מסכת תמורה פרק שני יש בקרבנות

מתוך "גמרא נוֹחָה"

**על שם הורי נפתלי וחנה הולנדר הכ"מ**

כל המוצא שגיאה נא להודיע לישעיהו הכהן הולנדר, לכתובת [yeshol@gmail.com](mailto:yeshol@gmail.com) ביאליק 27 פתח תקוה 49351, טלפון 9345096 03

**מקרא:**

דברי הגמרא באותיות כאלה: 12 ROD;

רש"י בתוך הגמרא בסוגריים () ובתוך הסוגריים - אותיות 10 MIRIAM ; מראי מקומות גם 10 MIRIAM

מובאות וציטטות בגופן - NARKISIM; השלמת פסוקי המקרא בסוגריים () ובאותיות 10 NARKISIM;

הערות: בסוגריים [] באותיות 10 CourierNew; ההערות עם קידומת ## אינם פשט הגמרא אלא הערת העורך לבדיקת הלומד.

תחילת עמוד - בתחילת שורה, אפילו באמצע משפט - כך:

(תענית ב,ב)

הגירסא: לפי דפוס וילנא עם אחדים מההגהות שעל הדף – לפי הנראה לי כנחוץ לצורך הפשט הפשוט.

מקרא: בתחתית הדף

This material is ©2005, 2012 by Julius Hollander 27 Bialik St., Petah Tikva, Israel 49351

Permission to distribute this material, with this notice, is granted - with request to notify of use   
at [yeshol@gmail.com](mailto:yeshol@gmail.com)

(תמורה יד,א)

משנה:

יש בקרבנות יחיד שאין בקרבנות הציבור, ויש בקרבנות הציבור שאין בקרבנות היחיד:

שקרבנות היחיד עושין תמורה, ואין קרבנות הציבור עושין תמורה;

קרבנות היחיד נוהגות בין בזכרים בין בנקבות, וקרבנות הציבור אין נוהגין אלא בזכרים (דרובן עולות, ועולה - זכר הוא; ואין ציבור מביאין שלמים אלא כבשי עצרת - דזכרים הן! וחטאות שלהן שעירים, כדכתיב בכולהו ושעיר חטאת אחד);

קרבנות היחיד חייבין באחריותן ובאחריות נסכיהם (כלומר: יש מהן מאותן שקבוע להן זמן, שאפילו עבר זמנם - חייבין להקריבן, כגון: קרבן עולת יולדת, וקרבנות מצורע: אם עבר שמיני שלו יכול להקריבו לאחר זמן), וקרבנות הציבור אין חייבין באחריותן (אבל קרבנות ציבור שיש להן זמן, אם עבר זמנם - בטל קרבנן, כדמפרש בגמרא) ולא באחריות נסכיהן, אבל חייבין באחריות נסכיהן משקרב הזבח (שאם קרב הזבח בזמנו ולא קרבו נסכים עמו - חייבין להקריבם אפילו מכאן ועד עשרה ימים, כדמפרש בגמרא);

יש בקרבנות הציבור מה שאין בקרבנות יחיד:

שקרבנות הציבור דוחין את השבת ואת הטומאה, וקרבנות יחיד אינן דוחות לא את השבת ולא את הטומאה.

אמר רבי מאיר: והלא חביתי כהן גדול ופר של יום הכפורים (פרו של אהרן) - קרבנות היחיד הן, ודוחין את השבת ואת הטומאה (חביתי כהן גדול דוחין שבת וטומאה דכתיב בה מנחת תמיד - הרי היא לך כמנחת תמידין [בשילהי 'התכלת' במנחות (דף נ:)])! אלא שזמנו קבוע (כלומר: אין הטעם תלוי אלא בקביעות זמן: אותן שזמנן קבוע - שאם עבר הזמן אין להן תשלומין - דוחין שבת וטומאה אפילו דיחיד, וכל שאין להן זמן קבוע אינם דוחין שבת וטומאה ואפילו דציבור, כגון פר העלם דבר של ציבור ושעירי עבודת כוכבים).

גמרא:

'*קרבן יחיד עושה תמורה*' - וכללא הוא? והרי עופות, דקרבן יחיד, ואין עושה תמורה!?

כי קתני - בבהמה קתני;

והרי ולד, דקרבן יחיד הוא, ואין עושה תמורה?

הא מני? - רבי יהודה היא, דאמר 'הולד עושה תמורה'.

והרי תמורה עצמה, דקרבן יחיד היא, ואין תמורה עושה תמורה!

כי קתני - בעיקר זיבחא (הקדש ראשון).

קתני השתא דאתית להכי - אפילו תימא רבנן (דלית להו ולד עושה תמורה): בעיקר זיבחא קתני.

'*קרבנות היחיד נוהגות בין בזכרים בין בנקבות*' ('*בין בזכרים בין בנקבות*' משמע: כל קרבן שחייב היחיד להביא בין זכר בין נקבה) [וקרבנות הציבור אין נוהגין אלא בזכרים]? וכללא הוא? והרי עולה, דקרבן יחיד - וזכר אתיא, נקבה לא אתיא!?

האיכא עולת העוף (תירוצא הוא), דתניא [ספרא אמור פרשתא ז משנה ב]: '*תמות וזכרות בבהמה ואין תמות וזכרות בעופות*'.

והרי חטאת, דקרבן יחיד היא, ונקבה אתיא זכר לא אתיא!

האיכא שעיר נשיא, דמייתי זכר.

והאיכא אשם יחיד דזכר אתי נקבה לא אתי (אשם הוי זכר, דכבש או איל כתיב ביה, ולא כבשה)?

כי קאמרי רבנן - קרבן דשוי בין ביחיד בין בציבור, אשם ביחיד איתיה, בצבור ליתיה;

ואיבעית אימא: מי קתני 'כל קרבנות'? '*יש בקרבנות*' קתני, ומאי ניהו? - שלמים: ואי בעי נקבה מייתי ואי בעי זכר מייתי, לאפוקי שלמי צבור, דזכרים נינהו (אבל שלמי צבור - זכרים הם, דכתיב בהו (ויקרא כג,יט) ושני כבשים בני שנה לזבח שלמים; זבחי שלמי צבור = כבשי עצרת) הוא דאתא [והוא הדין לעיל,גבי תמורה הוה מצי לשינויי הכי].

'קרבנות יחיד חייבין באחריותן [ובאחריות נסכיהם וקרבנות הציבור אין חייבין באחריותן ולא באחריות נסכיהן, אבל חייבין באחריות נסכיהן משקרב הזבח]'

מנא הני מילי (דקרבנות צבור אין להן תשלומין)?

דתנו רבנן: (במוספי המועדים משתעי, בפרשת 'שור או כשב' דכתיב) (ויקרא כג,לז) [אלה מועדי ה' אשר תקראו אתם מקראי קדש להקריב אשה לה' עלה ומנחה זבח ונסכים] דבר יום ביומו (להקריב אשה - ואיזה אשה מקריבין במועד יותר משאר ימים? - הוי אומר מוספין) - מלמד שכל היום כשר למוספין (ובלבד שיקדמו מוספין לתמיד של בין הערבים, דאמר (ביומא דף לג.) '*עליה השלם כל הקרבנות כולן*'); 'ביומו' מלמד שאם עבר היום ולא הביאן - אינו חייב באחריותן; יכול לא יהא חייב באחריות נסכיהם ואף על פי שקרב הזבח?

תלמוד לומר: (במדבר כט,כד) מנחתם ונסכיהם [לפרים לאילם ולכבשים במספרם כמשפט] בלילה, (במדבר כט,לז) מנחתם ונסכיהם [לפר לאיל ולכבשים במספרם כמשפט] למחר (אם קרב הקרבן בזמנו, ואפילו מכאן ועד עשרה ימים = ולעולם, ובלא נזדמנו לו קא מיירי).

ריש לקיש אמר: מהכא: (ויקרא כג,לח) מלבד שבתות ה' [ה' ומלבד מתנותיכם ומלבד כל נדריכם ומלבד כל נדבתיכם אשר תתנו לה'] (דהכי כתיב: (ויקרא כג,לז) זבח ונסכים דבר יום ביומו (ויקרא כג,לח) מלבד שבתות ה', ומשום דדרשינן סמוכים: דבר יום ביומו - הקרב נסכים, מלבד אותן של שבתות: דאם יום טוב אחַר שבת הוא - הקרב נסכיו עם קרבנותיו, והקרב נסכים ששכחת אתמול ולא הקרבת);

וצריכא: דאי כתב רחמנא 'מלבד שבתות ה'' הוה אמינא 'ביום אִין, ובלילה לא (דהא דבר יום ביומו כתיב, וסמיך ליה מלבד שבתות ה', כלומר: נסכי השבת תקריב היום ביום טוב, אבל בלילה לא)' אמר קרא '~~ו~~מנחתם ונסכיהם'; ואי כתב רחמנא 'מנחתם ונסכיהם' ולא כתב 'מלבד שבתות ה'' הוה אמינא 'בלילה אִין, ביממא לא (הוה אמינא ללמדך שתקריב נסכי היום בלילה הבא, אבל ביממא דלמחר לא), ומאי שנא (כלומר: וכי תימא מאי שנא דלימא 'בלילה אין ביממא לא'? הא קרא סתמא הוה כתיב)? - משום דבקדשים לילה הולך אחר היום (אחר היום שעבר, דכתיב (ויקרא ז,טו) ביום קרבנו יאכל לא תותירו ממנו עד בקר)' (אלמא כל הלילה קרי 'יום קרבנו', הלכך סלקא דעתך אמינא 'בלילה יקרב': דהנסכים הוי מיום שעבר, אבל ביממא דלמחר לא) – צריכי.

