# חולין פרק תשיעי העור והרוטב

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

(חולין קיז,ב)

משנה:

העור והרוטב והקיפה והאלל (בגמרא מפרש) והעצמות והגידין והקרנים והטלפים מצטרפין לטמא טומאת אוכלין (**העור** של בהמה שחוטה, כגון פחות מכביצה בשר ועורה אדוק בה ומשלימה לכביצה – מצטרף, מפני שהוא 'שומר'; ובגמרא ילפינן שהשומרים מצטרפין לטומאה קלה: טומאת אוכלין; **רוטב** = גלייר"א [ליחה] שאינה אוכל לקבל טומאה בפני עצמה אבל מצטרפת להשלים לפי שדרך לאוכלה כשהיא קרושה על הבשר; **הקיפה** = תבלין, והן עצמן לאו 'אוכלין' חשיבי, אבל לאצטרופי מצטרפין; והעצמות שיש בהן מוח והוא אוכל, והעצם שומר לו - לפיכך מצטרף עמו; **והקרנים** - מפרש בגמרא: כל שחותכו ויוצא מהם דם אצל עיקרן מלמטה, שהן רכין; ומיהו באנפי נפשייהו לאו אוכלא נינהו; **והטלפים** - משום שומר) אבל לא טומאת נבלות (אם מנבלה הן - אין מטמאין ואין מצטרפין לכזית להשלים שיעור נבלה לטמא, דתניא: '*בנבלתה* [ויקרא יא,לט] *- ולא בעצמות ולא בגידים ולא בעור*', ואף על גב דשומר הויא - אין שומר מצטרף לטומאה חמורה, כדמפרש בגמרא; וכן קיפה ורוטב - לאו מנבלה נינהו; ואלל וגידים - לאו 'בשר' הן, אבל אוכלין בעלמא הוו בהדי בשר);

כיוצא בו (יש שהוא מטמא טומאת אוכלין להיות מקבל טומאה מן השרץ ומטמא אוכלין אחרים, ואינו מטמא מאליו טומאת נבלות לטמא אחרים): השוחט בהמה טמאה לעובד כוכבים (ודוקא ישראל, ודוקא שחיטה, ודוקא טמאה, ודוקא לעובד כוכבים; ישראל ששחט בהמה טמאה לצורך עובד כוכבים) ומפרכסת (ועודה מפרכסת) - מטמאה טומאת אוכלין (אף על גב דלא חזיא לעובד כוכבים, דבמיתה תליא מילתא לבני נח, ולא שריא להו שחיטה עד שתמות - אפילו הכי, הואיל וישראל שחט - שחיטה מעלייתא היא, ואשכחן לגבי ישראל דשחיטה שריא לגביה בטהורה - הלכך משויא ליה מחשבתו אוכלא בשחיטה אף בטמאה לעובד כוכבים), אבל לא טומאת נבלות עד שתמות (דהא 'וכי ימות מן הבהמה' כתיב (ויקרא יא,לט)) או עד שיתיז את ראשה (דהוה ליה 'גיסטרא', ונבלה היא: דחשובה מתה ואפילו היא מפרכסת); (אבל עובד כוכבים בשחיטה - לא משויא ליה מחשבתו אוכלא: דלא אשכחן שחיטה לגביה; וכן ישראל בנחירה - לאו אוכלא משויא לה: דלא אשכחן נחירה גביה; והכי תניא: 'נחרה אין בה טומאה של כלום'; ובטהורה לישראל לא איצטריך למתני, דכל שכן דהויא אוכלא מיד בשחיטתה; וטמאה לישראל לא משויא ליה אוכלא: דבטלה מחשבתו)

ריבה (הכתוב) לטמא טומאת אוכלין ממה שריבה לטמא טומאת נבלות (דהא איכא כל הני: דלגבי אוכלין – 'אוכלא' נינהו, ו'נבלה' לא מיקריא אף על גב דשייכי בה).

רבי יהודה אומר: האלל המכונס (הנאסף במקום אחד) - אם יש בו כזית במקום אחד - חייב עליו (דהואיל ואחשביה - לא בטיל, וחשיב הבשר נבלה, וחייב עליו אם נגע ונכנס למקדש או אכל קדש).

גמרא:

תנינא להא (תנינא במתניתין דעור עצמו אין מצטרף לכזית דנבלה אף על גב ד'שומרין' הן), דתנו רבנן: '*שומרים לטומאה קלה ולא שומרים לטומאה חמורה*' (יש לטומאה קלה ששומרי האוכל מצטרפין עמו לכביצה לטומאת אוכלין, אבל לא לכזית דנבלה - שהיא טומאה חמורה: לטמאות אדם וכלים).

שומרים לטומאה קלה מנלן?

דתנא דבי רבי ישמעאל: '(לגבי טומאת אוכלין כתיב:) (ויקרא יא,לז) [וכי יפל מנבלתם] *על כל זרע זרוע* [אשר יזרע טהור הוא](ואף על גב דבההוא קרא 'טהור' הוא כתיב ביה - טעמא משום דלא הוכשר, דסמיך ליה [פסוק לח] 'וכי יותן מים על זרע': דהוכשר - טמא הוא) *- כדרך שבני אדם מוציאין לזריעה: חטה בקליפתה ושעורה בקליפתה ועדשים בקליפתן*'. (קליפה הוא שומר לאוכל, והיא קליפה החיצונה החופה אותה בעודה שבולת, אבל הנושרת כשכותשין במכתשת - אוכל גמור הוא, מדתנן לקמן (דף קיט:) המלאין שבשבלין לא הוו שומר - מכלל דהויא שומר; וכן עדשין: אותה קליפה שהעדשה חבויה לתוכה שאין מקפידין עליה בשעת זריעה אלא בשעת אכילה, ומשום הכי נקט 'אשר יזרע'.)

ולא שומרים לטומאה חמורה מנלן?

דתנו רבנן: '(ויקרא יא,לט) [וכי ימות מן הבהמה אשר היא לכם לאכלה הנגע] *בנבלתה* [יטמא עד הערב] *- ולא בעור שאין עליו כזית בשר;*

(חולין קיח,א)

*יכול הנוגע כנגד בשר מאחוריו לא יהא טמא?*

*תלמוד לומר: 'יטמא'*'.

מאי קאמר (רישא קתני '*ולא בעור*' אלמא לאו נבלה מיקרי, ופחות מכזית לאו שיעורא הוא, והדר תני דמטמא)?

אמר רבא - ואמרי לה כדי: חסורי מיחסרא והכי קתני 'בנבלתה - *ולא בעור שאין עליו כזית בשר* ועור משלימו לכזית (ואשמעינן דאין שומר מצטרף לטומאת נבלות)*; יכול* שאני מוציא אף עור שיש עליו כזית בשר *הנוגע כנגד בשר מאחוריו* - יכול *לא יהא טמא*, ואפילו מעשה יד נמי לא עביד (להכניס ולהוציא טומאה לא נעביד האי שומר: דכיון דאימעיט מאיצטרופי - אפילו תורת 'יד האוכל' לא ניהוי ליה: דשאם נגע יד האוכל הטמא בדבר אחר - ילפינן לקמן דמוציאה טומאה מן הטמא לטהור, והאי שומר - לאו 'יד' הוא, ושמירתו לא תשוייה אפילו לחשיבות יד)? *תלמוד לומר 'יטמא'*.

תנן התם [עוקצין פ"א מ"א]: 'כל שהוא יד ולא שומר ([כגון] עצם שאין בו מוח ובראשו האחד בשר) - טמא (אם היה טהור ונגע היד בשרץ - מכנסת טומאה לאוכל: דאף על גב דאיהו לאו 'אוכל' הוא - מקבל טומאה כאוכל עצמו) ומטמא (אם אוכל טמא הוא ונגע ידו באוכל טהור - מטמאוֹ) ואינו מצטרף (לכביצה); שומר ואף על פי שאינו יד (כגון: עור שכנגדו כזית בשר) - טמא (אם היה טהור - מקבל טומאה ומכניסה לאוכל) ומטמא (אם היה אוכל טמא, ונגע שומרו בטהור - מוציא שומר את הטומאה מזה לזה) ומצטרף; לא יד ולא שומר (כגון שער) - לא טמא ולא מטמא'.

ידות היכא כתיבי?

דכתיב: (ויקרא יא,לח) 'וכי יותן מים על זרע ונפל מנבלתם עליו טמא הוא לכם' – 'לכם' = לכל שבצרכיכם (לכל דבר שהוא צורך לכם באוכל הזה - הכל טמא), לרבות את הידות (הרי לך שהיד מביאה טומאה לאוכל, דהא יד - גבי הבאת טומאה כתיב); וכתיב (ויקרא יא,לט) וכי ימות מן הבהמה אשר היא לכם [לאכלה הנגע בנבלתה יטמא עד הערב] 'לכם' = לכל שבצרכיכם, לרבות את הידות (הרי יד להוציא: דהא נבלה - לאו בת הכנסה היא: שהטומאה מגופה! ויד דכתיב בה - לטמויי אחריני כתיב).

יד להכניס ולהוציא (כלומר: הרי לנו יד להכניס - דטומאת אוכלין, ויד נבלה - להוציא); שומר (דכתב רחמנא לעיל מ'על כל זרע זרוע' - למה לי) להכניס ולהוציא - לא צריך קרא, קל וחומר מיד אתי: ומה יד שאינה מגינה מכנסת ומוציאה - שומר לא כל שכן! שומר דכתב רחמנא למה לי? שמע מינה לצרף.

ואימא יד להכניס ולא להוציא, שומר להכניס ולהוציא (כלומר: יד האמורה באוכלין - להכניס היא, אבל לא להוציא, ומנבלה לא ילפא להוציא, כדאמרינן לקמן: דשאני נבלה, דטומאה חמורה היא! וכי כתב שומר - להוציא כתיב, דלהכניס אתי בקל וחומר מיד), אבל יד להוציא ושומר לצרף לא (לית לך)?

(ומשני:) יד להכניס ולא להוציא לא מצית אמרת: השתא עיולי מעיילא (ואף על פי שעדיין לא ירדה לו טומאה) אפוקי מיבעיא? (הלכך, כיון דמכנסת - כל שכן דמוציאה; ושומר אתי להכניס ולהוציא בקל וחומר, והאי דכתביה רחמנא - לצרף כתביה.)

ואימא יד (דכתיבא באוכלים) להוציא (כתיבא) ולא להכניס (והכנסה לא אתי מהוצאה), שומר להוציא ולהכניס (וכתב שומר לרבות בו אף הכנסה) אבל יד להכניס ושומר לצרף – לא?

(ולקמיה משני: מעיקרא כי כתיבא יד באוכלין - אתחלת טומאה כתיבא, דהיא 'הכנסה'!? ומיהו השתא משני ליה שינויא אחרינא:)

יד יתירא כתיב (ויקרא יא,לה): [וכל אשר יפל מנבלתם עליו יטמא] תנור וכירים יותץ [טמאים הם וטמאים יהיו לכם] '*'לכם' - לכל שבצרכיכם*', - לרבות את הידות. (ועל כרחך תרתי להוצאה לא איצטריך - דל חד מינייהו להכנסה; וכיון דאיתא הכנסה והוצאה ביד - יליף שומר בקל וחומר, וכי כתביה רחמנא - לצרף כתביה.)

הי מינייהו מייתר (כולהו להוצאה צריכי): לכתוב רחמנא בזרעים וליתו הנך (תנור ונבלה) מינייהו? - מה לזרעים שכן טומאתן מרובה (שמקבלין טומאה מולדי טומאה - תאמר בתנור שאינו מקבל טומאה אלא מאב הטומאה? וכן מנבלה - מרובה טומאת אוכלין, כדתנן מתניתין '*ריבה לטמא טומאת אוכלין ממה שריבה לטמא טומאת נבלות*')! לכתוב רחמנא בתנור, וליתי הנך מיניה? - מה לתנור שכן מטמא מאוירו (שהתנור - תחלה הוי, ואוכלין – שניים, כדתניא בפסחים בפרק ראשון (דף כ:): דתנו רבנן: 'תוכו - אף על פי שלא נגע; מה תוכו האמור לטמא כו'; אלמא תנור מטמא לאוכלין אף על פי שאינן נוגעין בו - תאמר בנבלה ובזרעים טמאין, שאינן מטמאין אחרים אלא אם כן נגעו בהן?)! לכתוב רחמנא בנבלה, וליתי הנך מינה? - מה לנבלה שכן מטמאה אדם ומטמאה במשא וטומאה יוצאה מגופה! (כל הנך דקאמר 'תיתי מיניה' - בבנין אב קאמר: טימא כאן וטימא כאן; מה מצינו כאן שהיד מוציאה טומאה לאחרים - אף כאן יד מוציאה טומאה לאחרים.)

חדא מחדא לא אתיא; תיתי חדא מתרתי.

הי תיתי (איזו מהן לא תכתוב ותיתי מינייהו)? לא לכתוב רחמנא בזרעים ותיתי מהנך (הצד השוה שבהם שהן טמאין וידן מוציאה טומאתן לאחרים - אף אני אביא זרעים טמאים, שתהא ידן מוציאה טומאתן לאחרים)? - מה להנך שכן מטמאין שלא בהכשר, תאמר בזרעים שאין מטמאין אלא בהכשר?

אמר רב הונא בריה דרב יהושע: פירות שלא הוכשרו (הא דהכשר - לאו פירכא היא, דהיינו גמר מלאכה דידהו) - כתנור שלא נגמרה מלאכתו דמי (ותנור נמי: בלאו גמר מלאכה לאו טמא הוא); אלא פריך הכי: מה להנך שכן מטמאין (קבלו הטומאה) שלא בנגיעה, תאמר בזרעים שאין מטמאין אלא בנגיעה? (דהא אמרן ב'כל הבשר' (לעיל דף קטו:) דמה הצד פרכינן כל דהו!)

לא לכתוב רחמנא בתנור, ותיתי מהנך? - מה להנך שכן אוכל!

לא לכתוב רחמנא בנבלה, ותיתי מהנך?

אִין, הכי נמי, אלא יד דנבלה למה לי (יד דנבלה מייתר, דתיתי מהנך: דכי פרכת 'מה לזרעים שכן טומאתן מרובה?' - תנור יוכיח; מה לתנור שכן מטמא אחרים מאוירו? - זרעים יוכיחו; וחזר הדין; הצד השוה שבהן שהן טמאין וידן מוציאה טומאה לאחרים - אף אני אביא נבלה; אלמא מייתר יד דנבלה – להוציא!)? אם אינו ענין ליד נבלה (דהא אתיא במה הצד) - תנהו ענין ליד דעלמא (לאוכלין; ואם אינו ענין להוצאה - דהא בדידהו יד כתיבא - תנהו להכנסה; הרי) יד להכניס, יד להוציא, שומר לצרף.

ואכתי יד דנבלה אצטריך (שלא תאמר 'דיו') : דאי לא כתב רחמנא בנבלה (אי לא הוה כתיבא בגופה, וגמרה מהנך [תנור וזרעים]), הוה אמינא דיו לבא מן הדין (דיו ליד נבלה הלמדה מאלו) להיות כנדון (להיות כאלו): מה הנך לא מטמא אדם - אף נבלה לא מטמאה אדם (דמה אלו לא מטמו אדם - אף נבלה, הואיל ויד דידה מהנך אתיא - לא תטמא אדם דרך ידה, כגון: תחב קיסם בכזית בשר נבלה להיות לו יד, ונגע אדם בו - לא יטמא עד שיגע בנבלה עצמה, וכן עצם של נבלה עצמה נמי, דהויא יד)!

אלא יד דנבלה מיצרך צריך, ושומר דנבלה (דרבינן לה לעיל: דאמר 'יכול אף עור שיש עליו כזית בשר הנוגע כנגד בשר מאחוריו לא יהא טמא? תלמוד לומר: 'יטמא') - הוא דלא צריך (למיכתביה): למאי הלכתא כתביה רחמנא?: אי לאיצטרופי - אמרת לא מצטרף (הא מעטיה מהכי דקתני רישא 'בנבלתה - ולא בעור שאין עליו כזית בשר ועור משלימו לכזית')! ולהוציא - קל וחומר מיד אתי!?

אלא: אם אין ענין לשומר דנבלה - תנהו ענין ליד דנבלה (שאף ע"פ שאינו שומר תוציא), ואם אינו ענין ליד דנבלה (דהא בגופה כתיבא) - תנהו ענין ליד דעלמא: יד להוציא, יד להכניס, ושומר לצרף. (ולהוציא לא אצטריך אלא להכניס.)

(האי דנקט 'תנהו ענין ליד דנבלה' והדר איצטריך ליה למימר 'תנהו ענין ליד דעלמא', ולא נקט הכי 'אם אינו ענין לשומר דנבלה תנהו ענין ליד דעלמא' - הכי שייך למיתני שפיר: מדכיון דיתורא דשומר בנבלה כתיבא - תנהו ענין לנבלה: דנבלה ונבלה היא, וכיון דמשום יד אתא - תנהו ענין ליד דעלמא, דיד ויד הוא, אבל שומר דנבלה להיות ענין ליד דעלמא - לא שייך למימר.)

(חולין קיח,ב)

ואימא 'אם אינו ענין לשומר דנבלה תנהו ענין לשומר (דאוכל) דעלמא' (דהא שומר ושומר הוא דאע"ג דכתיב בהו שומר אחרינא חד להכניס דהא לא כתיבא ביד דליתי שומר מינה וחד לצרף ושומר להוציא מיד יליף אבל יד להכניס לא איתרבאי): שומר להכניס ושומר לצרף, אבל יד להכניס לא?

אלא מעיקרא כי כתיבא יד - אהכנסה כתיבא (כלומר: הא דפרכינן מרישא 'אימא יד להוציא ולא להכניס' - לאו פירכא היא: דכי כתיבא יד באוכלין - אתחלת טומאתן כתיבא: כשהן מקבלין אותה מן השרץ, וכיון דמכנסת - כל שכן דמוציאה, ושומר להכניס ולהוציא - מקל וחומר אתי, ושומר דזרעים לצרף); (בשלמא כולהו צריכי - ואפילו יד דנבלה, שלא תאמר 'דיו') אלא שומר דנבלה למה לי (הא לא מצטרף)? לגופיה; ולמאי?: אי לאצטרופי - אמרת 'לא מצטרף'! אי להכניס ולהוציא - קל וחומר מיד אתיא (כיון דכתיבא יד בנבלה - אתי שומר בקל וחומר מינה)!?

מילתא דאתיא בקל וחומר טרח וכתב לה קרא.

אי הכי (דאמרת 'טרח וכתב') שומר דעלמא אימא לך להכניס (שומר מנא לך דמצטרף? הא לאו צירוף בהדיא כתיבא!? ומשום דלא אצטריך להכניס ולהוציא שדית ליה אצירוף – אימא 'להכניס ולהוציא אתא'), (ואף על גב דבקל וחומר מיד אתי -) ומלתא דאתי בקל וחומר טרח וכתב לה קרא!?

היכא דאיכא למידרש - דרשינן.

רב חביבא אמר: (לעולם כדאמרינן מעיקרא: דשומר דנבלה דלא איצטריך - תנהו ענין ליד; ודקפרכת 'אימא תנהו ענין לשומר דעלמא, אבל יד להכניס לא אשכחן' - לאו פירכא היא:) שאני שומר דנבלה: כיון דמעשה יד קא עביד (שאין מצטרף כשאר שומרים אלא מכניס ומוציא) - (כמעשה יד מסתברא, דיתורא דידיה דלא איצטריך) איַד שדינן ליה (להיות ענין ליד דעלמא).

(והשתא - כולהו צריכי: כל ידות דכתיבי - להוציא צריכי, דחדא מאידך לא אתיא, כדאמרן; ודנבלה - משום שלא תאמר 'דיו'; שומר דנבלה - להיות ענין ליד דהכנסה, ושומר דאוכלים – לצרף.)

מתקיף לה רב יהודה בר ישמעאל: הא דתנן [עוקצין פ"ב מ"ג]: '*הפיטמא של רמון* (הוא שומר על פיו) *מצטרפת, והנץ* *שלו* (הנץ שומר אחר על גבי הפיטמא, כמו שיש על אגוזים שומר על גבי שומר) *אין מצטרף* (דאין שומר על גבי שומר, כדאמרינן לקמן; פיטמא מיהא מצטרף, ואמאי? הא ליכא למימר 'כדרך שבני אדם מוציאין לזריעה' - הא לאו זרעים נינהו, וכשנוטעין אילן - אין נוטעין אלא יחור, ואם נוטעין רמון - כבר נשרה אותה פטמא, שהיא כעין פרח שבראש התפוחים!?)' ואמאי? קרי כאן 'על כל זרע זרוע' - וליכא? ותו: הא דתנן '*העור והרוטב והקיפה וכו' מצטרף לטמא טומאת אוכלים*' - מנלן (ומתניתין נמי, דקתני 'עור מצטרף משום שומר' - הא לא כתיב שומר אלא בזרעים, וטעמא משום דזרעי ליה בהדיה הוא)?

אלא תלתא קראי כתיבי: (ויקרא יא,לז) [וכי יפל מנבלתם] על כל זרע זרוע אשר יזרע [טהור הוא] (שלשה קראי = 'זרע' 'זרוע' 'יזרע'): חד לשומר דזרעים וחד לשומר דאילנות אידך לשומר בשר וביצים ודגים.

אמר רב חייא בר אשי אמר רב: יש יד לטומאה (להכניס ולהוציא, כדאמרינן) ואין יד להכשר (אין תורת יד לענין הכשר: שאם הוכשרה היד - לא הוכשרו הזרעים); ורבי יוחנן אמר: יש יד לטומאה ולהכשר.

במאי קמיפלגי?

איבעית אימא סברא, איבעית אימא קרא:

איבעית אימא קרא: מר סבר מקרא נדרש (לכל דנפקי ידות מיניה) לפניו (א'טמא הוא') ולא לפני פניו (א'וכי יותן מים' דהוא רישא דקרא), ומר סבר מקרא נדרש לפניו ולפני פניו;

איבעית אימא סברא: מר סבר הכשר - תחלת טומאה הוא (ויש לו יד טומאה), ומר סבר הכשר - לאו תחלת טומאה הוא.

תניא כוותיה דרבי יוחנן: כשם שיש יד לטומאה - כך יש יד להכשר, וכשם שאין (זרעים) מקבלין טומאה אלא לכשיתלשו (כדאמרינן בתורת כהנים [ספרא שמיני פרשתא ט פרק יא משנה ג]:; אם אתה אומר מחוברין טמאין - טימאת את הכל: שאין לך מחוברין שאין שרצים מצויין אצלם) - כך אין מקבלין הכשר אלא עד שיתלשו.

אמר רב: אין יד לפחות מכזית (אם יש אוכל פחות מכזית, כגון פול או חצי זית בשר, ולו יד, והרי הן עם אוכלין כביצה, ונגעה טומאה ביד - הואיל ועיקרו אינו כזית ביחד - אין חשוב להיות לו יד, והכל טהור; אבל יש שומר לפחות מכזית ובלבד שיהא כפול; פול = פחות הרבה מכזית), ואין שומר לפחות מכפול (לא להצטרף לענין כביצה, ולא להכניס ולהוציא; כגון עצם ובו מוח פחות מכפול, והוא עם אוכלין כביצה או עדשים בשרביטיהם); ורבי יוחנן אמר: יש יד לפחות מכזית, ויש שומר לפחות מכפול (אבל יד לפחות מכפול – לא; מדלא ערבינהו ותני 'יש יד ויש שומר לפחות מכפול').

מיתיבי [דומה תוספתא אהלות פ"ד מ"ד]: '*שני עצמות ועליהן שני חצאי זיתים, והכניס ראשיהן השניים* (אותן ראשין שאין בשר עליהן והן של מת) *לבית, והבית מאהיל עליהן - הבית טמא* (המאהיל על היד כמאהיל על הבשר; עצם בלא בשר מטמא במגע ובמשא ואינו מטמא באהל)*; יהודה בן נקוסא אומר משום רבי יעקב: היאך שני עצמות מצטרפין לכזית* (אם היה עצם אחד ובראשו אחד כזית - מודינא דיש לו יד להביא טומאה לבית, אבל יד לפחות מכזית לא אמרינן)*?*'

(חולין קיט,א)

ורב האי במאי אוקים לה (שלא יהא אחד מאלו חלוק עליו)?: אי ביד (שבעצם הזה אין בו מוח, אבל בשר יש בראשו האחד) - קשיא רישא (דקתני '*הבית טמא*', אלמא יש יד לפחות מכזית), אי בשומר (כגון בעצמות שיש בהן מוח, והכניס שני ראשיהן הריקנין לבית, ומשום הכי הבית טמא: דיש שומר לחצי זית, ואף על פי שאין המוח בבית - שומר מכניס ומוציא טומאה ומביאה לבית; ואי תימא עצם הזה הנכנס לבית אינו שומר למוח, שהרי אין המוח כנגדו אלא בראשו האחר, ואנן תנן הנוגע כנגד הבשר מאחוריו דלא הוי שומר אלא מה שכנגד האוכל - על כרחך שומר הוא: שכל זמן שהקולית סתומה -אוכל שבתוכה נשמר; נפתחה - אין מה שבתוכה נשמר) - קשיא סיפא (דקא מטהר רבי יהודה בן נקוסא! ורב אמר לעיל 'אין שומר לפחות מכפול', הא לכפול יש שומר, וחצי זית יתר על כפול!)? (וארבי יוחנן נמי הוה מצי לאקשויי מרבי יהודה בן נקוסא כל היכי דמוקמת לה אי ביד אי בשומר, מתנא קמא אי בשומר מוקמינן לה דמדנקט 'שני חצאי זיתים' - משמע דבד' וה' עצמות ובכל אחת פחות מכפול מודי הוא דטהור, ורבי יוחנן אמר: יש שומר לפחות מכפול; ומיהו לחד מינייהו פריך, והדר מתרצי לה לתרוייהו, מר לטעמיה ומר לטעמיה:)

איבעית אימא בשומר, איבעית אימא ביד:

(בין ביד בין בשומר ליכא לאוקמא, דאם כן – רב דאמר כמאן? הא רב ביד מטהר ובשומר מטמא, ותנא קמא מטמא בתרוייהו, ורבי יהודה בן נקוסא מטהר בתרוייהו! אלא כחדא מוקים, וקאים כחד מינייהו:)

איבעית אימא ביד, והוא דאמר כרבי יהודה בן נקוסא (אבל בשומר אפילו רבי יהודה מודי); ואיבעית אימא בשומר, והוא דאמר כתנא קמא (וביד - אפילו תנא קמא מודי).

ורבי יוחנן אמר: כולה ביד, והוא דאמר כתנא קמא. (ואשמעינן תנא קמא דיש יד לפחות מכזית, דאי בשומר - אפילו בארבע עצמות נמי הוי מטמא, דיש שומר לפחות מכְּפול - אלא ביד קאי; הילכך בעי חצי זית דניהוי מיהא כפול, דמודי רבי יוחנן דאין יד לפחות מכפול, כדפרישית לעיל, מדלא עריב ותנא להו; בשומר לא מצי לאוקומה, דקשיא ליה: אם כן אפילו ארבע עצמות נמי: דיש שומר לפחות מכפול!)

תא שמע [תוספתא עוקצין פ"ב מ"א]: '*רבי יהודה אומר: קולית* (קולית הוא עצם עליון של ירך, ובו מוח תמיד; רדונדי"ל בלע"ז) *שיש עליה כזית בשר - גוררת כולה לטומאה* (אותו זית גורר את כל הקולית לטומאה: שאם היה עם כביצה אוכלין ונגע השרץ בה - בכל מקום שבה טמא)*; אחרים אומרים: אפילו אין עליה אלא כפול - גוררת כולה לטומאה*', ורב – האי, במאי מוקים לה?: אי ביד - קשיא סיפא (דאחרים, דהאמר רב 'אין יד לפחות מכזית'), אי בשומר - קשיא רישא (דקאמר תנא קמא 'כזית – אִין, בציר מכזית – לא', ורב אמר 'אין שומר לפחות מכפול' - הא לכפול יש שומר)!

איבעית אימא ביד, והוא דאמר כרבי יהודה, ואיבעית אימא בשומר, כאחרים,

ורבי יוחנן אמר: כולה בשומר, והוא דאמר כאחרים (דיש שומר מיהא לפחות מכזית);

אחרים? הא 'כפול' קא אמרי (ורבי יוחנן אמר: יש שומר לפחות מכפול)?

