# חולין פרק שביעי גיד הנשה

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

דף פט,ב

בראשית לב,לג: על כן לא יאכלו בני ישראל את גיד הנשה אשר על כף הירך עד היום הזה כי נגע בכף ירך יעקב בגיד הנשה

משנה:

גיד הנשה נוהג בארץ ובחוצה לארץ, בפני הבית ושלא בפני הבית, בחולין ובמוקדשין (לקמן (דף צ.) פליגי בה: איכא למאן דאמר אפילו בעולה, ואיכא למאן דאמר בקדשים הנאכלין);

ונוהג בבהמה ובחיה בירך של ימין ובירך של שמאל ואינו נוהג בעוף מפני שאין לו כף (שעל גב הירך - פוליפ"א הנכרכת סביבות עצם הקולית העליונה סביב סביב בעיגול; אבל עוף אינו כן: שהבשר שעל הקולית - ברוחב הוא, ואינו דומה לכף; בגמרא מפרש: אית ליה, ולא עגיל);

ונוהג בשליל (בן תשעה חי הנמצא בבהמה); רבי יהודה אומר: אינו נוהג בשליל;

וחֶלבּוֹ (של שליל) מותר.

ואין הטבחין נאמנין על גיד הנשה (לומר 'נטלנוהו', מפני שטורח הוא להם לחטט אחריו) - דברי רבי מאיר, וחכמים אומרים: נאמנין עליו ועל החֵלֶב.

גמרא:

מוקדשין – פשיטא: משום דאקדשיה פקע ליה איסור גיד מיניה? וכי תימא יש בגידין בנותן טעם (בבשר), ואתי איסור מוקדשין וחייל אאיסור גיד (איסור גיד נוהג בבהמה משעה שנוצר; ואשמעינן האי תנא דהאוכל גיד הנשה של מוקדשין לוקה שתים: אחת משום גיד, שאפילו עץ הוא - התורה חייבה עליו, ואחת משום מוקדשי:ן שיש בו טעם, ונהנה מן המוקדשין; ושמעינן מינה תרתי: חדא - דיש בגידין בנותן טעם, וחדא - דאיסור חל על איסור, ולאפוקי ממאן דאמר בהאי פירקא (לקמן צט:) אין בגידין בנותן טעם), האי 'מוקדשין נוהג בגיד' מיבעי ליה (אם כן הכי איבעי ליה למתני 'מוקדשין נוהגות בגיד')! אלא קסבר אין בגידין בנותן טעם, ובמוקדשין - איסור גיד איכא, איסור מוקדשין ליכא (אלא אשמעינן האי תנא דאין בגידין בנותן טעם, והכי קאמר: איסור גיד הנשה לבדו נוהג במוקדשין, אבל איסור מוקדשין אין בו).

וסבר תנא דידן אין בגידין בנותן טעם? והתנן [לקמן צו,ב]: '*ירך שנתבשל בה גיד הנשה, אם יש בה בנותן טעם* (שיערו חכמים בששים כל נותן טעם סתם) *- הרי זו אסורה*'? אלא הכא - בוְלָדוֹת קדשים עסקינן (בהמת שלמים שילדה), וקסבר נוהג בשליל, וקסבר ולדות קדשים - במעי אמן הן קדושים, דאיסור גיד ואיסור מוקדשין בהדי הדדי קאתי (ואשמעינן תנא דמתניתין דלא תימא 'איסור מוקדשין קדים וגיד אינו נוהג בשליל, וכי מטי לידה - לא אתי גיד חייל עליה, דאין איסור חל על איסור, אלא תרוייהו חיילי: דקסבר ולדות קדשים - משעת יצירתן במעי אמן הן קדושים, וגיד הנשה נוהג בשליל, ואשתכח דביצירת העובר חלו שניהם).

ומי מצית מוקמת לה בשליל? והא מדקתני סיפא '*נוהג בשליל*' מכלל דרישא לאו בשליל עסקינן (דאי מרישא שמעינן דנוהג בשליל - סיפא למה ליה למתנייה)!?

הכי קאמר: דבר זה - מחלוקת דרבי יהודה ורבנן (כלומר: רישא ודאי אשמעינן דנוהג בשליל, דאי אין נוהג בשליל - קדים ליה איסור מוקדשין, ותו לא אתי איסור גיד וחייל עליה; והדר תנא פלוגתא לאשמעינן דדבר זה שהשמיענו תחלה 'נוהג בשליל' - לאו דברי הכל היא, אלא מחלוקת רבי יהודה ורבנן).

ומי מצית אמרת דתרוייהו בהדי הדדי קאתו? והתנן [נזיר פ"ז מ"ב]: '*על אלו טומאות הנזיר מגלח* (שאם נטמא לאחר שמָנָה מקצת נזירותו - סותר כל מה שמנה, ומגלח, וחוזר ומתחיל ומונה, כדכתיב (במדבר ו,יב) 'והימים הראשונים יפלו')*: על המת ועל כזית מן המת*' (אבל לא על שאר טומאות, כגון: נבלה ושרץ, ד'מת' כתיב בפרשה (שם, פסוק ט) 'וכי ימות מת עליו'), וקשיא לן: על כזית מן המת מגלח, על כולו לא כל שכן? ואמר רבי יוחנן: 'לא נצרכה אלא לנפל (שכולו קיים) שלא נקשרו אבריו בגידין (שהרי כל איבריו נוצרים ועדיין אין עליו כזית בשר)' -

(חולין צ,א)

אלמא איסור מוקדשין קדים (דמשעה שנוצר הוא קדוש, ועדיין לא נוצר הגיד: דהא חזינן דיצירת עובר קודמת ליצירת גיד)?!

(ומשנינן:) אף על גב דאיסור מוקדשין קדים, אתי איסור גיד חייל עלייהו (הואיל ואיסור חמור הוא), שכן איסורו נוהג בבני נח (כדקתני מתניתין (לקמן דף ק:) '*והלא לבני נח נאסר גיד הנשה*');

(ופרכינן:) מאן שמעת ליה האי סברא (דנוהג בבני נח)? – רבי יהודה (בשילהי מתניתין (שם)), והא (תנא דרישא ד)מתניתין דלא כרבי יהודה, דקתני '*נוהג בבהמה ובחיה בירך של ימין ובירך של שמאל*' (ואילו רבי יהודה שמעינן ליה לקמן דאמר אינו נוהג אלא באחד)?

האי תנא סבר לה כוותיה בחדא (דנוהג בבני נח) ופליג עליה בחדא (דנוהג בשתי יריכות);

אימר דשמעת ליה לרבי יהודה (דאמר דמשום חומריה דגיד דנוהג בבני נח - חייל נמי אאיסור אחרינא:) בטמאה (שמעת ליה) - דאיסור לאו (דאתי איסור גיד וחייל אאיסור טמאה: דאף על גב דאיסור טמאה ממעי אמה, ואיסור גיד אינו עד שיולד - דהא רבי יהודה '*אין נוהג בשליל*' קאמר במתניתין - אפילו הכי חייל גיד אטמאה, משום דאיסור טמאה לאו בעלמא הוא, ואיסור גיד חמור שכן נוהג בבני נח), קדשים דאיסור כרת (שעל ידי קדשים בא לידי כרת, כגון אכלו בטומאה או פגול ונותר) מי שמעת ליה (דחייל גיד עלייהו)?

אלא (דלא קדוש ולד אלא ברחם = ביציאתו) הכא במבכרת עסקינן, דברחם קדוש (ואשמעינן תנא דידן דאף על גב דאין גיד נוהג בשאר מוקדשים - דהא איסור מוקדשים קדים, כדאמרת: דיצירת עובר קודמת, ותו לא אתי איסור גיד וחייל - אפילו הכי יש מוקדשים שהגיד נוהג בהן, כגון בכור: ממה נפשך אי נוהג בשליל - איסור גיד קודם, ותו לא פקע; ואי אין נוהג בשליל - תרוייהו בהדי הדדי אתו);

ואי בעית אימא (אשמועינן תנא דידן) 'ולדות קדשים (דלא קדשי במעי אמן אלא) בהווייתן (= ביציאתן; להכי נקט 'בהוייתן': משום לישנא דקרא דילפינן מיניה קדושת ולדות קדשים בפרק שני דבכורות (דף יד:) [על דברים יב,כו]: '*רק קדשיך - אלו תמורות; אשר יהיו לך - אלו הולדות*') הן קדושים' (הילכך איסור גיד נוהג בכולן, משום דאיהו קדים: דנוהג בשליל, ותו לא פקע; דלא תימא 'במעי אמן קדושים, ואיסור מוקדשין קדים, כדאמרן בנפל שלא נתקשרו אבריו בגידין, ותו לא אתי איסור גיד וחייל').

אמר רבי חייא בר יוסף: לא שנו אלא קדשים הנאכלין (חטאת ואשם ושלמים), אבל קדשים שאינן נאכלין (עולה) - אין איסור גיד נוהג בהן; ורבי יוחנן אמר אחד קדשים הנאכלין ואחד קדשים שאין נאכלין - איסור גיד נוהג בהן.

אמר רב פפא: ולא פליגי: כאן להלקותו (אם אכלו), כאן להעלותו (להעלותו למזבח אין איסור גיד נוהג, כדאמרינן לקמן: דלא כתיב 'ולא יאכל המזבח').

איכא דאמרי אמר רב פפא: ולא פליגי: כאן (מאן דאמר 'אין נוהג בעולה') - לחלצו (שאינו מצווה לחלצו מן הירך), וכאן (ומאן דאמר נוהג) – להעלותו (דאסור להעלותו בפני עצמו אם פירש מן הירך).

רב נחמן בר יצחק אמר: להעלותו פליגי (דמאן דאמר 'נוהג' קסבר מצוה לחלצו; וללישנא קמא – להעלותו פליגי: מאן דאמר 'נוהג' - קסבר להעלותו נמי אסור עם הירך, כדפליגי רבי ורבנן לקמן: דלרבי שרי, כדמוקי לקמן אליבא דרבי: כי איצטריך קרא למשרי גיד הנשה – במחובר; ולרבנן אסור: דבעינן 'מן המותר לישראל'), דתניא [דומה להרחבה של משנה זבחים פ"ט מ"ה]:

(ויקרא א,ט) [וקרבו וכרעיו ירחץ במים] *והקטיר הכהן את הכל המזבחה* [עלה אשה ריח ניחוח לה'] ('הכל' רבויא הוא) *- לרבות העצמות והגידין והקרנים והטלפים;*

*יכול אפילו פָּרשוּ* (מן הבשר הנך גידין - בגידין המותרין קאמר, דומיא דעצמות)*?*

*תלמוד לומר:* (דברים יב,כז) *ועשית עולותיך הבשר והדם* [על מזבח ה' אלקיך ודם זבחיך ישפך על מזבח ה' אלקיך והבשר תאכל]*;*

*אי בשר ודם, יכול יחלוץ גידים ועצמות ויעלה בשר לגבי מזבח?*

*תלמוד לומר: 'והקטיר הכהן את הכל המזבחה';*

*הא כיצד?*

*מחוברין – יעלו; פָּרשוּ - אפילו בראשו של מזבח – ירדו*'

ומאן תנא דשמעת ליה דאמר 'פרשו - ירדו'? (כלומר: והך מתניתא - לאו דברי הכל היא) - (אלא) רבי היא (ופליגי רבנן עליה, ומפלוגתייהו שמעינן דלרבי גיד הנשה מותר, ולרבנן אסור, כדמפרש ואזיל), דתניא:

*'והקטיר הכהן את הכל - לרבות העצמות והגידים והקרנים והטלפים ואפילו פרשו; והא מה אני מקיים 'ועשית עולותיך הבשר והדם'* (ולא גידין)*? – בפוקעין* (מעל האוּר; אשקלנ"ט)*; הא כיצד? - עיכולי בשר אתה מחזיר ואי אתה מחזיר עיכולי גידים ועצמות; רבי אומר: כתוב אחד אומר 'והקטיר הכהן את הכל' – ריבה; וכתוב אחד אומר 'ועשית עולותיך הבשר והדם' – מיעט; הא כיצד? - מחוברין יעלו, פרשו - אפילו בראשו של מזבח – ירדו*'.

ורבנן?

מחוברין לא איצטריך קרא לרבויי, מידי דהוה אראשה של עולה (דצריך שיקריבנו שלם, כדכתיב (ויקרא ט,יג) 'ואת הראש' - והרי עצמות הרבה יש); כי איצטריך קרא – לפָּרשוּ.

ורבי?

מחוברין דהיתירא

(חולין צ,ב)

לא איצטריך קרא לרבויי, כי איצטריך קרא - לגיד הנשה במחובר.

ורבנן?

[ושה אחת מן הצאן מן המאתים] ממשקה ישראל [למנחה ולעולה ולשלמים לכפר עליהם נאם ד' ה'] (מקרא הוא בספר יחזקאל [מה,טו]) מן המותר לישראל; (ולענין קרבנות - 'ונסכיהם' כתיב, ומפרשינן ליה בפסחים בפרק 'אלו עוברין': 'מן המותר לישראל', אבל גיד הנשה לא; וכי רבי קרא - פָּרשוּ דהיתירא רבי, ולא מחוברין דאיסורא).

ורבי?

מידי דהוה אחֵלֶב ודם (דאסורין לאכול וקרבים לגבוה; וכי כתיב 'מן המותר לישראל' - למעוטי טרפה, אבל מין הבשר קרב כולו).

ורבנן?

מצותן בכך שאני (חלב ודם הוא עיקר הקרבן).

אמר רב הונא: גיד הנשה של עולה - חולצו לתפוח (חולצו מן הירך ומשליכו לתפוח: צְבוֹר האפר שבאמצע המזבח: שהיו גורפין האפר תמיד וצוברין שם, וכשהוא רבה - מוציאין אותו לחוץ, והוא נקרא 'תפוח', כדלקמן בשמעתין).

אמר רב חסדא: מרי דיכי (בעל שמועה זו - הָבֵין דְבָרֶיך)!? מי כתיב 'על כן לא יאכל המזבח'? (בראשית לב,לג) על כן לא יאכלו בני ישראל [את גיד הנשה אשר על כף הירך עד היום הזה כי נגע בכף ירך יעקב בגיד הנשה] כתיב!?

ורב הונא?

'ממשקה ישראל' - מן המותר לישראל.

מיתיבי: '*גיד הנשה: של שלמים* (שהירך נאכל) *- מכבדו לאמה* (שבעזרה, ואינו מצוה לשורפו משום נותר; דכי כתיב שרפה בנותר - בדבר הראויה לאכילה כתיב, כדכתיב (ויקרא יט,ו) 'יאכל ... והנותר ... ישרף'\*)*, ושל עולה – מעלהו* (עם הירך כמות שהיא, שְׁלֵמָה, ואחר כך חולצו בראש המזבח)'; מאי? לאו 'מעלהו ומקטירו'?

לא, מעלהו וחולצו.

ומאחר שחולצו - למה מעלהו?

משום (שגנאי הוא להביא ירך מפורעת למזבח) שנאמר (מלאכי א,ח) [וכי תגשון עור לזבח אין רע וכי תגישו פסח וחלה אין רע] הקריבהו נא לפחתך [הירצך או הישא פניך אמר ה' צבאות].

תניא כוותיה דרב הונא: '*גיד הנשה של שלמים - מכבדו לאמה, ושל עולה - חולצו לתפוח*'.

(\*[המשך דברי רש"י שם] וקשה לי: ירך של שלמים למה נחתך בעזרה? והלא נאכל בכל העיר? ונראה בעיני 'דחטאת ואשם' גרסינן, שהן נאכלין בעזרה; אי נמי משום חזה ושוק של כהנים והגיד בתוכו, ורוב אכילתן ודירתן בעזרה ולשכותיהם, ששם היו ישנים - נקט נמי שלמים.)

תנן התם [תמיד פ"ב מ"ב]: '*תפוח היה באמצע המזבח; פעמים היה עליו כשלש מאות כור* [כ-74 מ"ק]' (כשלש מאות כור דשן של צבור גדול שמסלקין לו מן הצדדין קרי 'תפוח'; וכן גבי יקב במסכת עבודה זרה (דף נה:) 'דורכין עם העובד כוכבים בגת, ואף על גב שנוטל בידו ונותן לתפוח')!

אמר רבא: גוזמא (מילתא בעלמא ולאו דווקא דמעולם לא הגיע לשלש מאות כור)!

[תמיד פ"ג מ"ד] '*השקו את התמיד* (כשבאין לשוחטו - משקין אותו והוא נוח להפשיט) *בכוס של זהב*'!

אמר רבא: גוזמא (דלאו כוס של זהב דווקא)!

אמר רבי אמי: דברה תורה לשון הואי, דברו נביאים לשון הואי, דברו חכמים לשון הואי. (לשון הואי = לשון הדיוט שאינו מדקדק בדבריו, ומוציא בפיו דבר שאינו, ולא שיתכון לשקר, אלא לא דק.)

דברו חכמים לשון הואי - הא דאמרן;

דברה תורה לשון הואי: (דברים א,כח) [אנה אנחנו עלים אחינו המסו את לבבנו לאמר עם גדול ורם ממנו] ערים גדולות ובצורות בשמים [וגם בני ענקים ראינו שם] [ספרי דברים פסקא כה בשם רשב"ג];

דברו נביאים לשון הואי: (מלכים א א,מ) [ויעלו כל העם אחריו והעם מחללים בחללים ושמחים שמחה גדולה] ותבקע הארץ ~~ל~~בקולם. ('בשמים' - אלמא לא דק; וכן 'ותבקע הארץ' דאדוניה: דנראה מקול ההמון כאילו היא נבקעת; אשטורנ"ר [התהפך] בלע"ז.)

אמר רבי יצחק בר נחמני אמר שמואל: בשלשה מקומות דברו חכמים לשון הואי, אלו הן: תפוח, גפן, ופרוכת:

(אבל כוס של זהב דתמיד - דווקא הוא: דאין עניות במקום עשירות.)

'תפוח' - הא דאמרן;

'גפן' – דתנן [מדות פ"ג מ"ח]: '*גפן של זהב היתה עומדת על פתחו של היכל* (כמין גפן היה עשוי, שקורין טרייל"א [גפן דליות]) *ומודלה על גבי כלונסות; וכל מי שהיה מתנדב גרגיר או אשכול - מביא ותולה בה; אמר רבי אלעזר ברבי צדוק: מעשה היה ונמנו עליה שלש מאות כהנים [לפנותה]*' ('שלש מאות כהנים' - גוזמא);

'פרוכת' - דתנן [שקלים פ"ח מ"ה]: 'רבן שמעון בן גמליאל אומר משום רבי שמעון הסגן: פרוכת - עוביה טפח, ועל שבעים ושנים נירים (ליצ"ש: [נקב במכונת אריגה שבו החוט עובר, ןהמכונה מובילה את החוט בין חוטי השתי]) נארגת, ועל כל נימה ונימה - עשרים וארבעה חוטין (מקראי ילפינן במסכת יומא בפרק 'בא לו כהן גדול' (דף עא:): שחוטה כפול עשרים וארבעה); ארכה ארבעים באמה ורחבה עשרים באמה (ארכה לגובהו של פתח אולם ורחבה לרחבו: שפתח האולם - גובהו ארבעים, ורחבו עשרים, ופרוכת פרוסה נגדו לצניעות בעלמא; כך שמעתי; ולי נראה שאף פרוכת הדביר כך מדתו: רחבו לרחבו של היכל, שהוא עשרים אמה, וגבהו – לגבהו: מן העלייה ועד הרצפה), ומשמונים ושתי רבוא (חוטין) נעשת (לישנא אחרינא: 'ריבות': נערות העוסקות בה), ושתים עושים בשנה, ושלש מאות כהנים מטבילין אותה (כשהיא נטמאת; והיינו 'לשון הואי': דלא בעי כולי האי)'.

בירך של ימין ובירך של שמאל:

מתניתין - לא כרבי יהודה, דתניא [תוספתא חולין פ"ז מ"א]: '*רבי יהודה אומר: אינו נוהג אלא באחת, והדעת מכרעת* (לקמיה בעי לה) *את של ימין*';

איבעיא להו: מיפשט פשיטא ליה (של ימין) לרבי יהודה, ומאי '*דעת*' = דעת תורה (כדיליף לקמיה)? או דלמא ספוקי מספקא ליה, ומאי 'דעת' = דעת נוטה (לשון 'ספק אבל נראה במקצת'; שושפינשי"ר [תלוי, חשוד, משוער]; דסתם הנאבק עם חבירו כשהוא נותן ימינו לשמאל חבירו וחובקו - ידו מגעת מאחוריו עד ירך ימינו)?

תא שמע:

[פסחים פ"ז מ"י] '*העצמות והגידים* (של פסח) *והנותר ישרפו לששה עשר*' (ולא בחמשה עשר, דקיימא לן (שבת דף כד:) אין שורפין קדשים ביום טוב; והנך עצמות - כשיש בהן מוח קאמר, ומפני ששמשו את הנותר, דמוח הוי כבשר, ולפיכך טעונין שריפה כנותר עצמו; אבל דלאו בר אכילה - אין טעון שריפה, דכתיב [שמות יב,י] '[ו]לא תותירו [ממנו עד בקר ונתר ממנו עד בקר באש תשרפו]': כל דקרינן ביה 'לא תותירו' קרינן ביה 'תשרפו', ואידך לא)', והוינן בה: הני גידי - מאי עבידתייהו? אי גידי בשר (כל גידין הרכין הנפשטים בבשר) – ליכלינהו (בלילי פסח, ולמה מותירן)!? ואי דאייתור - היינו 'נותר' (הא תנא ליה נותר)!? אלא גידי צואר (דקשין כעצמות, ודרכן לשיירן על כרחו, ואורחא דתנא למתנינהו באנפי נפשייהו כעצמות)? אי לאו בשר נינהו – לישדינהו (לאשפה כיון דלאו בשר נינהו)!? - ואמר רב חסדא: לא נצרכא אלא לגיד הנשה ואליבא דרבי יהודה, דאמר 'אינו נוהג אלא באחת';

- אי אמרת בשלמא ספוקי מספקא ליה (הי אסור והי שרי, והלכך על כרחיה משייר להו, ותרוייהו בעי שריפה: לכל חד וחד מספקינן ליה בהיתירא, והוי 'נותר') – שפיר (משום הכי בעי לשיורינהו ולמשרפינהו), אלא אי אמרת מיפשט פשיטא ליה, דהיתירא – ליכליה, דאיסורא – לשדייה!?

אמר רב איקא בר חנינא: לעולם אימא לך מיפשט פשיטא ליה, והכא במאי עסקינן? - כשהוכרו (לאו דווקא) ולבסוף נתערבו (שאין יודעין איזה ניטל מן הימין ואיזה מן השמאל).

(חולין צא,א)

רב אשי אמר: (מהכא לא תפשוט וטעמא לאו משום ספיקא דגיד הוא, אלא מיפשט פשיטא ליה;) לא נצרכא אלא לשמנו (והכא - בשומן הגיד קאמר), דתניא: '*שמנו מותר* (מדאורייתא)*, וישראל קדושים* (העושין סייג לתורה) *נהגו בו איסור* (והלכך על כרחיך משייר ליה, משום מנהגא; ושרפה בעי: הואיל ומדאורייתא בר אכילה הוא)'.

רבינא אמר: לא נצרכא אלא לכדרב יהודה אמר שמואל, דאמר רב יהודה אמר שמואל: שני גידין הן: פנימי סמוך לעצם (הוא גיד ארוך ונתון לארכו של שופי: כשפורעין את הירך ופושט בכל הירך - ראשו אחד מחובר בעצם האליה, ומשם נפשט לאורך השופי עד מקום חיבור הקולית ועצם הירך, ושם הוא סמוך לעצם) אסור (מן התורה) וחייבין עליו (מלקות, כדיליף לקמן, מ'הירך' [בראשית לב,לג: על כן לא יאכלו בני ישראל את גיד הנשה אשר על כף הירך עד היום הזה כי נגע בכף ירך יעקב בגיד הנשה]; ועוד - שהוא על הכף: שהכף הוא בשר עגול הסובב את הקולית, דבוקה בה; ועל שם שהוא בצד פנימי של ירך - צד שכלפי ירך חברתה כשהבהמה מחוברת - קרי לה 'פנימי'), חיצון סמוך לבשר (גיד קצר הנתון לרוחב השופי בסופו, מובלע בכף הסובבת את הקולית, והוא נתון בצד חיצון של ירך) אסור (מדרבנן) ואין חייבין עליו (דלאו היינו 'על הכף', אלא בתוך הכף, ובההוא חיצון עסקינן, ומשייר ליה על כרחיה, ושרפה בעי: דהא מדאורייתא חזי).

תא שמע: '*אכל מזה כזית ומזה כזית* (משל ימין ומשל שמאל) *סופג שמונים; רבי יהודה אומר: אינו סופג אלא ארבעים*' (ומדנקט '*אכל מזה כזית ומזה כזית*' ולא נקט 'אכל שני זיתים משניהם' - שמע מינה שתי אכילות ושתי התראות הוו); אי אמרת בשלמא מיפשט פשיטא ליה – שפיר (משום הכי לקי: איְמָנִית); אלא אי אמרת ספוקי מספקא ליה - הויא לה התראת ספק, ושמעינן ליה לרבי יהודה דאמר התראת ספק לא שמה התראה, דתניא: [תוספתא יבמות פ"יב מ"ה; חולין פב,ב]: '(ספק בן תשעה לזה וספק בן שבעה לזה) *הכה את זה וחזר והכה את זה; קלל את זה וחזר וקלל את זה; הכה שניהם בבת אחת או שקלל שניהם בבת אחת* (בהכאה אחת) *– חייב; רבי יהודה אומר: בבת אחת – חייב* (דהתראת ודאי היא)*, בזה אחר זה – פטור*'!