ונסכים, מי קרבי בלילה? והתניא (בתורת כהנים היא [ספרא צו פרשתא א משנה יג], ואקרא קאי, דכתיב [ויקרא ו,ב] היא העולה על מוקדה על המזבח כל הלילה – '*שיהא נותנן מבוא השמש ומתעכלין כל הלילה*'): 'אין לי אלא דברים שדרכן ליקרב בלילה, כגון: אברים (אברי דעולה) ופדרים, שמקריבין מבוא השמש (כדרבי להו לעיל שיהא נותנן מבוא השמש, כלומר: לאחר שקיעת החמה נותנן על המערכה) ומתעכלין והולכין כל הלילה כולו; דברים שדרכן ליקרב ביום (דאינן קריבין בלילה כלל, דכולהו קרבנות כתיב בהו [ויקרא ז,לח] ביום צוותו [את בני ישראל להקריב את קרבניהם לה' במדבר סיני], דמשמע ביום ולא בלילה, אבל אברים ופדרים - הוא דאיתרבו הכא בלילה מהאי קרא: שמקריבין מבוא השמש, וקא מקטירן על המערכה, והם מתעכלין מאיליהן; דאם לא כן היא העולה מאי ממעט?), כגון: הקומץ הלבונה ומנחת נסכים שמעלן מבוא השמש'

(ופריך:) '*מבוא השמש*' סלקא דעתך? והאמרת '*דברים שדרכן ליקרב ביום*' ~~נינהו~~?

אלא 'עם בא השמש (קודם שקיעה), שמתעכלין והולכין כל הלילה, מנין?

תלמוד לומר (ויקרא ו,ב) [צו את אהרן ואת בניו לאמר] זאת תורת העולה [הוא העלה על מוקדה על המזבח כל הלילה עד הבקר ואש המזבח תוקד בו] [בספרא שם הצטוט הוא צו את אהרן, ויש לומר דהיינו הך: שהספרא מזכיר תחילת הפסוק והכוונה להמשך] – ריבה'; קתני מיהא נסכים ביום!

אמר רמי בר חמא: לא קשיא: כאן (בלילה) ליקדש (אם ניתנו בכלי שרת – קדשי, דתו לא נפקי לחולין), כאן ליקרב (אבל מיקרב לא קרבי עד היום).

אמר ליה רבא: אי מיקדש קדשי (בלילה) - קרובי (נמי) מיקרבי, והא תניא: '*זה הכלל: כל הקרב ביום - אין קדוש אלא ביום, וכל הקרב בלילה - קדוש בלילה; בין ביום בין בלילה - קדוש בין ביום בין בלילה*'?

אלא אמר רב יוסף: סמי '*מנחת נסכים*' מהא מתניתא (לא תימני להו עם דברים שדרכן ליקרב ביום).

כי סליק רב דימי, אשכחיה לרב ירמיה דיתיב וקאמר משמיה דרבי יהושע בן לוי: מנין לנסכים הבאים עם הזבח (שמביאין עם הזבח וקידשן שחיטת הזבח, דהוי כי זבח גופיה, ואינן קריבין אלא ביום) שאין קריבין אלא ביום? - תלמוד לומר: (במדבר כט,לט) [אלה תעשו לה' במועדיכם לבד מנדריכם ונדבתיכם לעלתיכם ולמנחתיכם] ולנסכיכם ולשלמיכם: מה שלמים ביום - אף נסכים ביום.

אמר: אי אשכחיה איניש (אם הייתי מוצא אדם) - הוה כתיב איגרתא, שלחי ליה לרב יוסף (הייתי כותב איגרתי והייתי שולח לרב יוסף לבבל):

(תמורה יד,ב)

'ולא תיסמי מנחת נסכים ממתניתא (מההיא מתניתא דלעיל, ומצי לתרוצי), ולא קשיא: כאן (דקתני 'נסכים' - בהדי דברים שדרכן ליקרב ביום, היינו) בנסכים הבאין עם הזבח, כאן בנסכים הבאין בפני עצמן (שלא קדשו בשחיטת הזבח - יכול להקריב בלילה)'.

ואי הוה ליה איגרתא מי אפשר למישלחא? והא אמר רבי אבא בריה דרבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: 'כותבי הלכות כשורף התורה (שאין מצילין אותן בשבת בפני הדליקה; לישנא אחרינא: שאסור להשהותן כתובים, דתורה שבעל פה היא), והלמד מהן (מתוך הספרים) אינו נוטל שכר'!?

דרש רבי יהודה בר נחמני, מתורגמניה דריש לקיש: כתוב אחד אומר (שמות לד,כז) [ויאמר ה' אל משה] כתוב לך את הדברים האלה [כי על פי הדברים האלה כרתי אתך ברית ואת ישראל], וכתוב אחד אומר 'כי על פי הדברים האלה', לומר לך: 'דברים שעל פה אי אתה רשאי לאומרן בכתב, ושבכתב אי אתה רשאי לאומרן על פה', ותנא דבי רבי ישמעאל: '*כתוב לך את הדברים האלה - אלה אתה כותב, אבל אין אתה כותב הלכות מדרש ואגדה*'!

אמרי: דלמא מילתא חדתא שאני (חדתא = חדשה: שלא היו יודעין לתרץ הברייתות; לישנא אחרינא **חדתי**. לחדש דבר כגון זו, שחדשה היא), דהא רבי יוחנן וריש לקיש מעייני בסיפרא דאגדתא בשבתא (שלא ישתכחו), ודרשי הכי: (תהלים קיט,קכו) עת לעשות לה' הפרו תורתך (כשעושין הדבר לשם קדושת השם ראוי להפר תורתך) אמרי: מוטב תיעקר [אות אחת מן ה]תורה ואל תשתכח תורה מישראל.

אמר רב פפא: השתא דאמרת 'נסכים הבאין בפני עצמן קריבין אפילו בלילה', נזדמנו לו נסכים בלילה - מקדישן בלילה ומקריבן בלילה (יכול להקדישן ולהקריבן בלילה)!

אמר ליה רב יוסף בריה דרב שמעיה לרב פפא: תניא דמסייע לך: '*זה הכלל: כל הקרב ביום אינו קדוש אלא ביום, וכל הקרב בלילה קדוש בלילה*'. [## ומה 'קרב בלילה'? הרי כל הקרבנות ביום? אלא רק נסכים שבאו שלא עם הקרבן, ומנחותיהם?]

אמר רב אדא בר אהבה: ועלות השחר פוסלת בהן כאברין (כלומר: הא דאמרינן 'נזדמנו לו נסכים בלילה מקדישן בלילה ומקריבן בלילה עד עלות השחר מצי לאקרבינהו, אבל מעלות השחר – לא,דעמוד השחר עושה בהם פסול לינה כאברים של תמיד, דכי אימרינן לעיל 'אפילו למחר' – הני מילי אי לא אקדשינהו לנסכים בלילה בכלי שרת, אבל אקדשינהו – לא יביאם למחר, דהא איפסלו בלינה, כדאמרן במסכת זבחים (פז.)).

כי אתא רב דימי אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יהוצדק: (במדבר כט,לט) [אלה תעשו לה' במועדיכם לבד מנדריכם ונדבתיכם לעלתיכם ולמנחתיכם ולנסכיכם ולשלמיכם]

'אלה תעשו לה' במועדיכם' - אלו חובות הבאות חובה ברגל (חובות הבאות מחמת הרגל ברגל, כגון: עולת ראיה, וחגיגה, ומוספין);

'לבד מנדריכם ונדבותיכם' - לימד על נדרים ונדבות שקרבין בחולו של מועד;

'ולעולותיכם' - במה הכתוב מדבר?: אי בעולת נדר - הרי כבר אמור 'נדריכם', ואי בעולת נדבה - הרי כבר אמור 'ונדבותיכם'!? הא אינו מדבר אלא בעולת יולדת ועולת מצורע;

'ולמנחותיכם' במה הכתוב מדבר?: אי במנחת נדר - הרי כבר אמור, אי במנחת נדבה הרי כבר אמור! הא אינו מדבר אלא במנחת סוטה ובמנחת קנאות;

'ולנסכיכם ולשלמיכם' - מקיש נסכים לשלמים: מה שלמים ביום אף נסכים ביום;

'ולשלמיכם' - לרבות שלמי נזיר (דאי שלמי נדבה - הרי כבר אמור נדבותיכם, ואי משום הקישא - לכתוב 'ולשלמים')

אמר ליה אביי: ולימא מר 'שלמי פסח (חגיגת י"ד: שכשהיתה חבורה מרובה נמנים על הפסח ואינו סיפק להן - היו מביאין עמו שלמים, ואם הפרישן לשם כך ולא הקריבום - יקריבום בחול המועד)', דאי שלמי נזיר (לא צריכי ריבוי לרבויי, דמנדריכם ונדבותיכם נפקא, דנזירות - על ידי נדר בא עליו) - נידר ונידב הוא (ונידר ונידב קרינא ביה, אבל שלמי פסח - חובה נינהו, כדמפרש בפסחים בפרק 'ואלו דברים' (דף עא.)), דהתניא [תוספתא קרבנות יג מ"ה]: '*זה הכלל: כל שהוא נידב ונידר קרב בבמת יחיד, ושאינו נידב ונידר אינו קרב בבמת יחיד [- דברי רבי מאיר]*', דהתניא: '*המנחות והנזירות קריבין בבמת יחיד - דברי רבי מאיר\**' (אלמא 'נידר ונידב' חשיב ליה, דאי לאו הכי - לא הוה קרב בבמת יחיד)!

