תמורה פרק חמישי כיצד מערימין

מתוך "גמרא נוֹחָה"

**על שם הורי נפתלי וחנה הולנדר הכ"מ**

כל המוצא שגיאה נא להודיע לישעיהו הכהן הולנדר, לכתובת yeshol@gmail.com ביאליק 27 פתח תקוה 49351, טלפון 9345096 03

**מקרא:**

דברי הגמרא באותיות כאלה: 12 ROD;

רש"י בתוך הגמרא בסוגריים () ובתוך הסוגריים - אותיות 10 MIRIAM ; מראי מקומות גם 10 MIRIAM

מובאות וציטטות בגופן - NARKISIM; השלמת פסוקי המקרא בסוגריים () ובאותיות 10 NARKISIM;

 הערות: בסוגריים [] באותיות 10 CourierNew; ההערות עם קידומת ## אינם פשט הגמרא אלא הערת העורך לבדיקת הלומד.

תחילת עמוד - בתחילת שורה, אפילו באמצע משפט - כך:

(תענית ב,ב)

הגירסא: לפי דפוס וילנא עם אחדים מההגהות שעל הדף – לפי הנראה לי כנחוץ לצורך הפשט הפשוט.

מקרא: בתחתית הדף

This material is ©2005, 2012 by Julius Hollander 27 Bialik St., Petah Tikva, Israel 49351

Permission to distribute this material, with this notice, is granted - with request to notify of use
at yeshol@gmail.com

(תמורה כד,ב)

משנה:

כיצד מערימין על הבכור (להפקיעו מכהן ולהפרישו לחובתו)?

מבכרת שהיתה מעוברת, אומר "מה שבמעיה של זו, אם זכר – עולה" ילדה זכר יקרב עולה (דבכור לא קדיש אלא ברחם, וכיון דמעיקרא אתפסיה בקדושה אחריתי - תו לא חיילא קדושת בכורה); (ואם אמר) "ואם (ילדה) נקבה (תהא) זבחי שלמים" - ילדה נקבה תקרב שלמים.

"אם זכר – עולה, ואם נקבה זבחי שלמים", ילדה זכר ונקבה - הזכר יקרב עולה והנקבה תקרב שלמים; ילדה שני זכרים - אחד מהם יקרב עולה (על שניהן חלה קדושת עולה, דהא קאמר "אם זכר יהא עולה", ומיהו לא נדר אלא חד! הלכך הוא יקריב האחד לנדרו), והשני ימכר לחייבי עולה, ודמיו חולין.

ילדה שתי נקבות - אחת מהם תקרב שלמים והשניה תימכר לחייבי שלמים, ודמיה חולין;

ילדה טומטום ואנדרוגינוס: רבן שמעון בן גמליאל אומר: אין קדושה חלה עליהן.

גמרא:

אמר רב יהודה: מוּתר להטיל מום בבכור קודם שיצא לאויר העולם.

תנן: '*אומר אדם "מה שבמעיה של זו עולה"...*'; עולה – אִין (הואיל וכליל היא שרי לשנויי קדושת בכורה לקדושתה), (אבל) שלמים (דקדושה קלה היא) – לא (אסור לשנויי לכתחלה קדושת בכורה לקדושתייהו, וכל שכן שאסור להטיל בו מום דמפיק ליה מקדושתיה לגמרי); ואת אמרת דמצית מפקעת ליה מקדושתה?

אמר לך רב יהודה: הני מילי בזמן שבית המקדש קיים; כי קאמינא אנא - בזמן הזה, דלא חזי להקרבה.

אי בזמן הזה - מאי למימרא?

מהו דתימא נגזר דלמא נפיק רוב ראשו (וקדיש ליה רחם) וקשדי ביה מומא (והדר שדי ביה מומא, והוי מטיל מום בקדשים) - (קא משמע לן דלא גזרינן, דהוא יזהר להטיל בו המום משעה שיצא מעט קודם שיצא רוב ראשו, כדאמרינן בבכורות (דף לה.) 'גדייא באזניה': שהגדי יוצא דרך צדעיו ונראות האזנים תחלה, 'ואימרא בשפתיה' - שפי הטלה יוצא תחלה).

ואימא הכי נמי?

אפילו הכי הא עדיפא מדאתי ביה לידי גיזה ועבודה (הא עדיפא למישרי להטיל בו מום הואיל ועדיין לא קדיש כדי שלא יצטרך הכהן לשהותו אלא ימהר לשוחטו, דאי לא שדינן ביה - בעי לשהויי עד שיפול בו מום, ואדהכי והכי אתי לידי גיזה ועבודה).

לישנא אחרינא: הא קא משמע לן: חסירה עדיפא (כלומר: שמחסר ממנו אבר קודם יציאת רובו, ויעשנו בעל מום) דלא ניתי ביה לידי תקלה דגיזה ועבודה.

אם נקבה זבחי שלמים:

נקבה מי קא קדשה בבכורה (דבעי לאיערומי עלה, דקאמר '*כיצד מערימין*' וקחשיב להך)?

סיפא אתיא לבהמה דהקדש (דאם חטאת היא, ונתעברה, ורוצה להערים שלא ילך למיתה - דולד חטאת למיתה אזיל - ישנהו לקדושה אחרת, וקא משמע לן דוולדות קדשים בהוייתן הן קדושים ולא במעי אמן, וכיון דעדיין לא קדיש בקדושת אמו - מצי לארכובי עליה קדושה אחריתי דלכי מתייליד לא הוי ולד חטאת).

לשון ירושלמי נקבה מי וכו'. (לשון התירוץ:) **במבכרת דקדשים** בבהמת הקדש, כדפרישית, והאי 'מבכרת' לאו דוקא, אלא איידי דתנא רישא במבכרת דחולין - נקט נמי הכא לשון מבכרת

ילדה שני זכרים [אחד מהם יקרב עולה, והשני ימכר לחייבי עולה, ודמיו חולין]:

אמרי: אי בהמה דהקדש (אמאי השני ימכר לחייבי עולה?:) היאך דאקדיש עולה ליהדר עולה (האי קמא דנפיק ליהוי עולה וא), אידך (לכי מתייליד) נהוי בקדושתיה דאימיה?

סיפא (דילדה שני זכרים) אתאן לבהמת חולין (והוי רישא וסיפא בחולין ומציעתא בהקדש).

ילדה טומטום ואנדרוגינוס [רבן שמעון בן גמליאל אומר: אין קדושה חלה עליהן]:

(תמורה כה,א)

אמאי אין קדושה חלה עליהן (ואפילו אמצעיתא נמי קאי, דהוי ולדות קדשים ואפילו קדושת אמן אינה חלה עליהן, דהא סתם אין קדושה קאמר)?