האי תנא סבר לה כאידך תנא דרבי יהודה, דאמר התראת ספק שמה התראה, דתניא: '(שמות יב,י) *לא תותירו ממנו עד בקר* [והנותר ממנו עד בקר באש תשרופו] *- בא הכתוב ליתן עשה אחר לא תעשה לומר שאין לוקין עליו* (כבר פרשתי ב'אותו ואת בנו' [דף פג,א] דכל מותיר - התראת ספק היא, דכי מתרינן ביה 'אל תותיר' מספקא לן אם עובר על התראה ואם לאו: דשמא קודם עלות השחר יאכלנו) *- דברי רבי יהודה; רבי יעקב אומר: לא מן השם הוא זה, אלא משום דהוה 'לאו שאין בו מעשה', וכל לאו שאין בו מעשה - אין לוקין עליו*'.

תא שמע: '*אכל שני גידין משני ירכות משתי בהמות - סופג שמונים; רבי יהודה אומר: אינו סופג אלא ארבעים*'; מדקאמר '*משני ירכות משתי בהמות*' (מדנקט 'משתי בהמות' כי היכי דניהוי תרוייהו ימניות נקט, דאי ימין ושמאל - מה לי שתי בהמות ומה לי אחת?) - פשיטא דתרוייהו לאיסורא, ולרבי יהודה איצטריך (דאף על גב דתרוייהו דאיסורא - קא פטר ליה בחד מלקות; וטעמא כדמפרש לקמיה: שאין בין שניהם אלא כזית) - שמע מינה מיפשט פשיטא ליה (ואי מספקא ליה אמאי לקי אפילו חדא, דילמא תרוייהו דהיתירא: הואיל ושתיהן ימניות)!

שמע מינה.

ואי פשיטא ליה - אמאי סופג ארבעים ותו לא? לילקי שמונים?

הכא במאי עסקינן? - כגון דלית בו כזית, דתניא: '*אכלו* (גיד שלם) *ואין בו כזית – חייב* (כאוכל נמלה כל שהוא, שהוא חייב משום דְבְּרִיָּה הוא, וחשיב איסור)*; רבי יהודה אומר: עד שיהא בו כזית*'.

וטעמא (פשיטא ליה לרבי יהודה דשל ימין) מאי?

אמר רבא: אמר קרא: [בראשית לב,לג: על כן לא יאכלו בני ישראל את גיד הנשה אשר על כף] הירך [עד היום הזה כי נגע בכף ירך יעקב בגיד הנשה] = המיומנת שבירך.

ורבנן?

ההוא (הא דכתיב 'הירך' לאשמועינן אתא דבההוא גיד קאי) דפשיט איסוריה בכוליה ירך (הוא וקנוקנותיו ושרשיו נפשטין בכל הירך, והיינו גיד הפנימי הגדול הנמצא בתחלת פריעת הירך), לאפוקי חיצון, דלא.

ורבי יהושע בן לוי אמר: אמר קרא: (בראשית לב,כו) [וירא כי לא יכל לו ויגע בכף ירכו ותקע כף ירך יעקב] בהאבקו עמו - כאדם שחובק את חבירו (מלפניו) וידו (הימנית) מגעת לכף ימינו של חבירו (מאחוריו).

רבי שמואל בר נחמני אמר: כעובד כוכבים נדמה לו, דאמר מר: '*ישראל שנטפל לו עובד כוכבים בדרך - טופלו לימינו* (מחברו לימין)' (כסבור היה יעקב שהוא עובד כוכבים, וטפלו לימינו כדי שיהא מזומן לאוחזו אם יקום עליו, ובירך הסמוכה לו נגע).

רב שמואל בר אחא קמיה דרב פפא משמיה דרבא בר עולא אמר: כתלמיד חכם נדמה לו (וחלק לו יעקב כבוד כאילו הוא רבו, וטפלו לימינו כדי שיהא יעקב לשמאל המלאך), דאמר מר: המהלך לימין רבו הרי זה בור (אין בו חכמת דרך ארץ);

ורבנן (דפליגי אדרבי יהודה, ואסרי בתרוייהו)?

(קסברי) מאחוריה אתא ונשייה בתרוייהו (הכהו בשתיהם עד שנשו ממקומם ועלו).

ורבנן, האי 'בהאבקו עמו' מאי דרשי ביה (למה לי למכתביה כלל אי לאו למימרא דכדרך הנאבקים נגע בו)?

מבעי ליה לכאידך דרבי יהושע בן לוי, דאמר רבי יהושע בן לוי: מלמד שהעלו אבק מרגלותם עד כסא הכבוד: כתיב הכא 'בהאבקו עמו' וכתיב התם (נחום א,ג) [ה' ארך אפים וגדל כח ונקה לא ינקה ה' בסופה ובשערה דרכו] וענן אבק רגליו.

ואמר רבי יהושע בן לוי: למה נקרא שמו 'גיד הנשה' שנשה (קפץ) ממקומו ועלה, וכן הוא אומר: (ירמיהו נא,ל) [חדלו גבורי בבל להלחם ישבו במצדות] נשתה גבורתם (קפצה גבורתם) היו לנשים (חלשים כנשים) [הציתו משכנתיה נשברו בריחיה].

אמר רבי יוסי ברבי חנינא: מאי דכתיב (ישעיהו ט,ז) דבר שלח [ה'] ביעקב ונפל בישראל? 'דבר שלח [ה'] ביעקב' - זה גיד הנשה; 'ונפל בישראל' - שפשט איסורו בכל ישראל.

ואמר רבי יוסי ברבי חנינא: מאי דכתיב (בראשית מג,טז) [וירא יוסף אתם את בנימין ויאמר לאשר על ביתו הבא את האנשים הביתה וטבח טבח והכן כי אתי יאכלו האנשים בצהרים]? 'וטבוח טבח' = פְּרַע להן בית השחיטה (שלא יאמרו בשר הנחירה אני אוכל, לפי שבני יעקב שומרי מצות היו דאף על פי שלא נתנה תורה - מקובלין היו מאבותיהם), 'והכן' = טול גיד הנשה בפניהם;

כמאן דאמר (במתניתין (לקמן דף ק:)): גיד הנשה נאסר לבני נח (נאסר להם בעודם בני נח).

(בראשית לב,כה) ויותר יעקב לבדו [ויאבק איש עמו עד עלות השחר]; אמר רבי אלעזר: שנשתייר על פכין קטנים (דכל כלים החשובים ומקנה כבר העבירן את נחל יבק, כדכתיב לעיל מיניה [פסוק כד] 'ויעבר את כל אשר לו', והוא נשאר על פכין קטנים שלא הספיק להעביר, וחשכה לו); מכאן לצדיקים שחביב עליהם ממונם יותר מגופם, וכל כך למה? - לפי שאין פושטין ידיהן בגזל.

'ויאבק איש עמו עד עלות השחר' אמר רבי יצחק (מדקאמר 'עד עלות השחר' שמע מינה: לא ניתנה רשות למזיק להזיק ביום, לפיכך לא הוצרך שמירה): מכאן לתלמיד חכם שלא יצא יחידי בלילה (שהרי יעקב נשאר יחידי והוזק).

רבי אבא בר כהנא אמר: מהכא

(חולין צא,ב)

(רות ג,ב) [ועתה הלא בעז מדעתנו אשר היית את נערותיו] הנה הוא זורה את גורן השעורים [הלילה] (זורה = ווני"ר בלע"ז; דכתיב [רות ג,ד] 'ויהי בשכבו וגו'; אמרה לה: דעי שאחר שיגמור לזרות לא יבא לביתו לשכוב, שגנאי הוא לתלמידי חכמים לצאת בלילה, וישכב בגורן).

רבי אבהו אמר: מהכא: (בראשית כב,ג) וישכם אברהם בבקר ויחבוש את [חמרו ויקח את שני נעריו אתו ואת יצחק בנו ויבקע עצי עלה ויקם וילך אל המקום אשר אמר לו האלקים] ('וישכם בבקר' ולא קודם היום, ואף על גב דלאו יחיד הוה - וכל שכן יחידי).

ורבנן אמרי: מהכא: (בראשית לז,יד) [ויאמר לו] לך נא ראה את שלום אחיך ואת שלום [הצאן והשבני דבר וישלחהו מעמק חברון ויבא שכמה] ('לך נא ראה' בעת שאדם יכול לראות).

רב אמר: מהכא: (בראשית לב,לב) ויזרח לו השמש [כאשר עבר את פנואל והוא צלע על ירכו]; אמר רבי עקיבא: שאלתי את רבן גמליאל ואת רבי יהושע באיטליז (שוק שמוכרין בו בשר) של אימאום (שם מקום) שהלכו ליקח בהמה למשתה בנו של רבן גמליאל: כתיב 'ויזרח לו השמש' וכי שמש לו לבד זרחה? והלא לכל העולם זרחה?

אמר רבי יצחק: שמש הבאה (שקעה) בעבורו (קודם זמנה, ומפרש ואזיל למה שקעה) - זרחה בעבורו, דכתיב (בראשית כח,י) ויצא יעקב מבאר שבע וילך חרנה (דמשמע דמטא לחרן), וכתיב [שם, פסוק יא] ויפגע במקום [וילן שם כי בא השמש ויקח מאבני המקום וישם מראשתיו וישכב במקום ההוא] ('ויפגע במקום' דהיינו בית אל דאכתי לא מטא לחרן); כי מטא לחרן אמר: "אפשר עברתי על מקום שהתפללו אבותי (האי 'בית אל' - לא הסמוך לעי הוא, אלא ירושלים, ועל שם 'יהיה בית אלהים' [בראשית כח,כב] קראו 'בית אל' [שם, פסוק יט], והוא הר 'המוריה' [ראשית יט,ב] שהתפלל בו אברהם, והוא 'שדה' שהתפלל בו יצחק, דכתיב (בראשית כד,סג) 'לשוח בשדה', דהכי אמרינן בפסחים (דף פח.): 'אל הר ה'' ואל בית אלהי יעקב' [ישעיהו ב,ג] מאי שנא יעקב? אלא לא כאברהם שקראו 'הר', דכתיב 'בהר ה'' [בראשית כב,יד] ולא כיצחק שקראו 'שדה' דכתיב 'לשוח בשדה' אלא כיעקב שקראו 'בית'), ואני לא התפללתי?" כד יהיב דעתיה למיהדר - קפצה (לשון (דברים טו,ז) 'לא תקפוץ את ידך': נתקצרה ונתקמצה לו) ליה ארעא, מיד 'ויפגע במקום' (כאדם הפוגע בחבירו שבא כנגדו; ודרשינן ליה נמי לשון תפלה, כדכתיב (רות א,טז) 'אל תפגעי בי'); כד צלי בעי למיהדר - אמר הקב"ה: צדיק זה בא לבית מלוני ויפטר בלא לינה? מיד בא השמש (כדכתיב 'וילן שם כי בא השמש' למה ליה למיכתב 'כי בא השמש'? אלא ללמדנו ששקעה קודם זמנה).

כתיב 'ויקח מאבני המקום' ('מאבני' משמע טובא) וכתיב [שם פסוק יח] '[וישכם יעקב בבקר] ויקח את האבן [אשר שם מראשתיו וישם אתה מצבה ויצק שמן על ראשה]'; אמר רבי יצחק: מלמד שנתקבצו כל אותן אבנים למקום אחד, וכל אחת ואחת אומרת עלי יניח צדיק זה ראשו.

תנא: וכולן נבלעו באחד (נעשו אבן אחת).

(בראשית כח,יב) ויחלום והנה סולם מוצב ארצה [וראשו מגיע השמימה והנה מלאכי אלקים עלים וירדים בו]; תנא: כמה רחבו של סולם? שמונת אלפים פרסאות, דכתיב 'והנה מלאכי אלהים עולים ויורדים בו': 'עולים' = שנים, 'ויורדים' = שנים ('עולים' משמע כי הדדי ולא זה אחר זה, וכן 'יורדים'); וכי פגעו בהדי הדדי הוו להו ארבעה (צריך רוחב הסולם להחזיק ארבעתן), וכתיב ביה במלאך (דניאל י,ו) וגויתו כתרשיש [ופניו כמראה ברק ועיניו כלפידי אש וזרעתיו ומרגלתיו כעין נחשת קלל וקול דבריו כקול המון] (כתרשיש דיחזקאל: תרשיש = ים ששמו 'תרשיש' כדמתרגמינן (יחזקאל א,טז) '[ומעשיהם כעין] תרשיש' 'כרום ימא': מראה הים, וכתיב (יונה א,ג) 'אניה באה תרשיש') וגמירי דתרשיש = תרי אלפי פרסי הוו.

תנא: 'עולין' - ומסתכלין בדיוקנו של מעלה (פרצוף אדם שבארבע חיות [שביחזקאל א,ה] בדמות יעקב), 'ויורדין' ומסתכלין בדיוקנו של מטה; בעו לסכוניה (מחמת קנאה) - מיד (בראשית כח,יג) והנה ה' נצב עליו [ויאמר אני ה' אלקי אברהם אביך ואלקי יצחק הארץ אשר אתה שכב עליה לך אתננה ולזרעך] (נצב עליו לשמרו); אמר רבי שמעון בן לקיש: אלמלא מקרא כתוב - אי אפשר לאמרו כאדם שמניף על בנו (במניפה, להצילו מן השרב).

'הארץ אשר אתה שוכב עליה [לך אתננה ולזרעך]' - מאי רבותיה (ארבע אמות משכבו הבטיחו לתת לבניו)?

אמר רבי יצחק: מלמד שקפלה הקב"ה לכל ארץ ישראל והניחה תחת יעקב אבינו שתהא נוחה ליכבש לבניו (כארבע אמות).

(בראשית לב,כז) ויאמר שלחני כי עלה השחר [ויאמר לא אשלחך כי אם ברכתני] - אמר לו: גנב אתה או קוביוסטוס (גונב נפשות) אתה שמתיירא מן השחר? אמר לו: מלאך אני, ומיום שנבראתי לא הגיע זמני לומר שירה עד עכשיו.

מסייע ליה לרב חננאל אמר רב, דאמר רב חננאל אמר רב: שלש כתות של מלאכי השרת (חדשים מיום אל יום) אומרות שירה בכל יום: אחת אומרת 'קדוש' ואחת אומרת 'קדוש' ואחת אומרת 'קדוש ה' צְבָאוֹת' [ישעיה ו,ג: וקרא זה אל זה ואמר קדוש קדוש קדוש ה' צבאות מלא כל הארץ כבודו].

מיתיבי: '*חביבין ישראל לפני הקב"ה יותר ממלאכי השרת, שישראל אומרים שירה בכל שעה ומלאכי השרת אין אומרים שירה אלא פעם אחת ביום* - ואמרי לה '*פעם אחת בשבת*' - ואמרי לה '*פעם אחת בחודש*' - ואמרי לה '*פעם אחת בשנה*' - ואמרי לה '*פעם אחת בשבוע*' - ואמרי לה '*פעם אחת ביובל*' - ואמרי לה '*פעם אחת בעולם, וישראל מזכירין את השם אחר שתי תיבות, שנאמר* (דברים ו,ד) *שמע ישראל ה'* [אלקינו ה' אחד]*, ומלאכי השרת אין מזכירין את השם* (בשירתם) *אלא לאחר שלש תיבות, כדכתיב* [ישעיה ו,ג: וקרא זה אל זה ואמר] *קדוש קדוש קדוש ה' צבאות* [מלא כל הארץ כבודו]*; ואין מלאכי השרת אומרים שירה למעלה עד שיאמרו ישראל למטה, שנאמר* (איוב לח,ז) *ברן יחד כוכבי בקר* (ישראל המשולים לכוכבים)*' והדר 'ויריעו כל בני אלהים'* (קתני מיהת אחר שלש תיבות, ואת אמרת 'קדוש ה'')!?

אלא אחת אומרת 'קדוש' ואחת אומרת 'קדוש קדוש' ואחת אומרת 'קדוש קדוש קדוש ה' צְבָאוֹת'.

והאיכא (דהוזכר אחר שתי תיבות, כדכתיב) 'בָּרוּך' [יחזקאל ג,יב: ותשאני רוח ואשמע אחרי קול רעש גדול ברוך כבוד ה' ממקומו]'?

(חולין צב,א)

(ומשני:) 'ברוך' - אופנים הוא דאמרי ליה (שהם מכסא הכבוד עצמו, וכי אמרינן אנן - במלאכים);

ואיבעית אימא: כיון דאתיהיב רשותא (להזכיר דכבר הזכירוהו בקדוש לאחר שלש תיבות של שבח) – אתיהיב (רשותא לאדכוריה להדיא).

וישר אל מלאך ויוכל בכה ויתחנן לו [בית אל ימצאנו ושם ידבר עמנו] (מקרא הוא בתרי עשר (הושע יב,ה)) איני יודע מי נעשה שר למי (איני יודע על אי זה מהם הוא אומר 'ויוכל' שנצח ונעשה שר: אם יעקב למלאך, והכי קאמר 'וישר יעקב אל מלאך ויוכל יעקב'? או הכי קאמר: 'וישר אל יעקב מלאך, כלומר: נשתרר לעומתו המלאך ויוכל המלאך ונצחו)! כשהוא אומר (בראשית לב,כט) [ויאמר לא יעקב יאמר עוד שמך כי אם ישראל] כי שרית עם אלהים [ועם אנשים ותוכל] - הוי אומר יעקב נעשה שר למלאך (יעקב נצחו למלאך); 'בכה ויתחנן לו' איני יודע מי בכה למי! כשהוא אומר (בראשית לב,כז) ויאמר שלחני [כי עלה השחר ויאמר לא אשלחך כי אם ברכתני] - הוי אומר מלאך בכה ליעקב;

'כי שרית עם אלהים ועם אנשים' - אמר רבה: רֶמֶז רָמַז לו שעתידים שני שרים לצאת ממנו ראש גולה שבבבל ונשיא שבארץ ישראל ('אלהים' - נשיא שבארץ ישראל שסמוכים הם ונקראים 'אלהים': 'עד האלהים יבא דבר שניהם' (שמות כב,ח); 'ועם אנשים' - ראש הגולה); מכאן רמז לו גלות.

(בראשית מ,י) ובגפן שלשה שריגים [והיא כפרחת עלתה נצה הבשילו אשכלתיה ענבים] (ישראל נמשלו לגפן דכתיב 'גפן ממצרים תסיע' (תהלים פ,ט)); אמר רב חייא בר אבא אמר רב: אלו שלשה שרי גאים (עשירים וקרובים למלכות) היוצאים מישראל בכל דור ודור; פעמים ששנים כאן ואחד בארץ ישראל, פעמים ששנים בארץ ישראל ואחד כאן.

יהיבו רבנן עינייהו ברבנא עוקבא ורבנא נחמיה בני ברתיה דרב.

רבא אמר: אלו שלשה שרי גוים (מלאכים) שמלמדים זכות על ישראל בכל דור ודור.

[בראשית מ,י: ובגפן שלשה שריגים והיא כפרחת עלתה נצה הבשילו אשכלתיה ענבים]

תניא: '*רבי אליעזר אומר: 'גפן' זה העולם; 'שלשה שריגים' זה אברהם יצחק ויעקב; 'והיא כפורחת עלתה נצה'* (אין חשוב 'נץ' כל כך כ'שריגים', שהם ענפים קשים) *אלו האמהות; 'הבשילו אשכלותיה ענבים' אלו השבטים.*

*אמר לו רבי יהושע: וכי מראין לו לאדם מה שהיה? והלא אין מראין לו לאדם אלא מה שעתיד להיות! אלא:*

*'גפן' - זה תורה; 'שלשה שריגים' אלו משה ואהרן ומרים; 'והיא כפורחת עלתה נצה' אלו סנהדרין; 'הבשילו אשכלותיה ענבים' אלו הצדיקים שבכל דור ודור.*

*אמר רבן גמליאל: עדיין צריכין אנו למודעי - דמוקים ליה כוליה בחד מקום:*

*רבי אלעזר המודעי אומר: 'גפן' זה ירושלים; 'שלשה שריגים' זה מקדש, מלך, וכהן גדול; 'והיא כפורחת עלתה נצה' אלו פרחי כהונה* (המשרתים במקדש)*; 'הבשילו אשכלותיה ענבים' אלו נסכים*.

רבי יהושע בן לוי מוקים לה במתנות (שנתן הקב"ה לישראל), דאמר רבי יהושע בן לוי: 'גפן' זו תורה; 'שלשה שריגים' זה באר, עמוד ענן, ומן; 'והיא כפורחת עלתה נצה' אלו הבכורים (שהכניסן לארץ טובה ומלאה פירות, ומביאין ממנה בכורים בפריחת גמר בשולם); 'הבשילו אשכלותיה ענבים' אלו נסכים.

רבי ירמיה בר אבא אמר: 'גפן' אלו ישראל, וכן הוא אומר (תהלים פ,ט) גפן ממצרים תסיע [תגרש גוים ותטעה]; 'שלשה שריגים' אלו שלשה רגלים שישראל עולין בהן בכל שנה ושנה; 'והיא כפורחת עלתה נצה' הגיע זמנן של ישראל (לצאת מכאן ו)לפרות ולרבות, וכן הוא אומר (שמות א,ז) ובני ישראל פרו וישרצו [וירבו ויעצמו במאד מאד ותמלא הארץ אתם]; 'עלתה נצה' (עלתה זמן הנצה: להזות דם נצחן של מצרים) הגיע זמנן של ישראל ליגאל, וכן הוא אומר (ישעיהו סג,ג) [פורה דרכתי לבדי ומעמים אין איש אתי ואדרכם באפי וארמסם בחמתי] ויז נצחם על בגדי וכל מלבושי אגאלתי; 'הבשילו אשכלותיה ענבים' הגיע זמנה של מצרים לשתות כוס התרעלה, והיינו דאמר רבא 'שלשה כוסות האמורות במצרים (בספור החלום: 'וכוס פרעה וגו' [בראשית מ,יא]) למה? אחד ששתה בימי משה, ואחד ששתה בימי פרעה נכה (שהחריבה נבוכד נצר, דכתיב (ירמיהו מו,יג) לבוא נבוכדראצר מלך בבל [להכות את ארץ מצרים]), ואחד שעתידה לשתות עם כל העובדי כוכבים.

אמר ליה רבי אבא לרבי ירמיה בר אבא: כי דריש להו רב להני קראי באגדתא, כוותך דריש להו.

אמר רבי שמעון בן לקיש: אומה זו (ישראל) - כגפן נמשלה ('גפן ממצרים תסיע' (תהלים פ,ט)) : זמורות שבה - אלו בעלי בתים (דמה הזמורה הזו מוציאה לולבין ועלים ופרי, והוא עיקר הגפן - כך בעלי בתים גומלי חסד ומחזיקים ידי עניים ומפזרים ממונם למלכות בשביל אחיהם, ומתקיימים על ידם); אשכולות שבה - אלו תלמידי חכמים; עלין שבה - אלו עמי הארץ (עלין שבגפן סובלין הרוח ומגינים על האשכולות שלא יכם שרב ושמש ורוחות - כך עמי הארץ חורשין וזורעין וקוצרין מה שתלמידי חכמים אוכלים); קנוקנות שבה (וידייל"ש, דלא חזו למידי) - אלו ריקנים שבישראל, והיינו דשלחו מתם 'ליבעי רחמים איתכליא [האשכולות] על עליא [על העלים], דאילמלא עליא - לא מתקיימין איתכליא.

(הושע ג,ב) ואכרה לי בחמשה עשר כסף [וחמר שערים ולתך שערים]; אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יהוצדק: אין 'כירה' אלא לשון מכירה, שנאמר (בראשית נ,ה) [אבי השביעני לאמר הנה אנכי מת] בקברי אשר כריתי לי [בארץ כנען שמה תקברני ועתה אעלה נא ואקברה את אבי ואשובה] ('כריתי לי' = קניתי, כדאמרינן בפרק קמא דסוטה (דף יג.) דיעקב זבנה מעשו);

'בחמשה עשר' - זה ט"ו בניסן שבו נגאלו ישראל ממצרים;

'כסף' אלו צדיקים, וכן הוא אומר (משלי ז,כ) צרור הכסף לקח בידו [ליום הכסא יבא ביתו] (ב'חלק' (סנהדרין דף צו:) מפרשינן ליה בצדיקים דשלחו ליה עמון ומואב לנבוכדנצר כדשמעו לנביאים דאיתנבאו 'בחורבנא תא אחרבינהו'; שלח להו: מסתפינא מאלההון! שלחו [עמון ומואב] ליה [לנבוכדנצר]: 'כי אין האיש בביתו' [משלי ז,יט]; שלח להו: בקריבא אתי! שלחו ליה: 'הלך בדרך למרחוק' [סוף הפסוק במשלי ז,יט]; שלח להו: אִיכא צדיקי דבעי רחמי! שלחו ליה: 'צרור הכסף לקח בידו': צדיקים שבהם - המיתם);

'חומר שעורים ולתך שעורים' (חומר = שלשים סאין; לתך = ט"ו סאין) - אלו מ"ה צדיקים שהעולם מתקיים בהם, ואיני יודע אם שלשים כאן (בבבל) וט"ו בארץ ישראל, ואם שלשים בארץ ישראל וט"ו כאן; כשהוא אומר (זכריה יא,יג) [ויאמר ה' אלי השליכהו אל היוצר אדר היקר אשר יקרתי מעליהם ואקחה שלשים הכסף] ואשליך אתו בית ה' אל היוצר - הוי אומר שלשים בארץ ישראל וט"ו כאן.

