תרומה פרק רביעי ולד חטאת

מתוך "גמרא נוֹחָה"

**על שם הורי נפתלי וחנה הולנדר הכ"מ**

כל המוצא שגיאה נא להודיע לישעיהו הכהן הולנדר, לכתובת [yeshol@gmail.com](mailto:yeshol@gmail.com) ביאליק 27 פתח תקוה 49351, טלפון 9345096 03

**מקרא:**

דברי הגמרא באותיות כאלה: 12 ROD;

רש"י בתוך הגמרא בסוגריים () ובתוך הסוגריים - אותיות 10 MIRIAM ; מראי מקומות גם 10 MIRIAM

מובאות וציטטות בגופן - NARKISIM; השלמת פסוקי המקרא בסוגריים () ובאותיות 10 NARKISIM;

הערות: בסוגריים [] באותיות 10 CourierNew; ההערות עם קידומת ## אינם פשט הגמרא אלא הערת העורך לבדיקת הלומד.

תחילת עמוד - בתחילת שורה, אפילו באמצע משפט - כך:

(תענית ב,ב)

הגירסא: לפי דפוס וילנא עם אחדים מההגהות שעל הדף – לפי הנראה לי כנחוץ לצורך הפשט הפשוט.

מקרא: בתחתית הדף

This material is ©2005, 2012 by Julius Hollander 27 Bialik St., Petah Tikva, Israel 49351

Permission to distribute this material, with this notice, is granted - with request to notify of use   
at [yeshol@gmail.com](mailto:yeshol@gmail.com)

(תמורה כא,ב)

משנה:

ולד חטאת, ותמורת חטאת, וחטאת שמתו בעליה – ימותו; ושעיברה שנתה ושאבדה ונמצאת בעלת מום (קודם שנתכפר באחרת): אם משכפרו הבעלים (אם כיפרו הבעלים אחרי כן באחרת) תמות (ואפילו לרבנן דאמרי לקמן, ופליגי עליה דרבי דאין חטאת מתה אלא שנמצאת לאחר שכיפרו הבעלים - בהא מודו, הואיל ואיכא תרתי לריעותא: דאבדה ונמצאת בעלת מום; ולהכי נקט בעלת מום: דאי תמימה - הואיל ונמצאת קודם כפרה, אפילו כיפרו הבעלים שוב באחרת - רועה) ואינה עושה תמורה,

(תמורה כב,א)

המשך המשנה

לא נהנין (מדרבנן) ולא מועלין (דאם נהנו - פטורין מקרבן מעילה, דכיון דלא היא ולא דמיה קריבין - אזלא קדושתה),

(אתרוייהו קאי:) ואם עד שלא כיפרו הבעלים (כלומר כל זמן שלא כפרו הבעלים שלא רצה להתכפר באחרת) - תרעה עד שתסתאב, ותמכר, ויביא בדמיה אחרת (ואעיברה שנתה קאי, ולא אאותה שאבדה ונמצאת בעלת מום, דהא מסאבא וקיימא, ותימכר מיד ויביא בדמיה אחרת), ועושה תמורה (הואיל ודמים מתירין ליקרב, דהכי אמרינן בפרקין דלעיל (דף כ.), דדבר הרועה להסתאב עושה תמורה), ומועלין בה.

גמרא:

מאי טעמא לא תני להו גבי הדדי (אלא פליגי לה, כלומר: מאי שנא דתני לה בתרי בבי ולא תנא כולהו חמש חטאות ביחד, אלא מפסיק בין שלש קמאי ושני בתראי)?

רישא פסיקא ליה (דלעולם מתות ואפילו לא כיפרו הבעלים) וסיפא לא פסיקא ליה.

למה לי למיתנייה גבי מעילה, למה לי למיתנייה גבי תמורה (דכולה הך מתניתין תנינן גבי מעילה: שיש שם פרק אחד שמתחיל '*ולד חטאת ותמורת חטאת*' וכולה מתניתין (דף יא:))?

תנא הכא תמורה, ואיידי דתנא תמורה תנא נמי מעילה, ואיידי דתנא גבי מעילה מעילה - תנא נמי תמורה.

אמר ריש לקיש: חטאת שעיברה שנתה - רואין אותה כאילו עומדת בבית הקברות (כלומר: כל מקום שהיא שם - רואין אותה כאילו היא עומדת בבית הקברות: שאין כהן יכול ליכנס אחריה ולשוחטה) ורועה (עד שתסתאב).

תנן '*שעיברה שנתה ואבדה ונמצאת בעלת מום אם אחר שכיפרו בעלים מתה*' - תיובתא דריש לקיש (דפסיק ואמר 'רועה', ומשמע: אפילו כיפרו הבעלים)!?

אמר לך ריש לקיש: כי קתני רישא '*מתה*' - אאבדה ונמצאת בעלת מום, אם אחר שכיפרו בעלים – תמות. (ולקמן פריך: אם כן, 'עברה שנתה' למאי הלכתא קתני לה בהדי הנך דמתות.)

אי הכי, אימא סיפא '*אם עד שלא כיפרו הבעלים תרעה עד שתסתאב*', ואי בעלת מום הא מסאבא וקיימא?

אמר רבה: הכי קאמר: (שעברה שנתה או) שאבדה ונמצאת בעלת מום עובר אם אחר שכפרו בעלים מתה (ואפילו כיפרו הבעלים אחרי כן: הואיל ואיכא תרתי לריעותא - מתה) אם קודם שכיפרו בעלים (כלומר: שלא רצו להתכפר באחרת) תרעה עד שתסתאב במום קבוע, ותימכר (והשתא ליכא למיפרך 'הא מסאבא וקיימא', דאין בהמת קדשים נמכרת על מום עובר) (וא'עברה שנתה' לא קאי כלל).

אמר רבא: שתי תשובות בדבר, חדא: דאם כן (כלומר: הואיל וכבר נפל בה מום עובר) 'ישמור' מיבעי ליה למיתני (כלומר: ימתין אולי יעשה מום זה קבוע [תוספות: היינו 'תרעה'? לכן נראה לפרש: ישמור אותה אולי תתרפא וחזיא להקרבה]), ועוד: 'שעיברה שנתה' למאי הלכתא קתני (הואיל ולאו עלה איירי שום דינא)?