איידי דקאמר תנא קמא שיעורא - קאמרי אינהו נמי שיעורא (ולעולם לפחות מכפול נמי אמרי). (וכל שכן דאי הוה מוקי לה רבי יוחנן ביד הוה ניחא ליה טפי, הואיל והוא דאמר כאחרים, אלא משום דקתני 'קולית' ולא נקט עצם אחר אי הוה מוקי לה ביד, ודוקא כפול קאמרי אחרים - הוה מקשינן ליה: והא קולית קתני, וסתם קולית - שומר היא, ואפילו הכי קאמרי אחרים כפול! ורבי יוחנן הכי גמיר לה: דאחרים - לאו דוקא כפול אמרו, כדאמר לקמן: 'רבי יוחנן אמר אין זה שיעור' - הילכך מוקי לה בשומר.)

אמר רבא: דיקא נמי דבשומר עסקינן, דקתני 'קולית' (וסתם קולית יש בה מוח)!

שמע מינה.

איתמר: רבי חנינא אמר: זהו שיעור (האי 'כפול' דקאמרי אחרים - דוקא קאמרי, וזה הוא שיעור: דבציר מכפול - ליכא שומר, כרב), ורבי יוחנן אמר: אין זה שיעור (לאו דוקא קאמרי).

'אין זה שיעור'? והא קתני 'כפול'?

איידי דקאמר תנא קמא שיעורא - קאמרי אינהו נמי שיעורא.

תא שמע [עוקצין פ"א מ"ה]: '*רבי אלעזר בן עזריה מטהר בשל פול* (דלאו שומר הוא: כגון אותן השרביטים שהפולים גדלין בהן, קוש"ט בלע"ז, מפני שהפולין גסין ואין צריכין לשומר: דנוח למשמשן ולנקרן, לפיכך אין שומר זה מכניס ומוציא ומצטרף כשאר שומרין) *ומטמא בשל קטנית* (דשומר הוא, דדקים הן, ואין יכולין לנקרן, וניחא ליה שיהו באותם שרביטין ואל יתערב בהן פסולת)*, מפני שרוצה במשמישן* (שממשמש בהן על ידי השרביטין)' (ורישא דהך מתניתין הכי: '*שרביט [של תמרה] שריקנו – טהור; שייר בו גרגיר אחד – טמא*' שיש שרביטין הרבה, וכגון שיש בין השרביט והפול כביצה; רבי אלעזר בן עזריה מטהר בשל פול, דאין שומר מצטרף לו לכביצה, ומטמא בשל קטניות; אלמא יש שומר לפחות מכפול)!

כדאמר רב אחא בריה דרבא: 'בקולחא, ומשום יד' - הכא נמי בקולחא ומשום יד (הא דמטמא בשל קטנית - לאו בשרביט, ומשום שומר, אלא בקלח נגעה טומאה, ומשום יד: דהשתא הוי האי יד - יד לדבר חשוב שהוא יותר מכזית, שהרי כל השרביטים מחוברין בו; ובפול - הואיל וגסים הן - לא איכפת ליה דליהוי להו יד); ומאי '*במשמישן*' = בתשמישן (שמטלטלן באותו קלח, ואותו קלח תשמיש לאוכל).

תא שמע דתנא דבי רבי ישמעאל: (ויקרא יא,לז) [וכי יפל מנבלתם] *על כל זרע זרוע* [אשר יזרע [טהור הוא] *- כדרך שבני אדם מוציאין: חטה בקליפתה ושעורה בקליפתה ועדשים בקליפתן* (אלמא יש שומר לפחות מכפול)'!?

בריה שאני (וכי קאמר רב שאין שומר לפחות מכפול - כגון חצי פול שאין ברייתו שלמה, או בשר שיעור חצי פול ועור עליו שמשלימו לכביצה; ולעיל נמי גבי שרביטין מצי לתרוצי 'בריה שאני').

בעי רב אושעיא:

(חולין קיט,ב)

שני שומרין מהו שיצטרפו (לאוכל שבתוכן לכביצה)?

היכי דמי?: אילימא בזה על גב זה, ומי איכא שומר על גב שומר? והתנן [עוקצין פ"ב מ"ד]: '*רבי יהודה אומר שלש קליפות בבצל: פנימית* (היינו אותה לבנה הראשונה הראויה לאכול) *- בין שלמה בין קדורה* (נקובה) *– מצטרפת* (שהרי היא עצמה אוכל)*; אמצעית* (שומר היא) *- שלמה מצטרפת* (דהוי שומר)*, קדורה אין מצטרפת* (דלא הויא שומר)*; חיצונה - בין כך ובין כך טהורה* (שאין שומר על גבי שומר חשוב שומר)'!

רב אושעיא - שומר אוכל שחלקו (כגון אוכל כביצה ושומרו עליו, וחלקו; ~~[או כגון שני בצלים קטנים שאין בשניהם אלא כביצה עם שומריהם]~~) קמיבעיא ליה (וקמבעיא ליה אי מצטרפי הני שומרין עם האוכל אי לא): כיון דהאי לא מגין אהאי והאי לא מגין אהאי - לא מצטרפת? או דלמא כיון דהאי מגין אדידיה והאי מגין אדידיה מצטרפין?

תא שמע [עוקצין פ"א מ"ה]: '*רבי אלעזר בן עזריה מטהר בשל פול, ומטמא בשל קטנית* (קא סלקא דעתיה ששנים ושלשה שרביטים מצטרפין לכביצה עם אוכלין שבהן, דודאי אין בשרביט אחד כביצה) *מפני שרוצה במשמישן*' (אלמא שני שומרין מצטרפין עם שני אוכלין לכביצה אף על גב דהאי לא מגין אהאי!)!?

אמר רב אחא בריה דרבא: בקולחא (האי 'מטמא' ו'מטהר' - בקולחא קאי), ומשום יד (דהוי יד לכולהו שרביטין); ומאי '*במשמישן*'? – בתשמישן.

תא שמע דתנא דבי רבי ישמעאל: '(ויקרא יא,לז) [וכי יפל מנבלתם] *על כל זרע זרוע אשר יזרע* [טהור הוא] *- כדרך שבני אדם מוציאין לזריעה: חטה בקליפתה* (אלמא חטין עם שומריהן מצטרפין לכביצה, אלמא שני שומרין מצטרפין - והוא הדין לאוכל שחלקו\*)*, ושעורה בקליפתה, ועדשים בקליפתן*'!?

(\*והכא נמי הוה מצי לתרוצי 'בריה שאני', אלא תירוצא דחיקא הוא.)

כדאמר רב אחא בריה דרבא: 'בקולחא (האי 'מטמא ו'מטהר' דקאמר – בקולחא קאי), ומשום יד (דהוי יד לכולהו שרביטין)' (דיד אחד הוא) - הכא (הך קליפה) נמי: בשדרה (קאמר בסאסא דשבלתא: שהחטין קבועין בשדרה בהיקף סביב) ומשום שומר (דכל השבולת שלמה וכל הסאסא הויא חד שומר: דכולן צריכין זה לזה, שאם יפול אחד - כולם נופלין, ולא הוו שומרין).

בשלמא עיליתא צריכי לתתיתא (כלומר: דשורות עליונות שהחטין קבועין בהן צריכות שיהו שורות התחתונות קיימות: שאם נשרה הקליפה התחתונה של שבולת - נושרת הקליפה הסמוכה לה עד שיפלו כל הקליפות והחטין עד ראש השבולת), אלא (דרא) תתיתא מאי צריכי לעיליתא (בלא עילייתא נמי מקיימי תתייתא, ואפילו הכי מצטרפין שומרים דדרי עילייתא בהדי אוכלים תתאי ושומרין תתאי)?

בחד דרא ('בחד דרא' קאמר דמצטרפי שומרים, דחד שומר הוא: דמתוך שקבועים בדוחק – מתקיימת, ואם יטול אחד מבינתים - יש ריוח לחבירו ליפול).

ומי איכא כביצה אוכלין בחד דרא?

בחטי דשמעון בן שטח (כשתי כליות של שור הגדול! במסכת תענית (דף כג. ע"ש)).

השתא דאתית להכי (מתריצנא לך נמי, דהא דקאמר '*חטין בקליפתן*' - לאו דלצטרפו שני חטין עם שומריהם) חדא חטה נמי (אלא אם יש בין חטה אחת וקליפתה כביצה - כגון) בחטי דשמעון בן שטח (מצטרף שומר לחטין).

גופא [דומה לתוספתא אהלות פ"ד מ"ד:]: '*שני עצמות ועליהן שני חצאי זיתים, והכניס ראשיהן שנים לבית והבית מאהיל עליהן - הבית טמא; יהודה בן נקוסא אומר משום רבי יעקב: היאך שני עצמות מצטרפין לכזית?*'.

אמר ריש לקיש: לא שנו אלא עצם דהוי יד, אבל נִימא [שערה] לא הויא יד (נימא אחת לא חשיבא למיהוי יד, דפסקא, אלא שומר הויא; ויש חומר ביד מבשומר: דיד מביאה את הטומאה בכל ענין שהיא, אבל שומר, אם יש חתיכת עור ועליה בראשה אחד כזית בשר ונגע באחד מן הנימין בראש האחר – טהור, דשומר אין מביא טומאה כמעשה יד אלא אם כן נגע כנגד הבשר, כדאמרינן בריש פרקין (לעיל דף קיח.) '*הנוגע כנגד הבשר מאחוריו*'); ורבי יוחנן אמר: אפילו נִימא נמי הויא יד (ומביאה טומאה אפילו נגע בנימא שלא כנגד הבשר).

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש [ממשנה ד בפירקין]: '*עור שיש עליו כזית בשר, הנוגע בציב* (חוט הבשר) *היוצא ממנו ובשערה שכנגדו – טמא*' מאי? לאו משום יד (ו'שכנגדו' לאו דוקא [שומר מגן כנגדו, יד מרים את כולו])?

לא, משום שומר (כיון דאיכא כזית - עביד שומר מעשה יד: להכניס ולהוציא).

ומי איכא שומר על גבי שומר (נימא על גבי עור)?

חלחולי מחלחל (ומנקיב נימא לעור, ויורד על הבשר, ולא הוי 'שומר על גבי שומר').

מתקיף לה רב אחא בר יעקב: אלא מעתה (אי חלחולי מחלחל), תפילין היכי כתבינן? הא בעינן כתיבה תמה – וליכא (והלא העור חלול כנגד השער, ובעינן 'כתיבה תמה': שלמה ולא פסוקה, דכתיב (דברים ו,ט; יא,כ) 'וכתבתם' - שיהא כתיבה תמה)?

אשתמיטתיה הא דאמרי במערבא: '*כל נקב שהדיו עובר עליו - אינו נקב*';

ואיבעית אימא: כוליה (ציב ושערה) משום יד, כדאמר רבי אלעא: 'במלאי (זקן העליון של שבולת) שבין המלאים' - הכא נמי בנימא שבין הנימין (וכי קאמר דהוי יד - בנימא שבין הנימין: דאיכא נימין הרבה, דאי מטלטל הבשר על ידי נימין - לא פסקי).

והיכא אתמר דרבי אלעא?

אהא: [עוקצין פ"א מ"ג]: '*מלאי שבשבלים* [במשנה בעוקצין 'ומלעין של שבלין'] *מיטמאין ומטמאין ואין מצטרפין*' (דיד היא, ואינה שומר).

מלאי למאי חזי (הא נפסק מאליו כשאוחזין בו)?

אמר רבי אלעאי: במלאי שבין המלאים (שאוחז בכל המלאין של שבולת ולא באחד מהן).

לישנא אחרינא אמרי לה הכי נמי מסתברא דמשום שומר, דאי סלקא דעתך משום יד - נימא אחת למאי חזי?

כדאמר רבי אלעא 'במלאי שבין המלאין' - הכא נמי בנימא שבין הנימין, והיכא איתמר דרבי אלעאי? אהא דתנן [עוקצין פ"א מ"ג]: '*המלאי שבשבלים* [שם 'ומלעין של שבלין'] *מיטמאין ומטמאין* (מוציאין ומכניסין טומאה לשבולותיה) *ואין מצטרפין* (דאינן שומר אלא יד)'; מלאי למאי חזי? אמר רבי אלעאי: 'במלאי שבין המלאים'. (מאן דתני הך לישנא סבר דבנימין הרבה אמר ריש לקיש נמי דלא הוי 'יד', ולותביה מהא מתניתא, ותריץ ליה משום שומר; והכי נמי מסתברא דמשום שומר, מדקתני 'שערה': דאי משום יד - נימא אחת למאי חזיא? לעולם משום יד, ומאי 'שערה' דקתני = נימא שבין הנימין).

ואיכא דמתני לה (להא פלוגתא דרבי יוחנן וריש לקיש [בענין נימה])

(חולין קכ,א)

אמתניתין: '*העור והרוטב והקיפה וכו' מצטרפין לטמא טומאת אוכלין*' (דקתני עצמות מצטרפין, ועל כרחך משום שומר, דהא יד לא מצטרף! אבל נימא לא הוי שומר ולא מצטרף: דאין שומר על גבי שומר); אמר ריש לקיש: לא שנו אלא עצם דהוי שומר, אבל נימא לא הויא שומר; ורבי יוחנן אמר: אפילו נימא נמי הויא שומר.

אמר ליה ריש לקיש לרבי יוחנן: ומי איכא שומר על גבי שומר?

חלחולי מחלחל.

מתקיף לה רב אחא: אלא מעתה תפילין היכי כתבינן, הא בעינן כתיבה תמה וליכא?

אישתמיטתיה הא דאמרי במערבא 'כל נקב שהדיו עובר עליו אינו נקב'.

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש: '*עור שיש עליו כזית בשר הנוגע בציב היוצא ממנו ובשערה שכנגדו טמא*' מאי לאו משום שומר?

לא, משום יד.

נימא אחת למאי חזיא?

כדאמר רבי אילעא 'במלאי שבין המלאין' - הכי נמי בנימא שבין הנימין;

והיכא איתמר דרבי אילעא?

אהא דתנן '*המלאי שבשבלין מטמאין ומיטמאין ואין מצטרפין*' מלאי למאי חזיא?

אמר רבי אילעא: במלאי שבין המלאין.

והרוטב:

מאי '*רוטב*'?

אמר רבא: שומנא (שומן שעל המרק).

אמר ליה אביי: (שומן למה לי לאצטרופי, דקתני 'מצטרפין לטמא טומאת אוכלין' בהדי בשר, הא בפני עצמו - לא?) הוא עצמו יטמא טומאת אוכלין (ושומן אמאי לא? אוכל מעליא הוא)? [## אמנם אם יש כשיעור יטמא, אך אם צף שמן על פני המרק, ואין בשמן שיעור ביצה- מנין שמצטרף למרק, ויש בכל יותר מכביצה, והכל טמא?]

אלא חֵלֶב דקריש (לחה היוצאה מן הבשר שקורין 'גלייר"א').

מאי איריא קריש?: כי לא קריש נמי, דאמר ריש לקיש 'ציר שעל גבי ירק (משקה היוצא מן הירק; לישנא אחרינא: ציר שהיו מטבילין מאכלן בציר) מצטרף לככותבת ביום הכפורים' (ואף על גב דלא קריש: כיון דבהדי אוכל מיחבר - אוכל הוא)?

(ומשני:) התם - משום יתובי דעתא הוא, בכל דהו מיתבא דעתיה (טעמא דיוה"כ - לאו משום 'אוכלא' הוא, דאי נמי לאו אוכלא - כיון דמייתבא דעתיה מחייב: דהא 'לא תעונה' כתיב (ויקרא כג,כט) וזה לא התענה!); (אבל) הכא - משום איצטרופי הוא: אי קריש – מצטרף, אי לא קריש - לא מצטרף (אוכל ומשקה אין מצטרפין, דהא לא שוו שיעורייהו; ואף על גב דהתם נמי תנן (יומא דף עג:) 'אכל ושתה אין מצטרפין' - הני מילי אכל ושתה, דקים להו לרבנן דלא מייתבא דעתיה בהכי, אבל ציר שעל גבי ירק - קים להו לרבנן דמייתבא).

והקיפה (פונדרייל"א; דק שבבשר שצולל ליסוד הקדרה, שקורין פונדרייל"א):

מאי '*קיפה*'?

אמר רבא: פירמא.

אמר ליה אביי: הוא עצמו יטמא טומאת אוכלין?

אלא אמר רב פפא: תבלין (תבלין באנפי נפשייהו, ולא אכלי להו אינשי).

~~תנן התם~~ תניא [תוספתא כריתות פ"ב מ"יג]: '*הקפה את הדם* (הקרישו על גבי האור) *ואכלו או שהמחה את החלב וגמעו – חייב*' בשלמא '*הקפה את הדם ואכלו*' - כיון דאקפיה אחשובי אחשביה, אלא '*המחה את החלב וגמעו*' - אכילה כתיבא ביה, והא לאו אכילה היא!?

אמר ריש לקיש: אמר קרא (ויקרא ז,כה) [כי כל אכל חלב מן הבהמה אשר יקריב ממנה אשה לה' ונכרתה הנפש האכלת מעמיה] (מדכתיב 'ונכרתה הנפש') – 'נפש' לרבות את השותה ( 'נפש' משמע כל דבר המיישב דעתו של אדם, ואפילו שותה, כמו (בראשית כג,ח) 'אם יש את נפשכם' שהיא לשון תאוה וקורת רוח שהנפש נהנה ממנו).

תוספות ד"ה לרבות השותה. וא"ת ולמה לי קרא? הא שתיה הויא בכלל אכילה, כדדרשינן בפרק שלישי דשבועות (דף כג.) מדכתיב 'ואכלת לפני וגו' מעשר דגנך תירושך' [דברים יד,כג] וקרי תירוש 'אכילה' !?

ויש לומר: דהתם - במילי דשתיה כגון יין ושמן, והכא במידי דבר אכילה דממחי להו ושתי להו.

תניא נמי גבי חמץ כהאי גוונא: '*המחהו וגמעו, אם חמץ הוא - ענוש כרת; אם מצה היא - אין אדם יוצא בה ידי חובתו בפסח*'; בשלמא אם מצה היא אין אדם יוצא בה ידי חובתו בפסח - 'לחם עוני' אמר רחמנא [דברים טז,ג: לא תאכל עליו חמץ שבעת ימים תאכל עליו מצות לחם עני כי בחפזון יצאת מארץ מצרים למען תזכר את יום צאתך מארץ מצרים כל ימי חייך] והאי - לאו 'לחם עוני' הוא; אלא '*אם חמץ הוא ענוש כרת*' - אכילה כתיבא ביה?

אמר ריש לקיש: אמר קרא: 'נפש' - לרבות את השותה.

ותניא נמי גבי נבלת עוף טהור כהאי גוונא: '*המחהו* (התיכו לעוף טהור באור, שקורין פונדר"א) *באור – טמא* (מטמא בגדים אבית הבליעה)*,* (המחהו) *בחמה – טהור* (וטעמא מפרש לקמן)' והוינן בה: אכילה כתיב ביה!?

אמר ריש לקיש: אמר קרא: 'נפש' - לרבות את השותה ('וכל נפש אשר תאכל נבלה וגו' (ויקרא יז,טו) - גבי נבלת עוף טהור כתיב).

אי הכי בחמה נמי?

בחמה איסרוחי מסרח.

וצריכי [חלב, חמץ ונבלה]: דאי כתב רחמנא חלב - חמץ לא אתי מיניה, שכן לא היתה לו שעת הכושר; נבלה לא אתי מיניה, שכן ענוש כרת;

ואי כתב רחמנא חמץ - חלב לא אתי מיניה, שכן לא הותר מכללו; ונבלה לא אתיא מיניה, שכן ענוש כרת;

ואי כתב רחמנא בנבלה - הנך לא אתיא מינה, שכן מטמאה.

חדא מחדא לא אתיא, תיתי חדא מתרתי.

הי תיתי? לא לכתוב רחמנא בנבלה ותיתי מהנך? - מה להנך שכן ענוש כרת!

לא לכתוב רחמנא בחמץ ותיתי מהנך? - מה להנך שכן לא היתה להן שעת הכושר!

לא לכתוב רחמנא בחלב ותיתי מהנך? - מה להנך שכן לא הותר מכללן תאמר בחלב שהותר מכללו, ומאי ניהו?: אילימא חלב בהמה – לגבוה, נבלה נמי אשתראי: מליקת עוף לגבוה!? ואלא חלב חיה להדיוט, נבלה נמי אשתראי: מליקה דחטאת העוף לכהנים!

לעולם חלב חיה להדיוט, ודקא קשיא לך 'כהנים' - כהנים משלחן גבוה קא זכו (והיתרא - משום גבוה הוא, אבל לגבי הדיוט לא אשכחן דהותר),

והא דתניא: [ויקרא יא,לא אלה הטמאים לכם בכל השרץ כל הנגע בהם במתם יטמא עד הערב] '*'הטמאים'* (בשרצים כתיב, וה"א יתירא קא דריש) *- לאסור צירן ורוטבן וקיפה שלהן*' למה לי? ליגמר (דמיחוי שלהם כמותם) מהני (מחלב וחמץ ונבלה)!? – צריכי: דאי לא כתב רחמנא, הוה אמינא 'דיו לבא מן הדין להיות כנדון: מה התם עד דאיכא כזית - אף הכא נמי עד דאיכא כזית'.

(חולין קכ,ב)

וליכתוב רחמנא בשרצים (שרצים - איסור אכילתם בכעדשה, כטומאתן, דתני רבי יוסי ברבי חנינא: 'והבדלתם בין הבהמה הטהורה לטמאה וגו' [ויקרא כ,כה]: פתח הכתוב באכילה וסיים בטומאה, לומר לך: מה טומאה בכעדשה - אף אכילה בכעדשה' [במעילה, בפרק 'קדשי מזבח' (דף טז:)]; הילכך אי לא כתיב מיחוי בגופייהו - ויליף מהנך הוה אמינא: לא מחייב אמיחויין בפחות מכזית), וליתו הנך וליגמרו מינייהו?

משום דאיכא למיפרך: מה לשרצים (דין הוא שיהא מיחוי שלהן כמותן:) שכן טומאתן (ואיסורן) במשהו.

תוספות ד"ה ליכתוב בשרצים וליתו הנך כו'. ובמה הצד חד מכולהו לא אתי, דחמץ מכולהו לא אתי: שלא היה להם שעת הכושר, וחלב נמי לא אתי מכולהו, שכן לא הותרו מכללן, אך קשה דתיתי נבלה מכולהו!?

ושמא לא הייתי אומר אלא לענין איסור אכילה, אבל לענין טומאת נבלת עוף טהור – לא, ואף על גב דאפקיה בלשון אכילה: 'לא יאכל לטמאה בה' [ויקרא כב,ח].

והא דתניא '*הטבל והחדש* (קודם שקרב העומר, ועושה שֵׁכָר מן השעורין) *וההקדש והשביעית* (משקין היוצאין מהן נוהגת בהן שביעית, וחייבין בביעור כמותן) *והכלאים - כולן משקין היוצאין מהן כמותן*' – מנלן?

וכי תימא ליגמר מהנך (חֵלֶב וחמץ ונבלה) - מה להנך שכן איסור הבא מאליו הוו? תינח (למילף מינייהו) היכא דאיסור בא מאליו (טבל וחדש ושביעית וכלאי הכרם), (אבל) היכא דלאו איסור הבא מאליו (הקדש לא אתי מינייהו) מנלן?

גמרינן מבכורים (אין איסורן בא מאליו: שעל ידי שמפרישן הן קדושים).

ובכורים גופייהו מנלן?

דתני רבי יוסי: [דברים כו,ב: ולקחת מראשית כל פרי האדמה אשר תביא מארצך אשר ה' אלקיך נתן לך ושמת בטנא והלכת אל המקום אשר יבחר ה' אלקיך לשכן שמו שם] 'פרי'; פרי אתה מביא ואי אתה מביא משקה; הביא ענבים ודרכן מנין? תלמוד לומר 'תביא' (דהוה ליה למיכתב 'אשר מארצך').

תוספות ד"ה הביא ענבים ודרכן כו'. אף על גב דשתיה בכלל אכילה בענבים וזיתים לענין הבאת בכורים - לא כתיבא אכילה דתהוי שתיה בכלל 'פרי'.

איכא למיפרך: מה לבכורים שכן טעונין קרייה ('ארמי אובד אבי' [דברים כו,ה]) והנחה (על הרצפה: 'והנחתו לפני ה'' [דברים כו,י])!

אלא גמר מתרומה.

ותרומה גופה מנלן?

דאיתקש לבכורים, דאמר מר (דברים יב,יז) [לא תוכל לאכל בשעריך מעשר דגנך ותירשך ויצהרך ובכרת בקרך וצאנך וכל נדריך אשר תדר ונדבתיך] ותרומת ידך - אלו בכורים.

מה לתרומה שכן חייבין עליה מיתה (במזיד) וחומש (בשוגג)? (וכי פרכת 'מה לתרומה שכן חייבין עליה מיתה וחומש' - ליכא למימר 'בכורים יוכיחו'. ??)

אלא גמר מתרוייהו: מתרומה ובכורים.

מה לתרומה ובכורים שכן חייבין עליהם מיתה וחומש!?

אלא אתיא מתרומה וחד מהנך (חמץ או נבלה: דכי פרכת 'מה לתרומה שכן מיתה' - נבלה תוכיח; מה לנבלה שכן איסור הבא מאליו? - תרומה תוכיח, וחזר הדין, הצד השוה שבהן שאסורין הן עצמן ומשקין היוצאין מהן כמותן - אף אני אביא את אלו) או מבכורים וחד מהנך.

תוספות ד"ה אלא אי מתרומה וחד מהנך כו'. פי' מנבלה ובכורים או תרומה או משרצים ובכורים או תרומה, אבל לא כמו שפירש בקונטרס: חמץ ובכורים או תרומה, דמה להנך שכן יש בהן נטילת נשמה מיתה וכרת, וכן מחלב ותרומה או בכורים לא אתי מהאי טעמא.

והא דתנן [תרומות פ"יא מ"ב] '*דבש תמרים ויין תפוחים וחומץ סיתווניות* (ענבים הנמצאין בגפנים בימות החורף, שאין מתבשלין לעולם, ועושין מהן חומץ) *ושאר מיני פירות של תרומה* (חוץ מענבים וזיתים שדרכן בכך)*: רבי אליעזר מחייב קרן וחומש* (אם אכלן בשוגג)*, ורבי יהושע פוטר*' במאי פליגי (הואיל דילפינן תרומה מבכורים למשקין היוצאין מהן כמותן)?

בדון מינה ומינה ובדון מינה ואוקי באתרה (בכל גזירות שוות ובנין אב שבתורה שאנו למדים דבר מחבירו, אי דיינינן ליה וגמרינן ליה לכל מילי? או דון מינה מה שאנו צריכין לו, ואוקי באתרה למילי אחרנייתא דמיפרשי בגופיה) קמיפלגי: דרבי אליעזר סבר דון מינה ומינה: מה בכורים, משקין היוצא מהן כמותן - אף תרומה נמי משקין היוצא מהן כמותן, ומינה: מה בכורים, אפילו שאר מינין (בכורים מביאין מכל שבעת המינין) - אף תרומה נמי (שהפרישה בפירות) אפילו שאר מינין (כגון תמרים ותפוחים, כיון דתרומה נוהגת בפרי אף על גב דאינה נוהגת במשקין שלהן אלא בתירוש ויצהר בלבד - הנך משקין, כיון דמפירות תרומה אתו - הרי הן כתרומה; והאי 'דון מינה ומינה' לאו דוקא\* קאמר, דהא תמרים ותפוחים - גופייהו אין תרומתן מן התורה אלא מדברי סופרים, והכי הוא דקאמרינן 'כיון דבמידי דאורייתא אית לן דון מינה ומינה, ואי הואי תרומת תמרים דאורייתא הוה גמרי לה מבכורים למשקין היוצאין מהן כמותן - הכי נמי רבנן בדידהו כעין דאורייתא תקון);

תוספות ד"ה אף תרומה אפילו שאר מינין. ואם תאמר: אכתי אימא דוקא שבעה מינים

שהבכורים נוהגים בהן ,ויין תפוחים מנלן? - ויש לומר: כיון דהויא אפילו במילי דרבנן - הויא בכולהו.

ורבי יהושע סבר: דון מינה (אי נמי הוא דאורייתא לא הויין משקין היוצאין מהן כמותן, דאית לן 'דון מינה ומינה ואוקי באתרה': דון מינה למה שהיא צריכה ללמוד הימנה, דהיינו שיהו המשקין ממנה כמותה, ותו לא תדון מינה, אלא העמד אותה במקומה): מה בכורים, משקין היוצאין מהן כמותן - אף תרומה משקין היוצאין מהן כמותן, ואוקי באתרה: מה משקין דקדשים בתרומה תירוש ויצהר אִין, מידי אחרינא לא ('תירוש' ו'יצהר' כתיבי בה, ולא שאר משקין - אף משקין היוצאין מהן כמותן: תירוש ויצהר אִין (והנך משקין דנהגו בה תרומה - הוא דילפינן מבכורים: דאם קרא עליהן שם 'תרומה' קודם שדרכן - נאסרין משקה היוצא מהן), מידי אחרינא לא (אבל שאר משקין - דלא כתיבא בהו תרומה, אפילו היא כתיבא בפירות עצמן - לא).