\*[אבל בתוספתא קרבנות פ"יג מ"ה: בָּמַת יחיד אין טעון נסכים - דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: טעונה נסכים]

סמי מכאן '*נזירות*' (דאף על גב דנזירות באה עליו על ידי נדר - אין הקרבנות נקראין 'נידר ונידב', דהא לא נדר אלא מן היין, והקרבן מאיליו מוטל עליו חובה).

מי איכא למאן דאמר דנזיר לאו נידר ונידב הוא? והכתיב (שמואל ב טו,ז) מקץ ארבעים שנה ויאמר אבשלום אל המלך אלכה נא ואשלם את נדרי אשר נדרתי לה' בחברון [פסוק ח] כי נדר נדר עבדך [בשבתי בגשור בארם לאמר אם ישוב ('ישיב' כתיב) ישיבני ה' ירושלם ועבדתי את ה'] מאי לאו אקרבן (משמע בחברון אלך ואשלמה שם נדרי, וההוא נדר - נזירות היה, דאבשלום נזיר עולם היה, ומשלשים לשלשים יום היה מגלח ומביא קרבן; ומדהלך להקריב קרבנות נזירותיו בחברון - דהיא במת יחיד - שמע מינה נידר ונידב הוא)?

לא, אעיקר נדרו אמר (האי 'בחברון', והכי קאמר: אלכה נא לבמה גדולה אשר בגבעון, דהתם הוא מזבח שעשה משה, ואשלם נדרי אשר נדרתי בחברון, אבל לא שיביא הקרבן בחברון, ו'עיקר נדרו' קרי נדר אשר נדרתי בחברון).

עיקר נדרו בחברון הוה? והלא בגשור הוה (דכתיב [שם פסוק ח] כי נדר נדר עבדך בשבתי בגשור וגו')!?

אמר רב אחא - ואיתימא רבה בר רב חנן: לא הלך אבשלום אלא להביא כבשים מחברון (חברון - בו כבשים שמנים במסכת מנחות (דף פז.); ולהקריבן שוב בבמה גדולה, והכי קאמר: אשלם את נדרי, כלומר: אשלמה את נזירותי ואגלח, ומחברון אביא הכבשים, ולהכי פריך להלן 'מחברון מיבעי ליה'?)

הכי נמי מסתברא, דאי תימא לאקרובי הוא, דאזיל שביק ירושלים ואזיל ומקריב בחברון? ואלא מאי? - להביא כבשים מחברון? האי 'אשר נדרתי לה' בחברון'? 'מחברון' מיבעי ליה!?

אלא לעולם לאקרובי (דנזירות בבמת יחיד), ודקא קשיא לך 'אמאי שבק ירושלים ומקריב בחברון' - תיקשי לך גבעון (דשם מזבח שעשה משה), דמקום קדוש הוא! אלא: כיון שהותרו הבמות - כל היכא דבעי מקריב.

'ארבעים שנה' למאן?

תניא: '*רבי נהוראי אומר משום רבי יהושע: מקץ ארבעים שנה ששאלו להם מלך*', דתניא: '*אותה שנה ששאלו להם מלך - אותה שנה עשירית של שמואל היתה;*

(תמורה טו,א)

*עשר שנים מלך שמואל בעצמו, שנה אחת שמלך שאול ושמואל, ושתים שמלך שאול בעצמו, ושלשים ושבע שמלך דוד'.*

(**עשר שנים מלך שמואל בעצמו** - יחידי בלא שאול, הלכך שנה עשירית אינה נמנית באותן ארבעים שנה; ל"ז מלך דוד קודם למרדו של אבשלום - הא מילתא פירש רבי במקום אחר כן: שנה עשירית לשמואל היתה לגדולתו של שמואל, ולא נפקא לן מקרא בהדיא, אלא מדלא משכחת לה ארבעים שנה למניינא אחרינא, וצא וחשוב למיתתו של עלי, שהיא תחילת גדולתו של שמואל עד שנת מרדו של אבשלום - מ"ט שנה: י"ג לשמואל ושאול, ושלשים ושש לדוד; ועלי מת כשנשבה הארון, שנאמר (שמואל א' ד,יח) ויהי כהזכירו [את ארון האלקים ויפל מעל הכסא אחרנית בעד יד השער ותשבר מפרקתו וימת כי זקן האיש וכבד והוא שפט את ישראל ארבעים שנה] וכתיב (שם ו,א) ויהי ארון ה' בשדה פלשתים שבעה חדשים - הביאוהו פלשתים: (שם ז,א) ויבאו אנשי קרית יערים... [פסוק ב: ויהי מיום שבת הארון בקרית יערים וירבו הימים ויהיו עשרים שנה וינהו כל בית ישראל אחרי ה'], וכשמלך דוד בירושלים על כל ישראל הביא משם את הארון, כדכתיב (שם ב ו,א) ויוסף עוד דוד ... [שם פסוק ב: ויקם וילך דוד וכל העם אשר אתו מבעלי יהודה להעלות משם את ארון האלקים אשר נקרא שם שם ה' צבאות ישב הכרבים עליו], וכתיב (שם א ז,ב) ויהי מיום שבת הארון בקרית יערים וירבו הימים ויהיו כ' שנה - צא מהן שבע שנים שמלך דוד בחברון [הגר"א: אף על גב דדוד מלך שם עוד ששה חדשים, צא כנגדן שבעה חדשים שהיה הארון בשדה פלשתים], ומהן מלך שמואל בעצמו עשר שנים ושנה אחת שמלך שמואל עם שאול, ושתי שנים שמלך שאול בעצמו, כדכתיב (שם יג,א) ושתי שנים מלך [על ישראל], ושמואל לא מת קודם לשאול אלא ארבעה חדשים, שכך מפורש בספר שמואל: (שם כה,א) וימת שמואל וגו' וכתיב בתריה (שם כז,א) ויאמר דוד [אל לבו] עתה אספה יום אחד ביד שאול [אין לי טוב כי המלט אמלט אל ארץ פלשתים ונואש ממני שאול לבקשני עוד בכל גבול ישראל ונמלטתי מידו] וברח לו אל אכיש עד שמת שאול, וכתיב (שמואל א, כז,ז) ויהי מספר הימים אשר ישב דוד בשדה פלשתים ימים וארבעה חדשים; מצינו י"ג שנים לשמואל ושאול משמת עלי עד שמלך דוד, ושלשים ושש לדוד כשמרד אבשלום - הרי ארבעים וכו;' צא מהן ט' שנים לשמואל קודם ששאלו להם מלך - הרי מ' שנים מששאלו המלוכה עד שנת מרדו של אבשלום ועד בכלל; והכי תניא בסדר עולם: 'היא שנת שלשים ושש למלכות דוד', והכי גרסינן: עשר שנים מלך שמואל בעצמו, ושנה אחת שמלך שאול בעצמו, ושלשים ושש לדוד, - ואני הוספתי משלי על זה; ועוד: צא וחשוב נמי מלידתו של שמואל, ותמצא כמו כן שי"ג שנה נהג שמואל שררה על ישראל, דאמר מר בסדר עולם 'ועלי הכהן יושב על הכסא [שמואל א א,ט] ...והיא מרת נפש [שמואל א א,י] וגו', ובאותה שנה נתמנה עלי להיות שופט על ישראל, והוא שפט את ישראל ארבעים שנה; צא מהן שנה אחת לעיבורו - נמצא שמואל בן ל"ט שנה בשעה שנתנבא ועלה לגדולה: דמשעה שמת עלי זרחה שמשו של שמואל; י"ג שנה לשררותו, דכל שנותיו לא היו אלא נ"ב, כדנפקא לן בעלמא (מועד קטן כח,א; ובתענית ה,ב מבואר יפה ברש"י ד"ה ימיו) מ'עד הגמל הנער', דהיינו כ"ד חדש כדי הנקת תינוק, והדר וישב שם עד עולם - עולמו של יובל, דהיינו חמשים שנה, ובהללו י"ג שנה היו מובלעים השתי שנים שמלך שאול, שהרי שניהם מתו בשנה אחת, כדמפרש למעלה.)