אלא אמר רבא: הכי קתני: עברה שנתה ואבדה (ונמצאת תמימה וכיפרו הבעלים באחרת), או אבדה ונמצאת בעלת מום (דאיכא נמי תרתי לריעותא): אחר שכיפרו הבעלים – מתה, קודם שכיפרו הבעלים (שאין רוצים להתכפר באחרת) - תרעה (הך דעברה שנתה ואבדה ונמצאת תמימה) עד שתסתאב ותימכר (וכי אמר רבי שמעון בן לקיש דאפילו כיפרו הבעלים אחרי כן רועה - בלא אבדה: דחדא הוא דאיכא לריעותא); וצריך למיתני 'אם אבדה' גבי בעלת מום וגבי עברה שנתה: דאי תנא גבי שעיברה שנתה, הוה אמינא 'התם הוא דמהניא לה אבידה (מועלת בה להביאה למיתה): משום דלא חזיא למילתה (אפילו קודם אבידה, דבת שנתה כתיב (במדבר טו,כז\*) , וזו עברה שנתה, ופסול הגוף הוא), אבל בעלת מום - דאי לא מומא חזיא - אימא (פסול חסרון בעלמא, והואיל ונמצאת קודם כפרת השניה - תרעה ו)לא תהני ליה אבידה (למות)'; ואי תני גבי בעלת מום, [הוה אמינא:] 'התם הוא דמהניא לה אבידה: משום דלא חזיא להקרבה (בשום קרבן), אבל עיברה שנתה - דחזיא להקרבה (בשאר קרבנות) - אימא לא תהני לה אבידה' – צריכא.

[##\*בת שנתה כתיב בבמדבר טו,כז, וכן במדבר ו,יד – בחטאת נזיר, וכן בויקרא יד,י בחטאת מצורע; ובבמדבר הפרשה נדרשת לחטאת עבודב זרה; אם כן הוו שלשה כתובים הבאים כאחד ואינם מלמדים לחטאת חלב!?]

(וכל הנך דבעיין תרתי לריעותא - היינו כי נמצאת קודם כפרת שניה, אבל נמצאת לאחר כפרה - אפילו אין שם ריעותא דאיבוד - מתה)

ומי אמר רבא הכי (דהיכא דנפסלה קודם לאיבוד מהני לה איבוד למות)? והאמר רבא 'אבידה דלילה לא שמה אבידה (אם אבדה בלילה והפריש אחרת תחתיה - לאו שמה אבודה ואפילו לרבידאמר אפילו נמצאת קודם כפרה מתה - האי אינה מתה: דהואיל ובלילה לא מצי לאקרובה והיא נמצאת ביום המחרת - לאו שמה 'אבודה', ורועה אם נתכפר בחברתה, והכי נמי הואיל ועברה שנתה לא חזיא לאקרובי - לא תיהני ביה אבודה)'.

לא דמי: אבידה דליליא לא חזיא לא לגופה ולא לדמי (שאין דמיה ראויין ליקרב בשעת אבידתה, דאין קרבן בלילה), אבל הא - נהי דלגופה לא חזיא, לדמי חזיא (קודם שאבדה).

תנן: (במסכת יומא (פ"ו מ"א, דף סב.) גבי שעירי יום הכפורים: מת - אותו של עזאזל - מביא שנים מן השוק, ומגריל, ומשלח האחד, ו)*השני ירעה עד שיסתאב וימכר ויפלו דמיו לנדבה לפי שאין חטאת הציבור מתה*' - הא דיחיד (כי האי גוונא) מתה, ואמר רבי יוחנן (במסכת יומא (דף סד.)): בעלי חיים נדחין (ונדחה שני שבזוג ראשון כשמת חבירו לעולם), וכשהוא מתכפר - בשני שבזוג שני מתכפר, ואידך קמא הוה ליה (דחוי כשמת חבירו) כי עיברה שנתה (כאילו עברה שנתו), וטעמא (דאינה מתה) דציבור (משום דחטאת צבור היא), הא דיחיד (ואף על גב דליכא שום אבידה) מתה (משום דיחוי דקמא: מאחר שנתכפר באחר, אלמא תרתי לריעותא לא בעינן, וקשיא לרבא) !?

אמר לך (רבא): (ודאי היכא דאיכא דיחוי ונתכפר באחר - מתה בלא שום אבידה, ולריש לקיש ודאי תיקשי, וכדתריצנא לעיל: עברה שנתה ואבדה - לריש לקיש תריצנא, ולדידי לא סבירא לי; ואי משום 'אבדה ונמצאת בעלת מום' קשיא לך אמאי נקט 'בעלת מום'? תמות משום אבדה לחודה, הואיל ושוב נתכפר באחרת? - לא קשיא) דחויין לחוד ואבודין לחוד (ואף על גב דאבדה - בעינן ריעותא אחריתי; כך שמעתי, לא יותר) מאי טעמא? אבודין דעתיה עליהון דילמא משתכחין, דחויין לא הדרי מתחזיין.

(תמורה כב,ב)

גופא: אמר רבא: 'אבודה דלילה לא שמה אבודה' (קסלקא דעתא דלא היתה אבודה אלא בלילה, ובעלות השחר נמצאת, ולא משכחת לה דתיהוי אבודה בשעת כפרה: דהא בלילה לא קרבה חברתה) - אליבא דמאן?: אילימא אליבא דרבנן מאי איריא אבודה דלילה? אפילו אבודה דיום נמי (שנמצאת קודם כפרת חברתה), דאמרי רבנן (במתניתין) 'אבודה בשעת הפרשה (כלומר: בשעה שעדיין חברתה שהפריש תחתיה מופרשת ועומדת: שלא קרבה קודם מציאתה של זו) – רועה' (דקתני 'וחכמים אומרים: אין חטאת מתה אלא שנמצאת לאחר שנתכפרו הבעלים'), ואלא אליבא דרבי (דאמר תמות, וקא משמע לן רבא) עד כאן לא קאמר רבי אלא אבידה דיום, אבל אבידה דלילה אפילו רבי מודה דלרעייה אזלא (הואיל ואי נמי קיימא לקמן לא מצי לאקרובה בלילה - לאו אבודה היא)?

