מסכת נדה

מתוך "גמרא נוֹחָה"

על שם הורי **נ**פתלי **וח**נה **ה**ולנדר ז"ל

נדה פרק שני כל היד

(נדה יג,א)

משנה:

כל היד המרבה לבדוק בנשים (שבודקת תמיד שמא ראתה) – משובחת (שמתוך כך לא אתי לידי ספק טומאה, ובעלה לא אתי לידי איסורא), ובאנשים (שבודק עצמו תדיר באמתו שמא יצא ממנו קרי) – תקצץ (שמתחמם ומרגיש כשממשמש באמה, ומוציא שכבת זרע לבטלה).

גמרא:

מאי שנא נשים ומאי שנא אנשים?

נשים, לאו בנות הרגשה נינהו – משובחות; אנשים, דבני הרגשה נינהו (שמזדעזעין אבריו כשמתחמם ורואה קרי) – תקצץ.

אי הכי מאי איריא '*מרבה*'? כי לא מרבה נמי?

כי קתני 'מרבה' – אנשים (אנשים משובחת דקתני קאי 'מרבה', אבל אתקצץ דבאנשים - אפילו חדא זימנא).

תנא: '*במה דברים אמורים? - לענין שכבת זרע, אבל לענין זוב* (שיצא זוב ממנו ורוצה לבדוק כדי למנות ראיותיו שתים לטומאה ושלש לקרבן; זוב דומה למי בצק של שעורים, ובא מבשר המת; ושכבת זרע בא מבשר החי, וקשורה כלובן ביצה שאינה מוזרת) *אף הוא משובח כנשים; ואפילו לענין שכבת זרע, אם בא לבדוק בצרור או בחרס* (דבר קשה אינו מחמם) *– בודק, ובמטלית לא.*'

והתניא '*בודק עצמו במטלית ובכל דבר שרוצה*'?

כדאמר אביי: במטלית עבה (קשה היא ואינה מחממת) - הכא נמי במטלית עבה.

והיכא איתמר דאביי?

אהא, דתנן [נדה פ"ה מ"ב]: '*היה אוכל בתרומה והרגיש שנזדעזעו איבריו* (שנעקר זרע מגופו) *- אוחז באמתו ובולע את התרומה*' (אוחז באמה שלא יצא הזרע עד שיבלע את התרומה שבפיו, דתנן לקמן בפרק 'יוצא דופן' (דף מ.) 'הזב ובעל קרי אין מטמאין עד שתצא טומאתן לחוץ').

'אוחז'? והתניא '*רבי אליעזר אומר: כל האוחז באמתו ומשתין - כאילו מביא מבול לעולם* (שעבירה זו היתה בידם, דכתיב (בראשית ו,יב) כי השחית כל בשר ואמרו: ברותחין קלקלו)'?

אמר אביי: במטלית עבה.

רבא אמר: אפילו תימא במטלית רכה, כיון דעקר – עקר (ומשום חמום דהשתא לא נפיק מידי).

ואביי חייש דלמא אתי לאוסופי, ורבא לא חייש דלמא אתי לאוסופי.

ולא? והתניא [דומה לתובספתא נדה פ"ב מ"ו]: '*הא למה זה דומה? - לנותן אצבע בעין: שכל זמן שאצבע בעין - עין מדמעת וחוזרת ומדמעת*'?

ורבא - כל אחמומי והדר אחמומי בשעתיה לא שכיח (וכי קתני 'למה זה דומה' - דתחילתו לא יצא אלא על ידי משמוש האבר, שאינו נעקר יחד אלא כשהוא ממשמש יוצא מעט מעט והולך, אבל היכא דיצא מהרגשה ונעקר כולו כאחד - תו לא מוסיף).

גופא: '*רבי אליעזר אומר: כל האוחז באמה ומשתין - כאילו מביא מבול לעולם.*

*אמרו לו לרבי אליעזר: והלא* (שאינו אוחז ואינו מטיל למרחוק) *נצוצות נתזין על רגליו, ונראה ככרות שפכה* (סריס - אין מימי רגליו עושים כיפה)*, ונמצא מוציא לעז על בניו שהן ממזרים!*

*אמר להן: מוטב שיוציא לעז על בניו שהן ממזרים ואל יעשה עצמו רשע שעה אחת לפני המקום*'.

תניא אידך: '*אמר להן רבי אליעזר לחכמים: אפשר יעמוד אדם במקום גבוה וישתין או ישתין בעפר תיחוח ואל יעשה עצמו רשע שעה אחת לפני המקום*'.

הי אמר להו ברישא?: אילימא קמייתא אמר להו ברישא, בתר דאמר להו איסורא (אסור לאחוז ואפילו אי אפשר לו בענין אחר, אף על פי שמוציא לעז, כדקתני '*מוטב שיוציא לעז* כו') הדר אמר להו תקנתא (ישתין על גבי עפר תיחוח, דמשמע דאי ליכא הני - יאחוז באמה)? אלא הא אמר להו ברישא, ואמרו ליה 'אין לו מקום גבוה ועפר תיחוח מאי?' - אמר להן: '*מוטב שיוציא לעז על בניו ואל יעשה עצמו רשע שעה אחת לפני המקום*'.

וכל כך למה? מפני שמוציא שכבת זרע לבטלה, דאמר רבי יוחנן: כל המוציא שכבת זרע לבטלה - חייב מיתה, שנאמר (בראשית לח,י) וירע בעיני ה' אשר עשה וימת גם אותו.

רבי יצחק ורבי אמי אמרי: כאילו שופך דמים, שנאמר (ישעיהו נז,ה) הנחמים באלים תחת כל עץ רענן שוחטי הילדים בנחלים תחת סעיפי הסלעים (הנחמים באלים = שמתחממים בעצי אילנות: במדורות גדולים, כלומר: בעלי הנאות; באלים - כמו (בראשית לה,יא) תחת האלה) - אל תקרי 'שוחטי' אלא 'סוחטי'.

רב אסי אמר: כאילו עובד עבודת כוכבים: כתיב הכא 'תחת כל עץ רענן' וכתיב התם (דברים יב,ב) [אבד תאבדון את כל המקמות אשר עבדו שם הגוים אשר אתם ירשים אתם את אלהיהם] על ההרים הרמים [ועל הגבעות] ותחת כל עץ רענן.

רב יהודה ושמואל הוו קיימי אאיגרא דבי כנישתא דשף ויתיב (שם מקום המובלע במלכות נהרדעא; מפי מורי הזקן) בנהרדעא; אמר ליה רב יהודה לשמואל: צריך אני להשתין.

אמר ליה: שיננא! אחוז באמתך (שלא יפלו מים על הגג) והשתן לחוץ.

היכי עביד הכי? והתניא '*רבי אליעזר אומר: כל האוחז באמתו ומשתין כאילו מביא מבול לעולם*'?

אמר אביי: עשאו (להא דרב יהודה) כבולשת (בולשת = חיל שמחפשין ובוזזין, כדמתרגמינן (בראשית לא,לה) ויחפש = ובלש), דתנן [עבודה זרה פ"ה מ"ו]: '*בולשת שנכנס לעיר: בשעת שלום חביות פתוחות - אסורות, סתומות - מותרות; בשעת מלחמה אלו ואלו מותרות, לפי שאין להן פנאי לנסך*' אלמא דכיון דבעיתי לא אתי לנסוכי - הכא נמי כיון דבעיתי לא אתי להרהורי.

והכא מאי ביעתותא איכא?

איבעית אימא: ביעתותא דליליא ודאיגרא (ומתיירא שמא יפול), ואיבעית אימא: ביעתותא דרביה (שמואל), ואיבעית אימא: ביעתותא דשכינה (שורה בבית הכנסת), ואיבעית אימא: אימתא דמריה (הקב"ה) עליה, דקרי שמואל עליה: 'אין זה ילוד אשה' (ואפילו במקום אחר נמי שרי לדידיה);

ואיבעית אימא: נשוי הוה, דאמר רב נחמן: אם היה נשוי – מותר; ואיבעית אימא: כי הא אורי ליה, דתני אבא בריה דרבי בנימין בר חייא: אבל מסייע בביצים מלמטה; ואיבעית אימא כי הא אורי ליה: דאמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן: גבול יש לו: מעטרה (שפה גבוהה המקפת את ראש הגיד) ולמטה – מותר,

(נדה יג,ב)

מעטרה ולמעלה (לצד הגוף) - אסור.

אמר רב: המקשה עצמו לדעת יהא בנדוי.

ולימא 'אסור'?

דקמְגָרי יצר הרע אנפשיה.

ורבי אמי אמר: נקרא עבריין, שכך אומנתו של יצר הרע: היום אומר לו "עשה כך" ולמחר אומר לו "עשה כך" ולמחר אומר לו "לך עבוד עבודת כוכבים" - והולך ועובד.

איכא דאמרי: אמר רבי אמי: כל המביא עצמו לידי הרהור - אין מכניסין אותו במחיצתו של הקב"ה: כתיב הכא (בראשית לח,י) וירע בעיני ה' [וימת גם אתו] (אלמא מיקרי רע); וכתיב התם (תהלים ה,ה) כי לא אל חפץ רשע אתה לא יגורך רע (לא יגור עמך רע).

ואמר רבי אלעזר: מאי דכתיב (ישעיהו א,טו) [ובפרשכם כפיכם אעלים עיני מכם גם כי תרבו תפלה אינני שמע] ידיכם דמים מלאו? - אלו המנאפים ביד.

תנא דבי רבי ישמעאל: (שמות כ,יג) [לא תרצח] לא תנאף [לא תגנב] - לא תהא בך ניאוף, בין ביד (מוציא זרע לבטלה) בין ברגל.

תנו רבנן: '*הגרים והמשחקין בתינוקות מעכבין את המשיח*'; בשלמא גרים - כדרבי חלבו, דאמר רבי חלבו: 'קשין גרים לישראל כספחת' (דכתיב בגרים (ישעיהו יד,א) ונלוה הגר עליהם ונספחו על בית יעקב - לשון ספחת: שקשים לישראל כספחת, שאין בקיאים במצות ומביאין פורענות; ועוד: שמא למדים ישראל ממעשיהן - מפי מורי הזקן; ויש אומר שכל ישראל ערבים זה בזה, ולאו מילתא היא: שלא נתערבו בשביל הגרים, דאמרינן במסכת סוטה (דף לז:) נמצא לכל אחד מישראל שש מאות אלף ושלשת אלפים וחמש מאות וחמישים בריתות, שכולן נתערבו זה בזה; אלמא לא נתערבו על הגרים), אלא 'משחקין בתנוקות' מאי היא? אילימא משכב זכור - בני סקילה נינהו (ואת אמרת 'מעכבים את המשיח' ותו לא? הלא במיתה הן נידונים)! אלא דרך אברים (היינו שכבת זרע לבטלה, ואינו משכב זכור: דבמשכב זכור כתיב (ויקרא יח,כב; כ,יג) משכבי אשה)? בני מבול נינהו! אלא דנסיבי קטנות, דלאו בנות אולודי נינהו (והוא ראוי להוליד; נמצא בטל מפריה ורביה כל ימי קטנותה), דאמר רבי יוסי: אין בן דוד בא עד שיכלו כל הנשמות שבגוף (חדר; כי 'גוף' שם מקום המיוחד לנשמות העתידים להיות נולדים), שנאמר (ישעיהו נז,טז) [כי לא לעולם אריב ולא לנצח אקצוף] כי רוח מלפני יעטוף ונשמות אני עשיתי (כי רוח - הרוחות שלפני - שגזרתי להיות נולדים קודם יעטוף - מעכב את הגאולה; דקרא בגאולה כתיב: כי לא לעולם אריב ולא לנצח אקצוף וגו' נשמות שאני עשיתי יעטוף; ומסיפיה לרישיה מדריש; יעטוף כמו (בראשית ל,מב) העטופים ללבן).