משנה:

חטאת היחיד שכפרו בעליה (שאבדה ונתכפר באחרת ונמצאת הראשונה) – מתה;

ושל צבור (שכפרו באחרת) אינן מתות (דחטאות המתות הפנימיות - הלכה למשה מסיני, בהא מסכתא, וסבירא ליה לתנא קמא דשל יחיד גמירי, ולא של ציבור);

רבי יהודה אומר: תמות (דבצבור נמי גמירי).

אמר רבי שמעון: מה מצינו בולד חטאת ובתמורת חטאת ובחטאת שמתו בעליה: ביחיד דברים אמורים, ולא בצבור (כלומר: קיימא לן חמשה חטאות מתות: חטאת שמתו בעליה, ושכפרו בעליה, ושעיברה שנתה, ולד חטאת, ותמורת חטאת; וכי היכי דתלת מינייהו לאו בציבור גמירי, דהא לא משכחת להו בקרבנות צבור ולד חטאת: דאין נקבה בציבור, ותמורת חטאת נמי: אין קרבן ציבור עושה תמורה, ושמתו בעליה - אין הציבור מתים כדאמרינן לקמן בגמרא) - אף שכפרו בעליה ועיברה שנתה\* (אף על גב דמצינן לאשכוחינהו בציבור - לא גמירי דמתות:) ביחיד דברים אמורים, ולא בציבור.

\*[הגר"א: צ"ל 'ועברה', וכן בכל הש"ס, בגמרא ורש"י]

גמרא:

תנו רבנן: 'מהו אומר (למה לי למיכתב): (ויקרא ד,לב) [ואם כבש יביא קרבנו לחטאת נקבה תמימה יביאנה] [ל]חטאת יביא[נה] (לכתוב 'אם כבש קרבנו לחטאת') - מנין למקדיש חטאתו ואבדה והפריש אחרת תחתיה ונמצאת הראשונה, והרי שתיהן עומדות - מנין שאיזו מהן שירצה יביא?

תלמוד לומר: חטאת

יכול יביא שתיהן?

תלמוד לומר: (סיפיה דקרא:) '[נקבה תמימה] יביאנה': אחת ולא שתים'.

ואותה שניה מה תהא עליה?

אמר רב המנונא: תניא: '*רבי יהודה אומר: תרעה; רבי שמעון אומר: תמות* (דחטאת יחיד שכיפרו בעליה היא)'.

ומי אמר רבי יהודה 'תרעה'? והא רבי יהודה – 'תמות' שמעינן ליה (דהכי שמעת ליה במתניתין אפילו גבי ציבור, וכל שכן יחיד)!

איפוך: רבי יהודה אומר 'תמות', רבי שמעון אומר 'תרעה'.

ומי אמר רבי שמעון 'תרעה' והא אמר רבי שמעון (במתניתין, גבי יחיד): חמש חטאות מתות (וקחשיב להך חטאת שכפרו בעליה, וקתני ביחיד דברים אמורים)!

אלא לעולם לא תיפוך, ולא קשה: כאן באבודה בשעת הפרשה (שלא בשעת כפרה דנמצאת הראשונה קודם שנתכפר בשניה כדקתני בברייתא בההיא קאמר רבי יהודה דתרעה דלא גמירי דמתה לרבי יהודה אלא היכא דנמצאת לאחר שנתכפרו הבעלים ודקתני מתניתין תמות באבודה בשעת כפרה גרסינן דאף בשעת כפרתו בשניה היתה עדיין הראשונה אבודה), כאן באבודה בשעת כפרה.

ואיבעית אימא: אידי ואידי בשעת הפרשה (שנמצאת קודם כפרת השניה; ומתניתין, דקאמר לרבי יהודה 'תמות' - רבי יהודה קאמר לה אליבא דרבי [?], דאמר לקמן בפרק 'ולד חטאת' (דף כב:) במשנה: 'אבודה' בשעת הפרשה, אף על פי שנמצאת קודם כפרה – מתה; וברייתא, דקאמר רבי יהודה תרעה - אליבא דרבנן, דפליגי עליה דרבי קאמר לה, דאמרי: אין חטאת מתה אלא שנמצאת לאחר שנתכפרו הבעלים), ולא קשה: הא רבי יהודה אליבא דרבי, הא רבי יהודה אליבא דרבנן.

(אמתניתין פריך:) ומי איכא למאן דאמר 'חטאת ציבור שכפרו בעלים מתה'?

(תמורה טו,ב)

והתניא [תופסתא פרה פ"א מ"ב]: 'כיוצא בו (לא איתפרש היכא קאי) אמר רבי יוסי: (עזרא ח,לה) והבאים מהשבי בני הגולה הקריבו עולות [לאלקי ישראל] פרים שנים עשר [על כל ישראל] אילים תשעים וששה כבשים שבעים ושבעה צפירי חטאת שנים עשר הכל עולה לה'' - וחטאת מי קרבה עולה\* (דכתיב וצפירי חטאת שנים עשר הכל עולה)? - אמר רבא: כי עולה\*: '*מה עולה אינה נאכלת - אף* (אותה) *חטאת אינה נאכלת, שהיה רבי יוסי אומר: על עבודה זרה הביאום*', ואמר רב יהודה אמר שמואל: על עבודה זרה שעשו בימי צדקיהו (כנגד שנים עשר שבטים שעבדו עבודה זרה בימי צדקיהו, וציבור מביאין פר ושעיר לחטאת, דכתיב ב'שלח לך אנשים' גבי עבודה זרה: ועשו כל העדה פר לעולה וגו' ושעיר עזים אחד לחטאת [במדבר טו,כד] וגו', ואותן שעירין נשרפין הן מחוץ למחנה, כפר העלם דבר, הן 'שעירין הנשרפין' כדאמרינן ב'איזהו מקומן' (זבחים דף מז:) ובמנחות ב'הקומץ רבה' (דף כז.) נפקא לן מהאי קרא דכתיב גבי פר העלם דבר: ועשה לפר כאשר עשה [לפר החטאת] וגו', והכי תניא: ועשה ... כאשר עשה מה תלמוד לומר? - לכפול בהזיות כו' וסיפא דברייתא '*החטאת - לרבות שעירי עבודה זרה*' [זבחים מא,א] לידון כפר העלם דבר).

\*[לשון התוספתא: 'אפשר חטאת עולה? – אלא מה עולה לא נאכלת אף חטאת לא נאכלת; וכן היה רבי יהודה אומר על עבודת כוכבים הביאום' [וכן בהוריות ו,א- רבי יהודה]]

קא סלקא דעתין למאן דאית ליה 'חטאת צבור שנתכפרו בעליה מתה' אית ליה נמי 'חטאת צבור שמתו בעליה מתה', והא הכא דאיכא דמתו בעליה וקא קרבה (אף על גב דמתו הבעלים באותן שבעים שנה שהיו בבבל).

אמר רב פפא: אפילו למאן דאמר חטאת צבור שכפרו בעליה מתה חטאת צבור שמתו בעליה אינה מתה לפי שאין הצבור מתים.

מנא ליה לרב פפא הא?: אי נימא משום דכתיב (תהלים מה,יז) תחת אבותיך יהיו בניך [תשיתמו לשרים בכל הארץ] (כלומר: דבנים הוו במקומן, ומשום הכי קרבה חטאתן), אי הכי אפילו יחיד נמי! אלא היינו טעמא שאין הציבור מתים (שאין דין חטאת שמתו בעליה בציבור): משעירי רגלים וראשי חדשים (שעירי מוספי הרגלים וראשי חדשים חטאות נינהו), דאמר רחמנא אייתינהו מתרומת הלשכה (משקלים הבאין באדר) - ו(אף על גב דאיכא למימר) דלמא מתו מרייהו דהני זוזי (קצת מאותן שהביאו השקלים מתו קודם הרגלים, ונמצא שמקריבין חטאת שמתו בעליה, שהרי יש להן חלק בהן)? אלא לאו שמע מינה אין הצבור מתים!

ואיבעית אימא: כי אקרובינהו להני חטאות (להנך שעירי עבודה זרה בימי עזרא) - אחיי אקרבינהו (על אותן שהיו עדיין חיין מן העובדים עבודה זרה בימי צדקיהו), דכתיב (עזרא ג,יב) ורבים מהכהנים הלוים וראשי האבות הזקנים אשר ראו את הבית הראשון ביסדו זה הבית בוכים בקול גדול ורבים בתרועה [בשמחה להרים קול] (אותן שלא ראו את הבית הראשון היו עכשיו מריעין ושמחין)!

ודילמא הנך (שחיין עדיין) מיעוטא (מיעוטא דישראל הוו, ואמיעוטא לא מקרבין כמרובין אלא כיחידים: כל אחד ואחד שעירה? ומדאקריב שנים עשר שעירים: שעיר לכל שבט – כמרובים, ודאי אקמאי דמתו סמיך, ושמע מינה דאין חטאת ציבור מתה)?

לא מצית אמרת, דכתיב (עזרא ג,יג) ואין העם מכירים קול תרועת השמחה לקול בכי העם [כי העם מריעים תרועה גדולה והקול נשמע עד למרחוק] (לקול בכי העם - אלמא רבים היו הבוכים על המריעים, ובוכים היו מן הראשונים)!

