי רבי יהודה (דשמעינן ליה נמי דאמר דבעי תנופה לבכורים), דתניא: *רבי יהודה אומר:* (דברים כו,י) [ועתה הנה הבאתי את ראשית פרי האדמה אשר נתתה לי ה'] *והנחתו* [לפני ה' אלקיך והשתחוית לפני ה' אלקיך] - *זו תנופה.*

*אתה אומר זו תנופה? או אינו אלא הנחה* (שיניחוהו לפני המזבח)*?*

*כשהוא אומר 'והניחו' - הרי הנחה אמור; הא מה אני מקיים 'והנחתו' - זו תנופה!*

אמר רבא: הואיל ופתח בו הכתוב תחלה (ולהכי נקט רבי אליעזר בן יעקב: משום דהוא יליף טעמא מ'ידיו', דהוא רישא דקרא);

רב נחמן בר יצחק אמר: הואיל ורב גבריה (שהוא חכם ביותר, דקיימא לן (עירובין דף סב:) '*משנת רבי אליעזר בן יעקב - קב ונקי*').

[ואין הגמרא מתרצת שרבי אליעזר בן יעקב קדום, והוא בעל השמועה, ולא רבי יהודה!?]

ואימורי שלמי יחיד וחזה ושוק שלהן, אחד האנשים ואחד הנשים, בישראל אבל לא באחרים:

מאי קאמר (רישא קתני 'אחד נשים ואחד אנשים', והדר קתני 'אבל לא באחרים' – דמשמע: אנשים ולא נשים) ?

אמר רב יהודה: הכי קאמר: אחד אנשים ואחד נשים - קרבנן טעון תנופה, ותנופה עצמה – בישראל, אבל לא בידי נשים (ושל נשים מניף להו כהן לחודיה).

תנו רבנן: *בני ישראל מניפין* (דכתיב ב'צו את אהרן': [ויקרא ז,כט] דבר אל בני ישראל לאמר המקריב [את זבח שלמיו לה' יביא את קרבנו לה' מזבח שלמיו [פסוק ל] ידיו תביאינה את אשי ה' את החלב על החזה יביאנו את החזה להניף אתו תנופה לפני ה']) *- ואין העובדי כוכבים מניפין* [עד כאן כמו בספרא צו פרשתא יא משנה א]*;* [מכאן כמו בספרא צו פרשתא יא משנה ב] *בני ישראל מניפין ואין הנשים מניפות.*

*אמר רבי יוסי* [בספרא צו פרשתא יא משנה ב – רבי, ולא רבי יוסי]*: מצינו שחלק הכתוב בין קרבן ישראל לקרבן עובדי כוכבים וקרבן נשים בסמיכה* (דתניא בתורת כהנים ברישיה: '*בני ישראל וסמך - בני ישראל סומכין ואין העובדי כוכבים סומכין, בני ישראל סומכין ואין בנות ישראל סומכות*')*, יכול נחלוק בתנופה* (שלא יהא קרבן נשים ועובדי כוכבים טעון תנופה כישראל)*?*

*לא* (כלומר: לא נחלוק)*! מה לי חִלֵק בסמיכה, שהסמיכה בבעלים* (כלומר: טעם יש בסמיכה: שהסמיכה בבעלים עצמן, כדאמרינן בפרק 'שתי מדות' (לקמן צג:): '[וסמך] ידו [ויקרא ג,ב] – ולא יד שלוחו'; הלכך עובדי כוכבים ונשים, אחר שמעטן הכתוב מלסמוך - אין בקרבנן סמיכות) *- נחלוק בתנופה* (בתמיה)*, שהתנופה בכהנים* (ויכולים עובדי כוכבים ונשים לעשות כהן שליח\*)*? אם כן* (דטעון תנופה) *מה תלמוד לומר 'בני ישראל'? - בני ישראל מניפין* (הן עצמן) *ואין העובדי כוכבים מניפין; בני ישראל מניפין - ואין הנשים מניפות* (הן עצמן, אלא כהן)*.*

[\* מנין שהבעלים יניפו, ולכן צריך שליח? התורה אמרה רק 'להניף אתו תנופה' כלומר: שיונף, אך לא אמרה על ידי הבעלים!]