אמר אביי: ורובייהו (דצדיקי דארץ ישראל) משתכחי בבי כנישתא דתותי אפתא ('אפתא' = יציע), והיינו דכתיב (בנבואת זכריה כתיב גבי עובדי כוכבים): ((זכריה יא,י: 'ואקח את מקלי את נועם ואגדע אותו להפר את בריתי אשר כרתי את [כל] העמים') (זכריה יא,יב) ואומר אליהם אם טוב בעיניכם הבו שכרי ואם לא חדלו (החזירו לי את הצדיקים שהייתם מקבלים עליהם שכר) וישקלו את שכרי שלשים כסף [ זכריה יא,יג: ויאמר ה' אלי השליכהו אל היוצר אדר היקר אשר יקרתי מעליהם ואקחה שלשים הכסף (ונקבעו אותם צדיקים לדורות בישראל) ואשליך אתו בית ה' (בארץ ישראל) אל היוצר].

רב יהודה אומר: אלו שלשים צדיקי אומות העולם שאומות העולם מתקיימים עליהם.

עולא אמר: אלו שלשים מצות שקבלו עליהם בני נח (שלשים מצות לא נתפרשו, ומהכא הוא דקא יליף) ואין מקיימין אלא שלשה: אחת

(חולין צב,ב)

שאין כותבין כתובה לזכרים (דאף על פי שחשודין למשכב זכור ומייחדין להם זכר לתשמישן - אין נוהגין קלות ראש במצוה זו כל כך שיכתבו להם כתובה), ואחת שאין שוקלין בשר המת (של אדם) במקולין (באיטליז: שאין אוכלין אותו בפרהסיא כל כך; ואני שמעתי 'בשר המת' = בשר בהמה שמתה מעצמה), ואחת שמכבדין את התורה.

ואינו נוהג בעוף [מפני שאין לו כף]:

והא קא חזינן דאית ליה (כף בשר סביבות הקולית העליונה)!?

אית ליה ולא עגיל (הבשר סביבות העצם, ואינו דומה לכף; כל בשר גבוה ועגול קרי 'כף', כדאמרינן בנדה (דף מז.) '*עד שתתמעך הכף*' גבי סימני בגרות).

בעי רבי ירמיה: אית ליה לעוף ועגיל, אית ליה לבהמה ולא עגיל – מאי? בתר דידיה אזלינן? או בתר מיניה אזלינן?

תיקו.

ונוהג בשליל [רבי יהודה אומר אינו נוהג בשליל. וחלבו מתר.]:

אמר שמואל: '*וחלבו מותר*' (דקתני מתניתין) - לדברי הכל (דברי הכל היא);

חלבו דמאי? אילימא דשליל - והא מיפלג פליגי ביה, דתניא [תוספתא חולין פ"ז מ"א]: '*נוהג בשליל וחלבו* (של שליל) *אסור - דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: אינו נוהג בשליל, וחלבו מותר*'; ואמר רבי אלעזר אמר רבי אושעיא: מחלוקת בבן תשעה חי (שחי ועמד לפנינו משנשחטה ונקרעה אמו), והלך רבי מאיר לשיטתו (דאמר בפרק קבהמה המקשה' (לעיל דף עד.) 'טעון שחיטה'; וכיון דלא משתרי בשחיטת אמו - לאו 'שליל' הוא דליקרי ביה 'כל ... בבהמה תאכלו' (ויקרא יא,ג), ואפילו חלבו וגידו) ורבי יהודה לשיטתו; ואלא חלבו דגיד (של כל בהמה קאמר מתניתיו, ומוקי ליה שמואל כדברי הכל!?) - הא מיפלג פליגי בה, דתניא [תוספתא חולין פ"ז מ"ב]:'*גיד הנשה מחטט אחריו בכל מקום שהוא וחותך שמנו מעיקרו* (מכל מקום שהוא נבלע ונשרש בבשר) *- דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר:* (החלב הגבוה ונראה על השופי) *גוממו עם השופי* (גוממו: בשוה לשופי יחתכנו – ומשליכו, מפני מראית העין: שלא יראה כאוכל גיד)' (אבל עיקרו ושרשו של שומן ושל גיד מותרין)!?

לעולם חלבו דגיד (קאמר שמואל 'דברי הכל מותר'), ומודה שמואל דלרבי מאיר - מדרבנן אסור (דאף על גב דמן התורה מותר - קאסר ליה רבי מאיר מדרבנן), דתניא: '*ושמנו מותר, וישראל קדושים נהגו בו איסור*'; מאי? לאו רבי מאיר היא, דאמר 'מותר מן התורה ואסור מדרבנן' (מדקתני 'נהגו בו איסור'; דאילו לרבי יהודה - אפילו מנהגא ליכא, וקאמר רבי מאיר דמותר מדאורייתא כשמואל)?

ממאי? דילמא רבי יהודה היא, אבל לרבי מאיר מדאורייתא נמי אסיר?

לא סלקא דעתא, דתניא : '*גיד הנשה מחטט אחריו בכל מקום שהוא ושמנו מותר*' מאן שמעת ליה דאית ליה חטיטה? - רבי מאיר (חטיטה לרבי מאיר הוא דשמעינן ליה לעיל), וקאמר '*שמנו מותר*'!

אמר רב יצחק בר שמואל בר מרתא אמר רב: לא אסרה תורה אלא קנוקנות שבו (גידין דקין ההולכין באורך הירך מתחת הבשר מגיד החיצון לגיד הפנימי, והן הן האסורין, לפי שהן רכין ונותנין טעם; אבל גיד עצמו - שהוא בראש השופי - קשה הוא, ועץ בעלמא הוא).

עולא אמר: (אף על פי ש)עץ הוא - והתורה חייבה עליו!

אמר אביי: כוותיה דעולא מסתברא, דאמר רב ששת אמר רב אסי: 'חוטין שבחלב (כגון חוטי הכסלים, וגם בחלב שעל הקרב יש חוטים דקין) אסורין (מדרבנן), ואין חייבין עליהן (כרת)' - אלמא 'חֵלֶב' אמר רחמנא, ולא חוטין; הכא נמי: 'גיד' אמר רחמנא, ולא קנוקנות.

תוספות ד"ה עולא אמר עץ הוא והתורה כו'. פלוגתא דיש בגידים בנותן טעם ופלוגתא דר"מ ורבי יהודה דפליגי בחטיטה לא הוי כפלוגתא דרב ועולא, אלא קסבר רב דהא דפליגי תנאי ביש בגידין בנותן טעם - בקנוקנות הוא דפליגי, אבל גיד - לכ"ע עץ הוא, ורב ודאי סבר כמאן דאמר דיש בהן בנותן טעם, דלמ"ד אין בגידין בנותן טעם - מה לי גיד ומה לי קנוקנות!?

וכן פלוגתא דר"מ ורבי יהודה, דפליגי בחטיטה, וההוא תנא דפליג ארבי יהודה ואית ליה דלא אסרה תורה אלא שעל הכף בלבד - כל זה יעמיד רב בקנוקנות;

ועולא סבר דכל הנך פלוגתא - בגיד עצמו, ולא בקנוקנות, דקנוקנות שרו לכולי עלמא, ד'גיד' אמר רחמנא, ולא קנוקנות; ועולא ודאי סבר כמאן דאמר 'אין בגידין בנותן טעם', מדקאמר 'עץ הוא'.

גופא: אמר רב ששת אמר רב אסי: חוטין שבחלב אסורין ואין חייבין עליהן; שבכוליא אסורין ואין חייבין עליהן; לובן כוליא (שבתוך החריץ, ומתפשט והולך בתוך הכוליא): רבי ורבי חייא; חד אסר וחד שרי; רבה ממרטט ליה (משרש אחריו), רבי יוחנן ממרטט ליה, רבי אסי גאים ליה (החפוי; אבל בכוליא אכל).

אמר אביי: כוותיה דרבי אסי מסתברא, דאמר רבי אבא אמר רב יהודה אמר שמואל:

(חולין צג,א)

'חלב שהבשר חופה אותו (חלב שעל הכסלים שתחת הכליות ונראה בגובה הכסלים, ואחר כך נבלע תחת הבשר, אדום דק ומתפשט תחת אותו בשר בכל הכסלים) – (ומשהבשר חופהו) מותר (וכשכלה למטה)'\* אלמא שעל הכסלים אמר רחמנא ולא שבתוך הכסלים; הכא נמי: שעל הכליות אמר רחמנא, ולא שבתוך הכליות.

\*(אותו בשר יוצא ממנו קרום עב ולבן - לבד קרום דק וקלוש - המתפשט בכל הכסלים, שאסור משום 'חֵלֶב', כדלקמן; ותחת אותו קרום עב יש חֵלֶב, ויש שנוהגים איסור באותו חלב לפי שאותו קרום אינו חשוב חפוי בשר: שדק הוא; אבל בארץ אשכנז נוהגין בו היתר; וגם בעיני נראה דחפוי גמור הוא.

בלובן כוליא הלך אחר המחמיר לשרש אחריו, כיון דלא איתוקם הלכתא כרבי אסי, והמחמיר יחמיר, והמונע לא הפסיד.)

גופא: אמר רבי אבא אמר רב יהודה אמר שמואל: חלב שהבשר חופה אותו מותר.

איני! והאמר רבי אבא אמר רב יהודה אמר שמואל: האי תרבא דתותי מתני (זה עליונו וגובהו של אותו חלב שפירשתי קודם, שיכסהו הבשר, ואותו גובה עצמו מכוסה במתנים שקורין 'לונביל"ש', שרחבן מרחיב למטה מצלעות קטנות, ומכסהו; וכשהטבח מפרישו - נראה אותו חלב) - אסיר.

אמר אביי: בהמה בחייה פרוקי מיפרקא (כשהיא הולכת - איבריה נעים, והמתנים פעמים שהן נמשכים כלפי מעלה והכסלים נמשכין כלפי מטה, ואין החלב נכסה בהן).

אמר רבי יוחנן: אנא לאו טבחא אנא ולאו בר טבחא אנא, ונהירנא דהכי הוו אמרי בי מדרשא 'בהמה בחייה פרוקי מיפרקא'.

אמר רבי אבא אמר רב יהודה אמר שמואל: חלב שעל המסס ובית הכוסות אסורין וענוש כרת וזהו 'חלב שעל הקרב' [בלשון המקרא: החלב המכסה את הקרב שמות כט,יג; ויקרא ג,ג ועוד] (המסס ובית הכוסות - בסוף הקרב; ולא זה הוא עיקר 'חלב המכסה את הקרב' שקורין טייל"א, שהוא [תכונותיו] תותב קרום ונקלף; אבל אותו חלב המכסה את הקרב - דבוק לחלב שעל המסס ובית הכוסות).

[ו]אמר רבי אבא אמר רב יהודה אמר שמואל: האי תרבא דקליבוסתא (עצם קטן הוא, ומונח על עצם שקורין הנק"א, ומחובר לחולית האליה מלמעלה, ועליו יש חלב תחת ראש המתן שקורין לונבי"ל) - אסור וענוש כרת, וזהו 'חלב שעל הכסלים' [בלשון המקרא: החלב אשר עליהן אשר על הכסלים ויקרא ג,ד ועוד]

ואמר רבי אבא אמר רב יהודה אמר שמואל: חוטין שביד (שאנו נוטלין מן הכתף) – אסורין.

אמר רב ספרא: משה (תלמיד חכם [בלשון סגי נהור])! מי אמר רחמנא 'לא תיכול בישרא'?

אמר רבא: משה! מי אמר רחמנא אכול דמא!? [והיות והאיסור הוא (רק) משום דם (ולא משום חלב, שאין לו היתר) -] חתכיה ומלחיה - אפילו לקדירה נמי שפיר דמי.

אמר רב יהודה אמר שמואל: ריש מעיא (כשהדקין יוצאין מן הקבה) - באמתא בעי גרירה (צריך לגרר חלב שעליהן אורך אמה), וזהו 'חלב שעל הדקין (שנחלקו בו רבי ישמעאל ורבי עקיבא ב'אלו טרפות' (לעיל דף מט:))'.

ואמר רב יהודה: חוטין שבעוקץ (הנק"א) אסורין: (היינו) חמשא חוטי אית ביה בכפלא (פלונקש"א): תלתא מימינא ותרתי משמאלא; תלתא מפצלי לתרי, תרי תרי מפצלי לתלתא, תלתא נפקא מינה: דאי שליף להו, עד דחמימי משתלפי; ואי לא - בעי חטוטי בתרייהו (עד שימצא במספר הזה; וראשן אחד מחובר בשדרה, וראשי הפצולין נדבקין תחת החזה בראשי הצלעות).

תוספות ד"ה בעי לחטוטי בתרייהו. חטיטה לא הוי אלא מדרבנן, חדא: דהא 'חלב' אמר רחמנא, ולא חוטין; ועוד: שעל הכסלים ולא תוך הכסלים; ומכל מקום צריך לחטט אחריהם מדרבנן;

ולא דמי לבשר החופה את החלב, דשרי, דהכא - בהמה בחייה פרוקי מיפרקא ונמשכין החוטין בהליכתה ומתגלים; אי נמי כיון דבלאו הכי רובן גלוים - אף מה שבתוך הבשר אסור מדרבנן.

אמר אביי: ואיתימא רב יהודה: חמשא חוטי הוו (חמשה מקומות ובהן חוטים של איסור) תלתא משום תרבא, ותרין משום דמא: דטחלי (טחול), ודכפלי, ודכוליתא - משום תרבא; דידא (שביד) ודלועא (שבלחי; וחוטים דקין הוא דקחשיב, הלכך לא תנא מזרקי הצואר, שאף הם משום דם) - משום דמא.

למאי נפקא מינה?

הני דמשום דמא, אי מחתך להו ומלח להו - שפיר דמי; הנך [דמשום חלב] לית להו תקנתא.

אמר רב כהנא ואיתימא רב יהודה: חמשא קרמי הוו: תלתא משום תרבא, ותרי משום דמא: דטחלי דכפלי ודכוליתא - משום תרבא; דביעי (ביצים של זכר) ודמוקרא (שעל המוח) - משום דמא.

רב יהודה בר אושעיא הוה קא קליף ליה טחלא ללוי בריה דרב הונא בר חייא; הוה קא גאים ליה מעילאי (שלא היה קולפו אלא בגובהו, במקום עוביו, שהוא מחובר שם לכרס ולחלב); אמר ליה: חות ביה טפי (קלוף ורד עד מטה)'!

אתא אבוה, אשכחיה, אמר ליה: הכי אמר אבוה דאמך משום דרב, ומנו? - רב ירמיה בר אבא: 'לא אסרה תורה אלא שעל הדד (קרום שעל מקום עוביו) בלבד'.

איני! והאמר רב המנונא: תנא '*קרום שעל הטחול אסור ואין חייבים עליו*'; היכי דמי: אילימא שעל הדד - אמאי אין חייבין עליו (והא 'חלב הקרב' הוא)? אלא דכוליה (של טחול כוליה)!

אמר ליה: אי תניא - תניא.

גופא: אמר רב המנונא: תנא '*קרום שעל הטחול אסור ואין חייבין עליו; קרום שעל גבי כוליא אסור ואין חייבין עליו*'; והתניא: '*חייבין עליו*'?

טחול אטחול לא קשיא: הא כנגד הדד, הא שלא כנגד הדד; כוליא אכוליא נמי לא קשיא: הא בעילאה (חלב ממש שעל הכליות - יש עליו קרום דק והוא חלב גמור), הא בתתאה (קרום).

ביעי חשילתא (ביצי זכר המעורים בגופו): רב אמי ורב אסי: חד אסר וחד שרי; מאן דאסר (משום אבר מן החי: דאף על גב דתלו ביה - כחתוכין דמו) -

(חולין צג,ב)

מדלא קא בריין - הני 'אבר מן החי' נינהו; מאן דשרי - מדלא קא מסרחן הני חיותא אית בהו.

ואידך?

האי דלא קא מסרחן דלא קא שליט בהו אוירא.

ואידך?

האי דלא בריין כחישותא הוא דנקט להו.

תוספות ד"ה מדלא קא בריין הני אבר מן החי נינהו. מן התורה לא הוי אבר מן החי; כיון שמחוברים הם מעט - הם ניתרין בשחיטה כאברים המדולדלים, ואין בהם אלא מצות פְּרוֹשׁ בלבד' כדאמר בפרק 'בהמה המקשה' (לעיל דף עד.).

אמר ליה רבי יוחנן לרב שמן בר אבא: הני ביעי חשילתא שריין ואת לא תיכול משום (משלי א,ח) [שמע בני מוסר אביך] ואל תטוש תורת אמך (מנהג מקומך: שאתה מבבל, ושם נוהגין בו איסורא, דהא איפליגו בה רב אמי ורב אסי).

תוספות ד"ה משום אל תטוש: סבר כרב אשי, דאמר בפרק קמא (לעיל דף יח:) דהיכא דדעתיה לחזור - נותנין עליו חומרי מקום שיצא משם; אי נמי ככ"ע, 'ואת לא תיכול' - במקומו קאמר.

אמר מר בר רב אשי: הני ביעי דגדיא (גדיא לאו דווקא) עד תלתין יומין (משנולד) שריין בלא קליפה (בלא קליפת הקרום, דאכתי לא נפיש דמיה ליבלע באיבריו); מכאן ואילך: אי אזרען (יש בהן זרע אסורין דבידוע שיש דם) - אסורין ואי לא אזרען – שריין; מנא ידעינן? - אי אית בהו שורייקי סומקי – אסירן; לית בהו שורייקי סומקי – שריין.

אומצי ביעי ומזרקי (חוטי הצואר: ורידין) - פליגי בה רב אחא ורבינא (לקמיה מפרש פלוגתייהו); בכל התורה כולה (רב אחא ורבינא חד אמר הכי וחד אמר הכי) רבינא לקולא ורב אחא לחומרא (בכולהו ההוא דמיקל רבינא, וההוא דלחומרא רב אחא), והלכתא כרבינא לקולא, - לבר מהני תלת, דרב אחא לקולא ורבינא לחומרא והלכתא כרב אחא לקולא: אומצא דאסמיק (שנקוטרא"ו רווי דם): חתכה (חתיכות הרבה) ומלחה אפילו לקדרה נמי שפיר דמי; תלייה נמי בשפודא (בתוך התנור לצלות בלא חתכה ומלחה אלא כדי מליחת צלי: דבר מועט) דאיב דמא [זב הדם] (הואיל ותלוי - שפיר דמי); אגומרי [על גחלים] - פליגי בה רב אחא ורבינא: חד אמר משאב שאיבי ליה (שואבים את הדם), וחד אמר מצמת צמתי ליה (אישטריינ"ט: צומתין הבשר ואינו מוציא את דמו, והוא נצלה בתוכו ואסור); וכן ביעי וכן מזרקי.

רישא בכיבשא (הראש, כשרוצין להסיר שערו - נותנין עליו מים ומטמינין אותו ברמץ; כבשא = הטמנה): אותביה אבית השחיטה (שבית השחיטה מלמטה) - דייב דמא ([זב הדם] דרך החתך) ושרי (ושפיר דמי); אצדדין (על לחייו) - מיקפא קפי (דמא בתוכו; קפי - כמו (איוב י,י) לשון 'וכגבינה תקפיאני'), ואסור; אותביה אנחיריה (נקבי החוטם למטה): דץ ביה (בנקב החוטם) מידי (שלא יסתם) – שרי, ואי לא – אסיר.

איכא דאמרי: אנחיריה ואבית השחיטה – דאיב; אצדדין: אי דץ ביה מידי – שרי, ואי לא – אסיר.

אמר רב יהודה אמר שמואל: שני גידין הן: הפנימי (גיד הארוך, והוא בצד פנימי של ירך) סמוך לעצם - אסור וחייבין עליו; חיצון (גיד הקצר שבסוף השופי, לרחבו, והוא צד חיצון של ירך) סמוך לבשר אסור, ואין חייבין עליו.

והתניא: '*פנימי סמוך לבשר*' ('פנימי' קרי מובלע בבשר)?

אמר רב אחא אמר רב כהנא: איקלודי מיקליד (אותו גיד הארוך - חוזר ונכנס בבשר, והתם קרי ליה 'סמוך לבשר'). ('אקלודי' - לשון מפתח הנכנס בפותחת.)

והא תניא '*חיצון הסמוך לעצם*' (ד'חיצון' קרי סמוך לעצם, דמשמע: גלוי הוא ואינו מובלע בבשר)?

אמר רב יהודה: היכא דפרעי טבחי (היכא דפרעי טבחי הוי גלויה במקום חתך הירך: כשנחתכת ונפרשת מן האליה - הוי ראש אותו גיד מחובר לבוקא של קוליא; כך שמעתי).

איתמר: טבח שנמצא חלב אחריו (דרך הטבח לנקר הבשר): רב יהודה אמר: בכשְׂעוֹרָה; רבי יוחנן אמר: בכזית.

אמר רב פפא: ולא פליגי: כאן (בכזית) להלקותו, כאן (בכשעורה) לעברו.

אמר מר זוטרא: כשעורה במקום אחד, כזית אפילו בשנים ובשלשה מקומות.

והלכתא: להלקותו – בכזית, לעברו – בכשעורה.

אין הטבחין נאמנין [על גיד הנשה - דברי רבי מאיר, וחכמים אומרים: נאמנין עליו ועל החֵלֶב]:

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: חזרו לומר 'נאמנין'.

אמר רב נחמן: אכשור דרי (דמדקאמר 'חזרו לומר' - מכלל דמעיקרא הוה קיימא לן כרבי מאיר דאמר 'אין נאמנים', וחזרו לומר נאמנים; וכי אכשור דרי - בתמיה)?

מעיקרא דהוו סברי לה כרבי מאיר (דבעי חטיטה, וטריחא להו מילתא), לא הוו מהימני (וצריך לבדוק אחריהם); ולבסוף סברי כרבי יהודה.

איכא דמתני לה אסיפא: '*וחכמים אומרים נאמנין עליו ועל החלב*'; אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: חזרו לומר 'אין נאמנין'; אמר רב נחמן: בזמן הזה נאמנין.

אכשור דרי?

מעיקרא סברוה כרבי יהודה (ולפיכך אמרו חכמים דנאמנין); הדר סברוה כרבי מאיר (ולבסוף סברי דבעי חטיטה, ואמרו: אין נאמנים); כמה דהוו דכירי לה לדרבי יהודה [המֵקֵל] (וגרירי בתריה) - לא מהימני (אמרו: אין נאמנין, משום דסבירא לן כרבי מאיר); והשתא (ובזמן הזה) דאנשיוה לדרבי יהודה (והוחזק המנהג כרבי מאיר) - (אמרו:) מהימני (נאמנין).

ועל החֵלֶב:

'חלב'? מאן דכר שמיה?

הכי קאמר (רבי מאיר): אין נאמנין עליו ועל החלב (אין נאמנים לא עליו ולא על החלב, מפני שטורח הוא להם), וחכמים אומרים: נאמנין עליו ועל החלב.

משנה:

שולח אדם ירך לעובד כוכבים שגיד הנשה בתוכה מפני שמקומו ניכר. (ואין חוששין שמא יחזור וימכרנה לישראל ויאכלנה בגידה: דכיון דשלימה היא - מקומו של גיד הנשה היה ניכר אם נחטט הימנה, והלוקח מבין שלא ניטל ונוטלו; ובגמרא פריך: היכי זבני ישראל בשר מעובד כוכבים?)

גמרא:

שלמה – אִין ('*ירך*' - שלמה משמע), חתוכה – לא (אלא אם כן ניטל גידה: דכיון דחתוכה היא - סבר הלוקחה מן העובד כוכבים שניטל גידה, ואוכלה בגידה); במאי עסקינן?: אילימא במקום שאין מכריזין (שכל הטבחים של אותו מקום ישראלים הם, וכשבאה טרפה לידם אין מכריזין לומר 'נפלה טרפה באיטליז' למכור לעובד כוכבים, ובאותו מקום אין לוקחין בשר מן העובד כוכבים: דשמא מכרו לו הטבחים טריפה, ואין אנו יודעים אם באת היום טרפה לידם) -

(חולין צד,א)

חתוכה נמי לישדר ליה (עם גידה), דהא לא אתו למזבן מיניה (דליכא למיחש שמא ימכרנה לישראל, דהא לא זבני מיניה, דחיישינן לטרפה)! אלא במקום שמכריזין (שישראל מותר ליקח שם באותו מקום מן העובד כוכבים, כיון שלא הכריזו - דלמאי ניחוש לה: הטבחים ישראלים הם, ולטרפה ליכא למיחש דהא לא הכריזו היום)? - שלימה נמי לא לישדר ליה (עד שיטול גידה), (דאף על פי שמקומו ניכר) דחתיך ליה ומזבין ליה (איכא למיחש דלמא חתיך לה עובד כוכבים, ומזבין, וסבור זה שנטל גידה)!