והיכי מקרבי להו?: והרי מזידין הוו (בימי צדקיהו)?

אמר רבי יוחנן: הוראת שעה היתה.

הכי נמי מסתברא (דהוראת שעה היתה), דאי לא תימא הכי, בשלמא פרים (שנים עשר לעולה) ושעירים (שנים עשר לחטאת) - כנגד שנים עשר שבטים (דזהו קרבן ציבור בעבודה זרה: פר לעולה ושעיר לחטאת; בפרשת 'שלח לך'), אלא כבשים כנגד מי? אלא הוראת שעה היתה.

תנן התם [בסוף מסכת סוטה – דף מז,ב; אך בספרי המשניות איננו]: '*משמת יוסף בן יועזר איש צרידה ויוסף בן יוחנן איש ירושלים בטלו האשכולות*'

מאי אשכולות?

אמר רב יהודה: איש שהכל בו (תורה ויראת חטא וגמילות חסדים).

ואמר רב יהודה אמר שמואל: כל אשכולות שעמדו להן לישראל מימות משה עד שמת יוסף בן יועזר היו למדין תורה כמשה רבינו; מכאן ואילך לא היו למדין תורה כמשה רבינו.

והאמר רב יהודה אמר שמואל: שלשת אלפים הלכות נשתכחו בימי אבלו של משה?

דאישתכח להו (אותן שנשתכחו) – אישתכח (שכחו), ודגמירן להו (אותן שלא שכחו) הוו גמירי כמשה רבינו.

והא תניא '*משמת משה, אם רבו מטמאין – טמאו, אם רבו טהורין – טיהרו*'?

ליבא דאימעיט (הלב נתמעט, ולא היו יודעין להחזיר אותן ששכחו מתוך פלפול הלכה היאך, והיו חלוקין בהן והלכו אחר המרובין; לישנא אחרינא: וכשמעשה בא לפניהם לטהר או לטמא - לא היו יודעין ללמוד מתוך משנתם או לסבר בדדמי מילתא למילתא, ובסברא היו חולקים זה עם זה: זה מטמא וזה מטהר, אבל המשנה וההלכה היו יודעים כמשה רבנו על עיקריה), מיגמר הוו גמירי להו (לאותן שלא נשתכחו) כמשה רבינו.

במתניתא תנא: 'כל אשכולות שעמדו לישראל מימות משה עד שמת יוסף בן יועזר איש צרידה - לא היה בהם שום דופי; מכאן ואילך היה בהן שום דופי' (קסלקא דעתא דופי של חטא לא היה באשכולות שעמדו פרנסים של ישראל); והתניא: 'מעשה בחסיד אחד שהיה גונח (פלניי"ט בלע"ז: צועק מכאב לבו, כמו 'גנוחי גנח' באימיה דסיסרא (שופטים ה,כח בתרגום בבבלי ראש השנה לג,ב)) מלבו, ושאלו לרופאים, ואמרו: אין לו תקנה עד שיינק חלב רותח שחרית, והביאו עז, וקשרו לו בכרעי מיטתו, והיה יונק ממנה חלב; למחר נכנסו חביריו לבקרו; כיון שראו העז - אמרו 'ליסטים מזויין (בהמה דקה אין יכולים לשומרה והולכת ורועה בשדות אחרים) בתוך ביתו ואנו נכנסים לבקרו'? ישבו ובדקו ולא מצאו בו עון אלא של אותה העז בלבד, ואף הוא בשעת מיתתו אמר: יודע אני בעצמי שאין בי עון אלא של אותה העז בלבד: שעברתי על דברי חבירי, שהרי אמרו חכמים 'אין מגדלין בהמה דקה בארץ ישראל'; וקיימא לן כל היכא דאמר 'מעשה בחסיד אחד' - או רבי יהודה בן בבא או רבי יהודה בר אילעאי, ורבנן (והנך רבנן: רבי יהודה בר אילעאי ורבי יהודה בן בבא) בתר יוסף בן יועזר איש צרידה דרי דרי הוו (כלומר: אחר יוסף בן יועזר הוו אלו לאחר דורות הרבה, וקתני דלא מצאו בהן עון - אלמא לא היה בהן דופי)!?

(תמורה טז,א)

אמר רב יוסף: דופי של סמיכה קתני (דעד יוסף בן יועזר לא נחלקו בסמיכה ולא בשום דבר: שעדיין לא נתמעט הלב; ולהכי נקט סמיכה: דהיא היתה מחלוקת ראשונה שנחלקו בו חכמים מעולם, ומיוסף בן יועזר ואילך היה בהן 'דופי של סמיכה': שנחלקו בסמיכת שלמים ביום טוב, כדאמרינן בחגיגה (דף טז.): '*שמאי אומר לסמוך והלל אומר שלא לסמוך*').

והא יוסף בן יועזר גופיה מיפליג פליג בסמיכה (במסכת חגיגה (שם))?

כי איפליג בה - בסוף שניה, דבצר ליבא (שנתמעט הלב בסוף שנותיו).

גופא אמר רב יהודה אמר שמואל: שלשת אלפים הלכות נשתכחו בימי אבלו של משה (אם מתה אם רועה - היא מאותם הלכות); אמרו לו ליהושע: שאל!

אמר להם: (דברים ל,יב) לא בשמים היא [לאמר מי יעלה לנו השמימה ויקחה לנו וישמענו אתה ונעשנה].

אמרו לו לשמואל: שאל!

אמר להם: אלה המצות [במדבר לו,יג: אלה המצות והמשפטים אשר צוה ה' ביד משה אל בני ישראל בערבת מואב על ירדן ירחו] שאין הנביא רשאי לחדש דבר מעתה.

אמר רבי יצחק נפחא: אף חטאת שמתו בעליה נשתכחה בימי אבלו של משה.

אמרו לפנחס: שאל!

אמר להם: 'לא בשמים היא'.

אמר לו לאלעזר: שאל!

אמר להם: 'אלה המצות' - שאין נביא רשאי לחדש דבר מעתה.

(יהושע שאלו תחלה, ואחריו שמואל, ואחריו פנחס, ואחריו אלעזר: יזפ"ש = יהושע אלעזר פנחס שמואל; יפל"ל = יהושע פנחס אלעזר שמואל [כנראה יש שתי גירסאות בסדר השאלות; ופלא שישאלו את פנחס לפני אלעזר אביו, שהיה כהן גדול אחרי אהרן])

אמר רב יהודה אמר רב: בשעה שנפטר משה רבינו לגן עדן, אמר לו ליהושע: שאל ממני כל ספיקות שיש לך!

אמר לו: רבי! כלום הנחתיך שעה אחת והלכתי למקום אחר? לא כך כתבת בי (שמות לג,יא) [ודבר ה' אל משה פנים אל פנים כאשר ידבר איש אל רעהו ושב אל המחנה] ומשרתו יהושע בן נון נער לא ימיש מתוך האהל!

מיד תשש כחו של יהושע ונשתכחו ממנו (מיהושע) שלש מאות הלכות ונולדו לו שבע מאות ספיקות (בעון שגרם להחליש דעתו של משה: שנצטער משה על יהושע בעצמו שהיה גדול כמותו), ועמדו כל ישראל להרגו (עד שיאמר להם); אמר לו הקב"ה: לומר לך אי אפשר, לך וטורדן במלחמה, שנאמר (יהושע א,א) ויהי אחרי מות משה עבד ה' ויאמר ה' [אל יהושע בן נון משרת משה לאמר: פסוק ב: משה עבדי מת ועתה קום עבר את הירדן הזה אתה וכל העם הזה אל הארץ אשר אנכי נתן להם לבני ישראל].

במתניתין תנא: אלף ושבע מאות קלין וחמורין (מדרשי קל וחומר) וגזירות שוות ודקדוקי סופרים נשתכחו בימי אבלו של משה. ('דקדוקי סופרים' מפרש בשקלים (דף ח.) שעשו התורה ספירות ספירות, כגון ט"ו נשים פוטרות צרותיהן, י"ג דברים נאמרו בנבלת עוף טהור, חמשה לא יתרומו - שצירפו הדברים ומנאום יחד שלא ישתכחו, ומאותן דקדוקין שעדיין לא צירפום - נשתכחו בימי אבלו של משה.)

אמר רבי אבהו: אף על פי כן החזירן עתניאל בן קנז מתוך פלפולו, שנאמר (יהושע טו,יז) וילכדה עתניאל בן קנז אחי כלב ויתן לו את עכסה בתו לאשה (וילכדה עתניאל - לקרית ספר, ומאי 'קרית ספר'? - הלכות).

ולמה נקרא שמה 'עכסה'?

שכל הרואה אותה כועס על אשתו (מתוך יופיה).

(יהושע טו,יח) ויהי בבואה ותסיתהו לשאל מאת אביה שדה ותצנח מעל החמור [ויאמר לה כלב מה לך];

מאי 'ותצנח'?

אמר רבא אמר רבי יצחק: (ותצנח - לשון צווחה = צועקת:) אמרה לו: מה חמור זה, כיון שאין לו מאכל באבוסו מיד צועק - כך אשה: כיון שאין לה תבואה בתוך ביתה מיד צועקת.

