מסכת מנחות

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

דברי הגמרא באותיות 12 ROD; רש"י בתוך הגמרא בסוגריים, באותיות 10 MIRIAM;

מנחות פרק שנים עשר המנחות והנסכים

(מנחות ק,ב)

משנה:

המנחות והנסכים שנטמאו:

עד שלא קדשו בכלי - יש להם פדיון (המנחות והנסכים, עד שלא קדשו בכלי - לא קדשו קדושת הגוף אלא קדושת דמים: שצריך לפדותן, והדמים קדושים);

משקידשו בכלי - אין להם פדיון.

העופות והעצים והלבונה וכלי שרת משנטמאו - אין להן פדיון, שלא נאמר פדיון (בקדושת הגוף) אלא בבהמה (בעלת מום, כדמפרש בגמרא).

גמרא:

אמר שמואל: ואפילו הן (מנחות ונסכים) טהורין - נפדין; מאי טעמא? כמה דלא קדשי בכלי - קדושת דמים נינהו, וקדושת דמים נפדין.

והא '*נטמאו*' תנן?

הוא הדין דאף על גב דלא נטמאו, ואיידי דקא בעי מיתנא סיפא '*משקידשו בכלי אין להן פדיון*': דאפילו נטמאו נמי לא - תנא נמי רישא '*שנטמאו'.*

עד שלא קדשו בכלי [יש להם פדיון, משקידשו בכלי - אין להם פדיון]: פשיטא: קדושת הגוף נינהו!

איצטריך: סלקא דעתך אמינא הואיל ובעל מום איקרי טמא (מפרש לקמן) - טמא נמי כבעל מום דמי: ואף על גב דקדוש קדושת הגוף - כי נפיל ביה מום – מיפריק, הני נמי ליפרוק!? קמשמע לן דלאו כי האי טמא קרייה רחמנא לבעל מום

(מנחות קא,א)

דמכלי שרת לא אשכחן דמיפריק (לאחר שקדש בכלי שרת; ואפילו בהמה בעלת מום שנאמר בה פדיון, לאחר שקידשה בכלי שרת - כגון ששחט - לא אשכחן בה פדיון).

ובעל מום - היכא איקרי 'טמא'?

דתניא [ספרא בחקתי פרשתא ד משנה א – כאן בהרחבה]: (ויקרא כז,יא) *ואם כל בהמה טמאה אשר לא יקריבו ממנה קרבן לה'* [והעמיד את הבהמה לפני הכהן](וכתיב בתריה [פסוק יב] והעריך [הכהן] אותה וגו', אלמא נפדין) *בבעלי מומין שנפדין הכתוב מדבר.*

*אתה אומר בבעלי מומין שנפדו - או אינו אלא בבהמה טמאה ממש* (כגון סוס וגמל וחמור)*?*

*כשהוא אומר* (למטה מאותה פרשה)(ויקרא כז,כז) *ואם בבהמה הטמאה ופדה בערכך* [ויסף חמשתו עליו ואם לא יגאל ונמכר בערכך] *הרי בהמה טמאה אמורה; הא מה אני מקיים 'ואם כל בהמה טמאה'? - בבעלי מומין שנפדו הכתוב מדבר.*

*יכול יפדו על מום עובר* (מומין קבועין ועוברין [מפרש בבכורות (דף לו:)])*?*

*תלמוד לומר: 'אשר לא יקריבו ממנה קרבן לה'': מי שאינה קריבה לה' כל עיקר, יצתה זו שאינה קריבה היום וקריבה למחר*.

מותיב רב הונא בר מנוח (לשמואל): '*העופות והעצים והלבונה וכלי שרת שנטמאו אין להן פדיון שלא נאמר פדיון אלא בבהמה*'; בשלמא עופות - קדושת הגוף נינהו (דהן עצמן קרבין, ואין צריכין קדושת כלי), ולא נאמר אלא בבהמה; אלא עצים ולבונה (שלא קידשם בכלי) וכלי שרת (כי נטמאו) – ליפרקו (דהא לאו קדושת הגוף נינהו, אלא מכשירי קרבן הם)!? אלא - לאו משום דטהורין (דמנחות ונסכים) בעלמא אין נפדין, והני נמי: אף על גב דנטמאו - כטהורים דמו: דעצים ולבונה לאו בני אשויי אוכלא נינהו (לאו בני קבולי טומאה נינהו), אלא חיבת הקודש משוה להו אוכלא (והני מילי - כי משפי להו ונסרן ומייפן לגזירים לבקעיות יפות, דחזו למערכה); דעצים, כמה דלא משפי להו לגזירין - לא מיתכשרי [לקבל טומאה]; לבונה נמי: כמה דלא קידשה בכלי שרת - לא מיתכשרה; כלי שרת נמי הואיל ואית להו טהרה במקוה [לכן אינם נפדים]!?

לא! לעולם אימא לך טהורין בעלמא נפדין, והני (כטהורים דמו; והיינו טעמא דלא מיפרקי) - משום דלא שכיחי הוא (ואי הוו להו פדיון טהורין - פריק להו לחולין, ותו לא משכחי גזברין מידי אחרינא לצורך העבודה).

בשלמא לבונה וכלי שרת לא שכיחי, אלא עצים מישכח שכיחי!?

עצים נמי, כיון דאמר מר 'כל עץ שנמצא בו תולעת פסול לגבי מזבח' - הילכך לא שכיחי.

אמר רב פפא: אי שמיעא ליה לשמואל הא דתניא '*המתפיס תמימים לבדק הבית* (בהמה טהורה) *- אין פודין אותן אלא למזבח* (שימכרו לצרכי קרבנות)*: שכל הראוי למזבח אינו יוצא מידי מזבח לעולם*', ואף על גב דקדושת דמים נינהו אין נפדין, הואיל וטהורים הם - הוה הדר ביה (ממאי דאמר 'מנחות ונסכים נפדין טהורים' אף על גב דראויין למזבח).

ולא היא! שמיעא ליה, ולא הדר ביה: לאו אמרת התם כיון דלא שכיחי לא מיפרקי? הכא נמי: כיון דשכיחי מומין דפסלי בבהמה: דאפילו בדוקין שבעין (טייל"א) נמי פסלי - הילכך לא שכיחי.

רב כהנא אמר: טמאין - נפדין, טהורין - אין נפדין; וכן אמר רבי אושעיא: טמאין נפדין, טהורין אין נפדין.