תניא אידך (בתנופה) [דומה לספרא צו פרשתא יא משנה ג]: *'בני ישראל' - אין לי אלא בני ישראל, גרים ועבדים משוחררין מנין?*

*תלמוד לומר: 'המקריב'* (כל דהו)*!*

*או אינו* (אומר 'המקריב') *אלא זה כהן המקריב* (המקריב את החלב - הוא יניף ולא בעלים)*?*

*כשהוא אומר* (ויקרא ז,ל) *ידיו תביאנה* [את אשי ה' את החלב על החזה יביאנו את החזה להניף אתו תנופה לפני ה'] *- הרי בעלים אמור; הא כיצד* (יתקיימו 'המקריב' - דהיינו כהן, ו'ידיו תביאנה' -דהיינו בעלים)*? כהן מניח ידיו תחת ידי הבעלים ומניף;* [עד כאן דומה לספרא צו פרשתא יא משנה ג]

(מנחות סב,א)

כיצד עושה? - מניח אימורין על פיסת היד, וחזה ושוק עליהן, ובכל מקום שיש לחם - הלחם מלמעלה.

היכא (אשכחן לחם, ד'*לחם למעלה*')?

אמר רב פפא: במלואים (דכתיב (ויקרא ח,כו) ומסל המצות אשר לפני ה' [לקח חלת מצה אחת וחלת לחם שמן אחת ורקיק אחד] וישם על החלבים ועל שוק הימין).

מאי טעמא (אמרינן דמניח חזה ושוק על אימורין)? אילימא משום דכתיב (ויקרא י,טו) שוק התרומה וחזה התנופה על אשי החלבים יביאו להניף תנופה [לפני ה' והיה לך ולבניך אתך לחק עולם כאשר צוה ה'], והכתיב (ויקרא ז,ל) [ידיו תביאינה את אשי ה'] את החלב על החזה יביאנו [את החזה להניף אתו תנופה לפני ה']?

אמר אביי: ההוא - דמייתי ליה כהן מבית המטבחיים, ורמי ליה (החלב על החזה, וכי הדר רמי ליה ביד המניף - אישתכח מה שהיה למעלה היה עכשיו למטה)!

והכתיב (ויקרא ט,כ) וישימו את החלבים על החזות [ויקטר החלבים המזבחה]?

ההוא - דיהיב ליה (כהן המניף) לכהן אחרינא (לכהן המקטיר, ואישתכח דאימורין שהיו למטה הוו השתא למעלה) ואזיל ומקטר ליה, והא קא משמע לן (הנך שלשה קראי): דבעינן שלשה כהנים (דבלאו שלשה לא משכחת דליתהפכי כולי האי), משום דכתיב (משלי יד,כח) ברוב עם הדרת מלך [וּבְאֶפֶס לְאֹם מְחִתַת רָזוֹן].

ושתי הלחם ושני כבשי עצרת [- כיצד הוא עושה? נותן שתי הלחם על גבי שני כבשים, ומניח שתי ידיו למטה, מוליך ומביא מעלה ומוריד, שנאמר (שמות כט,כז) אשר הונף ואשר הורם]:

תנו רבנן: (ויקרא כג,כ) *והניף הכהן אותם על לחם הביכורים* [תנופה לפני ה' על שני כבשים קדש יהיו לה' לכהן]*; יכול יניח כבשים על גבי הלחם?*

*תלמוד לומר 'על שני כבשים';*

*אי 'על שני כבשים', יכול לחם על גבי כבשים?*

*תלמוד לומר 'על לחם הביכורים';*

*נישתקל הכתוב* (הושוו: ושני דינין בפסוק זה, דתרתי שמעינן מיניה)*, ואיני יודע אם לחם על גבי כבשים ואם כבשים על גבי לחם* (ולא ידעינן בתר הי מינייהו ניזיל)*!?*

*מה מצינו בכל מקום לחם למעלה - אף כאן לחם למעלה*.

היכא?

אמר רב פפא: במילואים.

*רבי יוסי בן המשולם אומר: כבשים למעלה, ומה אני מקיים 'על שני כבשים'? - להוציא שבעה* (שהשבעה כבשים של עולה הבאין על הלחם בחובת היום לעצרת, כדכתיב (ויקרא כג,יח) 'והקרבתם על הלחם [ שבעת כבשים תמימם בני שנה ופר בן בקר אחד ואילם שנים] - אין טעונין תנופה עם הלחם)*;*

*חנינא בן חכינאי אומר: מניח שתי הלחם בין ירכותיהן של כבשים ומניף* (שמשכיב הכבשים על מתניהם על ידו, ונותן הלחם על ירך התחתון)*, ונמצא מקיים שני מקראות הללו: לחם על גבי כבשים* (על ירך התחתון)*, וכבשים על גבי הלחם* (ירך העליון מוטל על הלחם, ובעודן חיין קמיירי)*.*

*אמר רבי: לפני מלך בשר ודם אין עושין כן* (לתת לחם בין ירכים)*, לפני מלך מלכי המלכים הקב"ה עושין כן? אלא: מניח זה בצד זה ומניף.*

והא בעינן 'על'?