קסבר רבן שמעון בן גמליאל ולדות קדשים בהוייתן (כשהן נולדין) הן קדושין (והלכך אין שום קדושה חלה עליהן), דאי סלקא דעתא ממעי אמן הן קדושין - אמאי אין קדושה חלה עליהן? הא תפסתינהו קדושה דאימייהו (משעת התחלת יצירתה כל פורתא ופורתא קדיש)!? אלא שמע מינה ולדי קדשים בהוייתן הן קדושים (כולה מתניתין - רבי שמעון היא).

והאי תנא סבר ולדי קדשים ממעי אמן הן קדושים, דתנו רבנן:

(אהאי קרא קאי: (ויקרא כז,כו) אך בכור אשר יבכר לה' בבהמה לא יקדיש איש אתו אם שור אם שה לה' הוא]) 'אילו נאמר 'בכור (אשר יבוכר) לא יקדיש' (ולא כתיב איש אותו ולא כתיב בבהמה) הייתי אומר 'בכור לא יקדיש הקדישות' (הייתי אומר:בכור אדם לא יקדיש שום דבר להקדש) - תלמוד לומר: 'איש אותו' - (מדקאמר אותו משמע דאבכור בהמה נמי קאמר, והכי קאמר: אך בכור אדם אשר יבוכר בבכור בהמה לא יקדיש אותו) אותו אי אתה מקדיש (בכור אדם לא יקדיש בכור בהמה), אבל מקדיש אדם בכור הקדישות (אבל מקדיש הוא שאר קדשים; ואכתי לא איצטריך בבהמה, ולהך דרשא אתי), ועדיין אני אומר הוא לא יקדיש (דקאמרינן 'יכול *לא יקדיש* הוא - בכור אדם לא יקדיש - אותו = בכור בהמה), אבל יקדישוהו אחרים (שאר בני אדם שאינם בכורות יקדישו בכור בהמה לקדושה אחרת)?

תלמוד לומר: 'בבהמה' (דלא איצטריך ולמאי אתא?): (- לגלויי עליה, דקרא דלאו בבכור אדם מישתעי) בבהמה עסקתי (בבכור בהמה דברתי כאן, שלא יקדישנו שום אדם לקדושה אחרת, ולא דברתי כאן בבכור אדם כלום);

יכול לא יקדישנו בבטן (שאפילו בעודו בבטן לא יוכל להקדישו לקדושה אחרת)?

תלמוד לומר: 'אשר יבוכר לה'' משיבוכר לה' (משיקדש ברחם) אי אתה מקדיש, אבל אתה מקדיש בבטן (אבל בבטן חול הוא).

יכול אף ולדי כל הקדשים כן (שיהא מותר לשנותו לקדושה אחרת בעודו בבטן)?

תלמוד לומר: 'אך [בכור]' – חלק (דבכור התרתי לך להקדיש קודם שיבוכר, אבל לא שאר קדשים בבטן: דכיון דאמו קדושה - כל פורתא ופורתא דמיתברי ביה מיתפיס בקדושה דהאם)';

אלמא סבירא ליה ולדי קדשים ממעי אמן הן קדושין (ולית ליה כתנא דמתניתין)!

אמר ליה רב עמרם לרב ששת: אמר על הבכור (בעודו בבטן) "עם יציאת רובו (דבעיא למיחל עליה קדושת בכור ההיא שעתא) יהא עולה" (דתיחול עליה קדושת עולה ולא קודם: דהשתא הוו תרתין קדושות למיחל בהדדי, הי מינייהו חמורה וקדמא למיחל ודחי לחבירתה) - עולה הוי (שכן כליל) או בכור הוי (שכן קדושת בכור חלה על כל הבכורות דעלמא מרחם)?: עולה הוי - דכל פורתא ופורתא דקא נפיק הוא כליל? או בכור הוי: דכל פורתא ופורתא דקא נפיק במילתיה הוא?

לישנא אחרינא: שכן קדושה חיילא עליה? או דלמא בכור הוי, שכן קדושתו מרחם?

אמר ליה: מאי תיבעי לך? היינו דבעי אילפא: אמר על הלקט עם נשירת רובו (דבעי למהוי לקט) "יהא הפקר (אפילו לעשירים)", לקט הוי או הפקר הוי? (הי קדושה מינייהו חייל עליה? דודאי פשיטא לן אי אפקריה מקמי הכי לכל התבואה דלא מיחייב בלקט אלא כל שהוא אוכל ונשמר): לקט הוי שכן קדושתו בידי שמים? או דלמא הפקר הוי שכן זוכין בו עניים ועשירים? ואמר אביי: מאי תיבעי ליה? (ודאי הואיל ובהדי הדדי אתו למיחל) דברי הרב ודברי תלמיד דברי מי שומעים? (ודאי דברי הרב קודמין וקודשא בריך הוא עבדיה לקט) - הכי נמי דברי מי שומעים (דברי הרב קודמין, הלכך בכור הוא)!

משנה:

האומר (על ולדה של בהמת חולין מעוברת): "ולדה של זו עולה והיא שלמים" - דבריו קיימים (שהרי קדושת הולד קדמה);

(אבל אם אמר) "היא שלמים וולדה עולה" - הרי זה ולד שלמים (אבל אם אמר "היא שלמים" ברישא, להאם ולכל דאית בה אקדיש, וחשיב ולד למקדיש באנפי נפשיה, והוי כמקדיש שתי בהמות לשלמים, וכי הדר אמר "ולדה עולה" הוי הולד שלמים\*), דברי רבי מאיר;

(\*והכא לא שייך למימר 'בהווייתן ולא במעי אמן', דכי אמרינן 'בהוייתן ולא במעי אמן' - הני מילי בהקדישה ולבסוף נתעברה, דאיהו לא אתפסיה לעובר שום קדושה אלא מקדושתא דאימיה קא קדיש, אבל במקדיש מעוברת - חשיב עובר לקבולי קדושה; ורבי מאיר אית ליה תפוס לשון ראשון, ואף על גב שמתחלה כשאמר "היא שלמים" לא נתכוין לולדה;)

אמר רבי יוסי: אם לכן נתכוין תחלה, הואיל ואי אפשר לקרות שני שמות כאחת (שאין הפה יכול לדבר שני דברים כאחד) - דבריו קיימין (דאף בגמר דבריו אדם נתפס, הואיל ומתחלה כשאמר "היא שלמים" לא נתכוין לולדה);

ואם משאמר "הרי זו שלמים" נמלך ואמר "ולדה עולה" - הרי זו ולד[ה] שלמים.

גמרא:

אמר רבי יוחנן: הפריש חטאת מעוברת וילדה, רצה בה מתכפר רצה בולדה מתכפר (דכי אמרינן 'ולד חטאת למיתה אזיל' - הני מילי בהקדישה ולבסוף נתעברה, אבל הקדישה מעוברת - חשיב עובר לקבולי קדושה באנפי נפשיה, ולא מכח אמו, והוי כמפריש שתי חטאות לאחריות: דמתכפר באיזו שירצה).

מאי טעמא?