\*תוספות ד"ה דון מינה ומינה. פירש בקונטרס דלאו דוקא, ומיהו אפשר דהוי דוקא משום דגן שהמחהו, דתרומת דגן דאורייתא, דרבי אליעזר מחייב דגן מדאורייתא ושאר מינין מדרבנן, ורבי יהושע פוטר בדגן שהמחהו, דדון מינה ואוקי באתרה: תירוש ויצהר – אִין, שאר מינין - לא, ואפילו דגן, ולהכי פטר נמי בשאר מינין: שאין להחמיר בהן יותר מדגן.

והא דתנן [תרומות פ"יא מ"ב] '*אין מביאין בכורים משקה* (לגמרי משמע: אפילו הביא פירות ודרכן, דאי בדרוכין ועומדין - אפילו ענבים נמי לא, דהא אמרן 'פרי אתה מביא ואי אתה מביא משקה') *אלא היוצא מן הזיתים ומן הענבים*' מני? - רבי יהושע היא, דאמר (גבי תרומה 'לא קדישי'), (דאית ליה) 'דון מינה ואוקי באתרה' וגמר להו לבכורים מתרומה (וכיון דבתרומה לא מתסרי - הדר גמר לבכורים מינה: דהא דרבי רחמנא בהו 'תביא' - זיתים וענבים הוא דרבי);

והא דתנן [תרומות פ"יא מ"ג] '*אין סופגין את הארבעים משום ערלה* (משום משקה הבא מפירות ערלה) *אלא על היוצא מן הזיתים ומן הענבים*' – מני? - רבי יהושע היא, דאמר 'דון מינה ואוקי באתרה', וגמר להו לבכורים מתרומה,

(חולין קכא,א)

והדר מייתי לה לערלה 'פרי' 'פרי' מבכורים (בתרומה לא מיתסרי, ואתו בכורים גמרי מתרומה בהיקשא: דאיקרו 'תרומה', ואתיא ערלה וגמר מבכורים מגזירה שוה).

והאלל:

מאי 'אלל'?

רבי יוחנן אמר: מרטקא (גיד השדרה והצואר, והוא רחב ולבן וקשה מאד, וקורין אותו ייבו"ל), וריש לקיש אמר: בשר שפלטתו סכין (כשמפשיטין את הבהמה, פעמים שהסכין פולט מן הבשר אצל העור ולא חשיב; ולקמיה פריך: היכי דמי דאצטרופי מצרף ובאפי נפשיה אין מקבל טומאה?).

תוספות ד"ה מרטקא. פי' ראש חודש: בשר מת, וכן נראה לר"ת, ולא כפירוש הקונטרס שפירש גידי הצואר, מדאמרינן פרק 'כל הפסולים' (זבחים דף לה.) 'פגל באלל - נתפגלה מוראה, פגל במוראה - לא נתפגלה אלל', ובעוף אין גידי צואר קשין, ומוראה לא שייך אלא בעוף!

ולמאן דמפרש בשר שפלטתו סכין - לא קשה ליה מהתם, דהא אמרינן בסמוך דלכ"ע מרטקא נמי הוי אלל.

מיתיבי (איוב יג,ד) ואולם אתם טופלי שקר רופאי אליל [כתיב: אלל] כולכם (איוב אמר לחביריו "מחברי דברי שקר אתם, ודבר שאין בו רפואה אתם אומרין לרפואתי", ומרטקא משנפסק - אין לו רפואה להחבר עוד); בשלמא למאן דאמר מרטקא, היינו דלאו בר רפואה הוא, אלא למאן דאמר 'בשר שפלטתו סכין' - בר רפואה הוא (המדלדל בשר מן החי פעמים שקושרין אותו במקומו, והוא נדבק ומעלה ארוכה)!

ב'אלל' דקרא דכולי עלמא לא פליגי, כי פליגי ב'אלל' דמתניתין.

תא שמע: '*רבי יהודה אומר: האלל המכונס* (הנאסף יחד יפה)*, אם יש כזית במקום אחד - חייבין עליו*\*(משום נבלה, בין שאוכלו בין שנוגע בו ונכנס למקדש; ופליג אמתניתין דקתני '*אבל לא טומאת נבלות*')', ואמר רב הונא: והוא שכנסו (דאחשביה, וגלי דעתיה דלא בטליה מעיקרא; אבל מתכנס מאליו או על ידי תינוקות שלא במתכוין - לא פליג רבי יהודה דליהוי נבלה); בשלמא למאן דאמר (אלל היינו) 'בשר שפלטתו סכין', היינו דכי איכא כזית מיחייב (דאיכא למימר: כיון דכנסו - אחשביה והדר למילתיה, וגלי דעתיה דלא בטליה מעיקרא), אלא למאן דאמר מרטקא, כי איכא כזית מאי הוי? עץ בעלמא הוא!?

\*תוספות ד"ה ר' יהודה אומר חייבים עליו: הא דלא קאמר 'מטמא טומאת נבלות' - דלא תימא מדרבנן, להכי קאמר 'חייבין עליו'.

אליבא דרבי יהודה לא פליגי (דודאי רבי יהודה - אבשר שפלטתו סכין קאי, ורבי יוחנן נמי מודי דבשר שפלטתו סכין איקרי 'אלל'), כי פליגי אליבא דרבנן: רבי יוחנן אמר: מרטקא נמי מצטרף (ובמרטקא הוא דפליגי, ולתנא קמא רבי יוחנן אמר מרטקא נמי מקרי 'אלל', כדאשכחן בקרא, ו'אלל' דמתניתין דקאמר מצטרף - בכולהו אלל קאמר דמצטרפי, ובאפי נפשייהו לא מטמו, ואתא רבי יהודה למימר: באלל - מרטקא - מודינא דלא הוי בשר באנפי נפשיה לענין נבלות, אבל בשר שפלטתו סכין - אם חזר וכינסו - גלי אדעתיה דלא בטליה, וחייבין עליו משום נבלה), וריש לקיש אמר: דוקא בשר שפלטתו סכין , אבל מרטקא לא מצטרף (דעץ בעלמא הוא).

האי 'בשר שפלטתו סכין' היכי דמי?: אי דחשיב עליה (אפילו בתר הכי) - אפילו באנפי נפשיה מיטמא (טומאת אוכלין, דקיימא לן דמחשבה שויא אוכלא כל מידי דמצי למיכליה, ואף על גב דלאו אורחיה, כדאמרן בפרק 'בהמה המקשה' (לעיל דף עז:): עור ששלקו ושליא שחישב עליה מטמא טומאת אוכלין; ונהי דתו לא הדר הוי בשר לענין טומאת נבלות - דהא נעשה עור בבטולו הראשון - אבל אוכלא מיהא הוי לטמא טומאת אוכלין אם נגע בשרץ, דלא גרע מעור ששלקו), ואי דלא חשיב עליה - בטוליה בטליה!?

רבי אבין ורבי מיישא: חד אמר מקצתו חישב עליו (ולא פירש איזה קצת - הלכך כביצה מיניה לא מקבל טומאה, דהא לא חישב על כולו! אבל כי מצטרף בהדי שאר אוכלין - מצטרף ההוא קצת ~~[מחשבה דאית ביה]~~ לאשלומי שיעורא) וחד אמר מקצתו פלטתו חיה (נשכה כלב ודלדל מן הבשר לצד העור) ומקצתו פלטתו סכין (ואחר כך שחטה והפליט גם הסכין עוד, ואין ידוע אי זה מהן פלטה חיה ואיזה סכין; וההוא דפלטתו חיה לא בטיל מסתמא, וההוא דסכין בטליה מדעת, וכולה - בדלא חשיב עליה; הלכך: כי הוי בהדי שאר אוכלין - מצטרף ההוא קצת דחיה בהדייהו, ולטומאת נבלות לא ואף על גב דפלטתו חיה, דמתניתין - רבי עקיבא היא, דאמר: העור מבטלו מטומאת נבלות, ואפילו פלטתו חיה [לקמן (דף קכב.)]).

תנן התם (במסכת טהרות (פ"א מ"ב) בסדר טהרות גבי נבלת עוף טהור): '*החרטום* (בי"ק בלע"ז) *והצפרנים - מיטמאין ומטמאין ומצטרפין* (לכביצה)'. ('מיטמאין' אם קבל העוף טומאה מן השרץ - אלו נעשין יד להכניס ולהוציא; טומאת עוף אין לו טומאת מגע משום נבלה אלא אם כן קבלה מאחרים, שהרי אין לך אלא האמור בה: טומאת אכילה לטמא בבית הבליעה.)

'*חרטום*'? - עץ בעלמא הוא?

אמר רבי אלעזר: בחרטום תחתון.

תחתון נמי עץ בעלמא הוא?

אמר רב פפא: תחתון של עליון (קליפת רצועה דקה יש בתוך הפה, דבוקה לחרטום בעליון, לארכו).

'*צפרנים*' (היכא הוו אוכל)?

אמר רבי אלעזר: מקום המובלעים בבשר (שרשי הצפרנים);

'*קרנים*'?

אמר רב פפא: במקום שחותכין ויוצא מהן דם.

כיוצא בו השוחט בהמה [טמאה לעובד כוכבים מטמאה טומאת אוכלין, אבל לא טומאת נבלות עד שתמות או עד שיתיז את ראשה] (הא - פרישית לה (לעיל קיז:): דכיון דדכוותה בשחיטת ישראל בטהורה משויא לה אוכלא בעודה מפרכסת, ולישראל שריא: דהא בשחיטה תליא להו מילתא, השתא נמי: הואיל וישראל שחטה שחיטה מעליא, אף על גב דבטמאה לא שייכא שחיטה, ולעובד כוכבים לא משתרי עד שתמות: דאבר מן החי הוא לגביה - אפילו הכי מהניא מחשבת ישראל להאכילה לעובד כוכבים לשויא אוכלא בעודה מפרכסת, וכל שכן טהורה, שאוכל היתר גמור הוא בעודה מפרכסת; והא דאמרינן 'אסור לאכול מבהמה קודם שתצא נפשה' - מדרבנן הוא; וכן עובד כוכבים בטהורה תניא נמי לקמן: דהואיל וטהורה היא ואשכחן היתר בטהורה מפרכסת ששחטה ישראל - השתא נמי כי שחטה עובד כוכבים הויא אוכל לטמא טומאת אוכלין מן השרץ: שאם תחזור ותגע באוכלין אחרים קודם שתמות ותעשה נבלה – תטמאם; אבל ישראל בטהורה אין צריכה מחשבה, ועובד כוכבים בטמאה לא מהניא לה מחשבה בעודה מפרכסת: דלא אשכחן היתר בדכוותה):

אמר רבי אסי: שונין (יש תנאים ששונים): '*ישראל בִּטְּמֵאָה ועובד כוכבים בטהורה צריכין מחשבה* (שישראל בטמאה צריך מחשבה להאכילה לעובד כוכבים, ואי לא חישב - לא הויא אוכל עד שתמות, וכן עובד כוכבים בטהורה) *והכשר מים ממקום אחר* (ממקום אחר = הכשר מים; דדם שחיטה דילה לא מכשר לה, דלא איקרי משקה אלא דם חללים, כדאמרינן ב'השוחט' (לעיל דף לה:); ומיהו דם שחיטה הוגנת – מכשיר, דאיתקש למים, דכתיב 'על הארץ תשפכנו כמים' [דברים יב,טז,כד; דברים טו,כג], כדאמרינן ב'השוחט' (שם); אבל דעובד כוכבים - לאו דם חללים הוא, ולא דם שחיטה הוא, והוי כדם מגפתו וכדם המת: ד'חלל' לא מיקרי אלא על ידי גיסטרא, ומצואר, כדאמרינן בסוטה (דף מה:) כדכתתתתתיב ביחזקאל [כא,לד] 'לתת אותך אל צוארי חללי רשעים').

הכשר למה לי? סופו לטמא טומאה חמורה (אדם וכלים בכזית, ואפילו במשא כשתמות), וכל שסופו לטמא טומאה חמורה לא בעי הכשר, דתני דבי רבי ישמעאל: '(ויקרא יא,לח) *וכי יותן מים על זרע* [ונפל מנבלתם עליו טמא הוא לכם]*: מה זרעים שאין סופן לטמא טומאה חמורה* (זרעים אינן נעשין אב הטומאה עולמית, ואפילו נגעו במת שהוא אבי אבות, ואינן נעשין אב לטמא אדם וכלים; דמהיכא נפקא דנוגע במת מטמא אדם? - מהאי קרא, דכתיב (במדבר יט,כב וכל אשר יגע בו הטמא יטמא והנפש הנוגעת באותו טמא תטמא עד הערב; וכי כתיב האי קרא - בדבר שיש לו טהרה בהזאה ובטבילה כתיב, דכתיב לעיל מיניה [פסוק יט] 'והזה הטהור על הטמא וגו', ובההוא טמא קאי; 'והנפש הנוגעת' - יצאו אוכלין ומשקין; וכלי חרס - הואיל ואין להם טהרה במקוה - אין נעשין אב הטומאה) *צריכין הכשר - אף כל שאין סופו לטמא טומאה חמורה צריך הכשר*', ותניא: '*אמר רבי יוסי: מפני מה אמרו 'נבלת עוף טהור צריכה מחשבה* (לקבל טומאת אוכלים מן השרץ: שאם לא חישב עליה לאוכלה אינה מקבלת טומאה, ואם חזרה ונגעה באוכלים לא נטמאו) *ואינה צריכה הכשר* (משנה היא במסכת טהרות (פ"א מ"א) '*שלשה עשר דברים נאמרו בעוף טהור וזו אחת מהן*')*? - מפני*

(חולין קכא,ב)

*שסופה לטמא טומאה חמורה* (אדם ובגדים אם יאכלנה)' (הילכך אינה צריכה הכשר, דילפינן מזרעים; וטעמא דמחשבה - משום דסתמא לאו לאכילה קיימא, ובכפרים קיימינן, שאין רגילים לאכול עופות; אבל בכרכים - תנן (עוקצים פ"ג מ"ג) דאין צריכין מחשבה, דסתמא לאכילת עובדי כוכבים עומדת)?

אמר חזקיה: (שאני מתניתין, דבמפרכסת קיימינן: שעדיין אין בה טומאה חמורה, וסופה נמי שמא לא תבא לידי טומאה חמורה:) הואיל ויכול לגוררה ולהעמידה על פחות מכזית. (שהרי הוא יכול לגוררה לגירורים דקים פחותים פחותים מכזית עד שתכלה כולה, ושוב לא תטמא טומאת נבלות; אבל נבלת עוף טהור - כבר מתה וראויה לטמא טומאה חמורה.)

תוספות ד"ה הואיל ויכול לגוררה ולהעמידה על פחות מכזית. פ"ה שיכול לחותכה בחתיכות קטנות פחותות מכזית בעודה מפרכסת;

ולא היה צריך לפרש כן, אלא אפילו חתיכות גדולות - ובלבד שלא יהיו אברים: דבשר מן החי לא מטמא, כדאמר לקמן בפרקין (דף קכח:), ועל הנבלה הוא דקאמר צריך שישייר ויעמיד על פחות מכזית.

וכמו שאמר רבי יוסי שכזית בשר המת בתיבה שבתוך הבית אינה מטמאת את הבית שיכול לחתוך אותה במקומה ולהוציא פחות פחות מכזית והבית לא יטמא.

תוספותד"ה ולהעמידה על פחות מכזית. ואי תימא: השתא נמי סופו לטמא טומאה חמורה: כיון דאילו מצטרף ליה עם חצי זית אחר – מטמא, כדאמר פרק 'דם שחיטה' (כריתות דף כא.)!?

ויש לומר:: דהתם - בנבלה שמתה לגמרי - מהני צירוף, אבל הכא, הואיל וסופו לטמא טומאה חמורה אחר שתמות - שיצרפנה לכזית לא אמרינן.

אמר ליה רבי ירמיה לרבי זירא: ומי אמר חזקיה הכי (אלמא סבירא ליה לחזקיה הא דתנן דאין טומאת נבלות במפרכסת)? והא איתמר: 'שחט בה (בטמאה) שנים או רוב שנים ועדיין היא מפרכסת - חזקיה אמר: אינה לאברים (אין בן נח מוזהר עליה משום אבר מן החי; וכל שכן בטהורה: דליכא מידי דלישראל שרי ולעובד כוכבים אסור; ואפילו רבי יוחנן מודי בה בטהורה); רבי יוחנן אמר: ישנה לאברים; חזקיה אמר: אינה לאברים, מתה היא; רבי יוחנן אמר: ישנה לאברים - לאו מתה היא!

אמר ליה: (מודה חזקיה דאינה מטמאה כנבילה ואף על פי שמותרת לבני נח, ד)יצתה מכלל חיה ולכלל מתה לא באת (ובטומאת נבלות כתיב 'וכי ימות' [ויקרא יא,לט]).

גופא: '*שחט בה שנים או רוב שנים ועדיין היא מפרכסת: חזקיה אמר אינה לאברים, רבי יוחנן אמר ישנה לאברים*.

אמר רבי אלעזר: נקוט להא דרבי יוחנן בידך, דתני רב אושעיא כוותיה (דאסורה לבני נח), דתני רב אושעיא [תוספתא אהלות פ"ב מ"א]: '*ישראל ששחט בהמה טמאה לעובד כוכבים: שחט בה שנים או רוב שנים ומפרכסת - מטמאה טומאת אוכלין* (אם נגעה בשרץ וחזרה ונגעה באוכלין, הואיל וישראל שחטה שחיטה מעלייתא וחישב עליה להאכילה לעובד כוכבים, כדפרישית לעיל)*, אבל לא טומאת נבלות; אבר הפורש ממנה - כפורש מן החי* (ומטמא מיד כאבר מן הנבלה, דאמרינן בהאי פירקא (לקמן דף קכח:) אבר מן החי מטמא כנבלה)*, ובשר הפורש ממנה כבשר הפורש מן החי* (אין בו טומאה, דבשר הפורש מן החי – טהור)*,* (ולהכי הוי כמן החי:) *ואסור לבני נח ואפילו לאחר שתצא נפשה* (הואיל ונחתך מחיים, והיינו כרבי יוחנן);

שחט בה אחד או רוב אחד - אינה מטמאה טומאת אוכלין (דלא אשכחן היתר אכילה בדכוותה, לא לישראל ולא לבני נח וכן בנחרה ועודה מפרכסת:);

נחרה - אין בה טומאה של כלום;

ועובד כוכבים ששחט בהמה טהורה לישראל ומפרכסת - מטמאה טומאת אוכלין (הואיל ויש היתר אכילה בדוגמתה אם שחטה ישראל, השתא נמי מהניא לה הך מחשבת עובד כוכבים לצורך ישראל לשוייה אוכל), אבל לא טומאת נבלה;

אבר הפורש ממנה - כפורש מן החי, ובשר הפורש ממנה - כפורש מן החי ואסור לבני נח ואפילו לאחר שתצא נפשה;

שחט בה אחד או רוב אחד - אינה מטמאה טומאת אוכלין;

נחרה - אין בה טומאה של כלום;

שחט עובד כוכבים במקום שאין עושה אותה טרפה (כגון חצי קנה) ובא ישראל וגמרה – כשרה;

שחט ישראל בין במקום שעושה אותה טרפה ובין במקום שאין עושה אותה טרפה, ובא עובד כוכבים וגמר - שחיטתו פסולה (הואיל וגמרו ביד עובד כוכבים - טרפה);

הרוצה שיאכל מבהמה קודם שתצא נפשה חותך כזית בשר מבית שחיטתה ומולחו יפה יפה (יותר מבשר אחר מפני שלא הספיק דמו לצאת, וכשחותכו - נבלע בתוכה, לפי שכשהבהמה מוציאה נשמה היא מתאנחת ומוציא דמה יפה) ומדיחו יפה יפה וממתין לה עד שתצא נפשה (כדתניא ב'ארבע מיתות' (סנהדרין דף סג.) 'מנין לאוכל מבהמה קודם שתצא נפשה שהוא בלא תעשה? – שנאמר: 'לא תאכלו על הדם' ת[ויקרא יט,כו], ואסמכתא דרבנן בעלמא היא) - ואוכלו; אחד עובד כוכבים ואחד ישראל מותרין בו (דהואיל ומותר לישראל - הותר אף לעובד כוכבים, דליכא מידי דלישראל שרי ולעובד כוכבים אסור; אבל הנך דלעיל: שחיטת טמאה וכן שחיטת עובד כוכבים בטהורה - אין בה היתר לישראל, ולעובד כוכבים נמי לא משתריא: דחיה היא)'.

(הא דקתני שאף העובד כוכבים מותר בו) מסייע ליה לרב אידי בר אבין, דאמר רב אידי בר אבין אמר רב יצחק בר אשיין: הרוצה שיבריא (בשר זה טוב לרפואה) - חותך כזית בשר מבית שחיטה ומולחו יפה יפה ומדיחו יפה יפה וממתין לה עד שתצא נפשה, אחד עובד כוכבים ואחד ישראל מותרים בו.

בעי רבי אלעזר: (מתניתא דישראל בטמאה ועובד כוכבים בטהורה, דטעמא דמשוינן לה 'אוכלא' משום 'שחיטה' היא, דהא נחרה - אין בה טומאה) שהה בה, דרס בה – מהו (מי הוי כנחירה ולא מטמאה)?

אמר ליה ההוא סבא: הכי אמר רבי יוחנן: צריכה הכשר שחיטה כבהמה טהורה (כאילו מטהרה לאכילה).

'הכשר'? למאי (הלכתא קא דייק כולי האי הכשר שחיטה בטהורה)?

אמר רב שמואל בר יצחק: בדיקת סכין.

בעא מיניה רבי זירא מרב ששת: (ישראל בטמאה ועובד כוכבים בטהורה ומפרכסת ובלעה כלים בחייה והרי היא באהל המת) - מהו שתציל על הבלועין שבתוכה (כדאמרן ב'בהמה המקשה' (לעיל דף עא:): בלע טבעת טהורה ונכנס לאהל המת - לא נטמאה; הכא מאי?: כיון דאינה מטמאה טומאת נבלות – 'חיה' היא? או דילמא כיון דמטמאה טומאת אוכלין - אינה מצלת, דלאו 'בלוע' הוא)?

(ובישראל בטהורה לא מיבעי לן, דודאי אינה מצלת, הואיל ואף באכילה מותרת; ועובד כוכבים בטמאה פשיטא לן דמצלת, הואיל ואין בה טומאה של כלום - אלמא 'חיה' היא.)

אמר ליה: מטמאה טומאת אוכלין (אלמא מתה היא), ומצלת (בתמיה)?

אמר ליה: אינה מטמאה טומאת נבלות, ולא תציל?

אמר אביי (לחומרא): אינה מצלת על הבלועים שבתוכה, דהא מטמאה טומאת אוכלין; והרובעה חייב (מיתה במזיד וחטאת בשוגג) - דהא אינה מטמאה טומאת נבלה.

רבי יהודה אומר: האלל [המכונס - אם יש בו כזית במקום אחד - חייב עליו]:

אמר רב הונא: והוא שכנסו (דגלי דעתיה דלא בטליה מעיקרא).

(אבל נתכנס מאליו - כגון שכנסוהו תינוקות או חיה אחר הפשט - לא הואיל, ובטל מתחלה, ונעשה 'עור' - תו לא הדר הוי בשר; דלטומאת אוכלין - הוא דמהניא מחשבה לשויה אוכלא, דאפילו עור ששלקו מטמא טומאת אוכלין אחרי שעשאו רך, אבל לשויה 'בשר' – לא.)

ואמר רב הונא: שני חצאי זיתים שישנן על גבי העור - העור מבטלן.

(חולין קכב,א)

אליבא דמאן (פלוגתא דרבי ישמעאל ורבי עקיבא בפירקין (לקמן דף קכד.) במתניתין, דקתני '*היו עליו שני חצאי זיתים - מטמאין במשא*' שהרי נשא כזית נבלה '*ואין מטמא במגע*' - דאין נוגע וחוזר ונוגע; '*ורבי עקיבא אומר: לא במגע ולא במשא*' אלמא לרבי ישמעאל לא מבטל עור, ולרבי עקיבא מבטל)?: אי אליבא דרבי ישמעאל, האמר 'לא מבטל עור'? ואי אליבא דרבי עקיבא – פשיטא (דהא מתניתין היא), האמר מבטל עור!?

לעולם אליבא דרבי ישמעאל, (ואשמועינן רב הונא:) וכי אמר רבי ישמעאל 'לא מבטל עור' - הני מילי שפלטתו חיה (שנעשה שלא מדעת), אבל פלטתו סכין (מדעת) – בטיל.

תא שמע: '*רבי יהודה אומר: האלל המכונס - אם יש כזית במקום אחד - חייבין עליו*', ואמר רב הונא: והוא שכנסו (אחר הפשט, דגלי דעתיה דלא בטליה מעיקרא; אבל לא כנסו – לא: מדמוקים לה בשכנסו - מכלל דבשפלטתו סכין בשנים ושלשה מקומות קאמר, וקתני 'חייבין עליו' - אלמא אי בטלינהו איהו במתכוין – בטילי, אבל עור לא מבטל: דאי בטלינהו עור - תו לא הדרי למיהוי נבלה);

אי אמרת בשלמא פלטתו סכין לרבי ישמעאל נמי לא בטיל (לרבי ישמעאל נמי לא מבטל עור), רב הונא דאמר כרבי ישמעאל (דאוקמה לרבי יהודה בשהיה זית מתחלה לחצאין ואפילו הכי לא בטלינהו עור מעיקרא - הוא דאמר כרבי ישמעאל, דאוקמיה לרבי יהודה אליבא דרבי ישמעאל ורבנן כרבי עקיבא); אלא אי אמרת פלטתו סכין לרבי ישמעאל בטיל (רבי ישמעאל מודי דמבטל עור) - רב הונא (דאוקמה לדרבי יהודה כשהיה זית זה מתחלה לחצאין ואפילו הכי לרבי יהודה לא בטיל) דאמר כמאן? (בשלמא אי לא דרב הונא דאמר 'והוא שכנסו' - הוה מוקמינא לרבי יהודה בשפלטתו תחלה [לכוליה כזית] ביחד, ומשום הכי לא בטיל: דכי פליגי רבי ישמעאל ורבי עקיבא - בשתי חצאי זיתים פליגי, אבל בכזית שלם - מודו, כדתני ריש פלוגתייהו '*עור שיש עליו כזית בשר* כו'; ורבנן סברי כי מודו רבי ישמעאל ורבי עקיבא בכזית שלם - הני מילי בפלטתו חיה, אבל פלטתו סכין אפילו כזית בטל, אבל השתא דאוקמה רב הונא בשני חצאי זיתים - דאמר כמאן?)

אלא לעולם פלטתו סכין לרבי ישמעאל לא בטיל, ורב הונא דאמר כרבי עקיבא (כלומר: הא דאמר רב הונא לעיל 'העור מבטלו' - אליבא דרבי עקיבא אמרה, וההיא דרבי יהודה - אליבא דרבי ישמעאל).

פשיטא!

מהו דתימא כי קאמר רבי עקיבא הני מילי פלטתו סכין, אבל פלטתו חיה לא בטיל - קא משמע לן (רב הונא): טעמא דרבי עקיבא מפני שהעור מבטלן, לא שנא פלט חיה ולא שנא פלט סכין (דאפילו פלטתו חיה - מפני שעור מבטלו; משמע טעמא בעור תליא, ואף על גב דלא בטלינהו איהו), כדקתני סיפא: '*מפני מה רבי עקיבא מטהר בעור - מפני שהעור מבטלן*'.

[## אם כן מה חידש לנו רב הונא? נראה לומר שבמשניות שהיו לפניהם לא היו המילים '*מפני מה רבי עקיבא מטהר בעור - מפני שהעור מבטלן*', והוכנסו אחר כך, אולי על פי דברי רב הונא!]