אמר ליה רב חסדא לרב המנונא, ואמרי לה רב המנונא לרב חסדא: רבי – לטעמיה, דאמר 'על = בסמוך', דתניא: (ויקרא כד,ז) *ונתת על המערכת לבונה זכה* [והיתה ללחם לאזכרה אשה לה']*; רבי אומר: 'על = בסמוך* (שיתן הבזיכין של לבונה אצל הסדרים)*; אתה אומר 'על = בסמוך? או אינו אלא 'על' = ממש?*

*כשהוא אומר* (שמות מ,ג) [ושמת שם את ארון העדות] *וסכות על הארן את הפרכת* (דליכא למימר 'על = ממש' דהא פרוכת מחיצה היא: להבדיל בין הקדש ובין קדש הקדשים) *- הוי אומר 'על = בסמוך* (שהיה אצל הארון)' (הכא נמי: 'על שני הכבשים' – 'על' = בסמוך).

מוליך ומביא מעלה ומוריד [שנאמר (שמות כט,כז) [וקדשת את חזה התנופה ואת שוק התרומה] אשר הונף ואשר הורם [מאיל המלאים מאשר לאהרן ומאשר לבניו]]:

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: מוליך ומביא למי שהרוחות שלו, מעלה ומוריד למי שהשמים והארץ שלו.

במערבא מתנו הכי: אמר רב חמא בר עוקבא אמר רבי יוסי בר רבי חנינא: מוליך ומביא (לצפון ודרום ומזרח ומערב) כדי לעצור רוחות רעות (הבאות מארבעה רוחות), מעלה ומוריד כדי לעצור טללים רעים (הבאין מלמעלה למטה).

אמר רבי יוסי בר רב אבין: זאת אומרת: שירי מצוה מעכבים את הפורענות, דהא תנופה - שירי מצוה היא (דלא מעכבא כפרה, ולא עיקר מצוה, כדאמרינן בפרק 'שתי מדות' (לקמן דף צג:): שאם עשה לתנופה שירי מצוה - מעלה עליו הכתוב (לענין מצוה מן המובחר) כאילו לא כיפר וכיפר), ועוצרת רוחות רעות וטללים רעים!

אמר רבה: וכן לולב (בעינן מוליך ומביא).

רב אחא בר יעקב ממטי ליה ומייתי ליה, ומחוי הכי, ואמר: "גירא בעינא דשטנא"!

ולאו מילתא היא (לאגרויי שטנא), משום דאתי לאתגרויי ביה.

תנו רבנן: *זבחי שלמי צבור טעונין תנופה לאחר שחיטה* (דבחיין לא איצטריך ליה למיתני: דבגופיה כתיב)*, ותנופתן כמות שהן* (שלֵמים) *- דברי רבי; וחכמים אומרים: בחזה ושוק*.

במאי קא מיפלגי?

אמר ליה רב חסדא לרב המנונא, ואמרי לה רב המנונא לרב חסדא: ב'דון מינה ומינה' ב'דון מינה ואוקי באתרה' קא מיפלגי: רבנן סברי דון מינה ומינה: מה זבחי שלמי יחיד טעונין תנופה לאחר שחיטה - אף זבחי שלמי צבור טעונין תנופה לאחר שחיטה, ומינה: מה התם בחזה ושוק - אף הכא נמי בחזה ושוק; ורבי סבר: דון מינה (שלמי צבור משלמי יחיד) ואוקי באתרה: מה זבחי שלמי יחיד טעונין תנופה לאחר שחיטה (דבחיין לא איצטריך ליה למיתני, דבגופיה כתיב) - אף זבחי שלמי צבור טעונין תנופה לאחר שחיטה, ואוקי באתרה (כדין שמצינו לשלמי ציבור עצמן שטעונין תנופה שלימים) : התם - הוא דחזה ושוק, אבל הכא - כמות שהן: כמות שהן בחיים (מה מחיים תנופה שלימים - אף לאחר שחיטה תנופתן שלימים).