קסבר רבי יוחנן 'אם שיירו (לולד שאמר "ולדה חולין והיא חטאת") – משוייר (והויא חולין)': (וכיון דאי בעי לא קדיש, אלמא) עובר לאו ירך אמו הוא (כי לא משייר ליה נמי לאו ירך אמו הוא, ומחמת עצמו קדוש, ולא מחמת אמו, ולא הוי כולד חטאת), דהוה ליה כמפריש שתי חטאות לאחריות: רצה מתכפר בה רצה מתכפר בחבירתה.

מותיב רבי אלעזר: '*"היא שלמים וולדה עולה" - הרי זה ולד שלמים*', ואי סלקא דעתך 'שיירו משוייר', '*הרי זה ולד שלמים*'? 'הרי זו שלמים' בעי מיתנא (אלמא - מדקרייה 'ולד שלמים' - דמכח אימיה נחתא ליה קדושה, ולא מחמת נפשיה; וגבי חטאת נמי – 'ולד חטאת' מיקרי, ואזיל למיתה; דאי סלקא דעתך 'אם שיירו משוייר', דחשיב כבהמה באנפי נפשה, וכי לא שיירו - מחמתיה הוא דקדיש, הרי 'הולד עצמו שלמים' איבעי למיתני)!?

אמר רב טבלא: בר מינה דההיא (מההיא לא תיקשי, דשבשתא היא): הא אמר רב לתנא: "תני 'הרי זו שלמים'".

מיתיבי: '*האומר לשפחתו "הרי את שפחה וולדך בן חורין", אם היתה עוברה - זכתה לו* (ויצא הולד לחירות)'; אי אמרת בשלמא 'אם שיירו אינו משוייר', עובר ירך אמו - משום הכי זכתה לו, והוי ליה כמשחרר חצי עבדו, ומני? - רבי מאיר היא, כדתניא:

(תמורה כה,ב)

'*המשחרר חצי עבדו* (קנה לחציו) *- יצא לחירות* (והוי חציו בן חורין); (ואף על פי שלא שחררו כולו יש לו יד לקבל את גיטו, ד)*גיטו וידו באין כאחת*'; ואי אמרת שיירו (אם שחרר האם ושייר הולד) משוייר (משוייר הוא לעבודתו), (אלמא שני גופים נינהו -) עובר לאו ירך אמו הוא - אמאי זכתה לו? והא תניא '*נראין שהעבד זוכה לקבל גט שחרור של חברו מיד רבו שאינו שלו* (דלגבי ההוא גברא יש לו יד לעבד זה שהוא שליח לקבל את הגט הואיל וזה אינו רבו) *ולא מיד רבו שלו*' (הוי כעבד המקבל גט שחרור לחבירו מיד רבו שלו, ששניהם עבדים לאיש אחד, ואין חבירו משוחרר: שהרי הרב לא השליך גט השחרור מידו, דהואיל ונתנו לעבדו - כמי שנתנו בתפוסתו דמי)? אלא שמע מינה אם שיירו אינו משוייר, ותיובתא דרבי יוחנן?

תיובתא.

לימא אם שיירו משוייר תנאי היא, דתניא: '*האומר לשפחתו "הרי את בת חורין וולדך עבד" - ולדה כמוה* (משוחרר)*, דברי רבי יוסי הגלילי, וחכמים אומרים: דבריו קיימין* (והולד עבד)*, משום שנאמר* (שמות כא,ד) [אם אדניו יתן לו אשה וילדה לו בנים או בנות] *האשה וילדיה תהיה לאדוניה* [והוא יצא בגפו]'; קרא, מאי תלמודא לרבנן (קרא משמע טפי כרבי יוסי הגלילי דהולדות הולכין אחר האם)?

אמר רבא: קרא - לרבי יוסי הגלילי, דקתני '*ולדה כמוה, שנאמר 'האשה וילדיה תהיה לאדוניה'*: בזמן שהאשה לאדוניה - ולדה לאדוניה;

מאי לאו בהא קמיפלגי: דרבי יוסי סבר שיירו אינו משוייר (אלא ירך אמו הוא, ומשום הכי יצא לחירות כמוה), ורבנן סברי משוייר?

אמר לך רבי יוחנן: דכולי עלמא שיירו משוייר, והכא היינו טעמא (דרבי יוסי הגלילי): דאמר קרא: 'האשה וילדיה תהיה לאדוניה' (דבהדיא גלי בה קרא ולאו משום דירך אמו הוא אלא גזירת הכתוב הוא גבי שפחה).

אלא ודאי לימא כי הני תנאי, דתניא: '*השוחט את החטאת ומצא בה בן ארבעה חי*:' (קסלקא דעתא שהקדישה מעוברת); תני חדא '*אין נאכלת אלא לזכרי כהונה, ואינה נאכלת אלא ליום אחד, ואינה נאכלת אלא לפנים מן הקלעים*', ותניא אידך '*נאכלת לכל אדם, ונאכלת בכל מקום, ונאכלת לעולם*'; מאי לאו תנאי: דתנא קמא (דמשוי ליה תורת חטאת) סבר שיירו משוייר (וכיון דחשיב כבהמה באנפי נפשה - כי לא שייריה נמי חיילא עליה קדושה בבטן), ומר (ותנא בתרא דמשוי ליה תורת חולין) סבר שיירו אינו משוייר (דלא חשיב כבהמה באנפי נפשה, אלא ירך אמו הוא, ומחמת אמו הוא דקדיש, כשאר ולדות קדשים; וההיא קדושה לא נחתא עליה עד שעת לידה, דסבירא לן 'ולדות קדשים - בהוייתן הן קדושין' ולא קודם)?

אמר לך רבי יוחנן: דכולי עלמא (אי בהקדישה מעוברת עסקינן) - אם שיירו משוייר (וכי לא שיירו - קדוש הולד כחטאת גמורה), והני תנאי בהא קמיפלגי (אבל בהקדישה ולבסוף נתעברה פליגי ובהא פליגי): דמר סבר ולדי קדשים בהוייתן הן קדושים, ומר סבר ולדי קדשים במעי אמן הן קדושים;

ואיבעית אימא: לא קשיא: כאן בשהקדישה ולבסוף נתעברה, כאן בשנתעברה ולבסוף הקדישה (ודכולי עלמא בהוייתן הן קדושין, ולא במעי אמן, והך דקתני קדוש בחטאת - דנתעברה ולבסוף הקדישה; דכולי עלמא אם שיירו משוייר, וחשיב למיקדש באנפי נפשיה, והני תנאי לא פליגי מידי);

מתקיף לה רבא (אהא דמותבינן ליה לרבי יוחנן מ'אם היתה מעוברת זכתה לו' ומוקמינן ליה בתיובתא): ממאי דטעמא דרבי יוחנן אם שיירו משוייר (דתיהוי תיובתא)? דלמא היינו טעמא דרבי יוחנן: דאדם מתכפר בשבח הקדש (דאף על גב דמכח אימיה קדיש - לא אזיל למיתה: דאדם מתכפר בשבח הקדש, וכי אזיל ולד חטאת למיתה היכא דלא רצה להתכפר בו אלא באמו)?