משנה:

אלו שעורותיהן (מטמאין) כבשרן: עור האדם, ועור חזיר של ישוב (מפני שהוא רך ואוכלין אותו),

רבי יהודה אומר: אף עור חזיר הבר;

ועור חטרת (חלדרוב"א [דבשת] שיש לו לגמל) של גמל הרכה (מפרש בגמרא עד כמה נקראת רכה), ועור הראש של עגל הרך (נמי מפרש בגמרא עד כמה), ועור הפרסות (כעין שחותכין הרגלים, וכל אותו העור רך הוא), ועור בית הבושת (בית הרחם של נקבה), ועור השליל, ועור של תחת האליה (עור הזנב מתחת, מקום שאין שער, מפני שהוא רך), ועור האנקה (הריצו"ן) והכח והלטאה (ליתיירד"א) והחומט (לימצ"א; שתחלת ברייתו בכעדשה; צא ובדוק בתיק שלה שגדל והולך עמה: תחלתו כעדשה ממש הוא בשוליו);

רבי יהודה אומר: הלטאה כחולדה (עורה חלוק מבשרה);

וכולן (כל אלו שאמרו שהן מטמאין כבשר) שעבדן (נעשה 'עור', ובטלו מתורת 'בשר' - וטהורין) או שהילך בהן כדי עבודה (ששטחן לדרוס עליהן ברגלים, שהוא קצת עיבודן) – טהורין, חוץ מעור האדם.

רבי יוחנן בן נורי אומר: שמונה שרצים יש להן עורות (ואין מטמאין כבשרן).

גמרא:

אמר עולא: דבר תורה עור אדם טהור (דלאו 'בשר' הוא, ולא הוי בכלל 'מת'), ומה טעם אמרו 'טמא'? - גזירה שמא יעשה אדם עורות אביו ואמו שטיחין (למטה ולקתדרא לישב עליהן: ששוטחין עור על גבי מטה במקום חבלים).

ואיכא דמתני לה (לדעולא) אסיפא: '*וכולן שעיבדן או שהילך בהן כדי עבודה טהורין חוץ מעור אדם*' - אמר עולא: דבר תורה עור אדם שעבדו טהור, ומה טעם אמרו טמא? - גזירה שמא יעשה אדם עורות אביו ואמו שטיחין.

מאן דמתני לה (לדעולא) ארישא (דאפילו כי לא עיבדו נמי לא מטמא אלא מדרבנן) - כל שכן אסיפא (דהא דקתני '*חוץ מעור האדם*', דאף על גב דעיבדו טמא - מדרבנן הוא, ומשום דעולא), ומאן דמתני (גזירה דעולא) אסיפא - אבל ארישא (כשלא עיבדו) - טומאה דאורייתא (סבירא ליה דטומאתו מן התורה).

ועור חזיר [של ישוב; רבי יהודה אומר: אף עור חזיר הבר]:

במאי קמיפלגי?

מר סבר: האי אשון (קשה) והאי רכיך, ומר סבר האי נמי רכיך.

עור חטרת של גמל הרכה:

וכמה '*גמל הרכה*'?

אמר עולא אמר רב יהושע בן לוי: כל זמן שלא טענה (משוי).

בעי רבי ירמיה: הגיע זמנה לטעון ולא טענה - מהו?

בעי אביי: לא הגיע זמנה לטעון וטענה - מהו?

תיקו.

יתיב ריש לקיש וקמיבעיא ליה: כמה '*גמל הרכה*'?

אמר ליה רבי ישמעאל בר אבא: הכי אמר רבי יהושע בן לוי: כל זמן שלא טענה.

אמר ליה: תיב לקבלי [שב מולי] (שאמרת לי דבר טעם, ויישר כחך).

יתיב רבי זירא [בבל, וריש לקיש בארץ ישראל] וקמיבעיא ליה: כמה '*גמל הרכה*'?

אמר ליה רבין בר חיננא: הכי אמר עולא אמר רבי יהושע בן לוי: כל זמן שלא טענה.

הוה [רבין] קתני לה (חוזר ושונה פעם שניה, כסבור שלא שמעה), אמר ליה [רבי זירא]: חדא הויא לך (דבר חידוש אחד היה בידך שאין בידינו) - אמרת (הרי אמרתו, ולמה תחזור ותשננו פעם שניה להראות חכמתך)!

תא חזי מה בין תקיפי ארעא דישראל לחסידי דבבל. (ריש לקיש - מתקיפי דארעא דישראל הוה, כדאמרינן בפרק קמא דיומא (דף ט:) 'מאן דמשתעי ריש לקיש בהדיה - יהבי ליה עיסקא בלא סהדי', והכא אמר ליה 'תיב לקבלי'; ורבי זירא - דמבבל סלק להכא, כדאמרינן ב'השוכר את הפועלים' (בבא מציעא דף פה.) '*רבי זירא אותיב ארבעין תעניתי דנשתכח מיניה תלמודא דבבלאי*', ומחסידי דבבל הוה, כדאמרינן ב'השוכר את הפועלים' (שם) '*רבי זירא ... כל תלתין יומין בדיק נפשיה ושגר תנורא וסליק בגוה*' - חזי מאי אכספיה לההוא מדרבנן.)

ועור הראש [של העגל הרך]:

וכמה '*עגל הרך*'?

עולא אמר: בן שנתו.

רבי יוחנן אמר: כל זמן שיונק (אבל פירש מלינק - אף על פי שעדיין הוא בתוך שנתו - כבר הוקשה עורו, ואם עבר שנתו נמי, אף על פי שיונק – לא, דתרתי בעינן).

איבעיא להו: היכי קאמר עולא?: בן שנתו והוא שיונק,

(חולין קכב,ב)

ואמר ליה רבי יוחנן 'כל זמן שיונק' (ואפילו לאחר שנתן, דבהנקה נמי תליא מילתא, דחדא הוא דבעינן, והכי קאמר רבי יוחנן: בבן שנתו שפיר קאמרת דהוי רך, אבל הנקה לא הוזכר לפחות: דאם פירש בתוך שנתו - לא יהא רך, אלא להוסיף אפילו לאחר שנתו)? או דלמא עולא - בן שנתו קאמר, בין יונק ובין שאינו יונק (אבל הנקה לא מעלה ולא מוריד), ואמר ליה רבי יוחנן: (אף הנקה נמי בעינן:) בן שנתו והוא שיונק?

תא שמע: 'רבי יוחנן אמר: כל זמן שיונק' ('כל זמן' משמע להוסיף בא), ואם איתא – 'והוא שיונק' מיבעי ליה!?

שמע מינה.

בעא מיניה ריש לקיש מרבי יוחנן: עור הראש של עגל הרך - מהו שיטמא?

תוספות ד"ה הראש של עגל הרך מהו שיטמא. על מעשה היה שואל: היאך הלכה, דמתניתין הוה ידע, כדפריך מינה לרבי יוחנן בסמוך!

אמר ליה: אינו מטמא.

אמר ליה: לימדתנו רבינו '*אלו שעורותיהן כבשרן ... ועור הראש של עגל הרך*'!?

אמר ליה: אל תקניטני (להשיב לי ממנה)! בלשון יחיד אני שונה אותה (ולא בלשון סתם משנה, שאני אומר: אלעזר בן יהודה אמרה), דתניא: (המחשב בדבר שאין דרכו לאכול כגון לאכול למחר דבר שאין דרכו לכך, כגון חֵלֶב או להקטיר למחר דבר שאין דרכו להקטיר כגון: בשר שלמים, וחטאת, ואשם, ושירי מנחה, או עור העולה - אינה מחשבה לא לפסול ולא לפגל עד שישחט ויחשב לאכול למחר דבר שדרכו לאכול, או להקטיר למחר דבר שדרכו להקטיר; ועור שתחת האליה - הרי הוא כבשר, ו'דבר שדרכו להקטיר' קרינא ביה אם עולה היא, ומועל לפגל את הקרבן במחשבת חוץ לזמנו או לפסול במחשבת חוץ למקומו) '*השוחט את העולה להקטיר כזית מעור שתחת האליה חוץ למקומו - פסול ואין בו כרת; חוץ לזמנו - פיגול וחייבין עליו כרת* (האוכל ממנו אפילו בזמנו)*; אלעזר בן יהודה איש אבלום אומר משום רבי יעקב, וכן היה רבי שמעון בן יהודה איש כפר עיכום אומר משום רבי שמעון: אחד עור פרסות, ואחד עור הראש של עגל הרך, ואחד עור של תחת האליה, וכל שמנו חכמים גבי טומאה שעורותיהן כבשרן* (שלא מצינו כאן וישנו בבהמה טהורה) *להביא עור של בית הבושת* (של נקבה בחטאת או בשלמים; והאי דלא מנייה ברישא כי הנך - משום דליתיה בעולה, ותנא - בעולה קאי; אלמא האי תנא הוא דחשיב להו בשר, אבל תנא קמא - לא קרי 'בשר' אלא עור שתחת האליה לחודיה)*: חוץ למקומו פסול ואין בו כרת, חוץ לזמנו פיגול וחייבין עליו כרת*'.

ועור בית הפרסות:

מאי '*בית הפרסות*'?

רב אמר: בית הפרסות ממש (ולא עור שעל עצם השוק מן הקרסולים עד הארכובה);

רבי חנינא אמר: רכובה הנמכרת עם הראש (כל עור שעל עצם השוק - מרכובה התחתונה שחותכין בשעת הפשטת בהמה).

ועור האנקה:

[ויקרא יא,כט: וזה לכם הטמא בשרץ השרץ על הארץ החלד והעכבר והצב למינהו

ויקרא יא,ל: והאנקה והכח והלטאה והחמט והתנשמת

ויקרא יא,לא: אלה הטמאים לכם בכל השרץ כל הנגע בהם במתם יטמא עד הערב]

תנו רבנן: '*'הטמאים'* (ה"א יתירא קדריש) *- לרבות עורותיהן כבשרן* (לרבות עורות. שרצים הרכין שיהו כבשר; ומהאי ה"א יתירא נמי רבינן (לעיל דף קיב:) צירן ורוטבן וקיפה שלהן, ועור הרך נמי איתא בהדייהו: דהי מינייהו מפקת? איהו נמי אוכלא הוא!)*; יכול אפילו כולן? תלמוד לומר: 'אלה'*'.

והא 'אלה' - אכולהו כתיבי (האי 'הטמאים' בתר דחשבינהו לכולהו כתיב)?

אמר רב: 'למינהו' הפסיק הענין (ולא קאי האי 'אלה' אלא אקרא בתרא: האנקה והכח והלטאה והחומט והתנשמת אלה הטמאים וגו' ולאו אקרא קמא, ד'למינהו' האמור בסוף פסוק ראשון – הפסיקו, לומר שאינן מין אחד: אותן האמורים בפסוק ראשון חלוקים מהאמורים בפסוק השני).

וליחשוב נמי (במתניתין) 'תנשמת' (דהא איהו נמי בקרא בתרא [ויקרא יא,ל] כתיב)?

אמר רב שמואל בר יצחק: רב (דמשני 'למינהו הפסיק', אלמא 'הטמאים' - אכל הני דקרא בתרא קאי) - תנא הוא, ותני 'תנשמת' (ב'*עורותיהן כבשרן*').

והא תנא דידן לא תני תנשמת?

אמר רב ששת בריה דרב אידי: תנא דידן סבר לה כרבי יהודה, דאזיל בתר גישתא, ובגישתא דהלטאה קמיפלגי (כלומר: לא יליף טעמא מ'הטמאים', אלא מסברא דגישתא: כל שאין ממש בעורן שהוא רך ואין לו ממש עור - קרי 'בשר', כרבי יהודה, דאמר: '*הלטאה כחולדה*', אלמא לאו אקרא סמיך; והאי דלא מודי ליה תנא דידן בהלטאה - בהא פליגי: תנא קמא סבר: גישתא דידה לאו גישתא הוא, ורבי יהודה סבר: גישתא הוא).

תוספות ד"ה למינהו הפסיק הענין. תימה, דאמר לעיל (דף קיב:) דהאי 'הטמאים' - לאסור צירן ורוטבן, דהתם נמי 'למינהו' הפסיק הענין, דפסוק אחד הוא לפירוש הקונטרס!

ויש לומר דהכא כל הנהו דממעטינן אית להו גישתא סברא הוא לאוקומי אהנך דכתיב בתר 'למינהו', ואף על גב דכתיבא 'תנשמת' בהדייהו - דיש לה גישתא, ומרבינן לה; אבל צירן ורוטבן דלעיל - סברא הוא לאוקומי בכולהו.

תוספות ד"ה למינו הפסיק הענין. קצת תימה כיון דהפסיק הענין - למה לי 'אלה'?

תוספות ד"ה יהודה דאזיל בתר גישתא. פירש בקונטרס דלית ליה דרשה ד'הטמאים';

ולפירושו לא הוי תנא דברייתא לא רבי יהודה ולא בר פלוגתיה, ובחנם קאמר 'רב תנא הוא ופליג' דהא תנא דברייתא כוותיה!?

ויש לפרש דכולהו אית להו דרשה ד'הטמאים', ומוקי מסברא רבויא בהנהו דלית להו גישתא, ומיעוטא בהנהו דאית להו גישתא, ולית להו 'למינהו הפסיק הענין'; אבל רב - דאית ליה 'למינהו הפסיק הענין' – על כרחך פליג עלייהו וחשיב תנשמת.

וכולן שעיבדן [או שהילך בהן כדי עבודה – טהורין, חוץ מעור האדם]:

'הילך' – אִין, לא הילך – לא; והא תני רבי חייא: '*אוזן חמור שטלאה* (לשון טלאי) *לקופתו - טהורה*'; טלאה (הוי מעשה לבטלו) אף על גב דלא הילך (אלמא מכיון שנִטלָה מתורת 'בשר' ונִתנה לתורת 'עור' – בטלה; והאי נמי: כיון ששטחן לפני הדורסן או שכרכן על רגלו להלוך בהן אף על פי שלא הילך)! – לא, טלאה - הילך אִין, לא הילך – לא.

כמה '*כדי עבוד*'?

אמר רב הונא אמר רבי ינאי: ארבעת מילין.

אמר רבי אבהו אמר ריש לקיש: לגבל ולתפלה ולנטילת ידים - ארבעת מילין.

(**לגבל**: הלש עיסתו בטהרה, והוא שכיר לבעל הבית, וצריך למים להטביל כליו - יטריח עצמו ארבעה מילין עד שיגיע למקוה ויטביל, ויותר מכאן אין עליו לטרוח מן הסתם - לא אם כן נותן לו בעל הבית שכר הליכה;

**ולתפלה**. המהלך בדרך וגמר בלבו ורוצה ללון מבעוד יום, אם יש בית הכנסת לפניו עד ארבעת מילין - יטריח וילך שם כדי שיתפלל;

**ולנטילת ידים**. לאכילה, ואין לו מים ויש מים לפניו לסוף ארבעה מילין - ימתין עד שיגיע למים.)

תוספות ד"ה לגבל. פ"ה מי שיש לו לגבל עיסת חבירו בטהרה צריך לטרוח עד ד' מילין להטביל כליו, ולפי זה לא קאי 'לפניו ולאחריו' אגבל: דאין רגילות להשכיר אדם בדרך לעשות לו עיסה; ונראה כפירוש הערוך, דפי': אם יש גבל העושה עיסה בטהרה ברחוק ד' מילין - ימתין עד שיגיע לאותו גבל, ומיירי באדם ההולך בדרך;

ומיהו מה שפירש בערוך לתפלה = לרחוץ ידיו לתפלה, אין נראה: דהיכי דמי? אי דמטא זמן צלויי - הא לייט עלה אביי בברכות (דף טו.) אמאן דמהדר אמיא בעידן צלותא, דכתיב 'ארחץ בנקיון כפי' [תהלים כו,ו] - כל מידי דמנקי; ואי לא מטא זמן תפלה - מאי איריא ד' מילין? אפילו טובא נמי!?

ונראה כפירוש הקונטרס: דלענין להתפלל בעשרה איירי;

ותימה: דאמאי לא חשיב עבודה, דבסמוך? ועוד: למאן דחשיב עבודה - אמאי לא חשיב שלשים ריס דפרק 'לא יחפור' (בבא בתרא דף כג.) דמדת המיל = ז' ומחצה ריס!

ור"ח פי' לתפלה = לטבול לתפלתו: דאע"ג דקי"ל (לקמן דף קלו:) כרבי יהודה בן בתירא בדברי תורה - ה"מ ללמוד ולק"ש, אבל לתפלה – לא; אי נמי לא סבירא ליה דרבי יהודה בן בתירא; ולפירוש ר"ח ניחא דלא חשיב 'עבודה': דלא חשיב אלא הנך תלתא, שהן ענין טהרה; מאן דחשיב עבודה שהיא כמו מענין טהרה: שמטהר העור מן הטומאה, ולהכי חשיב לה - ולא חשיב ההיא דשלשים ריס:

אמר רב נחמן בר יצחק:

(חולין קכג,א)

איבו אמרה (להא שמעתא משמיה דריש לקיש, והשומע טעה בין 'איבו' ל'אבהו'), וארבעי אמר בה (וארבעה דברים היה אומר בה בשיעור ארבעה מילין), וחדא מינייהו 'עבודה' (האי 'כדי עבודה' דמתניתין).

אמר רבי יוסי ברבי חנינא: לא שנו אלא לפניו, אבל לאחריו - אפילו מיל אחד אינו חוזר.

רב אחא בר יעקב אמר: ומינה: מיל הוא דאינו חוזר, הא פחות ממיל - חוזר.

תנו רבנן: '*ליגיון העובר ממקום למקום ונכנס לבית* (גדוד העוברים להלחם על בית מלחמתם) *- הבית טמא, שאין לך כל ליגיון וליגיון שאין לו כמה קרקפלין* (עור ראש אדם מת, וזה למכשפות במלחמה)*; ואל תתמה, שהרי קרקפלו של רבי ישמעאל מונח בראש מלכים*'.

משנה:

המפשיט בבהמה ובחיה, בטהורה (שחוטה, והוא טמא) ובטמאה (או בטמאה - נבלה - והוא טהור), בדקה ובגסה (אם מפשיטו לעשות מן העור שטיח למטה ושלחן, דמפשיטו - פשוט כדרך שאנו עושין): לשטיח - כדי אחיזה ('כדי אחיזה' הוי חבור יד להוציא טומאה מן הנבלה אם נוגע בו ולהכניס טומאה לבשר אם טהורה היא, וטפי מהכא לא הוי יד להכניס ולהוציא טומאה; ולקמן מפרש כמה 'כדי אחיזה'), ולחמת (אם מפשיטו כפול לצורך חמת כעין אותן שעושין לצורך דבש, ומתחיל מפיה והופכו כלפי זנבה) - עד שיפשיט את החזה (הוי חבור, והנוגע בעור - כנוגע בבשר, בין ליטמא בין לטמא, מפני שהחזה קשה להפשיט מכל האברים);

המרגיל (שהתחיל לחותכו מרגליה כלפי ראשה, ומפשיטה כפול לחמת) - כולו חבור לטומאה ליטמא ולטמא (מפני שהחזה - לסוף הפשטו הוא; לפיכך כולו חבור, והנוגע אף בעור המופשט - כנוגע בבשר);

עור שעל הצואר: רבי יוחנן בן נורי אומר: אינו חבור, וחכמים אומרים: חבור עד שיפשיט את כולו (עור שעל הצואר מעצמו נפשט, לפיכך אינו חבור לעשות המופשט הראשון חבור כדרך שהחזה עושה, דהא 'כולו חבור' דקתני - לאו דוקא כולו, אלא עד החזה).

גמרא:

מכאן ואילך (משהפשיט כדי אחיזה בפשוט על פני כולו, לאחר שסדקו מן הצואר עד הזנב באמצעית, כדרך המפשיטין, והפשיט כדי אחיזה סביבות כולו) - מאי?

אמר רב: טהור המופשט (עד מקום חבורו). (אבל מחבורו ואילך הוא טמא משום 'שומר', כדאמרן בנוגע כנגד הבשר מאחוריו)

רבי אסי אמר: טפח (מן העור המופשט) הסמוך לבשר (סמוך למקום חבור סביבות כולו, הוי 'בית יד' - ו)טמא (מפני שצריך לו: שאוחז שם ומושך ומפשיט מאליו; ולרב - לאו 'יד' חשיב ליה אלא אם כן מטלטלין בו את האוכל).

מיתיבי [תוספתא חולין פ"ח מ"ו]: '*המפשיט כשיעור הזה* (כדי אחיזה) *- מכאן ואילך הנוגע במופשט טהור*' מאי לאו אפילו בטפח הסמוך לבשר?

לא, לבד מטפח הסמוך לבשר.

תא שמע: '[הנוגע] *בעור שכנגד הבשר* (שלא נפשט עדיין) *– טמא*'; עור שכנגד הבשר – טמא, הא בטפח הסמוך לבשר טהור!?

תנא - כל טפח הסמוך לבשר 'עור שכנגד הבשר' קרי ליה.

תא שמע: '*המפשיט בבהמה ובחיה בטהורה ובטמאה בדקה ובגסה לשטיח כדי אחיזה וטפח הסמוך לבשר טהור*'!?

הכא במאי עסקינן - בטפח ראשון (הסמוך לכדי אחיזה, כגון שלא הפשיט אלא טפחיים: דאותו טפח הסמוך לכדי אחיזה - אינו אוחז בו ומושך, לפי שנוח לו לאחוז בשפת העור ולמשוך, ולא זה ולא זה טוב לו, אלא מפשיט בסכין; אבל לאחר שהפשיט קצת - שלשה טפחים וארבעה, והעור המופשט מכביד כלפי מטה - אוחז בטפח הסמוך לבשר ומושך, וכובד העור מסייעו).

תנא: כמה '*כדי אחיזה*'? – טפח.

והא תניא '*טפחיים*'?

אמר אביי: טפח כפול (יש טפח ששיעורו כפול).

תניא נמי הכי: כמה '*כדי אחיזה*' - טפח כפול.

תנן התם [כלים פ"כח מ"ח]: '*טלית שהתחיל בה לקורעה, כיון שנקרע רובה - שוב אינו חבור, וטהורה*'. (טלית שהתחיל בה לקורעה: שנטמאה ובא לקורעה לבטלה מתורת טלית, ומאחר שאינה ראויה למלאכה הראשונה ואין שמה עליה – מטהרת, אף על פי שיש בשיריה שלש על שלש ועדיין ראויה לקבל טומאה - טהורה מטומאתה ראשונה, דומיא דכלי חרס: דשבירתו מטהרתו, ושבריו מקבלין טומאה, כדאמרינן ב'אלו טרפות' (לעיל דף נד:) '*הן וקרקרותיהן ודופנותיהן*'; ואף על גב דאמר ב'בהמה המקשה' (לעיל דף עב:) 'שלשה על שלשה שהיה טמא מדרס ומגע הזב וחלקו - טהור מן המדרס ועדיין טמא מגע הזב' אלמא טומאת שלשה על שלשה דחזי ליה לא בטלה מיניה, התם הוא דהוו עליה שתי טומאות: טומאת מדרס חמורה וטומאת מגע קלה - אהניא ליה חלוקה לבטל ממנו טומאת מדרס, דתו לא חזי ליה, ופשה לה טומאת מגע, דחזיא לשלש אצבעות; אבל הכא - חד שמא הוא: כולה טומאה דשלשה על שלשה היא, וקריעה מהניא לבטולי שמא מינה, דתו לא פש עלה מידי.)

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: לא שנו אלא בטלית טבולת יום (שנטמאה והטבילה, וצריך להשתמש בה טהרות קודם שיעריב שמשה, ולפיכך בא לקורעה: דהכא הוא דלא גזרינן דליקרעיה כולה אבל רובא לא, דילמא חייס עלה ולא אתי למקרע רובא:): דמיגו דלא חס עלה ואטבלה (שהמים קשין לה, ולא חס) - לא חייס עלה (נמי) וקרע לה רובה; אבל טלית (טמאה) שאינה טבולת יום (ובא לטהרה בקריעה זו) – לא (לא סגי לה ברובא עד שיקרענה כולה): גזרה דלמא לא אתי למיקרעה רובה (אלא פלגא, ואמר 'רובא הוא').

אמר רבה: שתי תשובות בדבר: חדא - (בטבולת יום ליכא לאוקומה ולהשתמש בה ביום שהטבילה, שהרואה אינו מבין בה שנקרעה לטהר, וסבור על ידי טבילתה משתמשין בה) שמא יאמרו 'טבילה בת יומא עולה (בלא הערב שמש)' (ועל כרחך מתניתין - לאו ביום טבילה עסקינן, אלא בשלא הוטבלה כל עיקר, וקרעה ביום המחרת לטומאתה, דהרואהו משתמש בה אומר שהטבילה אתמול), ועוד (דקאמרת 'גזירה רובה אטו חציה') -

(חולין קכג,ב)

עולת העוף לרבי אלעזר ברבי שמעון (דאמר בפרק קמא (לעיל דף כא.) 'רוב שנים דוקא', ואסור למלוק כל השנים, דגמר מחטאת דכתיב ביה 'לא יבדיל' [ויקרא ה,ח] - היכי שרינן הכי?) ליגזר דילמא לא אתי למעבד רוב שנים!?

אמר ליה רב יוסף: דקא אמרת 'גזירה שמא יאמרו 'טבילה בת יומא עולה' - קרעה מוכיח עליה; ודקא אמרת 'עולת העוף לרבי אלעזר ברבי שמעון ליגזר' - כהנים זריזים הן.

תא שמע: '*המפשיט בבהמה ובחיה בטמאה ובטהורה בדקה ובגסה לשטיח כדי אחיזה*' - הא יתר מכדי אחיזה טהור, אמאי? ליגזר דילמא לא אתי למעבד אלא כדי אחיזה, וקא נגע בטומאה וקא מטהרינן ליה?

אי בטומאה דאורייתא - הכי נמי; הכא במאי עסקינן? - בטומאה דרבנן (שהיה המפשיט טמא טומאה דרבנן, כגון הנך דגבי שמנה עשר דבר (שבת דף יג:): '*הבא ראשו ורובו במים שאובים*', ובהמה זו - קדשים היא, ואם נגע בה - טמֵאָה מדרבנן, הלכך לא מחמרינן בה כולי האי).

תינח טמא בטהורה; טהור בטמאה - טומאה דאורייתא היא (דהא מתניתין בין בטמאה בין בטהורה קתני, תנא 'טהורה' לענין הכנסת טומאה לקבלה מן המפשיט, ותנא 'טמאה' לענין הוצאת טומאה: שתטַמֵּא היא את המפשיט הראשון הנוגע בכדי אחיזה, ולטהר את השני המפשיט מכדי אחיזה ואילך ולא נגע בבשר, והכא ליגזר: דהא כל בהמה טמֵאה - נבלה היא, אפילו שחטה, וטומאתה דאורייתא)!?

בטרפה (האי 'טמאה' דמתניתין - לאו בהמה טמאה, אלא בהמה טהורה טרפה ושחטה והיא מטמאתו אם נוגע בה, כדמפרש ואזיל).

טרפה - בת טמויי היא?

אִין, כדאבוה דשמואל, דאמר אבוה דשמואל: טרפה ששחטה - מטמאה במוקדשין (כלומר: אם של מוקדשין היא).

תא שמע: '*רבי דוסתאי בן יהודה משום רבי שמעון אומר: המפשיט בשרצים* (שרצים אין נוחין להפשיט) *– חבור, עד שיפשיט את כולו* (כולו חבור, ואפילו יותר מכדי אחיזה, הנוגע במופשט – טמא)'; הא בגמל אינו חבור (מדנקט 'שרצים' - טעמא משום דקשים להפשיט, אבל גמל – לא, ואף על פי שטומאתו דאורייתא היא - שיעור הפשטה בכדי אחיזה, ולא גזרינן משום פחות מכדי אחיזה, וקשיא לרב נחמן, דגזר דילמא לא אתי למעבד שיעורא)!?

לא תימא 'הא בגמל (ביותר מכדי אחיזה) אינו חבור', אלא אימא 'בעור שעל הצואר אינו חבור' (אלא הך דיוקא דדייקינן 'למעוטי גמל' - אעור הצואר הוא דדייקינן, והכי קאמר: שרצים - הוא דעד שיפשיט את כולו, אבל גמל שהפשיט עד הצואר - אינו חבור; ובמפשיט לחמת ובמרגיל קאי, ולעולם לשטיח - אף ביותר מכדי אחיזה טמא, דגזרינן בבהמה טמאה, הואיל וטומאתה דאורייתא), ורבי יוחנן בן נורי היא (דאמר במתניתין 'אינו חבור'; והכא ליכא למיגזר מידי דלמא לא אתי למעבד עד הצואר, דהיכרא טובא איכא, אבל בין פלגא לרובא לא מוכחא מילתא, וכן בין כדי אחיזה לפחות מכדי אחיזה).