איבעית אימא: לעולם אליבא דרבנן, והכא במאי עסקינן? - באבדה בשעת כפרה (שאבדה בלילה ושוב לא נמצאת עד שנתכפר באחרת): עד כאן לא קאמרי רבנן אבדה בשעת כפרה מתה אלא היכא דעיקר אבידתה (תחילת אבידתה) ביום, אבל היכא דעיקר אבידתה בלילה – לא.

אמר אביי: נקטינן: אבודה (בשעת כפרה מתה) ולא גנובה (ואם החזירה לו לאחר כפרה – רועה, ויפלו דמיה לנדבה), אבידה ולא גזולה.

היכי דמי אבידה?

אמר רבי אושעיא: אפילו אחת בעדרו (שנתערבה לו בעדרו, אף על גב דקא חזי לכולהו, הואיל ואינו מכיר בה אלא לאחר כפרה - הויא 'אבודה') ואפילו אחת באחת (אחת של חטאת באחת של חולין);

ורבי יוחנן אמר: אחורי הדלת.

איבעיא להו: היכי קאמר: אחורי הדלת הוא, דליכא דקא חזי לה, אבל אבראי (שהלכה למדברות ונתערבה בבהמות של אחרים ואותן אחרים עצמן אינם מכירין בה, אפילו הכי, כיון) דאיכא דחזי לה (דאותן אחרים חזו לה, ואף על גב דאין מכירין אותה) (לישנא אחרינא: **אבל בעדר, דקחזי לה**, דהא חזי להו איהו לכולהו, אף על גב דאין מכיר בה? **ופליגי** – כלומר: שיפרישנו מהן לאחר זמן כשיכירנה)- לא הויא אבודה? או דילמא אחורי הדלת: דאי מהדר אפיה חזי לה הויא אבודה, וכל שכן אבראי דלא קחזי לה (איהו לגמרי) (לישנא אחרינא: **וכל שכן בעדר, דלא קא ידע** שאינו מכיר אי זו היא)?

תיקו.

אמר רב פפא: גמרינן: אבודה ממנו ולא מרועה לא הויא אבודה, וכל שכן אבודה מרועה ולא אבודה ממנו; אבודה ממנו ומרועה ואחד בסוף העולם מכיר בה מאי?

תיקו.

בעי רב פפא: אבודה (בשעה שדם חברתה) בכוס (שאבדה והפריש אחרת, ושחטה, וקיבל דמה, ובעודו דם בכוס נמצאת זו) - מהו?

אליבא דמאן?: אילימא אליבא דרבי, האמר אבודה בשעת הפרשה (כלומר: שנמצאת בעוד שחברתה קיימא) מתה (וכל שכן הכא שנשחטה כבר, ואיכא למימר כל העומד ליזרק כזרוק דמי, וכאבודה בשעת כפרה דמיא)! אלא כי קמיבעיא ליה - אליבא דרבנן: מי אמרינן כי אמרי רבנן '(אבודה) בשעת הפרשה רועה (ואפילו נתכפרו הבעלים שוב באחרת)' - (הני מילי שנמצאת) קודם שיקבל דמה (של חברתה) בכוס, אבל הכא סבירא להו 'כל העומד ליזרק כזרוק דמי'? או דלמא כמה דלא אזדריק דם - כי אבדה בשעת הפרשה דמיא, ורעיא?

ואיכא דאמרי: לעולם אליבא דרבי (ולאו בשתי בהמות מיבעי ליה); כי קמיבעיא ליה (בבהמה אחת): כגון שקיבל דמה בשתי כוסות ואבד אחד מהן (בשעת זריקת חבירו); ואליבא דמאן דאמר (במסכת יומא, בפרק 'הוציאו לו') 'כוס עושה חבירו דחוי (דחטאת שקיבל דמה בארבע כוסות, ונתן מן האחת ארבע מתנות כדין חטאת - עשאן לאלו דחויין, ושיריו נשפכין ליסוד והן נשפכין לאמה)' לא תיבעי לך (דודאי פסולה החטאת: דהתם דכולהו לקמן הוא דהוי הזבח כשר אף על גב דהשלש כוסות נשפכין לאמה, דהא איתכשר בארבע מתנות, אבל הכא דאבד האחד, כיון דאילו הוה קמן הוי דיחוי לישפך לאמה, השתא כי אבד הוי להו תרתי לריעותא, כחטאת שעברה שנתה ואבדה, והזבח גופיה פסול), כי תיבעי לך אליבא דמאן דאמר 'כוס עושה חבירו שיריים (שכולן נשפכים ליסוד)': הני מילי היכא דאיתנהו לתרוייהו, דכל היכא דבעי זריק, אבל הכא (דאבדה) הא ליכא (מהניא ליה אבודה למיהוי דיחוי, דלאו אדעתא דידיה זריק, והוה ליה דיחוי ואבוד, ופסול הזבח)? או דלמא לא שנא?

תיקו.

משנה [ב]:

המפריש חטאת ואבדה והקריב אחרת תחתיה, ואחר כך נמצאת הראשונה – תמות (ואפילו נמצאת תמימה, הואיל וכבר כיפרו הבעלים; דכי בעינן תרתי לריעותא - היכא דנמצאת ואחר כך כיפרו הבעלים);

המפריש מעות לחטאתו ואבדו והקריב חטאת תחתיהם ואחר כך נמצאו המעות - יוליכם לים המלח (כל היכא דאי הוה חטאת הוה מתה - מעות נמי אזיל לים המלח).