איכא דאמרי אמר רבי אושעיא: אפילו טהורין נפדין;

רבי אלעזר אומר: כולן (כל המנחות) - טמאין נפדין, טהורין - אין נפדין, חוץ מעשירית האיפה של מנחת חוטא (שאפילו טהורה נפדית), שהרי אמרה תורה (בקרבן עולה ויורד) 'מחטאתו ... על חטאתו' ((ויקרא ה,ו) 'מחטאתו' על חטאתו בכבשה או שעירה [והביא את אשמו לה' על חטאתו אשר חטא נקבה מן הצאן כשבה או שעירת עזים לחטאת וכפר עליו הכהן מחטאתו], ובתורים כתיב (ויקרא ה,י) מחטאתו [ואת השני יעשה עלה כמשפט וכפר עליו הכהן מחטאתו אשר חטא ונסלח לו], ובמנחה כתיב (ויקרא ה,יג) על חטאתו [וכפר עליו הכהן על חטאתו אשר חטא מאחת מאלה ונסלח לו והיתה לכהן כמנחה], ודרשינן (בפרק בתרא) דלהכי כתיב 'מחטאתו' בכבשה: דמשמע מקצת חטאתו: שאם היה עשיר כשטימא מקדש, והפריש מעות לכבשה או שעירה והעני - יביא ממקצת דמי תורים או מנחה, והשאר חולין; ולהכי כתיב גבי עשירית האיפה 'על חטאתו': דמשמע יוסיף: שאם היה עני והפריש עשירית האיפה והעשיר – יפדנה, ויוסיף עליה מעות ויביא כבשה או שעירה).

אמר רבי אושעיא: שמעתי פיגל במנחה לרבי שמעון (דאמר לקמן: כל האסור בהנאה) אינו מטמא טומאת אוכלין, ~~דתנן~~ דתניא [תוספתא עוקצין פ"ג מ"ז]: '*הערלה, וכלאי הכרם,*

(מנחות קא,ב)

*ושור הנסקל* (ששחטו לאחר שנגמר דינו; דאי נסקל ממש - מטמא טומאה חמורה: דנבילה היא!) *ועגלה ערופה* (ששחטה לאחר ירידתה לנחל איתן, דאוסרתה) *וצפורי מצורע* (ששחטן) *ופטר חמור* (ששחטו לעובד כוכבים, ולא בא עדיין לטומאת נבילות, כגון בעודו מפרכס, דאמרינן ב'העור והרוטב' (חולין דף קיז:): 'השוחט בהמה טמאה לעובד כוכבים ומפרכסת - מטמאה טומאת אוכלין' אבל לא טומאת נבילות; פטר חמור אסור בהנאה כל זמן שלא נפדה, דקדוש בבכורה הוא; לישנא אחרינא: ואפילו היו נבילות - מטמא טומאת אוכלין, וכגון דאיכא פחות מכזית דלא חזי לטומאת נבילות - מצטרף לפחות מכביצה אוכלין להשלימו לכביצה) *ובשר בחלב* (וכל הנך איסורי הנאה נינהו; בשר בחלב איכא תנא דאסר ליה בהנאה [בפרק 'כל הבשר' (חולין קיד:)]) *- כולם מטמאין טומאת אוכלין; רבי שמעון אומר: כולן אין מטמאין טומאת אוכלין; ומודה רבי שמעון בבשר בחלב שמטמא טומאת אוכלין הואיל והיתה לו שעת הכושר* (דאי תרו ליה כולי יומא בחלבא - לא מיתסר עד שיבשלנו)', ואמר רב אסי אמר רבי יוחנן: מאי טעמא דרבי שמעון? (ויקרא יא,לד) מכל האוכל אשר יאכל [אשר יבוא עליו מים יטמא וכל משקה אשר ישתה בכל כלי יטמא]: אוכל שאתה יכול להאכילו לאחרים (עובדי כוכבים) קרוי 'אוכל', אוכל שאי אתה יכול להאכילו לאחרים (שאסורים בהנאה) - אינו קרוי 'אוכל'; והא פיגל במנחה נמי, אוכל שאי אתה יכול להאכילו לאחרים הוא (דבת שריפה היא). (ולקמן מוקי לה בשלא היתה לו שעת הכושר מעולם.)

אי הכי (דטעמא דרבי שמעון משום 'אוכל שאתה יכול להאכילו הוא') - בשר בחלב נמי תיפוק ליה דאוכל שאתה יכול להאכילו לאחרים הוא, דתניא: '*רבי שמעון בן יהודה אומר משום רבי שמעון: בשר בחלב אסור באכילה ומותר בהנאה, שנאמר* (דברים יד,כא) [לא תאכלו כל נבלה לגר אשר בשעריך תתננה ואכלה או מכר לנכרי] *כי עם קדוש אתה לה' אלהיך לא תבשל גדי בחלב אמו ולהלן הוא אומר* (שמות כב,ל) *ואנשי קודש תהיון לי ובשר בשדה טריפה לא תאכלו* [לכלב תשלכון אתו]*: מה להלן אסור באכילה ומותר בהנאה* (כדכתיב 'לכלב תשליכון אותו', והא הנאתו הוא מה שכלבו אוכל, דמחשבתו עליו) *- אף כאן אסור באכילה ומותר בהנאה*'!?

חדא ועוד קאמר: חדא - דאוכל שאתה יכול להאכילו לאחרים הוא; ועוד: לדידיה נמי (לצורך ישראל עצמו) היתה לו שעת הכושר! (אבל אינך - לא הוה להו שעת הכושר לקבל טומאה, ולא הותרו מעולם, ואפילו שור הנסקל קודם שנגח: דבהמה בחייה בחזקת איסור עומדת; ולטומאה נמי לא חזיא מחיים.)

מיתיבי [תוספתא מסכת עוקצין (צוקרמאנדל) פרק ג הלכה יב]: '*רבי שמעון אומר: יש נותר שהוא מטמא טומאת אוכלין ויש נותר שאינו מטמא טומאת אוכלין, כיצד?: לן לפני זריקה* (לא היתה לו שעת הכושר) *- אינו מטמא טומאת אוכלין; לאחר זריקה - מטמא טומאת אוכלין;* *ופיגול, בין בקדשי קדשים בין בקדשים קלים - אינו מטמא טומאת אוכלין; פיגל במנחה - מטמא טומאת אוכלין*' (וקשיא לרבי אושעיא)!?

לא קשיא: כאן שהיתה לה שעת הכושר כאן שלא היתה לה שעת הכושר.

היכי דמי דלא היתה לה שעת הכושר?

דאקדשינהו במחובר.

וליפרקינהו (כלומר: והא קודם שקדשו בכלי יכול לפדותן ולאוכלן, ואישתכח דהוה ליה שעת הכושר)?

הניחא להך לישנא דאמר רבי אושעיא 'טמאין נפדין טהורין אין נפדין' – שפיר; אלא להך לישנא דאמר 'אפילו טהורין נפדין' – לפרקינהו?

השתא מיהא לא פריק.

וכיון דאי בעי פריק ליה - שמעינן ליה לרבי שמעון דאמר 'כל העומד לפדות כפדוי דמי'! דתניא [תוספתא מסכת פרה (צוקרמאנדל) פרק ז הלכה ט]: '*רבי שמעון אומר: פרה מטמאה טומאת אוכלין הואיל והיתה לה שעת הכושר*' (פרה אדומה, אף על גב דאסורה בהנאה - מודה רבי שמעון דמטמאה טומאת אוכלין), ואמר ריש לקיש (מאי שעת הכושר הוה לה?): אומר היה רבי שמעון: פרה נפדית על גב מערכתה (אפילו נשחטה כתיקונה; אלמא אף על גב דלא פרקה - הא חשיב ליה שעת הכושר, הואיל ומצי למיפרקה)!?