אי בעית אימא במקום שמכריזין ואי בעית אימא במקום שאין מכריזין:

איבעית אימא: במקום שמכריזין - חיתוכא דעובד כוכבים מידע ידיע (חיתוכא דעובד כוכבים בירך אינו עשוי כשל ישראל: שהוא פורעה כדרך שהגיד מונח, ועל דא סמיך רבי בשולח ירך לחבירו על יד עובד כוכבים ולא עשה בה חותם, דכשרה היא אם היא חתוכה כדרך שישראל חותכה אחר חטיטת הגיד, אבל באבר אחר - שחיתוך עובד כוכבים וחיתוך ישראל שוין בו – אסור, עד שיהא בו חותם);

ואיבעית אימא: במקום שאין מכריזין (ודקשיא לך חתוכה נמי לישדר, דהא לא זבין לה ישראל) - גזירה שמא יתננה לו בפני ישראל אחר (ואותו הרואה שזה נתנה לו - לוקח הימנו, וכסבור ניטל גידה);

ואי בעית אימא (טעמא דמתניתין, דאמר 'חתוכה לא' - לישדר עם גידה?): משום דקא גניב ליה לדעתיה (משום דגונב דעתו: דעובד כוכבים כסבור שישראל זה אוהבו מאד: שתקנָהּ וטרח בה ליטול גידה עד שנראית לעצמו ואחר כך נתנה לו, והוא לא נטלו - ונמצא מחזיק לו טובה חנם), דאמר שמואל: אסור לגנוב דעת הבריות ואפילו דעתו של עובד כוכבים.

והא דשמואל - לאו בפירוש איתמר, אלא מכללא איתמר; דשמואל הוה קא עבר במברא (ספינה רחבה שעוברין בה את הנהר); אמר ליה לשמעיה [למשרתו]: פייסיה למבוריה (תן שכרו לבעל המעבורת);

פייסיה - ואיקפד [שמואל על המשרת]!

מאי טעמא איקפד?

אמר אביי: תרנגולת טרפה הואי, ויהבה ניהליה במר דשחוטה (בחילוף שחוטה; בחזקת שחוטה; וחבירו בבכורות (דף ל.) '*ההוא טבחא דמזבין תרבא דאטמא במר דכנתא*'; ולי נראה דלשון 'תמורה' הוא: דהאי דטרפה - לאו דוקא; דטרפה בשחוטה לא מיחלפא, אלא כלומר טרפה שחוטה נתן לו במר דכשרה שחוטה);

רבא אמר: אנפקא [יין חי, כמו שיוצא ממבשלת היין] אמר ליה לאשקויי, ואשקייה חמרא מזיגא (והעובד כוכבים סבור שהיין חי).

וכי מכללא מאי (מה לנו אי איתמר מכלל אי בפירוש? הא מהא כללא שפיר שמעינן, ואמאי אשמעינן גמרא דלאו בפירוש אתמר, ומה יש לנו לגמגם בכלל זה)?

למאן דאמר טרפה הואי - (איכא למימר דלאו משום גניבות דעת איקפיד, אלא משום דאשהייה גביה עד השתא) אמר ליה: אמאי תשהא איסורא! למאן דאמר אנפקא - אמר ליה: לאשקויי אנפקא - חייא משמע (משום יקרא דידיה איקפיד: שעבר על דבריו).

תניא: '*היה רבי מאיר אומר: אל יסרהב אדם לחבירו לסעוד אצלו ויודע בו שאינו סועד* (לא יפציר בו הואיל ויודע שלא יעשה, משום דגונב דעתו להחזיק לו טובה בחנם: כסבור שמן הלב מסרהב לו כן)*, ולא ירבה לו בתקרובת ויודע בו שאינו מקבל, ולא יפתח לו חביות המכורות לחנוני* (כל חביותיהם מגופות היו, וכשבא אדם חשוב אצלו - פותח לו חבית להשקותו יין חזק; ואם מכר חבית לחנוני שלמה ועדיין היא אצלו - לא יפתחנה לאורח הבא לו, מפני שגונב לבו להחזיק לו טובה חנם: כסבור זה הפסד גדול נפסד על ידי שהרי תשאר חבית זו חסרה ותתקלקל יינה, וזה ימסרנה מיד לחנוני שימכרנה לו) *אלא אם כן הודיעו* ('מכרתיה לחנוני ואיני נפסד')*, ולא יאמר לו 'סוך שמן' מפך ריקן* (לא יביא לו פך ריקן ויאמר לו סוך שמן מפני שיודע בו שאינו סך, וגונב דעתו: כסבור שיש בו שמן)*; ואם בשביל כבודו* (של אורח: להודיע לבריות שחביב הוא עליו) *– מותר*'.

איני! והא עולא איקלע לבי רב יהודה, פתח לו חביות המכורות לחנוני!?

אודועי אודעיה; ואיבעית אימא: שאני עולא דחביב ליה לרב יהודה, דבלאו הכי נמי פתוחי מפתח ליה.

תנו רבנן: 'לא ילך אדם לבית האבל ובידו לגין המתקשקש (חסר, לפי שזה סבור שהוא מלא), ולא ימלאנו מים מפני שמתעהו (גונב דעתו), ואם יש שם חבר עיר (חבורות עיר שיש שם רבים, וזה מתכוין להחשיב את האבל בעיניהן, שיאמרו 'כמה חשוב זה שזה מכבדו כל כך) – מותר (דגדול כבוד הבריות)'.

תנו רבנן: 'לא ימכור אדם לחבירו סנדל של מתה בכלל של חיה (בריאה) שחוטה (סנדל של עור בהמה שמתה מאליה - אין עורה חזק כשל בריאה שחוטה) מפני שני דברים: אחד - מפני שמתעהו, ואחד - מפני הסכנה (שמא מחמת נשיכת נחש מתה והארס נבלע בעור);

ולא ישגר אדם לחבירו חבית של יין ושמן צף על פיה (כסבור שהכל שמן, ומזמן עליו אורחים ובטוח שיש לו שמן הרבה לצרכם);

ומעשה באחד ששיגר לחבירו חבית של יין ושמן צף על פיה, והלך וזימן עליה אורחין, ונכנסו; מצאה שהיא של יין - וחנק את עצמו (שלא היה לו מה להאכילם ובוש מהם)!

ואין האורחין רשאין ליתן ממה שלפניהם לבנו ולבתו של בעל הבית אלא אם כן נטלו רשות מבעל הבית; ומעשה באחד שזמן שלשה אורחין בשני בצורת, ולא היה לו להניח לפניהם אלא כשלש ביצים; בא בנו של בעל הבית, נטל אחד מהן; חלקו ונתנו לו, וכן שני וכן שלישי; בא אביו של תינוק, מצאו שעוזק (סוגר, כמו 'ויעזקהו' (ישעיהו ה,ב) [פירש"י שם: סייגו וגדרו מסביב, כמו טבעת דמתרגמינן 'עזיקא']) אחד בפיו ושתים בידו - חבטו בקרקע ומת; כיון שראתה אמו - עלתה לגג ונפלה ומתה; אף הוא עלה לגג ונפל ומת. אמר רבי אליעזר בן יעקב: על דבר זה נהרגו שלש נפשות מישראל.'

מאי קא משמע לן?

דכולה רבי אליעזר בן יעקב היא.

תנו רבנן: השולח ירך לחבירו שלימה - אינו צריך שיטול הימנה גיד הנשה (מפני שניכר שלא ניטל, והאוכלה נוטלו); חתוכה - צריך ליטול הימנה גיד הנשה; ובעובד כוכבים - בין חתוכה ובין שלימה - אינו צריך ליטול הימנה גיד הנשה; (לקמיה אפרש לה;)

ומפני שני דברים אמרו אין מוכרין נבילות וטרפות לעובד כוכבים (בסתם אלא אם כן הודיעו שהיא טרפה, דתו ליכא גניבת דעת, ובמקום שאין מכריזין - דליכא למיחש לשמא ימכרנה לישראל, או במקום שמכריזין וביום שהכריזו; הכי מתוקמא לקמן): אחד מפני שמתעהו, ואחד שמא יחזור וימכרנה לישראל אחר;

ולא יאמר אדם לעובד כוכבים 'קח לי בדינר זה בשר' מפני שני דברים:

(חולין צד,ב)

אחד - מפני האנסין (שעובד כוכבים - אנס הוא, ומעכב הדינר בידו, וגוזל את הטבח); ואחד - שמא מוכרין לו נבלות וטרפות'.

אמר מר: '*ובעובד כוכבים בין שלימה בין חתוכה אינו צריך ליטול הימנה גיד הנשה*'.

במאי עסקינן? אילימא במקום שמכריזין - חתוכה אמאי אינו צריך ליטול הימנה גיד הנשה? כיון דלא אכרוז (היום, והכל יודעים שאין היום טרפה באיטליז) - אתי למיזבן מיניה (ואוכלה בגידה: כסבור שניטל)!? אלא פשיטא במקום שאין מכריזין (דלא זבני מיניה);

אימא מציעתא: '*מפני שני דברים אמרו אין מוכרין נבלות וטרפות לעובד כוכבים: אחד - מפני שמטעהו, ואחד - שמא יחזור וימכרנה לישראל אחר*' ואי במקום שאין מכריזין - הא לא אתי למיזבן מיניה! אלא פשיטא במקום שמכריזין (והיום אירע להם אונס שלא הכריזו, הלכך אתי ישראל למיזבן מיניה)!

אימא סיפא: '*לא יאמר אדם לעובד כוכבים 'קח לי בדינר זה בשר' מפני שני דברים: אחד - מפני האנסין, ואחד - שמא מוכרין לו נבילות וטרפות*' ואי במקום שמכריזין, אי איתא דהוה טרפה אכרוזי הוו מכרזי (ומדלא אכרוז - לאו טרפה היא, ויאכל, ומה בכך)! אלא פשיטא במקום שאין מכריזין.

רישא וסיפא במקום שאין מכריזין, מציעתא במקום שמכריזין?

אמר אביי: אִין: רישא וסיפא במקום שאין מכריזין, מציעתא במקום שמכריזין.

רבא אמר: כולה במקום שמכריזין; רישא וסיפא – שהכריזו (רישא, דקתני '*ובעובד כוכבים אפילו חתוכה אין צריך ליטול*' כשהכריזו היום שאותו היום לא יקח ישראל בשר מעובד כוכבים, וסיפא נמי: דאסור לשלוח דינר ביד עובד כוכבים כשהכריזו היום, דהואיל ויש טרפה - ימכרנה לו), מציעתא שלא הכריזו (שאירע להם אונס, ולא הכריזו על טרפה שנפלה לידם; לפיכך אסור למוכרה לעובד כוכבים שמא ימכרנה לישראל: דהואיל ומקום שמכריזין הוא, והיום לא הכריזו - אתי למזבן מיניה).

רב אשי אמר: כולה במקום שאין מכריזין (ולא זבין ישראל מעובד כוכבים בשר, הילכך: רישא אינו צריך ליטול גידה, וסיפא נמי אסור לשלוח עובד כוכבים וליקח בשר: דכיון דאין מכריזין - יש לחוש שמא יש טרפה באיטליז ואין אנו יודעין), ומציעתא (דקתני '*אסור למכור לעובד כוכבים אם לא הודיעו*') גזירה שמא ימכרנה (לו הטבח) בפני ישראל (- וזה הרואה לא שמע מן הטבח שהיא טרפה, סבור שהיא כשרה). (ומיהו ברישא גבי שולח ירך לעובד כוכבים - לא גזר שמא יתננה לו בפני ישראל ויקחנה מידו ויאכלנה בגידה: דבשלמא גבי מכירת טבח - באיטליז קמזבין ליה לעובד כוכבים; התם - ישראל טובא קיימי, וחזו, וחיישינן דלמא חד מינייהו הדר וזבין לה מיניה; אבל שולח לעובד כוכבים -בביתו הוא, ומי ראה? ואם תימצי לומר 'יראנה אדם' - לא גזרינן כולי האי שמא יקחנה זה: דכולי עלמא לא זבני בישרא; ותנא דמתניתיו - פליג אתנא דברייתא, וגזר בה, כדאוקימנא לעיל: גזירה שמא יתננה לו כו'.)

היכי מכרזינן?

אמר רב יצחק בר יוסף: 'נפל בישרא לבני חילא (בא לידינו בשר לעובדי כוכבים)'.

ולימא 'נפל טריפתא לבני חילא'?

לא זבני (דגנאי הוא להם מאחר שאין אנו רוצים לאוכלה).

והא קמטעי להו?

אינהו הוא דקמטעו נפשייהו (דלא משיילי אי טרפה אי כשרה); (והאי דקתני לעיל 'מפני שמטעהו' - במוכר לו בחזקת שחוטה, וכן הפותח חביות המכורות לחנוני - דאומר לו "בשבילך אני פותחם": דודאי גונב דעתו.)

כי הא: דמר זוטרא בריה דרב נחמן הוה קאזיל מסיכרא לבי מחוזא, ורבא ורב ספרא\* הוו קא אתו לסיכרא, פגעו אהדדי; הוא סבר לאפיה הוא דקאתו (וכסבור מר זוטרא שלקראתו יצאו), אמר להו: למה להו לרבנן דטרוח ואתו כולי האי (יצאתם יותר מדאי)?

אמר ליה רב ספרא: אנן לא הוה ידעינן דקאתי מר (ולעשות עסקינו ולילך למקום אחר יצאנו); אי הוה ידעינן - טפי הוה טרחינן.

אמר ליה רבא: מאי טעמא אמרת ליה הכי, דאחלישתיה לדעתיה (שהיה סבור תחלה שכבדנוהו)?

אמר ליה: והא קא מטעינן ליה (אם לא הייתי מגלהו - היה מחזיק לנו טובה חנם)!

איהו הוא דקא מטעי נפשיה (אחרי שאנו לא אמרנו לו 'לקראתך יצאנו').

\*[בבא בתרא פח,א: אמר רב הושעיא: הכא בירא שמים עסקינן, כגון רב ספרא, דקיים בנפשיה 'ודובר אמת בלבבו' [תהלים טו,ב] [עיין מכות כד,א]]

ההוא טבחא דאמר ליה לחבריה:

(חולין צה,א)

אי הוות פייסת מינאי (אם היית שלם עמי) (שונאים היו זה לזה) - מי לא ספיי לך משור של פטם דעבדי אתמול (ששחטתי אתמול)?

אמר ליה: אכלי משופרי שופרי.

אמר ליה: מנלך?

אמר ליה: דזבן פלוני עובד כוכבים וספא לי.

אמר ליה: תרי עבדי, וההוא - טרפה הוה!

אמר רבי: בשביל שוטה זה שעשה שלא כהוגן (שמכר טרפה לעובד כוכבים למוכרה במקולין, והטעה את חבירו, ולקח מן העובד כוכבים) - אנו (בתמיה) נאסור כל המקולין (מליקח בשר היום מן העובד כוכבים במקולין - הואיל ורוב טבחי ישראל)!?

תוספות ד"ה אנן נאסור את כל המקולין. מקולין הם אותם עובדי כוכבים שלוקחין בשר מן הטבח להשתכר בו, וקאמר דאין לנו לאסור מליקח בשר היום משאר מקולין ולחוש שכמו שמכרה לזה טרפה למוכרה במקולין אע"פ שלא הכריזו - כן מכר לאחרים המוכרים במקולין, או כמו שמכר זה הטבח טרפה - כמו כן עשו שאר טבחים; זה אין לחוש, ושרו שאר מקולין הואיל ורוב טבחי ישראל - לבד מההוא עובד כוכבים דזבנה מיניה.

רבי לטעמיה, דאמר: '*מקולין* (מיישל"ת) *וטבחי ישראל* (כלומר: מקולין העומדין בעיר, וטבחי ישראל מתעסקין בהם) - בשר הנמצא ביד עובד כוכבים (שם שלוקחו מן הטבחים להשתכר בו, דהוא ודאי לא שחטה) – מותר (דבתר רוב טבחים אזלינן, ולטרפה ליכא למיחש: דאם איתא דאיכא טרפה - לא הוה מזבין ליה כדי למוכרה במקולין).

איכא דאמרי: אמר רבי: מפני שוטה זה - דאיכוון לצעוריה לחבריה (ושקר דִבֵּר) - אנו נאסור (היום) כל המקולין (את המקולין שבעיר)? (וליקח בשר מן העובד כוכבים אף היום מותרים, הואיל ולא הכריזו.)

(ומקשינן:) טעמא דאיכוון לצעוריה לחבריה, הא לאו הכי (הא אמת דבריו) – אסור (נאסרין)? והתניא: '*רבי אומר: מקולין וטבחי ישראל, בשר הנמצא ביד עובד כוכבים – מותר*' (וכיון דבחזקת היתר הן - משום חד עובד כוכבים מי מתסרי כולהו)!?

תוספות ד"ה רבי לטעמיה דאמר מקולין וטבחי ישראל בשר הנמצא ביד עובד כוכבים מותר: ולא חיישינן שמא יביא עובד כוכבים מנבלה שבביתו למכור במקולין, או אם מכר אחד מן הטבחים טרפה לעובד כוכבים הבא לקנות ממנו לאכילה ולא כדי למכור במקולין - אין לאסור בשביל כך מקולין דעובדי כוכבים, דבתר רוב בשר אזלינן שקונים מטבחים ישראל כדי למכור במקולין, שהיא כשירה.

שאני הכא, דאיתחזק איסורא (דטרפה, וזה לא נזהר בה: שהרי מכרה לעובד כוכבים, ויש לחוש שמכר הימנה לעובדי כוכבים הרבה).

אמר רב: בשר, כיון שנתעלם מן העין (שהיה שעה אחת שלא ראהו, ואפילו היה מונח על שלחנו) – אסור (שמא נתחלף בנבלה).

מיתיבי: '*רבי אומר: מקולין וטבחי ישראל, בשר הנמצא ביד עובד כוכבים – מותר*'?

נמצא ביד עובד כוכבים שאני (שהיתה בחזקת המשתמר, והוא [הנכרי] לא שחטה, וטרפה לא מכרו לו למוכרה כאן, אבל בשר המונח - שמא עורבים חלפוהו).

תא שמע: '*תשע חנויות, כולן מוכרות בשר שחוטה ואחת מוכרת בשר נבלה, ולקח מאחת מהן, ואינו יודע מאיזה מהן לקח - ספקו אסור* (דנפקא לן מקראי בפרק בתרא דיומא (דף פד:) ובפרק קמא דכתובות (דף טו.) '*כל קבוע כמחצה על מחצה דמי*', וזה מן הקבוע לקח)*; ובנמצא* (אבל נמצא - דנייד) *- הלך אחר הרוב* (דהשתא לאו קבוע הוא)'?

הכא נמי בנמצא ביד עובד כוכבים.

תא שמע: (משנה היא ~~בטהרות~~ [מכשירין פ"א מ"ט]: עיר שישראל ועובדי כוכבים דרין בה) '*מצא בה בשר - הלך אחר רוב טבחים* (אם רובן ישראל - כשר)*; ואם מבושל* (אף על פי שהטבחים רובן ישראל) *- הלך אחר רוב אוכלי בשר* [במשניות: מבושל] (שבעיר אזלינן: דמבושל - לאו מטבחים נפל, ואפילו רוב טבחים ישראל – אסור: דשמא עובד כוכבים בשלו)' וכי תימא הכא נמי 'בנמצא ביד עובד כוכבים מבושל - הלך אחר רוב אוכלי בשר', ונחזי: אי דעובד כוכבים נקיט ליה (אסור - דבסתמא הוא בִשְּׁלוֹ, אלא ודאי בנמצא מוטל לארץ קאמר, וקאמר ברוב טבחי ישראל - מותר), אי דישראל נקיט ליה!?

הכא במאי עסקינן [ברישא]? - בעומד ורואהו (משעה שנפל מיד האדם לְשָׁם, ובעודו ביד הבעלים לא נאסר - ואפילו היה עובד כוכבים: דהא נמצא ביד עובד כוכבים מותר).

תא שמע (משנה היא במסכת שקלים [פ"ז מ"ג]): '('*בשר הנמצא בעזרה: אברים – עולות*' - שכן דרך לנתחה לנתחים;) *נמצא בגבולין, אברים נבלות* (שכן דרך לחתכה לאברים ולהשליכה לאשפה)*, חתיכות מותרות*'(וברוב טבחי ישראל קאמר; וכיון דנחתכות לחתיכות - ודאי לאכילה קיימי); וכי תימא 'הכא נמי בעומד ורואהו', '*אברים נבלות*' אמאי?

מידי הוא טעמא אלא לרב? הא איתמר עלה: רב אמר: מותרות משום נבלה (דלא מטמאי, ואי אכיל לה - לא לקי, דספק הוא; ומיהו באכילה אסורה; ואילו אברים נינהו - מחזקינן להו בודאי נבלה, ולקי); ולוי אמר: מותרות באכילה.

והא דרב (דנתעלם מן העין) - לאו בפירוש אתמר, אלא מכללא אתמר: דרב הוה יתיב אמברא דאישתטית (על מקום מעבר של אותו נהר); חזיא לההוא גברא דהוה קא

(חולין צה,ב)

מחוור רישא (מחללו ומדיחו במים); נפל [הראש של הבהמה השחוטה] מיניה; אזל אייתי סילתא (סל), שדא, אסיק תרין! אמר רב: עבדי נמי הכי (וכי דרך הוא כן שהמאבד חפץ אחד מוצא שנים)? (כלומר: אחרים הוו נמי התם ברישא) - אסרינהו ניהליה. אמרי ליה רב כהנא ורב אסי לרב: דאיסורא שכיחי, דהתירא לא שכיחי (בתמיה: האי נמי דהיתירא הוא)? אמר להו: דאיסורא שכיחי טפי.

תוספות ד"ה אסיק תרין אמר רב עבדי נמי הכי אסרינהו ניהליה: ואי לא אסיק אלא חד - לא היה אוסר, שהרי ראה שלא היה שם עורב, והא לא הוה למיחש שמא שלו נאבד במים וזהו אחֵר, אבל השתא דאסיק תרי - אסרינן אף על פי שרוב טבחי ישראל הוו שם, דחייש שמא עורב הביא מרובא דעלמא; והיינו דקאמר ד**איסורא שכיח טפי**: כלומר: במקומות הרחוקים שיכולים עורבין להביא משם; ולקמן דשרי רב כהנא כבדי וכולייתא דמייתו עורבין ושדו משום דהיתרא שכיחא התם: בכל מקומות שסביב שהיו עורבין יכולים להביא משם - היו רוב טבחי ישראל.

וכי מכללא מאי? (לעיל קאי, דאמרי 'לאו בפירוש איתמר' - מאי בין פירושא לכללא? והא שפיר שמעינן מינה דכיון שנתעלם אסור, מדאסר לראש הנמצא!)

(ומשני: איכא בינייהו דליכא למיסמך אמילתא כולי האי, דאיכא למימר ברוב טבחי ישראל מודה דמותר, והכא - משום ד)פרוותא (נמל - פור"ט) דעובדי כוכבים הואי (ושכיחי דאיסורא טפי); תדע דקאמר להו 'דאיסורא שכיחי טפי'; אלא רב - היכי אכל בשרא (הואיל ובהעלמה אסר ליה)?

(ומשני:) בשעתיה (מיד כשנשחט), דלא עלים עיניה מיניה.

איבעית אימא: בציירא וחתומא;

ואי נמי בסימנא, כי הא דרבה בר רב הונא מחתך ליה אתלת קרנתא (לכל חתיכה - שלש קרנות, ומשום סימן שלא יגנבו ממנה אנשי ביתו).

רב הוה קאזיל לבי רב חנן חתניה, חזי מברא (מעבורת הנהר) דקאתי לאפיה (שהיתה באה מעבר השני לעבר זה), אמר: מברא קאתי לאפי - יומא טבא לגו (סימן טוב הוא לעוברי דרכים כשהמעבורת באה לקראתן מאליה קודם שזימנוה: יום טוב להם בבית אושפיזם באותה לילה כשילינו)! אזל, קם אבבא, אודיק בבזעא דדשא (הציץ דרך סדק שבדלת) חזי חיותא דתליא; טרף אבבא – נפוק אתו כולי עלמא לאפיה, אתא טבחי נמי; לא עלים רב עיניה מיניה\*, אמר להו: איכו השתא (כלומר: אם בשמירתכם השתא) - ספיתו להו איסורא לבני ברת (שהעלמתם עיניכם)! לא אכל רב מההוא בישרא.

מאי טעמא?: אי משום איעלומי - הא לא איעלים! אלא דנחיש (אמעברא דאתא לאפיה, דאמר 'יומא טבא לגו')? והאמר רב: 'כל נחש שאינו (סומך עליו ממש) כאליעזר עבד אברהם (שאם תַּשקֵנִי אדבר בה, ואם לאו - לא אדבר בה) וכיונתן בן שאול ('אם יאמרו אלינו עלו ועלינו' [שמואל א יד,י: ואם כה יאמרו עלו עלינו ועלינו כי נתנם ה' בידנו וזה לנו האות]) - אינו נחש'!?

אלא סעודת הרשות הואי (בת תלמיד חכם לעם הארץ – ב'אלו עוברין' (פסחים מט.)), ורב לא מתהני מסעודת הרשות.

תוספות ד"ה לא עלים רב עיניה מיניה. לא היה יכול לדקדק מכאן דסבר רב דבשר שנתעלם מן העין אסור, דדלמא רוב טבחי עובדי כוכבים היו שם!

תוספות ד"ה כאליעזר עבד אברהם. ואם תאמר אליעזר היאך ניחש [למאן דאמר בפרק 'ארבעה מיתות' (סנהדרין דף נו:) 'כל האמור בפרשת מכשף - בן נח מוזהר עליו']? ויש לומר דההוא תנא סבר שלא נתן לה הצמידים עד שהגידה לו בת מי היא; ואף על גב דכתיב (בראשית כד,כב) 'ויקח האיש נזם זהב וגו' והדר כתיב [פסוק כג] 'ויאמר בת מי את' - אין מוקדם ומאוחר בתורה; וכן מוכח כשספר, דכתיב 'ואשאל אותה ואומר בת מי את' (בראשית כד,מז).