אמר ליה רב המנונא: (לא מצית אמרת דטעמיה דרבי יוחנן לאו משום דאם שיירו משוייר, דודאי משום הכי הוא:) רבי אלעזר (דאותביה לרבי יוחנן לעיל מ'*היא שלמים וולדה עולה הרי זה ולד שלמים*') - תלמידיה דרבי יוחנן, ויתיב לקמיה דרבי יוחנן (ואותביה), ולא אהדר ליה האי שינויא (דלימא ליה 'אנא סבירא לי דמכח אימיה קדוש ולא מחמתיה דנפשיה, וטעמא דידי משום דאדם מתכפר בשבח הקדש') ואת אמרת 'טעמא דרבי יוחנן משום דאדם מתכפר בשבח הקדש'?

אם משאמר הרי זו שלמים נמלך [ואמר "ולדה עולה" - הרי זו ולדה שלמים]:

פשיטא ולדן שלמים!? אלא כל אימת דבעי מימלך?

אמר רב פפא: לא נצרכה אלא שאמר בתוך כדי דיבור (כדי שאלת שלום רב לתלמיד, ואמרי לה תלמיד לרב (בבא קמא עג:)): מהו דתימא תוך כדי דיבור כדיבור, והאי עייוני הוא דקמעיין - קא משמע לן.

משנה:

"הרי זו תמורת עולה תמורת שלמים" - הרי זו תמורת עולה, דברי רבי מאיר (דרבי מאיר אית ליה תפוס לשון ראשון).

אמר רבי יוסי: אם לכן נתכוין תחלה, הואיל ואי אפשר לקרות שני שמות כאחת - דבריו קיימים (וחציה תמורת עולה וחציה תמורת שלמים, ותרעה עד שתסתאב ותמכר ויביא בדמי חציה תמורת עולה ובדמי חציה תמורת שלמים; ובהכי עסקינן: שהיו לפניו עולה ושלמים כשהמיר את זו בהן), ואם משאמר "תמורת עולה" נמלך ואמר "תמורת שלמים" - הרי זו תמורת עולה.

(תמורה כו,א)

גמרא:

אמר רבי יצחק ברבי יוסי אמר רבי יוחנן: הכל מודים באומר "תחול זו ואחר כך תחול זו" - דברי הכל תפוס לשון ראשון; "לא תחול זו אלא אם כן חלתה זו" - תרווייהו קדשי; לא נחלקו אלא כגון משנתינו, דאמר "תמורת עולה תמורת שלמים (ולא גרסינן **ו**תמורת שלמים)", דרבי מאיר סבר: מדהוה ליה למימר 'תמורת עולה ושלמים' ואמר "תמורת עולה תמורת שלמים" - הויא ליה כאומר "תחול זו ואחר כך תחול זו"; ורבי יוסי סבר (ורבי יוסי אמר לך: קסבר האי גברא): 'אי אמר "תמורת עולה ושלמים" הוה אמינא קדושה ואינה קריבה (אי אמינא האי לישנא 'תמורת עולה ושלמים' - תהוי קדושה ולא קריבה)' - קא משמע לן (וטעה בהכי, דסבר 'אימא תמורה אכל חד וחד, ותהוי קדושה גמורה ליקרב', הלכך - אף על גב דאמינא בהאי לישנא - לתרוייהו איכוין, הוה ליה כאומר "לא תחול זו אלא אם כן חלה זו").

לשון ירושלמי: **דרבי מאיר סבר: האי גברא**, דאמר 'תמורת עולה **ו**תמורת שלמים' שמע מינה **מיהדר קהדר בה**, **ורבי יוסי אמר:** להכי אמר "תמורת עולה תמות שלמים": **למימר דכולהו עולה כולהו שלמים**,

והתניא בניחותא: דפלוגתייהו בהכי.

תנו רבנן [תוספתא תמורה פ"ג מ"ג]: '*האומר "בהמה זו חציה תמורת עולה וחציה תמורת שלמים" כולה תקרב עולה* (דתפוס לשון ראשון, וכיון דקדשה לפלגא קדושת עולה - קדשה כולה) *- דברי רבי מאיר;* (ואף על גב דגבי האומר 'רגלה של זו עולה' לא אמר רבי מאיר דתיחול קדושה בכולה, כדקתני בפרק קמא (דף יא.) - אפילו הכי בחציה מודה, כדאמרינן התם: '*הכל מודים בדבר שהנשמה תלויה בו*')

*וחכמים אומרים: תרעה עד שתסתאב ותימכר ויביא בדמי חציה תמורת עולה ובדמי חציה תמורת שלמים;*

*אמר רבי יוסי: אם לכך נתכוון מתחלה, הואיל ואי אפשר להוציא שני שמות כאחת - דבריו קיימין*'.

תוספות ד"ה האומר בהמה: ...

וא"ת היכי קאמר ר"מ כולה תיקרב עולה? הא ר"מ - כר' יהודה סבירא ליה בפ"ק [לעיל יא:] דאם אמר "רגלה של זו עולה" אין כולה עולה! ואי משום דמודה ר' יהודה בדבר שהנשמה תלויה בו, וחציה היינו הנשמה תלויה בה היא - הא אמר בפ"ק [שם.] דהני מילי תחלת הקדש, אבל תמורה לא חיילא אפילו בדבר שהנשמה תלויה בו, דאין ממירין איברין בשלמים!?

וי"ל דר"מ סבר לה כוותיה בחדא ופליג עליה בחדא: סבר לה כוותיה דאם אמר "רגלה של זו עולה" אין כולה עולה, ופליג עליה: דכי היכי דבתחלת הקדש חיילא אכולה בדבר שהנשמה תלויה בו - הכי נמי כי אמר תמורה אאבר שהנשמה תלויה בו - חיילא אכולה, כר' יוסי, דמדמה תמורה לתחלת הקדש, כדתנן בפ"ק [שם במשנה י.]: '*א"ר יוסי: והלא במוקדשין האומר "רגלה של זו עולה" כולה עולה - אף כשאמר "רגלה של זו תחת זו" תהא כולה תמורה תחתיה*' - ה"נ סבירא ליה לרבי מאיר: דכי היכי דחייל תחלת הקדש אכולה בדבר שהנשמה תלויה בו - הכי נמי תחול תמורה אכולה; ור' יהודה סבר דאין תמורה חלה אאבר כלל, אפילו באבר שהנשמה תלויה בו, אע"ג דבתחלת הקדש מודה בדבר שהנשמה תלויה בו; וטעם - כדפי' בפ"ק [דף יא.]: או משום דדריש בהמה בבהמה, או משום דמקיש תמורה למעשר: מה מעשר קרבן יחיד כו';

אי נמי י"ל דכי אמר "חציה" - אפילו ר' יהודה מודה, דיש לחלק בין חציה לאבר שהנשמה תלויה בו, דהכי נמי אנו צריכין לחלק לרבי יוסי דאמר '*ולא שלימין בהן*' - ובחציה מודה דמימר, כאשר אפרש בסמוך בעזרת השם.