הכי? השתא: בשלמא פרה עומדת לפדות היא: שאם מצא אחרת נאה הימנה - מצוה לפדותה, אלא הני מנחות - מצוה לפדותן (בתמיה)?

והא לן לפני זריקה, דמצוה למיזרקיה, ואי בעי זרק, וקתני דאין מטמא טומאת אוכלין!?

הכא במאי עסקינן: שלא היתה שהות ביום למיזרקיה.

אבל היתה לו שהות ביום מאי? מטמא טומאת אוכלין? אדתני לן '*לאחר זריקה מטמא טומאת אוכלין*' - ליפלוג בדידה: במה דברים אמורים? - שלא היתה לו שהות ביום, אבל היתה לו שהות ביום - מטמא טומאת אוכלין' (וממילא הוה ידענא כל שכן לאחר זריקה)?

הכי נמי קאמר לן: קודם שיראה לזריקה (דלא הוה ליה שהות) - אינו מטמא טומאת אוכלין; לאחר שיראה לזריקה - מטמא טומאת אוכלין.

והא פיגל בין בקדשי קדשים בין בקדשים קלים - מצוה למיזרקיה (בלא מחשבה דאסור לשנות בקדשים),

(מנחות קב,א)

ואי בעי זריק (בלא פיגול), וקתני דאינו מטמא טומאת אוכלין? מאי? לאו דפיגל בזריקה (דהוה ליה שעת הכושר קודם לכן: דאי בעי זריק ליה בהכשר)?

לא! דפיגל בשחיטה.

אבל פיגל בזריקה מאי? הכי נמי דמטמא טומאת אוכלין? אדתני 'פיגל במנחה מטמא טומאת אוכלין' - ליפלוג בדידה (בזבח גופיה): 'במה דברים אמורים? - דפיגל בשחיטה, אבל פיגל בזריקה - מטמא טומאת אוכלין'?

פיגל במנחה איצטריכא ליה: דאף על גב דפיגל בקמיצה: דקומץ במנחה כשחיטה (בזבח) דמי (ארבעה עבודות המנחה - כנגד ארבעה עבודות בזבח ב'הקומץ זוטא' (לעיל יג:) מפרש להו) - אפילו הכי מטמא טומאת אוכלין, הואיל והיתה לו שעת הכושר מעיקרו.

אמר רב אשי: אמריתה לשמעתא קמיה דרב נחמן; אפילו תימא לן ממש (האי 'לן לפני זריקה' ו'לאחר זריקה' דקתני לעיל - לפני זריקה ממש: דהיה שהות ביום, ולאחר זריקה ממש קאמר), ואפילו תימא דפיגל בזריקה (והא פירכא נמי: פיגל בין בקדשי קדשים וכו' - דפיגל בזריקה; ודקא קשיא לך דרבי שמעון דהכא לא בעי למימר 'כל העומד לזרוק כזרוק דמי' אדרבי שמעון דפרה דאמר 'כל העומד לפדות כפדוי דמי'): (לא קשיא:) דאי בעי פריק (אמר; דמחוסר פדייה לאו כמעשה דמי דברים בעלמא נינהו)!

אמר: 'אי בעי הוה זריק' לא אמרינן.

מיתיבי [מעילה פ"א מ"א]: '*כלל אמר רבי יהושע: כל שהיתה לו שעת היתר לכהנים - אין מועלין בה* (דלא 'קדשי ה'' הם; ואף על גב דהשתא אין לה שעת היתר)*, וכל שלא היתה לו שעת היתר לכהנים - מועלין בה; ואיזהו 'שעת היתר לכהנים'? - שלנה ושנטמאת ושיצאה; ואיזו היא 'שלא היתה לו שעת היתר לכהנים'? – שנשחטה* (על מנת לאוכלה)  *חוץ לזמנה וחוץ למקומה* (חוץ לזמנה או חוץ למקומה)*, ושקבלו פסולין וזרקו את דמה*'; קתני מיהא רישא '*שלנה ושנטמאת ושיצאה*' – מאי? לאו לנה ממש (הבשר והדם קודם זריקה), והא הכא - דאי בעי הוה זריק הוא, וקתני דאין מועלין (וקתני 'היתה לה שעת היתר', והיכא הוה ליה שעת היתר? לאו משום דאמר 'כיון דאי בעי זריק' - שעת היתר קרינא ביה, ו'אין מועלין' דאמרינן - כיון 'דאי בעי זריק כזרוק דמי' וקשיא לרב נחמן ורב אשי)!?

לא! ראויה לצאת וראויה לטמא ~~וראויה ללין~~ (הכי גרסינן: 'לא !ראויה לצאת וראויה לטמא' ולא גרסינן 'וראויה ללון'; **לא!** כגון שלנה הבשר בשעה ש**ראויה** ליפסל ביוצא וטומאה, והיינו לאחר שנזרק הדם אם לא היה בו פסול, אלא דעדיין אינה פסולה, אבל ראויה ליפסל: דאי לן הדם - תו לא קרו ליה 'ראויה ליפסל' דהא פסולה ממש היא! ולעולם 'אי בעי זריק' לא אמרינן).

אבל לינה (הבשר והדם) ממש מאי? הכי נמי דמועלין (דאי בעי זריק לא אמרינן)? האי 'כל שהיה לו שעת היתר לכהנים' ו'כל שלא היתה לו שעת היתר לכהנים' (משמע: שהיתה לו שעה שראויה להתירה ולזרוק דמה, ולא הותרה)? 'כל שיש לו שעת היתר לכהנים אין מועלין בה (דכיון שנזרק הדם - מיד יש לה שעת היתר), וכל שאין לה שעת היתר לכהנים מועלין בה' מיבעי ליה!

(לישנא אחרינא: הכי גרסינן: **ראויה לצאת וראויה לטמא וראויה ללון** כלומר: דנזרק הדם, וכשרה בלא פסול, וראויה ליפסל באיזה פסול שיארע בה - שלא יהא בה אלא אותו פסול לבדו - ראויה ליפסל היינו כשרה, דאי כבר פסולה היא - כגון בלא זריקת דם - תו לא קרי לה 'ראויה ליפסל'! אי הכי - דבכשרה מיירי – 'כל שיש לה' מיבעי ליה: ד'כל שהיתה' משמע שנראה ליזרק ולא נזרק, וקרי ליה 'שעת הכושר' משום דאי בעי זריק)!?

אלא אמר רב אשי: מעילה אטומאה קא רמית? מעילה - משום קדושה ולאו קדושה היא (משום קדושה מועלין בה, ומשום לאו קדושה פקעה מעילתו); לבתר דפקעה לה קדושתיה (שנראה ליזרק ולהיות מותרת לכהנים [וקיימא לן (בבא קמא עו:): 'כל העומד לזרוק כזרוק דמי') במאי הדרא רכבא לה?; (אבל) טומאה - משום אוכלא ולאו אוכלא היא (כלומר: כי הוי אוכלא - מקבל טומאה, וכל כמה דלא הוי אוכלא - אף על גב דחזי למיהוי אוכלא - לא מקבל טומאה): כל היכא דאי בעי זריק מצי זריק ליה [לדם] משוי ליה [לבשר] אוכלא ומטמא טומאת אוכלין; היכא דאי בעי זריק [לדם] לא מצי זריק - לא משוי ליה [לבשר] אוכלא, ולא מטמא טומאת אוכלין.