באנשים תקצץ:

איבעיא להו: דינא תנן או לטותא [קללה] תנן?: דינא תנן כי הא דרב הונא: קץ ידא (דאמרינן בסנהדרין '*כל המרים ידו על חבירו - תקצץ*', דכתיב וזרוע רמה תשבר [איוב לח,טו] רב הונא קץ ידא, אלמא תקצץ - דינא הוא)? או לטותא תנן?

תא שמע, דתניא: 'רבי טרפון אומר: יד לאמה - תקצץ ידו על טבורו! (קסלקא דעתא טבורו ממש, והיינו דאמרי ליה [להלן] '*והלא כריסו נבקעת*' כשקוצצין שם את ידו;) אמרו לו: ישב לו קוץ בכריסו לא יטלנו? אמר להן: לא. והלא כריסו נבקעת! אמר להן: מוטב תבקע כריסו ואל ירד לבאר שחת'; אי אמרת בשלמא דינא תנן, היינו דאמרי '*והלא כריסו נבקעת*' אלא אי אמרת לטותא תנן - מאי '*כריסו נבקעת*'?

אלא מאי, דינא תנן? לא סגי דלאו על טבורו!

אלא הכי קאמר רבי טרפון: כל המכניס ידו למטה מטבורו – תקצץ (והכי קאמר: תקצץ על שהכניסה למטה מטבורו); אמרו לו לרבי טרפון: ישב לו קוץ בכריסו לא יטלנו?

אמר להן: לא.

והלא כריסו נבקעת (מפני הקוץ)?

אמר להן: מוטב תבקע כריסו ולא ירד לבאר שחת.

משנה:

החרשת והשוטה והסומא ושנטרפה דעתה, אם יש להן פקחות מתקנות אותן (בודקות אותו ומטבילין אותן) והן אוכלות בתרומה.

גמרא:

'חרשת'? איהי תבדוק לנפשה, דתניא: '*אמר רבי: חרשת היתה בשכונתינו, לא דיה שבודקת לעצמה אלא שחברותיה רואות ומראות לה* (שהיתה בקיאה במראה דם טמא ודם טהור)'!

התם במדברת ואינה שומעת (כבר שמעה ולמדה לדבר ואחר כן נתחרשה), הכא בשאינה מדברת ואינה שומעת, כדתנן [תרומות פ"א מ"ב]: '*חרש שדברו חכמים בכל מקום* (להוציא מכלל בן דעת) *- אינו שומע ואינו מדבר*'.

הסומא:

איהי תבדוק לנפשה ותיחזי לחבירתה?

אמר רבי יוסי ברבי חנינא: 'סומא' אינה משנה.

ושנטרפה דעתה:

היינו 'שוטה': שנטרפה דעתה מחמת חולי.

תנו רבנן: 'כהן שוטה מטבילין אותו, ומאכילין אותו תרומה לערב, ומשמרין אותו שלא יישן (כדי שלא יתחמם ויראה); ישן – טמא; לא ישן – טהור;

רבי אליעזר ברבי צדוק אומר: עושין לו כיס של עור (וכשירצו להאכילו יבדקו בכיס).

אמרו לו: כל שכן, שמביא לידי חימום.

אמר להן: לדבריכם שוטה אין לו תקנה!

אמרו לו: לדברינו, ישן טמא, לא ישן טהור; לדבריך שמא יראה טפה כחרדל ותבלע בכיס (וקאכיל תרומה בטומאת הגוף, והוי במיתה, דכתיב (ויקרא כב,ט) ומתו בו כי יחללוהו)!'

תנא: '*משום רבי אלעזר אמרו: עושין לו כיס של מתכת.*'

אמר אביי: ושל נחשת, כדתניא: (לענין מי חטאת קאמר לטמא במשא, דבעינן עד דדרי כשיעור הזאה, כדאמר בפרק קמא (לעיל ט.) 'כמה יהו במים ויהיה בהם כדי הזאה? - כדי שיטבול ראשי גבעולין ויזה', כלומר: כדי שיהא בהם כדי להזות לבד מה שהאזוב בולע;) *'רבי יהודה אומר: רואין אותן גבעולין של אזוב כאילו הן של נחשת*' (אלמא של נחשת לא בלע).

אמר רב פפא: שמע מינה (מדקתני 'כל שכן שאתה מביאו לידי חימום'): מכנסים אסורים!? והכתיב (שמות כח,מב) ועשה להם מכנסי בד לכסות בשר ערוה [ממתנים ועד ירכים יהיו]!?

ההוא – כדתניא: 'מכנסי כהנים, למה הן דומין? - כמין פמלניא (סינר, פורצינ"ט:חללו תלוי למטה ברוחב שלא יתעטף האבר ויתחמם) של פרשים (פרושים = צנועים; לישנא אחרינא: של פרשים): למעלה עד מתנים, למטה עד ירכים, ויש להם שנצים (אשרלט"ש כעין שלנו) ואין להם לא בית הנקב ולא בית הערוה (כלומר: חללו רחב ותלוי למטה, ולא היה תיק בין הירכיים להיות האבר מתעטף בו שלא יבא לידי הרהור, והיינו 'בית הערוה'; ו'בית הנקב' כשהן קצרות כנגד נקב הרעי, כתבנית אדם נכנסות בין עגבותיו, ומלוכלכות בזיעה. וגנאי הוא לבגדי קדש בכך;

לישנא אחרינא **בית הנקב ובית הערוה** דרכן היה לעשות נקבים במכנסים כנגד בית הערוה להשתין מים לחוץ דרך שם, וכן כנגד בית הרעי, וכשגומר קושר הנקב ברצועה וסותמו).

אמר אביי:

(נדה יד,א)

רוכבי גמלים (אבריהם מתחממים בבשר הגמל ומוציאים זרע) אסורין לאכול בתרומה.

תניא נמי הכי '*רוכבי גמלים כולם רשעים* (כדאמר)*; הספנים כולם צדיקים* (שדרים בסכנה ולבם לאביהם שבשמים)*; החמרים מהן רשעים מהן צדיקים.*'

איכא דאמרי: הא דמכף הא דלא מכף; ('דמכף' - לשון 'אוכף של חמור': אם יש לו אוכף - האבר אינו מתחמם, שהעץ קשה הוא; ואם אין לו אוכף מתחמם בבשר החמור, אבל דרך גמלים לרכוב בלא אוכף אלא במרדעת, ומתחמם.)

ואיכא דאמרי: הא דמטרטין (ירך מכאן וירך מכאן ואברו מתחמם) הא דלא מטרטין (רוכב כאשה). ('מטרטין' - לשון מאזנים, כדאמרינן במנחות (דף פז.) 'וכי טורטני יכניס'.)

רבי יהושע בן לוי לייט אמאן דגני אפרקיד (פניו למעלה, וגנות הוא, שפעמים שיתקשה אבר תוך שינתו ויתגלה, ועוד: שידיו מונחות לו על אברו ומתחמם).

איני! והאמר רב יוסף: 'פרקדן לא יקרא קרית שמע' - קרית שמע הוא דלא יקרא, הא מגנא שפיר דמי!

לענין מגנא, כי מצלי (מוטה מעט על צדו) שפיר דמי; לענין קרית שמע - כי מצלי אסור (אלא אם כן יושב או שוכב כולו על צדו).

והא רבי יוחנן מצלי וקרי קרית שמע?

שאני רבי יוחנן, דבעל בשר הוה.

משנה:

דרך בנות ישראל משמשות בשני עדים, אחד לו ואחד לה (לקנח לאחר תשמיש); והצנועות מתקנות שלישי לתקן את הבית (כלומר: לבדוק לפני תשמיש ולהכין עצמה לבעלה; והוא הדין לכל הנשים, כדתנן בפרק קמא (לעיל יא.) 'ובשעה שהיא עוברת לשמש את ביתה'; והא דנקט 'צנועות' - כדמפרש בפרק קמא: '*צנועות, עד שבודקת בו לפני תשמיש זה אין בודקת בו לפני תשמיש אחר*').

נמצא על שלו (ואפילו לאחר זמן: ששהה לאחר בעילה זמן ארוך קודם קינוח, בידוע שהיה דם בשעת תשמיש) - טמאין (שניהם טומאת שבעה, כדין בועל נדה, כדכתיב (ויקרא טו,כד) ותהי נדתה עליו) וחייבין קרבן;

נמצא על שלה אותיום (מיד לאחר בעילה) - טמאין וחייבין בקרבן;

נמצא על שלה לאחר זמן (לאחר 'אותיום') - טמאין מספק (שניהם שבעה ימים, ומיהו טומאת ספק הוא: לתלות אבל לא לשרוף) ופטורים מן הקרבן.

איזהו '*אחר זמן*'?

כדי שתרד מן המטה ותדיח פניה (פניה שלמטה),

ואחר כך (כלומר: שהתה יותר מכשיעור הזה 'אחר אחר' הוא זה) מטמאה מעת לעת (טהרות ואדם במגע - טומאת ערב; ומדרבנן, כדין מעת לעת דאמר בפרק קמא; ומה היא מטמאה? - משכבה ומושבה; וכיון דעושה משכב ומושב לטמא אדם - כל שכן דהיא עצמה מטמאה אדם), ואינה מטמאה את בועלה (טומאת שבעה ימים).

רבי עקיבא אומר: אף מטמאה את בועלה. (רבי עקיבא לטעמיה, דאמר: כל מעת לעת מטמאה את בועלה מספק טומאת שבעה בפרק קמא (לעיל ו.).)

מודים חכמים לרבי עקיבא ברואה כתם שמטמאה את בועלה.

גמרא:

וניחוש דלמא דם מאכולת (כינה) הוא (ואמאי טמאין ודאי לשרוף תרומה ולהתחייב בקרבן ודאי? להוי ספק לתלות תרומה ולהביא אשם תלוי, ולא חטאת: דדלמא דם מאכולת הוא שהיה באותו מקום באשה, וכשבָעַל נדבק בו)?

אמר רבי זירא: אותו מקום בדוק הוא אצל מאכולת (דודאי אין שם מאכולת ודם ודאי מגופה אתיא).

ואיכא דאמרי: דחוק הוא אצל מאכולת (שאין מאכולת יכולה ליכנס שם).

מאי בינייהו?

איכא בינייהו דאשתכח מאכולת רצופה (מעוכה על העד, רחוק מן הדם קצת); להך לישנא דאמר 'בדוק הוא', הא - מעלמא אתאי (ללישנא דבדוק, כיון דקים להו לרבנן דאין שם מאכולת - ודאי דם מגופה הוא, שהרי העד היה בדוק לה קודם הקינוח, ומאכולת מעלמא הואי התם בעד, שהיא רצופה); להך לישנא דאמר 'דחוק הוא', אימא שמש רצפה (איכא לספוקי שמא האי דם – ממאכולת, ומתוך שדחוק הוא - מעכה השמש בשעת תשמיש)!