רבי יוסי היינו רבנן (דהא ודאי כי אמרי רבנן נמי דחלו תרוייהו - לא אמרי אלא היכא דמתחלה נתכוין לכך, דבנמלך כולי עלמא מודו דאין דבריו האחרונים כלום, דודאי לא מצי לאימלוכי)?

כולה רבי יוסי קתני לה.

תניא אידך [תוספתא תמורה פ"ג מ"ד]: '*"בהמה חציה עולה וחציה חטאת" תיקרב עולה, דברי רבי מאיר; רבי יוסי אומר: תמות* (דאף בגמר דבריו אדם נתפס, ואיהו לא הוי מחוייב חטאת - הלכך תמות)*; ושוין באומר "חציה חטאת"* (תחלה) (והדר) *"וחציה עולה" שתמות*';

תוספות ד"ה רבי יוסי אומר תמות. פירש"י דאף בגמר דבריו אדם נתפס, ואיהו אינו מחוייב חטאת - הלכך תמות;

וקשה: היכי חיילא קדושת חטאת עליה כלל? האמר בנדרים [דף ו.] דאפילו אמר על הבהמה "הרי זו חטאת", אם אינו מחוייב חטאת - לא אמר כלום!?

לפיכך פר"י דהכא מיירי דאמר "וחציה תמורת חטאת", והכי גרסינן בתוספתא [פ"ג ע"ש] '"בהמה זו, חציה זו תחת עולה, וחציה זו תחת חטאת" - תיקרב עולה; ר' יוסי אומר: תמות' וטעם דר' יוסי משום דשניהם חיילי וכיון דאיכא עליו תמורת חטאת - למיתה אזלא.

'שוין' מני? רבי מאיר? פשיטא (דעל כרחך הכי משמע, דאפילו רבי מאיר, דאמר ברישא 'תיקרב' - הא תמות; והא מילתא דפשיטא, דהא רבי מאיר - תפוס לשון ראשון אית ליה, וכיון דאמר "חציה חטאת" ברישא - כל שכן דתמות, הואיל ואינו מחוייב חטאת)!?

[## ואם הקדיש בהמה לחטאת חברו – שפיר הוי חטאת אליבא דרבי מאיר, ונראה דגם אליבא דרבי יוסי.]

מהו דתימא אי לאו דאשמעינן הוה אמינא 'טעמא דרבי מאיר לאו משום תפוס לשון ראשון, אלא היינו טעמא: חטאת מעורבת (שנתערבו בה שתי קדושות) קריבה, ואפילו כי אמר "חציה חטאת" והדר אמר "חציה עולה" (ואף על גב דתרוייהו חיילי עלה) קריבה (הואיל ומערב בה מידי דחזי להקרבה)' - קא משמע לן דלא.

תניא אידך: '*אמר "בהמה זו חציה עולה וחציה שלמים" - קדושה ואינה קריבה [שטמ"ק: תימכר ויביא בדמחציה עולה ובדמי חציה שלמים], עושה תמורה ותמורתו כיוצא בו.*'

[שטמ"ק: אמר מר '*קדושה ואינה קריבה*' -] מני?

רבי יוסי היא.

פשיטא דקדושה ואינה קריבה!?

תמורתה איצטריך ליה (לאשמועינן דכיוצא בה היא ואינה קריבה אלא היא תימכר לאחר שתסתאב ויביא בדמי חציה עולה ובדמי חציה שלמים); דמהו דתימא 'נהי דהיא לא קרבה - תמורתה תקרב' - קא משמע לן: מאי שנא היא דלא קרבה דהויא לה קדושה דחויה? - תמורתה נמי מכח קדושה דחויה קאתיא!

תוספות ד"ה מהו דתימא נהי דהיא לא קרבה תמורתה תיקרב.

וא"ת היכי ס"ד לומר כן, דחשיב תמורה טפי מההיא דאתא מחמתיה?

וי"ל דמהו דתימא דאין דעתיה שתהא התמורה חציה עולה וחציה שלמים, אלא אדעתא שתהא כולה תמורה: או תחת חציה של עולה או תחת חציה של שלמים והוי קריבה; ואע"ג דבפ"ק [לעיל י.] קאמר רבי יוסי דאין ממירין בהמה שלימה באברים, כדתנן 'ולא שלמים בהן' - בחציה מודה דאם אמר "בהמה זו של חולין תחת חציה של זו" – דחיילא; והיינו האי דפרישית לעיל: דצריך לחלק בין חציה לשאר איברים , ומהו דתימא דתקרב תמורתה אף על גב דהיא לא קריבה - קא משמע לן דלא קריבה, כיון דמכח קדושה דחויה קא אתייא.

אמר רבי יוחנן: בהמה של שני שותפים, הקדיש חציה שלו וחזר ולקח חציה אחרת והקדישה - קדושה ואינה קריבה (הואיל ומתחלה כשהקדיש חציה לא היתה ראויה ליקרב: דלא קדשה לחציה, וכיון דלא הואי דידיה - לא פשטה קדושה בההיא שעתא בכולה, דאין אדם מקדיש דבר שאינו שלו) ועושה תמורה, ותמורתה

(תמורה כו,ב)

כיוצא בה.

שמע מינה תלת:

שמע מינה: קדושת דמים נדחה (המקדיש בהמה לדמים בשעה שאינה ראויה לגופה, כגון הכא: דכי אקדשה לפלגא - לא אקדשה אלא לדמי, ומדחי לה ממזבח לעולם; סלקא דעתא דלא חייל דיחוי אלא אמידי דאקדשיה למזבח ונדחה);

ושמע מינה: בעלי חיים נדחין (ואף על גב דהדר מיחזו - אידחו לעולם משום דיחוי קמאי);

ושמע מינה: דיחוי מעיקרו (כגון זו שמתחלת הקדשה נדחית) הוי דיחוי (ופלוגתא היא: דאיכא למאן דאמר (סוכה לג.) 'נראה ונדחה שוב אינו חוזר ונראה', אבל דיחוי מעיקרא לא הוי דיחוי).

אמר אביי: הכל מודים היכא דאמר "חציה עולה וחציה מעשר" דברי הכל עולה קריבה (אפילו נתכוון מתחלה לכך, דלא חשיבא מילתא בתרייתא מידי: דאין מעשר קדוש כהאי גוונא, אלא דרך מנין והיה הוא עשירי; והוא הדין נמי אם אמר "חציה עולה וחציה תמורה" - לא חיילא תמורה לגבי עולה: דלא קאי שום בהמה גביה שהוא מימר בה); היכא דאמר "חציה תמורה וחציה מעשר" (ותרוייהו כי הדדי נינהו) – מאי (הי חיילא)?: תמורה קריבה שכן נוהגת בכל הקדשים (תמורה נוהגת בכל), או דלמא מעשר קרובה שכן מקדיש לפניו ולאחריו?