מיתיבי [כריתות פ"ו מ"א]:

'*המביא אשם תלוי ונודע שלא חטא* (אשם תלוי בא על מי שהיו לפניו שתי חתיכות: אחת של חלב ואחת של שומן, ואכל האחת ואינו יודע איזו היא)*: אם עד שלא נשחט נודע לו - יצא וירעה בעדר* (עם שאר בהמותיו, דחולין הוא: הואיל ולא חטא)*, דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים:*

(מנחות קב,ב)

*ירעה עד שיסתאב וימכר ויפלו דמיו לנדבה* (בכריתו (כג:) מפרש טעמא דרבנן: מתוך שלבו נוקפו - גמר ומקדיש לה)*;*

*רבי אליעזר אומר: יקריב: שאם אינו בא על חטא זה - הרי הוא בא על חטא אחר* (ואזיל לטעמיה, דאמר בכריתות (כריתות פ"ו מ"ג; דף כה.) '*מתנדב אדם אשם תלוי בכל יום*');

*משנשחט נודע לו - הדם ישפך* (לארץ) *והבשר ישרף* (דחולין שנשחטו בעזרה היא)*; נזרק הדם* (ואחר כך נודע לו) *- הבשר יאכל* (לכהנים; שעל הספק באה מתחילתה, ובשעת כפרתה - דהיינו זריקה - אכתי ספק היה, וכיפרה ספיקה והלכה לה; הכי מפרש בכריתות)*;*

*ורבי יוסי אומר: אפילו הדם בכוס - יזרק והבשר יאכל*';

- ואמר רבא: רבי יוסי - בשיטת רבי שמעון אמר, דאמר: כל העומד לזרוק כזרוק דמי (וקשיא לרב אשי ורב נחמן: דהא הכא אף על גב דלא זריק שרי ליה למזרקיה ולמיכליה: דאוכלא היתירא חשיב ליה משנראה לזריקה, אלמא לענין שינוי אוכלא אמרינן 'אי בעי זריק')!

מידי הוא טעמא (כלומר: וכי טעמא דרבי יוסי משום דכזרוק דמי)? אמרי במערבא משמיה דרבי יוסי בר חנינא: היינו טעמא דרבי יוסי: דקסבר 'כלי שרת (כגון האי כוס שנתקבל בו הדם) מקדשין את הפסולין (שאינן פסולין לגמרי, אלא כהאי גוונא) לכתחילה ליקרב'.

אמר ליה רב אשי לרב כהנא (למאי דסלקא דעתך מעיקרא 'רבי יוסי בשיטת רבי שמעון אמרה' נקיט לה): מדאמר רבי שמעון 'כל העומד לזרוק כזרוק דמי' - כל העומד לשרוף נמי כשרוף דמי! נותר ופרה - אמאי מטמאין טומאת אוכלין? עפרא בעלמא נינהו!?

אמר ליה: חיבת הקודש מכשרתן.

אמר ליה רבינא לרב אשי: נהי דמהניא להו חיבת הקודש לאיפסולי דגופיה ליקרויי טמא - נמי למימני ביה ראשון ושני?

תפשוט דבעי ריש לקיש: צריד (לשון יובש) של מנחות (קצת מן הסולת שלא נגע בשמן ולא הוכשר, ונגע בו שרץ) - מונין בו ראשון ושני או אין מונין בו ראשון ושני?

כי מיבעיא ליה לריש לקיש ('מונין ראשון ושני' - לשרוף גם את השני, או אין מונין בו) – דאורייתא (אי מונין בו ראשון ושני דאורייתא שישרפו את השני או לא? והכי קמיבעיא ליה, דקיימא לן (זבחים דף לד.) 'והבשר' - לרבות עצים ולבונה דלאו בני טומאה נינהו אלא משום חיבת הקדש; אלמא חיבת הקדש דאורייתא), כי קאמרינן (לעיל דמטמא טומאת אוכלין, דמשמע אפילו למנות ראשון ושני) – דרבנן (דתולין את השני אם קדש הוא: דאין שורפין קדשים על טומאה דרבנן).

משנה:

1. האומר "הרי עלי במחבת" והביא במרחשת, "במרחשת" והביא במחבת - מה שהביא הביא וידי חובתו לא יצא (דאימר 'לא לשם נדרו הביאה, אלא נדבה אחרת היא');

(שהיה עשרון סלת מונח לפניו, ואמר) "זו להביא במחבת" והביא במרחשת, "במרחשת" והביא במחבת - הרי זו פסולה (דקבעה כלי שהזכיר בה, ואין יכול לשנותה לכלי אחר).

1. האומר "הרי עלי שני עשרונות להביא בכלי אחד" והביא בשני כלים, "בשני כלים" והביא בכלי אחד - מה שהביא הביא וידי חובתו לא יצא;

"אלו בכלי אחד" והביא בשני כלים, "בשני כלים" והביא בכלי אחד - הרי אלו פסולין ("**אלו להביאם בכלי אחד**" שהיו מונחים לפניו, **והביא בשני כלים** והפריש שני קמצים, והוא לא נדר אלא קומץ אחד; ועוד: שמנחה חסירה היא בכל כלי וכלי; והיכא דנדר בשני כלים והביא בכלי אחד - הויא מנחה יתירה, ומיעט בקמצים: שהוא נדר לשם שתי קמיצות ולא קמץ אלא אחד).

1. "הרי עלי שני עשרונות להביא בכלי אחד" והביא בשני כלים:

אמרו לו "בכלי אחד נדרת" (ולא חש לדבריהם): הקריבן בשני כלים – פסולין (אף על גב דלא אמר "אלו להביא בכלי אחד": דהשתא ליכא למימר לשם נדבה אחרת מייתי לה, דכיון דאמרו ליה "בכלי אחד נדרת" - הוה ליה למימר להו 'אנא לשם נדר אחרינא מייתינא לה'); בכלי אחד – כשרין.

1. "הרי עלי שני עשרונות להביא בשני כלים" והביא בכלי אחד, אמרו לו "בשני כלים נדרת".

הקריבן בשני כלים – כשרין;

נתנו לכלי אחד - כשתי מנחות שנתערבו (כדאמרינן ב'הקומץ רבה' (לעיל דף כג.): אם יכול לקמוץ מזו בפני עצמה ומזו בפני עצמה – כשרות, ואם לאו – פסולות; והא דקתני נמי לעיל '*אלו להביא בשני כלים והביא בכלי אחד פסול*' - כגון שאין יכול לקמוץ מכל אחת בפני עצמה).