תוספות ד"ה דחוק הוא אצל מאכולת. אין לפרש שאינה יכולה ליכנס אלא בדוחק ולפעמים נכנסת, דאם כן הוה ליה למימר בסמוך ללישנא דדחוק הוא 'אימר איתרמויי איתרמי', ולמה צריך להזכיר דשמש רצפה!?

לכך יש לומר: בדוק הוא שאינה באה כלל סמוך לרחם מפני הזוהמא שיוכל השמש להכניס, ו'דחוק הוא אצל מאכולת' היינו דאינה נכנסת בשום פנים מאליה, אלא שפעמים שמתקרבת לרחם כ"כ עד שהשמש מכניסה ומרצפה.

אתמר: בדקה בעד הבדוק לה וטחתו בירכה, ולמחר מצאה עליה (על הירך) דם: אמר רב: טמאה נדה (טומאה ודאית: דכיון דהעד בדוק לה שלא היה בו דם קודם בדיקה, ודאי מגופה אתאי על העד, ומשם הוטח בירכה, ולא אמרינן 'דלמא מעלמא אתא על ירכה וספק טומאה היא').

אמר ליה רב שימי בר חייא [בר רב]: והא 'חוששת' אמרת לן!?

תוספות ד"ה ולמחר מצאה עליה דם. ה"ג רש"י פי' על ירכה, וקאמר דטמאה נדה, דאיכא למימר דמן העד נתלכלך ירכה ולא מעלמא.

ואי תימא ותבדוק העד?

וי"ל שנאבד העד; א"נ שמא דם העד עצמו בא מדם ירכה כיון שנמצא על העד רק במקום שנגע בירכה, וכגון שיש כגריס ועוד, דליכא חששא דמאכולת;

ודוקא בעד הבדוק לה אבל בשאינו בדוק לה הוי ספק ספקא, כדפי' רש"י;

ודוקא טחתו בירכה אבל הניחתו בקופסא - פשיטא דטמאה;

ור"ח גרס 'ומצאה עליו', פירוש: על העד, 'וטחתו בירכה' היינו בגלוי: שלא הניחתו בקופסא, דבהניחתו בקופסא - פשיטא דטמאה; ופריך 'והא חוששין אמרת לן' - דאימר מעלמא אתי!

איתמר נמי אמר שמואל: טמאה נדה;

תוספות ד"ה אמר שמואל טמאה נדה. אפי' ר' חייא, דמטהר בסמוך - מודה הכא, דהא ר' חייא - כר' יוסי סבירא ליה, ושמואל גופיה פסיק ב'האשה' (לקמן נט:) כרבי יוסי, והכא קאמר דטמאה נדה.

וכן מורין בי מדרשא: טמאה נדה.

אתמר: בדקה בעד שאינו בדוק לה, והניחתו בקופסא, ולמחר מצאה עליו דם (על העד, ואיכא לספוקי דלמא מקמי הכי הוה ביה) (להכי לא נקט הכא 'טחתו בירכה', דאם כן הוו להו תרי ספיקי לקולא: חדא דלמא לאו מן העד הוטח על ירכה, ואפילו אם תימצי לומר מן העד אתא, דלמא כיון דאינו בדוק - מקמי הכי הוה):

אמר רב יוסף: כל ימיו של רבי חייא טימא, ולעת זקנתו טיהר.

איבעיא להו: היכי קאמר 'כל ימיו טימא' - משום נדה (טומאה ודאית: דכיון דחזקת דמים שם - לא מספקינן במקמי הכי), ולעת זקנתו טיהר משום נדה וטימא משום כתם (כלומר: טומאת ספק, ותולין)? או דלמא כל ימיו טימא משום כתם, ולעת זקנתו טיהר מולא כלום?

תא שמע, דתניא: '*בדקה בעד שאינו בדוק לה\* והניחתו בקופסא, ולמחר מצאה עליו דם: רבי אומר: טמאה משום נדה, ורבי חייא אמר: טמאה משום כתם.*

\* תוספות ד"ה בעד שאינו בדוק לה. נראה לפרש דידעה שהיה נקי לפני יום או יומים, ועתה בשעת בדיקה נטלתו ממקום המוצנע ולא בדקה העד; אבל אין נראה לפרש שלא היה בדוק מעולם: דבהא לא היה רבי מחזיק טומאה ודאי!

(נדה יד,ב)

*אמר לו רבי חייא: אי אתה מודה שצריכה 'כגריס ועוד'* (כשיעור שאר כתמים: שאין מטמאין אלא בכגריס ועוד, כדאמרינן ב'הרואה כתם' (לקמן דף נח:): דעד כגריס יכולה לתלות ולומר דם מאכולת הוא)*?*

*אמר לו: אבל* (הן באמת)*.*

*אמר לו* (רבי חייא)*: אם כן אף אתה עשיתו כתם*' (נוהג אתה בו דין כתם דשיעורו כגריס ועוד, ובפחות מכאן לאו כלום; הלכך טומאתו נמי ספק: דאי ודאי ראיה הואי מגופה, כדקאמרת, האמר בפרק 'יוצא דופן' (לקמן דף מ.) אפילו כעין החרדל ובפחות מכן)!?

ורבי סבר בעינן כגריס ועוד לאפוקי מדם מאכולת (דכיון דאינו בדוק לה, כל כמה דליכא כגריס ועוד - הוה לה לספוקי בדם מאכולת קודם בדיקה), וכיון דנפק לה מדם מאכולת - ודאי מגופה אתא.

מאי לאו בזקנותו קאי (מדפליג עליה, דרבי - רביה), הא בילדותו טימא משום נדה?

תוספות ד"ה מאי לאו בזקנותו. פרש"י מדפליג על רבי, ואין נראה דמצינו הרבה תלמידים שחולקים על רבם בילדותם;

ורשב"ם פירש דרבי חייא תחילה למד בבבל ולעת זקנתו עלה ולמד לפני רבי, כדאמרינן (סוכה דף כ.) 'חזרה ונשתכחה עלו רבי חייא ובניו ויסדוה';

ועוד יש לומר: מדקאמר רבי חייא 'אף אתה עשיתו כתם' ולא קאמר 'אף אתה **רבי**' - שמע מינה דבזקנותו היה, דהוה תלמיד חבר, כדאמר בשילהי 'מי שמת' (בבא בתרא דף קנח:) *בן עזאי תלמיד חבר של רבי עקיבא, דאמר ליה 'שבאת'*).

שמע מינה.

משתבח ליה רבי לרבי ישמעאל ברבי יוסי ברבי חמא בר ביסא דאדם גדול הוא; אמר לו: לכשיבא לידך הביאהו לידי.

כי אתא - אמר ליה (רבי ישמעאל לרבי חמא): בעי מינאי מילתא.

בעא מיניה: בדקה בעד שאינו בדוק לה והניחתו בקופסא, ולמחר מצאה עליו דם – מהו?

אמר לו: כדברי אבא אימא לך (רבי יוסי) או כדברי רבי אימא לך? (ולקמן תני פלוגתייהו בשמעתין.)

אמר ליה: כדברי רבי אימא לי.

אמר רבי ישמעאל: זהו שאומרין עליו דאדם גדול הוא? היאך מניחין דברי הרב ושומעין דברי התלמיד?

ורבי חמא בר ביסא סבר: רבי ריש מתיבתא הוא, ושכיחי רבנן קמיה ומחדדי שמעתתיה.

תוספות ד"ה האיך מניחין דברי הרב. משמע דר' יוסי היה רבו של רבי, וקשה: דאמר בפ' זה בורר (סנהדרין כד.) כמה מחבבים זה את זה: דאילו ר' יוסי קיים - הוה כפוף ויושב לפני רבי, ואמר 'כבר הורה זקן'; ורש"י פי' התם שהיה כפוף מחמת כבוד נשיאותו של רבי, ואין נראה, דא"כ היכי מוכיח דמחבבין זה את זה? וכי בשביל נשיאות לא היה לו לפסוק כרבו?

ואור"ת דבבחרותו של רבי היה ר' יוסי גדול יותר, ובזקנותו [מחמת התלמידים] נתחכם רבי יותר, כדאמר נמי 'הכא הואיל ושכיחי רבנן קמיה מחדדין שמעתתיה'

מאי 'רבי' ומאי 'רבי יוסי'?

אמר רב אדא בר מתנא: תנא 'רבי מטמא ורבי יוסי מטהר'; ואמר רבי זירא: כשטימא רבי - כרבי מאיר, וכשטיהר - רבי יוסי לעצמו טיהר (לטעמיה אזיל, דאמר נמי הכי בדוכתא אחריתי (לקמן דף נט:)), דתנן [נדה פ"ט מ"א]: 'האשה שהיתה עושה צרכיה (מטילה מים) וראתה דם: רבי מאיר אומר: אם עומדת – טמאה (דכיון דדחוקה היא - הדור מי רגלים למקור ואייתי דם; והכי מפרש בפרק 'האשה' (שם)), אם יושבת – טהורה (דממקום מי רגלים הוא בא, ואין טמא אלא דם המקור; ומדקאמר רבי מאיר 'עומדת טמאה' ואף על גב דאיכא לספוקינהו במקום מי רגלים, כיון דרגלים לדבר: דדחיק לה עלמא וחזקת דמים מן המקור מיטמיא - הכי נמי מיטמיא); רבי יוסי אומר: בין כך ובין כך טהורה'.

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: והא אמר רבי יוסי ברבי חנינא: כשטימא רבי מאיר, לא טימא אלא משום כתם (טומאת ספק: לתלות), ואילו רבי משום נדה קאמר (לעיל טימא משום נדה, דקתני 'רבי אומר טמאה נדה')!?

אמר ליה: אנן הכי קאמרינן: כי איתמר ההיא (דרבי יוסי בר חנינא) – 'משום נדה' איתמר.

נמצא על שלה אותיום טמאין [טמאין וחייבין בקרבן]:

תנו רבנן: '*איזהו שיעור וסת? - משל לשמש ועד שעומדין בצד המשקוף ביציאת שמש נכנס עד*'; הוי וסת שאמרו (לחייבה בחטאת) - לקינוח (מבחוץ), אבל לא לבדיקה (מבפנים, דאם כן שהתה יותר מכשיעור, ואין כאן אלא טומאת ספק - ואשם תלוי).

נמצא על שלה לאחר זמן [טמאין מספק ופטורים מן הקרבן]:

תנא (אנמצא לאחר אותיום קאי, דקתני במתניתין '*ופטורין מן הקרבן*'): וחייבין אשם תלוי;

ותנא דידן מאי טעמא?

בעינן חתיכה משתי חתיכות (דכתיב באשם תלוי (ויקרא ה,יז) אחת מכל מצות ה', וקסבר יש אם למקרא: מצווֹת קרינן, הילכך בעינן שתים: אחת של איסור ואחת של היתר, ואכל אחת ואינו יודע איזהו אכל: [כגון] אשתו ואחותו עמו בבית, ובא על אחת מהן, כסבור אשתו היא, ונודע ששתיהן היו במטה ואינו יודע על איזהו מהן בא; אבל הכא - חדא חתיכה היא, ספק שריא ספק אסורה, ותנא ברא סבר יש אם למסורת; והכי פליגי במסכת כריתות (דף יז:)).