(יהושע טו,יט) ותאמר תנה לי ברכה כי ארץ הנגב נתתני - בית שמנוגב מכל טובה (חרב ויבש מכל טוב) - ונתתה לי גולות מים (שהתורה נקראת מים, כלומר: אדם שהתורה גלויה לו) אדם שאין בו אלא תורה בלבד (ועתניאל לא היה עשיר אלא חכם) - ויתן לה כלב את גולות עליות ואת גולות תחתיות - אמר לה: מי שדר עליונים ותחתונים יבקש ממנו מזונות (דהאי ודאי לא יצטרך, דכתיב בה (משלי לא,יד) היתה כאניות סוחר וגו').

וכלב - בן קנז הוא (דכתיב לעיל עתניאל בן קנז אחי כלב, אלמא כלב - בן קנז היה)? והלא כלב בן יפונה הוא (דיקא נמי דכלב לאו בן קנז הוא, דכתיב בדוכתא אחריתי (יהושע יד,ו) כלב בן יפונה הקניזי ולא כתיב 'בן קנז', אלמא גידלו קנז ולא ילדו)?

מאי 'יפונה' - שפנה מעצת מרגלים.

ואכתי בן קנז הוא? בן חצרון הוא, דכתיב (דברי הימים א ב,יח) וכלב בן חצרון הוליד את עזובה [אשה ואת יריעות ואלה בניה ישר ושובב וארדון]? (מפרש בפרק קמא דסוטה (דף יב.) שנשא את מרים, שהיתה עזובה מחמת חולי, וכיון שנשאה לשם שמים - מעלה עליו הכתוב כאילו ילדה.)

אמר רבא: חורגיה דקנז הוא (ועתניאל אחיו מן האם).

תנא: '*הוא 'עתניאל', הוא 'יעבץ'; ומה שמו? - יהודה אחי שמעון שמו; 'עתניאל' - שענאו אֵל; 'יעבץ' - שיעץ וריבץ תורה בישראל*';

*ומנלן שענאו אל? - דכתיב* (דברי הימים א ד,י) *ויקרא יעבץ לאלהי ישראל לאמור אם ברך תברכני והרבית את גבולי והיתה ידך עמי ועשית מרעה לבלתי עצבי ויבא אלהים את אשר שאל:*

*'אם ברך תברכני' – בתורה;*

*'והרבית את גבולי' – בתלמידים;*

*'והיתה ידך עמדי' - שלא ישתכח תלמודי מלבי*

*'ועשה מרעתי' - שיזדמנו לי ריעים כמותי;*

*'לבלתי עצבי' - שלא ישגבני יצר הרע מִלִּשׁנוֹת* (שלא ישגבני יצר הרע לבטל מתלמוד תורה); (עצבי - משמע לשון עצב, והכי אמר לפניו:) *אם אתה עושה כן – מוטב, ואם לאו - הריני הולך לנסיסי* = לַשְׁאוֹל (הריני מת בעצבוני, כדמתרגמינן (בראשית לד,ד) ויתעצבו = ואיתנסיסו);

*מיד 'ויבא אלהים את אשר שאל'.*

*כיוצא בדבר אתה אומר* (שכל המוסר עצמו לחזר אחר תורה ממלאין לו שאלותיו): (משלי כט,יג) *רש ואיש תככים נפגשו מאיר עיני שניהם ה'* (ואיש תככים = בינוני, שיודע שני סדרים או שלשה)*: בשעה שהתלמיד הולך אצל רבו ואומר לו "למדני תורה", אם מלמדו - מאיר עיני שניהם ה'* (שאף הרב צריך עדיין לימוד, ומלמדו הקב"ה)*, ואם לאו* (משלי כב,ב) *עשיר ורש נפגשו עושה כולם ה'* (עושה כולם: עכשיו הוא מתחיל לעשותם חדשים לזה חכם ולזה טיפש)*: מי שעשאו חכם לזה עושה אותו טיפש, טיפש לזה - עושה אותו חכם; זו משנת רבי נתן;*

*רבי יהודה הנשיא אומר:*

*'אם ברך תברכני' - בפריה ורביה;*

*'והרבית את גבולי' - בבנים ובבנות;*

*'והיתה ידך עמדי' - במשא ובמתן;*

*'ועשית מרעתי' - שלא יהא בי מיחוש ראש ומיחוש אזנים ומיחוש עינים;*

*'לבלתי עצבי' - שלא ישגבני יצר הרע מלשנות; אם אתה עושה כן – מוטב, ואם לאו - הריני הולך בנסיסי* לשאול;

*'ויבא לו אלהים את אשר שאל';*

*כיוצא בדבר אתה אומר* (שהמבקש על מזונותיו ועל צרכיו שנזקקין לו מן השמים למלא שאלותיו)*:* (משלי כט,יג) *רש ואיש תככים נפגשו מאיר עיני שניהם ה': בשעה שעני הולך אצל בעל הבית ואמר "פרנסני", אם מפרנסו – מוטב, ואם לאו – 'עשיר ורש נפגשו עושה כולם ה'': מי שעשאו עשיר לזה - עושה אותו עני; עני לזה - עושה אותו עשיר*.

אמר רבי שמעון: מה מצינו [בולד חטאת ובתמורת חטאת ובחטאת שמתו בעליה: ביחיד דברים אמורים, ולא בצבור - אף שכפרו בעליה ועיברה שנתה, ביחיד דברים אמורים, ולא בציבור]:

תנו רבנן: 'רבי שמעון אומר: חמש חטאות מתות: ולד חטאת, ותמורת חטאת, וחטאת שמתו בעליה, וחטאת שכפרו בעליה, וחטאת שעיברה שנתה; אי אתה יכול לומר ולד חטאת בציבור - לפי שאין חטאת נקבה בציבור! ואי אתה יכול לומר תמורת חטאת בציבור - לפי שאין ציבור עושין תמורה! ואי אתה יכול לומר חטאת שמתו בעליה בציבור - לפי שאין הציבור מתים! שכיפרו בעליה ושעיברה שנתה לא מצינו, יכול יהו נוהגות בין ביחיד בין בציבור? אמרת: ילמד סתום (שכיפרו בעליה ושעיברה שנתה) ממפורש (ולד ותמורתו ושמתו בעליה, שמפורש לנו דאינן בצבור): מה מפורש ביחיד ולא בצבור - אף בשכיפרו בעליה ושעיברה שנתה ביחיד דברים אמורים, ולא בציבור'.

(תמורה טז,ב)

וכי דנין אפשר משאי אפשר? (הא דלא איתנהו להנך שלשה בצבור למיתה - משום דלא משכחת להו בצבור, לא לענין מיתה ולא לענין הקרבה, דהא לא מיתרמו בצבור לעולם.)

<ר' שמעון בחד מקום גמיר להו>

אמר ריש לקיש: ארבעה נתנו להן, והעמידום על חמש (כלומר: ארבעה חטאות ניתנו להם מסיני דמתות, ולא חמש, ושכחו באיזו נאמר להו מתה, והחמישית נאמר להם 'רועה'; ובימי אבלו של משה שכחו איזו היתה רועה, והלכו לחומרא, ואמרו: כולן מתות); ואי סלקא דעתא בצבור - הנך מי איתנהו בצבור (הלכך אי סלקא דעתא בצבור נאמר להם - מי משכחת להו בצבור? הא לא מיתרמו בצבור אלא שתים מהם!)? אלא על כרחיך ילמד סתום ממפורש (אלא ודאי לא הוי אלא ביחיד).

רבי נתן אומר: אחת נתנה להן (למיתה, וארבעה לרעייה), והעמידוה על חמש (ששכחו איזו היא המתה).

(ורבי נתן - לפרושי טעמיה דרבי שמעון דמתניתין אתא, אלא מקמי דמסיק למילתיה קפריך ליה הש"ס, ומתרץ לפירוכיה, והדר מסיק למילתיה:)

(אמאי העמידוה על חמשה משום ספיקא דחדא?) וליחזי בהי סידרא גמירי להו (לההיא חדא): אי ביחיד אי בצבור (אם היו זכורים שאותה המתה שנאמרה להם היתה יכולה להיות ביחיד ובצבור - לימרו דחטאת שכיפרו בעליה ושעברה שנתה מתה מספיקא, אבל הנך שלשה ליכא לספוקי: דליזלו למיתה,דלא הוו בצבור ולא דמו לההיא דגמיר דאזלי למיתה, ואם היו זכורים שאותה המתה לא היתה יכולה להיות אלא ביחיד - לימא דהנך שלשה מתות, אבל הני תרי ליכא לספוקא דהא לא דמי להו)?

שתי שכחיות שכחו, וקשיא להו: ואי סלקא דעתא בצבור - הנך מי איתנהו בצבור? אלא שמע מינה ילמד סתום ממפורש: מה מפורש ביחיד ולא בצבור - אף סתום ביחיד ולא בצבור.