אמר רב הונא משום רבי שמעון ברבי יוסי: לא שנו [במשנה ממסכת כלים פ"כח מ"ח שבה דנים, שהובאה לעיל בעמוד א] אלא שלא שייר בה כדי מעפורת (סודר; 'ויתחפש באפר' דכתיב גבי מיכה (מלכים א כ,לח) מתרגמינן 'ואישתני במעפורתא'), אבל שייר בה (בההוא מיעוט שלא נקרע) כדי מעפורת – חבור (חשוב הוא להיות חבור).

אמר ריש לקיש: לא שנו (דכי לא שייר הוי חילוק) אלא טלית (דכיון שנקרע - בטל שמה: דאפילו חוזר ותופרה - אינה חוזרת לקדמותה), אבל עור (שנטמא וסדקו ושייר מקצת) – חלים (חזק הוא על ידי אותו מקצת, וכשחוזר ותופרו - הרי הוא כבתחלה, הלכך לא בטל שמו מעליו); ורבי יוחנן אמר: אפילו עור נמי לא חלים.

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש [כלים פ"כו מ"ט]: '*עור טמא מדרס, חישב עליו לרצועות וסנדלים - כיון שנתן בו איזמל* (שהתחיל לבטלו) *– טהור* (טהרו ואף על פי שעדיין יש בגדול חמשה על חמשה טפחים - שהן שיעור למדרס עור, כדאמרינן בסוכה (דף יז:) [משנה כלים פ"כז מ"ב] '*הבגד - שלשה על שלשה, השק - ד' על ד', העור - ה' על ה'*')*, דברי רבי יהודה, וחכמים אומרים: עד שימעיטנו מחמשה טפחים* (דלא דמי לטלית: דהתם - קודם קריעה - היה שמה 'טלית' ועומדת להתכסות, ובקריעתה בטל שמה, הלכך - אף על גב דשיריים בני קבולי טומאה - טהרו מטומאה ראשונה; אבל הכא - כל שעה שם 'עור' עליו, הלכך עד שיבטלנו מכשיעור)'; כי ממעיט ליה מיהא טהור (ואף על פי שלא סדקו כולו אלא באחד מראשיו), אמאי? לימא 'חלים'?

כי קאמרי דחלים - היכא דקא צרי ליה להדיא (סודקו לארכו או לרחבו; 'צרי' לשון סדק, כמו 'צרייא דחיטי' בפסחים (דף מ.), וכמו 'טיליא חריפא דמצרי זיקי' במסכת עבודה זרה (דף ל.)); הכא במאי עסקינן? – במקצע, ובא לו דרך סביבותיו (דתו לא חלים שפיר).

מתיב רבי ירמיה: '*המפשיט בבהמה ובחיה בטהורה ובטמאה בדקה ובגסה לשטיח כדי אחיזה*' - הא יתר מכדי אחיזה טהור, ואמאי?: לימא 'חלים (מחובר ועומד הוא לבשר)'?

תרגמה רבי אבין: (המופשט) ראשון ראשון עושה ניפול (הוי כנפרש לגמרי, דהא אין סופו לחזור לבשר עוד).

מתיב רב יוסף [ממשנתנו]: '*עור שעל הצואר: רבי יוחנן בן נורי אומר אינו חבור*' – אמאי? הא חלים וקאי (דהא לא הופשט, וקאמר דאינו חבור, והנוגע בעור כנגד הצואר אינו טמא)?

תוספות ד"ה עור שעל הצואר רבי יוחנן בן נורי אומר אינו חבור, ואמאי הא חלים וקאי:

ואי תימא לרבי יוחנן נמי, דאמר עור לא חלים - מודה היכא שכבר תפר – שטמא, וכל שכן היכא שלא נקרע מעולם!?

ויש לומר דקסלקא דעתא שעל גבי הצואר - אף על פי שהוא ניתק מאליו - לא גרע מעור שעדיין לא נתפר ולא נתחבר, דהוי כמחובר, וכי היכי דעור הנקרע הוי כחלים - עור שעל גבי הצואר נמי, אף על גב דניתק מאליו - הוי ליה למימר דהוי חבור! ומשני: כיון דעשוי לנתק מאליו - גרע מעור הנקרע, ולא הוי חבור.

אמר ליה אביי: אימא סיפא '*וחכמים אומרים: חבור*' (ואדמותבת מדרבי יוחנן בן נורי - סייעיה מדרבנן)!

אלא אמר אביי: (אי סבירא לן דחלים דכולי עלמא הוי חבור, והכא טעמא משום דלא חלים, והוא) בשומר העשוי לנתק מאליו קא מיפלגי: מר סבר (דרבנן סברי) הוי שומר (אפילו הכי לא בטיל תורת שומר מיניה כל זמן שלא ניתק), ומר סבר לא הוי שומר.

מתיב רבי ירמיה [כלים פ"ה מ"ז]: '*תנור* (תנור - תחלתו עשוי כלי כקדרה, ומטלטל, וכשבא לקובעו - מעמידו בארץ ומדביק טיט סביביו, ומעבהו, וקרי ליה 'טפילה': שמטפלה ומחברה לו; פלשטר"א בלע"ז) *שנטמא, כיצד מטהרין אותו?*

*חולקו לשלשה* (לכלי עצמו מבפנים, דאי לשנים - הגדול טמא, דאיכא רובא) *וגורר את הטפילה* (שדיבק עליו: שגם הוא מחברתו, ואף על פי שעדיין הוא עומד - טהור)

(חולין קכד,א)

*עד שיהא בארץ* (כלומר: עד הקרקע מפילה)*; רבי מאיר אומר: אינו צריך לא לגרור את הטפילה ולא עד שיהא בארץ, אלא ממעטו מבפנים מארבע טפחים*'; כי ממעט לה מארבע מיהא טהור, אמאי? לימא 'הא חלים וקאי (שהטפילה מעמידו יפה)'?

תוספות על ד"ה כי ממעט ליה מד' מיהא הוי טהור ואמאי והא חלים וקאי. הכי נמי האי תנור דקאי על ידי טפילה לא חשיב, והוי כעור שלא נתחבר.

הכי גרסינן במשנת כלים ( פ"ה מ"א) 'וחכמים אומרים: *במה דברים אמורים* [תחילתו ד' ושיריו ד']*? בגדול, אבל בקטן - תחלתו כל שהוא, שיריו ברובו משתגמור מלאכתו*' ולא קאי 'משתגמור מלאכתו' א'שיריו ברובו' אלא א'שני תנורים גדול וקטן' השנויים בה קאי: דאין טמא עד שתגמור מלאכתו, ובתר הכי מפרשה: '*איזהו גמר מלאכתו*'

אמר ליה רבא: (אדמותבת ליה מדרבי מאיר) ואימא (סייעיה) מדרבנן: '*גורר את הטפילה עד שיהא בארץ*'?

אלא אמר רבא: (בשנטמא - כולי עלמא לא פליגי דכל כמה דחלים לא טהר, והכא -) הכי קאמר: תנור שנטמא - כיצד מטהרין אותו דברי הכל? חולקו לשלשה, וגורר את הטפילה עד שיהא בארץ; והרוצה שלא יבא תנורו לידי טומאה (מתחלתו: שלא יהא שם תנור עליו) כיצד הוא עושה? חולקו לשלשה וגורר את הטפילה עד שיהא בארץ; רבי מאיר אומר: (בהא שעדיין לא ירד טומאה) אינו צריך לא לגרור את הטפילה ולא עד שיהא בארץ, אלא ממעטו מבפנים מארבע טפחים.

אמר מר: '*חולקו לשלשה*'; ורמינהו [כלים פ"ה מ"א]: '*תנור - תחלתו ארבעה* (אין תנור פחות מארבעה ואפילו נגמרה מלאכתו) *ושיריו ארבעה* (אם היה גדול ונטמא ושברו - צריך שלא יהא בו שבר של ארבעה)*, דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: במה דברים אמורים* (דתחלתו ארבעה ושיריו ארבעה)*? – בגדול* (התנורים העשויים לאפות ולצלות כדרכן)*, אבל בקטן* (שעושין לתינוקות) *- תחלתו כל שהוא; משתגמר מלאכתו* (לאחר שנגמר והסיקו, אפילו הוא טפח - מקבל טומאה)*, שיריו ברובו*'; וכמה '*כל שהוא*'? - אמרי דבי רבי ינאי: טפח, שכן עושים תנורי בנות: טפח; טעמא דאיכא שיריו ארבעה, הא ליכא שיריו ארבעה טהור (קתני מיהא 'במה דברים אמורים? בגדול דשיריו ארבעה', אבל בציר מארבעה לא טמא הוא, והתם קתני 'חלקו לשלשה' - אבל לשתים לא סגי, ואף על גב דליכא בחציו ארבעה: דמדקא מיקל רבי מאיר ואומר 'אינו צריך אלא ממעטו מבפנים מארבעה', מכלל דרבנן נמי בהא פליגי: דאף על גב דלא הוי השבר ארבעה, אפילו הכי בעינן דלא ליהוי רובא)!

אמרי: התם (דקתני דבעינן ארבעה, ואי לא לא הוי טמא) דצלקיה מצלק (לרחבו: דשוב אינו עומד יפה), הכא (דקתני ברובא טמא, ואף על גב דלא הוי ארבעה) דעבדיה גיסטרא (שחלקו לארכו בגובהו, כזה: **[ ]**).

אמר מר: '*שיריו ברובו*'; רובו דטפח למאי הוי?

אמר אביי: שירי גדול ברובו.

והאמרי רבנן '*ארבעה*' (דקתני '*במה דברים אמורים? – בגדול*' אלמא בין אתחלתו בין אשיָריו - מודו ליה לרבי מאיר בגדול)?

לא קשיא: הא (דקתני 'רובו') בתנורא בר תשעה (בתנור בר תשעה: דאף על גב דבחציו איכא ארבעה - לא מטמא עד דהוי רובא, ובהא רבנן לקולא), הא בתנורא בר שבעה (בתנורא בר שבעה קאמרי 'ארבעה': הואיל ורובו בציר מארבעה הוא - לא מטמינן ליה ברובו, דלא חמירי שיריו מתחלתו, דהא תחלתו כשהוא שלם - לא הוי תנור בציר מארבעה).

לישנא אחרינא אמרי לה אמר רב הונא משום רבי ישמעאל ברבי יוסי: ואפילו שייר בה כדי מעפורת.

אמר ריש לקיש: לא שנו (דאף על גב דשייר בה כדי מעפורת - בטלה) אלא טלית, אבל עור (כי האי שיעורא) חשיב (ולא בטיל); ורבי יוחנן אמר: אפילו עור נמי לא חשיב.

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש [כלים פ"כו מ"ט]: '*עור טמא מדרס חישב עליו לרצועה וסנדלין כיון שנתן בו איזמל – טהור, דברי רבי יהודה; וחכמים אומרים: עד שימעיטנו מחמשה טפחים*'; כי ממעט מיהא טהור, אמאי? לימא 'חשיב'?

הכא במאי עסקינן? - דקא בעי ליה למושב זב (פלאדשטור"א [כסא מתקפל]; ובבציר מהכי לא חזי למילתיה).

משנה:

עור שיש עליו כזית בשר (במקום אחד) הנוגע בציב ('ציב' = רצועה ותלתל היוצא מאותו בשר, ותלוי ודבוק במקצת; ובאותו ציב ליכא כזית, אבל מעורה הוא לכזית) היוצא ממנו (היינו באותו בשר) ובשערה שכנגדו (או בשערה שכנגד אותו בשר) – טמא (דשערה הוי שומר, כדאמרינן (לעיל דף קיט:) '*חלחולי מחלחל*').

היו עליו כשני חצאי זיתים - מטמא במשא (שהרי נשא כזית נבלה) ולא במגע (דאי אפשר ליגע ביחד, ושתי נגיעות אין מצטרפות), דברי רבי ישמעאל;

רבי עקיבא אומר: לא במגע ולא במשא (כדמפרש: שהעור מבטלו); ומודה רבי עקיבא בשני חצאי זיתים שתחבן בקיסם והסיטן (דאף על גב דלא הוי כזית מעורה במקום אחד: דלאו עור חיבור) - שהוא טמא (שהמסיט שתי חצאי זיתים ביחד טמא);

ומפני מה רבי עקיבא מטהר בעור? - מפני שהעור מבטלן.

גמרא:

אמר עולא אמר רבי יוחנן: לא שנו (דכזית שלם דברי הכל לא בטיל) אלא פלטתו חיה, אבל פלטתו סכין – בטיל.

אמר ליה רב נחמן לעולא: אמר רבי יוחנן אפילו כתרטא (רובע הקב - לשון מורי; לישנא אחרינא: כף מאזנים)?

אמר ליה: אִין.

ואפילו כנפיא?

אמר ליה: אִין.

אמר ליה: האלהים! אם אמר לי רבי יוחנן מפומיה - לא צייתנא ליה!

כי סליק רב אושעיא, אשכחיה ליה לרבי אמי, אמרה לשמעתיה קמיה: הכי אמר עולא והכי אהדר ליה רב נחמן.

אמר ליה: ומשום דרב נחמן חתניה דבי נשיאה הוא מזלזל בשמעתיה דרבי יוחנן!?

זמנין (פעם אחרת) אשכחיה (רב אושעיא לרבי אמי) דיתיב וקאמר לה אסיפא: '*היו עליו שני חצאי זיתים מטמאים במשא ולא במגע, דברי רבי ישמעאל; רבי עקיבא אומר: לא במגע ולא במשא*' אמר רבי יוחנן: לא שנו (דשתי חצאי זיתים לרבי ישמעאל לא בטלי) אלא פלטתו חיה, אבל פלטתו סכין – בטיל.

אמר ליה: מר אסיפא (אשתי חצאי זיתים) מתני לה (לדרבי יוחנן דפלטתו סכין בטל)? (הכי מתוקמא שפיר: אי הוו תני לה קמיה דרב נחמן הכי - לא הוה מזלזל בה!)

אמר ליה: אִין.

(אמר ליה רבי אמי:) ואלא עולא - ארישא (דמיירי בכזית שלם) אמרה ניהליכו (בתמיה)?

אמר ליה: אִין.

אמר ליה: האלהים! אי אמר לי יהושע בן נון משמיה לא צייתנא ליה.

כי אתא רבין וכל נחותי אמרוה ארישא.

ואלא קשיא (אי כזית שלם בטיל - לעולם בטיל, ואפילו כתרטא, והא ליכא למימר דכולי האי מבטל איניש)?

כדאמר רב פפא:

(חולין קכד,ב)

במרודד (מרודד - לשון 'וירקעו' (שמות לט,ג) ומתרגמינן 'ורדידו'; דק וקלוש וארוך ורחב, דכי מצרפת ליה - הוי כזית, ומיהו לא טרח איניש ומצרף ליה) - הכא נמי במרודד (ומיהו פלטתו חיה - דלאו איהו בטליה - לא בטיל).

היו עליו [כשני חצאי זיתים - מטמא במשא ולא במגע, דברי רבי ישמעאל; רבי עקיבא אומר: לא במגע ולא במשא; ומודה רבי עקיבא בשני חצאי זיתים שתחבן בקיסם והסיטן - שהוא טמא; ומפני מה רבי עקיבא מטהר בעור? - מפני שהעור מבטלן]:

אמר בר פדא: לא שנו (לרבי ישמעאל דאמר דאף על גב דלא בטלי לענין משא - במגע לא מטמו) אלא מאחריו (שלא נגע בבשר אלא בעור מאחוריו: דכיון דלא הוי כזית שלם יחד - אין לו יד ולא שומר; ואף על גב דאמרן לעיל (דף קיח:) '*אין שומר לפחות מכפול*' - הא כפול יש שומר, הא איכא תנא קמא דאחרים דפליג, [כדאמרינן לעיל 'אין זה שומר'], ורבי ישמעאל סבירא ליה כתנא קמא דאחרים), אבל מלפניו יש נוגע וחוזר ונוגע (כלומר: שתי נגיעות מצטרפות); ורבי יוחנן אמר: אין נוגע וחוזר ונוגע.

ואזדא רבי יוחנן לטעמיה, דאמר רבי יוחנן: רבי ישמעאל ורבי דוסא בן הרכינס אמרו דבר אחד; רבי ישמעאל - הא דאמרן; רבי דוסא בן הרכינס - דתנן [אהלות פ"ג מ"א; עדויות פ"ג מ"א]: '*כל המטמאין באהל* (כגון: כזית מן המת, ורובע עצמות, ומלא תרווד רקב) *שנחלקו* (השיעור נחלק לשנים) *והכניסן* (והכניס שתי החצאים) *לתוך הבית, רבי דוסא בן הרכינס מטהר* (דאין לו אהילות מצטרפין, שהבית מאהיל כאן וחוזר ומאהיל כאן; מדקאמר רבי יוחנן 'רבי ישמעאל ורבי דוסא אמרו דבר אחד' - אלמא טעמיה דרבי ישמעאל משום אין נוגע וחוזר ונוגע)*, וחכמים מטמאים*'; לאו אמר רבי דוסא בן הרכינס התם אין מאהיל וחוזר ומאהיל - הכא נמי אין נוגע וחוזר ונוגע!

(ופרכינן:) ומדרבי דוסא בן הרכינס כרבי ישמעאל - (מכלל ד)רבנן (דפליגי עליה) - כרבי עקיבא (קיימי), והא רבי עקיבא טהורי קא מטהר (רבי עקיבא טפי מיקל)!?

עד כאן לא קא מטהר רבי עקיבא אלא בעור, אבל בעלמא מטמא, כדקתני סיפא (דטעמיה דרבי עקיבא דעור מבטלו הוא): '*ומודה רבי עקיבא בשני חצאי זיתים שתחבן בקיסם* (נמי רחוקין זה מזה קאמר: דנוגע וחוזר ונוגע הוא, כדלקמן אמילתיה דעולא) *והסיטן - שהוא טמא; ומפני מה רבי עקיבא מטהר בעור? - מפני שהעור מבטלן*' (אבל בעלמא - אפילו במגע נמי מטמא: דאי לא מטמא במגע - לא הוה מטמא במשא, דהאמר רבי עקיבא לקמן 'את שבא לכלל מגע בא לכלל משא').

מתיב רב עוקבא בר חמא:

'(ויקרא יא,כד) [ולאלה תטמאו כל הנגע] *בנבלתם* [יטמא עד הערב; או ויקרא יא,כז: וכל הולך על כפיו בכל החיה ההלכת על ארבע טמאים הם לכם כל הנגע בנבלתם יטמא עד הערב]*- ולא בעור שיש עליו שני חצאי זיתים* (דלא קרינא ביה 'הנוגע בנבלתם' (ויקרא יא,כד): דאין בכל נגיעה כשיעור נבלה)*; יכול אף במשא? תלמוד לומר: 'והנושא ... יטמא* [אולי צ"ל 'וטמא']' (ויקרא יא,כה) [וכל הנשא מנבלתם יכבס בגדיו וטמא עד הערב או פסוק כח: והנשא את נבלתם יכבס בגדיו *וטמא* עד הערב טמאים המה לכם] *- דברי רבי ישמעאל; רבי עקיבא אומר:* '[ו]הנוגע ... והנושא' ('והנוגע' 'והנושא' - קראי גבי הדדי כתיבי בההיא נבלה, דכתיב בה 'הנוגע ... יטמא' אההיא קאי 'והנושא ... יטמא')*: את שבא לכלל מגע - בא לכלל משא; לא בא לכלל מגע - לא בא לכלל משא* (כלומר: לדידך, כיון דאמרת 'לא מטמא במגע' - תו לית לך לטמויי במשא)'

- ואם איתא (לבר פדא - מאי קמהדר ליה רבי עקיבא לרבי ישמעאל?) הרי (הא מודי ד)בא לכלל מגע מלפניו?

אמר רבא: הכי קאמר: את שבא לכלל מגע בכל צד (אף מאחוריו, דהא בההוא קרא דלעיל כתיבא נמי נגיעת אחוריים, כדאמרינן בריש פירקין (דף קיח.) '*יכול אפילו יש עליו כזית הנוגע בעור שכנגד הבשר מאחריו לא יהא טמא? תלמוד לומר: 'יטמא'*') - בא לכלל משא; לא בא לכלל מגע בכל צד - לא בא לכלל משא.

בעא מיניה רב אויא סבא מרבה בר רב הונא: קולית סתומה (ואין עליה בשר, ויש בתוכה מוח, ותנן במתניתין [פ"ט מ"ו, דף קכה,א] [ש]קולית נבלה וקולית השרץ סתומים טהורין אף מן המשא - דלא באו לכלל מגע) לרבי ישמעאל מהו שתטמא (מי פליג עליה רבי ישמעאל או לא)?: (מי אמרינן) אית ליה לרבי ישמעאל 'את שבא לכלל מגע בא לכלל משא, לא בא לכלל מגע לא בא לכלל משא', והכא (בעור של שני חצאין) היינו טעמא (דמטמא במשא): משום דבא לכלל מגע מלפניו (אבל גבי קולית לא בא לכלל מגע כלל, דהא עצמות נבלה - אין להם טומאה, כדאמרן '*בנבלתה - ולא בעצמות*' ובמוח אינו יכול ליגע, דהא סתומה היא)? או דלמא לית ליה?

אמר ליה עורבא פרח (ראה עורב פורח באויר, כלומר: השיאו לדבר אחר)!

אמר ליה רבא בריה: ולאו היינו רב אויא סבא מפומבדיתא דמשבח לן מר בגויה דגברא רבה הוא ?

אמר ליה: אני היום (שיר השירים ב,ה) סמכוני באשישות [רפדוני בתפוחים כי חולת אהבה אני] (כלומר: צריכני חיזוק לפי שסר כחי מכח הדרשה שדרשתי היום ברבים, דשבת הרגל היתה) ובעא מינאי מילתא דבעי טעמא?

אמר עולא: שני חצאי זיתים שתחבן בקיסם, אפילו מוליך ומביא כל היום כולו (שנשאן כל היום) - טהור; מאי טעמא? כתיב [ויקרא יא,מ: והאכל מנבלתה יכבס בגדיו וטמא עד הערב והנשא את נבלתה יכבס בגדיו וטמא עד הערב] ונשא וקרינן נושא (והנשא את נבלתה חסר הוא, בלא וי"ו, וסתם קריאתו - כיון דלא כתב וי"ו - נקרא נישא, ואנן קרינן נושא): בעינן נושא והוא דנישא בבת אחת (שיהא כזית מחובר הניטל כולו כאחד, בלא בית יד אחר).

תנן: '*היו עליו שני חצאי זיתים - מטמאין במשא ולא במגע, דברי רבי ישמעאל*' (אלמא כיון דאין עור מבטלו - מטמא במשא, ואף על גב דלאו מחובר הוא ביחד) – אמאי? והא לאו 'נישא' הוא?

אמר רב פפא: במרודד (שיש כאן חצי זית ורחוק ממנו חצי זית, ורצועת בשר מרודד מזה לזה, ומחברתו).

תא שמע: '*מודה רבי עקיבא בשני חצאי זיתים שתחבן בקיסם והסיטן שהוא טמא*' – אמאי? והא לאו נישא הוא!?

הכי נמי במרודד.

כתנאי [זבים פ"ה מ"ז, ועיין גם משנה ג]: '*אחד הנוגע* ([לעניננו] בשני חצאי זיתים) *ואחד המסיט* (טמא, בלא נישא: אף על פי שאין מחוברין יחד) *; רבי אל~~[י]~~עזר* [במשניות: אלעזר] *אומר: אף הנושא*' אטו נושא לאו 'מסיט' הוא? אלא לאו הכי קאמר: אחד הנוגע ואחד המסיט בלא נישא, ואתא רבי אל~~[י]~~עזר למימר 'והוא דנישא'!?

ומאי 'אף'?

אימא 'והוא דנישא' (וקאי בין אמגע בין אמשא: דאין מטמאין אפילו במשא אלא אם כן מחוברין).

משנה:

קולית המת (טמא, דהא עצם כשעורה במת מטמא במגע ובמשא, כדכתיב 'או בעצם אדם' [במדבר יט,טז])

(חולין קכה,א)

המשך המשנה

וקולית המוקדשין (במסכת פסחים (פ"י מ"ט, דף קכ:) תנן: '*הפגול והנותר מטמאין את הידים*' דגזרי בהו רבנן משום חשדי כהונה ועצלי כהונה, כדמפרש התם, וגזרו אף בעצמות ששימשו נותר), הנוגע בהן - בין סתומים בין נקובים – טמא;

קולית נבלה וקולית השרץ, הנוגע בהם סתומים – טהורים, נקובים כל שהוא (אפילו כחוט השערה שאפשר להכניס בו חוט השערה של ראשו או זקנו, והרי הוא מטמא בכך, כדלקמן) - מטמא במגע; (נבלה - אין עצמותיה מטמאים, דכתיב (ויקרא יא,לט) 'בנבלתה' - ולא בעצמות; וכן שרץ; הלכך סתומים טהורים אף מלטמא במשא - וכל שכן מגע: דאי אפשר לו ליגע; ואף על גב דשומר מכניס ומוציא טומאה, הני מילי בדבר שאפשר ליגע בטומאה עצמה ואפילו לא נגע בה אלא בשומר – טמא, אבל היכא דאי אפשר ליגע בטומאה עצמה - אין שומר מטמא)

מנין שאף במשא?

תלמוד לומר: 'הנוגע ... והנושא' [ויקרא יא,כד: ולאלה תטמאו כל הנגע בנבלתם יטמא עד הערב ויקרא יא,כה: וכל הנשא מנבלתם יכבס בגדיו וטמא עד הערב או פסוק כח: והנשא את נבלתם יכבס בגדיו וטמא עד הערב טמאים המה לכם]: את שבא לכלל מגע - בא לכלל משא, לא בא לכלל מגע - לא בא לכלל משא.

גמרא:

נוגע – אִין, אבל מאהיל – לא; היכי דמי?: אי דאיכא כזית בשר - באהל נמי ליטמא!? [אלא] דליכא כזית בשר; ואי דאיכא כזית מוח מבפנים - טומאה בוקעת ועולה, באהל נמי ליטמא (קושיא היא: אמאי אין מטמא באהל? הרי אין לה חלל טפח, וקיימא לן בברכות (דף יט:) '*כל חלל שאין בו טפח - אינו חוצץ בפני המת*')!? [אלא] דליכא כזית מוח בפנים; ואי (קסבר) מוח מבפנים מעלה ארוכה מבחוץ, אבר מעליא היא (אף על גב דליכא מוח, הואיל ובמחובר לחי - סוף המוח לבא, שהרי פעמים שהמוח כולו כלה וחוזר, ועל ידי מוח גדל הבשר מלמעלה; אם כן בלא בשר ובלא מוח חשיב 'אבר' כל עצם חלול, ותנן (אהלות פ"א מ"ז) '*האברים אין להם שיעור אפילו פחות מכזית מן המת ופחות מכעדשה מן השרץ*') - באהל נמי ליטמא!?

אמר רב יהודה בריה דרבי חייא: זאת אומרת מוח בפנים אינו מעלה ארוכה מבחוץ (והכא - הואיל וליכא בשר - אין סופו להעלות ארוכה בחי, ולא 'אבר' מיקרי).

במאי אוקימתא?: דליכא כזית; אי הכי במוקדשים אמאי מטמא (הרי לא שימשו נותר, דאין נותר בפחות מכזית)? ותו: קולית נבלה וקולית השרץ, כי ניקבו אמאי מטמאו (הא אמרת דאין שומרין מצטרפין לטומאה חמורה)?

הא - לא קשיא: רישא דליכא כזית (לפיכך אין מטמא באהל), סיפא (מוקדשים ושרץ ונבלה) דאיכא כזית (לפיכך גבי מוקדשין איכא שיעור נותר, וגבי נבלה ושרץ איכא שיעור לטמא), ומאי קא משמע לן (כיון דרישא ליכא כזית - אכתי לא אשמעינן דעצם כשעורה מטמא במגע ולא באהל, וכזית מן הנבלה מטמא)? מילי מילי קא משמע לן (כל דבר ששנה במשנתנו - אשמעינן טעמא בכל חד וחד מה שהראה זה לא הראה זה): רישא קא משמע לן דמוח מבפנים אינו מעלה ארוכה מבחוץ (רישא אשמעינן מדלא טימא באהל - על כרחיך שמעת מינה דמוח שבפנים אין מעלה ארוכה מבחוץ, דאי מעלה - בין אית ביה בין לית ביה מטמא!); מוקדשין מאי קא משמע לן? - שימוש נותר מילתא היא (כנותר עצמו), דאמר מרי בר אבוה אמר רבי יצחק: עצמות קדשים ששימשו נותר - מטמאין את הידים, הואיל ונעשה בסיס לדבר האסור (ואיצטריך לאשמועינן דהכי הוא כדרב מרי, משום דבפסחים (דף קכ:) לא תנן אלא הפגול והנותר, אבל שמושו לא תנן, ואשמעינן מתניתין דמשום דשימשה כזית נותר - מטמאה אפילו כשהיא סתומה ולא נגע במוח - טמא משום עצם ששימש את הנותר); נבלה - אף על גב דאיכא כזית, ניקבה – אִין, לא ניקבה - לא (דבעינן אפשר ליגע, כדתני טעמא בהדיא לקמן).