משנה [ג]: המפריש מעות לחטאת ואבדו והפריש מעות אחרות תחתיהן ולא הספיק ליקח חטאת מהן עד שנמצאות הראשונות - יביא מאלו ומאלו חטאת, והשאר יפלו לנדבה (יערבו יחד, דכיון דמתרוייהו מייתי - לא הוו 'חטאת שכיפרו בעליה באחרת'; אבל אי הוה מייתו מחד מינייהו - מידחו אחריני, דהוו להו דמי חטאת שכיפרו בעלים באחרת; אבל כי מייתי מאלו ומאלו - ליכא חטאת שכפרו בעלים, והוי כשאר מוֹתר חטאת, דאזיל לנדבה);

המפריש מעות לחטאתו ואבדו, והפריש חטאת תחתיהן: לא הספיק להקריבה עד שנמצאו המעות, והרי חטאת בעל מום - תמכר ויביא מאלו ומאלו חטאת, והשאר יפלו לנדבה (אבל אם היתה תמימה - תיקרב היא, והמעות ילכו לים המלח, הואיל וכיפרו הבעלים באחרת; וכל הנך אליבא דרבי (ה) כז]);

המפריש חטאת ואבדה, והפריש מעות תחתיה, ולא הספיק ליקח מהן חטאת עד שנמצא חטאתו והרי היא בעלת מום - תימכר ויביא מאלו ומאלו חטאת, והשאר יפלו לנדבה;

המפריש חטאתו ואבדה, והפריש אחרת תחתיה: לא הספיק להקריבה עד שנמצאת הראשונה, והרי שתיהן בעלת מום - ימכרו ויביא מאלו ומאלו חטאת, והשאר יפלו לנדבה;

המפריש חטאת ואבדה, והפריש אחרת תחתיה: לא הספיק להקריבה עד שנמצאת הראשונה, היו שתיהן תמימות - אחת מהן תיקרב חטאת והשניה תמות - דברי רבי;

וחכמים אומרים: אין חטאת מתה אלא שנמצאת מאחר שכיפרו הבעלים, ואין המעות הולכים לים המלח אלא שנמצאו מאחר שכיפרו הבעלים (ואפילו נתכפר באחת מן הצבורין לאחר שנמצא האבוד הואיל וקודם כפרה נמצא).

משנה [ד]: המפריש חטאת והרי היא בעלת מום - מוכרה ויביא בדמיה אחרת;

רבי אלעזר ברבי שמעון אומר: אם קרבה שניה עד שלא נשחטה (הראשונה בבית לוקח לאכילת חולין) – תמות (אף על פי שהיא חולין), שכבר כיפרו הבעלים (דחטאת שכיפרו הבעלים היא).

גמרא:

טעמא דהקריב אחרת תחתיה, הא לא הקריב אחרת תחתיה – רועה; מני?

רבנן היא, דאמרי 'אבודה בשעת הפרשה רועה';

אימא סיפא: '*המפריש מעות לחטאת ואבדו והפריש אחרים תחתיהם יביא מאלו ומאלו והשאר יפלו לנדבה*' טעמא מאלו ומאלו (דליכא למימר דנתכפרו בעלים באחרת), הא הביא (חטאת) מאחד מהן (מאחת מן הציבורין) - השני יוליכו לים המלח (ואף על גב דנמצא קודם כפרה, ולא היה אבוד אלא בשעת הפרשה), אתאן לרבי, דאמר אבודה בשעת הפרשה מתה (כגון הנך מעות דנמצאו קודם כפרה, ואזלו לים המלח אי לא מצי מייתי מאלו ומאלו: [ואין המעות הולכות לים המלח לרבנן, ואפילו נתכפר באחד מן הציבורין לאחר שנמצא האבוד, הואיל וקודם כפרה נמצא])! רישא רבנן וסיפא רבי?

הניחא לרב הונא (לקמן) דאמר רב הונא אמר רב:

(תמורה כג,א)

'הכל מודים שאם משך אחת והקריבה - שהשניה מתה' - משכחת לה כגון שמשך אחת מהן והקריב ודברי הכל (ואפילו לרבנן, דאמרי 'אבודה בשעת הפרשה רועה' - מודו שאם משך אחת מהן והקריבה מדעתו - דחה האחרת בידים, דגלי דעתיה דלא איכפת ליה מינה, ואפילו משך האבודה ונתכפר בה והנשארת היא שלא נאבדה מעולם – מתה; וכי פליגי רבנן - היינו בבא לימלך, דגלי דעתיה דניחא ליה בתקנתייהו - כגון שהפריש חטאת ואבדה והפריש אחרת ונמצאת הראשונה ובא לפנינו לימלך מה יעשה, אמרינן ליה: לך התכפר באבודה, ושאינה אבודה תרעה - הא נמי דקתני '*מאלו ומאלו*' דמשמע דאם הביא מאחד מהן השני ילך לים המלח, ואפילו נתכפר באבודה משכחת לה, כגון שמשך מדעתו ולא נמלך: דהתם רבנן מודו, הלכך תנא הך תקנתא: יביא מאלו ומאלו, והך תקנתא ניחא ליה טפי מלומר יבוא ויטרח לבית דין וימלך ונאמר לו שיתכפר באבודין, ושאינן אבודין יפלו לנדבה);

אלא לרבי אבא אמר רב, דאמר: 'הכל מודים במתכפר בשאינה אבודה - שאבודה מתה', (אלא לרבי אבא, דאמר: אפילו משך מדעתו את האבודה ונתכפר בה אמרי רבנן דתרעה זאת שאינה אבודה, הואיל והיא לא נדחית ולא נאבדה מעולם, ואף על גב דלא נמלך) על מה נחלקו?

במתכפר באבודה, דרבי סבר: מפריש לאיבוד כאיבוד דמי (המפריש תחת קרבן אבוד דינו כאבוד, וכי היכי דאם נתכפר בשאינו אבוד מודיתו דמת האבוד הנשאר, הכי נמי: כי מתכפר באבוד - מת שאינו אבוד), ורבנן סברי לאו כאיבוד דמי (ועל כן הא דקתני '*מאלו ומאלו*', דמשמע: הא אם התכפר באחד מהן ואפילו באבודין ילכו שאינן אבודין לים המלח - רבי היא, ולא רבנן).

רישא סתם לן כרבנן סיפא סתם לן כרבי?

אִין, רישא רבנן סיפא רבי.