תוספות ד"ה וכיונתן בן שאול. ואי תימא היאך ניחש? ויש לומר דלזרז את נערו אמר כן, ובלאו הכי נמי היה עולה.

רב בדיק במברא (אם מזומנת לו – אזיל, ואם בקושי מוצאה - לא אזיל), ושמואל בדיק בספרא, רבי יוחנן בדיק בינוקא (דשייל ליה 'פסוק לי פסוקיך');

כולהו שני דרב הוה כתב ליה רבי יוחנן 'לקדם רבינו שבבבל' (כולהו שני דהוה רב קיים בבבל כי הוה כתב רבי יוחנן מארץ ישראל שאלה או תשובה - היה כותב באגרתו 'לקדם רבינו שבבבל'); כי נח נפשיה - הוה כתב לשמואל 'לקדם חבירינו שבבבל'; אמר (שמואל): לא ידע לי מידי דרביה אנא (לא אוכל לחפש דבר שאהיה אני בקי בו, והוא לא שְׁנָאוֹ, ואהיה רבו); כתב שדר ליה עיבורא דשיתין שני;

אמר [רבי יוחנן]: השתא חושבנא בעלמא ידע;

כתב שדר ליה תליסר (לאו דווקא) ~~גמלי~~ גוילי [רבנו גרשום] ספקי טריפתא (מיני ספק טרפות; ואני שמעתי: הנך ספקי עופות טמאים ד'אלו טריפות' (לעיל דף סב:));

תוספות ד"ה תריסר גמלי. ור"ח גריס 'גוילי', כלומר: תריסר גוילין כתובין שאלות.

אמר: אית לי רב בבבל, איזיל איחזייה!

אמר ליה לינוקא: פסוק לי פסוקיך!

אמר ליה: (שמואל א כח,ג) ושמואל מת [ויספדו לו כל ישראל ויקברהו ברמה ובעירו ושאול הסיר את האבות ואת הידענים מהארץ]!

אמר: שמע מינה נח נפשיה דשמואל!

ולא היא: לא שכיב שמואל, אלא כי היכי דלא ליטרח רבי יוחנן.

תניא: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: בית, תינוק ואשה* (בנה בית, או נולד לו בן, או נשא אשה) *- אף על פי שאין נחש* (שאסור לנחש ולסמוך על הנחש) *- יש סימן*' (סימנא בעלמא הוי, מיהא דאי מצלח בסחורה ראשונה אחר שבנה בית או שנולד התינוק או שנשא אשה - סימן הוא שהולך ומצליח, ואי לא - אל ירגיל לצאת יותר מדאי, שיש לחוש שלא יצליח).

אמר רבי אלעזר: והוא דאיתחזק תלתא זימני (הצליח או לא הצליח), דכתיב (בראשית מב,לו) [ויאמר אלהם יעקב אביהם אתי שכלתם] יוסף איננו ושמעון איננו ואת בנימן תקחו [עלי היו כלנה] (יוסף איננו ושמעון איננו - הרי שתים; אם את בנימין תקחו - מיד עלי היו כולנה, ואין לך צרה שאינה עוברת עלי).

בעא מיניה רב הונא מרב: בחרוזין (נתן בשר בחרוזין [רישט"ש: חוט,חבל] ונתעלם מן העין) - מהו?

אמר ליה: אל תהי שוטה בחרוזין הרי זה סימן (אל תהי שוטה בחרוזים = בשאלה זו, דודאי זה סימן - לשון מורי; לישנא אחרינא: אל תהי שוטה, דבחרוזין הרי זה סימן).

איכא דאמרי (לאו בעיא הוא, אלא שמעתא אתמר): אמר רב הונא אמר רב: בחרוזין הרי זה סימן.

תוספות ד"ה בחרוזים הרי זה סימן. משמע דאין דרך לחרוז בשר; ואי תימא דבתוספתא (ב"מ פ"ב) קתני '*מצא חרוזין של דגים ושל בשר הרי אלו שלו*'!? ויש לומר דהכא סמכינן בדבר מועט.

רב נחמן מנהרדעא איקלע לגבי רב כהנא לפום נהרא במעלי יומא דכפורי; אתו עורבי - שדו (היו משליכין) כבדי וכוליתא;

אמר ליה: שקול ואכול: האידנא דהיתרא שכיח טפי (דהיום - רוב שוחטים ישראלים הם, ולספק טרפה לא חיישינן: דרוב בהמות אינן טרפות).

רב חייא בר אבין - איתבד ליה כרכשא (טבחיא [קצה המעיים בסביבות פי הטבעת]) ביני דנא [בין החביות]; אתא לקמיה דרב הונא, אמר ליה: אית לך סימנא בגויה?

אמר ליה: לא.

אית לך טביעות עינא בגויה?

אמר ליה: אִין.

אם כן זיל שקול.

(רב הונא סבירא ליה כרב רביה, דאסר בהעלמה;

ולא קיימא לן כוותיה בהא, אלא אמתניתין סמכינן: 'נמצא בגבולים מצא בה בשר'; ואף על גב דשנינהו 'בעומד ורואהו' - שינויי דחיקי נינהו.

וכי קיימא לן הלכתא כרב באיסורי - גבי פלוגתא דשמואל הוא דאמרינן, אבל גבי מתניתין – לא; ורב כהנא, הא קא חזינן דאמר ליה: 'שקול אכול'.)

רב חנינא חוזאה איתבד ליה גבא דבשרא; אתא לקמיה דרב נחמן, אמר ליה: אית לך סימנא בגויה?

אמר ליה: לא.

אית לך טביעות עינא בגויה?

אמר ליה: אִין.

אם כן זיל שקול.

רב נתן בר אביי איתבד ליה קיבורא (לימויישי"ל [פקעת]) דתכלתא (צריך להכירה שלא תתחלף בקלא אילן); אתא לקמיה דרב חסדא, אמר ליה: אית לך סימנא בגויה?

אמר ליה: לא.

אית לך טביעות עינא בגויה?

אמר ליה: אִין.

אם כן זיל שקול.

אמר רבא: מרישא הוה אמינא: 'סימנא עדיף מטביעות עינא', דהא מהדרינן אבידתא (לכל אדם) בסימנא,

(חולין צו,א)

ולא מהדרינן בטביעות עינא (אלא לצורבא מרבנן [ב'אלו מציאות' (ב"מ דף כג:)])\*; השתא דשמעתינהו להני שמעתתא (דשרי איסור בטביעות עינא) – אמינא: טביעות עינא עדיפא; דאי לא תימא הכי - היאך סומא מותר באשתו? ובני אדם איך מותרין בנשותיהן בלילה? אלא בטביעות עינא דקלא (שנתן דעתו להכירה בקול; ומאבידה לא ילפינן: דהתם משום חימוד הממון חיישינן דלמא משקר, דאמר מר: (מכות דף כג:) 'גזל ועריות - נפשו של אדם מתאוה להם ומחמדתן')! הכא נמי בטביעות עינא.

תוספות ד"ה ולא מהדרינן בטביעות עינא. תימה, דשאני התם, דחשדינן ליה דילמא משקר שאינה שלו! דהא לצורבא מרבנן מהדרינן בטביעות עינא!?

ויש לומר דהכא מיירי בטביעות עין כל דהו ;והא דמהדרינן לצורבא מרבנן בטביעות עינא - דהיינו בטביעות עין גמור, דכל הני אמוראי דהכא לא היה להם טביעות עין גמור; דאי לאו הכי - מה היה להם לישאל?: אי הוו ידעי בודאי - לא הוו מסופקים כלל.

אמר רב יצחק בריה דרב משרשיא: תדע (דטביעות עינא עדיפא): דאילו אתו בתרי ואמרי "פלניא דהאי סימניה והאי סימניה קטל נפשא (פלוני הרג את הנפש, ואין אנו מכירין בו מעולם, אלא סימנין כך וכך היו בגופו ובכליו של הורג)" לא קטלינן ליה, ואילו אמרי 'אית לן טביעות עינא בגויה (ומכירין אנו בו)' - קטלינן ליה!

אמר רב אשי: תדע: דאילו אמר ליה איניש לשלוחיה 'קרייה לפלניא, דהאי סימניה והאי סימניה' - ספק ידע ליה ספק לא ידע ליה, ואילו אית ליה (לשליח) טביעות עינא בגויה (שמכירו) - כי חזי ליה ידע ליה.

משנה:

הנוטל גיד הנשה - צריך שיטול את כולו (יחטט אחריו, וסתם משנה - רבי מאיר, דאמר (לעיל דף צב:) חטיטה בעי).

רבי יהודה אומר: כדי לקיים בו מצות נטילה.

האוכל מגיד הנשה כזית - סופג ארבעים; אכלו ואין בו כזית – חייב (משום דבריה הוא, וחייב בכל שהוא, וכדאמרינן במסכת מכות (דף יג.) '*אי אתם מודים לי באוכל נמלה כל שהוא שהוא חייב? אמרו לו: מפני שהיא כברייתה*').

אכל מזה כזית ומזה כזית - סופג שמונים.

רבי יהודה אומר: אינו סופג אלא ארבעים (דאינו נוהג אלא באחת).

גמרא:

בר פיולי (כך שמו) הוה קאי קמיה דשמואל, וקא מנקר אטמא; הוה קא גאים ליה (כרבי יהודה: לא היה מחטט, אלא גומם מלמעלה).

אמר ליה: חות ביה טפי, השתא לא חזיתך - ספיתא לי איסורא!

אירתת [בר פיולי], נפל סכינא מידיה!

אמר ליה: לא תירתת (לא בעם הארץ ולא ברשע אני חושדך)! [הרב] דאורי לך ([שהורה לך] לעשות כן) - כרבי יהודה אורי לך.

אמר רב ששת: מאי דשקל בר פיולי? - דאורייתא לרבי יהודה.

מכלל דשייר דרבנן לרבי יהודה!? אלא דאורי ליה כמאן אורי ליה?

אלא אמר רב ששת: מאי דשקל בר פיולי – דאורייתא, ומאי דשייר – דרבנן לרבי מאיר (דמדרבנן הוא דבעי רבי מאיר חטיטה); דאי רבי יהודה - אפילו מדרבנן שרי.

האוכל מגיד הנשה [וכו']:

אמר שמואל: לא אסרה תורה אלא שעל הכף בלבד (דאף על פי שהגיד ארוך - אין אסור אלא מה ששוכב על הכף; 'כף' = בשר הסובב את הקולית ודבוק לעצם, והגיד הארוך שוכב מקצתו על גבי אותו בשר), שנאמר (בראשית לב,לג) [על כן לא יאכלו בני ישראל את גיד הנשה אשר] על כף הירך [עד היום הזה כי נגע בכף ירך יעקב בגיד הנשה].

אמר רב פפא: כתנאי (כדמפרש ואזיל: דרבנן אית להו דשמואל, ורבי יהודה לית ליה דשמואל): '*אכלו ואין בו כזית* *– חייב; רבי יהודה אומר: עד שיהא בו כזית*' מאי טעמא דרבנן? – 'בריה' היא.

(חולין צו,ב)

ורבי יהודה?

אכילה כתיבה ביה (סתם אכילה בכזית).

ורבנן?

ההיא אכילה (לאשמועינן אתא): דכי אית ביה ארבעה וחמשה זיתים ואכל חד כזית מיחייב (דאף על גב דלא אכיל כוליה - מחייב בכזית; דלא תימא 'לא מחייב עד דאכיל לכוליה'; ולעולם - כל היכא דאכל כוליה לא בעינן כזית).

ורבי יהודה?

(ההוא לא איצטריך לאשמועינן ד)מ'אשר על כף הירך' נפקא (דלא בעינן עד דאכיל ליה לכוליה: דאפילו לא אכל אלא מה שעל הכף – חייב, ובלבד שתהא שֵׁם 'אכילה').

ורבנן?

ההוא מיבעי ליה לכדשמואל, דאמר שמואל: לא אסרה תורה אלא שעל כף הירך.

ורבי יהודה?

'הירך' כתיב - דכולה ירך (ולית ליה דשמואל, אלא כל מקום שיאכל ממנו כזית - חייב).

ורבנן?

ההוא ('הירך' - לאשמועינן אתא: דאין אסור אלא פנימי) דפשיט איסוריה בכוליה ירך, לאפוקי חיצון – דלא, ולעולם שעל הכף.

והאי 'כף' מיבעי ליה למעוטי עוף, דלית ליה כף!?

תרי 'כף' כתיבי (בראשית לב,לג) [על כן לא יאכלו בני ישראל את גיד הנשה אשר על כף הירך עד היום הזה כי נגע בכף ירך יעקב בגיד הנשה].

משנה:

ירך שנתבשל בה גיד הנשה:

אם יש בה בנותן טעם - הרי זו אסורה.

כיצד משערין אותה?

כבשר בלפת (רואין כאילו הירך לפתות, והגיד בשר, ואילו היה נותן טעם בשר כשיעור הגיד בלפתות - הירך אסור, דשיעורין הלכה למשה מסיני, וגמירי דבהכי משערינן: דאף על פי שאילו היה כרוב או קפלוט היה צריך פחות או יותר).

גיד הנשה שנתבשל עם הגידים (של היתר), בזמן שמכירו (משליכו לחוץ ואין כאן אלא פליטתו) - בנותן טעם (אם יש בנותן טעם בכל אלו); (ולקמן מפרש דנותן טעם - במין במינו, שאין אדם יכול להבחינו - שיערוהו בששים.)

ואם לאו - כולן אסורין (דבכל אחד יש לומר 'זה הוא'; ובגמרא פריך: ליבטיל ברובא!?)

והרוטב בנותן טעם;

וכן חתיכה של נבלה וכן חתיכה של דג טמא שנתבשלה עם החתיכות: בזמן שמכירן (לחתיכות האיסור) - (משערינן) בנותן טעם (ואי אין בהן כדי לתת טעם בשל היתר - הרי השאר מותרות),

ואם לאו (ואם אין מכירן) - כולן אסורות (כל החתיכות אסורות: דכל אחת יש לחוש ולומר שמא זו היא), והרוטב בנותן טעם (והרוטב מותר אם אין בחתיכות האיסור כדי לתת טעם בכל החתיכות והקיפה והרוטב).

גמרא:

אמר שמואל: לא שנו (דכי יש בו בנותן טעם - כל הירך אסורה) אלא שנתבשל בה (שהרוטב מעלה הטעם בכל הבשר), אבל נצלה בה (נצמת בתוכו, ואינו מפעפע ויוצא בבשר) - קולף ואוכל (כלומר חותך עליון ואוכל) עד שמגיע לגיד.

איני! והאמר רב הונא: 'גדי שצלאו בחלבו (שלא נטל חלב הכליות) אסור לאכול אפילו מראש אזנו (שאין שם חֵלֶב)' (אלמא פשיט איסוריה בכוליה)!?

(חולין צז,א)

שאני חֵלֶב, דמפעפע (בלע"ז טרישנלש"ט: מבצבץ והולך ומתפשט בכל הבשר).

ובחֵלֶב אסור? והאמר רבה בר בר חנה: עובדא הוה קמיה דרבי יוחנן בכנישתא דמעון בגדי שצלאו בחלבו, ואתו ושיילוה לרבי יוחנן, ואמר: קולף ואוכל עד שמגיע לחלבו!

ההוא - כחוש הוה.

רב הונא בר יהודה אמר: כוליא בחלבה הוה, ושריא (משום דמפסיק קרמא).

רבין בר רב אדא אמר: כילכית (שקץ דגים קטנים) באילפס (של בשר) הוה, ואתו שיילוה לרבי יוחנן, ואמר להו: ליטעמיה קפילא ארמאה (נחתום עובד כוכבים). (ואשמועינן דמותר לסמוך עליו לפי תומו, ולא יודיעוהו שצריכין לו לדבר איסור והיתר.)

אמר רבא: מריש הוה קא קשיא לי הא דתניא 'קדרה שבשל בה בשר - לא יבשל בה חלב, ואם בשל בנותן טעם תרומה - לא יבשל בה חולין, ואם בשל - בנותן טעם'; בשלמא תרומה - טעים לה כהן (ששניהם מותרין לו: החולין והתרומה), אלא בשר בחלב מאן טעים ליה? השתא דאמר רבי יוחנן סמכינן אקפילא ארמאה - הכא נמי סמכינן אקפילא ארמאה, דאמר רבא: אמור רבנן בטעמא (בכמה מקומות ששנינו בנותן טעם), ואמור רבנן בקפילא (כדאמר רבי יוחנן),

(חולין צז,ב)

ואמור רבנן בששים (בפרק בתרא דמסכת עבודה זרה (דף סט.) פסקינן: הלכתא בכל איסורין שבתורה - בין בשר בחלב, ובין שאר איסורין - בששים); הלכך:

מין בשאינו מינו (שהאדם יכול להבחין טעמו): דהיתרא (ושניהם של היתר שיכול בן ברית לטעמו כגון תרומה וחולין) – בטעמא (יטעימנו כהן; אם אין תרומה נותנת טעם בחולין - יֵאָכֵל התבשיל אף לזרים), דאיסורא (כגון בשר בחלב שאין בן ברית יכול לטעמו) – בקפילא (סמכינן אקפילא);

ומין במינו (בין דהיתרא ובין דאיסורא) - דליכא למיקם אטעמא (דליכא להבחין טעמו), אי נמי מין בשאינו מינו דאיסורא דליכא קפילא (עובד כוכבים דליטעמיה) – (משערינן) בששים.

הנהו אטמהתא דאימליחו בי ריש גלותא בגידא נשיא; רבינא אסר, רב אחא בר רב אשי שרי. אתו שיילוה למר בר רב אשי, אמר להו: אבא שרי.

אמר ליה רב אחא בר רב לרבינא: מאי דעתיך (דאסרת ליה)? (אי משום דשמואל:) דאמר שמואל 'מליח הרי הוא כרותח, כבוש הרי הוא כמבושל'? והאמר שמואל 'לא שנו אלא שנתבשל בה, אבל נצלה בה קולף ואוכל עד שמגיע לגיד' (והא רותח גיד דהכא שרי, דהאמר שמואל 'קולף ואוכל')! וכי תימא: מאי 'כרותח' דקאמר - כרותח דמבושל, והא מדקאמר 'כבוש (בחומץ ותבלין, וכבש בהן איסור והיתר יחד; שוליני"ר בלע"ז) הרי הוא כמבושל' מכלל דרותח דצלי קאמר!

קשיא.

אמר רבי חנינא: כשהן משערין (האיסור בששים, ומשערינן אותו שיהא בו אחד מששים) - משערין ברוטב ובקיפה (פונדריל"א [משקע] דק דק של בשר ותבלין המתאסף בשולי קדרה) ובחתיכות ובקדרה.

איכא דאמרי: בקדרה עצמה,

ואיכא דאמרי: במאי דבלעה קדרה (אם ראינוהו כשנפל שם קודם שנתמעט, ואנן משערינן אותו לאחר שנתבשל לכמות שנפל שם, ואין בהיתר ששים בו - אומדים כמה בלעה קדרה מן ההיתר: לפי שכשנפל שם - היה היתר הרבה, ונתמעט בבליעת הקדרה; אבל בקדרה עצמה לא משערינן).

(וכיון דאיפליגו לישני ואיסורא דאורייתא היא - אזלינן לחומרא, ולא משערינן בקדרה;

ועיקר הדבר: כמות שהוא בא לפנינו משערינן ליה, ולא משערינן במאי דבלעה קדרה מן ההיתר, לפי שאף מן האיסור נבלע ונתמעט מכמות שהיה, וכדאמרינן לקמן (דף צח.): '*אטו דהיתרא בלע, דאיסורא לא בלע?*')

תוספות ד"ה איכא דאמרי בקדרה עצמה: תימה אם שיעור עובי הקדרה כחמשים זיתים, ונתן בה מים כשיעור עשרה זיתים, ובשל באותן המים כזית חלב - היאך יתבטל אותו כזית חלב במים? הא פשיטא שיש במים טעם חלב!?

ונראה לפרש דהכא מיירי כגון דליתיה לאיסורא בעיניה: דנבלע בה בקדרה כזית חלב, והיא היתה כבר בלועה מהיתר, ואחר כך חזר ובשל היתר: דמשערינן בקדרה עצמה לבטל האיסור שנבלע בה.

אמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן: כל איסורין שבתורה (לבד גיד הנשה דכבשר בלפת הוא) - משערינן (אותם) כאילו הן בצל וקפלוט (כאילו האיסור בצל או קפלוט, ואילו היה נותן טעם בהיתר זה שנתבשל עמו – אוסרו). (ובהך איסורי דלא מצי למיטעמינהו קאמר, כגון מין ומינו, ואי נמי שאינו מינו דאיסורא וליכא קפילא, ואכתי לא איפסיק הלכתא בששים.)

אמר ליה רבי אבא לאביי: ולשערינהו בפלפלין ותבלין, דאפילו באלף לא בטלין! (פלפלין נותנים טעם באלף כמותן)?

אמר ליה: שיערו חכמים דאין נותן טעם באיסורין יותר מבצל וקפלוט.

תוספות ד"ה כל איסורין שבתורה משערינן אותו כאילו הן בצל וקפלוט: מדלא נקט '*כבשר בלפת*' כדקתני במתניתין (לעיל דף צו:) גבי גיד הנשה - משמע דאין שיעורן שוה: דגיד לא יהיב טעמא כולי האי - הוא דמשערינן כבשר בלפת, אבל שאר איסורים דיהבי טעמא טפי - משערינן בבצל וקפלוט; ומדאמר רב נחמן 'גיד בששים' - משמע דבשר בלפת הוה שיעורה בששים;

ולפי זה פליג רבי יוחנן אדרבא דלעיל דאמר 'כל איסורין שבתורה בששים';

וכרבא קיימא לן, דהוא בתרא; וכן פסקינן בפרק בתרא דמסכת עבודה זרה (דף סט.) גבי עכברא בשיכרא.

אמר רב נחמן: גיד – בששים, ואין גיד מן המנין (דבעינן ששים דהיתר לבד מיניה); (אבל) כחל (הואיל ומין היתר הוא) – (אם נתבשל עם הבשר משערינן ליה) בששים, וכחל מן המנין (לבהדי דידיה); ביצה (של עוף טמא) – בששים, ואין ביצה מן המנין.

אמר רבי יצחק בריה דרב משרשיא: וכחל עצמו אסור (שהרי הבשר נתן בו טעם, והוא לא נתן טעם בבשר לפי שמועט היה) [ר"ן: משום מראית העין], ואי נפל לקדרה אחרת – אוסר.

אמר רב אשי: כי הוינן בי רב כהנא, איבעיא לן: כי משערינן, בדידיה משערינן (דבעינן שיהא בהיתר ששים כמותו)? או במאי דנפק מיניה משערינן (אין צריכין שיהא בהיתר אלא בששים מה שפלט זה, דהאי מאי דאתי קמן - לאו בקדרה הוא, ומישדא שדינן ליה לבר) ? פשיטא דבדידיה משערינן: דאי במה דנפק מיניה, מנא ידעינן; אלא מעתה (הואיל ובדידיה משערינן, הא איבטיל כוליה: שהלך כל עצמו בתבשיל - דאי לאו הכי אמאי בעית ששים כמות כולו? וכיון דכוליה בטלתיה) - נפל לקדרה אחרת לא יאסר!?

כיון דאמר רב יצחק בריה דרב משרשיא 'וכחל עצמו אסור' (מפני שבתחלה נאסר עד שלא נצטמק, משנתנה הקדרה בו טעם - מיד נאסר), (ומאז) שויוה רבנן כחתיכה דנבלה (כחתיכת איסור שהיא לעולם אסורה, כדאמר במתניתין: '*בזמן שמכירו* כו').

'*ביצה בששים ואין ביצה מן המנין*'

אמר ליה רב אידי בר אבין לאביי: למימרא דיהבה טעמא (כי מבשלה בהדי אחריני)? והא אמרי אינשי 'כי מיא דביעי בעלמא'?

אמר ליה: הכא במאי עסקינן? -

(חולין צח,א)

בביצת אפרוח (שהבשר נותן טעם, ולא שנא טמאה ולא שנא טהורה - דנבלה היא), אבל טמאה (בלא אפרוח) - לא.

איתיביה: '*ביצים טהורות ששלקן עם ביצים טמאות - אם יש בהן בנותן טעם כולן אסורות*'!?

הכא נמי בביצת אפרוח, ואמאי קרי לה 'טמאה'? - כיון דאית בה אפרוח קרי לה 'טמאה' (ואפילו של עוף טהור).

והא מדקתני סיפא '*ביצים ששלקן ונמצא אפרוח באחת מהן: אם יש בהן בנותן טעם - כולן אסורות*' מכלל דרישא דלית בה אפרוח עסקינן (מכלל דרישא, דנקט 'טמאה' - טמאה ממש קאמר, ולאו אפרוח: דאי בטהורה ואפרוח - תרתי למה לי)!?

פירושי קא מפרש: '*ביצים טהורות ששלקן עם ביצים טמאות - אם יש בהן בנותן טעם כולן אסורות; כיצד: כגון ששלקן ונמצא אפרוח באחת מהן* (וזו היא טומאתו, וכולן מן הטהור)'; הכי נמי מסתברא, דאי סלקא דעתך רישא דלית בה אפרוח, השתא: דלית בה אפרוח (אשמועינן דיהבא טעמא, ו)אסורה (ואף על גב דמיא בעלמא הוא), דאית בה אפרוח (אפילו טהורה) מיבעיא (כל שכן דיהבא טעמא, דהא אפרוח נבלה היא)!?

אי משום הא - לא איריא: תנא סיפא לגלויי רישא: שלא תאמר 'רישא דאית בה אפרוח, אבל לית בה אפרוח שריא' - תנא סיפא דאית בה אפרוח, מכלל דרישא דלית בה אפרוח - ואפילו הכי אסירא.