איזהו אחר זמן [כדי שתרד מן המטה ותדיח פניה]:

ורמינהי: '*איזהו 'אחר זמן'? - פירש רבי אלעזר ברבי צדוק: כדי שתושיט ידה* (ועודה במטה) *תחת הכר או תחת הכסת ותטול עד ותבדוק בו*' (הא כדי שתרד - שיעורא רבה, ואינה מטמאה את בועלה אלא כשאר מגע: מעת לעת)!?

אמר רב חסדא: מאי '*אחר*' (דקתני במתניתין 'איזהו אחר זמן כדי שתרד' - לאו אאחר אותיום קאי, דטמאים מספק, אלא איזהו אחר זמן שהוא אחר אותו שלאחר אותיום: שאינה מטמאה את בועלה לרבנן אלא לרבי עקיבא)? - אחר דאחר [אחר ה'אחר' של הברייתא].

והא קתני עלה '*נמצא על שלה לאחר זמן טמאין מספק ופטורין מן הקרבן; איזהו 'אחר זמן'? - כדי שתרד מן המטה ותדיח פניה*' (אלמא אטמאין מספק קאי, משום שמטמאה את בועלה אפילו לרבנן)?

הכי קאמר (חסורי מחסרא והכי קתני): *איזהו 'אחר זמן'* (שהן טמאין מספק)? - *כדי שתושיט ידה לתחת הכר או לתחת הכסת ותטול עד ותבדוק בו*; (אבל) וכדי שתרד מן המטה ותדיח את פניה - מחלוקת רבי עקיבא וחכמים (מטמאה מעת לעת ואינה מטמאה את בועלה; רבי עקיבא אומר: מטמאה את בועלה ואפילו כל מעת לעת).

והא '*אחר כך*' קתני (דקתני במתניתין 'ואח"כ מטמאה מעת לעת, ואינה מטמאה כו' - אלמא כששהתה יותר מכדי שתרד - הוא דפליגי, אבל בכדי שתרד טמאה אפילו לרבה, וקשיא ברייתא דכדי שתושיט)?

הכי קאמר: '(האי שיעורא דכדי שתרד -) וזהו אחר כך שנחלקו רבי עקיבא וחכמים'.

רב אשי אמר: אידי ואידי חד שיעורא הוא; עד בידה (שאינה צריכה להושיט ידה תחת הכר) = (הוי שיעורא) כדי שתרד מן המטה ותדיח את פניה (באותו עד); אין עד בידה (דבעיא להושיט ידה תחת הכר) - כדי שתושיט ידה לתחת הכר או לתחת הכסת ותטול עד ותבדוק בו (ועודה במטה; ולרב חסדא אפילו עד בידה נפיש 'כדי שתרד' מ'כדי שתושיט', הילכך 'אחר אחר' הוא).

מיתיבי: '*איזהו* '*אחר זמן*'?

*דבר זה שאל רבי אלעזר ברבי צדוק לפני חכמים באושא, ואמר להם:*

(נדה טו,א)

שמא כרבי עקיבא אתם אומרים, שמטמאה את בועלה (כל מעת לעת, ואין לכם שיעור בדבר אלא מעת לעת)?

אמרו לו: לא שמענו (את שיעורו, וכרבי עקיבא לא סבירא לן).

אמר להם: כך פרשו חכמים ביבנה: לא שהתה כדי שתרד מן המטה ותדיח את פניה (אלא כדי שתשב ותבדוק ועודה במטה); 'תוך זמן' הוא זה, וטמאין מספק (דהיינו אחר אותיום, כרב חסדא) ופטורין מקרבן וחייבין באשם תלוי; שהתה כדי שתרד מן המטה ותדיח את פניה (דנפיש שיעוריה) – '*אחר הזמן*' (כלומר 'אחר אחר') הוא זה, וכן כששהתה מעת לעת ומפקידה לפקידה (כלומר: כשיעור הזה ומכאן ולהלן) - בועלה מטמא משום מגע (כל מעת לעת של בעילה - אם בדקה ומצאתה טמאה - בועלה מטמאה משום נוגע במעת לעת בנדה טומאת ערב, וספק מדרבנן לתלות) ואינו מטמא משום בועל (משום בועל נדה טומאת שבעה, ואפילו לתלות).

רבי עקיבא אומר: אף מטמא משום בועל.

רבי יהודה בנו של רבן יוחנן בן זכאי אומר: בעלה נכנס להיכל ומקטיר קטורת. (לקמן מפרש לה.)

בשלמא לרב חסדא (דאמר 'כדי שתרד' = 'אחר אחר' הוא), היינו דמטהרי רבנן; אלא לרב אשי - אמאי מטהרי רבנן? וכי תימא דאין עד בידה (דאחר שתרד הוצרכה להושיט, דהוה להו תרי שיעורי), האי 'עד בידה' 'ואין עד בידה' מיבעי ליה (אם כן איבעי ליה למיתני ולפלוגי בין עד בידה לאין עד בידה דלא תיפוק חורבה מיניה: דהשתא משמע דאפילו עד בידה - דלא שהתה אלא כדי שתרד - מטהרי רבנן; ומדלא מפליג - שמע מינה דודאי מטהרי רבנן בכדי שתרד לחודיה)!?

קשיא.

'*רבי יהודה בנו של רבן יוחנן בן זכאי אומר: בעלה נכנס להיכל ומקטיר קטורת*' - ותיפוק ליה דהוה נוגע במעת לעת שבנדה הוא?

דאמר כשמאי, דאמר 'כל הנשים דיין שעתן'.

ותיפוק ליה דהוה בעל קרי?

בשלא גמר ביאתו (ואפילו הכי לרבי עקיבא מטמאה את בועלה, דהעראה בנדה כגמר ביאה, דכתיב (ויקרא כ,יח) את מקורה הערה, אבל לענין קרי עד שיזריע).

ומודים חכמים לרבי עקיבא ברואה כתם:

אמר רב: למפרע, ורבי מאיר היא (דמחמיר בכתמים, כדאמר בפרק קמא (לעיל ה.) ולקמן בפרק 'בא סימן' (דף נב:));

ושמואל אמר: מכאן ולהבא, ורבנן היא.

'מכאן ולהבא'? פשיטא (מאי 'מודי'? הא בלמפרע פליגי לגבי מעת לעת, ולא במכאן ולהבא)!?

מהו דתימא 'הואיל ומעת לעת דרבנן, וכתמים דרבנן (אפילו מכאן ולהבא): מה מעת לעת לא מטמאה את בועלה - אף כתמים לא מטמאה את בועלה' - קא משמע לן.

ואימא הכי נמי?

התם אין שור שחוט לפניך (דאתמול לא חזאי, אלא סייג בעלמא הוא), הכא יש שור שחוט לפניך (דבצפור לא נתעסקה ובשוק של טבחים לא עברה, ומיום שלבשתו היא בספק זה);

וכן אמר ריש לקיש: למפרע ורבי מאיר היא; רבי יוחנן אמר: מכאן ולהבא, ורבנן היא.

משנה:

כל הנשים בחזקת טהרה לבעליהן (בלא בדיקה; שלא הוזכרה בדיקה אלא לעסוקה בטהרות);

הבאין מן הדרך נשיהן להן בחזקת טהרה.

גמרא:

למה ליה למתני '*הבאין מן הדרך*'?

סלקא דעתך אמינא 'הני מילי היכא דאיתיה במתא, דרמיא אנפשה ובדקה, אבל היכא דליתא במתא דלא רמיא אנפשה - לא' - קא משמע לן.

אמר ריש לקיש משום רבי יהודה נשיאה: והוא שבא ומצאה בתוך ימי עונתה (שלשים יום לראייה, אבל לאחר שלשים - בעיא בדיקה, הואיל וסתם נשים חזיין לסוף עונה).

אמר רב הונא: לא שנא (דכי מצאה תוך ימי עונתה לא בעיא בדיקה) אלא שאין לה וסת, אבל יש לה וסת - אסור לשמש.

כלפי לייא! אדרבה, איפכא מסתברא: אין לה וסת אימא חזאי, יש לה וסת - וסת קביע לה!?

אלא אי איתמר - הכי איתמר:

אמר רב הונא: לא שנו אלא שלא הגיע שעת וסתה (בתוך אותן ימים שהיה בדרך, כגון אשה שיש לה וסת ולא הגיע בתוך אותן הימים), אבל הגיע שעת וסתה – אסורה (דאורח בזמנו בא);

- קסבר וסתות דאורייתא (הלכה למשה מסיני, דמחזקינן לה בטומאת ספק).

רבה בר בר חנה אמר: אפילו הגיע שעת וסתה (קודם ביאתו מן הדרך) - נמי מותרת;

- קסבר וסתות דרבנן (הצריכוה חכמים לבדוק ביום וסתה שמא תראה, ומיהו היכא דלא הוה בעיר ולא ידעינן אי בדקה אי לא בדקה - לא מספקינן לה בטומאה).

רב אשי מתני הכי: אמר רב הונא:

(נדה טו,ב)

לא שנו (הא דתנן 'בחזקת טהרה', דמשמע אפילו הגיע עת וסתה) אלא שאין לה וסת לימים (לחודייהו, בלא קפיצה) אלא יש לה וסת לימים ולקפיצות, כיון דבמעשה תליא מילתא - אימא לא קפיץ ולא חזאי; אבל יש לה וסת לימים - אסורה לשמש;

- קסבר וסתות דאורייתא;

רבה בר בר חנה אמר: אפילו יש לה וסת לימים – מותרת;

- קסבר וסתות דרבנן.

אמר רב שמואל משמיה דרבי יוחנן: אשה שיש לה וסת - בעלה מחשב ימי וסתה ובא עליה (אם שהה בדרך שבעה ימים אחר וסתה, דעכשיו עומדת בימים שיכולה להטהר - אפילו הגיע וסתה, אמרינן 'טבלה', ואין צריך לשואלה).

אמר ליה רב שמואל בר ייבא לרבי אבא: אמר רבי יוחנן אפילו ילדה, דבזיזא למטבל (בושה היא לטבול עד שיפייסנה)?

תוספות ד"ה אפילו ילדה דבזיזא למיטבל. פ"ה אפי' נערה שבושה לטבול ומשני **ודאי ראתה מי א"ר יוחנן**? הך נמי כיון שלא ראתה בודאי שרי רבי יוחנן;

ואינו מיושב; ור"ח מפרש, וכן ר"ת - **אפי' ילדה דבזיזא למיטבל** פי' שהולידה ומפחדת לטבול תוך שלשים, כדאמר בפ' 'מפנין' [שבת דף קכט.] דבת רב חסדא טבלה תוך שלשים ללידה וחלתה ואמטיה רבא לערסא ואיתסיאת;

והשתא אתי שפיר דא"ל **ודאי ראתה מי א"ר יוחנן** א"כ יולדת אפילו לא היתה דואגת לטבול לא יתיר רבי יוחנן, דספק טבילה אינו מוציאה מידי ודאי ראתה! ו**בזיז** לשון פחד, כההיא דפ"ב דיבמות [דף כו.] 'לא מיבעיא אביו דבזיז בריה מיניה'; מיהו בפרק 'אלו דברים' [פסחים דף עב:] משמע שהוא לשון בושת, גבי 'יבמתו בזיזה מיניה'; ובפרק 'בית שמאי' [יבמות דף קיב.] 'מבזז בזיז מיניה'; מיהו גם יש לפרש לשון פחד; ובערוך פי' לשון בושת:

אמר ליה: אטו ודאי ראתה מי אמר רבי יוחנן (שלא יהא צריך לשואלה ואפילו היא זקנה)? אימר דאמר רבי יוחנן ספק ראתה ספק לא ראתה, ואם תמצא לומר ראתה, אימא טבלה (וכיון דטעמא דרבי יוחנן משום ספיקא הוא, לא שנא ילדה לא שנא זקנה); אבל ודאי ראתה מי יימר דטבלה? הוה ליה ספק (להיתר) וּוַדַאי (לאיסור), ואין ספק מוציא (את הדבר) מידי ודאי (שלו).