**שתי שכחות שכחו**: מהי סדרא, ואי זו היא, והלכך - מדשכחו הכל - קשיא להו לאותן שבימי יהושע: אי סלקא דעתך דצבור הויא ההיא דמתה, ארבעה דרעייה היכי משכחת להו בצבור? הא לא מיתרמו לעולם! אלא ודאי מדאדכר חמשה - בין מיתה ורעייה ביחיד איתמר, דמשכחת להו כולהו ביה, והיינו טעמיה דרבי שמעון; ורבנן - אית להו 'ארבעה ניתנו להן' כל היכא דמשכחינן להו דאיתיה - ביחיד ובצבור איתיה, דליתיה בצבור - ליתיה.

ובמקום אחר פירשה רבי: **הכי אמר רבי שמעון בן לקיש**: לאו דינא הויא, אלא גמרא הוא דארבעה ניתנו להן למיתה בחדא מימרא, וכיון דכי הדדי = בחדא גמרא אגמרינהו - ודאי בחדא דוכתא אגמרינהו לארבעה, ולא משכחת ארבעה אלא ביחיד, והעמידום על חמשה, וחמישית שניתנה להן לרעייה - גזרו עליה מיתה לחומרא מספק, ששכחו איזו היא, ובימי אבלו של משה נשתכחה,

וקשיא להו כו' לאותן שבימי יהושע: אי סלקא דעתך בצבור אגמרן, מכדי בחדא דוכתא הואי [ס"א: כלומר: בחדא גזירה גזרינהו לה] ובציבור מי משכחת ארבעה? הלכך 'מתה' - ביחיד נאמר, ולא בצבור; וכל היכא דמיתרמא בצבור – רועה, דמתה דחטאות פשיטא לן דבצבור לא הוי;

והאי דנקט 'ארבעה ניתנו להן כו' - משום דמעשה שהיה כך היה: דודאי הלכה זו נשתכחה בימי אבלו של משה, ולא משום תירוצא דרבי שמעון נקיט לה הכי, דכל שכן אי כולן ניתנו למיתה מיתרצא מילתיה דרבי שמעון שפיר טפי.

**רבי נתן אומר** כו' לתרוצי נמי אהא 'אחת ניתנה להן למיתה וארבע לרעייה ושכחו איזו המתה והעמידום כולן למיתה': וכיון דארבעה דרעייה בחדא גמרא ובחדא זימנא גמור, ודאי בחדא דוכתא איגמור: אי כולהו ביחיד אי כולהו בין ביחיד בין בצבור, הלכך על כרחיך בחדא דוכתא לא משכחת לה אלא ביחיד, דגמרינן לה מדרעייה, ולאו 'משאי אפשר' הוא, דהא בהנהו ארבעה דרעייה - על כרחיך איכא חדא דמצי לאיתרמויי בציבור, ואפילו הכי ביחיד הוא דגמרוה: דהא בחדא מילתא איתמר! הלכך חמשה דמתה גמרינן מינה: מה זו אפשר להיות ביחיד, ובצבור לא נאמרה (מיתתה) אלא ביחיד - אף זו, אפילו היא מאותן שאפשר להיות בצבור - לא נאמרה מיתתה אלא ביחיד, הלכך אפשר משאי אפשר גמרינן, ומוקמינן מיתה ביחיד ולא בצבור;

והיכי דמי 'אפשר משאי אפשר', דלא גמרינן? - כגון אי הוו גמירי תלתא בחדא גמרא לרעייה, ותרתי בחדא גמרא למיתה, ובעו למילף הני מהני: מה תלתא דרעייה לא נאמרו אלא ביחיד: דבצבור לא משתכחי שלשה - אף תרי דמיתה לא נאמרו אלא ביחיד; התם איכא למיפרך 'וכי דנין אפשר משאי אפשר': דלמא הנך שלשה דלא מתרמו בצבור אוקי לרעייה, והנך תרי דמיתרמו הכא והכא - אוקי למיתה כל היכא דמיתרמו, וכי נמי אתו לקמן מהנך שלשה דליתנהו אלא ביחיד - איכא לספוקי דלמא מיתה ביחיד נאמרה, ובתרי מהנך שלשה, והרעייה בשלשה האחרות: שהרי כולן מצויות ביחיד, וליחזי בהי סידרא גמירי - אמאי העמידום על חמשה בשביל אחת? ליחזי אותה אחת מאיזה סדר היתה: אם מסדר הנמצאות ביחיד ובצבור מהנהו תרתי חטאות שכיפרו בעליה ושעברה שנתה - איכא לספוקא, אבל ולד חטאת, ותמורה, ושמתו בעליה - ליכא לספוקא, דהא פשיטא לן דאותה של מיתה מאותן הראויות להמצא בצבור היתה: אם מהשלשה היתה שאינן נמצאות בצבור - אותן שלשה יעמידו כולן למיתה, אבל שכיפרו ושעיברה שנתה - אמאי העמידו? הא פשיטא להו שהמתה לא היתה יכולה להמצא בצבור!?

לישנא אחרינא: **שתי שכחיות שכחו**. מאיזה סדר היתה, ואיזו היא; לפיכך העמידו כולן למיתה; **וקשה להו**: השתא הדר לתירוצא קמא, ומסיים רבי נתן למילתיה לתרוצי מילתיה דרבי שמעון; ועד השתא מפסקה הש"ס דפרכה למילתיה אמאי דאמר 'העמידום על חמשה'.

משנה:

חומר בקדשים מבתמורה וחומר בתמורה מבקדשים:

חומר בקדשים מבתמורה: שהקדשים עושין תמורה ואין תמורה עושה תמורה; הצבור והשותפין מקדישין אבל לא ממירין, ומקדישין עוברין ואברים אבל לא ממירין (רבי יהודה הוא, דדריש בהמה בבהמה [ויקרא כז,י] בפרק קמא (לעיל דף י.));

חומר בתמורה מבקדשים: שהקדושה חלה על בעלת מום קבוע (שאם המיר בעלת מום בתמימה של הקדש - חלה עליה קדושה חמורה כל כך שאם יפדה - לא תצא לחולין), ואין יוצא לחולין

(תמורה יז,א)

המשך המשנה

לגזוז וליעבד (אלא כדין קדשים שקדם הקדשן את מומן: שכשפודין אותן - אין בהן היתר גיזה ועבודה אלא היתר אכילה, כדאמרינן בפרק שני דבכורות (דף יד.), משאינו כן בקדשים: שאם קדם מומן להקדשן - יוצאין לחולין על ידי פדיון ליגזז וליעבד, כדאמרינן התם בבכורות, אבל בתמורה גלי קרא (ויקרא כז,י) טוב ברע או רע בטוב: לא הפריש בין תם לבעל מום);

רבי יוסי ברבי יהודה אומר: עשה שוגג כמזיד בתמורה ולא עשה שוגג כמזיד במוקדשין;

רבי אליעזר\* אומר: הכלאים והטרפה והיוצא דופן וטומטום ואנדרוגינוס - לא קדושין ולא מקדישין.

\*בכתב יד מינכן 'אליעזר', וכן הוא במשניות, וכן הוא לפנינו [לעיל יא,א], וכן כתבו תוספות יבמות פד,א: תוספות ד"ה רבי אליעזר: 'רבי אליעזר' גר' במשנתינו, וכן בההיא דאין מטמא בגדים. וההיא דלא קדושין ולא מקדישין - בבכורות [דף מב.] ובתמורה [דף יא.]:

ועיין תוספות יו"ט ספ"ח [מ"ו] דיבמות: אנדרוגינוס נושא, אבל לא נשא. רבי אליעזר אומר, אנדרוגינוס חיבים עליו סקילה כזכר;

תוי"ט ד"ה רבי אליעזר: כתבו התוספות דגרסינן 'רבי אליעזר'; ונ"ל שצ"ל 'ר' אלעזר', מדאמרינן עלה בגמרא [פ"ד א'] 'אמר רבי: כשהלכתי ללמוד תורה לפני ר' אלעזר בן שמוע וכו' ולא הניחוני ללמוד אלא דבר א' במשנתינו 'ר"א אומר אנדרוגינוס חייבין עליו סקילה כזכר' - ש"מ דר"א בן שמוע הוא שאמר זה, ור' אלעזר שמו, כמ"ש רש"י בפרקין דף ע"ב וכ"כ הרמב"ם בפ"ו מעשרה פרקיו שהקדים לפי' המשניות [וכתב המגיה: ולעד"ן שהתוספות מוכחי מכאן גרסתם דהא ר"א בן שמוע למד לרבי 'ר' אליעזר אומר אנדרוגינוס וכו', ולא אמר "אני אומר אנדרוגינוס וכו' - הרי משמיה דזולתו אמר, והוא ר' אליעזר. וק"ל כן נ"ל]:

גמרא:

מאי טעמא דרבי יוסי ברבי יהודה?

אמר קרא: [ויקרא כז,י: לא יחליפנו ולא ימיר אתו טוב ברע או רע בטוב ואם המר ימיר בהמה בבהמה והיה הוא ותמורתו] יהיה קודש - לרבות שוגג כמזיד.

סנהדרין דף ח,ב: דתניא: רבי יוסי בר יהודה אומר: חבר אין צריך התראה לפי שלא ניתנה התראה אלא להבחין בין שוגג למזיד. כלומר: אם יש ידיעה של הדין, הרי שוגג כמזיד, ונענש; אם כן מדוע צריך לזה גם כאן? משום שנקבעה הלכה כבית הלל שהקדש טעות אינה הקדש, והייתי אומר גם תמורת טעות אינה תמורה – צריך ללמוד שתמורת שוגג הוי תמורה.