ומאי קמשמע לן? דפליגי רבי ורבנן? בהדיא קתני לה מחלוקת רבי ורבנן בסיפא: '*המפריש חטאת ואבדה, והפריש אחרת תחתיה, ואחר כך נמצאת הראשונה, והרי שתיהן עומדות: אחת מהן תקרב ושניה תמות - דברי רבי, וחכמים אומרים: אין חטאת מתה אלא שנמצאת מאחר שכיפרו בעלים ואין מעות הולכות לים המלח אלא שנמצאו מאחר שכיפרו בעלים*'?

הא קמשמע לן: דבר זה מחלוקת רבי ורבנן (הך סיפא, דקתני לפלוגתא בהדיא - הכי קאמר: דקאמר ליה **דבר זה** = הנך בבי דלעיל דפליגי אהדדי - חדא רבי וחדא רבנן).

לשון ירושלמי: **הניחא לרב הונא דאמר 'הכל מודים שאם משך אחד מהן והקריב [שהשניה מתה]** בין נתכפר באבוד בין נתכפר כו'; **מאי '*הקריב*'** דקתני רישא '*והקריב אחרת תחתיה*'? - **הקריב לשחוט** מדעתו, והכי קאמר: הקריב אחרת לשחיטה תחתיה, וסתם 'הקריב' מדעתו משמע, ואחר כך - שהקריב אחרת מדעתו לשחיטה - נמצאת הראשונה ועדיין לא נשחטה האחרת זו - תמות הנותרת, ואפילו הניח את זו ונתכפר באבודה, הואיל ולא נמלך, **ורישא וסיפא דברי הכל**: דהשתא ליכא למידק מרישא 'הא לא הקריב רועה', דהא בדלא הקריב עסקינן; וסיפא נמי: דקתני 'יביא מאלו ומאלו', אבל אי מייתי מחד מינייהו אזלי אינך לים המלח - דברי הכל: דמסתמא משמע שהקריב מדעתו בלא נמלך;

**אלא לר' אבא** כו' **ורבנן סברי לאו כאבוד דמי** ורועה אף על גב דמשך האבודה מדעתו ודחה את זו;

השתא ליכא לתרוצי רישא 'מאי 'הקריב'? - לשחיטה מדעתו' דהא משום משיכה לא מהני מידי, אלא ודאי הקריב ממש, ואיכא למידק 'הא לא הקריב - רועה השניה' וכגון דנתכפר בשאינה אבודה, ורבנן היא, דמפריש לאבוד לאו כאבוד דמי; וגבי מעות נמי מפריש לאבוד לאו כאבוד דמי; וסיפא - דמשמע דאי מייתי מחד מינייהו ואפילו שאינן אבודין (חולין) דפיישין אזלי לים המלח - לאו כרבנן היא; **רישא רבנן וסיפא רבי**

ואי קשיא: לרבי אבא נמי תריץ מאי 'הקריב' – לשחיטה, וקודם שחיטה נמצאת הראשונה תמות, ורבי היא, דאמר 'אבודה בשעת הפרשה מתה', ורישא וסיפא רבי היא?

לאו פירכא היא, דאם כן, אמאי נקט 'הקריב' כלל? ליתני 'הפריש' סתמא: דבשלמא לרב הונא נקט 'הקריב' לאשמועינן מדעתו: דאם משך להקריב ולא נמלך - לא עשו לו תקנה.

גופא אמר רב הונא אמר רב: הכל מודים שאם משך אחת והקריבה, שהשניה מתה; לא נחלקו אלא בבא לימלך: דרבי סבר לא עשו תקנה בקדשים (דלא איכפת לן אי מייתא שניה), ואמרינן "לך התכפר בשאינה אבודה, ואבודה מתה", ורבנן סברי: עשו תקנה בקדשים, ואמרינן "לך התכפר באבודה ושאינה אבודה תרעה". (והכי משמע מתניתין: אחת מהן תקרב כדי שתמות השניה - שתקרב שאינה אבודה, ואבודה תמות - דברי רבי; וחכמים אומרים: אין חטאת מתה כי האי גוונא דבא לימלך, דאמרינן ליה "התכפר באבודה", אלא ההיא דנמצאת לאחר שכיפרו הבעלים - ההיא ודאי מתה: דליכא תקנתא בהמלכה, והוא הדין נמי אם נמצאת קודם ולא נמלך.)

מותיב רב משרשיא: ולא עשו תקנה בקדשים? והתניא (גבי שירי מנחה כתיב) (ויקרא ו,ט) [והנותרת ממנה יאכלו אהרן ובניו מצות תאכל במקום קדש בחצר אהל מועד יאכלוה] ''יאכלו' מה תלמוד לומר (וקא דריש יאכלוה קרא יתירא הוא)? (וקאמר 'יאכלו' בלא ה"א) מלמד שאם היתה אכילה מועטת אוכלין עמה חולין\* ותרומה כדי שתהא נאכלת על השבע; 'יאכלוה' מה תלמוד לומר (ה"א דיאכלוה קדריש, דמשמע: יאכלוהָ לחודה)? שאם היתה אכילה מרובה (שיש להן שירי מנחות הרבה) - אין אוכלין עמה חולין ותרומה, כדי שלא תהא נאכלת על הגסה'; מאי? לאו אפילו רבי (ושמע מינה עשו תקנה בקדשים, דקתני 'לא יאכלו חולין עמה' כדי שלא תבוא לידי נותר ותיפסל)

\*(ואי קשיא: הא אין מכניסין חולין לעזרה? - הא לא קשיא: יאכלום מבחוץ ואחר כך יכנסו ויאכלו המנחה כדי שתאכל עם השבע, אכילה הוגנת.)

לא, רבנן.

ורבי אבא אמר רב: הכל מודים במתכפר בשאינה אבודה שאבודה מתה; על מה נחלקו? - דמתכפר באבודה: דרבי סבר מפריש לאיבוד כאיבוד דמי, ורבנן סברי לאו כאיבוד דמי.