ולא? והתניא [תוספתא מעשר שני פ"ג מ"יח]: '*חבר שמת והניח מגורה מלאה פירות, אפילו הן בני יומן - הרי הן בחזקת מתוקנין*' והא הכא ודאי טבל (דהא חזינן שנגמרה מלאכתן [שהרי הם במגורה] וממורחין הן), ספק מעושר ספק אינו מעושר, וקאתי ספק ומוציא מידי ודאי!?

התם ודאי וודאי הוא, כדרב חנינא חוזאה, דאמר רב חנינא חוזאה: חזקה על חבר שאינו מוציא מתחת ידו דבר שאינו מתוקן;

ואיבעית אימא: ספק וספק הוא (דכי היכי דמספקא לן אי מעשרי אי לא - הכי נמי מספקא לן דלמא לא טביל, ולא איחייב במעשר), וכדרבי אושעיא, דאמר רבי אושעיא: מערים אדם על תבואתו ומכניסה במוץ שלה כדי שתהא בהמתו\* אוכלת ופטורה מן המעשר (דאימא כרבי אושעיא עיילה ומכניסה במוץ שלה, דאין טבל מתחייב במעשר אלא בראיית פני הבית: כשרואה את הפתח; וכיון דבשעת ראיית פני הבית לא נגמרה מלאכתו למעשר - תו לא מיחייבא אף על פי שהוא דשה וממרחה לאחר שהכניסה, מידי דהוה אמכניס פירות דרך גגו וקרפיפו לבית אפילו היא ממורחת, דקיימא לן דפטורה מן המעשר הואיל ולא ראתה את הפתח).

\***כדי שתהא בהמתו אוכלת**. אפילו לאחר מירוח; ולהכי נקט 'בהמתו': דאילו אמאכל אדם לא מצי למימר הכי, דאי נמי לא מחייב מדאורייתא - רבנן גזור על אכילת קבע אפילו בדבר שלא נגמרה מלאכתו, אבל מאכל בהמה - קבע שלה עראי חשיב לה, דתנן במסכת פאה (פ"א מ"ו) '*מאכיל לבהמה לעופות ולחיות עד שימרח*' הילכך כל כמה דלא חל עליה שם טבל דאורייתא מאכיל לבהמתו; והכא - כיון דאיכא למימר דעביד להו כרבי אושעיא - מותרין לאדם, דלגבי איסורא דרבנן מהניא חזקת חבר.

ואכתי אין ספק מוציא מידי ודאי? והתניא: '*מעשה בשפחתו של מסיק אחד ברימון, שהטילה נפל לבור, ובא כהן והציץ בו לידע אם זכר אם נקבה, ובא מעשה לפני חכמים וטהרוהו* (מאהל המת) *מפני שחולדה וברדלס מצויים שם*' והא הכא דודאי הטילה נפל, ספק גררוהו ספק לא גררוהו, וקאתי ספק ומוציא מידי ודאי!?

לא תימא 'הטילה נפל לבור' אלא אימא

(**אם זכר הוא** כו'. כהן חכם היה, ומורה הוראות, ומתכוין להורות לה ימי טומאה וטהרה; אי נמי שגורה [רגילה] אצלו בבית ונוגעת בתרומתו ורוצה להזהר ממנה כל ימי טומאתה; ויש אומרים לידע אימתי יהא זמן הבאת קרבנה, אם יארע במשמרתו אם לאו, ולא סבירא לי דבשביל תור ~~עולה~~ חטאת אחת לכולה משמרה לא עייל האי כהן נפשיה להכי! ועוד: שהרי היא יכולה לאחר קרבנה כל זמן שתרצה! וגם לשון ראשון אינו נראה: דאי חכם הוא - כלום הוא בא להאהיל ולעבור על לאו דטומאת מת? אלא כהן עם הארץ היה, או קטן, ושגרתו אשה להציץ ולראות.)

תוספות ד"ה בשפחתו של מסיק. משמע דשפחה מטמאה בלידה, וכן מוכח בפ' רבי אליעזר דמילה (שבת דף קלה:), דקאמר: לקח שפחה ונתעברה אצלו זהו 'יליד בית' שנימול לשמונה, והתם קאמר כל שאין אמו טמאה לידה אינו נימול לשמונה!

ובת"כ תניא נמי בהדיא: אין לי אלא בני ישראל, גיורת ושפחה - בין משוחררת ובין שאינה משוחררת – מנין? תלמוד לומר: אשה

ונראה דהא דיליף לאינה משוחררת מאשה - אסמכתא בעלמא הוא, ואגב אחריני נקט לה, דבפ"ק דכריתות (דף ז:) משמע מגזירה שוה ד'לה' 'לה'\* אתיא, ובפרק 'הערל' (יבמות דף עד:) לא יליף מ'אשה' אלא גיורת ומשוחררת, ושאינה משוחררת אינו מזכיר שם.

\*רש"י כריתות ז,ב: ד"ה מאי וכן שפחה: הא פשיטא לן דכל מצוה שהאשה חייבת בה עבד חייב בה, דגמרי 'לה' 'לה': כתיב באשה (דברים כד, פסוקים א,ג) וכתב לה ספר כריתות, וכתיב בשפחה [ויקרא יט,כ] או חפשה לא נתן לה

תוספות ד"ה ובא כהן והציץ. אומר ר"ת דכהן שוטה היה; דאפילו אם נאמר דשל גבירתה היה, וכהן זה קרוב היה - לא היה לו לטמאות, דאמר בת"כ דאין כהנים מטמאין לנפלים: דבעינן דומיא דאביו ואמו! ועוד: דכאן לא היה לצורך המת.

תוספות ד"ה ספק גררוהו ההיא שעתא כו'. וא"ת והאי בור היכא קאי?: אי ברה"ר - אפילו בספקא אחת טהור; אי ברה"י - מאי משני שהטילה כמין נפל לבור? והתניא דברה"י כל ספקות שאתה יכול להרבות טמא'?

וי"ל דגרירת חולדה וברדלס הוי ספק הרגיל וקרוב לודאי; ותדע: דאפילו מידי ודאי בעי למימר שמוציא זה הספק!

ואומר ר"י דצריך לומר דרגלי הכהן היו ברשות הרבים, דאי רגליו היו ברה"י - ניחוש דלמא גררוהו כנגד רגליו, וטומאה בוקעת ועולה! דע"כ ליכא בחוריהן פותח טפח, דכי איכא - מאי מועלת גרירה: והא בפותח טפח מביא הטומאה!?

ועוד יש לומר דרגלי הכהן ברשות היחיד וגררוהו ואכלוהו הוי ספק הרגיל.

(נדה טז,א)

'כמין נפל' (הלכך ספק וספק הוא: דדלמא מעיקרא לאו נפל הוא).

והא '*לידע אם זכר אם נקבה*' קתני?

הכי קאמר: 'ובא כהן והציץ בו לידע אם נפל הפילה אם רוח הפילה, ואם תימצי לומר נפל הפילה - לידע אם זכר אם נקבה;

ואיבעית אימא: כיון דחולדה וברדלס מצויים שם - ודאי גררוהו (הלכך ודאי וודאי הוא).

בעו מיניה מרב נחמן: וסתות דאורייתא (הא דקיימא לן דבעי בדיקה בשעת וסתה, דאורייתא היא?: דאם לא בדקה – טמאה, ואפילו בדקה אחר זמן ומצאתה טהורה, דאורח בזמנו בא, ודם חזאי ונפל לקרקע?) או דרבנן (או דרבנן - הוא דאצרכוה, ואם לא בדקה טהורה)?

[לפי רש"י השאלה נראית כאילו שאלו: בדיקות דאורייתא! וכן נראה, מדלהלן נמסר: רב נחמן בר יצחק אמר: בוסתות גופייהו קמיפלגי מכאן שבתחילה אין דנים בוסתות אלא בבדיקות, כפרש"י.]

אמר להו: מדאמר הונא חברין משמיה דרב: 'אשה שיש לה וסת והגיע שעת וסתה ולא בדקה, ולבסוף ראתה (בבדיקה ראשונה שבדקה עצמה לאחר זמן ומצאתה טמאה) - חוששת לוסתה וחוששת לראייתה (אם זמן וסתה קודם מעת לעת של ראייתה - מטמאינן טהרות דוסתה ואילך, דִלמא בזמנו בא; ואם מעת לעת של ראייתה קודם לוסתה: דלא שהתה משעת וסתה עד ראייתה מעת לעת - אזלינן בתר ראייה, וטמאה מעת לעת)' (וקסלקא דעתא דהוא הדין נמי אם בדקה ומצאתה טהורה דחוששת לוסתה, והא דנקט 'ראתה' - משום דבעי למימר 'וחוששת לראייתה') - אלמא וסתות דאורייתא.

תוספות ד"ה וחוששת לראייתה. פרש"י לענין מעת לעת, אע"ג דקי"ל כרבי דוסא דאשה שיש לה וסת דיה שעתה - שלא בשעת וסת מודה דמטמא למפרע;

ועוד י"ל דהכא מיירי לענין שתהא מקולקלת למניינה.

תוספות ד"ה אלמא וסתות דאורייתא. השתא סבר הא דנקט ראתה לאשמועינן דחוששת לראייתה ולא חשבינן לה כאילו ודאי ראתה מזמן הוסת, וה"ה דכי לא ראתה חוששת;

ואם תאמר: היאך רוצה להוכיח דוסתות דאורייתא, והלא אפי' אי וסתות דרבנן, כיון דראתה עכשיו טמאה גם מזמן הוסת מספק?

וי"ל הני מילי לטהרות, אבל מקולקלת למניינה לא הויא:

[## לולא רב נחמן הייתי לומד דברי רב כפשוטן: האשה לא בדקה בזמן וראתה אחרי הזמן, ומכל מקום ודאי ראתה בעת שראתה ולכן חוששת שלא ראתה קודם לכן ולכן חוששת לראייתה; אך היות ואורח בזמנו בא חוששין לוסתה, ושני דינים אלה משום ספק דאורייתא לחומרא;

מקולקלת למניינה לא הויא – כי אין קלקול למנין מפעם אחת, אלא צריכה להמשיך שבעת ימי הנדה עד לסוף היום השביעי מראייתה, וזה פירוש חוששת לראייתה': לא שעקרה את וסתה אלא חוששת.

ואמנם משום שרב נחמן השתמש בדברי רב להוכיח שוסתות דאורייתא – אולי יש לומר שרב נחמן מוכיח מתוך הדעה שספק דאורייתא לחומרא מדאורייתא?