גמרא:

וצריכא: דאי אשמעינן הך קמייתא ("הרי עלי במחבת" והביא במרחשת: דלא יצא ידי נדרו) - משום דאמר "במחבת" וקא מייתי במרחשת, אבל הכא (בשני כלים והביא בכלי אחד) דאידי ואידי (כלי שנדר ושהביא) במחבת, ואידי ואידי במרחשת (דבאותו כלי שנדר הביא: אם מחבת – מחבת, ואם מרחשת - מרחשת) - אימא ידי נדרו נמי יצא!? ואי אשמעינן הך - משום דקא פליג להו (שחולק מנחה גדולה לשתי מנחות קטנות: שנדר בכלי אחד והביא בשני כלים), אבל התם דלא פליג ביה - אימא לא? צריכא.

תנו רבנן: מה שהביא הביא, וידי נדרו לא יצא; רבי שמעון אומר: אף ידי נדרו נמי יצא (רבי שמעון - אכולה מתניתין פליג, דקסבר קביעותא דמנא - לאו כלום הוא).

זו להביא במחבת:

והא תניא '*לא קידשום כלי שרת* (אותן כלי שרת שהביאן בו)' (וכיון דלא קידשום - אמאי פסולות? הא מצי לאהדורינהו ולאיתויי באותן כלים שנדר)?

אמר אביי: לא קידשום ליקרב, אבל קידשום ליפסל.

ואמר אביי: לא שנו (ד"זו להביא במחבת" והביא במרחשת - פסולה)

(מנחות קג,א)

אלא שקבען בשעת נדר ("הרי עלי להביא את זו במחבת"), אבל בשעת הפרשה (דבשעת נדר אמר "הרי עלי מנחה" סתם, ובשעת הפרשה קבעה ואמר "זו אביא לשם נדר במחבת") – לא (לא מיפסלא): (דברים כג,כד) [מוצא שפתיך תשמר ועשית] כאשר נדרת [לה' אלקיך נדבה אשר דברת בפיך] ('כאשר נדרת' כתיב: כמו שאמרת בשעת נדר - קיים דבריך) - ולא כאשר הפרשת (דבשעת הפרשה לא קבעה).

איתמר נמי: אמר רבי אחא בר חנינא אמר רבי אסי אמר רבי יוחנן: לא שנו אלא שקבען בשעת נדר, אבל בשעת הפרשה – לא: 'כאשר נדרת' - ולא כאשר הפרשת.

משנה:

האומר "הרי עלי מנחה מן השעורים" - יביא מן החטים;

"קמח" - יביא סולת;

"בלא שמן ובלא לבונה" - יביא שמן ולבונה;

"חצי עשרון" - יביא עשרון שלם;

"עשרון ומחצה" - יביא שנים.

רבי שמעון פוטר, שלא התנדב כדרך המתנדבין.

גמרא:

אמאי (מחוייב לאתויי מן החטים)? 'נדר ופתחו עמו' הוא (עם הנדר אמר פתח שמתחרט בו: דכיון דאמר "מן השעורים" - אמרינן דאין בדעתו להביא כלום, דאדם יודע שאין מנחה מן השעורים)?

אמר חזקיה: הא מני? - בית שמאי היא, דאמרי 'תפוס לשון ראשון' (וכיון דאמר "הרי עלי מנחה" - איחייב במנחה הוגנת), דתנן [נזיר פ"ב מ"א]: '*"הריני נזיר מן הגרוגרות ומן הדבילה"* (גרוגרות ודבילה לא שייכא בהו נזירות)*: בית שמאי אומרים: נזיר* (הרי זה נזיר מן היין, דתפוס לשון ראשון)*! ובית הלל אומרים: אינו נזיר.*';

רבי יוחנן אמר: אפילו תימא בית הלל: באומר "אילו הייתי יודע שאין נודרין כך לא הייתי נודר כך אלא כך".

אמר חזקיה: לא שנו אלא דאמר "מנחה מן השעורים", אבל אמר "מנחה מן העדשים" – לא.

מכדי חזקיה - כמאן אמר לשמעתיה? כבית שמאי; ובית שמאי - משום תפוס לשון ראשון הוא, מה לי 'מן השעורין' מה לי 'מן העדשים'?

הדר ביה (חזקיה משמעתא דלעיל, ומודה דטעמא במתניתין – באומר "אילו הייתי יודע וכו'").

ומאי טעמא הדר ביה?

אמר רבא: מתניתין קשיתיה: מאי איריא דתני '*מנחה מן השעורים*'? ליתני '*מן העדשים*'? אלא שמע מינה משום דטעי הוא: בשעורים טעי, בעדשים לא טעי (בשעורין איכא למימר דטעי משום דיחיד מביא מנחת קנאות מן השעורים, אבל בעדשים ליכא למימר דטעי; הלכך 'פתחו עמו' הוא: דלא נתכוין להביא כלום);

ורבי יוחנן אמר: אפילו 'מן העדשים'.

מכדי רבי יוחנן - כמאן אמרה לשמעתיה (כלומר: כמאן אוקמא למתניתין לעיל)? - כבית הלל, ובית הלל - משום דטעי הוא; בשעורין טעי בעדשים לא טעי!? (וליכא למימר 'אילו הייתי יודע', דהא ודאי ידע שאין מנחה של עדשים, ולאו למידי איכוין;)

לדבריו דחזקיה (דאוקמא מעיקרא כבית שמאי) קאמר ליה (רבי יוחנן דאפילו מן העדשים תפוס לשון ראשון; וליה לא סבירא ליה: משום דרבי יוחנן אוקי טעמא דמתניתין משום דטעי: דאיכא למימר 'אילו הייתי יודע כו', אבל בעדשים לא טעי: דמעיקרא לאו למידי איכוין): את - מאי טעמא הדרת בך? משום דלא קתני 'מן העדשים'? (לדידך איכא לתרוצי) דלמא לא מיבעיא קאמר: לא מיבעיא 'מן העדשים', דאיכא למימר מהדר הוא דהדר ביה ותפוס לשון ראשון (דכיון דקיימא לן 'תפוס לשון ראשון': דחייב, דכיון דלא טעו בהו אינשי איכא למימר מעיקרא כי אמר - למנחה גמורה איכוין, ובעא למיהדר ביה, וסבר: אימא מידי דלא חזי להקרבה, ונקט עדשים - הלכך חייב: דלא מצי מהדר ביה), אלא אפילו 'מן השעורין' נמי, דאיכא למימר 'מיטעא הוא דקא טעי' (דאיכא למימר כיון דטעו בהו אינשי, אימא מעיקרא לאו למנחה איכוין אלא למנחת שעורים ממש, כדפריש, וכיון דאין מנחה באה שעורים – ליפטר: דודאי מצי אמר 'אילו הייתי יודע דסופי להביא חטים לא הייתי נודר כל עיקר') - (קמשמע לן:) אפילו הכי תפוס לשון ראשון.