אביי אמר: לעולם מוח מבפנים מעלה ארוכה מבחוץ, והכא במאי עסקינן (ומתניתין) - בששפה (נסרה במגל או בסכין, דתו לא מעלה ארוכה, והלכך: כיון דליכא כזית מוח דמטמא באהל משום שיעור - לא מטמיא משום אבר, ובמוקדשין נבלה ושרץ - בדאיכא כזית, כדאוקימנא, ואביי לא פליג אלא במעלה ארוכה) וכדרבי אלעזר, דאמר רבי אלעזר: 'קולית ששפה לארכה (דעכשיו שייר בה רצועה שלא שיפה) – טמאה (ואפילו אין בה לא בשר ולא מוח: דמוח שהיה עתיד לבא מבפנים - מעלה ארוכה, וכיון דדכוותה בעלי חיים מעלה ארוכה - השתא נמי 'אבר' הוא, ולא בעי שיעור), לרחבה (סביב סביב ואפילו במקום אחד) – טהורה, וסימניך דיקלא (דקל, אם תטול ממנו רצועה סביב - הוא מתיבש, שלא הנחת דרך לשרף לעלות מן הקרקע למעלה ממקום שנקלף, ואם תקליפנו לארכו ותשייר צדו אחד - יש דרך לשרף לעלות).

ורבי יוחנן אמר: לעולם (רישא) דאיכא כזית (דלא מוקמינן מתניתין בתרי טעמי), (ואי נמי ליכא כזית הויא מטמא באהל:) ומוח מבפנים מעלה ארוכה מבחוץ, ומאי 'נוגע' דקתני? = מאהיל (מאהיל נמי במשמע, כדמפרש ואזיל: דאיכא תנא דקרי למאהיל 'נוגע');

ואי מוח מבפנים מעלה ארוכה מבחוץ - קולית נבלה וקולית השרץ כי לא נקבו אמאי טהורים (עצם - גופיה 'אבר' הוא, ובלא מוח נמי מטמא, וסתימה מאי אהניא)?

אמר רבי בנימין בר גידל אמר רבי יוחנן: הכא במאי עסקינן? - כגון דאיכא כזית מוח המתקשקש (יבש ונעקר בתוך החלל, דהוא לא מעלה ארוכה): גבי מת (אף על גב דאינו מעלה ארוכה - מטמא באהל, דהא בלא חשיבות אבר הא איכא שיעור, וסתימה לא מהניא ביה, ד)טומאה בוקעת ועולה; (ומוקדשים - הרי שמשו נותר); נבלה - כיון דמתקשקש הוא (ושוב אינו מעלה ארוכה - לאו אבר הוא, הלכך:) ניקבה (דאפשר ליגע) – אִין (מטמאים משום שיעור), לא ניקבה – לא (דלאו 'אבר' הוא, דהשתא גרע מקולית שיש בה בכעדשה מוח לח, דההוא - מעלה ארוכה הוא).

אמר רבי אבין ואיתימא רבי יוסי בר אבין: אף אנן נמי תנינא (דקרי למאהיל 'נוגע') [אהלות פ"ג מ"א,עדויות פ"ג מ"א]: '*הנוגע בכחצי זית ומאהיל על חצי זית* (בבת אחת: ידו נוגעת כאן והשניה מאהלת כאן)*, או חצי זית מאהיל עליו* (כגון שנתון בקיסם ותחוב בכותל וזה עומד תחתיו) *– טמא*'; אי אמרת בשלמא חד שמא הוא, משום הכי מצטרף, אלא אי אמרת תרי שמי נינהו - מי מצטרף? והתנן [שם, בסוף שתי המשניות]: '*זה הכלל: כל שהוא משם אחד מצטרף וטמא, משני שמות טהור*'!

אלא מאי, חד שמא הוא? אימא סיפא [שם, באמצע שתי המשניות]: '*אבל*

(חולין קכה,ב)

*הנוגע בכחצי זית ודבר אחר מאהיל עליו ועל כחצי זית* (כגון חצי זית מוטל על גבי קרקע, והוא עומד אצלו, ודף אחד מאהיל על שניהם) *– טהור*' ואי חד שמא הוא - אמאי טהור (הלא זה אהל גמור, ועיקר אהל האמור בתורה זה הוא: 'כל הבא אל האהל' (במדבר יט,יד): שהבית מאהיל עליו ועל מת כאחד)? אלא קשיא רישא!

אמר רבי זירא: בטומאה רצוצה בין שני מגדלים (של עץ) עסקינן (כל דבר שאין לו מקום ריוח קרי 'רצוץ', ופחות מטפח - לאו חלל הוא, ונקרא מה שבתוכו רצוץ), ואין ביניהן פותח טפח, דכולה 'נגיעה' היא (אפילו הוא מאהיל למעלה מן הבשר הרבה, כגון שהיו המגדלים גבוהים והטומאה למטה והוא מאהיל סמוך לראשיהן - קרי 'נגיעה': דכיון דהלכה למשה מסיני היא דטומאה רצוצה בוקעת - הוי כמאן דמלי טומאה כל חלל שבין שני המגדלים; ומהא לא תסייעיה לרבי יוחנן).

ומאן תנא (דמתניתין לרבי יוחנן) דקרי לאהל 'נוגע' (דאוקי דהנוגע היינו מאהיל)? - רבי יוסי היא, דתניא [תוספתא אהלות פ"ד מ"א]: '*רבי יוסי אומר: מלא תרווד* (כף) *רקב* (עפר הנמצא בארון של מת שהוא רקבוביתו של מת) *מטמא במגע ובמשא ובאהל*' (ושיעור מלא תרווד הלכה למשה מסיני): בשלמא במשא ובאהל - הא קא טעין ליה לכוליה והא קא מאהיל אכוליה, אלא נוגע - הא לא נגע בכוליה (דהא כל העפר אינו מחובר יחד, והנוגע בצד זה - לא נגע בצד זה, וכל חד וחד עפרא באפי נפשיה הוא)? אלא לאו שמע מינה מאי 'נוגע'? = מאהיל!

והא קתני 'נוגע' והא קתני 'מאהיל'?

אמר אביי: למטה מטפח אהל (המאהיל למטה מטפח: שאין טפח בין ידו לטומאה) - (קרי לה אהל) 'נגיעה', למעלה מטפח = אהל גרידא. (ולאביי לא מיתוקמא מתניתין כרבי יוחנן, דלא מיקרי מאהיל נוגע אלא למטה מטפח, דהוי כנגיעה, ואכתי הדר דוקיין קמא לדוכתיה: נוגע – אין, אבל מאהיל אהל גרידא למעלה מטפח – לא; ואי דאיכא כזית באהל נמי ליטמא? - אביי לא מהדר לאוקמא לדרבי יוחנן, דהא אביי אוקמה למתניתין בשאין בה כזית ובששיפה, והכא קא מהדר לתרוצי מילתיה דרבי יוסי, דקתני גבי רקב מגע ואהל, וקשיא לן 'הא לא נגע בכוליה', ומוקי ליה אביי באהל נגיעה.)

רבא אמר: אפילו למעלה מטפח נמי אהל (מיקרי) 'נגיעה' הוא, (ושפיר מיתוקמא מתניתין כרבי יוחנן, ורבי יוסי היא) והיכי דמי אהל גרידא? - בהמשכה (דבר אחר מאהיל עליו ועל הטומאה: דהוא אינו מאהיל על הטומאה ולא הטומאה מאהלת עליו, אלא דבר אחר ממשיך את הטומאה עליו)!

אמר רבא: מנא אמינא לה (דאפילו למעלה מטפח קרי ליה רבי יוסי אהל 'נגיעה')? - דתניא [דומה לתוספתא אהלות פ"ט מ"ה]: '*רבי יוסי אומר: חבילי מטה וסריגי חלונות* (גירסת רש"י: חבלי מטה המסורגים: שמסרגים מטות כמין קליעה, וכן סריגי חלונות שנותנים עצים דקים או טסי ברזל בחלונות בסירוג = בקליעה, שלא יכנס אדם בהן) (אם שטחו מקורה לחברתה - נעשו 'תקרה', ובטלו, ואין מקבלין טומאה) *- חוצצין בין הבית לעלייה שלא להכניס טומאה לצד שני* (וחוצצין בפני הטומאה שלא תכנס טומאה לצד שני שעליה, כלומר: לעליה, ואף על פי שנקובים - הרי אין בנקבים פותח טפח, וכל נקב העשוי לאויר - שיעורו כמלא אגרוף, וכל נקב שבין בית לבית או בין בית לעליה - שיעורו בפותח טפח, ואף הנוגע כנגד הנקב טהור)*; פרסן על פני המת באויר* (שנטלו מן המטה כמו שהן, מסורגות, ופורסן על המת באויר, דעכשיו לא נעשו תקרה להיות הכל כסתום, לפיכך)*: הנוגע כנגד הנקב טמא* (שהרי מאהיל על המת)*, שלא כנגד הנקב טהור* (דחבלים בלא מטה אינן מקבלין טומאה, הילכך חוצצין)'; היכי דמי?: אילימא (ששוטחן על המת) למטה מטפח (שאין מהן ולמת טפח), שלא כנגד הנקב אמאי טהור: מת בכסותו הוא, ומת בכסותו מטמא!? אלא - לאו למעלה מטפח, וקא קרי ליה 'נוגע'!?

אמר אביי: לעולם למטה מטפח, ודקאמרת 'מת בכסותו הוא' - מת בכסותו מבטל ליה, האי לא מבטל ליה (להיות כסותו של מת).

(אי למטה מטפח עסקינן, נהי נמי דלא מבטל ליה) ותהוי (מיהא) כטומאה טמונה (שאין לה חלל טפח), (דקיימא לן (אהלות פי"ד מ"ו)) בוקעת ועולה (עד לרקיע אלא אם כן תמצא חציצה למעלה מטפח)?

קסבר רבי יוסי: טומאה טמונה אינה בוקעת.

ומנא תימרא?

דתנן [אהלות פ"ד מ"ב]: 'תיבת המגדל(של עץ; משטיי"ר, ועושין אותו תיבות תיבות קטנות להצניע בהן אוכלים ומשקין) *שיש בה* (בחלל) *פותח טפח* (הכי גרסינן לה במשנה דאהלות: 'שיש בה פותח טפח', דלא הויא טומאה טמונה) *ואין ביציאתה* (בחור פתח) *פותח טפח* (אין בו טפח)*, טומאה בתוכה - הבית טמא* (ואף על פי שפתחה קטן, כדמפרש טעמא: '*מפני שדרך טומאה לצאת*': על כרחך סופה לצאת דרך פתח זה, לפיכך מטמאה מיד דרך יציאתה, ומדרבנן)*; טומאה בבית - מה שבתוכה טהור* (הואיל ואין ביציאתה פותח טפח, והרי אין סופו להכניס לה מת)*, מפני שדרך טומאה לצאת ואין דרך טומאה ליכנס; ורבי יוסי מטהר* (כדמפרש) *מפני שיכול הוא להוציאה לחצאין או לשורפה במקומה* (דשמא אין סופה לצאת דרך פתח זה שיהא בה שיעור טומאה: שיכול להוציאה לחצאין, או לשורפה במקומה)', וקתני סיפא [שם, משנה ג בשנוי לשון] '*העמידה בפתח* (וכולה בבית)  *ופתחה לחוץ* (אלא שפתחה לחוץ)*, טומאה בתוכה - הבית טהור* (דמשום מאי איכא לטמויי? הא טומאת אהל ליכא, דיש בה פותח טפח ולא טמונה היא, ומשום יציאה נמי לא מטמיא: דהא אין יציאתה לפנים)*; טומאה בבית - מה שבתוכה טהור*'

(חולין קכו,א)

ותני עלה: '*רבי יוסי מטהר*'; אהייא? אילימא אסיפא\* (וכדקתני) - תנא קמא נמי טהורי קא מטהר!? אלא דקאמר תנא קמא '*טומאה בתוכה הבית טמא*' אי משום דדרך טומאה לצאת ואי משום דטומאה טמונה בוקעת (אלא שמעיה לתנא קמא דקאמר 'הבית טמא' כל היכא דמשכחת חדא מהנך תרי טעמי: אי משום דרך טומאה לצאת, כגון רישא: דיש בה פותח טפח, דאין כאן טומאה טמונה, אלא משום דסופה לצאת; ואי משום דטומאה טמונה בוקעת; מדנקט רישא 'יש בה פותח טפח' ותנא סיפא עלה 'העמידה בפתח ופתחה לחוץ הבית טהור' ושמעינן מינה טעמא דיש בה פותח טפח - דאין כאן אהל טומאה טמונה, הא אין בה פותח טפח אפילו העמידה בפתח ופתחה לחוץ הבית טמא מפני שטומאה טמונה בוקעת, והוי כאילו מוטלת בקרקע הבית והבית מאהיל עליה!?), וקאמר ליה רבי יוסי (ברישא): דקאמרת (גבי יש בה פותח טפח הבית טמא) דרך טומאה לצאת - יכול הוא להוציאה לחצאין או לשורפה במקומה, ודקאמרת 'טומאה טמונה בוקעת' (ודקאמרת בסיפא הבית טהור וטעמא משום דנקט ברישא יש בה פותח טפח הא אין בה פותח טפח הבית טמא משום דטומאה טמונה בוקעת) - (לאו מילתא היא:) טומאה טמונה אינה בוקעת!

\*(ולא גרסינן 'אלא לאו ארישא', דהא ברישא בהדיא תנן בה 'ורבי יוסי מטהר'.)

ורמי דרבי יוסי אדרבי יוסי, דתנן [אהלות פ"יא מ"ז]: '*הכלב שאכל בשר מת ומת הכלב* (דאילו חי - אפילו נכנס לבית - הבית טהור, כדאמר ב'בהמה המקשה' (לעיל דף עא.) דטומאה הבלועה בבעלי חיים אינה מטמאה) *ומוטל על האסקופה* (וצוארו לפנים)*: רבי מאיר אומר: אם יש בצוארו פותח טפח* (רוחב טפח בצוארו) *- מביא את הטומאה* (משום דדופנו העליון מאהיל על הטומאה, וראשו השני ממשיך האהל לבית ויוצאה דרך פיו לבית, ואף על גב דאין לה אהל שחללו טפח - סבר רבי מאיר דממשיך, הואיל ורחבו טפח)*, ואם לאו - אינו מביא את הטומאה* (דכל שאין בו רוחב טפח - אינו 'אהל', כדתנן (אהלות פ"ג מ"ז): '*טפח על טפח על רום טפח מרובע מביא את הטומאה*')*; רבי יוסי אומר: רואין* (את הטומאה; קסלקא דעתא דהכי קאמר: בודקין בגופו את מקום הטומאה אם היה מן המשקוף ולפנים)*: מכנגד השקוף ולפנים - הבית טמא* (השתא קסלקא דעתא אדְ**אֵין** בצוארו טפח קאי' דקאמר רבי מאיר 'הבית טהור', וקאמר ליה רבי יוסי: אם הטומאה מן המשקוף ולפנים - אף על פי שאין בצוארו רוחב להיות הוא אהל - הרי יש כאן אהל גדול: שהבית מאהיל על הטומאה, וסתם חלל הגרון אין בו טפח, והוי לה 'טומאה טמונה')*, מכנגד השקוף ולחוץ - הבית טהור* (שהרי אין כאן לא בית מאהיל ולא אהל טפח שיהא ממשיכה לתוך הבית)*; רבי אלעזר אומר: פיו לפנים* (ונקב זנבו לחוץ) *- הבית טהור* (אם טומאה מבחוץ, ומשום המשכה לא מטמאינן ליה, שהרי אין דרך מאכל לצאת דרך הפה אלא דרך השוליים: נקב הריעי)*, פיו לחוץ* (ושוליו לפנים) *- הבית טמא, מפני שטומאה יוצאה דרך שוליו* (שהרי דרך פתח קטן הזה על כרחך היה סופה לצאת)*; רבי יהודה בן בתירא אומר: בין כך ובין כך* (פיו לפנים או פיו לחוץ, בין טומאה מכנגד המשקוף ולפנים בין שהוא לחוץ, בין שבצוארו טפח בין אין בצוארו טפח) *הבית טמא* (ואכולהו פליג: פיו לפנים טמא, ואף על פי שאין סופו לצאת דרך כאן; קסבר: אף בדרך כניסתה היא מוציאה טומאתה; אי נמי פעמים שהיה מקיא; וכן שוליו לפנים - מפני שדרכה לצאת דרך זה)*.*' מאי? לאו אאין בצוארו פותח טפח קאי רבי יוסי (ואמר דאם טומאה מן המשקוף ולפנים – טמא, ואף על פי שאין כאן המשכה מטמא ליה, משום שהבית מאהיל על טומאה טמונה), ושמע מינה טומאה טמונה בוקעת?

אמר רבא: רואין את חלל הטומאה קתני (רבי יוסי - לאו א'אין בצוארו טפח' קאי, ולחומרא, דהתם אפילו טומאה בפנים הבית טהור: דטומאה טמונה אינה בוקעת! אלא א'יש בצוארו פותח טפח' קאי, ולקולא: דקאמר רבי מאיר אהל הצואר ממשיך הטומאה לבית הואיל ורחבו טפח ואף על פי שאין חללו טפח, וקאמר ליה רבי יוסי: **רואין את חלל הטומאה** = חלל הצואר: אם יש בחללו טפח – ממשיך, ואם לאו - אינו ממשיך; והאי 'רואין את הטומאה' לאו 'רואין את מקום שכיבת הטומאה' קאמר, דאמקום שכיבתה לא חיישינן, דלא שני לן אם בבית אם לחוץ לבית: שאין טומאת הבית אלא משום המשכה, אלא '**רואין את חללה**' קאמר; ודקמסיים בסיפא 'אם מכנגד המשקוף ולפנים כו' - מילתא אחריתי היא), ורבי יוסי בתרתי פליג, וקאמר ליה לרבי מאיר: דקאמרת (לענין המשכה) כי יש בצוארו פותח טפח מביא את הטומאה (אם יש בצוארו כולו עם עובי דפנותיו רחב טפח ממשיך) - אנן בתר חללה אזלינן (אנן חלל טפח בעינן); ודקא אמרת על האסקופה כולה הבית טמא (ואף על פי שאין פיו מן השקוף ולפנים: דקחשבת כל האסקופה כלפנים, והאסקופה רחבה, ושקוף מחותך בו: שהדלת נוקף ושוקף בו כשסוגרין אותו) - מכנגד השקוף ולפנים הבית טמא (ומההוא שקוף ולפנים הוי כלפנים), מכנגד השקוף ולחוץ הבית טהור. ('שקוף' = בטיי"ל בלע"ז, כמו שאנו עושין למפתן ולמשקוף העליון, מקום שהדלת נוקש עליהן; ולשון 'שקיפה' היא הכאה: שנוקש דבר על חבירו, כדמתרגמינן 'חבורה' (שמות כא,כה) 'משקופי'; 'עלה נדף' (ויקרא כו,לו) 'טרפא דשקיף', 'שדופות קדים' (בראשית מא פסוקים ו,כג,כז) 'שקיפן קידום': חבוטות ברוח.)

רב אחא בריה דרבא מתני לה בהדיא: '*רבי יוסי אומר: רואין את חלל הטומאה*'.

ומאן תנא (דלעיל (דף קכה:)) דפליג עליה (דהנוגע בכחצי זית ודבר אחר מאהיל עליו ועל חצי זית, דקתני 'טהור', דלא מצטרפי - אלמא מגע ואהל לאו חד שמא הוא, ופליג אדרבי יוסי דקרי לאהל 'נוגע')?

רבי שמעון הוא, דתניא [תוספתא אהלות פ"ד מ"א]: '*רבי שמעון אומר:*

(חולין קכו,ב)

*שלש טומאות פורשות מן המת: שתים בכל אחת - ושלישית אין בהן* (טומאות הרבה פורשות מן המת, כגון: כזית בשר, ושדרה וגלגולת שלא חסרו, ורובע עצמות, ומלא תרווד רקב, ועצם כשעורה, ורוב המנין והבנין; אלא שלש טומאות פורשות ממנו ששוות בדבר זה: שיש בכל אחת שתים מטומאתו של מת: או מגע ומשא בלא אהל, או מגע ואהל בלא משא, או משא ואהל בלא מגע והשלישית אין בה)*, ואלו הן* (השלש הפורשות שהמשפט הזה נוהג בהן): מלא תרווד רקב, ועצם כשעורה, וגולל ודופק ('גולל' - זה כסוי העליון: דף שנותנין על המת; 'דופק' - זה דף הניתן בצדיו, ורבינן להו מקראי בפרק 'בהמה המקשה' (לעיל דף עב.); והנך תרי - חדא טומאה נינהו: ששניהם יוצאים ממקרא אחד, וטומאתן שוה; אבל שאר פורשים מן המת - כל שלש טומאות המת נוהגים בהם): מלא תרווד רקב מטמא במשא ובאהל (שהרי נושא את כולו) ואינו מטמא במגע (שאין נוגע בכולן; והיינו פליגא דרבי יוסי דאמר 'מלא תרווד רקב מטמא במגע', דקרייה לאהל 'מגע'), והיכן מגעו (של מת)? - עם אחת מהן (בכל אחת מאלו השתים הנותרות); עצם כשעורה מטמא במשא ובמגע ואינו מטמא באהל (הלכה למשה מסיני דמגע ומשא אית ליה, ולא אהל, כדאמרינן בנזיר (דף נג:) 'עצם כשעורה - הלכה'), והיכן אהלו? - עם אחת מהן; גולל ודופק מטמא במגע ובאהל ואינו מטמא במשא (נמי הלכה גמירי לה ב'בהמה המקשה' (לעיל דף עב.); ולמאן דנפקא ליה התם מקרא - לא ידענא מהיכן אימעיט משא), והיכן משאו? - עם אחד מהן.

קולית נבלה וקולית השרץ [הנוגע בהם סתומים – טהורים, נקובים כל שהוא - מטמא במגע]:

תנו רבנן: '(ויקרא יא,לט) [וכי ימות מן הבהמה אשר היא לכם לאכלה הנגע] *בנבלתה* [יטמא עד הערב] *- ולא בקולית סתומה;*

*יכול אפילו ניקבה* (לא הוי טמא)*?*

*תלמוד לומר: 'הנוגע ... יטמא'* (יו"ד יתירא דריש)*: את שאפשר ליגע טמא* (שם טומאה עליו, הילכך אף על פי דלא נגע אלא בעצם טמא, דשומר מכניס ומוציא טומאה)*, ואת שאי אפשר ליגע טהור*.

אמר ליה רבי זירא לאביי: אלא מעתה, בהמה בעורה (כל זמן שלא הופשטה כלל) לא תטמא (דהא אי אפשר ליגע בבשר)?

[השיב אביי:] פוק חזי כמה נקבים יש בה (הפה והחוטם והעינים).

אמר ליה רב פפא לרבא: אלא מעתה, כוליא בחלבה לא תטמא (כוליא המכוסה בחלבה לא תטמא, הואיל ואי אפשר ליגע בה)?

[השיב רבא:] תא חזי כמה חוטין נמשכין הימנה (באמצעיתה, והן בשר)!?

(חֵלֶב אינו טמא, כדכתיב 'יעשה לכל מלאכה' [ויקרא ז,כד] ותניא בגמרא ד'כל שעה' בפסחים (דף כג.): 'מלאכה - מה תלמוד לומר 'לכל מלאכה'? - שיכול למלאכת הדיוט יהא טהור, למלאכת גבוה יהא טמא - תלמוד לומר 'לכל מלאכה')

בעי רב אושעיא: חישב עליה לנוקבה ולא ניקבה מהו?: מחוסר נקיבה כמחוסר מעשה דמי? או לא?

הדר פשטה: מחוסר נקיבה - לאו כמחוסר מעשה דמי.

משנה:

ביצת השרץ (יש שרץ שהוא מטיל ביצים: צב והלטאה וחומט) המרוקמת (שנולד בה אפרוח) – טהורה (לפי שאי אפשר ליגע בה);

ניקבה כל שהוא – טמא (ואף על פי שלא נגע, אלא שהשומר מוציא טומאה);

עכבר שחציו בשר וחציו אדמה: הנוגע בבשר - טמא, באדמה – טהור;

(יש מין עכבר שאינו פרה ודבה, אלא מעצמו נוצר מאדמה, כאשפה המשרצת תולעים; ואם עדיין לא נברא העכבר אלא צדו אחד - הימני או השמאלי - הנוגע בבשר טמא, באדמה שכנגדו טהור.)

רבי יהודה אומר: אף הנוגע באדמה שכנגד הבשר טמא.

גמרא:

תנו רבנן: [ויקרא יא,לא אלה הטמאים לכם בכל השרץ כל הנגע בהם במתם יטמא עד הערב] 'הטמאים' - לרבות ביצת השרץ וקולית השרץ; ('אלה הטמאים' - ה"א יתירא נדרשת לכמה דרשות: לאסור צירן ורוטבן (לעיל דף קיב:), ולעורותיהן כבשרן (לעיל דף קכב:) ולביצת השרץ.)

יכול אפילו לא ריקמה?

תלמוד לומר: 'השרץ' ('הטמאים לכם בכל השרץ'): מה שרץ שרקם - אף ביצת השרץ שרקמה;

יכול אפילו לא ניקבו?

תלמוד לומר: 'הנוגע ... יטמא': את שאפשר ליגע – טמא, ואת שאי אפשר ליגע – טהור;

וכמה נקיבתה?

כחוט השערה: שאפשר ליגע כחוט השערה.

(שער ראשו וזקנו, אם יכניסו לתוכו - הרי נגע, וטמא: שהשער המחובר - הרי הוא כבשר, בין שער טהור הנוגע בטומאה, בין שער טמא שנגע בו הטהור - טמא דתניא בתורת כהנים: 'הנוגע בבשר הזב' [ויקרא טו,ז] ולא בצואה שעליו, ולא בקילקלין - הוא עירבוב שער תלוש המתקשה ונאסף, בשערו שעל החזה ושעל השחי; פולטרי"ץ בלע"ז, ואינם מחוברין לבשר, להכי קרי ליה 'קילקלין': מה קילקלין זה מקושר כנגד החוץ - אף הני שערות קשורין ומכוסין שם; כך מצאתי בדברי רב האי: '*יכול שאני מוציא את השער ואת הצפורן? תלמוד לומר: 'טמא', הא למדת ששער הטמא הרי הוא כבשרו*', ושער הטהור נמי תניא התם: '*וכל אשר יגע בו הזב' [ויקרא טו,יא] - בו ולא בצואה שעליו, ולא בקילקלין שעליו; יכול שאני מוציא את השער ואת הצפורן? תלמוד לומר: 'יטמא'.*)

עכבר שחציו [בשר וחציו אדמה: הנוגע בבשר - טמא, באדמה – טהור;

רבי יהודה אומר: אף הנוגע באדמה שכנגד הבשר טמא.]:

אמר רבי יהושע בן לוי: והוא שהשריץ (חציו) על פני כולו (על פני ארכו של שרץ: מראשו ועד רגליו, כלומר: שמצד אחד הוא נעשה בשר, ולהכי טמא אם נגע בבשר: דחשיב שרץ הוא).

איכא דמתני לה אסיפא: '*רבי יהודה אומר: אף הנוגע באדמה שכנגד בשר טמא*', אמר רבי יהושע בן לוי: והוא שהשריץ על פני כולו.

מאן דמתני לה (להא דרבי יהושע) ארישא (דמיירי בנוגע בבשר, ואפילו הכי מטהר ליה רבי יהושע בן לוי אם לא השריץ על פני כולו) - כל שכן אסיפא (אדרבי יהודה דמיירי, בנוגע באדמה: דאשמעינן דלא טימא רבי יהודה בעפר אלא אם כן השריץ על פני כולו, דהכי מסתבר שפיר; ולקמן תנא 'כל שיש ביבשה יש בים חוץ מן החולדה'); ומאן דמתני לה אסיפא - אבל רישא, אף על גב דלא השריץ.