ההוא כזיתא תרבא דנפל בדיקולא (קלחת) דבשרא; סבר רב אשי לשעוריה במאי דבלע דיקולא (סבר רב אשי לשעוריה היתרא ולאוסופי עלה מה שבלעה קדרה כדי לבטל את האיסור, והאיסור היה משער כמו שהוא בא לפנינו: מצומקת); אמרי ליה רבנן (תלמידים) לרב אשי: אטו דהיתרא בלע, דאיסורא לא בלע? (בתמיה: אף האיסור נצטמק, וכשנפל היה בו יותר! אלא הכל משערים כמות שאנו רואים.)

ההוא פלגא דזיתא דתרבא דנפל בדיקולא דבשרא; סבר מר בר רב אשי לשעוריה בתלתין פלגי דזיתא (משום דלא היה כשיעור - היה מזלזל בבטולו, ולא בעי ששים); אמר ליה אבוה: לאו אמינא לך לא תזלזל בשיעורין דרבנן (כלומר: אפילו במידי דלא מיתסר מדאורייתא לא תזלזל בשיעוריה)! ועוד - האמר רבי יוחנן: חצי שיעור אסור מן התורה (ועוד: הא מדאורייתא אסור, דחצי שיעור אסור מן התורה; וחצי שיעור מנין? תלמוד לומר: [ויקרא ג,יז] 'כל חלב [וכל דם לא תאכלו]' [בפרק בתרא דיומא (דף עד.)])!?

אמר רב שמן [שמעון] בר אבא אמר רב אידי בר אידי בר גרשם אמר לוי בר פרטא אמר רבי נחום אמר רבי ביריים משום זקן אחד, ורבי יעקב שמיה: דבי נשיאה אמרו: ביצה בששים אסורה, בששים ואחת מותרת.

אמר רבי זירא לרב שמן בר אבא: ראה שאתה מטיל בה גבול היתר (ראה מה אתה עושה: שלא תטעה ותכשיל הסמוכים עליך, שאתה מטיל בה גבול להתירה בששים ואחת, ואינך מפרש אי בהדי דידה אי לבר מינה, והשומעים יעלה על דעתם בהדי דידה), שהרי שני גדולי הדור לא פירשו את הדבר (ומאן נינהו): רבי יעקב בר אידי ורבי שמואל בר נחמני, תרוייהו משמיה דרבי יהושע בן לוי, אמרי: 'ביצה בששים אסורה, בששים ואחת מותרת', ואיבעיא להו: 'בששים ואחת - בהדי דידה או דילמא לבר מינה?', ולא פשיט, ומר פשיט לה מפשט (שאינך מטיל שום ספק בדבר, לומר 'ואיני יודע אם היא מן המנין של ס"א או לא')!?

אתמר: אמר רבי חלבו אמר רב הונא: 'ביצה בששים והיא - אסורה, בששים ואחת והיא (דהוו להו ס"ב) – מותרת'.

ההוא (פלגא דזיתא דאיסורא הוה וכן עובדא דרבי שמעון בר רבי) דאתא לקמיה דרבן גמליאל בר רבי, אמר ליה: אבא (הלא בא מעשה כזה לפניו) לא שיער בארבעים ושבע (ולא מצא אלא ארבעים ושבע, והתיר; שמע מינה: לאו ששים בעי), ואני אשער בארבעים וחמש (אף אני מתיר בזה, שאיני מוצא בו אלא בארבעים וחמש).

(ולי נראה דהכי קאמר: **אבא לא שיער בארבעים ושבע אני אשער במ"ה?** – בתמיה: אבא בא לפניו מעשה והיה יכול לבטלו במ"ז ולא שיערו להתיר, ואסר, ואני אתירנו במ"ה? וללשון זה אין צריך לפרש בחצי זית, אלא אף בשיעור שלם.)

ההוא דאתא לקמיה דרבי שמעון בר רבי, אמר ליה: אבא לא שיער במ"ה ואני אשער במ"ג?

ההוא דאתא לקמיה דרבי חייא, אמר ליה: כלום יש שלשים (בתמיה: וכולי האי מי מזלזלין)?

טעמא דליכא שלשים, הא איכא שלשים – משערין!?

אמר רבי חנינא: גוזמא (כלומר: למה באת לישאל עליו? והלא אפילו שלשים אין בו בהיתר כמות האיסור; ולאו דוקא קאמר ליה, אלא דבר שאינו יכול לעמוד, כלומר: כלום יש שם אפילו שלשים - ואף על פי שאינו ניתר בכך)!

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יהושע בן לוי משום בר קפרא: כל איסורין שבתורה – בששים (היכא דבדקניה ולא יהיב טעמא; אי נמי ליכא למיקם אטעמא, כגון מין ומינו; אבל היכא דבדקניה ויהיב טעמא - לעולם טעמא לא בטיל, כדאמר בכמה דוכתין; ולקמן (דף צט.) נמי אמרינן: '*יש בהן בנותן טעם - בין שיש להעלות במאה ואחד ובין שאין כו' אסור*'; וכי לא יהיב טעמא בעינן ששים לבטוליה, כדלקמן [צט,א], דקתני '*אין בהן בנותן טעם - בין שיש להעלות כו' מותר*', דאמרינן: '*אין בהן להעלות במאה ואחד, אלא במאי? לאו בששים?*' אלמא כי לא יהיב טעמא נמי בעינן ששים למר, ומאה למר).

אמר לפניו רבי שמואל בר רב יצחק: רבי! אתה אומר כן? הכי אמר רב אסי אמר רבי יהושע בן לוי משום בר קפרא: כל איסורין שבתורה במאה!

ושניהם לא למדוה אלא מזרוע בְּשֵׁלָה (זרוע. של איל נזיר הוא המורם ממנו ומניפין אותו וניתן לכהן ואסור לזרים, והאיל כולו נאכל לבעליו, דהא שלמים הוא), דכתיב (במדבר ו,יט) ולקח הכהן את הזרוע בשלה [מן האיל וחלת מצה אחת מן הסל ורקיק מצה אחד ונתן על כפי הנזיר אחר התגלחו את נזרו] ותניא [ספרי נשא פרשתא לו]: *'בשלה' -*

(חולין צח,ב)

*אין 'בשלה' אלא שלימה* (לא נתפרש באיזה לשון)*; רבי שמעון בן יוחאי אומר: אין 'בשלה' אלא שנתבשלה עם האיל*'; דכולי עלמא (תנא קמא ורבי שמעון) בהדי איל מבשל לה (דאין מקרא יוצא מידי פשוטו, וקרא משמע דעם האיל מבשלו); מר (תנא קמא) סבר: מחתך לה (מן האיל) והדר מבשל לה (בהדיה, ואשמועינן: שלימה מבשלה, ואינו מחתכה לחתיכות), ומר (ורבי שמעון) סבר: מבשל לה והדר מחתך לה (אתא לאשמועינן דכמות שהיא מחוברת לאיל מבשלה).

ואי בעית אימא דכולי עלמא מחתך לה והדר מבשל לה, מיהו מר (תנא קמא) סבר: בהדי איל מבשל לה, ומר סבר: בקדרה אחרת מבשל לה;

(ואף על גב דאי אתי למילף מיניה - מצית למילף אפילו היכא דיהיב טעמא, דהא הכא איכא למימר דאי שלא במינו הוה יהיב טעמא - אפילו הכי רבנן אחמור, ואמור 'טעמא לא בטיל'.; והשתא קא מסיים למלתיה דאמרן לעיל 'ושניהם לא למדוה':)

ללישנא קמא (דאוקמינן דבין תנא קמא ובין רבי שמעון - בהדי איל מבשל לה) אליבא דדברי הכל (ילפי הנך אמוראי דלעיל מזרוע בשלה אליבא דדברי הכל), ללישנא בתרא (דאוקמינן תנא קמא דבקדרה אחרת מבשל לה) - אליבא דרבי שמעון בן יוחאי (ילפי מילתייהו מדרבי שמעון, דחזינן דבשיל היתר בהדי איסור; ובזרוע יש עצם הרבה ובשר מועט: שהכתף אינו בכלל 'זרוע', דתנן בפרק 'הזרוע' (לקמן דף קלד:): '*איזהו זרוע? מן הפרק של ארכובה עד גף של יד*': אשפלד"ו): מאן דאמר בששים – סבר: בשר ועצמות (דזרוע) בהדי בשר ועצמות (דאיל) משערינן, והוה ליה בששים (וקים להו לרבנן דששים איכא, ושרייה רחמנא); מאן דאמר במאה – סבר: בשר בהדי בשר משערינן (עצם לא בעיא לשעוריה דהא לא פליט טעמא מינה), והוה ליה במאה (וכי משערת בשר דזרוע בהדי בשר דאיל איכא מאה).

ומי ילפינן מינה? והתניא: 'זהו היתר הבא מכלל איסור' (זהו היתר הניתר מכלל איסור: שהרי בלע איל מן הזרוע, והתירו לך הכתוב); 'זהו' למעוטי מאי? לאו למעוטי כל איסורין שבתורה (דלא ילפינן להו מיניה שאר איסורים)!?

אמר אביי: לא נצרכא (האי '*זהו*') אלא לרבי יהודה, דאמר (במנחות (דף כב:)): מין במינו לא בטיל - קא משמע לן דהכא בטיל (ובהאי איל בטיל, להכי אמר '*זהו*': דלא ילפינן מיניה דליבטל מין במינו; אבל מין בשאינו מינו ילפינן מיניה למאה, וששים, למר כדאית ליה ולמר כדאית ליה).

וליגמר מיניה (לבטולי מין במינו)?

גלי רחמנא (ב'אחרי מות', גבי קרנות מזבח הפנימי) (ויקרא טז,יח) [ויצא אל המזבח אשר לפני ה' וכפר עליו] ולקח מדם הפר ומדם השעיר [ונתן על קרנות המזבח סביב] - תרוייהו בהדי הדדי נינהו, ולא בטלי (וקסבר רבי יהודה שמערה דם שניהם לכלי אחד, והדבר ידוע שדם הפר מרובה מדם השעיר, וקרי ליה 'דם השעיר' - אלמא לא מבטל ליה).

ומאי חזית דגמרינן מהאיך? ליגמר מהאי?

חדוש הוא (דלכתחלה היתר לבטל האיסור), ומחדוש לא גמרינן.

אי הכי - למאה וששים נמי לא ליגמר (הא דגמרינן מיניה מאה או ששים - קולא הוא, דתימא חדוש הוא: דחדיש רחמנא ואקיל גביה, ולא גמרינן מיניה)?

אטו אנן לקולא גמרינן? לחומרא גמרינן (הא - חומרא היא: דלא תימא ליבטול ברובא; וחומרא שפיר גמרינן מיניה: ד'כל שכן' הוא: ומה איל נזיר דאקיל גביה - לא אקיל אלא במאה או בששים, כל שכן באיסורי אחריני): דמדאורייתא ברובא בטיל (כלומר: אי לאו מהאי גמרינן, ומשוינן ביטול טעם כשאר בטולי דאורייתא, ברובא הוה לן לבטולי כדכתיב (שמות כג,ב) 'אחרי רבים להטות').

רבא אמר: לא נצרכא אלא לטעם כעיקר, דבקדשים אסור - קא משמע לן דהכא שרי. (נותן טעם - קים לן דאסור בקדשים, כעיקר ממשו של איסור; ולהא מילתא קתני '*זהו*' - למעוטי שאר קדשים, אבל חולין - שפיר גמרינן מיניה למאה וששים, דהא קים לן מ'אחרי רבים להטות' דבטלי ברובא, וילפינן מהכא להחמיר: דלא ליבטיל אלא במאה!

ורבא לית ליה 'טעם כעיקר' בחולין, כדמפרש ואזיל: מדאורייתא ברובא בטיל, אלא מדרבנן; והכי נמי שמעינן ליה לרבי יוחנן במסכת עבודה זרה (דף סז.) '*כל שטעמו ולא ממשו אין לוקין עליו*'; והא דילפינן ליה בפסחים (דף מד.) מנזיר: '*משרת* [במדבר ו,ג] *- ליתן טעם כעיקר*' - סבירא להו אמוראי בתראי דאסמכתא בעלמא הוא, ולאו מילף הוא, דהוו להו נזיר וגיעולי עובדי כוכבים 'שני כתובין הבאין כאחד'; אי נמי: גיעולי עובדי כוכבים - חדוש הוא, כדאמרינן התם; ו'משרת' - להיתר מצטרף לאיסור.)

(חולין צט,א)

וליגמר מיניה (למשרי אף שאר קדשים בששים או מאה, כגון נותר או פגול)?

גלי רחמנא גבי חטאת (ויקרא ו,כ) כל אשר יגע בבשרה יקדש [ואשר יזה מדמה על הבגד אשר יזה עליה תכבס במקום קדש] - להיות כמוה (הנוגע בה ובלע ממנה): שאם פסולה – תפסל (שאם פסולה היא יפסל הבולע), ואם כשרה - תאכל כחמור שבה (כחמור שבחטאת: שאפילו הן שלמים - אסורין ליאכל אלא לזכרי כהונה, ליום ולילה, ולפנים מן הקלעים; ומהכא גמרינן לכל איסורי קדשים דלא בטלי לגמרי).

ומאי חזית דגמרינן מהאיך? ליגמר מהאי (וליבטלו במאה)?

חדוש הוא (כדפרישית: דלכתחלה מבטלינן ליה, ומייתינן ליה לידי כך בידים), ומחדוש לא גמרינן.

אי הכי - למאה וששים נמי לא ליגמר?

אטו אנן לקולא קא גמרינן? לחומרא קא גמרינן, דמדאורייתא ברובא בטיל.

רבינא אמר: לא נצרכא ('*זהו*') אלא למקום חתך, דאמר: מקום חתך בעלמא אסור (דבעלמא בכל איסור והיתר, המחוברים - כגון הוציא העובר את ידו, וכגון אבר המדולדל - כולן אסורין, כדאמרינן ב'בהמה המקשה' (לעיל דף סח:)) והכא שרי.

יתיב רב דימי וקאמר לה להא שמעתא (דרב שמואל בר רב יצחק); אמר ליה אביי: וכל איסורין שבתורה במאה? והתנן [ערלה פ"ב מ"ו]: '*למה אמרו 'כל המחמץ ומתבל ומדמע להחמיר'?* ('המחמץ', לאיזו איסור אמרו? – לתרומה: שהמחמץ חולין בשְׁאוֹר שלה, או מתבל קדרה חולין בתבלי תרומה או מדמע ומבשל חולין ותרומה יחד - שֶׁאָנוּ הולכים אחריו להחמיר)*? - מין ומינו* (למין ומינו אמרו כן: דאזלינן ביה לחומרא, כדקתני לקמיה)*; 'להקל ולהחמיר'? - מין ושאינו מינו*'; וקתני סיפא [שם, משנה ז]: '(ולמה אמרו) '*להקל ולהחמיר* (שפעמים להקל ופעמים להחמיר) *מין ושאינו מינו* (על זה אמרו פעמים להקל ופעמים להחמיר)' *כיצד? – גריסין* (של פול דתרומה) *שנתבשלו עם העדשים* (של חולין, וטעמנום, ויש בהם טעם תרומה בחולין)*: אם יש בהם בנותן טעם - בין יש בהן להעלות במאה ואחד בין אין בהן להעלות במאה ואחד* (אף על פי שיש בחולין מאה ואחד - שתרומה דינה לבטל בכך, דנפקא לן בספרי [קרח פסקא קכא] מקראי: 'מכל חלבו את מקדשו ממנו' [במדבר יח,כט]: שאם נפל בתוכו הרי הוא מקדשו, ובתרומת מעשר משתעי קרא, שהיא אחד ממאה, וקאמר: שאם חזרה לתוך התשעים ותשעה – מקדשתן; מכאן אמרו: תרומה במאה עם האסור - אסורה במאה והיא – מותרת; והכא, כיון דנותנת טעם - אף על פי שיש כאן היתר כדי לבטל איסור) *– אסור*(דטעמא לא בטיל; הרי 'להחמיר')*; אין בהן בנותן טעם - בין שיש בהן להעלות במאה ואחד בין אין בהן להעלות במאה ואחד* (אף על פי שאין כאן היתר כדי לבטל מותר: דכי בעינן אחד ממאה - היכא דאיסורא בעיניה הוא, כגון: חטין בחטין, או כל דבר שלא נתבשל; אבל הכא - דליתיה בעיניה - לא בעינן אחד ומאה) *– מותר* (הרי 'להקל')' (אבל מין ומינו - לעולם להחמיר, כדאמרינן לקמן: דלא מישתרי עד דאיכא תרתי לטיבותא: אין נותן טעם, ואחד ומאה) [עד כאן לשון המשנה בערלה]; (קתני מיהא) '*אין בהן להעלות במאה ואחד*' (דכי לא יהיב טעמא לא בעינן מאה ואחד) - אלא במאי (בטיל)? לאו בששים? (אלמא ביטולא היכא דליכא טעמא - בששים הוא)!

(חולין צט,ב)

לא, במאה (והכי קאמר: אין בהן אחד ומאה של היתר, אלא מאה של היתר לבד האיסור - מותר).

והא מדרישא (שאתה הולך בו כל שעה להחמיר: במין ומינו) במאה (אפילו הכי בטיל במאה כי ליכא נותן טעם) - הוי סיפא (מכלל דסיפא במין ושאינו מינו) בששים (שהרי זה חילוק שביניהם: שזה אינו צריך מאה ואחד כשאינו נותן טעם, וזה צריך), דקתני רישא [ערלה פ"ב מ"ו]: '*להחמיר' - מין ומינו; ... כיצד? שאור של חטין שנפל לעיסת חטין* (דהיינו מין ומינו) *ויש בו כדי לחמץ* (דהיינו נותן טעם) *-* (לעולם אסור:) *בין יש בו כדי להעלות במאה ואחד בין אין בו כדי להעלות במאה ואחד* *– אסור; אין בו להעלות במאה ואחד* (אפילו אין בו כדי לחמץ)*, בין שיש בו כדי לחמץ בין אין בו כדי לחמץ – אסור* (והיינו 'להחמיר': דהא במין ושאינו מינו אמרו 'כי ליכא טעמא לא בעי מאה ואחד' והכא בעינן מאה ואחד)' (אלמא בהא דקא חמיר מינה, אי איכא מאה ואחד – שרי; וקא סלקא דעתך במאה ואחד בהדי איסורא קאמר, אלמא: במאה בטיל) רישא וסיפא במאה (בתמיה)!?

לא, רישא במאה וחד (לבד מאיסורא) וסיפא במאה (לבד מאיסורא).

(ופרכינן:) וכי יש בו כדי לחמץ במאה וחד - אמאי לא בטיל (אי רישא במאה וחד דהיתר קאמר, אמאי קתני 'יש בו כדי לחמץ, אף על פי שיש מאה ואחד אסור'? וכי איכא דיהיב טעמא כולי האי)?

אישתיק (רב דימי).

אמר ליה (אביי): דלמא שאני שאור דחימוצו קשה (ויש שקשה מחבירו)!

אמר ליה: אדכרתן מילתא דאמר רבי יוסי ברבי חנינא: לא כל השיעורין שוין (ליתן טעם), שהרי ציר - שיעורו קרוב למאתים, דתנן [תרומות פ"י מ"ח]: '*דג טמא - צירו אסור; רבי יהודה אומר: רביעית בסאתים* (רביעית של ציר טמא אוסר סאתים של ציר טהור, או של דבר אחר; וסאתים הוו מאתן רביעיות נכי תמני: קב = ארבעה לוגין, ולוג = ארבע רביעיות, שש עשרה לקב; וסאה = ששת קבין; לשלשה קבין מ"ח רביעיות, וכן ארבעה זימנין)'.

והאמר רבי יהודה 'מין במינו לא בטיל'?

שאני ציר, דזיעה בעלמא הוא.

כיצד משערינן:

אמר רב הונא: כבשר בראשי לפתות (ירק של לפת; ולי נראה שראש הלפת מתוק מזנבו, וטעם הבשר ניכר בזנבות הלפת בשיעור מועט; אבל בראשי לפתות אינו ניכר אלא בשיעור גמור).

מתניתין (דקתני גיד - אף על פי שמכירו - אוסר את התבשיל מפני טעמו) - דלא כהאי תנא, דתניא: '*רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה אומר: אין בגידין בנותן טעם* (ומשליכו והשאר מותר)'.

ההוא דאתא לקמיה דרבי חנינא; הוה יתיב רבי יהודה בר זבינא אבבא, כי נפק - אמר ליה: מאי אמר לך?

אמר ליה: שריא ניהליה.

אמר ליה: הדר עייליה לקמיה.

אמר: מאן האי דקא מצער לי? זיל אימא ליה למאן דיתיב אבבא 'אין בגידין בנותן טעם'.

כי אתו לקמיה דרבי אמי, משדר להו לקמיה דרבי יצחק בן חלוב, דמורי בה להיתירא משום דרבי יהושע בן לוי, וליה (לרבי אמי) לא סבירא ליה (לאכשורינהו; ומיהו כיון דמשמיה דרבי יהושע בן לוי שרי ליה - לא מחי בידייהו).

והלכתא: אין בגידין בנותן טעם (ובין נתבשל, ובין נמלח, ובין נצלה - משליכו ומותר; ודוקא בו, אבל שמנו יש בו בנותן טעם; ואם לא נטל שמנו - אוסר).

גיד הנשה שנתבשל [עם הגידים, בזמן שמכירו בנותן טעם, ואם לאו - כולן אסורין; והרוטב בנותן טעם]:

וליבטול ברובא (כי אין מכירו)?

(חולין ק,א)

בריה שאני.

וכן חתיכה של נבלה [וכן חתיכה של דג טמא שנתבשלה עם החתיכות: בזמן שמכירן בנותן טעם, ואם לאו- כולן אסורות]:

ותבטיל ברובא?

הניחא למאן דאמר '*כל שדרכו לימנות* שנינו' (במסכת ערלה גבי חבילי תילתן, דלא בטיל (ערלה פ"ג מ"ו: מי שהיו לו חבילי תלתן של כלאי הכרם, ידלקו; נתערבו באחרים - כלם ידלקו, דברי רבי מאיר; ... [משנה ז] שהיה רבי מאיר אומר: את שדרכו למנות - מקדש.) - הא נמי פעָמים שנמנית, דאדם עשוי למנות חתיכותיו למנין אורחים שזימן), אלא למאן דאמר '*את שדרכו לימנות* שנינו' (מיוחד למנין - הוא דלא בטל, כגון תבלין; אבל דבר העשוי לינתן באומד - אף על פי שנמנה לפעמים – בטל) מאי איכא למימר (אמאי לא בטלה)?

שאני חתיכה, הואיל וראויה להתכבד בה לפני האורחים.

וצריכא: דאי אשמעינן גיד - משום דבריה היא, אבל חתיכה - אימא לא; ואי אשמעינן חתיכה - הואיל וראויה להתכבד בה לפני האורחים, אבל גיד אימא לא – צריכא.

דרש רבה בר בר חנה: חתיכה של נבלה ושל דג טמא (וּמַכִּירָהּ) - אינה אוסרת (בפליטתה) עד שתתן טעם (עד שיהא בה כדי ליתן טעם) ברוטב ובקיפה ובחתיכות.

אוקי רב אמורא עליה ודרש (העמיד מתורגמן לפניו לדרוש ולהשמיע לרבים שלא ילמדו מרבה בר בר חנה): כיון שנתן טעם בחתיכה (בחתיכה אחת שהיתה בצדה תמיד, או שנתבשלה תחלה עמה קודם שיתן שאר החתיכות בקדרה, ולא היה בזו ששים באיסור, ונתנה הנבלה טעם בה - ואחר כך נתן שאר החתיכות בקדרה) - חתיכה עצמה נעשת נבלה (זו שקבלה טעם הנבלה נעשת נבלה עצמה), ואוסרת כל החתיכות כולן, מפני שהן מינה (וקא סלקא דעתא מפני שהן מינה לא בטלי, ואפילו יש בהן כדי ביטול שתיהן).

אמר ליה רב ספרא לאביי: מכדי רב (דאמר 'מפני שהן מינה') כמאן אמרה לשמעתיה? - כרבי יהודה, דאמר מין במינו לא בטיל; מאי איריא כי נתן טעם? אפילו כי לא נתן טעם (בחתיכה שבצדה) נמי (לא בטלה נמי: דהא נבלה גופה - מינייהו היא, ולא בטלה)!?

אמר ליה: הכא במאי עסקינן? - בשקדם וסלקו (לָאיסור, וסלק רוטב קודם שיתן האחרות בקדרה; הלכך נתנה טעם בראשונה - הרי זו חוזרת ואוסרתן; ואי לאו - במאי מיתסרי? ואשמועינן דחתיכה עצמה נעשת נבלה לאסור חברותיה בפליטתה).

רבא אמר:

(חולין ק,ב)

אפילו תימא לא קדם וסלקו (ולא מיתסרי שאר חתיכות אלא משום חתיכת היתר קמייתא): הוי 'מין ומינו ודבר אחר', וכל 'מין ומינו (כגון נבלה ושחוטה) ודבר אחר (כגון תבלין ורוטב מינו)' - סלק את מינו כמי שאינו, ושאין מינו רבה עליו ומבטלו. (דהיתר - אינו מבטלו לאיסור, ולא מוסיפו, אלא סלקהו כמי שאינו בקדרה זו, ונשארו הנבלה והרוטב, ובטלה נבלה ברוטב ובקיפה; הלכך: נתנה טעם בראשונה תחלה, בעוד שלא רבה הרוטב עליה, ואחר כך נתן מים וקיפה וחתיכות - נתוספה חתיכה ראשונה על הנבלה, ואוסרת הכל, מפני שהן מינה, ולא מצו חתיכות לבטלה ואף על פי שיש בהן יותר מששים, והרוטב לבדו אין בו כדי לבטל שניהם.)