(מנחות קג,ב)

אמר זעירי: לא שנו (דתפוס לשון ראשון) אלא דאמר "מנחה (מן השעורים)" (דאיכא למימר כיון דאמר 'מנחה' - למנחה גמורה קמכוין), אבל לא אמר 'מנחה' – לא (אבל אמר "מנחת שעורים", 'מנחה' - אשעורים קאי, ופטור: דליכא למימר 'תפוס לשון ראשון'; לישנא אחרינא: **אבל לא אמר 'מנחה'** אלא "הרי עלי שעורים" **- לא**: פטור, דודאי לשעורים איכוון).

יתיב רב נחמן וקאמר לה להא שמעתא; איתיביה רבא לרב נחמן: '*"קמח" - יביא סולת*' - לאו דלא אמר 'מנחה' (אלא "הרי עלי קמח"; אפילו הכי חייב, דאין אדם מוציא דבריו לבטלה)?

לא, דאמר 'מנחה';

'*"בלא שמן ולבונה" - יביא שמן ולבונה*' – מאי? לאו דלא אמר 'מנחה'?

לא, דאמר 'מנחה';

'*"חצי עשרון" - יביא עשרון שלם*' מאי? לאו דלא אמר 'מנחה'?

לא, דאמר 'מנחה';

אי הכי - אימא סיפא: '*"עשרון ומחצה" - יביא שנים*': כיון דאמר "מנחה" - איחייב ליה בעשרון; כי אמר "חצי עשרון" - לא כלום קאמר הוא (ולייתי חד עשרון ותו לא)?

לא, צריכא דאמר "הרי עלי מנחה חצי עשרון ועשרון": דכיון דאמר "מנחה" - איחייב ליה בעשרון; כי אמר "חצי עשרון" ולא כלום קאמר; כי הדר אמר "עשרון" - מייתי עשרון אחרינא;

אי הכי – '*רבי שמעון פוטר שלא התנדב כדרך המתנדבין*' – אמאי (כיון דתפוס לשון ראשון, ואיהו אמר "מנחה" - הרי התנדב כדרך המתנדבים)?

אמר רבא: רבי שמעון - בשיטת רבי יוסי אמרה, דאמר אף בגמר דבריו אדם מתפיס (דלא אזלינן בתר לשון ראשון לחודיה ולא בתר אחרון לחודיה, אלא בתר כולהו; וזה שאמר "מנחה חצי עשרון ועשרון" - פירושי קמפרש: מנחה של חצי עשרון ועשרון, והיינו שלא כדרך המתנדבים, ובשיטת רבי יוסי אמרו).

משנה:

מתנדב אדם מנחה של ששים עשרון ומביא בכלי אחד.

אם אמר "הרי עלי ששים עשרון" - מביא בכלי אחד.

אם אמר "הרי עלי ס"א - מביא ששים בכלי אחד ואחד בכלי אחד, שכן הציבור מביא ביום טוב הראשון של חג שחל להיות בשבת ששים ואחד: דיו ליחיד שהוא פחות מן הציבור אחד (לי"ג פרים - ל"ט עשרונים, שלשה עשרונים לפר; ולי"ד כבשים - י"ד עשרונים, הרי נ"ג; ולשני אילים ארבעה עשרונים - הרי נ"ז; ולשני תמידין – שנים, ולשני כבשי מוסף דשבת – שנים, הרי ס"א).

אמר רבי שמעון: (וכי אותן ס"א עשרונים בכלי אחד היו?) והלא אלו לפרים ואלו לכבשים, ואינם נבללים זה עם זה (ואי מערב להו – מיפסלי: שמנחת פרים בלילתה עבה: שני לוגין לעשרון, חצי הין לשלשה עשרונים, ומנחת כבשים בלילתה רכה: רביעית ההין לעשרון, דהיינו שלשה לוגין, והן בולעות זו מזו - ונמצאת זו חסירה וזו יתירה)! אלא (מפני מה אין מביא יחיד ששים וא' עשרון בכלי אחד): עד ששים יכולין ליבלל (בכלי אחד, בלוג אחד, ואליבא דרבי אליעזר בן יעקב נקט לה [בפרק 'שתי מדות' (לעיל פח.)] אפילו מנחה של ששים עשרון - אין לה אלא לוגה).

אמרו לו: ששים נבללין וששים ואחד אין נבללין (בתמיה)?

אמר להם: כל מדות חכמים כן: בארבעים סאה הוא טובל, ובארבעים סאה חסר קרטוב אינו יכול לטבול בהן.

גמרא:

שאיל שאילה למעלה מרבי יהודה בר אילעאי: '*מנין לאומר "הרי עלי ששים ואחד" - מביא ששים בכלי אחד ואחד בכלי אחד?*

*פתח רבי יהודה בר אילעאי ראש המדברים בכל מקום* (קרי ליה הכי משום מעשה דמערה במסכת שבת (דף לג:)) *ואמר: שכן מצינו ציבור מביאין ביום טוב הראשון של חג שחל להיות בשבת ששים ואחד: דיו ליחיד שיפחות מן הציבור אחד.*

*אמר לו רבי שמעון: והלא אלו פרים ואילים ואלו כבשים: אלו בלילתן עבה ואלו בלילתן רכה, אלו בלילתן שחרית ואלו בלילתן בין הערבים ואין נבללין מזה על זה!?*

*אמרו לו: אמור אתה!*

*אמר להם: הרי הוא אומר:* (ויקרא ז,י) *וכל מנחה בלולה בשמן וחרבה* [לכל בני אהרן תהיה איש כאחיו]*; כבר אמרה תורה: הָבֵא מנחה שיכולה להיבלל.*

*אמרו לו: בששים נבללין בששים ואחד אין נבללין?*

*אמר לו: כל מדת חכמים כן הוא: בארבעים סאה הוא טובל - בארבעים סאה חסר קרטוב אינו יכול לטבול; כביצה מטמא טומאת אוכלין - כביצה חסר שומשום אין מטמא טומאת אוכלין; שלשה על שלשה מטמא מדרס - שלשה על שלשה חסר נימא אחת אינו מטמא מדרס.*'

וכי אין נבללין מאי הוי? והא תנן [מנחות פ"ג מ"ב] '*אם לא בלל - כשר*'?

אמר רבי זירא כל הראוי לבילה (כגון ששים עשרונים ראוים ליבלל מלוג) - אין בילה מעכבת בו (דאפילו לא בלל - כשר), וכל שאינו ראוי לבילה - בילה מעכבת בו (דבעינן שיהא ראוי ליבלל).

אמר רבי ביבי: אמר רבי יהושע בן לוי: מעשה בפרדה [תור או בן יונה] אחת של בית רבי שמתה, ושיערו חכמים את דמה (שיצא ממנה) ברביעית (לידע: אם יש בו רביעית - יפרשו ממנה כנבילה). (ואיידי דאיירי לעיל בשיעורים 'כל מדת חכמים כך הם' - נקט נמי להאי: דשיעורא דרבנן היא; רביעית דם יכול לקרוש ולעמוד על כזית.)