תנו רבנן: *מתוך שנאמר 'עכבר' שומע אני אפילו עכבר שבים* (דג הוא, דומה לעכבר, ו'עכבר' שמו)*, ששמו 'עכבר', ודין הוא* (מדינא נפקא ליה דלא מטמא, ולא צריכא קרא)*: טימא בחולדה וטימא בעכבר: מה חולדה: מין הגדל על הארץ* (ולא שבים, שהרי אין חולדה בים) *- אף עכבר: מין הגדל על הארץ* (אף על פי שיש ממינו בים - לא טימא אלא מין הארץ)*;*

*או כלך לדרך זו: טימא בחולדה וטימא בעכבר: מה חולדה כל ששמה חולדה אף עכבר כל ששמו עכבר - אפילו עכבר שבים, ששמו עכבר?*

*תלמוד לומר:* (ויקרא יא,כט) [וזה לכם הטמא בשרץ השרץ] *על הארץ* [החלד והעכבר והצב למינהו]*;*

*אי 'על הארץ' - יכול על הארץ יטמא, ירד לים לא יטמא* (כלומר: אומר אני: לא אדרשנו לך במדה זו, אלא לכך בא, לומרף על הארץ יטמא - בין עכבר הים בין עכבר היבשה: אם על הארץ נגע בטהור – יטמאנו, ואם נפל לים ושם נגע בטהור - לא יטמא)*?*

(חולין קכז,א)

*תלמוד לומר: 'השורץ': כל מקום ששורץ;* (הוה ליה למימר 'וזה לכם הטמא בשרץ הארץ' וכתיב 'בשרץ השורץ על הארץ' - אייתר ליה 'השורץ' לדרוש: כל מקום שהוא יכול לשרוץ = לרחוש ולנוע, והרי אף בים שט עכבר הארץ; הלכך על כרחך 'על הארץ' - למין הארץ הוא דאתא, ולאו למעוטי ירד לים;)

*או אינו אלא 'השורץ'* (או אינו אומר 'השורץ' לדרשה זו, אלא למעוטי עכבר הנוצר מאדמה)*: כל המשריץ יטמא, שאין משריץ לא יטמא, אוציא עכבר שחציו בשר וחציו אדמה שאין פרה ורבה* (כלומר: שלא היה מפריה ורביה של עכבר, לפי שנוצר מאליו; הואיל שאינו משריץ – טהור, דהאי '[ה]שורץ' - לשון 'פרו וישרצו' הוא (שמות א,ז), ולא לשון ריחוש וניענוע, ולעולם ירד לים לא יטמא, דהכי קאמר: 'על הארץ' - ואפילו עכבר הים: ירד לים לא יטמא, ואפילו של יבשה, והשורץ ופרה ורבה – יטמא, שאינו שורץ לא יטמא)*? ודין הוא: טימא בחולדה וטימא בעכבר, מה חולדה - כל ששמה 'חולדה', אף עכבר - כל ששמו 'עכבר'* (ודין הוא דלא נימעטיה מכלל טומאה, ולא נדרוש הכי, דהא טימא כל ששמו 'עכבר')*, אביא עכבר שחציו בשר וחציו אדמה?*

*או כלך לדרך זו: מה חולדה פרה ורבה - אף עכבר פרה ורבה?* (וניחא ליה למדרש 'השורץ' לרבויי ירד לים ולא למעוטי האי; ולקמיה פריך: הא מטהר עכבר הים ממיעוטא ד'על הארץ', ומאי חזית דמיעוטא לעכבר הים ורבוי לירד לים?)

*תלמוד לומר: 'בשרץ'* (קרא יתירא הוא, דהא כתיב בתרוייהו 'אלה הטמאים לכם בכל השרץ' [ויקרא יא,לא]).

אמר ליה ההוא מדרבנן לרבא: אימא (לא דרשינן ליה הכי 'כל מקום שהוא רוחש', ולרבות עכבר הארץ שירד לים, אלא הכי דרשינן:) 'בשרץ' - לאתויי עכבר שחציו בשר וחציו אדמה; 'השורץ' = כל שהוא שורץ (פרה ורבה), ואפילו עכבר שבים; ואי משום (מיעוט ד)'על הארץ' - (ולאו שרץ הים אתא לאורויי: דאחד זה ואחד זה:) על הארץ יטמא, ירד לים לא יטמא!?

אמר ליה: ומאחר דשויתיה לים מקום טומאה (דמרבית מין הים לטומאה) - מה לי הכא מה לי הכא (מה לי בעודו בים מה לי יצא לחוץ)? (אין נוח לדרוש המקראות במדה זו, אלא לומר דבר המקובל!)

(ופרכינן:) והאי 'על הארץ' מיבעי ליה להוציא ספק טומאה צפה (שרץ מת צף על המים, ספק נגע ספק לא נגע - אף ברשות היחיד ספקו טהור, ומהאי קרא נפקא לן בפרק בתרא דנזיר (דף סד.): '*כתיב 'השֹרץ' - כל מקום ששורץ, ואפילו על המים; וכתיב 'על הארץ' - הא כיצד? כאן בטומאת ודאי כאן בטומאת ספק*'), דאמר רב יצחק בר אבדימי: 'על הארץ' - להוציא ספק טומאה צפה!

תרתי 'על הארץ' כתיבי. [בהרבה יותר משני פסוקים מוזכרים שרצים ונאמר בהם 'על הארץ': ויקרא יא, פסוקים כא; כט, מא, מב, מד, מו; אך כנראה הכוונה לפסוקים: ויקרא יא,כט: וזה לכם הטמא בשרץ השרץ על הארץ החלד והעכבר והצב למינהו; פסוק מא: וכל השרץ השרץ על הארץ שקץ הוא לא יאכל ]

תנו רבנן: '(ויקרא יא,כט) [וזה לכם הטמא בשרץ השרץ על הארץ החלד והעכבר ו]*הצב למינהו - להביא הערוַד* (ערוַד - מן הצב ומן הנחש הוא בא כדלקמן)*, וכן הנפילים* (שרץ מין צב)*, וסלמנדרא* (שרץ הנוצר מן האור, מעצי הדס, על ידי כשפים; והסך מדמו - אין האור שולט בו; וקים ליה לרבי עקיבא דמינא דצב הוא)*; וכשהיה רבי עקיבא מגיע לפסוק זה* (משום דמיירי בסלמנדרא) *– אומר:* (תהלים קד,כד) מה רבו מעשיך ה' [כלם בחכמה עשית מלאה הארץ קנינך]*: יש לך בריות גדלות בים ויש לך בריות גדלות ביבשה; שבים - אילמלי עולות ביבשה - מיד מתות; שביבשה - אילמלי יורדות לים - מיד מתות; יש לך בריות גדלות באור* (סלמנדרא) *ויש לך בריות גדלות באויר; שבאור - אילמלי עולות לאויר - מיד מתות; שבאויר - אילמלי יורדות לאור - מיד מתות; 'מה רבו מעשיך ה'*'.

תנו רבנן: '*כל שיש ביבשה - יש בים, חוץ מן החולדה*'.

אמר רבי זירא: מאי קראה? (תהלים מט,ב) [שמעו זאת כל העמים] האזינו כל ישבי חלד (יושבי הארץ שהוא מקום מיושב לחולדות).

אמר רב הונא בריה דרב יהושע: ביברי דנרש (חיות המצויות באותו מקום ביברונ"ש בלע"ז) אינן מן הישוב (אינן גדלות אלא במים).

אמר רב פפא: בשמתא נרש (כלומר כל יושביה רשעים, כולם יהיו בשמתא), תרביה, משכיה, ואליתיה (החלב, והעור עם הבשר, והאליה, כלומר: כולן, כקטן כגדול)!

(ירמיהו כב,כט) ארץ ארץ ארץ שמעי דבר ה': אמר רב פפא: לא אבה נרש שמוע דבר ה' (לפי שכולן היו רשעים).

אמר רב גידל אמר רב: נרשאה נשקיך (אם נשקך אחד מיושבי נרש) - מני ככיך (מנה שניך אם תמצאם כולם, כי מוחזק גנב הוא); נהר פקודאה (אם מיושבי נהר פקוד) לוייך (נתלוה עמך בדרך) - מגלימא שפירא דחזי עלך (מחמת שראה לך טלית נאה ודעתו לגונבו נתחבר עמך); פומבדיתאה לוייך - אשני אושפיזך (שלא ידע היכן תשכב, שגנבים מומחין הם).

אמר רב הונא בר תורתא: פעם אחת הלכתי לוועד (מקום רשעים ומרביעי כלאים), (אנשי וועד הן הביאו כו'. מזווגי כלאים היו) וראיתי נחש שהוא כרוך על הצב (כל שעה היה מצוי אצלו, והיה נזקק עמו, כדאמרינן בקדושין (דף עט:) 'בכרוכין אחריה', ובבכורות (דף כד.) 'חזיר שכרוך אחר רחל', כלומר: נמשך ושוכן אצלו תמיד); לימים יצא ערוַד מביניהם (והיה נושך בני אדם וממית, כדאמרינן בברכות (דף לג.) גבי ערוַד דרבי חנינא בן דוסא); וכשבאתי לפני רבי שמעון החסיד - אמר לי: אמר הקב"ה: הם הביאו בריה שלא בראתי בעולמי - אף אני אביא עליהם בריה שלא בראתי בעולמי (והיינו ערוד).

והאמר מר 'כל שתשמישן ועיבורן (ימי עיבור) שוה (שמשמשין שניהם פנים כנגד פנים, כגון אדם, או פנים כנגד עורף, כגון בהמה) - יולדין ומגדלין זה מזה (**יולדים** = מתעברים זה מזה **ומגדלין** = מניקים זה בנו של זה), וכל שאין תשמישן ועיבורן שוה - אין יולדין ומגדלין זה מזה' (וימי עיבורו של נחש אינו שוה לא לשרץ ובהמה וחיה, כדאמרינן בפרק קמא דבכורות (דף ח.): שועל וכל מיני שרצים - לששה חדשים, ונחש - לשבע שנים; ואמרינן התם: ולאותו רשע - נחש - לא מצינו חבר, והיאך יצא אותו ערוַד מצב ומנחש)?

אמר רב: נס בתוך נס.

האי - פורענותא הוא!?

מאי 'נס בתוך נס'? – לפורענות (כדי ליפרע מן הרשעים).

משנה:

האבר והבשר המדולדלין בבהמה (נתלש ממנה אבר: בשר גידים ועצמות, או נתלש ממנה בשר לבדו, ועדיין הן מעורים בה במקצת; ויש הפרש בין 'אבר מן החי' ל'בשר מן החי': שהאבר מטמא אדם וכלים כנבלה, והבשר - שאינו אבר - טהור מכלום, כדילפינן לקמן בפירקין (דף קכח:)) - מטמאין טומאת אוכלין במקומן (אף על פי שהן מחוברין, אם חישב עליהן להאכילן לעובד כוכבים - הוי 'אוכל' לקבל טומאה ולטמא אחרים: דטומאת עצמן אין בהן עד שיתלשו כולן, כדילפינן בגמרא, אבל מקבלים טומאה מן השרץ ומטמאין בה את אחרים), וצריכין הכשר (לבא במים פעם אחת לאחר שנדלדלו, ושוב מקבלים טומאה עולמית); (וליכא למימר בהאי אבר [המדודל] שסופו לטמא טומאה חמורה: דאינו מטמא טומאת אבר מן החי עד שימות, ושמא לא יבא לידי טומאה חמורה: דשמא ישחטנה, ואין שחיטה עושה ניפול.)

(חולין קכז,ב)

המשך המשנה

נשחטה הבהמה (נטהרו מלטמא עוד משום נבילה, ואף על פי שאסורין באכילה, כדאמרינן ב'בהמה המקשה' (לעיל דף עג:) מ'ובשר בשדה טרפה' [שמות כב,ל], ומידי נבלה טהרו: דאין שחיטה עושה ניפול) - הוכשרו בדמיה (לקבל טומאה בלא הכשר אחר), דברי רבי מאיר; רבי שמעון אומר: לא הוכשרו;

מתה הבהמה: הבשר (שנדלדל) צריך הכשר (לקבל טומאה מן השרץ אם לא הוכשר משנדלדל: דטומאת נבלה אין בו, כדאמר ב'בהמה המקשה' (שם דף עג:) דמיתה עושה ניפול ואינו כמתנבל עמה במיתתה, אלא כפרוש מחיים, ובשר הפורש מן החי - טהור); האבר [המדולדל] מטמא משום אבר מן החי, ואינו מטמא משום אבר נבלה (כדפרישית טעמא: דמיתה עושה ניפול - כמו שנופל סמוך למיתה ואינו נבלה; הלכך אינו מטמא משום נבלה; ובגמרא מפרש מאי איכא בין 'אבר מן החי' ל'אבר מן הנבלה'), דברי רבי מאיר;

ורבי שמעון מטהר (בגמרא מפרש טעמיה).

גמרא:

טומאת אוכלין – אִין, טומאת נבלה – לא (דלא הוי כתלושין לגמרי דליטמא האבר כשאר אבר מן החי, דאמר לקמן שהוא מטמא אדם וכלים); היכי דמי?: אי דמעלין ארוכה - אפילו טומאת אוכלין נמי לא ליטמו, ואי דאין מעלין ארוכה - טומאת נבלה נמי ליטמו!?

לעולם דאין מעלין ארוכה, ושאני טומאת נבלה, דרחמנא אמר [ו]כי יפול - עד שיפול (אינו קרוי נבלה עד שיפול לגמרי; וגבי שרצים כתיב, דאבר מן החי דידהו נמי מטמא, כדלקמן, ובתרי קראי כתיב גבי שרצים 'כי יפול': חד 'כי יפול מנבלתם עליו יטמא' (ויקרא יא,לה) וכתיב (שם,לז) 'וכי יפול מנבלתם על כל זרע וגו'; חד לאבר מן הבהמה דמיתה עושה ניפול אתא).

תניא נמי הכי: '*האבר והבשר המדולדלין בבהמה ומעורין בחוט השערה, יכול יטמאו טומאת נבלה? תלמוד לומר 'יפול' - עד שיפול*' - ואפילו הכי טומאת אוכלין מיטמו (בניחותא, כלומר: ואף על גב דמחוברין חשיבי לענין טומאת נבלות - קתני מתניתין דלענין טומאת אוכלין תלושין נינהו, ומקבלין טומאה כשאר אוכלין).

מסייע ליה לרב חייא בר אשי, דאמר רב חייא בר אשי אמר שמואל: תאנים שצמקו באיביהן (שיבשו באילן) - מטמאות טומאת אוכלין, והתולש מהן בשבת חייב חטאת (אם לא יבשו עוקציהן; אלמא אף על גב דלענין שבת 'מחוברין' נינהו - מטמאין טומאת אוכלין).

לימא מסייע ליה (לשמואל) [תוספתא עוקצין פ"ב מ"ג]: '*ירקות שצמקו* [בתוספתא: שישבשו] *באיביהן* (שלאחר שהן יבשים הרי הן כעץ, ואינן ראויין לאכילה) *- כגון הכרוב והדלעת - אין מטמאין טומאת אוכלין* (דהא לאו 'אוכל' נינהו; וקא סלקא דעתא דהיא גופה לא איצטריך דעץ לא יטמא, אלא למימרא דהני הוא דכי צמקו באיביהן טהורין, אבל שאר פירות הנאכלין בצימוקן - מקבלין טומאה, ואשמעינן דכתלושין דמו)*; קצצן* [בתוספתא: לקטן] *ויבשן* (קצצן לחין על מנת ליבשן אף על פי שאין עומדין למאכל אלא לעץ, כגון דלעת לעשות הימנה כלי, וכרוב להסקה - אפילו הכי כל זמן שהן לחין) *- מטמאין טומאת אוכלין*' (קתני רישא מיהת '*ירקות שצמקו באיביהן כגון הכרוב והדלעת*'; טעמא דהני כי יבשו לאו אוכלין נינהו, הא שאר פירות מטמאין באיביהן)!

'*קצצן ויבשן*'? סלקא דעתא? עץ בעלמא הוא, ואמר רבי יצחק בעל מנת ליבשן; טעמא - דכרוב ודלעת הוא: כיון דיבשן - לאו בני אכילה נינהו, הא שאר פירות מטמאי! היכי דמי (הך מתניתא דקתני דכרוב ודלעת - הוא דלא מטמו, הא אחריני מטמו)?: אי דיבשן הן ועוקציהן (דאף לענין שבת תלושין הן) – פשיטא (דמטמו! למה ליה למתנייה?: לא איהי גופה איצטריך לאשמועינן דעץ לא יטמא ולאו דיוקא דידיה איצטריך לאשמועינן דאחריני מטמו, דהא תלושין גמורין הן)! אלא לאו בלא עוקציהן (ומשום דוקיא דידיה אצטריך למתנייה: דאף על פי דלענין שבת 'מחוברין' הן, לענין טומאה 'תלושין' הן, כדשמואל, והיינו 'מסייע ליה')!?

לעולם הן ועוקציהן (ודקא קשיא לן 'מאי קא משמע לן') - (משום סיפא תנייה, דאשמועינן) וקצצן (לחין) על מנת ליבשן (- מטמאין טומאת אוכלים) איצטריכא ליה.

תא שמע: '*אילן שנפשח* (נתלש ממנו ענף, ובאותו ענף יש פירות) *ובו פירות - הרי הן כתלושין* (ואפילו הן לחין)*; יבשו* (פירות האילן שלא נפשח) *- הרי הן כמחוברין*' - מאי? לאו מה תלושין לכל דבריהן - אף מחוברין לכל דבריהן (ואפילו לענין טומאה, וקשיא לשמואל)?

מידי איריא? הא כדאיתא והא כדאיתא (תלושין שנפשח לכל דבריהם הוו תלושין, בין לענין חיוב טומאה בין לענין שבת, ו'מחוברין' דקתני גבי יבשו - לשבת קאמר, ולא לטומאה, והיינו כשמואל).

נשחטה הבהמה [הוכשרו [האברים המדולדלים] בדמיה, דברי רבי מאיר; רבי שמעון אומר: לא הוכשרו]:

במאי קא מיפלגי (רבי מאיר ורבי שמעון לגבי הכשר)?

אמר רבה: (ותרוייהו אית להו 'יש יד להכשר', ומיהו) בבהמה נעשית יד לאבר קמיפלגי: מר (רבי שמעון) סבר אין בהמה נעשית יד לאבר (אין בהמה כולה נעשית יד לאבר אחד, הלכך לא הביאה לו הכשר), ומר (רבי מאיר) סבר בהמה נעשית יד לאבר.

אביי אמר: (אין טעמייהו משום יד, דכולי עלמא אין בהמה נעשית יד לאבר אחד;) באוחז בקטן ואין גדול עולה עמו קמיפלגי: מר סבר אוחז בקטן ואין גדול עולה עמו הרי הוא כמוהו (אלא טעמא דרבי מאיר משום דכולה - חדא חשיב ליה, ואף על גב דכי אוחז את הקטן באבר ובשר המדולדל אין גדול עולה עמו אלא נתלש מיד, הואיל וכשאוחז בגדול עולה קטן עמו - חד הוא) ומר (ורבי שמעון) סבר אינו כמוהו;

ואף רבי יוחנן סבר באוחז בקטן ואין גדול עולה עמו קא מיפלגי, דרבי יוחנן רמי דרבי מאיר אדרבי מאיר: מי אמר רבי מאיר 'אוחז בקטן ואין גדול עולה עמו הרי הוא כמוהו'? ורמינהו [טבול יום פ"ג מ"א]: '*אוכל* (תרומה) *שנפרס* (לשון פרוסה: נשבר)*, ומעורה במקצת:*

(חולין קכח,א)

*רבי מאיר אומר: אם אוחז בקטן וגדול עולה עמו - הרי הוא כמוהו* (ואם נגע טבול יום באחד מן השברים - פסל את חבירו)*, ואם לאו - אינו כמוהו* (חבירו טהור, ואף על פי שנוגעין זה בזה - אין שלישי עושה רביעי בתרומה; וגבי טבול יום תנינא לה במסכת יומא (דף יט.))'\* ואמר רבי יוחנן: מוחלפת השיטה (כאן החליף רבי מאיר שיטתו; אבל בעלמא סבירא ליה 'אוחז בקטן ואין גדול עולה עמו - הרי הוא כמוהו'; ומדקאמר רבי יוחנן הכי - שמע מינה דסבירא ליה דבאוחז בקטן ואין גדול עולה עמו קא מיפלגי).

(ומהדר הש"ס:) ומאי קושיא (ליה לרבי יוחנן)?: דילמא שָׁנִי ליה לרבי מאיר בין טבול יום לשאר טומאות (דלמא אף על גב דמיקל רבי מאיר בטבול יום, שהוא טומאה דרבנן\*\*, מחמיר הוא בטומאה חמורה)?

תניא: '*רבי אומר: אחד טבול יום ואחד שאר טומאות* (אין חילוק בנגיעתם דהקרויה בשאר טומאות 'נגיעה' - הוי בטבול יום נמי 'נגיעה')'! (תירוצא הוא, כלומר: הא תני רבי דלא שני ליה?)

ודילמא לרבי לא שני ליה, ולרבי מאיר שני ליה?

אמר רבי יאשיה: הכי אמר רבי יוחנן: לדברי רבי מוחלפת השיטה (לדברי רבי - דלא שני ליה - החליף רבי מאיר שיטתו, דהא כל היכא דהויא נגיעה בטבול יום הויא נגיעה בשאר טומאות, והא שמעינן לרבי מאיר דמתניתין דאף על גב דאין גדול עולה עמו - חבור הוא).

* תוספות ד"ה רבי מאיר אומר אם אוחז בקטן וגדול עולה עמו. ה"ג בספרים ובפי' ר"ת; ובמסכת טבול יום {פ"ג מ"א} אינו כן, דגרסינן '*רבי מאיר אומר: אם אוחז בגדול וקטן עולה עמו - הרי הוא כמוהו; רבי יהודה אומר: אם אוחז בקטן וגדול עולה עמו הרי הוא כמוהו*' ולהך גירסא תימה: מאי פריך הכא דרבי מאיר אדרבי מאיר? ולא מסתבר לפרש דרבי יוחנן, דאמר 'באוחז בקטן ואין גדול עולה עמו' אליבא דרבי מאיר לאו דוקא, אלא גם הקטן אין עולה עם הגדול', דלא משמע הכי.
* ולפי זה גם קשה מדוע רש"י מפרש 'מוחלפת השיטה' במובן שרבי מאיר חזר בו: בדרך כלל פירוש 'מוחלפת השיטה היא: החלף את דברי המדברים במקור שהבאת, וכאן: החלף את דברי רבי מאיר ודברי רבי יהודה!

\*\* גליון הש"ס העיר: תמוה לי: הא טבול יום הוא טמא דאורייתא לפסול תרומה נגיעה! עיין סוטה דף כח [צ"ל כט,ב] ובתוספות שם [ד"ה טבול יום]! והוה ליה לרש"י לומר דטביול יום קליש טומאתו וצ"ע.

רבא אמר: ביש יד לטומאה ואין יד להכשר קמיפלגי (כי היכי דילפינן יד לטומאה בריש פרקין (דף קיח.) קמיפלגי, ודכולי עלמא בהמה נעשית יד לאבר): מר [רבי שמעון] סבר יש יד לטומאה ואין יד להכשר, ומר [רבי מאיר] סבר יש יד לטומאה ולהכשר.

רב פפא אמר: בהכשר קודם מחשבה קמיפלגי (ודכולי עלמא יש יד לטומאה ולהכשר, אלא ששחטה קודם שחישב להאכילו לעובד כוכבים: דקדם הכשר למחשבה), דתניא [תוספתא עוקצין פ"ג מ"א]: '*אמר רבי יהודה: כך היה רבי עקיבא שונה: חֵלֶב שחוטה בכפרים צריך מחשבה ואין צריך הכשר, שכבר הוכשר בשחיטה* (ואף על גב דקדם הכשר למחשבה). (חֵלֶב - אין דרכו לאוכלו בכפרים מפני שהעם מועט ויש להם בשר הרבה לצורך סיפוקן, אבל בכרכים העם מרובה ואין להם בשר לכל הצורך - אוכלין אותו על ידי הדחק; אי נמי משום הכי אין דרכן לאוכלו בכפרים: משום דעניים הם, אבל בני כרכים שהם עשירים אוכלין אותו.) *אמרתי לפניו: למדתנו רבינו 'עולשין* (עשב שקורין קרשפיל"א) *שלקטן והדיחן לבהמה* (והוכשרו) *ונמלך עליהן* (אחר כך) *לאדם צריכות הכשר שני* (מפני שקדם הכשר למחשבה)*'!? וחזר רבי עקיבא להיות שונה כרבי יהודה*': מר (רבי מאיר) סבר לה כמעיקרא (כי היכי דאמר רבי עקיבא מעיקרא: מאכל בהמה אינו מקבל טומאה), ומר (רבי שמעון) סבר לה כחזרה (כיון דבשעת הכשר אכתי לאו בר קבולי טומאה הוא - דסתמיה לאו לאכילה קאי: שאף לבן נח אסור הוא - הכשר נמי לא מקבל).

רב אחא בריה דרב איקא אמר: (דכולי עלמא אין יד להכשר אבל יש יד לטומאה, ופלוגתייהו) בנתקנח הדם (בשניתז הדם על האבר וקינחו) בין סימן לסימן קמיפלגי: מר סבר ישנה לשחיטה מתחלה ועד סוף, והאי - דם שחיטה הוא (דם מכה אינו מכשיר; דם חללים קרוי משקה, ולא דם מכה), ומר סבר: אינה לשחיטה אלא לסוף, והאי - דם מכה הוא.

רב אשי אמר: בשחיטה מכשרת ולא דם קמיפלגי (דכולי עלמא אית יד להכשר, והאי אבר אית ליה יד: דבהמה נעשית יד לאבר; אי נמי סבירא ליה 'אוחז בקטן ואין גדול עולה עמו הרי הוא כמוהו', וכשניתז הדם על האבר ולא נתקנח קא מיפלגי: רבי מאיר סבר: דם מכשיר, והרי הוכשר! ורבי שמעון לטעמיה, דאמר בפרק שני (לעיל לו.) 'שחיטה מכשרת, ולא דם', והאי אבר - כיון דלא מהניא ליה שחיטה להתירו באכילה אף על גב דמהניא ליה לטהוריה מידי נבלה - לא מכשרה ליה לטומאה, דטעמא דשחיטה מכשרת היינו משום דכיון דמשויא ליה אוכלא לענין היתר אכילה - משויא ליה נמי אוכלא לענין טומאה, והכא ליכא למימר הכי).

(רבה אוקים פלוגתייהו לעיל בבהמה נעשית יד לאבר;) בעי רבה: בהמה בחייה מהו שתעשה יד לאבר (לרבי מאיר, דאמר בהמה נעשית יד לאבר בשחיטה לענין הכשר בחייה, מהו שתעשה יד להכניס ולהוציא טומאה היכא דהוכשר במים לאחר דלדולו, דאמרינן במתניתין דמקבלין טומאה במקומן, ואם נגע טומאה בבהמה - מהו שתעשה יד להביא טומאה לאבר? מי אמרינן: כיון דבעלי חיים לא מקבלי טומאה - יד נמי לא הוו? או דילמא נהי דאיהי גופה טהורה, יד לאבר מיהא הויא, כי היכי דאמרינן גבי עצם דבשר ואוכל עליו שהוא יד לבשר להכניס ולהוציא טומאה אף על פי שאין עצם בלא בשר מקבל טומאה)?

תיקו.

אמר אביי: הרי אמרו [עוקצין פ"ב מ"ט]: '*קישות שנְטָעָהּ בעציץ והגדילה ויצאת חוץ לעציץ* (קישות שנְטָעָה בעציץ שאינו נקוב - כתלושה דמיא, ומקבלת טומאה כשאר אוכלין; או אם היתה טמאה - הרי היא בטומאתה, ואם הגדילה ויצאה נופה לחוץ ונוטה על הארץ ויונק מריח הארץ דרך אויר) *- טהורה* (כמחובר דמיא, וטהרה כל הקישות שבעציץ, לפי שחוזרים ויונקין מן הנוף הנוטה חוץ לעציץ)*. אמר רבי שמעון: וכי מה טיבה לטהר? - אלא הטמא בטומאתו* (מה שבתוך העציץ מקבל טומאה לפי שהוא כתלוש) *וטהור* (הנוף שיצא לחוץ ויונקת מריח הארץ דרך אויר) *בטהרתו* (כמחובר וטהורה)'. בעי אביי: מהו שתעשה יד לחברתה (לרבי שמעון, מהו שיעשה נוף הטהור יד לקישות להביא לה טומאה)?

תיקו.