(מנחות סב,ב)

רב פפא אמר: דכולי עלמא 'דון מינה ומינה' הוא, והיינו טעמא דרבי: כי התם: מה התם (בשלמי יחיד) דבר שמתנה לכהן (טעון תנופה) - אף הכא דבר שמתנה לכהן (והיינו כולן שלימים, אבל משלמי יחיד - אין לכהן אלא חזה ושוק).

רבינא אמר: דכולי עלמא 'דון מינה ואוקי באתרה', והיינו טעמא דרבנן: 'שלמיהם' ריבויא הוא (בשלמי יחיד כתיב (ויקרא ז,לד) 'את חזה התנופה ואת שוק התרומה לקחתי מאת בני ישראל מזבחי שלמיהם', דמשמע לשון רבים, והוה ליה למיכתב לשון יחיד - דביחיד משתעי! ומדכתיב לשון רבים - לומר על חזה ושוק של שלמי צבור שיונפו).

תוספות ד"ה רב פפא אמר דכולי עלמא דון מינה ומינה.

הך מילתא דרב פפא - מקמי דלישמעה לההיא דסוף 'כל התדיר' (זבחים דף צא:) דפליג רבי ורבנן במתנדב דפליגי בדון מינה ומינה: דרבי סבר דון מינה ואוקי באתרה, וקאמר רב פפא התם 'אי תניא תניא'; וכן ההיא דפסחים בפרק 'כל שעה' (דף לב:) דיליף מזיד דמעילה פטור מקרבן מק"ו משאר מצות שיש בהן כרת ופטור מזיד, וקאמר 'לא אם אמרת בשאר מצות שכן לא חייב בהן מיתה כו', ופריך: האי תנא מעיקרא אלימא ליה כרת ולבסוף אלימא ליה מיתה? ומשני דהכי קאמר: לא אם אמרת בשאר מצות שכן לא חייב בהן מיתה בפחות מכזית, תאמר במעילה דחייב מיתה בפרוטה אע"ג דלית ביה כזית! ופריך: מאן שמעת ליה דאמר הזיד במעילה במיתה? – רבי, דיליף חט חט מתרומה, ומינה: מה תרומה בכזית אף מעילה בכזית; והשתא - מאי קושיא? הא רבי היא, דאית ליה דון מינה ואוקי באתרה! ורב פפא דוחק שם לתרץ דרבי סבר לה כאבא שאול דמחייב התם בתרומה בששוה פרוטה אף על גב דלית בה כזית; וצריך לומר דמקמי דלישמעה לההיא דזבחים אמרה; אי נמי יש לומר הכא והתם, דהכי קאמר: דמהני ליכא למשמע מינה.

רבי שמעון אומר: שלשה מינין טעונין שלש מצות: שתים בכל אחד ושלישית אין בהן, ואלו הן: זבחי שלמי יחיד, וזבחי שלמי צבור, ואשם מצורע:

זבחי שלמי יחיד טעונין סמיכה חיים ותנופה שחוטין, ואין בהן תנופה חיים;

זבחי שלמי צבור טעונין תנופה חיים ושחוטין, ואין בהן סמיכה;

אשם מצורע טעון סמיכה ותנופה חי, ואין בו תנופה שחוט.

[עד כאן ציטוט משנתנו, והגמרא דנה; או שיש כאן המשך של המשנה מברייתא:]

ויהיו זבחי שלמי יחיד טעונין תנופה חיים מקל וחומר: ומה זבחי שלמי צבור, שאין טעונין סמיכה חיים, טעונין תנופה חיים - זבחי שלמי יחיד, שטעונין סמיכה חיים - אינו דין שטעונין תנופה חיים!?

מיעט רחמנא גבי זבחי שלמי צבור: [ויקרא כג,כ] [והניף הכהן] אותם [על לחם הבכורים תנופה לפני ה' על שני כבשים קדש יהיו לה' לכהן]: 'אותם' למעוטי זבחי שלמי יחיד.

ויהיו זבחי שלמי צבור טעונין סמיכה מקל וחומר: ומה זבחי שלמי יחיד, שאין טעונין תנופה חיים, טעונין סמיכה - זבחי שלמי צבור, שטעונין תנופה חיים - אינו דין שטעונין סמיכה?!