מתיב רבי יצחק בר ביסנא: '*העיד רבי יהושע ורבי יהושע בן בתירא על דם נבילות שהוא טהור,* [כמו משנה עדיות פ"ח מ"א: העיד רבי יהושע בן בתירא על דם נבלות שהוא טהור]*;*

*ואמר רבי יהושע בן בתירא: מעשה והיו נוחרין ערודיאות לאריות* (ערודי היער היו נוחרין לצורך האריות) *באיסטריא של מלך, והיו עולי רגלים שוקעין עד רכובותיהן בדם, ולא אמרו להם דבר*'?

אישתיק.

אמר ליה רבי זריקא: מאי טעמא לא קא מהדר מר?

אמר ליה: היכי אהדר ליה, דאמר רבי חנין: (דברים כח,סו) 'והיו חייך תלואים לך מנגד [ופחדת לילה ויומם ולא תאמין בחייך]' - זה הלוקח תבואה משנה לשנה (שאין לו קרקע לזרוע; והיינו 'חייו תלואים': שאינו יודע אם יהיו לו מעות לשנה הבאה); 'ופחדת לילה ויומם' - זה הלוקח תבואה מערב שבת לערב שבת; 'ולא תאמן בחייך' - זה הסומך על הפלטר (נחתום),

(מנחות קד,א)

וההוא גברא (אדידיה קאמר) על פלטר סמיך (דהא אפלטר סמכינא ואין דעתי מיושב להשיב לו).

מאי הוי עלה (דהאי שיעורא)?

אמר רב יוסף: רבי יהודה - מוריינא דבי נשיאה הוה (והיה להם לבית רבי מורה הוראות ועל פיו היו עושין כל דבריהם והוא צוה להם לשערה), ואורי ליה כשמעתיה (דאמר בית הלל מטמאין בדם נבילות), דתנן [עדויות פ"ה מ"א]: '*רבי יהודה אומר: ששה דברים* (במסכת עדיות קא חשיב להו) *מקולי בית שמאי ומחומרי בית הלל: דם נבילות: בית שמאי מטהרין ובית הלל מטמאין; אמר רבי יוסי ברבי יהודה: אף כשטמאו בית הלל - לא טמאו אלא ברביעית, הואיל ויכול לקרוש ולעמוד על כזית* (ושיעור טומאת נבילה - בכזית).

משנה:

אין מתנדבין לוג (יין לנסכו), שנים, וחמשה (שלא מצינו מנחת נסכים של לוג ולא שנים ולא חמשה), אבל מתנדבין שלשה (דחזו לכבש), וארבעה (לאיל, דהיא שלישית ההין), וששה (- דחזו לפר), ומששה ולמעלה (דשבע חזו: שלשה מינייהו לכבש וארבעה לאיל; ושמנה חזו לשני אילים; תשעה חזו לפר וכבש; עשרה חזו לפר ואיל; י"א חזו לשני אילים וכבש, וכך לעולם).

[## משום שאין זה כדרך המתנדבין – כרבי שמעון?]

גמרא:

איבעיא להו: יש קבע לנסכים או אין קבע לנסכים (אמר "הרי עלי כך וכך לוגין" - מי הוי 'קבע': דאין יכול להקריבם אלא הכל ביחד: דהוו קרבי בקרבן אחד? או אין קבע, ויכול להקריבם מה דחזו באפי נפשייהו)?

היכי דמי (למאי נפקא מינה)?

כגון דאייתי חמשה: אי אמרת 'אין קבע לנסכים' - משיך ומקריב ארבעה מינייהו דחזי לאיל, ואידך הוי נדבה (נדבת ציבור: וימכר, ויפלו דמיו לשופרות; או יקרב הוא עצמו ויצטרף עם השני לוגין אחרים, ויקרב לנסכי תמיד דהוו נמי לציבור); ואי אמרת 'יש קבע לנסכים' - עד דממלי להו (ויביא לוג הששי כי היכי דליתחזי לפר) לא קרבי (דהא אין יכול להקריב בפני עצמו) - מאי?

אמר אביי: תא שמע [שקלים פ"ו מ"ה וגם מ"ו]: '*ששה לנדבה*' (גבי י"ג שופרות שהיו במקדש קאי, די"ג שופרות הוו: בשבעה מהם היו נותנין הנך מעות דמפרש במסכת יומא (דף נה:) ובמסכת שקלים (דף ט:): 1)תקלין חדתין, 2)ועתיקין, 3)קינין, 4)גוזלי עולה, 5)עצים, 6)ולבונה, 7)וזהב לכפורת; וששה מהם היו לנדבה: ליתן בהן מעות ההולכות לנדבת צבור); ואמרינן (לקמן בפרק בתרא (דף קז:)): כנגד מי? כנגד מוֹתר חטאת (כגון הפריש מעות לחטאת והוזלו הכבשים ונתותרו לו מעות), ומותר אשמות (אשם סתם, כגון גוזלות ומעילות), ומותר אשם נזיר (דאותו מותר לא היה מעורב עם מותר אשם סתם, לפי שזה לכפר וזה להתירו ביין), ומותר אשם מצורע (דלא דמו להנך: שבא להתירו במחנה; ואינך מפרש בפרק בתרא (לקמן קז:); וכל הנך מותרות אזלי לנדבת צבור: כשהמזבח בטל - לוקחין באותם מעות עולות; הבשר – לַשֵּׁם, ועורות לכהנים; דזהו מדרשו של יהוידע במסכת תמורה (דף כג:)), ומותר קינין, ומותר מנחת חוטא; ואם איתא (דהמביא חמשה לוגין - קרבי ארבע מהם, ואחד יהא נדבה) - ליתקין שופר אחרינא (להפיל בו הדמים) כנגד מותר נסכים?

הנך (מותרות) לנדבת צבור אזלי, הני (נסכים - למה להו שופר? הואיל ו)שכיחי (כל יומא, שהרי רוב קרבנות טעונין נסכים) אפשר דמצטרפי דמר ודמר בהדי הדדי וקרבי (אם נדר חמשה - יקריב ארבעה ויניח לוג הנשאר, ויצטרף עם מותר נסכים אחרים, עד שיהו ארבעה או שלשה).

אמר רבא: תא שמע: (גבי נסכים כתיב: [במדבר טו,יג:] כל האזרח יעשה ככה את אלה [להקריב אשה ריח ניחח לה'] וקרא יתירא הוא, דהא לעיל מיניה כתיבי כל דין נסכים!:) '*'אזרח' - מלמד שמתנדבין נסכים* (בלא קרבן)*; וכמה? - שלשת לוגין* (דבציר מהכי לא חזי למידי)*; ומנין שאם רצה להוסיף – יוסיף? - תלמוד לומר 'יהיה'* ([במדבר כח,יד: ונסכיהם חצי ההין יהיה לפר ושלישת ההין לאיל ורביעת ההין לכבש יין זאת עלת חדש בחדשו לחדשי השנה] משמע דמנחה דהויא אחריתי; לישנא אחרינא בפרשת נסכים כתיב 'ככם כגר יהיה' [במדבר טו,טו])*; יכול יפחות? תלמוד לומר 'ככה'* (עיכובא)'; מאי 'יוסיף'? אילימא ארבעה וששה - (פשיטא: מי צריך קראי לרבויי?) מאי שנא שלשה (דפשיטא לן) דחזו לכבש, ארבעה וששה נמי חזו לאיל ופר!? אלא - לאו (לאו מידי דלא חזו ליה אתי, לרבויי, ולמשמע דמתנדבין) חמשה (ויקריבו ארבעה, והחמישי יהא מוֹתר), ושמע מינה אין קבע לנסכים?