תנן ((יומא פ"ו מ"א, דף סב.) גבי שעירי יום הכפורים, והכי פרישית לה לעיל (דף כב:)): '*השני ירעה עד שיסתאב וימכר ויפלו דמיו לנדבה, שאין חטאת ציבור מתה*' - הא דיחיד מתה, ואמר רב (במסכת יומא (דף סד.)): בעלי חיים אינן נידחין (ולא נדחה הראשון במיתת חבירו, והוא יקרב,): כשהוא מתכפר - בשני שבזוג ראשון מתכפר (ושני שבזוג שני ירעה), ואידך בתרא הוה ליה כמפריש לאיבוד (דמפני הראשון שמת הפרישו שנים האחרים), וטעמא – דציבור, הא דיחיד מתה;

(תמורה כג,ב)

מאי? לאו אפילו רבנן (ושמע מינה כאבודה דמי, דנתכפר בראשון, חבירו של אבוד, וזה שלא נאבד לא הוא ולא חבירו אזלי למיתה אי הוו דיחיד, אלמא טעמייהו דרבנן לאו משום הכי הוא)?

לא, רבי היא.

תנן: '*המפריש חטאת ואבדה, והקריב אחרת תחתיה – תמות*' טעמא דהקריבה, הא לא הקריבה תרעה, לא שנא מתכפר באבודה לא שנא מתכפר בשאינה אבודה, לא שנא משך ולא שנא לא משך, תיובתא דתרוייהו (דרב הונא ודרבי אבא)!?

מילתא דפסיקא ליה קתני, מילתא דלא פסיקא ליה לא קתני (כלומר: לא תימא 'הא לא הקריב רועה', דזימנין דרועה וזימנין דמתה, כגון: לרב הונא, משך ושוב הקריב אפילו האבודה - שאינה אבודה מתה, בא לימלך רועה; ולרבי אבא - בין משך בין נמלך, אם נתכפר בשאינה אבודה - אבודה מתה, ואם באבודה נתכפר - זו רועה; והאי דקתני הקריב קודם מציאת הראשונה - משום דהא פסיקא ליה דמתה, ואין חילוק בדבר,

ומשום הכי לא תנא 'נמצאת קודם כפרה מתה' ולוקמא לרב הונא בדלא נמלך ולרבי אבא בנתכפר בשאינה אבודה: משום דהיכא דנמצאת קודם כפרה - מילתא דלא פסיקא היא, דבעי לשוויי חילוק אי זו רועה ואי זו מתה).

(לישנא אחרינא: הא נמצאת מעיקרא - תרעה; הניחא דקריב האבודה כו' והיינו הך, אלא שלשון ירושלמי הוא.

**וניתני נמצאת מעיקרא** – כלומר: ניתני נמצא מעיקרא ואחר כך תמות, ונוקמה לדרב הונא בנמשך ולרבי אבא בנתכפר בשאינה אבודה?

ומשני: **מילתא דפסיקא ליה קתני** כו':)

תנן: '*המפריש מעות לחטאת ואבדו והפריש אחרים תחתיהם ואחר כך נמצאו המעות - יביא מאלו ומאלו חטאת, והשאר יפלו לנדבה*' טעמא דמתכפר מאלו ומאלו, הא מאחד (מחד מינייהו) יוליכם (יוליך השני) לים המלח, לא שנא מתכפר באבודה ולא שנא מתכפר בשאינה אבודה, ולא שנא משך ולא שנא לא משך (וקסלקא דעתא דדברי הכל היא, אלמא טעמייהו דרבנן לאו בהכי הוא), תיובתא דתרוייהו?

הכא נמי: מילתא דפסיקא ליה קתני, ומילתא דלא פסיקא ליה לא קתני (כלומר: לא תימא הא מחד מינייהו ילכו לים המלח, דזימנין אזלי לים המלח וזימנין לנדבה, למר כדאית ליה ולמר כדאית ליה, והאי דתנא 'מאלו' ולא תנא 'יביא מאחד מהן' - משום דמילתא דפסיקא ליה קתני: דהאי ודאי תקנתא גמורה היא, בלא שום חילוק, אבל אי תנא 'יביא מאחד מהן' בעי לחלוקי בין משך ללא משך לרב הונא, ולרבי אבא בין אבודין לשאינן אבודין).

אמר רבי אמי: המפריש שני ציבורי מעות לאחריות (שאם יאבד אחד מהן יתכפר בחבירו) - מתכפר באחד מהן, ושני יפלו לנדבה.

אליבא דמאן?: אילימא אליבא דרבי - פשיטא דיפלו לנדבה: עד כאן לא קאמר רבי אלא במפריש לאבוד, אבל לאחריות - מודה!

ואלא אליבא דרבנן?: פשיטא ליה דיפלו לנדבה: קל וחומר: השתא מפריש לאיבוד אמור רבנן לאו כאיבוד דמי, לאחריות מיבעיא?

ואלא אליבא דרבי שמעון איצטריכא ליה (דאמר באידך פירקין דלעיל (דף טו.) 'חמש חטאות מתות' ולית ליה רועה לגמרי שיפלו דמים לנדבה ['ירעה עד שיסתאב ויפלו דמיו לנדבה']): מהו דתימא לית ליה לרבי שמעון נדבה (גבי חטאת, דכי היכי דלית ליה גבי בהמות - לית ליה נמי גבי מעות) - קא משמע לן דאית ליה נדבה.

[לישנא אחרינא שטמ"ק ח] אילימא אליבא דרבנן, השתא יש לומר אבודה בשעת הפרשה רועה, שני צבורי מעות לא כל שכן?

אלא לרבי: עד כאן לא קאמר רבי אלא אבודה בשעת הפרשה, אבל שני צבורי מעות - לא.]