אמר רבינא: גמירי (מסיני): שתי סמיכות בצבור (פר העלם דבר של צבור, דכתיב (ויקרא ד,טו) 'וסמכו זקני העדה' ושעיר המשתלח, דכתיב (ויקרא טז,כא) 'וסמך אהרן את שתי ידיו [על ראש השעיר החי והתודה עליו את כל עונת בני ישראל....ושלח ביד איש עתי המדברה], ומצבור הוא; ותו ליכא שום סמיכה בצבור).

ויהא אשם מצורע טעון תנופה שחוט מקל וחומר: מה זבחי שלמי יחיד, שאין טעונין תנופה חיים - טעונין תנופה שחוטין, אשם מצורע, שטעון תנופה חי - אינו דין שטעון תנופה שחוט?

מיעט רחמנא גבי זבחי שלמי יחיד 'אותו' ((ויקרא ז,ל) 'את חזה התנופה להניף אותו וגו'): אותו - למעוטי אשם מצורע.

תנו רבנן: חמשה שהביאו קרבן אחד - אחד מניף על ידי כולם; והאשה - כהן מניף על ידה; וכן השולח קרבנותיו ממדינת הים - כהן מניף על ידו.

(מנחות סג,א)

משנה:

האומר "הרי עלי במחבת" לא יביא במרחשת; "במרחשת" - לא יביא במחבת.

מה בין מחבת למרחשת?

מרחשת יש לה כיסוי, מחבת אין לה כיסוי - דברי רבי יוסי הגלילי;

רבי חנינא בן גמליאל אומר: מרחשת – עמוקה, ומעשיה רוחשין (שהכלי עמוק, והיה כל השמן במקום אחד, וכשמניח אדם אצבעו על המנחה - נד השמן בתוכה; 'מרחשת' - לשון רֶמֶשׂ, דמתרגמינן רחשין); מחבת - צפה, ומעשיה קשין (צפה = שאינה עמוקה, אלא שוליה צפין אצל אוגניה, ומתפזר השמן באוגני הכלי; ולהכי קשה; וכמו (שבת דף ה:) 'צף על פני המים' [משנה סוטה פ"ט מ"ב; פרה פ"ו מ"ב]).

גמרא:

מאי טעמא דרבי יוסי (דמרחשת יש לה כיסוי ומחבת אין לה כיסוי)? אילימא (דממשמעותא: דמדנקראת) 'מרחשת' - (דמשמע) דאתיא ארחושי הלב (שהוא דבר מכוסה, לפיכך מעשיה מכוסין), כדכתיב (תהלים מה,ב) רחש לבי דבר טוב [אמר אני מעשי למלך לשוני עט סופר מהיר] (רחושי הלב = הרהור עבירה!), ו'מחבת' - דאתיא אמחבואי הפה (לשון 'ניביה', שהוא בגלוי), כדאמרי אינשי 'מנבח נבוחי' (נבוחי הפה, כגון שהרכיל) - אימא איפכא: מחבת דאתיא אמחבואי הלב, דכתיב (בראשית לא,כז) למה נחבאת לברוח [ותגנב אתי ולא הגדת לי ואשלחך בשמחה ובשרים בתף ובכנור] ('נחבאת' = טמונה, ולב - חבוי וטמון הוא), מרחשת - דאתיא ארחושי, כדאמרי אינשי 'הוה מרחשן שיפתותיה'?

אלא גמרא גמירי לה (דזו מכוסה וזו מגולה).

רבי חנינא בן גמליאל אומר [מרחשת עמוקה ומעשיה רוחשין <רכין>; מחבת צפה ומעשיה קשין]:

מרחשת עמוקה, דכתיב (ויקרא ז,ט) [וכל מנחה אשר תאפה בתנור] וכל נעשה **ב**מרחשת [ועל מחבת לכהן המקריב אתה לו תהיה] ('**ב**מרחשת' משמע בתוכה - אלמא יש לה תוך); מחבת צפה, דכתיב 'ו**על** מחבת' ('ו**על** מחבת' משמע עליה ולא בתוכה: דאין לה תוך).