שמע מינה.

אמר רב אשי: והא אנן לא תנן הכי! '*אין מתנדבין לוג שנים וחמשה*'; קתני חמשה דומיא דשנים: מה שנים דלא חזו כלל (דליכא למימר משיך חדא מינייהו ומקריב לה) - אף חמשה נמי דלא חזו כלל!?

מידי איריא? הא כדאיתא והא כדאיתא (שנים אין מתנדבין לגמרי; חמשה, לכתחילה - הוא דלא: שאין מפרישין תחילה למותרות, אבל דיעבד - מקריב ארבע, וחמישי יהא מוֹתר לנדבה).

אמר אביי: אם תמצא לומר 'אין קבע לנסכים' - הא אין קבע לנסכים (וכמה דבעי משנים ולמעלה – מייתי, וכי מייתי חמשה - מקריב ארבעה מינייהו ואידך מוֹתר, וכל מה דבעי מייתי, ומאי דחזי מקריב ואידך מותר לנדבה, והכא ליכא למיבעי ולא מידי); אם תמצא לומר 'יש קבע לנסכים' - עד עשרה פשיטא לי (דלוג ושנים וחמשה לגמרי לא קרבי עד דממלי להו; שלשה - לכבש חזו, וארבעה לאיל, וששה לפר, ושבעה לכבש ואיל, שמונה לשני אילים, תשעה לפר וכבש, עשרה לפר ואיל), אחד עשר

(מנחות קד,ב)

מיבעיא לי; מאי? גברא לשני פרים קא מכוין, ועד דממלי להו (לי"ב לוגין) לא קרבי (דהא יש קבע לנסכים, ולא אמרינן 'ליקרבו שמנה לוגין לשני אילים, ושלשה לוגין לכבש אחד)? או דלמא (למנחה הראויה) לשני אילים וכבש אחד קמכווין? תרי מחד מינא וחד מחד מינא אמרינן או לא (כלומר: מי הוי אורחא לאינדובי או לא)? מאי?

תיקו.

משנה:

מתנדבין יין ואין מתנדבין שמן (בלא שמן וסלת, ומנסכו לשיתין בפני עצמו, ואין מתנדבין שמן בלא סלת ויין) - דברי רבי עקיבא;

רבי טרפון אומר: מתנדבין שמן (וקומצו ומקטיר הקומץ ושיריו נאכלין);

אמר רבי טרפון: מה מצינו ביין שהוא בא חובה ובא נדבה (דאמרן לעיל '*'אזרח' - מלמד שמתנדבין נסכין*'; ורבי עקיבא מוקי לה ביין, כדקתני: 'מתנדבין יין ולא שמן') - אף שמן שהוא בא חובה (במנחת נסכים) - בא נדבה (בפני עצמה)!

אמר לו רבי עקיבא: לא! אם אמרת ביין, שכן קרב עם חובתו בפני עצמו (אף על פי שהוא בא חובה עם המנחה - אינו מעורב במנחה), תאמר בשמן שאינו קרב עם חובתו בפני עצמו (וכיון דלא אשכחן ליה דליתי בכלי בפני עצמו - השתא נמי לא לייתי)!?

אין שנים מתנדבין עשרון אחד, אבל מתנדבין עולה ושלמים ועוף - אפילו פרידה אחת (אפילו גוזל אחד מתנדבין).

גמרא:

אמר רבא: מדברי שניהם נלמוד: מתנדב אדם מנחת נסכים (סלת שמן ויין בלא קרבן) בכל יום (דעד כאן לא פליגי אלא [בשמן] בפני עצמו, אבל במעורב עם המנחה - לא פליגי).

פשיטא!?

מהו דתימא מנחת נדבה גלי בה רחמנא - הני חמשה מנחות (סלת, ומחבת, ומרחשת, וחלות, ורקיקין) - אִין, טפי – לא (אבל רבוכה לא חשיב: דאינה באה נדבה אלא בתודה עם הזבח, ולאו מנחה [עצמאית] היא [שינדב אותה אדם, ואינה כתובה בפרשת נסכים])!? קא משמע לן: הני מילי בסתמא (הא דהני חשיב ותו לא - היכא דאמר 'מנחה' סתם - יביא אחת מחמש הללו), אבל היכא דפריש (לנסכים) – פריש.

אין שנים מתנדבין [עשרון אחד, אבל מתנדבין עולה ושלמים ועוף - אפילו פרידה אחת]:

מאי טעמא (אין שנים מתנדבין עשרון)?: אילימא משום דכתיב 'תקריב' (לשון יחיד: ויקרא ב,א: ונפש כי תקריב קרבן מנחה לה' סלת יהיה קרבנו ויצק עליה שמן ונתן עליה לבנה]? עולה נמי, הא כתיב 'יקריב' [ויקרא א,ב: דבר אל בני ישראל ואמרת אלהם אדם כי יקריב מכם קרבן לה' מן הבהמה מן הבקר ומן הצאן תקריבו את קרבנכם]!?

אלא עולה מאי טעמא? דכתיב 'לעולותיכם' (לשון רבים) [במדבר כט,לט: אלה תעשו לה' במועדיכם לבד מנדריכם ונדבתיכם לעלתיכם ולמנחתיכם ולנסכיכם ולשלמיכם]?

מנחה נמי הא כתיב '[ו]למנחותיכם'?

אלא משום דכתיב בה '[ו]נפש'.

תניא נמי הכי: רבי אומר (ויקרא כב,יח) [דבר אל אהרן ואל בניו ואל כל בני ישראל ואמרת אלהם איש איש בית ישראל ומן הגר בישראל] אשר יקריב קרבנו לכל נדריהם ולכל נדבותם אשר יקריבו לה' [לעלה]: הכל באין בשותפות; לא סילק הכתוב אלא מנחה שנאמר '[ו]נפש'.

אמר רבי יצחק: מפני מה נשתנית מנחה? שנאמר בה '[ו]נפש': אמר הקדוש ברוך הוא: מי דרכו להביא מנחה? עני (שאין לו בהמות); מעלה אני עליו כאילו הקריב נפשו לפני.

אמר רבי יצחק: מה נשתנית מנחה שנאמר בה חמשה מיני טיגון הללו (סלת, מחבת, ומרחשת, וחלות, ורקיקין דמנחת מאפה)? משל למלך בשר ודם שעשה לו אוהבו סעודה, ויודע בו שהוא עני, אמר לו "עשה לי מן חמשה מיני טיגון (כל מידי דאית ביה שמן קרי טיגון) כדי שאהנה ממך (כלומר: שתקובל לפני בהן)".

הדרן עלך המנחות והנסכים