ומי מצית אמרת דלית ליה נדבה לרבי שמעון? והתנן [שקלים פ"ו מ"ה]: 'שלשה עשר שופרות היו במקדש, והיה כתוב עליהן 'תיקלין חדתין' (מי שלא הביא שקלו באדר - מביאו כל השנה, ונותנו באותו שופר, וכשיגיע אחד מן השלשה פרקים שתורמין את הלשכה - נותנן בלשכה ונתרם עם שאר כסף שבלשכה), ו'עתיקין' (והשני כתוב בו 'עתיקין': מי שלא הביא שקלו אשתקד - מביאו לשנה הבאה ונותנו שם, והן עושין מהן חומת העיר ומגדלותיה וכל צרכי העיר, שהרי ממוֹתר שירי הלשכה לבד נעשה, כאותה ששנינו (שקלים פ"ד מ"ב) '*מותר שירי הלשכה ממנה היו עושין חומות העיר* כו', והאי - מוֹתר הוא: שאילו היה שם - היה נשאר), 'קינין' (מי שהיה מחוסר כפרה, כגון זב וזבה ויולדת ומצורע, שהן מביאין קן - מביא מעות ונותן שם, ואוכל בקדשים לערב בחזקת שהוקרבה כפרתו, שאין בית דין של כהנים עומדין משם עד שיכלו כל המעות שבאותו שופר כדי שלא יאכל מחוסר כפרה בקדשים), ו'גוזלי עולה' (ברביעי כתוב כן; והמתנדב בני יונה לנדבת עולת העוף - מביא מעות ונותן בו), 'עצים' (בחמישית כתוב 'עצים': שהמתנדב עצים למערכה - מביא מעות ונותן לתוכו), ו'לבונה' (בששי כתוב 'לבונה': שהמתנדב לבונה - מטיל מעות לתוכו), ו'זהב לכפרת' (המתנדב לכלי שרת - מביא ונותן בו; לישנא אחרינא **וזהב לכפורת**: המתנדב כלי שרת מביא ונותן; 'כפורת' היינו מזרק, ובספר עזרא [א,י] כתיב כפורי זהב [שלשים כפורי כסף משנים ארבע מאות ועשרה כלים אחרים אלף] ומשום הכי נראה לי שהוא עיקר, משום דקדשי בדק הבית לא היו באין למקדש אלא ליד הגזבר), וששה לנדבה (וששה שופרות היו לנדבת צבור הבאה מן המותרות דחטאות ואשמות, וכל הנך דאמרינן 'יפלו דמיו לנדבה'; ובפרק בתרא דמנחות (דף קז:) מפרש הני ששה כנגד מי)', ותני עלה: 'ששה לנדבה: לעולה הבאה מן המותרות, שאין עורה לכהנים (אלא חוזרין ומוכרין אותו ולוקחין בהמות לעולה לקיץ המזבח) - דברי רבי יהודה; אמר לו רבי נחמיה - ואמרי לה רבי שמעון: אם כן בטלה מדרשו של יהוידע הכהן!' דתניא: 'זה מדרש דרש יהוידע הכהן: (ויקרא ה,יט) אשם הוא [אשם אשם לה'] - כולו, להביא כל דבר הבא ממותר חטאות ואשמות ליקח בדמיו עולות; הבשר לשם ועורות לכהנים', אלמא אית ליה נדבה!

לרבי שמעון איצטריך: סלקא דעתך אמינא 'כי אית ליה נדבה לרבי שמעון - בחד סידרא (וכגון הפריש שתי ציבורי מעות לחטאתו, והוזלו הטלאים וניתותרו מן המעות)

(תמורה כד,א)

אבל בתרי סדרי לא (כגון הפריש שני צבורי מעות לאחריות ונתכפר באחד, דדחי להו לאינך, אימא לית ליה) - קא משמע לן (רבי אמי).

אמר רבי הושעיא: המפריש שתי חטאות לאחריות - מתכפר באחת מהן, וחבירתה רועה.

אליבא דמאן?: אילימא אליבא דרבנן, השתא המפריש לאיבוד אמרי רבנן לאו כאיבוד דמי, לאחריות מיבעיא? [לישנא אחרינא שטמ"ק ב] יש לומר: אבדה בשעת הפרשה רועה, שתי חטאות לאחריות לא כל שכן?]

אלא אליבא דרבי שמעון? האמר רבי שמעון: חמש חטאות מתות (בכל ענין שהן, והך - חדא מינייהו היא: 'שכיפרו בעליה')!?

אלא אליבא דרבי (גירסת רש"י: **כרבי סבירא ליה** דאמר אבודה בשעת הפרשה מתה משום 'כפרו בעליה באחרת', וכי מפריש שניה לאחריות - נמי יכפרו הבעלים באחרת, והיא מתה; לשון זה פשוט; לישנא אחרינא: **כרבי סבירא ליה** דמחמיר ואמר מפריש לאבוד כאבוד דמי, ושמע מינה דאפילו היכא דליכא אבוד, כגון הכא: דלא אבדה הראשונה אלא באחריות, שכשהוממה הראשונה הפריש אותה - ואפילו הכי מתה); כי אמר רבי – באיבוד, אבל אחריות - לא.

תנן: '*המפריש חטאת והרי היא בעלת מום מוכרה ומביא אחרת תחתיה; רבי אלעזר ברבי שמעון אומר: אם קרבה שניה קודם שנשחטה ראשונה – תמות, שכבר כיפרו בעליה*'; קא סלקא דעתא דרבי אלעזר בן רבי שמעון כרבי סבירא ליה, ואפילו באחריות נמי לא

דלמא רבי אליעזר ברבי שמעון כאבוה סבירא ליה דאמר חמש חטאות מתות (בכל ענין שהן).

תנן [במסכת יומא (פ"ו מ"א, דף סב.) גבי שעירי יום הכפורים: מת - אותו של עזאזל - מביא שנים מן השוק, ומגריל, ומשלח האחד, ו)*השני ירעה עד שיסתאב וימכר ויפלו דמיו לנדבה*]: '*לפי שאין חטאת צבור מתה*' (אשעירי יוה"כ קאי) - הא דיחיד מתה; אמר רב: בעלי חיין אינן נידחין (ולא נדחה הראשון במיתת חבירו); כשהוא מתכפר (אם ירצה יתכפר) בשני שבזוג ראשון מתכפר, ואידך (בתרא) הוה ליה אחריות (כמפרישו לאחריות, כלומר: שלא הופרש תחת אבוד, שהרי לא מת מזוג ראשון אלא שעיר של עזאזל ולא של שֵׁם) - וקתני דיחיד מתה (וקשיא לרבי אושעיא)!?