אבל - היות ורק כשבדקה מצאה לאחר זמן, אבל לא הרגישה, לא היה לה כלל ראייה מדאורייתא, והכל דרבנן?]

איכא דאמרי הכי קאמר ליה: טעמא דראתה (דכיון דבבדיקה ראשונה מצאתה טמאה, אם בדקה נמי בשעת וסתה הוה משכחא), הא לא ראתה - אין חוששין, אלמא וסתות דרבנן!

תוספות ד"ה אלמא וסתות דרבנן. וא"ת דלעיל (דף טו.) אמר רב הונא לא שנו אלא שלא הגיע שעת וסתה כו' אלמא וסתות דאורייתא

וי"ל דהכא קאמר משמיה דרב, וליה לא סבירא ליה; ואליבא דרב איכא לקמן ב' לשונות; אי נמי לעיל אתי כלישנא קמא דהכא:

איתמר: אשה שיש לה וסת והגיע שעת וסתה, ולא בדקה ולבסוף בדקה: אמר רב: בדקה ומצאת טמאה – טמאה; טהורה – טהורה;

ושמואל אמר: אפילו בדקה ומצאת טהורה - נמי טמאה, מפני שאורח בזמנו בא.

לימא בוסתות קמיפלגי: דמר סבר דאורייתא ומר סבר דרבנן?

תוספות ד"ה ומר סבר וסתות דרבנן. נראה דדוקא במרגשת שבא דם זה מן המכה; ואפ"ה אם זמן וסת הוא, אי וסתות דאורייתא - חיישינן שמא גם מן המקור בא הדם; אבל אם אינה מרגשת יציאת דם מן המכה - טמאה לכולי עלמא אם הוא זמן וסתה, דאי לאו הכי, וכי לעולם לא תהא נדה? והלא קודם מכה הוה לה וסת!

אמר רבי זירא: דכולי עלמא (אפילו רב מודה ד)וסתות דאורייתא: כאן שבדקה עצמה כשיעור וסת (והא דקאמר דב'מצאתה טהורה – טהורה' - כשבדקה בשיעור וסת של וסתה, דודאי אי הוה דם - הוה משכחא, ושמואל סבר אפילו הכי טמאה, דאורח בזמנו בא, הואיל ולא בדקה בשעת וסת ממש), כאן (הא דקאמר לעיל 'וסתות דאורייתא וטמאה אפילו לרב') שלא בדקה עצמה כשיעור וסת (ואחר כך בדקה ומצאתה טהורה - טמאה).

ואיכא דאמרי: דמר אמר חדא ומר אמר חדא ולא פליגי.

רב נחמן בר יצחק אמר: בוסתות גופייהו קמיפלגי: דמר סבר וסתות דאורייתא ומר סבר וסתות דרבנן.

אמר רב ששת: כתנאי: '*רבי אליעזר אומר: טמאה נדה* (אם הגיע וסתה ולא בדקה; קסבר וסתות דאורייתא)*; ורבי יהושע אומר: תבדק* (לאחר וסתה מצאתה טמאה - טמאה משעת וסתה; [נמצאה] טהורה - טהורה)';

והני תנאי כי הני תנאי, דתניא: '*רבי מאיר אומר: טמאה נדה, וחכמים אומרים: תבדק*'!

אמר אביי: אף אנן נמי תנינא (דלרבי מאיר וסתות דאורייתא), דתנן [נדה פ"ד מ"ז]: '*רבי מאיר אומר: אם היתה במחבא* (מחמת פחד ליסטין ובולשת) *והגיע שעת וסתה ולא בדקה – טהורה, שחרדה מסלקת את הדמים*'; טעמא דאיכא חרדה, הא ליכא חרדה – טמאה, אלמא וסתות דאורייתא!

לימא הני תנאי בהא נמי פליגי, דתניא: '*הרואה דם מחמת מכה* (שיש לה במעיה) *אפילו בתוך ימי נדתה* (כלומר: בימים שהיא למודה לראות, דהיינו שעת עונתה או שעת וסתה) *– טהורה* (דתלינן במכה שבאותו מקום)*, דברי רבן שמעון בן גמליאל; רבי אומר: אם יש לה וסת - חוששת לוסתה* (כלומר כשאין לה וסת קבוע מודינא לך שאף על פי שעברה עונתה תולה במכה אבל אם יש לה וסת קבוע וראתה ביום וסתה אפי' מחמת מכה חיישינן שמא טיפת נדה מעורבת בו)'; מאי? לאו בהא קמיפלגי: דמר סבר וסתות דאורייתא ומר סבר וסתות דרבנן?

אמר רבינא: לא! דכולי עלמא וסתות דרבנן, והכא - במקור מקומו טמא (וכל דם הבא דרך שם ואפילו אינו דם נדה הוי אב הטומאה לטמא אדם טומאת ערב, ואם נגעה בטהרות - טמאים) קמיפלגי: רבן שמעון בן גמליאל סבר אשה טהורה ודם טמא דקאתי דרך מקור, ואמר ליה רבי (ולהקל על דבריו בא, והכי קאמר): אי חיישת לוסת (אם יש לה וסת, כלומר: אם אתה אומר לטמאה מפני וסתה) - אשה נמי טמאה (חוששת לוסתה, כלומר: יש לך לטמאה טומאת שבעה), ואי לא חיישת לוסת (והואיל ואינך חושש לכך, שהרי אתה אומר טהורה משום נדה) - מקור מקומו טהור הוא (שוב אין לה טומאה).

תוספות ד"ה במקור מקומו טמא קמיפלגי. ורשב"ג לטעמיה בריש 'תינוקת' (לקמן דף סו.), ואע"ג דטומאת בית הסתרים היא;

ובפרק דם הנדה (לקמן נה:) אמר נמי דדם בעי רביעית, והכא קאמר טמא אע"ג דליכא רביעית, כדאמרינן בפ' יוצא דופן (לקמן דף מא:) 'מקור שהזיע כב' טיפי מרגליות טמאה' - שמא הכא הלמ"מ הוא; תדע שהמקור טמא והאשה טהורה. [##?]

משנה:

בית שמאי אומרים: צריכה שני עדים (חדשים) על כל תשמיש ותשמיש (אחד לפניו ואחד לאחריו, ולמחר תעיין בהם), או תשמש לאור הנר (ותבדוק לאחר תשמיש עד שקנחה בו);

בית הלל אומרים: דיה בשני עדים כל הלילה (אחד לפני תשמיש ראשון ואחד לאחר תשמיש אחרון; ואף על גב דמשמשת ולא ידעה אי חזאי ביני וביני - בין לבית שמאי בין לבית הלל לא איכפת לן, דלא הוצרכו לבדוק אלא לחומר טהרות).

תוספות ד"ה ב"ש אומרים צריכה ב' עדים על כל תשמיש. פרש"י ב' עדים חדשים א' לפני תשמיש ואחד לאחר תשמיש, ומצנעת עד הבקר, ובית הלל אומרים דיה בב' עדים כל הלילה: אחד לפני תשמיש ראשון ואחד לאחר תשמיש אחרון;

וקשה: דלפני תשמיש לא בעו חדשים אלא צנועות! ועוד קשה מה שפירש לב"ה דלא מצרכי לבדוק בכל תשמיש, דלעיל אמר דאינן צנועות '*עד שבודקות בו לפני תשמיש זה בודקות בו לפני תשמיש אחר*' - משמע דבכל תשמיש בודקות!?

מיהו הא י"ל בודקות בתשמיש אחֵר שבלילה שניה.

ועוד קשה מה יודעת מתי שימש באחרונה שתבדוק אחריו, ואם היתה בודקת בשחר כשהיא עומדת - א"כ אינה בודקת סמוך לתשמיש לידע אם בועל בנדות לטמא בועלה ז'!

ועוד קשה דקאמר ב"ש 'שמא תחפנה שכבת זרע בביאה שניה' - היה לו לומר 'בביאה אחרונה', כיון דלב"ה אינה בודקת עד לאחר תשמיש אחרון!

ועוד דב"ה נקט נימוק וב"ש נקט לישנא אחרינא שמא תחפנה - היה לו לב"ש נמי למינקט נימוק כיון דקאי על דם שברחם ולא על הדם שעל העד, דהא בית הלל לא מצרכי בדיקה אחר תשמיש ראשון

[דף טז/ב ד"ה ב"ש אומרים המשך]

ועוד דקאמר 'מדברי כולן נלמד בעל נפש לא יבעול וישנה', פירוש בלא בדיקה בינתים אפילו לבעלה גרידא, הא לב"ה אף לטהרות לא צריכה בדיקה!

ונראה לר"י כפירוש רשב"ם: דלב"ש צריכה ב' עדים חדשים אחר תשמיש אחד לו ואחד לה; והא דקתני' צריכה' היינו כלומר שהיא מכינה, כדתנן 'בנות ישראל משמשות בב' עדים אחד לו ואחד לה' - אע"ג דלפני תשמיש אינה צריכה חדש אלא צנועות, היינו לפי שאין העד מלוכלך כ"כ, אבל לאחר תשמיש - שמלוכלך בשכבת זרע - צריכות בכל פעם חדש, וב"ה אומרים דיה בב' עדים כל הלילה - מודים שצריכה בדיקה אחר כל תשמיש אך דלא מצרכי חדש, וטעמא משום דאחר תשמיש איכא רוב לכלוך משכבת זרע ואין ריוח בעד חדש; ואפשר דאפילו צנועות לא בעו חדש לאחר תשמיש; והשתא אתי שפיר הכל.

(נדה טז,ב)

גמרא:

תנו רבנן: 'אף על פי שאמרו המשמש מטתו לאור הנר הרי זה מגונה (טעמא מפרש לקמן), בית שמאי אומרים: צריכה שני עדים על כל תשמיש או תשמש לאור הנר, ובית הלל אומרים: דיה בשני עדים כל הלילה'.

תניא: 'אמרו להם בית שמאי לבית הלל: לדבריכם, ליחוש שמא תראה טיפת דם כחרדל בביאה ראשונה (ויעמידוהו כותלי בית הרחם) ו(כיון דלא מצריכיתו בדיקה בין תשמיש לתשמיש, כי הדר משמש) תחפנה שכבת זרע בביאה שניה (וכי בדקה לאחר תשמיש אחרון - לא מינכר למחר; ונהי נמי דלדידן משמשא לאחר קינוח ואף על גב דלא ידעינן עד למחר, מיהו בעינן 'מוכיחה קיים', דאי לאו הכי - מה הועילו חכמים בתקנתם)!

אמרו להם בית הלל: אף לדבריכם, ליחוש עד שהרוק בתוך הפה שמא נימוק והולך לו ('רוק' = דם; 'פה' = אותו מקום, כלומר: אפילו כשהיתה בודקת לאחר תשמיש, שמא ראתה טפה כחרדל וחפתה שכבת זרע באותה ביאה עצמה)!

אמרו להם: לפי שאינו דומה נימוק פעם אחת לנימוק שתי פעמים'.

תניא: 'אמר רב יהושע: רואה אני את דברי בית שמאי.

אמרו לו תלמידיו: רבי כמה הארכת (החמרת) עלינו?

אמר להם: מוטב שאאריך עליכם בעולם הזה כדי שיאריכו ימיכם לעולם הבא'.