אמר רבי ירמיה: הרי אמרו: המשתחוה לחצי דלעת – אֲסָרָהּ (בהנאה, משום עבודה זרה; ולרבי שמעון איסורי הנאה אין מטמאין טומאת אוכלין, דנפקא ליה לקמן (דף קכט.) מ'כל האוכל אשר יאכל' [ויקרא יא,לד], דבעינן שאתה יכול להאכילו לאחרים, והא הדלעת - איסורי הנאה היא, ותו לא מטמא טומאת אוכלין; ונהי דטומאה יוצאה לה מגופה: דהא עבודה זרה מטמאה כשרץ, שנאמר (דברים ז,כו) 'שקץ תשקצנו' ולרבי עקיבא מטמאה כנדה, שנאמר (ישעיהו ל,כב) 'תִזרם כמו דוה', מיהו ההיא - טומאה דרבנן היא, כדאמרינן בפרק 'רבי עקיבא' (שבת דף פג:) וקרא - אסמכתא בעלמא הוא); בעי רבי ירמיה:

(חולין קכח,ב)

מהו שתעשה יד לחברתה (לענין טומאה דאורייתא לקבל טומאה מן השרץ כדי להביאה לחברתה להיות חברתה ראשונה כאילו נגע עצמה בטומאה)?

(שניה לטומאה פשיטא לן דלא הויא ההיא חברתה, שהרי זו לא קבלה טומאה לעצמה;

לישנא אחרינא: לענין טומאת עבודה זרה קמיבעיא ליה, דזו שנעשית עבודה זרה - הרי היא כשרץ, וחציה השני - מי הוה לה יד, והנוגע בה כנוגע בעבודה זרה? או דילמא לא הוי לה יד, וטהור הנוגע בה, כגון אם לא הוכשרה: דאין עליה תורת אוכל לקבל טומאה מחברתה? אי נמי הוכשרה הויא לה איהי ראשון, והנוגע בה הוי שני - נעשה האוכל יד לאוכל אחר או לא?)

תיקו.

אמר רב פפא: הרי אמרו [עוקצין פ"ג מ"ח]: '*יחור של תאנה* (נוף) *שנפשח ומעורה בקליפתה: רבי יהודה מטהר* (דאכתי מחובר הוא)*; וחכמים אומרים: אם יכול לחיות* (הוי מחובר) *– טהור, ואם לאו* (הרי הוא כתלוש) *– טמא*'; בעי רב פפא: (אם נפשח מיחור זה יחור אחר, ומעורה בו בקליפתו ואינו יכול לחיות, והוי תלוש, והראשון יכול לחיות) מהו שיעשה יד לחבירו (מהו שיעשה זה שיכול לחיות ואינו מקבל טומאה בית יד לזה התלוש, ומביא לו טומאה? אי נמי אם יחור זה אינו יכול לחיות - מהו שיעשה לו האילן יד להביא טומאה על פירות שביחור)?

תיקו.

אמר רבי זירא: הרי אמרו [נגעים פ"יג מ"ב]: '*אבן* (המנוגעת) *שבזוית* (שנראה בבית זה ובבית זה: שכן דרך הזויות, לתת שם אבנים גדולות המחזיקים את כל עובי הכותל, ונראה משני צדדים)*, כשהוא חולץ* (לסוף שבוע של הסגר, כדכתיב 'וחִלצו את האבנים' [ויקרא יד,מ]) *- חולץ את כולה* (דהא 'אבן' כתיב, כמות שהיא: או גדולה או קטנה)*, וכשהוא נותץ* (אם הוחלט הבית ובא לנותצו) *- נותץ את שלו* (חולץ את האבן ונותץ את צד שלו)*, ומניח את של חבירו* (דהא כתיב (ויקרא יד,מה) 'ונתץ את הבית' ולא שתי בתים)'; בעי רבי זירא: מהו שתעשה יד לחברתה (מהו שיעשה חלק הטהור בית יד לזה: להכניס טומאה לבית חבירו?: דהא אבן המנוגעת מטמאה באהל, כדכתיב (ויקרא יד,מו) 'והבא אל הבית')?

תיקו.

מתה הבהמה [- הבשר (שנדלדל) צריך הכשר]:

מאי איכא בין אבר מן החי לאבר של הנבלה?

איכא בינייהו בשר הפורש ממנו = מאבר בהמה (מן האבר לאחר זמן): דאילו בשר הפורש מאבר מן החי לא מטמא (בשר הפורש מן החי לא מטמא אלא אם כן הוי אבר עם הגידים והעצמות, כדיליף לקמן, וכל שכן בשר הפורש מן אבר מן החי), מאבר מן הנבלה מטמא (דהא איכא כזית נבלה).

אבר מן החי דמטמא - מאי קרא?

אמר רב יהודה אמר רב: (ויקרא יא,לט) וכי ימות מן הבהמה [אשר היא לכם לאכלה הנגע בנבלתה יטמא עד הערב].

והאי מיבעי ליה לכאידך דרב יהודה אמר רב, דאמר רב יהודה אמר רב - ואמרי לה במתניתא תנא [ספרא שמיני פרשתא י משנה א]: *'וכי ימות מן הבהמה' - מקצת בהמה מטמאה* (כגון אבר ממנה, מדכתיב 'וכי ימות מן' - דמשמע כעין מיתה: שאינה עושה חליפין, והיינו אבר; וסיפיה דקרא 'הנוגע בנבלתה יטמא') *ומקצת בהמה אינה מטמאה* (ואף על פי שהיא כמתה, כגון טרפה ששחטה)*, ואיזו זו? זו טרפה ששחטה*';

אם כן לכתוב רחמנא 'מבהמה', מאי 'מן הבהמה'? שמע מינה תרתי.

אי הכי אפילו בשר נמי?

לא סלקא דעתא, דתניא [ספרא שמיני פרשתא ד משנה ו, אלא במקום שכתוב כאן 'וכי ימות מן הבהמה' – שם 'נבלה']: '*יכול יהא בשר הפורש מן החי טמא?*

*תלמוד לומר: 'וכי ימות מן הבהמה'* ('וכי ימות' - מיניה נפקא לן אבר, כדאמרינן, וקרייה 'מתה', אלמא כעין מיתה בעינן: שאינה חוזרת)*: מה מיתה שאינה עושה חליפין* (חוזרת לקדמותה, ובשר עושה חליפין אם יתלוש בשר מן הבהמה - אחֵר עולה תחתיו) *- אף כל שאינו עושה חליפין, דברי רבי יוסי הגלילי;*

*רבי עקיבא אומר: 'בהמה': מה בהמה גידים ועצמות - אף כל: גידים ועצמות;* (לקמיה מפרש מאי בינייהו)

*רבי אומר: 'בהמה': מה בהמה בשר גידים ועצמות - אף כל: בשר גידים ועצמות*'.

מאי איכא בין רבי לרבי עקיבא?

איכא בינייהו ארכובה (רכובה הנמכרת עם הראש - אין בה בשר כלל, אלא גידים ועצמות; לרבי עקיבא 'אבר' הוא, וכל שכן לרבי יוסי הגלילי, דהא אינו עושה חליפין; ולרבי - לאו 'אבר מן החי' הוא, דהא אין בו בשר);

בין רבי עקיבא לרבי יוסי הגלילי מאי איכא בינייהו?

אמר רב פפא: כוליא וניב שפתים איכא בינייהו (דאין עושין חליפין ואין בהן עצם: לרבי יוסי הוו 'אבר', לרבי עקיבא - לאו 'אבר' נינהו).

תניא נמי גבי שרצים כהאי גוונא: '*יכול בשר הפורש מן השרצים* (מן החי: דאבר מן החי נוהג בהן) *יהא טמא? תלמוד לומר:* (ויקרא יא,לא) [אלה הטמאים לכם בכל השרץ כל הנגע בהם במתם יטמא עד הערב] *'במותם': מה מיתה שאינה עושה חליפין - אף כל שאינה עושה חליפין, דברי רבי יוסי הגלילי;*

*רבי עקיבא אומר: 'שרץ': מה שרץ גידים ועצמות - אף כל גידים ועצמות;*

*רבי אומר: 'שרץ': מה שרץ בשר גידים ועצמות - אף כל בשר גידים ועצמות*'.

בין רבי לרבי עקיבא איכא בינייהו ארכובה;

בין רבי עקיבא לרבי יוסי הגלילי מאי איכא בינייהו?

אמר רב פפא: כוליא וניב שפתים איכא בינייהו;

וצריכא: דאי אשמעינן בהמה, היינו טעמא דלא מטמא מחיים (בשר מן החי דידה): משום דלא מטמא בכעדשה, אבל שרץ - דמטמא בכעדשה - אימא לטמא מחיים!

ואי אשמועינן שרץ (שרץ לא כתיב ביה משא, בהמה כתיב בה משא) - משום דלא מטמא במשא לא מטמא מחיים, אבל בהמה דמטמא במשא אימא תטמא מחיים – צריכא.

תנו רבנן [תוספתא עוקצין פ"ג מ"ב]: '*החותך כזית בשר מאבר מן החי* (בתוספתא לא גרסינן 'כזית' אלא 'החותך בשר מאבר מן החי', וכגון דאיכא כביצה)*: חתכו ואחר כך חישב עליו* (להאכילו לעובד כוכבים) *– טהור* (דהא בשר הפורש מאבר מן החי טהור - הלכך טומאת עצמו אין בו; ומשחישב עליו - לא נגע בטומאה שיקבלנה, אבל חישב עליו והורידו לאביו באבר לתורת אוכל, ואחר כך חתכו - קבל טומאה מאביו קודם לכן: מטומאה חמורה שהיתה עליו בעודו אבר שלם כשחתכו, והלכה לה טומאה חמורה, נשארה עליו הקלה שלא היה לו עד עתה)*; חישב עליו ואחר כך חתכו – טמא*'.

רבי אסי לא על לבי מדרשא; אשכחיה לרבי זירא, אמר ליה: מאי אמור בבי מדרשא?

אמר ליה: מאי קשיא לך?

אמר ליה: (הכי קשיא לי:) דקתני (בההיא ברייתא) '*חישב ואחר כך חתכו – טמא*' (ואמאי היא טמאה כו': היאך קבל טומאה במחובר? והלא מגעו בסתר)?:

(חולין קכט,א)

טומאת בית הסתרים היא, וטומאת בית הסתרים לא מטמא (וקיימא לן בנדה (דף מא:) מקרא דטומאת בית הסתרים לא מטמיא)!?

אמר ליה: אף לדידי קשיא לי, ושאילתיה לרבי אבא בר ממל, ואמר לי: הא מני? - רבי מאיר היא, דאמר (ב'בהמה המקשה' (לעיל עב.)) טומאת בית הסתרים מטמא ('הוציא עובר את ידו ושחט את אמו ואחר כך חתכו - בשר העובר מגע נבילה': שקבל טומאה מאבר היוצא שהיה מחובר לו והוא מטמא כאבר מן החי).

אמר ליה (רבי אסי לרבי זירא): (בהא דרבי אבא בר ממל לא איכפת לי, דהא) ולאו זימנין סגיאין אמרה (להאי טעמא) קמאי, ואמרי ליה (אנא) 'שָׁנִי ליה לרבי מאיר בין טומאה דבעיא הכשר ובין טומאה דלא בעיא הכשר' (ההיא ד'בהמה המקשה' - הוכשר העובר בשחיטת אמו ועדיין האבר הטמא מחובר בו, וטמאו; אבל משנתינו תנן 'הבשר צריך הכשר', וכיון דצריך הכשר - לא הוכשר קודם חתיכה, והיאך מקבל טומאה מאביו)!?

אמר רבא: ומאי קושיא? דלמא בשהוכשר (קודם חתיכה קתני הך ברייתא דטמאה)!?

אמר ליה רבה בר רב חנן לרבא: למה לי הכשר? הרי מטמא טומאה חמורה אגב אביו (בעודו מחובר באבר - היה אב הטומאה לטמא אדם וכלים, ותנא דבי רבי ישמעאל לעיל בפירקין (דף קכא.) 'מה זרעים שאין סופן לטמא טומאה חמורה צריך הכשר - אף כל שאין סופו לטמא טומאה חמורה צריך הכשר, אבל מי שסופו לטמא טומאה חמורה - כגון נבלת עוף טהור – לא, וכל שכן זה שכבר טימא)?

אמר ליה: כששימש (אותו שמוש טומאה חמורה) - מעשה עץ שימש (לאו בתורת אוכל שמשה, שאין האבר מטמא כלום על ידי אותו בשר, אלא בתורת עץ שימש: שנחשב ונמנה עם הגידין והעצמות ליעשות 'אבר', והן כעץ! והשתא אתעביד ליה אוכל, ופנים חדשות באו לכאן, ולא דמי לנבלת עוף טהור שהיא מטמאה אדם על ידי אכילה).

אמר אביי: הרי אמרו (בפסחים ב'אלו עוברין' (דף מה:)) '*כופת שאור* (מוטיי"ל בלע"ז) *שיחדה לישיבה - בטלה* (בטלה מתורת חמץ ואינו עובר עליו בפסח משום 'שאור לא ימצא בבתיכם' [שמות יב,יט] אלמא לאו 'אוכל' הוא, ונעשית כלי, ומטמאה מושב הזב, שהרי אין אומרין לו 'עמוד ונעשה מלאכתנו', שהרי יחדה לכך)' - טומאתה לאו דאורייתא (אומר אני דטומאה שאנו מטמאין אותו משום מושב הזב - לאו דאורייתא אלא דרבנן היא, דאמור רבנן 'בטלה ונעשת כלי'): דאי סלקא דעתך דאורייתא, מצינו לאוכלין שמטמאין טומאה חמורה (אם כן מצינו אוכלין שסופן לטמא טומאה חמורה מאחר שירדו לתורת אוכלים, ואנן אמרינן 'מה זרעים שאין סופן לטמא טומאה חמורה כו')!

(ומשני: לעולם טומאתם דאורייתא, ודקאמרת 'מצינו לאוכלים שמטמאים כו' -) כששימש (אותו שימוש טומאה חמורה) - (לאו בתורת אוכל שימשה, אלא) מעשה עץ שימש (על ידי מעשה עץ הוא עושה אותה: שבטל מתורת אוכל ונעשה עץ).

אמר אביי: הרי אמרו '*תקרובת עבודת כוכבים של אוכלין מטמאין באוהל*' - טומאתה לאו דאורייתא (וקאמר אביי: אומר אני טומאה זו לאו דאורייתא וקרא אסמכתא בעלמא): דאי סלקא דעתך דאורייתא - מצינו לאוכלין שמטמאין טומאה חמורה (שסופן לטמא אדם)!?

כששימש - מעשה עץ שימש (שאסורים בהנאה, ובטלו מאכילה, ונעשו כעצים הנעבדים).

אמר אביי: הרי אמרו (ב'אלו עוברין' (פסחים מה:)) '*חבורי אוכלין* (שבכלים)  *ככלים דמו* (הרי הם ככלים, ואם נגעה טומאה באוכל - נטמא הכלי, דתנן (פסחים פ"ג מ"א) '*בצק שבסדקי עריבה*' לענין הטומאה אם רוצה בקיומו – הרי הן כעריבה)' - (ואומר אני:) טומאתן (טומאתו זו שהוא נעשה כלי, ואם נגע במת חוזר ומטמא אדם -) לאו דאורייתא: דאי סלקא דעתך דאורייתא - מצינו לאוכל שמטמא טומאה חמורה!?

כששימש - מעשה עץ שימש.

אמר ליה רב פפא לרבא: הא דתניא '*חלב נבלה* (דבהמה טהורה אינו מטמא כנבלה, דנפקא לן מ'יעָשה לכל מלאכה', ולענין לקבל טומאה מן הנבלה או מן השרץ)*: בכפרים* (שעמם מועטין וחלב לאו בר אכילה הוא אפילו לעובד כוכבים אלא על ידי דחק) *- צריך מחשבה* (והוי אוכל) *והכשר*', (וכיון דחלב יורד לתורת אוכל, אומר אני:) טומאתו אגב כוליא (מה שהוא מטמא אדם משום מגע נבלה: שהוא שומר הכוליא כשהכוליא טמונה בו, כדאמר לעיל (דף קכו:) 'כמה חוטין נמשכים הימנה') - לאו דאורייתא: דאי סלקא דעתך דאורייתא - מצינו לאוכל (מצינו דבר שיורד לתורת 'אוכל', כגון חלב שחישב עליו ועדיין הכוליא טמונה בו) שמטמא טומאה חמורה (ואנן תנן 'כל שסופו לטמא טומאה חמורה - אין צריך הכשר', וזה - לענין טומאת אוכלין – 'אוכל' הוא, וקתני 'צריך הכשר')!?

כששימש - מעשה עץ שימש (לאו בתורת 'אוכל' הוא מטמא, אלא בתורת 'שומר לאוכל', כעצם וכקרנים וכטלפים).

אמר רב מתנה: הרי אמרו (ולא ידענא היכן אמרו) '*בית* (כלומר: הרי הזכירו בית המסוכך בזרעים דהוי 'בית') *שסככו בזרעים - טהרו טומאתו* (כגון שסיכך ביתו בשבלים ובהם הזרעים, וכיון שעשה מהם סכך - בטלו הזרעים ונעשה 'אהל חשוב', ואם פרחה צרעת באותו בית - הרי כל הבית טמא כתליו ואהל שנו לטמא אדם וכלים)', (אותה טומאה שהבית חשוב אהל לטמא אדם וכליו; ואית דגרסי 'בית שסיככו בזרעים – טהרוּ' כלומר: טהרו מטומאת אוכלים ונעשו עץ: דבטלו אצל הסיכוך) - (טומאתו) לאו דאורייתא: דאי סלקא דעתך דאורייתא, מצינו לזרעים שמטמא טומאה חמורה!

כששימש - מעשה עץ שימש.

[האבר מטמא משום אבר מן החי, ואינו מטמא משום אבר נבלה, דברי רבי מאיר;] רבי שמעון מטהר:

מה נפשך: אי מיתה עושה ניפול - ליטמא משום אבר מן החי; אי אין מיתה עושה ניפול (והרי נתנבל עמה לטמא משום נבלה) - ליטמא משום אבר מן הנבלה!?

רבי שמעון - ארישא קאי: '*האבר והבשר המדולדלין בבהמה - מטמא טומאת אוכלין במקומן, וצריכין הכשר; ... ורבי שמעון מטהר*'. אמר רבי אסי אמר רבי יוחנן: מאי טעמא דרבי שמעון (דמטהר המעורה בבעלי חיים) ? אמר קרא: (ויקרא יא,לד) מכל האוכל אשר יאכל [אשר יבוא עליו מים יטמא וכל משקה אשר ישתה בכל כלי יטמא] - אוכל שאתה יכול להאכילו לאחרים (לעובד כוכבים) קרוי 'אוכל' (לענין טומאת אוכלין, ואבר מן החי - אֵין אתה יכול להאכילו לאחרים בהיתר), אוכל שאי אתה יכול להאכילו

(חולין קכט,ב)

לאחרים - אין קרוי אוכל.

אמר ליה רבי זירא לרבי אסי: דילמא טעמא דרבי שמעון התם הואיל ומעורה (הואיל ומעורה בבעלי חיים שאין טומאה נוהגת בהם) – מעורה (ולמה לי קרא להכי), דתנן [עוקצין פ"ג מ"ח] (כדאמרינן לגבי יחור:): '*יחור של תאנה שנפשח ומעורה בקליפה: רבי יהודה מטהר, וחכמים אומרים: אם יכול לחיות – טהור, ואם לאו – טמא*' (דהואיל והתאנה מעורה ביחור - חיבור הוא, אף על פי שהיחור נפשח מן האילן: שהקליפה מועלת בו לעשות חבור - הכא נמי: הואיל והאבר מעורה בבהמה כל דהו - טהור הוא), ואמרינן לך: מאי טעמא דרבי יהודה? ואמרת לן: 'הואיל ומעורה – מעורה'?

אמר ליה אמצעיתא [את אמצעיתה הסביר רבי יוחנן, ולא את הרישא]: '*נשחטה הבהמה* (אין המדולדל ניתר לא לישראל ולא לבני נח) *- הוכשרה בדמיה, דברי רבי מאיר; רבי שמעון אומר: לא הוכשרו*'; אמר רבי אסי: אמר רבי יוחנן: מאי טעמא דרבי שמעון? אמר קרא: (ויקרא יא,לד) מכל האוכל אשר יאכל [אשר יבוא עליו מים יטמא וכל משקה אשר ישתה בכל כלי יטמא] - אוכל שאתה יכול להאכילו לאחרים קרוי 'אוכל', אוכל שאין אתה יכול להאכילו לאחרים - אין קרוי 'אוכל' (וקמפרש רבי יוחנן [או לפי הגורסא האחרת רבי אסי מסביר את דברי רבי יוחנן] משום דלאו בני קבולי טומאה נינהו: דלא משויא להו שחיטה 'אוכלא' הואיל שאינו קרוי אוכל).

ודילמא (לעולם בני קבולי טומאה נינהו, ו)טעמא דרבי שמעון בההיא אי כדרבא (דמפרש לעיל (דף קכז:) 'טעמא דרבי שמעון משום דאין בהמה נעשית יד להכשיר האבר') אי כדרבי יוחנן (דאמר נמי לעיל 'אין יד להכשר' וכשאוחז בקטן ואין גדול עולה עמו פליגי, ומשום הכשר)? אלא לעולם (אי איתמר דרבי אסי) – אסיפא (דמתניתין איתמר), ולאו אאבר אלא אבשר: '*מתה הבהמה - הבשר צריך הכשר, ורבי שמעון מטהר* (אפילו הוכשר הבשר אין מקבל טומאה)' (וכל שכן דפליג ארישא: כשהן מחוברין; ומיהו קרא לא איצטריך ליה אלא משום סיפא, דאי משום רישא - הא אית ליה טעם אחר, כדאמרינן); אמר רבי יוחנן: מאי טעמא דרבי שמעון? אמר קרא: (ויקרא יא,לד) מכל האוכל אשר יאכל [אשר יבוא עליו מים יטמא וכל משקה אשר ישתה בכל כלי יטמא] - אוכל שאתה יכול להאכילו לאחרים קרוי 'אוכל', אוכל שאי אתה יכול להאכילו לאחרים אין קרוי אוכל.

משנה:

האבר והבשר המדולדלין באדם - טהורים (ד'כי ימות' כתיב [ויקרא יט,יד]);

מת האדם - הבשר (המדולדל) טהור (דמיתה עושה ניפול, ובשר הפורש מן החי – טהור, וכרבי יהושע ורבי נחוניא בן הקנה מיתוקמא, דמטהרים לקמן בשר הפורש מאדם חי), האבר מטמא משום אבר מן החי, ואינו מטמא משום אבר מן המת (בגמרא מפרש מאי איכא בין אבר מן החי לאבר מן המת: אבר מאדם חי מטמא במגע ובמשא ובאהל, אבל כזית בשר ועצם כשעורה הפורש מאבר מן החי אינו מטמא, ומאבר מן המת - מטמא) - דברי רבי מאיר;

ורבי שמעון מטהר.

גמרא:

ורבי שמעון מה נפשך?: אי מיתה עושה ניפול - ליטמא משום אבר מן החי, ואי אין מיתה עושה ניפול - ליטמא משום אבר מן המת!?

רבי שמעון בעלמא קאי (ואפילו אאבר מן המת דעלמא פליגי: דלא מטמא אלא אם כן יש בו כזית בשר" דמטמא משום בשר): דקאמר תנא קמא '*האבר מטמא משום אבר מן החי ואין מטמא משום אבר מן המת*', אלמא אבר המת בעלמא מטמא, ואמר ליה רבי שמעון: אבר המת בעלמא לא מטמא, דתניא:

'אמר רבי אליעזר: שמעתי שאבר מן החי מטמא. אמר לו רבי יהושע: מן החי ולא מן המת (וכי מפני ששמעת מן החי, סבור אתה לומר מן החי דוקא ולא מת - בתמיה)? וקל וחומר: ומה חי שהוא טהור אבר הפורש ממנו טמא, מת - שהוא טמא - לא כל שכן? (והלא) כתוב במגילת תענית '*פסחא זעירא* (פסח שני שבאייר) *דלא למספד*', הא רבה (פסח ניסן) למספד (בתמיה)? אלא כל דכן - הכא נמי כל דכן (שמעת).

אמר ליה: כך שמעתי (שאבר מן החי מטמא, ולא אבר מן המת [שטמ"ק: קמיירי כגון דליכא באותו אבר מן המת לא כזית בשר ולא עצם כשעורה, דעצם כשעורה הלכה למשה מסיני הוא, וכזית מן המת דברי הכל מטמא; והא דתנן 'האברים אין להם שיעור' – אפילו כחות מכזית מן המת – ההיא לאו רבי היא])'.

(אמתניתין קאי:) ומאי איכא בין אבר מן החי לאבר מן המת?

כזית בשר\* ועצם כשעורה הפורש מאבר מן החי איכא בינייהו (תנא דמתניתין סבירא ליה כרבי יהושע דמטהר [לקמן] בין בבשר הפורש בין בעצם הפורש מן החי, דהא מתניתין - רבי יהושע היא, דמטמא באבר מן המת; הילכך בבשר מן החי ובעצם מן החי שאינו אבר - נמי כרבי יהושע סבירא ליה), דתנן [עדויות פ"ו מ"ג]: '*כזית בשר הפורש מאבר מן החי: רבי אליעזר מטמא ורבי נחוניא בן הקנה ורבי יהושע מטהרין; עצם כשעורה הפורש מאבר מן החי: רבי נחוניא מטמא, רבי אליעזר ורבי יהושע מטהרין*'!

(טעמא דרבי אליעזר ורבי יהושע ורבי נחוניא מפרש בעדיות (פ"ו מ"ג) מה ראה כל אחד לטמא בזה ולטהר בזה, ומה ראה רבי יהושע לטהר בשניהם, דתנן התם '*אמרו לו לרבי אליעזר: השוה מדותיך! או תטמא בשניהם או תטהר בשניהם!? אמר להם: מרבה אני טומאת בשר מטומאת עצמות: שהבשר נוהג בנבלות ובשרצים, מה שאין כן בעצמות.*

*אמרו לו לרבי נחוניא: השוה מדותיך!*

*אמר להם: מרבה אני טומאת עצמות מטומאת בשר, שהבשר הפורש מן החי טהור, ואבר הפורש ממנו והוא כברייתו – טמא!*

*אמרו לו לרבי יהושע: מה ראית לטהר בשניהם? והא שניהם במת טמאין!?*

*אמר להם: לא! אם אמרתם במת - שהרי יש בו רובע, ורוב, ורקב*': דרובע הקב עצמות מת טמאים באהל, ורוב בניינו או רוב מניינו מטמא, ומלא תרווד רקב מטמא באהל – '*תאמרו בחי שאין בו רובע ורוב ורקב* כו'.)

\*תוספות ד"ה כזית בשר הפורש מאבר מן החי ר' אליעזר מטמא. לכאורה נראה דאבר האדם מן החי מבנין אב דשרצים ובהמה אתי, אבל במשנה לא משמע כן, מדאמרו ליה לר' אליעזר 'השוה מדותיך' וקא יהיב טעמא אמאי מרבה בשר וממעט עצם;

וצריך לומר מקרא אחד דרשינן, מר מוקי ליה בבשר ומר מוקי ליה בעצם, כדיהיב טעמא, ומר דריש לדרשא אחרינא; אבל אי מבניינא דשרצים ודבהמה אתי - אמאי אמרו ליה לר' אליעזר מאי טעמא מרבה בשר וממעט עצם!

השתא דאתית להכי - בין תנא קמא לרבי שמעון נמי כזית בשר ועצם כשעורה איכא בינייהו.

(**השתא דאתית להכי** - דאדכרתן עצם כשעורה ובשר הפורש, מהשתא אימא לך דרבי שמעון - לאו אאבר מן המת פליג, אלא בין תנא קמא לרבי שמעון דמתניתין נמי כזית בשר ועצם כשעורה איכא בינייהו, בהא פליגי: אם אבר מן החי חלוק מאבר מן המת בשתיהן או באחת מהן: דלתנא קמא אינו חלוק אלא באחת מהן: דתנא קמא סבר אי כרבי אליעזר דמטמא בבשר הפורש מאבר מן החי, ובעצם כשעורה הפורש ממנו מטהר, אי כרבי נחוניא דאמר איפכא, והכי קאמר: האבר טמא משום אבר מן החי, ובשר הפורש ממנו טמא, והעצם טהור, כרבי אליעזר, או העצם טמא והבשר טהור כרבי נחוניא, ולא משום אבר מן המת: דשניהם טמאין בו, ורבי שמעון מטהר בין בעצם בין בבשר הפורש ממנו, דסבר כרבי יהושע דמטהר בשניהם, אבל אבר עצמו הכי נמי דמטמא לרבי שמעון.)

הדרן עלך העור והרוטב