תיקו.

תוספות ד"ה אמר אביי הכל מודים דאי אמר חציה עולה וחציה מעשר דברי הכל עולה קריבה.

פירש רש"י אפילו נתכוון תחלה לכך דלא חשיב מילתא בתרייתא מידי דאין מעשר קדוש כי האי גוונא אלא דרך מנין והוא היה עשירי וה"ה אם אמר חציה עולה וחציה תמורה לא חיילא תמורה גבי עולה הואיל ולא קיימא שם בהמה גביה שימיר בה, אלא חציה מעשר וחציה תמורה דתרוייהו כי הדדי נינהו היא חיילא עכ"ל

וקשיא: דאפילו אם כולה מעשר - אין בדבריו כלום! ועוד: מאי '*או דלמא מעשר קריבה* כו'?: הא לא קריבה ולא קדשה אלא במנין!?

ופר"י דמיירי באדם המעביר צאנו תחת השבט, ואמר משתצא עשירי מן הדיר - תהא חציה עולה וחציה מעשר - דברי הכל עולה קריבה, דקדושת הפה שהקדישה לעולה עדיפא מקדושת מעשר, שאינו יכול לחול אלא על ידי מנין עשירית והעברת שבט: דדוקא בעולה ושלמים פליג רבי יוסי ואמר דחלו שניהן, דלא אלימא כולי האי קדושת זה מזה, אבל בעולה ומעשר: דאלים קדושת עולה ועדיפא מאד מקדושת מעשר – דברי הכל כוונתו לעולה;

וא"ת אמאי לא אמר 'דברי הרב ודברי התלמיד דברי מי שומעין', כדאמרינן לעיל בריש פירקין גבי בכור, ותחול מעשר ולא עולה?

וי"ל דהתם - כשאמר בבכור "עם יציאת רובו יהא עולה" אבל הכא מיירי שאמר "עם יציאת מיעוטו יהא עולה", ומעשר דלא חל עליה קדושת מעשר עד יציאת רובו. [## תירוץ דחוק?]

משנה:

"הרי זו תחת זו", "תמורת זו", "חליפת זו" (לשון תמורה נינהו) - הרי זו תמורה;

"זו מחוללת על זו" (לשון חילול הוא, ולא אמר כלום: שאין בהמת קדש תמימה יוצאה לחולין) - אין זו תמורה,

ואם היה הקדש בעל מום - יוצא לחולין, וצריך לעשות דמים (שתהא אותה של חולין שוה כאותה של הקדש שהוא מחלל עליה, ולא יתאנה ההקדש).

גמרא:

למימרא ד'תחת' לישנא דאתפוסי (בתמורה) הוא? ורמינהו: 'קדשי בדק הבית, אמר "חליפת זו", "תמורת זו" (אם העמיד בהמת חולין ואמר "זו תמורת זו" ו"חליפי זו") - לא אמר כלום (דלשון תמורה הוא, ואינן עושין תמורה, כדאמרינן בפרק קמא (לעיל יג.) '*יצאו קדשי בדק הבית* כו'); "( זו) תחת זו", "מחוללת על זו" - דבריו קיימין (ויצא ההקדש לחולין וזה נכנס תחתיו, שקדשי בדק הבית נפדין אפילו תמימין)' (אלמא 'תחת' לישנא דאחולי הוא; לשון ירושלמי: **מי תפסן פדיונן?** כלומר: מי עבדי תמורה?), ואי סלקא דעתך לישנא דאיתפוסי היא - מאי שנא רישא ומאי שנא סיפא?

אמר אביי: 'תחת' משכחת לה לישנא דאיתפוסי ולישנא דאחולי: לישנא דאתפוסי - דכתיב:

(תמורה כז,א)

(ויקרא יג,כג) ואם תחתיה תעמוד הבהרת [לא פשתה צרבת השחין הוא וטהרו הכהן] ('תחתיה' = עמדה במקומה והיינו דומיא דאתפוסי: שההקדש עומד במקומו); דאחולי - דכתיב (ישעיהו ס,יז) תחת הנחושת אביא זהב [ותחת הברזל אביא כסף ותחת העצים נחשת ותחת האבנים ברזל ושמתי פקדתך שלום ונגשיך צדקה]; והלכך (הואיל ותרוייהו משמע): (לא מסרו הכתוב אלא לחכמים דידעי למימר היכא הוי 'תחת' אתפוסי והיכא הוי חילול:) גבי קדשי מזבח, דעבדין תמורה - לישנא דאתפוסי הוא; גבי קדשי בדק הבית, דלא עבדין תמורה - לישנא דאחולי הוא.

אמר רבא: אפילו בקדשי מזבח משכחת לה לישנא דאחולי הוא, כגון שהיה הקדש בעל מום [שהוקדש תמים והומם].

אמר רב אשי: אפילו בבעל מום נמי משכחת לה לישנא דאחולי ומשכחת לישנא דאתפוסי: ידו אקודש (הניח ידו אקודש [בעל המום] ואמר "זו תחת זו") - חול [חילול] הוי (אידך דחולין ודאי לאחולי מתכוין, וחול הוא [ויצא לחולין]); ידו אחול (ואמר "זו תחת זו") - קודש הוה (אתפוסי [בתמורה] הוא: דקדש בעל מום עושה תמורה, דאי הוה בעי האי לאחולי - הוה מנח ידיה על ההיא דהקדש).

בעי אביי: היו לפניו שתי בהמות של קדש בעלות מום, ושתי בהמות של חולין תמימות, ואמר "הרי אלו תחת אלו" (ולא הניח ידו לא כאן ולא כאן) – מהו?: מי אמר לאתפוסי (מתכוין), ולקי? או דלמא (לאחולי מתכוין:) כל היכא דאיכא היתרא - לא שביק איניש היתרא ועביד איסורא (לא ימיר)? (והוא הדין נמי דמצי למיבעי בחדא, אלא איידי דבעי מיבעיא הך בעיא אחריתי בתרתי נקט נמי הכא בתרתי.)