תנו רבנן: בית שמאי אומרים: האומר "הרי עלי מרחשת" (דלא אמר **ב**מרחשת) - יהא מונח (הנדר) עד שיבא אליהו;

מספקא להו אי על שום כלי נקראו ('מחבת' ו'מרחשת': שיש כלי ששמו 'מחבת' ויש כלי ששמו 'מרחשת'), או על שום מעשיהן (נקראו: שזו מעשיה רוחשין וזו מעשיה קשין; הילכך איכא למימר מנחה נדר, ואיכא למימר לא התנדב מנחה אלא כלי שרת עצמו: אי על שם הכלי קרי לה קרא 'מנחה הנעשית במרחשת', אבל מנחה גופה לא איקראי 'מרחשת': האי - כלי נדר, ואינו מביא מנחה אלא אם כן אמר "הרי עלי מנחת מרחשת" או "הרי עלי **ב**מרחשת"; ואיכא למימר נמי על שם מעשיה איקראי 'מרחשת', ולא על שם כלי, אלא המנחה עצמה - זה שמה, וזה - מנחה התנדב, ולא כלי - יהא מונח עד שיבא אליהו).

ובית הלל אומרים: כלי היה במקדש ו'מרחשת' שמה, ודומה כמין כלבוס עמוק (כלבוס = גלואו"ן: שם כלי, עשוי כעין מחבת שלנו, והדופן באמצעות כלפי פנים, כזה [עיין בציור בגמרא], ומצוייר תוכו גומות גומות), וכשבצק מונח בתוכו (הבצק בגומות) - דומה כמין תפוחי הברתים וכמין בלוטי היוונים (בלווטי = גלני"ץ, הגדילים באלונים שקורין 'קַשׂטַניָ"א', כדמתרגמינן (ישעיהו ו,יג) 'כאלה וכאלון' = כבוטמא וכבלווטא), ואומר 'וכל נעשה במרחשת ועל מחבת' - אלמא (מדהכא כתיב '**ב**מרחשת' והכא כתוב '**על** מחבת') - (שמע מינה) על שום הכלים נקראו (דזו צפה וזו עמוקה), ולא על שום מעשיהם.

משנה:

"הרי עלי בתנור" - לא יביא מאפה כופח (מין תנור קטן מקום שפיתת קדירה אחת) ולא מאפה רעפים (טיבל"ש), ומאפה יורות הערביים (יורות של אותו מקום, ומסיקים אותן, ואופין בהן חלות).

רבי יהודה אומר: רצה מביא מאפה כופח (דכופח - מין תנור הוא) .

"הרי עלי מנחת מאפה" (כתיב בה חלות ורקיקין ב'ויקרא' [ויקרא ב,ד: וכי תקריב קרבן מנחה מאפה תנור סלת חלות מצת בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן]) - לא יביא מחצה חלות ומחצה רקיקין (דאמרינן בפרק 'אלו מנחות' (לקמן עו.) 'כל המנחות באות עשר', וזה לא יביא חמש חלות וחמש רקיקין, אלא הכל חלות או הכל רקיקין);

רבי שמעון מתיר, מפני שהוא קרבן אחד (ששניהם כתובים במנחה אחת [מאפה תנור]).

גמרא:

תנו רבנן [ספרא דבורא דנדבה פרשתא י משנה ג]: '*מאפה תנור ולא מאפה כופח ולא מאפה רעפים ולא מאפה יורות הערביים; רבי יהודה אומר: 'תנור' 'תנור' שני פעמים* (חד ב'ויקרא' [ויקרא ב,ד]: 'קרבן מנחה מאפה תנור' וב'צו את אהרן' כתיב [וקרא ב,יא] '~~ו~~כל המנחה אשר תאפה בתנור'; ואין מיעוט אחר מיעוט אלא לרבות [הב"ח]) *- להכשיר מאפה כופח; רבי שמעון אומר: 'תנור' 'תנור' שני פעמים: אחד שתהא אפייתן בתנור, ואחד שיהא הקדישן בתנור* (שהתנור מקדשן)'.

ומי אית ליה לרבי שמעון האי סברא (דתנור מקדש שום קרבן)? והתנן [מנחות פ"יא מ"ב]: '*רבי שמעון אומר: לעולם הוי רגיל לומר שתי הלחם ולחם הפנים כשרות בעזרה וכשרות בבית פאגי*' (בית פאגי חוץ לחומת העזרה חומה אחת, וכן שמה, ואי סלקא דעתא תנור מקדש - איפסלו ביוצא)!?

אמר רבא: אימא 'שיהא הקדישן לשום תנור' (שכשיקדישנה לסולת יאמר "על מנת לאפותה בתנור אני מקדישה").