אמר רבי זירא: מדברי כולם נלמד בעל נפש (חסיד) לא יבעול וישנה (בלא בדיקה בינתים, דאפילו בית הלל מצרכי בדיקה לסוף תשמיש, אלמא חיישינן לשמא ראתה דם מחמת תשמיש! אלמא מי שהוא ירא ופורש מספק איסור - לא יבעול וישנה).

רבא אמר: בועל ושונה; כי תניא ההיא - לטהרות.

תניא נמי הכי: 'במה דברים אמורים (דבעיא בדיקה)? – לטהרות, אבל לבעלה מותרת; ובמה דברים אמורים? - שהניחה בחזקת טהרה, אבל הניחה בחזקת טמאה - לעולם היא בחזקתה עד שתאמר לו "טהורה אני"'.

אמר רבי אבא אמר רבי חייא בר אשי אמר רב: בדקה בעד (בלילה לפני תשמיש) ואבד - אסורה לשמש עד שתבדוק.

מתקיף לה רבי אילא: אילו איתא [העד היה בנמצא, ולא אבד], מי לא משמשה ואף על גב דלא ידעה (דהא לבית הלל עד למחר לא בדקה! ואפילו לבית שמאי נמי: אם יש לה שני עדים לכל תשמיש - משמשת בלא נר אף על גבי דלא ידעה אי איכא דם בעדים של תשמיש ראשון)? השתא נמי תשמש!

אמר ליה רבא: זו מוכיחה קיים (הרי העד לפנינו ולמחר תראה בו ומהני לה לטהרות: דכי אצרכוה רבנן לשמש בעדים - משום טהרות הוא, וגם אם ימצא דם באותו שלפני תשמיש - תביא חטאת כפרתה), וזו (שאבד עדה) אין מוכיחה קיים (ואי אמרת תשמש - מה תקנת חכמים יש כאן? דהרי היא כמו שלא בדקה!).

אמר רבי יוחנן: אסור לאדם שישמש מטתו ביום <אמר רב המנונא> מאי קרא שנאמר (איוב ג,ג) יאבד יום אולד בו והלילה אמר הורה גבר: לילה ניתן להריון ויום לא ניתן להריון.

ריש לקיש אמר מהכא: (משלי יט,טז) [שמר מצוה שמר נפשו] בוזה דרכיו ימות (דרכיו = תשמיש, כמו (משלי ל,יט) ודרך גבר בעלמה; והמשמש ביום - בא לידי בזיון: שמא יראה בה דבר מגונה ותתגנה עליו).

וריש לקיש, האי קרא דרבי יוחנן מאי דריש ביה?

מבעי ליה לכדדריש רבי חנינא בר פפא, דדריש רבי חנינא בר פפא: אותו מלאך הממונה על ההריון - 'לילה' שמו, ונוטל טפה ומעמידה לפני הקב"ה, ואומר לפניו: ריבונו של עולם! טפה זו מה תהא עליה? גבור או חלש? חכם או טיפש? עשיר או עני?' - ואילו 'רשע או צדיק' לא קאמר, כדרבי חנינא, דאמר רבי חנינא: הכל בידי שמים חוץ מיראת שמים (כל מדותיו וקורותיו של אדם באין לו בגזרת מלך חוץ מזו), שנאמר (דברים י,יב) ועתה ישראל מה ה' אלהיך שואל מעמך כי אם ליראה [את ה' אלקיך ללכת בכל דרכיו ולאהבה אתו ולעבד את ה' אלקיך בכל לבבך ובכל נפשך] (כי אם ליראה - דבר זה לבדו הוא שואל ממך, לפי שהכל בידו - וזה בידך).

תוספות ד"ה הכל בידי שמים חוץ מיראת שמים. וב'אלו נערות' (כתובות ל.) דאמר 'הכל בידי שמים חוץ מצינים ופחים' - הכא איירי בתולדות האדם ובמדותיו, והתם מיירי במאורעות, כגון חלאים ופורעניות, דהכל נגזר עליו ואינו יכול ליזהר, כדאמר בחולין (דף ז:) 'אין אדם נוקף אצבעו מלמטה אא"כ מכריזין עליו מלמעלה', חוץ מצינים ופחים שיכול לשמור עצמו;

וא"ת והא חזקיה חזא דהוו ליה בני דלא מעלו (ברכות י.), אלמא דנגזר קודם לידה שלא יהיו יראי שמים?

וי"ל דהראהו מה שעתיד להיות;

ועוד דהרבה דברים תלוי במזל, כדאמר בשילהי שבת (דף קנו.): מאן דאיתיליד בצדק יהא צדקן במצות, דאיתיליד בשבת מתקרי קדישא, וכן הא דאמרי כלדאי לאמיה דרב נחמן בר יצחק בריך גנבא ליהוי (שם:), ועוד דאין זה בידי שמים כי אין הקב"ה רוצה לשנות הילוך המזלות.

מהרש"א ד"ה מה תהא עליה? גבור או חלש? חכם או טיפש? עשיר או עני? – והוא פירוש הכתוב [ירמיה ט,כב] אל יתהלל חכם [כה אמר ה' אל יתהלל חכם בחכמתו ואל יתהלל הגבור בגבורתו אל יתהלל עשיר בעשרו] רצה לומר כי ההכרח לא ישובח ולא יגונה, ועל כן אלו השלשה: חכם, גבור ועשיר, שהם בהכרח הגזירה מעת יצירתו - לא ישובח ויהולל בהם, כי אם בזאת יתהלל המתהלל: השכל וידוע אותי [כי אני ה' עשה חסד משפט וצדקה בארץ כי באלה חפצתי נאם ה' - ירמיה ט,כג] – שהוא דבר התלוי בבחירתו.

ורבי יוחנן?

אם כן נכתוב קרא 'גבר הורה', מאי 'הורה גבר'? (מדסמך הריון ללילה - שמע מינה למדרש הכי:) - לילה ניתן להריון ויום לא ניתן להריון (מדאסמכיה קרא - שמעינן לדרבי יוחנן, ומגופה דקרא שמעינן להא דרבי חנינא בר פפא).

ורבי יוחנן, האי קרא דריש לקיש - מאי דריש ביה?

מבעי ליה לכדכתיב בספר בן סירא: 'שלשה שנאתי וארבעה לא אהבתי (והיינו בוזה דרכיו: שמגנה עצמו, שמלעיזין עליו בני המדינה במנהגו): שר (תלמיד חכם) הנרגל (רגיל) בבית המשתאות -

- ואמרי לה שר הנרגן (מרבה דברים), ואמרי לה שר הנרגז (בזעם דנראה כנבל ומשתכר)

והמושיב שבת (לתלמידים) במרומי קרת (אחת: שנראה מגסי הרוח, ועוד: שמפסיקין אותן עוברי דרכים), והאוחז באמה ומשתין מים, והנכנס לבית חבירו פתאום.

אמר רבי יוחנן: ואפילו לביתו (דלמא עבדי מידי דצניעותא).

אמר רבי שמעון בן יוחאי: ארבעה דברים הקב"ה שונאן ואני איני אוהבן: הנכנס לביתו פתאום – ואין צריך לומר לבית חבירו, והאוחז באמה ומשתין מים,

(נדה יז,א)

ומשתין מים ערום לפני מטתו, והמשמש מטתו בפני כל חי[[1]](#footnote-1).

אמר ליה רב יהודה לשמואל: ואפילו לפני עכברים?

אמר ליה: שיננא! לא! אלא כגון של בית פלוני שמשמשין מטותיהן בפני עבדיהם ושפחותיהם.

ואינהו מאי דרוש?

(בראשית כב,ה) [ויאמר אברהם אל נעריו] שבו לכם פה עם החמור [ואני והנער נלכה עד כה ונשתחוה ונשובה אליכם] עם הדומה לחמור.

רבה בר רב הונא מקרקש זגי דכילתא (פעמונים התלויים בכילה שסביב מטתו מקשקשן בעת תשמיש, לסור בני ביתו משם);

אביי באלי דידבי (מגרש הזבובים שלא לשמש מטתו בפני כל חי);

רבא באלי פרוחי (יתושים).

תוספות ד"ה מקרקש זגי. פ"ה פעמונים התלוים בכילה להוציא ממנו בני ביתו;

וקשה לר"ת דאין זה מדת צניעות?

ונראה לו כגירסת ר"ח והערוך [ערך גזח'] 'מקרקש גזי' – זבובים, דאמר בבכורות [דף ז:] דבש הגזין והצירעין, והוי דומיא דאביי דבלי דידבי ורב דבלי פרוחי.

אמר רבי שמעון בן יוחי: חמשה דברים הן שהעושה אותן מתחייב בנפשו (כלומר: הוא גורם לעצמו) ודמו בראשו (נענש על עצמו, וחובת דמו נדרשת ממנו לאחר מיתתו; וראיה לדבר ודמו בראשנו דמרגלים (יהושע ב,יט): חובת דמו יהא מוטל בראשנו): האוכל שום קלוף ובצל קלוף וביצה קלופה, והשותה משקין מזוגין שעבר עליהן הלילה ('שעבר עליהם הלילה' - אכולהו קאי: אשום ובצל ומשקין), והלן בבית הקברות, והנוטל צפרניו וזורקן לרשות הרבים, והמקיז דם ומשמש מטתו.

'*האוכל שום קלוף* כו'

ואף על גב דמנחי בסילתא (סל) ומציירי וחתימי - רוח רעה (כמדת הלצים שקורין גרמנטי"ר [NECROMANCER]: האוחזים את העיניים) שורה עליהן; ולא אמרן אלא דלא שייר בהן עיקרן (שערות שבראש השום והבצל) או קליפתן, אבל שייר בהן עיקרן או קליפתן - לית לן בה.

'*והשותה משקין מזוגין שעבר עליהן הלילה*'

אמר רב יהודה אמר שמואל: והוא שלנו בכלי מתכות.

אמר רב פפא: וכלי נתר ככלי מתכות דמו.

וכן אמר רבי יוחנן: והוא שלנו בכלי מתכות, וכלי נתר ככלי מתכות דמו.

'*והלן בבית הקברות*' -

כדי שתשרה עליו רוח טומאה; זימנין דמסכנין ליה.

'*והנוטל צפרניו וזורקן לרשות הרבים*'

מפני שאשה מעוברת עוברת עליהן ומפלת;

ולא אמרן אלא דשקיל בגנוסטרי (מספרים);

ולא אמרן אלא דשקיל דידיה ודכרעיה;

ולא אמרן אלא דלא גז מידי בתרייהו, אבל גז מידי בתרייהו - לית לן בה;

ולא היא: לכולה מילתא חיישינן!

תנו רבנן: '*שלשה דברים נאמרו בצפרנים: שורפן – חסיד; קוברן – צדיק* (חסיד עדיף מצדיק: כשקוברן איכא למיחש דהדרי ומגלו)*; זורקן – רשע*'.

'*והמקיז דם ומשמש מטתו*':

דאמר מר: מקיז דם ומשמש מטתו - הויין לו בנים ויתקין (חלשים); הקיזו שניהם ושמשו הויין לו בנים בעלי ראתן (חלשים יותר מדאי, שיש להם שרץ במוחם כדאמר בכתובות עז: [ראתן – רשאן, חילוף ש-ת, כמו בעברית שור- בארמית תור]).

אמר רב: ולא אמרן אלא דלא טעים מידי, אבל טעים מידי לית לן בה.