ואם תימצי לומר כל היכא דאיכא היתרא לא שביק איניש ועביד איסורא, היו לפניו שתי בהמות של קודש ואחת מהן בעלת מום, ושתי בהמות של חולין ואחת מהן בעלת מום, ואמר "הרי אלו תחת אלו" – מהו?: מי אמר תמימה תחת תמימה – לאתפוסי (דהא ודאי אי אפשר דלא הויא חדא לאתפוסי הואיל וחדא תמימה דהקדש איכא, ו'תחת' בקדשי מזבח תמימים אמרינן לעיל דאתפוסי הוא), בעלת מום תחת בעלת מום לאחולי (דודאי אתפוסי ליכא למימר: ד'רע ברע' לא כתיב דליעביד תמורה)? או דלמא תמימה דחולין תחת בעלת מום דהקדש, בעלת מום דחולין תחת תמימה דהקדש, ותרוייהו לקי? (ואף על גב דפשיט לעיל דלא שביק היתירא ועביד איסורא, איכא למיבעי הכא: הואיל ואי אפשר דלא עביד איסורא בחדא - איכא למימר כי היכי דבהא עביד איסורא - בהא נמי לא איכפת ליה, ודאי אתפוסי הוא)\*

ואם תמצי לומר כל היכא דאיכא היתירא לא עביד איסורא, ולאחולי הוא, ולא לקי - היו לפניו שלש בהמות של קדש ואחת מהן בעלת מום ושלשה בהמות של חולין תמימות, ואמר "הרי אלו תחת אלו" (דאף על גב דפשיטנא דלא שביק היתירא ועביד איסורא, איכא הכא למיבעי: דאיכא למימר 'זיל בתר רובא':) מי אמרינן מדתמימות תחת תמימות לאתפוסי, תמימות נמי תחת בעלת מום לאתפוסי (כיון דעל כרחך תרתי לאתפוסי: דהשתים דהקדש תמימות וליכא אחולי בהו - שלישית נמי אתפוסי הוא)? או דלמא הכא נמי כל היכא דאיכא היתירא לא עביד איסורא, וההיא בתרייתא לאחולי הוי?

ואם תימצי לומר הכא נמי: כיון דאכתי גברא לא איתחזק באיסורי (דבשלשה זימנין הויא חזקה, תרי זימני לא הוי חזקה), לא שביק התירא ועביד איסורא - בעי רב אשי: היו לפניו ארבע בהמות של קדש, ואחת מהן בעלת מום, וארבע בהמות של חולין, ואמר "הרי אלו תחת אלו" – מהו?: הכא ודאי, כיון דאיתחזק גברא באיסורי - לקי בארבע מלקיות? או דלמא אף על גב דאיתחזק באיסורא - לא שביק איניש היתירא ועביד איסורא, והוי בתרייתא לאחולי הוי?

תיקו.

לשון ירושלמי [אומר הב"ח בהמשך אות ג: 'לפי גירסת ירושלמי שאינו בנוסחא שלנו, וכן כולם בסמוך האו לפי גירסת ירושלמי'; לפי זה הדגשתי את המילים שחשבתי שהם ציטוט מילולי שציטט רש"י מהירושלמי ['דיבור מתחיל'], ובקו תחתון את המילים בדברי רש"י שהם פרפראזה של לשון הירושלמי]:

**בעי אביי** (כו') **או דלמא תמימה תחת תמימה דאתפוסי** דחזיא להקרבה, **אבל תמימה תחת בעלת מום** - דבעלת מום דהקדש לא חזיא להקרבה - **לאחולי איכוון: כיון דבעא למימר חדא לאתפוסי** כו', כלומר: דאילו הוה בדעתיה לאתפוסי חדא ולאחולי חדא, הוה קאמר בהדיא הך לאתפוסי והך לאחולי; **כי הדדי**, כלומר: שתיהן עשאן שוות הואיל ולא פירש [או?] על שתיהן הניח ידו, ו**שתיהן תמורה**: דהא איבעי ליה לאתנוחי ידיה על בעלת מום דקדש אי הוה בדעתיה לאחוליה,

**אלא אי הוה לפניו** (כו'[שלשה בהמות?]) מדהני תרתי בהמות לאתפוסי: דודאי מתפיס הנך תרתי דחולין בההיא דקדש, דממירין שנים באחד: דהא כיון דתמימה דקדש ליכא למימר לאחולי אההיא בעלת מום - נמי לאתפוסי ולקי שלשה מלקיות? **או דלמא ההיא** בעלת מום דקדש **לאחולי**, והאי דלא אתנח ידיה על ההיא דבעלת מום [אלא] שהניח ידו על חולין, דכיון דלאחולי הוה בעי - הוה ליה לאנוחי אבעלת מום דקדש;

הא דנקט כל ההיא דבעלת מום - קא משמע לן דאי הוה מנח ידיה על התמימה של קדש שעם הבעלת מום - הוה מהני נמי כאילו אנחה על בעלת מום גופה, והא אמרינן בההיא ד'**בת אחולי היא דלאחולי איכוון, ובתמימה לאתפוסי: דאף על גב דאנח ידיה עליה, הואיל וליכא למימר אחולי בה - בדידה רמי רמויי**, כגון דהויין שלשה בהמות של קדש ואחת בעלת מום, ושלשה בהמות של חולין תמימות, והעמידן בשתי שורות זו כנגד זו; והאי 'רמי' - כמו 'איתרמי': שכוונם זו מול זו; **ואנח ידיה על הנך דחולין ואמר "אלו תחת אלו" מי אמרינן כיון דרמי חדא לקביל חדא?** להכי פלגינהו: דלא בעי לשוויי לבעל מום כי הני, דהיינו לאתפוסי, אלא לאחולי? **או דלמא בתר דבורא דידיה אזלינן**, והרי הניח ידו על החול, ולאתפוסי איכוון?

לישנא אחרינא: **או דלמא בתר רובא אזלינן** וכיון דרובא לאתפוסי - איהו נמי לאתפוסי?

\*תוספות ד"ה בעלת מום תחת בעלת מום לאחולי או דלמא תמימה דחולין תחת בעלת מום דהקדש ובעל מום דחולין תחת תמימה דהקדש תרוייהו לאתפוסי ואתרוייהו לקי.

תימה: למה האריך כל זה? הוה מצי למימר בקיצור 'בעלת מום תחת בעלת מום לאחולי או דלמא הא נמי לאתפוסי'?

ופירש"י דבעלת מום תחת בעלת מום לא תפיס: דאין רע עושה תמורה ברע, דדוקא טוב ברע או רע בטוב עושה תמורה, אבל רע ברע לא!

ולא נהירא: דזה לא מצינו! ועוד, דאדרבה: משמע לעיל בפ"ק [דף ט.] דרע ברע תפיס, דאמר לעיל '*א"כ נימא קרא טוב ברע או רע בו*' משמע דרע ברע תפיס!

מיהו כל השיטה דהכא משמע כפירוש רש"י, דבבעיא דלעיל נמי נקט 'שתי בהמות של חולין תמימות' ולא נקט בעל מום;

ור"י פירש דרע ברע נמי חייל תמורה עליה, מיהו יש לנו לומר טפי לאחולי מלאתפוסי: דלמה יתפיס, מאחר דאינו מעלה אותה - דגם זאת אינה ראויה להקרבה!?

אם היתה הקדש בעל מום יצא לחולין [וצריך לעשות דמים]:

אמר רבי יוחנן: '*יצא לחולין*' - דבר תורה (דאמרינן בפרק 'המנחות והנסכים' (מנחות קא.): ואם כל בהמה טמאה [ויקרא כז,יא] - בבעלי מומין שנפדו הכתוב מדבר), '*וצריך לעשות דמים*' – מדבריהם (דמהתורה אין אונאה להקדש, דכתיב (ויקרא כה,יד) אל תונו איש את אחיו - ולא הקדש);

וריש לקיש אמר: אף צריך לעשות דמים דבר תורה. (רב חסדא מפרש לה לקמן.)