תוספות ד"ה בשקדם וסלקו. את האיסור; ואם תאמר: למה לי שחתיכה של היתר קבלה טעם מן הנבלה? אפילו לא נתנה טעם נמי: דהא במינה אוסרת בכל דהו!?

ואומר ר"ת: דנהי דהיא גופה מיתסרא בכל שהוא, מכל מקום לא אמרינן שתעשה נבלה לאסור כל האחרות כיון שהיא עצמה לא נאסרה אלא על ידי כל שהוא.

ורבינו אפרים היה אומר מתוך כך: דאפילו כי נתנה בה טעם - אין ההיתר נעשה נבלה שיצטרך ששים כנגד כל החתיכה, אלא כנגד האיסור הבלוע; הלכך: לרב, דאמר הכא דמין במינו לא בטיל כשחתיכת היתר קבלה טעם מן הנבלה - חשיב האיסור כאילו הוא בעין, ואוסרת כל החתיכות במשהו, אבל כי לא נתנה הנבלה טעם בה - לא היתה אוסרת החתיכות מפני שהם מינה, שהרי אין צריך לבטל אלא האיסור לבד, וכיון שלא נתנה טעם בחתיכה - הוי האיסור כמאן דליתיה: דלא הוי כאילו הוא בעין, ולא אסר אלא חתיכה ראשונה: שאין ההיתר נעשה איסור ולא אסר שאר חתיכות; ודוקא גבי טפת חלב אמרינן לקמן בפרק 'כל הבשר' (דף קח.) דחתיכה עצמה נעשת נבלה וצריך ששים כנגד כל החתיכה ולא סגי בביטול טיפה לחוד....

ועיי"ש המשך דברי התוספות, ועיין ר"ן

משנה:

נוהג בטהורה ואינו נוהג בטמאה (שאם אכל גיד הנשה של טמאה, למאן דאמר 'יש בגידין טעם' - לוקה משום טמאה ולאו משום גיד; ולמאן דאמר 'אין טעם בגידין' - פטור מכלום, דבטהורה - עץ הוא, והתורה חייבה עליו; אבל בטמאה אינו נוהג).

רבי יהודה אומר: אף בטמאה.

אמר רבי יהודה: והלא מבני יעקב נאסר גיד הנשה (דכתיב (בראשית לב,לג) על כן [לא יאכלו בני ישראל את גיד הנשה אשר על כף הירך עד היום הזה כי נגע בכף ירך יעקב בגיד הנשה]') ועדיין בהמה טמאה מותרת להן (עד מתן תורה)!

אמרו לו: (פסוק זה שהזהירו עליו) בסיני נאמר (ועד סיני לא הוזהרו), אלא שנכתב במקומו (לאחר שנאמר בסיני, וכתב וסידר משה את התורה - כתב המקרא הזה על המעשה 'על כן הוזהרו בני ישראל אחרי כן שלא יאכלו גיד').

גמרא:

וסבר רבי יהודה איסור חל על איסור (דקא סלקא דעתא משום טומאה ומשום גיד קמחייב ליה)? והתניא [ספרא שמיני פרשתא י משנה ז, ללא ייחוס לרבי יהודה]: '*רבי יהודה אומר: יכול תהא נבלת עוף טמא מטמא בגדים בבית הבליעה? תלמוד לומר:* (ויקרא כב,ח) *נבלה וטרפה לא יֹאכַל לְטָמְאָה בה* [אני ה']*: מי שאיסורו משום בל תאכל נבלה, יצא זה שאין איסורו משום בל תאכל נבלה אלא משום בל תאכל טמאה*' (מפני שהיא מטמא באכילה זו, ובנבלת עוף מיתוקם בתורת כהנים ובמסכת נדה (דף מב:); והכא הכי קאמר: יכול אף נבלת עוף טמא במשמע? תלמוד לומר: נבלה וטרפה לא יאכל לטמאה: מי שאיסורו משום בל תאכל נבלה אני אומר לך שמטמא בה, יצא זה שאינו אסור משום נבלה אלא משום עוף טמא'; ומדקאמר 'אין איסורו משום נבלה' - אלמא סבירא ליה: לא אתיא איסור נבלה וחייל אאיסור טמאה); וכי תימא קסבר אין בגידין בנותן טעם (ואין כאן איסור טומאה אלא איסור גיד), ובטמאה נמי איסור גיד איכא, איסור טומאה ליכא - וסבר רבי יהודה אין בגידין בנותן טעם? והתניא: '*האוכל גיד הנשה של בהמה טמאה: רבי יהודה מחייב שתים, ורבי שמעון פוטר* (פוטר לגמרי משמע ולקמיה מפרש טעמא)'!?

לעולם קסבר יש בגידין בנותן טעם, וקסבר נוהג בשליל, דאיסור גיד ואיסור טומאה בהדי הדדי קאתי (משעת יצירת ולד חלו שניהם, לפיכך חייב לעולם על שניהם).

ומי מצית אמרת נוהג בשליל? והתנן [בראש הפרק]: '*נוהג בשליל; רבי יהודה אומר: אינו נוהג בשליל, וחלבו מותר*' (ועל כרחך איסור טומאה חל על השליל, שהרי כל יצירתו טומאה, ואיסור גיד אינו חל עד שנולד - והיכי חייל אאיסור טומאה)!?

הני מילי גבי טהורה דרחמנא אמר 'כל... בבהמה .. תאכלו' [ויקרא יא,ג: כל מפרסת פרסה ושסעת שסע פרסת מעלת גרה בבהמה אתה תאכלו; דברים יד,ו: וכל בהמה מפרסת פרסה ושסעת שסע שתי פרסות מעלת גרה בבהמה אתה תאכלו] ('כל ... בבהמה' - ואפילו חלבו וגידו; דמהאי קרא נפקא לן היתר שליל בשחיטת האם [בפרק 'בהמה המקשה' (לעיל סט.)]) - אבל בטמאה נוהג.

ומי מצית אמרת דתרוייהו בהדי הדדי קאתו? והתנן [נזיר פ"ז מ"ב]: '*על אלו טומאות הנזיר מגלח* (אם האהיל עליהם - נטמא נזרו, דכתיב (במדבר ו,יב) 'והימים הראשונים יפלו' ומגלח, וחוזר ומונה, כדכתיב 'וגלח ראשו ביום טהרתו' (במדבר ו,ט))*: על המת, ועל כזית מן המת*' וקשיא לן: על כזית מן המת מגלח, על המת כולו לא כל שכן? ואמר רבי יוחנן: 'לא נצרכא אלא לנפל שלא נתקשרו אבריו בגידין (דליכא עדיין כזית בשר בכוליה; וכיון דאיתיה שלם - מטמא באהל)' - אלמא איסור טומאה קדים (אלמא תחלה נוצרין אברים קודם לגידין, ושמע מינה שֵׁם טומאה קדים חייל עלייהו)!

(ומשני:) אף על גב דאיסור טומאה קדים - אתי איסור גיד חייל עליה, שכן איסורו נוהג בבני נח (שכן איסור חמור הוא, ויש בו כח לחול על אחרים; ומהו חומרו? - שנוהג בבני נח לרבי יהודה, כדתנן '*והלא מבני יעקב* כו')! דיקא נמי (דטעמא דרבי יהודה משום האי טעמא הוא: מדיליף מבני יעקב, דקודם מתן תורה בני נח הוו): דקתני '*אמר רבי יהודה: והלא מבני יעקב נאסר גיד הנשה ועדיין בהמה טמאה מותרת להם*'!

גופא: האוכל גיד הנשה של בהמה טמאה: רבי יהודה מחייב שתים,

(חולין קא,א)

ורבי שמעון פוטר.

ורבי שמעון - מה נפשך: אי (קסבר) איסור חל על איסור - ליחייב נמי משום גיד; אי אין איסור חל על איסור - ליחייב משום טומאה, דקדים; ואי אין בגידין בנותן טעם - ליחייב משום גיד (כלומר: ואי אין בגידין בנותן טעם, ומשום הכי פטור משום טומאה - ליחייביה משום גיד, דהא ליכא למיפטריה הכא משום דאין איסור חל על איסור, דהא ליכא טומאה)!?

אמר רבא: לעולם קסבר אין בגידים בנותן טעם (לפיכך אין כאן טומאה; ומשום גיד נמי ליכא: דקסבר אינו נוהג בטמֵאה, וטעמא לאו משום דאין איסור חל על איסור, אלא דמעטיה קרא בהדיא), ושאני התם, דאמר קרא בראשית לב,לג: על כן לא יאכלו בני ישראל את גיד הנשה [אשר על כף הירך עד היום הזה כי נגע בכף ירך יעקב בגיד הנשה] - מי שגידו אסור ובשרו מותר, יצתה זו שגידו אסור ובשרו אסור.

תוספות חולין דף קא/א ד"ה ורבי שמעון פוטר מאי קסבר אי קסבר איסור חל על איסור כו'. המ"ל הא רבי שמעון לית ליה איסור חל על איסור אפילו באיסור כולל, ואפילו חמור על קל גבי האוכל נבלה ביום הכפורים - אלא דבלאו הכי פריך שפיר:

אמר רב יהודה אמר רב: האוכל גיד הנשה של נבלה: רבי מאיר מחייב שתים, וחכמים אומרים: אינו חייב אלא אחת, ומודים חכמים לרבי מאיר באוכל גיד הנשה של עולה (דחמיר איסורה) ושל שור הנסקל (ומאי חומרייהו? שאסורין בהנאה) - שחייב שתים (וטעמא כדמפרש).

ומאן האי תנא (חכמים) דבאיסור כולל, איסור חל על איסור לית ליה, איסור כולל באיסור חמור אית ליה? (והיינו פירושה: איסור גיד חל משנולדה, וקודם שנתנבלה היה גידה אסור ובשרה מותר, וכשנתנבלה - נאסר אף בשרה; ואף על גב דשם 'נבלה' הוה ליה למיחל נמי על גיד משום טעמא ד'כולל': שהוא כולל את הבשר עמו ליאסר, ואיכא למימר אפילו למאן דאמר אין איסור חל על איסור - האי איסור נבלה חייל: דמגו דחייל אבשר, דהוה מותר - חייל נמי אגיד, שכוללו עם הבשר - אפילו הכי אמרו רבנן דלא חייל, **ואיסור כולל באיסור חמור אית ליה** - והיכא דאיסור אחרון אית ביה תרתי: כולל ומוסיף, כגון עולה או שור הנסקל: דמעיקרא כשנולדה היה גידה אסור ובשרה מותר; הקדישה או נגחה - נאסר אף בשרה, הרי זה 'כולל', והגיד הזה מתחלה היה אסור באכילה ומותר בהנאה, וכשהקדיש - חל עליו איסור הקדש לאוסרו בהנאה, שאין כאן 'איסור חל על איסור': שמה ששייר הראשון - מוסיף השני, וכי היכי דחייל עליה שֵׁם הקדש לאוסרו בהנאה - על כרחך חל עליו אף באכילה: שאם אכלו - יתחייב שתים, ואף על גב דבאכילה אסור ועומד היה; ואין איסור חל על איסור האי הואיל וחייל להנאה חייל נמי אף לאכילה.)

אמר רבא: רבי יוסי הגלילי היא (דשמעינן ליה דלית ליה 'כולל' באיסור קל; ומיהו באיסור חמור לא שמעיניה דפליג), דתנן [זבחים פ"יג מ"ב]: '*טמא שאכל קדש - בין קדש טמא בין קדש טהור – חייב* (חטאת: שהאוכל קדשים בטומאת הגוף - זדונו כרת, כדכתיב (ויקרא ז,כ) והנפש אשר תאכל בשר [מזבח השלמים אשר לה' וטמאתו עליו ונכרתה הנפש ההוא מעמיה])*; רבי יוסי הגלילי אומר: טמא שאכל את הטהור – חייב, טמא שאכל את הטמא – פטור, שלא אכל אלא דבר טמא. אמרו לו: אף טמא שאכל את הטהור, כיון שנגע בו טמאהו* (קודם שיאכלנו, ואפילו הכי חייביה קרא)*!*' שפיר קא אמרי ליה רבנן לרבי יוסי הגלילי! ואמר רבא: בנטמא הגוף ואחר כך נטמא בשר (דטמא שאכל טהור וטמאהו במגעו: שקדמה טומאת גופו לטומאת קדש) - כולי עלמא לא פליגי דחייב (מודי רבי יוסי דחייב), דאיסור כרת קדים (דכיון דאיטמי גופיה - איתסר בקדש זה באיסור כרת, וכי הדר ואיטמי בשר - איסור כרת דטומאת הגוף לא פקעה); כי פליגי בנטמא בשר (תחלה, ונאסר על כהנים בלאו בעלמא: [ויקרא ז,יט] והבשר אשר יגע [בכל טמא לא יאכל באש ישרף והבשר כל טהור יאכל בשר]) ואחר כך נטמא הגוף: רבנן אית להו 'איסור כולל' (רבנן אית להו איסור חל על איסור על ידי כולל, והאי איסור טומאת הגוף – 'כולל' הוא: דכולל טהורות שהיו מותרות לו והטמאות שהיו אסורות לו): דמגו דמיחייב אחתיכות טהורות דעלמא - מיחייב נמי אחתיכה טמאה (ומיגו דחייל אטהורות - חייל נמי אטמאות, ויש כאן איסור כולל), ורבי יוסי הגלילי לית ליה איסור כולל, דמגו לא אמרינן (ולא חייל איסור טומאת גוף על איסור טומאת בשר, ואין כאן כרת; אלמא שמעינן ליה דלית ליה כולל; הלכך תנא דלעיל - דלית ליה כולל - רבי יוסי הגלילי היא; ואשמועינן תנא דלעיל דבאיסור חמור אית ליה כולל).

ורבי יוסי הגלילי, נהי דאיסור כולל לית ליה באיסור קל, (ופרכינן:) יבא איסור חמור יחול על איסור קל, ומאי ניהו: טומאת הגוף: שהרי טומאת הגוף בכרת (יבא איסור חמור דכרת ויחול עליה, דהא אמרת דמודה הוא באיסור חמור, והכא איתוסף ביה כרת)!?

אמר רב אשי (ומשני): מאן לימא לן דטומאת הגוף חמורה? דלמא טומאת בשר חמורה: דלית ליה טהרה במקוה? (וההיא דלעיל איכא לאוקומה אליביה: דלא שמעינן ליה באיסור חמור דלית ליה כולל; ואף על גב דלרבי שמעון נמי שמעינן בעלמא דלית ליה כולל, דתניא: '*רבי שמעון אומר: האוכל נבלה ביום הכפורים - פטור מחטאת*' שאין יוה"כ חל על איסור נבלה ואף על גב דאיסורו איסור כולל הוא: שכולל איסור והיתר לאוסרן יחד - אפילו הכי אליביה לא מצינו לאוקומה, משום דהא אף באיסור חמור אית ליה דלא חייל: דהא יום הכפורים – כרת, ונבלה - לאו בעלמא הוא\*, ואפילו הכי לא חייל; ותנא דלעיל סבר דבאיסור חמור אמרינן כולל.)

\* מלא הרועים: ויש לומר דנבילה חמור, שכן לוקין עליו בכזית, ויוה"כ – בכותבת!

(חולין קא,ב)

ורבי יוסי הגלילי לית ליה 'איסור כולל'? והתניא: '*שבת ויוה"כ* (ויום הכפורים שחל להיות בשבת)*: שגג ועשה מלאכה, מנין שחייב על זה בעצמו ועל זה בעצמו? תלמוד לומר: 'שבת היא [לה']'* [ויקרא כג,ג: ששת ימים תעשה מלאכה וביום השביעי שבת שבתון מקרא קדש כל מלאכה לא תעשו שבת הוא לה' בכל מושבתיכם] *יום הכפורים הוא* [ויקרא כג,כז: אך בעשור לחדש השביעי הזה יום הכפרים הוא מקרא קדש יהיה לכם ועניתם את נפשתיכם והקרבתם אשה ה'](בשבת בראשית כתיב, דמשמע שאם בא איסור אחר עמה - יתחייב על שמה בפני עצמה, כדכתיב 'היא', וכן גבי יום הכפורים דכתיב 'הוא'; והני – 'איסור בת אחת' נינהו, דהא בהדי הדדי אתו כשקדש היום, מיהו אי אמרת בשלמא אית ליה לרבי יוסי הגלילי באיסור כולל או מוסיף דחיילי אשאר איסורין, איכא למימר משום הכי מתחייב אתרווייהו: דהא אי נמי הוה אפשר דקדמיה חד לחבריה הוה אתי חבריה וחייל עליה, דשבת לגבי יוה"כ 'איסור מוסיף' הוא: דאי הוה יוה"כ קדים הוה חייב על זדון מלאכה כרת, וכי אתי שבת איתוסף ביה מיתת בית דין; ויוה"כ לגבי שבת – 'איסור כולל': דשבת אסורה במלאכה ומותר באכילה; מיגו דאיתסר באכילה משום יום הכפורים - איתסר ליה נמי מלאכה משום יום הכפורים; אלא אי אמרת באיסור כולל ואיסור מוסיף לא חיילי, כי אתו אהדדי - אמאי חיילי תרוייהו?) *- דברי רבי יוסי הגלילי; רבי עקיבא אומר: אינו חייב אלא אחת*'.

שלח רבין משום דרבי יוסי ברבי חנינא: כך הצעה של משנה, ואיפוך (כך ודאי הצעת המשנה במקום שנשנית שם, אבל משובשת היא, ואיפוך).

(והוא הדין דמצי למימר דסבירא ליה לרבי יוסי הגלילי דאף על גב דאיסור כולל לא חייל - איסור בת אחת חייל; ומיהו רבי יוסי ברבי חנינא סבר דמאן דלית ליה איסור כולל - לית ליה נמי איסור בת אחת; ופלוגתא היא ביבמות בפרק שלישי (דף לג.); כך נראה בעיני; ואני שמעתי: דשבת חשיב לה כקודמת, משום דקביעא וקיימא, ויום הכפורים חשיב אחרון, משום דבי דינא מקדשי ליה, כדלקמן; ורבי יוסי הגלילי - דמחייב תרתי - טעמיה משום כולל; וקשיא לי בגווה: למאי דקא מותיב רבא לקמן לרב יצחק, לבתר דאפכוה '*סוף סוף תרוייהו בהדי הדדי קאתו?*' - מאי תיובתיה? הא רב יצחק - לדברי רבי יוסי הגלילי קאמר, ורבי יוסי הגלילי מדפטר ליה - שמע מינה לאו איסור בת אחת חשיב לה, וכי פטר ליה - מיום הכפורים פטר ליה, וכי הזיד בשבת על כרחיך פטור משניהם לדברי רבי יוסי הגלילי!?)

שלח רב יצחק בר יעקב בר גיורי משום דרבי יוחנן: לדברי רבי יוסי הגלילי, למאי דאפכן (ומוקמינא דאיהו פטר): שגג בשבת (ששכח שהוא שבת) והזיד ביום הכפורים (והזיד באיסור יום הכפורים: שהיה יודע שהוא יום הכפורים) – חייב (חייב חטאת משום שוגג שבת, אבל שגג באיסור יום הכפורים: ששכח שהוא יום הכפורים אבל יודע הוא שהוא שבת - פטור משתיהן; וטעמא מפרש ואזיל); הזיד בשבת ושגג ביום הכפורים – פטור.

מאי טעמא?

אמר אביי: שבת קביעא וקיימא, יום הכפורים - בי דינא דקא קבעי ליה. (אמר אביי: קסבר רבי יוחנן דההוא חטאת דמחייב ליה רבי יוסי הגלילי בשגג בזה ובזה - אדשבת קמחייב ליה, דאיהו קדמיה, ואדיום הכפורים - הוא דפטר ליה; הלכך: כי הזיד בשבת ושגג ביום הכפורים פטור לגמרי, דאין מביאין קרבן על המזיד.)

אמר ליה רבא: סוף סוף תרוייהו בהדי הדדי קאתו (ואין כאן 'אחרון'!? ועל כרחיך כי פטר ליה רבי יוסי הגלילי - משום דקסבר כיון דבכולל ומוסיף אין איסור חל על איסור, באיסור בת אחת נמי לא מחייב אלא חדא, ואי נמי הזיד באחד מהן - הרי שגגת חבירו עומדת, וחייב)?

אלא אמר רבא: (הא דשלח רב יצחק דאדיום הכפורים מפטר - לאו בפלוגתא דרבי יוסי הגלילי קאי, ומאן דאמר בה לדברי רבי יוסי הגלילי - לא היו דברים מעולם, אלא) שמדא הוה (וגזרו שלא לעשות יום הכפורים), ושלחו מתם דיומא דכפורי דהא שתא - שבתא הוא (עשו יום הכפורים בשבת אף על פי שאינו חל להיות בו, כדי שלא תשתכח תורת יום הכפורים; והאויבים לא יבינו בו, משום דבכל שבת נמי לא עבדי מלאכה; ואההוא יום הכפורים קאמר רב יצחק דאם שגג בו והזיד בשבת פטור: דהא לאו יום הכפורים הוא, ואין שגגתו שגגה);

וכן כי אתא רבין וכל נחותי אמרוה כרבא.

אמר רבי יהודה והלא מבני יעקב [נאסר גיד הנשה [(בראשית לב,לג) על כן לא יאכלו בני ישראל את גיד הנשה אשר על כף הירך עד היום הזה כי נגע בכף ירך יעקב בגיד הנשה]) ועדיין בהמה טמאה מותרת להן! אמרו לו: בסיני נאמר, אלא שנכתב במקומו]:

תניא: '*אמרו לו לרבי יהודה: וכי נאמר 'על כן לא יאכלו בני יעקב' והלא לא נאמר אלא 'בני ישראל', ולא נקראו 'בני ישראל' עד סיני* (ולקמיה מקשי ליה)*! אלא בסיני נאמר* (מקרא זה לא נאמר עד סיני)*, אלא שנכתב במקומו* (אלא לאחר שקבלו משה בסיני ובא לכתוב את התורה - כתב אותה אזהרה אצל המעשה)*, לידע מאיזה טעם נאסר להם*'.

מתיב רבא: (בראשית מו,ה) [ויקם יעקב מבאר שבע] וישאו בני ישראל את יעקב אביהם [ואת טפם ואת נשיהם בעגלות אשר שלח פרעה לשאת אתו]!?

לאחר מעשה (לאחר אותו מעשה שנאבק עמו לזמן מרובה בבואו מפדן ארם, והקב"ה קראו 'ישראל', דכתיב (בראשית לה,י) 'לא יקרא שמך עוד יעקב כי אם ישראל וגו').

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: מההיא שעתא (ד'וישאו בני ישראל') ליתסר!?

אמר ליה: וכי תורה פעמים פעמים ניתנה? ההוא שעתא לאו שעת מעשה הואי ולא שעת מתן תורה הואי.

תנו רבנן: '*אבר מן החי נוהג בבהמה חיה ועוף, בין טמאין ובין טהורין - דברי רבי יהודה ורבי אלעזר; וחכמים אומרים: אינו נוהג אלא בטהורין*'.

אמר רבי יוחנן: ושניהן מקרא אחד דרשו: (דברים יב,כג) 'רק חזק לבלתי אכול הדם כי הדם הוא הנפש

(חולין קב,א)

[ו]לא תאכל הנפש עם הבשר' (לא תאכל ממנו בעוד שהנפש עמו, וזו היא אזהרה לאבר מן החי): רבי יהודה ורבי אלעזר סברי: כל שאתה מצווה על דמו אתה מצווה על אבריו, והני טמאין נמי: הואיל ואתה מצווה על דמן - אתה מצווה על אברין (בכריתות בפרק 'דם שחיטה' (דף כא.) : לא יצאו מכלל אזהרתו אלא שרצים ודגים וחגבים ומהלכי שתים); ורבנן סברי: 'לא תאכל הנפש עם הבשר' (משמע: הא אין דם הנפש עמו - אכול) - אלא בשר לחודיה: כל שבשרו מותר אתה מצווה על אבריו, וכל שאין בשרו מותר אי אתה מצווה על אבריו.

ורבי יהודה - למה ליה קרא? ליתי איסור אבר ליחול על איסור טומאה, שכן איסורו נוהג בבני נח (שאף הם הוזהרו עליו, דכתיב (בראשית ט,ד) אך בשר בנפשו דמו [לא תאכלו], ורבי יהודה - הא שמעינן ליה גבי גיד לעיל (דף ק:) דמשום האי טעמא חייל אטמאה: שכן איסורו נוהג בבני נח)!?

אין הכי נמי, וכי איצטריך קרא (לאסרו) - לרבי אלעזר (איצטריך, דאסר ליה בטמאה כרבי יהודה, ולית ליה איסור חל על איסור באיסור חמור אי לאו דכתביה קרא).