רב לטעמיה (גירסת רש"י: רב סבר לה כרבי יוסי), דאמר מצוה בראשון (דקתני גבי פסחים [תוספתא פסחים פ"ט מ"ד] '*הפריש פסחו ואבד והפריש אחר תחתיו ונמצא הראשון - איזה שירצה יקריב; רבי יוסי אומר: מצוה בראשון*'; ורב סבר לה כוותיה; וכיון דמצוה בראשון - הוה ליה מפריש לאיבוד: דתחלת הפרשתו של שני לא היתה לשם הקדש אלא כדי שיאבד וילך למיתה, הואיל דסבירא ליה מצוה בראשון; אבל גבי שתי חטאות לאחריות - כיון דאי הוה בעי מתכפר בהאי דשייר - ליכא למימר תחלת הפרשה לאיבוד).

תני רב שימי בר זירי קמיה דרב פפא: אבדה בשעת הפרשה: לרבי מתה, לרבנן תרעה; אבדה בשעת כפרה: לרבנן מתה, לרבי רועה.

[אמר ליה:] קל וחומר: ומה אבודה בשעת הפרשה, דאמרי רבנן 'רועה' אמר רבי 'מתה', אבודה בשעת כפרה, דלרבנן מתה, לרבי לא כל שכן!?

אלא תני הכי: אבודה בשעת הפרשה: לרבי מתה, לרבנן רועה; בשעת כפרה - דברי הכל מתה.

רבי אלעזר ברבי שמעון אומר [אם קרבה שניה עד שלא נשחטה – תמות, שכבר כיפרו הבעלים]:

תנו רבנן: '*אין מרגילין* (כדרך שמתחילין להפשיט העור דרך הרגלים, והופכו, ופושטו שלם לצורך נפחים או לצורך דבש; וכשאינו רוצה להפשיטו שלם - מפשיטו בסכין דרך בטנו מגרונו עד זנבו) *ביום טוב; כיוצא בו אין מרגילין בבכור ולא בפסולי המוקדשין* (שנפדו ושחטן)'; בשלמא ביום טוב - דקא טרח טירחא דלא חזי ליה, אלא 'בכור' מאן תנא?

אמר רב חסדא: בית שמאי היא, דאמר בכור בקדושתיה קאי, דתנן [בכורות פ"ה מ"ב]: '*בית שמאי אומרים: לא ימנה ישראל עם הכהן על הבכור* (לאכול עם הכהן בשר בכור בעל מום ששחטו כהן)' (אלמא אף על גב דהומם - בקדושתיה קאי, הלכך אין מרגילין בו, דדמי כעבודה בקדשים וכעובדין דחולין).

'*פסולי המוקדשין*' מאן תנא?

אמר רב חסדא: רבי אלעזר ברבי שמעון היא, דתניא:

'היו לפניו שתי חטאות, אחת תמימה ואחת בעלת מום (שנעשה בעל מום קודם הפרשת השניה; והנך שתי חטאות - לשם חטא אחד הופרשו: שנפל מום בראשונה והפריש שניה תחתיה): תמימה תקרב, בעלת מום תפדה;

נשחטה בעלת מום (לאחר פדיונה): עד שלא נזרק דמה של תמימה – מותרת; משנזרק דמה של תמימה – אסורה (דהואי חטאת שכיפרו בעליה);

רבי אלעזר ברבי שמעון אמר: אפילו בשר בעלת מום בקדירה ונזרק דמה של תמימה - יוצא (בשר הבעלת מום) לבית השריפה' (אלמא אף על גב דאיפריק ואישתחיט - בקדושתה קיימא, ו'חטאת שכיפרו הבעלים' מיקרייא; הלכך גבי הרגלה נמי: אף על גב דאיפריק ואישתחיט - בקדושתה קיימא).

ורב חסדא - לוקמה אידי ואידי כבית שמאי (דודאי כי היכי דמחמרי בית שמאי בבכור - מחמרי נמי בשאר פסולי המוקדשין; מאי שנא דאוקים רישא כבית שמאי וסיפא כרבי אלעזר ברבי שמעון)?

דלמא כי אמרי בית שמאי בבכור, דקדושתיה מרחם, אבל פסולי המוקדשין לא;

ולוקמא אידי ואידי כרבי אלעזר ברבי שמעון?

דלמא כי אמר רבי אלעזר ברבי שמעון בפסולי מוקדשין, דאלימי למיתפס פדיונן, אבל בבכור – לא (בכור אין לו פדיון, דכתיב (במדבר יח,יז) לא תפדה, ואם פדאו - אינו תופס פדיונו בקדושתו).

ורבי אלעזר ברבי שמעון - לית ליה הא דתנן [תמורה פ"ג מ"ה]: '*כל פסולי המוקדשין נשחטין באיטליז ונמכרין באיטליז ונשקלין בליטרא*' אלמא (לאו בקדושתייהו קיימי: מכי איפריק ואישתחיט) כיון דשרית ליה (למוכרו באיטליז) - טָפי (ופריק ליה מיד הקדש ביוקר הואיל וסופו למוכרו יפה) וזבין' (- גבי הרגלה נמי לישתרי ליה להרגיל, דכיון דידע בשעת פדיון דפסולי המוקדשין דסופו להרגיל ולמכור העור בדמים יקרים - טָפי ופריק ליה מיד הקדש)!?

אמר רב מרי בריה דרב כהנא: מה שמשביח בעור - פוגם בבשר (מה שמשתכר בדמי העור - פוגם בדמי הבשר, ואין כאן ריוח, לפי שמתירא לחתוך העור וחותך הבשר, ושוב אינה יפה לימכר).

<אמרי> במערבא <משמיה דרבי אבין> [משמיה דרבינא אמרי] מפני שנראה כעובד עבודה בקדשים (שעושה מפוח על הבהמה [להפריד את העור מהבשר] בעודה מחובר; ועבודה ממש ודאי לא הוי: דאין עבודה לאחר מיתה, אבל נראה כעבודה).

רבי יוסי בר אבין אמר: גזירה שמא יגדל מהם (מפסולי המוקדשין) עדרים עדרים (דאי שרית ליה להרגיל - משהי להו ולא שחיט עד שיזדמנו לו נפחים, ואתי לגדל עדרים, ואתי לידי תקלת גיזה ועבודה, ופסולי המוקדשין אסורין בגיזה ועבודה אפילו לאחר פדיונן).

הדרן עלך ולד חטאת