במאי עסקינן?: אי נימא אאונאה (דלא נתאנה אלא שתות), בהא נימא ריש לקיש 'אף צריך לעשות דמים דבר תורה'? והא תנן [בבא מציעא פ"ד מ"ט]: '*אלו דברים שאין להם אונאה: העבדים והשטרות והקרקעות וההקדשות*'!? אלא אבטול מקח (שנתאנה יותר משתות)? בהא נימא רבי יוחנן 'צריך לעשות דמים מדבריהם'?

(תמורה כז,ב)

והאמר רבי ירמיה אקרקעות דחולין, ורבי יונה אמר (משמיה דרבי יוחנן) אהקדשות, תרווייהו משמיה דרבי יוחנן אמרי 'אונאה אין להן, ביטול מקח יש להם' (שאם נתאנה יותר משתות - חוזר לרבי יונה, קשיא דרבי יוחנן אדרבי יוחנן)?

לעולם אביטול מקח, ואיפוך (רבי יוחנן אמר 'צריך לעשות דמים דבר תורה', ורבי שמעון בן לקיש אמר 'מדבריהם').

ומי מצית אמרת איפוך? הניחא למאן (לרבי יונה) דאמר 'אהקדשות (אהקדשות אמר רבי יוחנן דיש להן ביטול מקח ואף על גב דכתיב אחיו) וכל שכן אקרקעות', אלא למאן (לרבי ירמיה) דאמר אקרקעות אבל הקדשות אין להן ביטול מקח - היכי איפוך (אי אפכת לה - קשיא דרבי יוחנן אדרבי יוחנן)!?

להא אמר רבי ירמיה: לא תיפוך (דודאי הכי הוא, כדאמר ברישא ורבי יונה מתרץ לטעמיה, ומפיך לה).

לימא בדשמואל קא מיפלגי, דאמר שמואל: הקדש שוה מנה שחיללו על שוה פרוטה – מחולל: דרבי יונה לית ליה דשמואל, ורבי ירמיה אית ליה דשמואל?

לא: בין דמר ובין דמר אית ליה דשמואל (ואי בדקמכוון לאחולי ודאי מיתחיל, כלומר: אם היה בדעתו לאנות ההקדש ולחלל בדמים פחותין - ודאי מיתחיל, אבל להכי אמר ריש לקיש 'צריך לעשות דמים דבר תורה': משום דאיהו לא מיכווין לחללו בדמים פחותין, אלא סבור שיהו החולין שוין את דמי ההקדש; ורבי יוחנן סבר: בכך מתכוין לחללו); דרבי יונה סבר: כי אמר שמואל – דיעבד, אבל לכתחלה לא אמר, ורבי ירמיה סבר אפילו לכתחלה;

ואיבעית אימא: לעולם (אפילו לרבי יונה) לא תיפוך (להא דרבי יוחנן וריש לקיש, ואאונאה קיימי ובביטול מקח לא איירו כלל), ודקא קשיא לך מתניתין (לריש לקיש) '*אלו דברים ... הקדשות*' (לא קשיא, דההיא מתרץ לה ריש לקיש) כדרב חסדא, דאמר רב חסדא: '*אין להן אונאה*' = אינן בתורת אונאה: דאפילו פחות מכדי אונאה חוזר (דאפילו פחות משתות חוזר, והכי קאמר קרא: איש את אחיו - הוא דבשיעור שתות משלם, פחות משתות לא משלם, הא הקדש - אפילו פחות מכדי אונאה חוזר, והיינו 'דבר תורה' דקאמר ריש לקיש לעיל, ורבי יוחנן מוקי ליה כמשמעותיה; אבל בביטול מקח לא איירי כלל רבי יוחנן, ולא תיקשי לא לרבי יוחנן ולא לרבי ירמיה).

אמר עולא: לא אמרו (דמשלם לו הדיוט להקדש כל האונאה) אלא בשמוי בתרי (אלא דשמוה בי תרי ברישא, וטעו, ותו הדרי תלתא ושיימוה להקדש טפי), אבל בשמוי בתלתא (מעיקרא) - ואף על גב דאתי במאה (אפילו הדור בי מאה ואמרי דקמא טעו) - לא הדר (לא הדרא שומא).

איני! והאמר רב ספרא: היכא אמר 'מאה כתרי ותרי כמאה'? -לענין עדות, אבל לענין אומדנא - בתר דעות אזלינן!? ותו: (ואפילו) תלתא ותלתא (כלומר: אפילו לא אתו אלא תלתא ואכחישו לתלתא קמאי) לא אזלינן בתר בתרא - דיד הקדש על העליונה!?

קסבר עולא: 'צריך לעשות דמים' – מדבריהם, וכל דרבנן אקילו בה רבנן.

משנה:

"הרי זו תחת עולה", "( זו) תחת חטאת" - לא אמר כלום;

"תחת חטאת זו" (שהיתה חטאת עומדת לפניו), ו"תחת עולה זו", "תחת חטאת ותחת עולה שיש לי בבית" [אם] היה לו - דבריו קיימים.

אמר על הבהמה טמאה ועל בעלת מום "הרי אלו עולה" לא אמר כלום;

"הרי אלו לעולה" - ימכרו ויביא בדמיהם עולה ('הרי אלו לעולה' משמע לדמי עולה: דאי אינהו גופייהו הוא בעי לאקרובי - הוה אמר "הרי אלו עולה").

גמרא:

אמר רב יהודה אמר רב: מתניתין (דקתני '"תחת חטאת תחת עולה" לא אמר כלום') דלא כרבי מאיר (דאמר 'נותן דמיו כמה שהוא ראוי לימכר בשוק': שאדם יודע שאין ערך לפחות מבן חדש, וגמר ואמר לשם דמים), דאי כרבי מאיר - הא אין אדם מוציא דבריו לבטלה.

הרי אלו לעולה ימכרו ויביא בדמיו עולה:

טעמא - דבהמה טמאה ובעלת מום, דלא חזיין, לא בעיין מומא (לא בעיין לרעות דהא מסאבי וקיימי), אבל מפריש נקבה לאשם או לעולה - בעיין מומא (הואיל וחזיא להקרבת שלמים).

אמר רב יהודה אמר רב: מתניתין דלא כרבי שמעון, דתנן (דאמר בפרק 'אלו קדשים' (לעיל דף יט:)) '(המפריש נקבה לאשם) *רבי שמעון אומר: תימכר שלא במום*'.

לישנא אחרינא: קדש גופא, דבעיא לרעות, דלא כרבי שמעון, דאמר בפרק 'אלו קדשים': אף לעולתו אינו עושה תמורה, אלמא לא קדיש לגופיה.

הדרן עלך כיצד מערימין