הרי עלי מנחת מאפה - לא יביא מחצה [חלות ומחצה רקיקין; רבי שמעון מתיר, מפני שהוא קרבן אחד]:

תנו רבנן [ספרא ויקרא דבורא דנדבה פרשתא י משנה א]: (ויקרא ב,ד)[וכי תקריב קרבן מנחה מאפה תנור סלת חלות מצת בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן]:

*'וכי תקריב' - כשתקריב לעשות* ('וכי תקריב' = כשתרצה לעשות מדעתך) *דבר רשות;*

*'קרבן מנחה'* (כלומר: דבר זה - רשות הוא, ולא חובה: שאם לא ירצה - לא יקריב מנחה)*;*

*אמר רבי יהודה: מנין לאומר "הרי עלי מנחת מאפה" שלא יביא מחצה חלות ומחצה רקיקין? תלמוד לומר 'קרבן מנחה': קרבן אחד אמרתי לך, ולא שנים ושלשה קרבנות.*

*אמר לו רבי שמעון:*

(מנחות סג,ב)

*וכי נאמר 'קרבן' 'קרבן' שני פעמים* (אחד לחלות ואחד לרקיקין, דליהוי משמע דשני קרבנות הם)*? והלא לא נאמר אלא 'קרבן' אחד, ונאמר בו חלות ורקיקין* (ואע"פ כן כתב בו שני מינין - אלמא שניהן נקראין קרבן אחד)*! מעתה: רצה להביא חלות – מביא, רקיקין – מביא, מחצה חלות ומחצה רקיקין – מביא, ובוללן* (דלאחר אפייתן - פותתן ומערבן עד שמחזירן לסלתן, כדאמר ב'אלו מנחות' (לקמן עה.) 'ואחר כך בוללן כאחת בשמן')*, וקומץ משניהם; ואם קמץ ועלה בידו מאחד על שניהם – יצא;*

*רבי יוסי ברבי יהודה אומר* (רבי יוסי ברבי יהודה כאבוה סבירא ליה, כדמפרש לקמן)*: מנין לאומר "הרי עלי מנחת מאפה" - שלא יביא מחצה חלות ומחצה רקיקין? - תלמוד לומר:* (ויקרא ז,ט) *וכל מנחה אשר תאפה בתנור וכל נעשה במרחשת ועל מחבת לכהן המקריב אותה לו תהיה* (נעשה במרחשת ובמחבת - שתי מיני קרבן הוא, ואם הביא מחצה מזה ומחצה מזה - לא יצא)[פסוק י] *וכל מנחה בלולה בשמן וחרבה לכל בני אהרן תהיה [איש כאחיו]; מה 'וכל' האמור למטה = שני מינין חלוקין* (שני מינין הן)*, אף וכל האמור למעלה = שני מינין חלוקין* (כלומר: חלות ורקיקין האמורים ב'ויקרא' - שני מינין, ואין מצטרפין).

ורבי יהודה - שפיר קאמר רבי שמעון (וכי נאמר 'קרבן' 'קרבן')!?

אמר לך: כיון דכתיב 'בשמן' 'בשמן' [(ויקרא ב,ד) וכי תקריב קרבן מנחה מאפה תנור סלת חלות מצת בלולת בשמן ורקיקי מצות משחים בשמן] - (הפסיק הענין: שאין באין כאחת) כמאן דכתיב 'קרבן' 'קרבן' דמי.

ורבי שמעון?

(אמר לך:) אי לא כתיב 'בשמן' 'בשמן' (לכל חד), הוה אמינא: (הואיל ואין הפסק) דווקא (קאמר:) מחצה חלות ומחצה רקיקין, אבל חלות לחודייהו ורקיקין לחודייהו - אימא לא!? - קא משמע לן.

רבי יוסי ברבי יהודה היינו אבוה!?

איכא בינייהו דאי עבד (לרבי יהודה, דיליף טעמא מקרבן אחד - דיעבד כשרות; לרבי יוסי, דיליף מבלולה וחריבה, כי היכי דבלולה דהיא מנחת נדבה, וחריבה דהיא מנחת חוטא - אפילו דיעבד אם עירבן פסולות, כדאמר (ויקרא ה,יא) 'לא ישים עליה שמן' ואם שם פסול, הכי נמי חלות ורקיקין דיעבד - לא).

הדרן עלך כל המנחות