תניא נמי הכי (כרבי יוחנן: דרבי אלעזר ורבנן - מהאי קרא ילפי): *אבר מן החי נוהג בבהמה חיה ועוף בין טמאה בין טהורה, שנאמר* (דברים יב,כג) *רק חזק לבלתי אכול הדם* [כי הדם הוא הנפש ולא תאכל הנפש עם הבשר]*: כל שאתה מצווה על דמו אתה מצווה על אבריו, וכל שאי אתה מצווה על דמו* (דגים וחגבים) *- אי אתה מצווה על אבריו - דברי רבי אלעזר; וחכמים אומרים: אינו נוהג אלא בטהורין, שנאמר 'לא תאכל הנפש עם הבשר' [אלא בשר לחודיה] כל שבשרו מותר אתה מצווה על אבריו, וכל שאין בשרו מותר אין אתה מצווה על אבריו; רבי מאיר אומר: אינו נוהג אלא בבהמה טהורה בלבד* (ולא בחיה ועוף, ואף על פי שהן טהורין)'.

<סימן שמואל שילא שימי>

אמר רבה בר שמואל אמר רב חסדא, ואיתימא רב יוסף, ואמרי לה אמר רבה בר שילא אמר רב חסדא ואיתימא רב יוסף, ואמרי לה רבה בר שימי אמר רב חסדא ואיתימא רב יוסף: מאי טעמא דרבי מאיר? אמר קרא (דברים יב,כא) [כי ירחק ממך המקום אשר יבחר ה' אלקיך לשום שמו שם] וזבחת מבקרך ומצאנך [אשר נתן ה' לך כאשר צויתך ואכלת בשעריך בכל אות נפשך] (וכתיב בתריה אבר מן החי: [דברים יב,כג: רק חזק לבלתי אכל הדם כי הדם הוא הנפש ולא תאכל הנפש עם הבשר]).

אמר רב גידל אמר רב: מחלוקת בישראל, אבל בבן נח דברי הכל מוזהר על הטמאין כטהורין (אבל בן נח מוזהר על הכל, דכל דקרינא ביה בשר לחודיה אכול קרינא ביה אבר מן החי לא תאכל).

תניא נמי הכי: '*אבר מן החי - בן נח מוזהר עליו על הטמאים כטהורים, וישראל אינו מוזהר אלא על הטהורין בלבד*'.

איכא דאמרי: 'טהורה', ורבי מאיר (אית דאמרי 'טהורה' קתני, ואבהמה קאי, כרבי מאיר), איכא דאמרי 'טהורים', ורבנן (ואית דאמרי 'טהורים' קתני, ואף חיה ועוף במשמע).

אמר רב שיזבי: אף אנן נמי תנינא (במסכת טהרות [פ"א מ"ג] דבן נח מוזהר על הטמאין, והתם (פ"א מ"א) קאמר: '*י"ג דבר נאמרו בנבלת עוף טהור*', וכך וכך בנבלת עוף טמא, וזו היא מהן): '*אכל אבר מן החי ממנה* (בעוף טמא קא מיירי) *- אינו סופג ארבעים* (וקסבר אינו נוהג בטמאים, כרבנן)*, ואין שחיטה מטהרתה* (הכי גרסינן: ואין שחיטתה מטהרתה, ואעוף טמא קאי, וקאמר דאין שחיטתה מטהרתה)' (והא דנקיט לה לשון נקבה - משום דרישא אתחיל בה לשון נקבה, דתנן בה הכי: '*נבלת עוף טמא צריכה מחשבה* כו'); במאי (קתני סיפא '*אין שחיטתו מטהרתו*'?)? אילימא בישראל - פשיטא דאין שחיטה מטהרתה (דהא טמא הוא; והא ליכא לפרושי 'מטהרתו מידי טומאת נבלות', דעוף טמא אין לו שום טומאה אפילו בבית הבליעה, ועל כרחך אין 'מתירתו באכילה' קאמר)! אלא לאו בבני נח (אלא לבן נח קאמר שאין שחיטתו מתירתו לו באכילה כל זמן שהוא מפרכס, כדאמרינן בפרק שני (לעיל דף לג.) דבן נח - לאו בשחיטה תליא מילתא כו'; וגבי טהורה הוא דאמרינן 'שחיטה מכשרא ליה לבן נח: מיגו דמכשרא ליה לישראל, דליכא מידי דלישראל שרי ולעובד כוכבים אסור); מכלל דאסור (שמעינן מינה דאפילו רבנן מודו דבן נח מוזהר על הטומאה באבר מן החי)!

רבי מני בר פטיש רמי רישא אסיפא (קתני רישא 'אינו סופג', אלמא אין אבר מן החי נוהג בטמאין, והדר תני 'אין שחיטתו מטהרתו', וליכא לאוקומא אלא באבר מן החי - אלמא נוהג!), ומשני: רישא בישראל וסיפא בבן נח (ורבנן היא). (ומעיקרא - כי רמייה - הוה משמע ליה נמי סיפא בבן נח, ומיהו לא הוה ידע טעמא; והדר פשטה דאפילו למאן דאמר: אין נוהג בטמאין - בישראל הוא דקאמר, דקרינא ביה 'כל שאין בשרו מותר אי אתה מצווה על אבריו', אבל בבן נח – מודה.)

אמר רב: אבר מן החי צריך כזית (אף על גב דתרי קראי כתיבי: חד לאבר מן החי וחד לבשר מן החי - לא תימא דאתרבי אבר אף על גב דאין בו שיעור, אלא ודאי יש בו שיעור בעינן, דאין אכילה בפחות מכזית); מאי טעמא? - אכילה כתיבה ביה.

מתיב רב עמרם: '*אכל אבר מן החי ממנה* (מעוף טמא) *- אינו סופג את הארבעים* (דאינו נוהג בטמאין) *ואין שחיטה מטהרתה*' (ועל כרחך בדאיכא שיעור, דאיסור אבר מן החי - בטהורה עסקינן: דאי ליכא שיעור - פשיטא דאינו סופג; ואי סלקא דעתא איסור אבר מן החי בכזית והכא נמי דאכל כזית, אמאי אינו סופג? והא איכא כזית ואיכא לאו ד'לא יֵאָכְלוּ כי שקץ הם' (ויקרא יא,יג)), ואי סלקא דעתך בעינן כזית - תיפוק ליה דקאכל כזית, כדאמר רב נחמן (לקמן): במשהו בשר [+] גידין ועצמות (משלימין לכזית: דמשום טומאה לא מחייב, דאין בגידין ועצמות טעם טמא, ומשום אבר מחייב: דלהכי פלגינהו קרא לאבר מן החי ובשר מן החי: דמיחייב אאבר אף על גב דאין שיעור בשר, ואבשר אע"פ שאינו אבר) - הכא נמי במשהו בשר [+] גידין ועצמות!?

תא שמע דאמר רב:

(חולין קב,ב)

'אכל צפור טהורה בחייה - בכל שהוא (משום אבר מן החי - אלמא לא בעינן ביה כזית), במיתתה – בכזית (דבנבלה – 'אכילה' כתיבא, וכל אכילה – בכזית, בר מאבר מן החי, דרבייה קרא, וקפיד אאבר לחודיה), וּטְמֵאָה - בין בחייה בין במיתתה בכל שהוא (חייב)' (ד'בריה' היא, ולא צריכה שיעור, כדתנן ב'אלו הן הלוקין' (מכות דף יג.) באוכל נמלה כל שהוא שהוא חייב משום שהיא כברייתה; אלמא: בריה אסורה בכל שהוא, אבל לאו דנבלה - ליכא לחיובי משום 'בריה', דכשנבראת לא היה עליה שם 'נבלה'! הלכך אלאו דנבלה לא מיחייב עד כזית; קתני מיהא בטהורה 'בחייה בכל שהוא')!?

הכא נמי במשהו בשר גידים ועצמות.

תא שמע [תוספתא עבודה זרה פ"ט מ"ד]: 'נטל צפור (והיא טהורה) שאין בו כזית ואכלו: רבי פוטר (מפרש ואזיל דקסבר אין אבר מן החי בשלימה, דלאו 'אבר' מיקריא; ומיהו אי איכא כזית הוה - מיחייב, דלא גרע מבשר מן החי דמיחייב עלה בכזית, דהא נמי 'בשר' הוא) ורבי אלעזר בר רבי שמעון מחייב (דקסבר: שלימה - אין לך אבר מן החי גדול מזה, ובאבר לא בעינא כזית). אמר רבי אלעזר ברבי שמעון: קל וחומר: על אבר ממנה חייב, על כולה לא כל שכן! חנקה ואכלה - דברי הכל בכזית (אין כאן אלא איסור נבלה, ואנבלה לא מיחייב משום בריה, וכזית בעינן)'; עד כאן לא פליגי אלא דמר סבר: בחייה (לנתחה) לאברים עומדת (הלכך: כל אבר ואבר שבה קרוי 'אבר' בפני עצמו, ויש כאן משום אבר מן החי, דמיחייב בכל דהו; ומיהו חדא הוא דמיחייב, דחדא התראה היא), ומר סבר: בחייה - לאו לאברים עומדת (עד שתשחט, ואין כאן שם 'אבר' אלא אם כן הפרישו,); (אבל) דכולי עלמא מיהא (לאבר) לא בעינן כזית (כדקתני: '*קל וחומר על אבר ממנה חייב*', ולא פליג רבי)!

אמר רב נחמן: במשהו בשר, גידים ועצמות (הא דקתני 'שאין בו כזית' = כשאין בו כזית בשר אלא משהו, וגידין ועצמות משלימין לכזית).

ומי איכא מידי (עוף כחוש כל כך) דבכוליה לית ביה כזית בשר (והוא גדול:) ובחד אבר אית כזית במשהו בשר [+] גידין ועצמות (שבאחת מאבריו איכא כזית במשהו בשר וגידין ועצמות משלימין, דקתני '*על אבר ממנה חייב*', ואמרת דבכזית עסקינן, ורישא קתני 'שאין בו כזית' ומוקמינן דליכא כזית בשר)?

אמר רב שרביא: אִין, בקלניתא (עוף כחוש מאד).

אימא סיפא: '*חנקה ואכלה דברי הכל בכזית*'; והא קלניתא עוף טמא הוא (ונהי דליכא איסור נבלה בפחות מכזית - איסור טמא מיהא איכא, ד'בריה' היא) ואמר רב: 'טמאה - בין בחייה בין במיתתה במשהו'!?

אלא: '(עוף טהור שהוא כחוש) כעין קלניתא'.

אמר רבא: אם תימצי לומר (אם תמצא באחד מדבריו של רבי בעלמא) סבר רבי 'מחשבת אוכלין שמה מחשבה' (דאית ליה מחשבת אוכלין, אם חישב לאוכלן כענין זה, ואזלינן בתרה), חישב לאוכלה (לצפור זה שאין בה כזית) אבר אבר (גלי אדעתיה דלאברים עומדת) ואכלה כולה (וכי אכלה שלימה) - חייב (נמי 'אבר' קרינא ביה).

אמר ליה אביי: ומי איכא מידי דאילו אכיל ליה אֲחֵר לא מיחייב (דלא 'אבר' מיקריא לחייב עליה בכל שהוא), ואכיל ליה האי מיחייב?

אמר ליה: זה לפי מחשבתו וזה לפי מחשבתו.

ואמר רבא: אם תמצא לומר סבר רבי אלעזר בר רבי שמעון 'מחשבת אוכלין שמה מחשבה', חישב לאוכלה מתה (דגלי דעתיה דבחייה לאו לאברים עומדת) ואכלה חיה – פטור.

אמר ליה אביי: ומי איכא מידי דאילו אכיל ליה אֲחֵר מחייב, ואכיל ליה האי פטור?

אמר ליה: זה לפי מחשבתו וזה לפי מחשבתו.

אמר רבי יוחנן: (דברים יב,כג) [רק חזק לבלתי אכל הדם כי הדם הוא הנפש ו]לא תאכל הנפש עם הבשר - זה אבר מן החי (דאבר חי מקרינן 'נפש': שאם יחתכנו - אינו עושה חליפין: שלא ישוב עוד, כנפש הנטולה שאינה חוזרת, והכי משמע: לא תאכל הנפש בעודו עם הבשר בעוד החיות עם הבשר); (שמות כב,ל) [ואנשי קדש תהיון לי] ובשר בשדה טרפה לא תאכלו [לכלב תשלכון אתו] - זה בשר מן החי ('ובשר בשדה' משמע שפירש ממקומו) ובשר מן הטרפה (כמשמעו); ורבי שמעון בן לקיש אמר: 'לא תאכל הנפש עם הבשר' - זה אבר מן החי ובשר מן החי (והכי משמע: לא תאכל הנפש ולא תאכל הבשר כל זמן שזה עם זה); 'ובשר בשדה טרפה לא תאכלו' - זה בשר מן הטרפה;

אכל אבר מן החי ובשר מן החי - לרבי יוחנן חייב שתים (דתרי לאוי איכא, ואף על גב דבחדא אכילה וחדא התראה אכלינהו - מיחייב תרתי), לרבי שמעון בן לקיש אינו חייב אלא אחת (דחד לאו הוא; וכיון דבחדא אכילה וחדא התראה וחד לאו הוא - חדא הוא דמיחייב; וכן כולן);

אכל בשר מן החי ובשר מן הטרפה - לרבי שמעון בן לקיש חייב שתים, לרבי יוחנן אינו חייב אלא אחת;

אכל אבר מן החי ובשר מן הטרפה - לדברי הכל חייב שתים (דבין למר ובין למר מתרי קראי נפקי);

ורמינהו:

(חולין קג,א)

'אכל אבר מן החי מן הטרפה (בהמה טרפה מחיים, ואכל ממנה אבר בחייה): רבי יוחנן אמר: חייב שתים, ורבי שמעון בן לקיש אמר אינו חייב אלא אחת'; בשלמא לרבי יוחנן, ניחא; אלא לרבי שמעון בן לקיש קשיא (דהא אפילו לדידיה מתרי קראי נפקי, וליחייב תרתי)!?

אמר רב יוסף: לא קשיא: כאן בבהמה אחת כאן בשתי בהמות (אבר מן החי מזו ובשר טרפה מזו): בשתי בהמות מיחייב שתים (ואף על גב דבחדא אכילה ובחד התראה אכלינהו, דהא תרי לאוי איכא), בבהמה אחת (טרפה שאכל ממנה אבר מן החי) פליגי.

(ומפרש ואזיל:) בבהמה אחת במאי פליגי (אמאי פטור? והא תרי לאוי נינהו)?

אמר אביי: כגון שנטרפה עם יציאת רובה (בהולדה נטרפה); מר סבר: בהמה בחייה לאברים עומדת, ואיסור טרפה ואיסור אבר בהדי הדדי קאתו (ובשעה שנולדה חל עליה שֵׁם איסור אבר ואיסור טרפה), ומר סבר: בהמה בחייה לאו לאברים עומדת (ולא היה עליה איסור אבר עד שהפרישו ממנה, והרי כבר טרפה היא), ולא אתי איסור אבר חייל אאיסור טרפה (ואין איסור חל על איסור; אבל בשתי בהמות ליכא למימר הכי, דזו משום טרפה וזו משום אבר של כשרה, ואין כאן איסור חל על איסור).

ואיבעית אימא: דכולי עלמא בהמה בחייה לאו לאברים עומדת (וכיון דבשעת לידתה נטרפה - איסור טרפה קדים), ובמיתי איסור אבר (כשחתכו) מיחל אאיסור טרפה (וחייל אטרפה) קא מיפלגי: מר סבר: אתי איסור אבר חייל אאיסור טרפה (שכן איסורו נוהג בבני נח), ומר סבר לא אתי איסור אבר חייל אאיסור טרפה;

איבעית אימא: דכולי עלמא בהמה בחייה לאברים עומדת (ואיסור אבר קדים), וכגון שנטרפה לאחר מכאן, ובמיתי איסור טרפה חייל אאיסור אבר קא מיפלגי: מר (ורבי יוחנן) סבר אתי וחייל (איסור חל על איסור, ואתי איסור טרפה וחייל אאיסור אבר מחיים), ומר (וריש לקיש) סבר לא אתי וחייל (אין איסור טרפה חל על הבהמה עד שתשחט: דאיסור מיתלא תלי וקאי, וכי פקע איסור חיות - אתי איסור טרפה וחייל).

רבא אמר: כגון שתלש ממנה אבר (כגון: חתך רגליה מן הארכובה ולמעלה) וטרפה בו: מר (רבי יוחנן) סבר: בהמה בחייה לאברים אינה עומדת, איסור אבר ואיסור טרפה בהדי הדדי קאתו (מתחלה לאו לאברים עומדת, וכשחתכן חלו שניהן), ומר (וריש לקיש) סבר: בהמה בחייה לאברים עומדת (סבר מעיקרא הוה בה איסור אבר), ולא אתי איסור טרפה חייל אאיסור אבר.

אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: אכל חלב מן החי מן הטרפה - חייב שתים (ואף על גב דאיכא תלתא איסורי: אבר, וחֵלֶב, וטרפה - אין לוקה אלא שתים; ולקמן מפרש אהי מינייהו קא פטר ליה).

אמר ליה רבי אמי: ולימא מר (לרבי חייא בר אבא) 'שלש', שאני אומר (משמו של רבי יוחנן שחייב) שלש!

איתמר נמי (כרבי אמי): אמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן: אכל חלב מן החי מן הטרפה - חייב שלש (כשנולדה - חל איסור חלב, דהא חלב השליל מותר, דכתיב 'כל בבהמה [אתה] תאכלו' [ויקרא יא,ג;דברים יד,ו], ואמרינן (לעיל דף סט.) '*לרבות את הולד* דכתיב 'כל').

במאי קמיפלגי?

כגון שנטרפה עם יציאת רובה: מאן דאמר [דאמר רבי יוחנן] 'שלש' [רבי אמי ורבי אבהו] קסבר 'בהמה בחייה לאברים עומדת', דאיסור חלב ואיסור אבר ואיסור טרפה בהדי הדדי קאתו; ומאן דאמר [דאמר רבי יוחנן] 'שתים' [רבי חייא בר אבא] קסבר 'בהמה בחייה לאו לאברים עומדת', ואיסור חלב ואיסור טרפה איכא (ואיסור טרפה וחלב חלו בעת לידתה), איסור אבר לא אתי חייל (אבל איסור אבר לא בא עד יום שהופרש, הלכך לא מצי חייל);

ואי בעית אימא: דכולי עלמא בהמה בחייה לאו לאברים עומדת, ובמיתי איסור אבר וחייל אאיסור חלב ואאיסור טרפה קא מיפלגי: מר [רבי אמי ורבי אבהו בשיטת רבי יוחנן] סבר אתי חייל (קסבר איסור חל על איסור), ומר [רבי חייא בר אבא בשיטת רבי יוחנן] סבר לא אתי חייל;

ואי בעית אימא: דכולי עלמא בהמה בחייה לאברים עומדת, וכגון שנטרפה לאחר מכאן, ובמיתי איסור טרפה מיחל אאיסור אבר קא מיפלגי: מר [רבי חייא בר אבא בשיטת רבי יוחנן] סבר אתי חייל - מידי דהוה אחלב (כלומר: כי היכי דקים לן דאתי איסור טרפה וחייל אאיסור חלב), דאמר מר (רבא אמרה, בזבחים בפרק 'חטאת העוף' (דף ע.)): התורה אמרה יבא איסור נבלה יחול על איסור חלב, ויבא איסור טרפה יחול על איסור חלב! ('ואכול לא תאכלוהו' (ויקרא ז,כד) - למה לי דכתיב? הא בחלב כשרה הוזהרו: 'כל חלב וכל דם לא תאכלו' (ויקרא ג,יז)!? אלא התורה אמרה כו'; והאי 'ואכול לא תאכלוהו' - משום דנבלה אזהרינהו, ואשמועינן דיחול על איסור חלב ואף על גב דאיסור חלב קדים משנולדה; והכא נמי: אף על גב דאיכא איסור אבר בהדי איסור חלב - אתי איסור טרפה וחייל עליה).

ואידך [רבי חייא בר אבא בשיטת רבי יוחנן]?

אחלב - הוא דחייב, דהותר

(חולין קג,ב)

מכללו (אצל חיה), אבל אבר - דלא הותר מכללו – לא.

כי אתא רב דימי – אמר: בעא מיניה רבי שמעון בן לקיש מרבי יוחנן: חלקו מבחוץ (לכזית אבר מן החי נחלק לשנים קודם שיתננו לתוך פיו, ואכל זה לבדו ואחר כך חציו השני) – מהו (מי מצטרפי לחיוביה ככל שאר איסורים דקיימא לן דמצטרפי שיעורייהו לחצאין בתוך כדי אכילת פרס, כדאמרינן בפרק בתרא דיומא (דף פ:)? או דילמא כיון דחידוש הוא: דהא גידין ועצמות דעלמא לא מיחייב עלייהו והכא מיחייב, ואימא 'אין לך בו אלא חדושו', וכי אכיל ליה בבת אחת מיחייב, דסתם אכילה בבת אחת משמע, אבל לחצאין לא)?

אמר ליה: פטור;

מבפנים (לאחר שבא סמוך לבית בליעתו - בלעו לחצאין) - מאי?

אמר ליה: חייב.

כי אתא רבין – אמר: חלקו מבחוץ - פטור; מבפנים: רבי יוחנן אמר חייב, וריש לקיש אמר פטור: רבי יוחנן אמר: חייב: הרי נהנה גרונו בכזית! וריש לקיש אמר פטור: אכילה במעיו בעינן (כשהוא יורד לתוך מעיו צריך שיהא בו שיעור אכילה), וליכא.

אלא לרבי שמעון בן לקיש, היכי משכחת לה דמחייב (בכזית - הא אי אפשר ללעוס אכילה כולה יחד)?

אמר רב כהנא: בגרומיתא זעירתא (עצם קטן שעל כף הירך שיש בו משהו בשר, וגיד ועצם משלימו לכזית, ואין אדם לועסו - אלא בולעו);

ורבי אלעזר אמר: אפילו חלקו מבחוץ נמי חייב: מחוסר קריבה (שנתרחקו זה מזה מעט) - לאו כמחוסר מעשה (שלא אכל אלא חצי זית) דמי.

אמר רבי שמעון בן לקיש: כזית שאמרו - חוץ משל בין השינים (צריך שיהא כזית במה שהוא בולע לבד הנשאר בשינים); ורבי יוחנן: אמר אף עם בין השינים.

אמר רב פפא: בשל בין שינים - דכולי עלמא לא פליגי (אפילו רבי יוחנן מודה דלא מיחשיב בהדיה, דהא אין נהנה לא גרונו ולא מעיו: שאין אדם טועם עד שיהא סמוך לבית הבליעה כדכתיב (איוב יב,יב)'וחיך אוכל יטעם לו'), כי פליגי בין החניכיים (המדבק בחכו: שגרונו נהנה בו ומעיו לא נהנו): מר סבר: הרי נהנה גרונו בכזית, ומר סבר: אכילה במעיו בעינן.

אמר רבי אסי אמר רבי יוחנן: אכל חצי זית והקיאו וחזר ואכל חצי זית אחר – חייב (ואף על גב דלא בא במעיו זית שלם, לא בבת אחת ולא בזה אחר זה); מאי טעמא? הרי נהנה גרונו בכזית (בטעם שני חצאי זיתים). (והא דרבי אסי פליגא אדרב דימי ורבין, דאמרי לעיל משמיה דרבי יוחנן '*חלקו מבחוץ פטור*'; והאי נהנה גרונו - משום דהנאת גרונו היינו טעימה, והרי טָעַם שני חצאי זיתים; ואף על גב דזה אחר זה הוא - לא איכפת לן, הואיל ובכדי אכילת פרס הואי; אבל הנאת מעיים אינה אלא במילוי כרס, ואף על גב דבלע שני חצאי זיתים - לא נתמלא כרסו אלא בחצי זית, שכשבלעו לזה יצא כבר זה.)

בעא רבי אלעזר מרבי אסי: אכל חצי זית והקיאו וחזר ואכלו מהו?

מאי קא מיבעיא ליה?: אי הוי עיכול (בבליעתו, והוי פירשא בעלמא, ואכילה שניה לאו כלום היא) אי לא הוי עיכול? ותיבעי ליה כזית (ולחייבו שתי מלקיות)!? אלא אי בתר גרונו אזלינן אי בתר מעיו אזלינן (דפשיטא ליה דלאו עיכול הוא, וקא מיבעיא ליה: מי אמרינן 'הרי נהנה גרונו' או דילמא 'הרי לא נהנו מעיו אלא בחצי זית')? ותפשוט ליה מדרבי אסי (דבתר גרונו אזלינן)!?

רבי אסי - גמריה איעקר ליה, ואתא רבי אלעזר לאדכוריה, והכי קאמר ליה (כלומר: רבי אלעזר - תרוייהו פשיטא ליה, ולא הוצרך לישאל כלום; אלא שמעיה לרבי אסי ששכח שמועתו: ששמעו שניהם מפי רבי יוחנן שאפילו חזר ואכל אותו כזית עצמו חייב, ושמעיה לרבי אסי דקא נקיט כזית אֲחֵר אבל ההוא לא, אלמא הוי עיכול! ואתא לאדכוריה ושאל לו בלשון בעיא משום כבודו): למה לי חצי זית אחר? לימא מר בדידיה (אכלו לאותו עצמו מהו? כלומר: היזכר מה ששמעת על כך), דאיכא למשמע מינה תרתי: שמעינן מינה דלא הוי עיכול ושמעינן מינה דהרי נהנה גרונו בכזית.

אישתיק (רבי אסי) ולא אמר ליה ולא מידי.

אמר ליה (רבי אלעזר): מופת הדור (גדול הדור, כמו (זכריה ג,ח) 'אנשי מופת המה')! לא זימנין סגיאין אמרת קמיה דרבי יוחנן (אמרת דבר זה לפני רבי יוחנן: דאפילו בההוא עצמו חייב, והודה לדבריך) ואמר לך 'הרי נהנה גרונו בכזית'!?

הדרן עלך גיד הנשה