היכי דמי 'שוגג כמזיד'?

אמר חזקיה: כסבור שהוא מותר להמיר: גבי תמורה לקי (דרבי ביה קרא הוא - שוגג כמזיד) גבי קדשים לא לקי (דלא מצינו מלקות אלא במזיד ובהתראה).

לישנא אחרינא: גבי תמורה קדיש, גבי קדשים לא קדיש.

ריש לקיש ורבי יוחנן אמרי: כסבור לומר "תמורת עולה" ואמר "תמורת שלמים".

לישנא אחרינא: גבי תמורת שלמים קדיש, גבי קדשים לא קדיש;

לישנא אחרינא: כסבור לומר "שחור" ואמר "לבן" (כסבור לומר "שור שחור שיצא מביתי תחלה יהא תמורה תחת זה" ויצא מפיו "שור לבן"): גבי תמורה (קדיש ו)לקי (דגלי ביה קרא), גבי קדשים (אם בעל מום הוא, למזבח) לא לקי (דהא לא קדיש: דהקדש טעות אינו הקדש).

רבי יוחנן אמר: באומר "תצא זו ותיכנס זו", באומר 'קדשים שנולד בהם מום נאכלין בלא פדיון': גבי קדשים לא לקי, גבי תמורה לקי ("תצא זו ותיכנס זו" ואותה של הקדש תמימה היא, ולא נפקא לחולין, אלא תופסת זו בקדושתה, והויא תמורה, והוא סבור שתצא לחולין כבעל מום, ולא להמיר נתכוין - ואפילו הכי לקי; וגבי קדשים נמי דומיא דהאי: שהיה יודע שהקדשים אסורין לזרים, אבל סבר הוא דהיכא דנפל בהן מום - נאכלין בלא פדיון, והיינו דומיא דהאי: שהיה יודע שהתמורה אסורה, אבל בכי האי גוונא סבר דמותר);

רב ששת אמר: באומר "אכנס לבית זה ואקדיש ואמיר מדעתי", ונכנס והמיר והקדיש שלא מדעתו (שבעל מחשבות הוא ולא היה יודע מה היה אומר): גבי תמורה לקי (בתמורה קדשי ולקי, דגלי קרא שוגג כמזיד), גבי קדשים לא לקי (בקדשים לא קדיש, ואי איכא בעל מום למזבח - לא לקי: דהא לא קדיש, דהקדש טעות הוא).

ר"א אומר הכלאים והטרפה [והיוצא דופן וטומטום ואנדרוגינוס - לא קדושין ולא מקדישין]:

אמר שמואל: '*לא קדושין*' - בתמורה (אף על פי שהתמורה חלה קדושת הגוף על בעל מום קבוע - אינה חלה על אלו, וכל שכן שאין קדושת הגוף חלה עליהן בהקדש הפה, אלא קדושת דמים, כעצים ואבנים, ואינן צריכין מום לפדות), '*ולא מקדישין*' - לעשות תמורה (ולא מקדישין אחרים בתמורה אם קדש הן).

תניא: 'אמר רבי [מאיר] (מפרש היאך הן קדושין שצריך לומר שאין מקדישין): ומאחר שאין קדושין - מהיכן מקדישין? אלא: אי אתה מוצא אלא במקדיש בהמה (דחיילא עלה קדושה) ואחר כך נטרפה (בזו הוצרך לומר שאף על פי שקדושה היא - אינו עושה תמורה, אבל כלאים וטומטום ואנדרוגינוס - מתחילת ברייתן נתקלקלו, ואין אתה מוצא בהן קדושה), במקדיש ולד ויצא דרך דופן', אבל כלאים וטומטום ואנדרוגינוס - אי אתה מוצא אלא בולדי קדשים (שקדשה אמן קודם שנתעברה - דהשתא ממילא הן קדושים, דעובר ירך אמו הוא, ובהא הוצרך לומר דאינן עושין תמורה) ואליבא דרבי יהודה, דאמר (בשאר ולד קדשים) 'הולד עושה תמורה' (ואליבא דרבי יהודה איצטריך לאשמועינן בהני דלא עבדי תמורה, ולא נחתא להו קדושת הגוף אפילו על ידי תמורה). (והני דאמרן - לאו 'רע מעיקרו נינהו': דהא אוקימנא במקדיש בהמה ואחר כך נטרפה, במקדיש ולד כו' - וטומטום ואנדרוגינוס קדשי אגב אמן קודם יצירתן.)

אמר ~~רב פפא~~ רבא [– שטמ"ק יז]: מאי טעמא דרבי אליעזר? - כבהמה טמאה: מה בהמה טמאה לא קרבה ולא נחתא לה קדושת הגוף - אף הנך לא קרבי ולא נחתא להו קדושת הגוף.

אמר ליה רב פפא לרבא: והרי בעל מום דלא קריב ונחתא ליה קדושת הגוף (על ידי תמורה, כדקתני מתניתין שהתמורה חלה כו', ואי קדם הקדשו את מומו - עביד תמורה, כדכתיב [ויקרא כז,י] טוב ברע , והך בהמה נמי, שקדם הקדשה את טריפתה - תעביד תמורה, ואי נטרפה כשהיתה חולין - תתפוס בתמורה)!?

אמר ליה: בעל מום קרב במינו (שאר בהמות תמימות, אבל כל הני חמשה לא קרבי במינו; יוצא דופן לא חשיב ליה מין שאר בהמות, דתמיהו אנשי על יוצא דופן).

אי הכי - טרפה נמי קא קרבה במינה!?

אלא אמר רבא: כבהמה טמאה: מה בהמה טמאה פסול הגוף - אף כל פסול הגוף (וכל הני - פסול הגוף הן, בלא חסרון כגון ניקב קרום של מוח וניקבה הקיבה), לאפוקי בעל מום, דפסול חסרון נינהו.

אמר ליה רב אדא לרבא: והלא שרוע וקלוט כתיב בפרשה (גבי בעלי מומין) [ויקרא כב,כג: ושור ושה שרוע וקלוט נדבה תעשה אתו ולנדר לא ירצה], והא הני פסול הגוף נינהו (בלא חסרון, ואפילו הכי עביד תמורה, דכתיב [ויקרא כז,י] טוב ברע [הכי פירש רבי])!?

אלא אמר רבא: כבהמה [טמאה]: מה בהמה טמאה דליכא במינה - אף כל דליכא במינה, לאפוקי בעל מום, דהא איכא במינה.

מאי אמרת? טרפה איכא (נמי) במינה!?

לא דמיא לבעל מום: בהמה טמאה אסורה באכילה וטרפה אסורה באכילה, לאפוקי בעל מום דמותר באכילה. (כלומר: אי לא מדמיא טרפה לטמאה להא מילתא דיש במינה קרב - דמיא לה במילתא אחריתי: דאסורה באכילה כמותה).

אמר שמואל: המקדיש את הטריפה - צריכה מום קבוע לפדות עליו (דקסבר שמואל נחתא לה קדושת הגוף);

שמע מינה פודין את הקדשים להאכילן לכלבים? (ואנן קיימא לן (לקמן לא.) דאין פודין את הקדשים להאכילן לכלבים, אלא למיתה)!

אלא אימא 'עושה קדושה למות. כסבור מותר להקדיש בעלי מומין לגבי מזבח גבי תמורה קדיש גבי קדשים לא קדיש>

ורבי אושעיא אומר: אינה אלא כמקדיש עצים ואבנים בלבד (ונפדים ליאכל לכלבים, דלאו 'קדשים' מקרייא).

תנן [תמורה פ"ו מ"ה]: '*כל הקדשים שנעשו טרפה - אין פודין אותן, לפי שאין פודין הקדשים להאכילן לכלבים*'; טעמא '*שנעשו*', הא היו מעיקרא - פודין אותן!

דלמא האי תנא סבר כל היכא דלא חזי לגופה - לא נחתא לה קדושת הגוף.

תא שמע (הכי גרסינן: מיתיבי; הך גרסינן ברישא והדר הך '*כל הקדשים שנעשו טרפה*'): '*רבי אליעזר אומר: הכלאים ויוצא דופן וטריפה וטומטום ואנדרוגינוס לא קדושין ולא מקדישין*' ואמר שמואל: 'לא קדושין בתמורה ולא מקדישין לעשות תמורה', ותניא '*אמר רבי מאיר: וכי מאחר שאין קדושין - מהיכן מקדישין, אלא אי אתה מוצא אלא במקדיש בהמה ואחר כך נטרפה*' - הא היתה טרפה מעיקרא לא נחתא ליה קדושת הגוף!?

(תמורה יז,ב)

אמר לך שמואל: (קסבר רבי אליעזר כל היכא דלא חזיא כו', ואנא דאמרי כרבנן) דלמא הך תנא נמי סבר כל היכא דלא חזיא לגופה לא נחתא לה קדושת הגוף (דלמא הא מני דקתני 'הא הוו מעיקרא פודין' - רבי אליעזר היא).

הדרן עלך יש בקרבנות