אמר רב חסדא: אסור לו לאדם שישמש מטתו ביום, שנאמר (ויקרא יט,יח) [לא תקם ולא תטר את בני עמך] ואהבת לרעך כמוך [אני ה'].

מאי משמע?

אמר אביי: שמא יראה בה דבר מגונה ותתגנה עליו.

אמר רב הונא: ישראל קדושים הם ואין משמשין מטותיהן ביום.

אמר רבא: ואם היה בית אפל – מותר; ותלמיד חכם (דידע לאצטנועי נפשיה) מאפיל בכסותו ומשמש.

תנן: '*או תשמש לאור הנר*'?

אימא 'תבדוק לאור הנר'.

תא שמע: '*אף על פי שאמרו "המשמש מטתו לאור הנר הרי זה מגונה"*'!? (כדאיתא בברייתא דלעיל בריש שמעתין, ומסקנא 'או תשמש לאור הנר'; אלמא מגונה הוא דהוי, אבל איסורא ליכא מדקתני 'או תשמש'; והשתא ליכא למימר 'תבדוק', דאם כן מאי 'אף על פי שאמרו כו'?)

אימא 'הבודק מטתו לאור הנר הרי זה מגונה' (משום דלא מיבדיק שפיר; אפילו הכי או תביא שני עדים לכל תשמיש או תבדוק לאור הנר).

תא שמע: '*ושל בית מונבז המלך היו עושין שלשה דברים ומזכירין אותן לשבח: היו משמשין מטותיהם ביום, ובודקין מטותיהם במילא פרהבא* (קוטו"ן; מתוך שהוא לבן - נראית בו טיפה כחרדל; לישנא אחרינא: צמר נקי ורך), *ונוהגין טומאה וטהרה בשלגים*.' קתני מיהא '*משמשין מטותיהן ביום*'!?

אימא 'בודקין מטותיהם ביום'; הכי נמי מסתברא, דאי סלקא דעתא משמשין - מזכירין אותן לשבח (בתמיה: נהי אי הוה מותר בעלמא הוה תמיה לן, וכל שכן שמזכירין לשבח! ומה הוא שבחן)?

אין הכי נמי, דאגב דאיכא אונס שינה - מגניא באפיה (מתוך שהוא נאנס בשינה אינו מתאווה לה כל כך ומשמש לקיום מצות עונה בעלמא, או לרצותה, ולבו קץ בה; והוא מבני תשע מדות דאמרו בנדרים (דף כ:)).

'*ובודקין מטותיהן במילא פרהבא*'

- מסייע ליה לשמואל, דאמר שמואל: אֵין בודקין את המטה אלא בפקולין (קוטו"ן) או בצמר נקי ורך.

אמר רב: היינו דכי הואי התם (בארץ ישראל), בערבי שבתות הוו אמרי: 'מאן בעי פקולי בנהמא' ולא ידענא מאי קאמרי. (בערבי שבתות = זמן עונת פרושים ותלמידי חכמים: מערב שבת לערב שבת.) [נהמא = לחם, כמו כי אם את הלחם אשר הוא אוכל [בראשית לט,ו]]

אמר רבא: הני שחקי דכיתנא (בגדים בלויין של פשתן) מעלי לבדיקה.

איני! והא תנא דבי מנשה: '*אין בודקין את המטה לא בעד אדום ולא בעד שחור ולא בפשתן* (שאינו לבן ואין דם ניכר יפה) *אלא בפקולין או בצמר נקי ורך* (אלא בעד לבן)'!?

לא קשיא: הא בכיתנא, הא במאני דכיתנא;

ואיבעית אימא: הא והא במאני דכיתנא, הא בחדתי הא בשחקי (שחקים לבנים יותר מן החדשים).

'*נוהגין טומאה וטהרה בשלגין*'

תנן התם [תוספתא טהרות פ"ב מ"ג; ובתוספתא שלנו חסר, אך מובא בר"ש טהרות פ"ג מ"ב]: '*שלג אינו לא אוכל ולא משקה; חישב עליו לאכילה - אינו מטמא טומאת אוכלין; למשקה - מטמא טומאת משקין* (דקרוב הוא להיות משקה יותר מאוכל)*; נטמא מקצתו - לא נטמא כולו* (דאינו חבור, אלא כל קורט בפני עצמו חשוב, ואינו טמא אלא מקום מגע טומאה)*; נטהר מקצתו* (כגון חישב עליו למשקה, ונטמא טומאת משקין - סלקא ליה השקה במקוה כשאר מים, ולא משום טבילה: דאין אוכל ומשקה נטהרין במקוה, דלא כתיב טבילה אלא באדם וכלי, אבל יין ולא שום משקה - אין להם טהרה אלא מים, ומשום זריעה: דכי משיק להו - הוו להו חבור מים שבכלי עם מי המקוה, ובטילו להו גבייהו, כדתנן (תרומות פ"ט מ"ז) '*שתילי תרומה שנטמאו ושתלן טהרו מלטמא*', אלמא מטהרא להו זריעה, ומים במים זו היא זריעתן; נטהר מקצתו = שלא נגעו המים אלא בפי הכלי) *- נטהר כולו*'.

הא - גופא קשיא: אמרת '*נטמא מקצתו לא נטמא כולו*' והדר תני '*נטהר מקצתו נטהר כולו*' למימרא דנטמא כולו (ומדקתני '*נטהר כולו*' מכלל דטמא כולו, והיכי משכחת לה דנגעה טומאה בכולו)!?

אמר אביי: כגון שהעבירו (לשלג) על אויר תנור (ושרץ בתוכו דנטמא מאויר כלי חרס), דהתורה העידה על כלי חרס (כל אשר בתוכו יטמא (ויקרא יא,לג))

(נדה יז,ב)

אפילו מלא חרדל (שאין נוגע בתנור אלא גרגרין שאצל הדפנות, ואפילו הכי כולו טמא מן האויר).

משנה:

משל משלו חכמים באשה: החדר והפרוזדור והעלייה (בגמרא מפרש היכי קיימי); דם החדר טמא (והיינו 'מקור'), דם העלייה טהור; נמצא בפרוזדור - ספקו טמא (מספק טמא טומאה ודאית), לפי שחזקתו מן המקור (במקור מחזקינן ליה, ולא אמרינן מעלייה אתא; ודמים דעלייה טהורין, דמפרוזדור לא אתי דם אלא דמי חדר; ודמי עלייה פעמים שהן נכנסין לפרוזדור).

גמרא:

רמי בר שמואל ורב יצחק בריה דרב יהודה תנו נדה בי רב הונא; אשכחינהו רבה בר רב הונא דיתבי וקאמרי: החדר מבפנים והפרוזדור מבחוץ (שניהם זה אצל זה, בעובי גופה: חדר לצד אחוריה ופרוזדור לפניה, וכותלי רחם למטה באמצע פרוזדור, ודרך שם דמים יוצאים) ועלייה בנויה על שתיהן, ולול פתוח בין עלייה לפרוזדור (ודמי עלייה באין לפרוזדור דרך הלול); נמצא (בפרוזדור) מן הלול ולפנים (לצד החדר) - ספקו טמא (דאי מעלייה אתא - מן הלול ולחוץ איבעי ליה לאשתכוחי, דהא כי נחית מן הלול לפרוזדור - כלפי חוץ הוא יורד, ויוצא דרך יציאה, ואינו חוזר לצד אחוריה; ולקמן פריך: ודאי טמא הוי, ואמאי קתני 'ספקו טמא'? ספקו טמא ולא ודאי, מדקתני [כאן] 'מן הלול ולחוץ ספקו טהור'); מן הלול ולחוץ - ספקו טהור.

אתא ואמר ליה לאבוה: 'ספקו טמא' אמרת לן מר, והא אנן '*שחזקתו מן המקור*' תנן (מדקתני 'חזקתו' - מכלל דטומאה ודאית קאמר, ובמאי מוקמת לה? לא מן הלול ולפנים ולא מן הלול ולחוץ, דלדידך ליכא טומאה ודאית)!?

[## מדוע הקשה רבה בר רב הונא על לשון המימרא של רמי בר שמואל ורב יצחק בריה דרב יהודה? הרי גם במשנה נאמר '*נמצא בפרוזדור ספקו טמא, לפי שחזקתו מן המקור*' – היה לו להקשות על המשנה! אם לא שאל נראה שמילים אלה לא היו בגירסתו של רבה בר רב הונא, אלא היה כתוב '*נמצא בפרוזדור - טמא, לפי שחזקתו מן המקור*'!]

אמר ליה: אנא - הכי קאמינא: מן הלול ולפנים ודאי טמא (ומתניתין - מן הלול ולפנים), מן הלול ולחוץ ספקו טמא (לתלות: שהרי שני דמים יוצאין דרך שם: דמי החדר ודמי העלייה, ולא ידעינן מהֵי אתא; ואף על גב דאיכא לאחזוקי בדם עלייה, דאי מחדר אתא - לא הוה אזיל בפרוזדור עד מן הלול ולחוץ, דהוה נפיק ליה ונחית דרך יציאת פתח פרוזדור - אפילו הכי מטמאינן לה מספקא: דילמא שחתה ונפלה על פניה ונשתרבב הדם בכל הפרוזדור ובא מצד אחוריה לצד פניה כשיצא מן החדר).

אמר אביי: מאי שנא מן הלול ולחוץ דספקו טמא (ולא אמרינן ודאי טהור)? - דדלמא שחתה, ומחדר אתא; מן הלול ולפנים נמי אימא 'אזדקרה (נזקפה לצד אחוריה כגון פרקדנית שקורין שובינ"א, ואיכא למימר) ומעלייה אתא (מעלייה נחית לפרוזדור, והא דלא נפיק ונחית מפרוזדור דרך פתח בית הרחם וחזר לצד החדר - משום זקיפה הוא, וכיון דאיכא לאחזוקי הכי והכי, הוי ספק ולא ודאי)'?

אלא אמר אביי: אי בתר חששא אזלת (דלא מחזקת ליה לדם כמנהגו והילוכו, אלא באת לחוש לקורות הנולדות, כגון שחתה) - אידי ואידי ספק הוא (דכי היכי דמספקא מן הלול ולחוץ דלמא שחתה - איכא לספוקי נמי מן הלול ולפנים, דלמא אזדקרה), ואי בתר חזקה אזלת (דמחזקת ליה לדם כמנהג הילוכו ולא חיישינן לאימור 'שחתה' ולאימור 'אזדקרה') - מן הלול ולפנים ודאי טמא (דודאי מחדר אתא, דאי מעלייה אתא - מן הלול ולחוץ איבעי ליה לאשתכוחי! ומתניתין, דקתני '*שחזקתו מן המקור*' - נמי מן הלול ולפנים), מן הלול ולחוץ ודאי טהור (ולא אמרינן: אימור שחתה והוה ליה ספק לתלות, אלא כמנהג מחזקינן ליה ודאי טהור).

תני רבי חייא: דם הנמצא בפרוזדור - חייבין עליו על ביאת מקדש (אם נכנסה למקדש, דודאי טמאה) ושורפין עליו את התרומה (ולקמן מפרש אי מן הלול ולפנים אי לחוץ);

ורב קטינא אמר: אין חייבין עליו על ביאת מקדש (אבל איסורא איכא) ואין שורפין עליו את התרומה (אלמא ספק הוא).

[## רבי חייא ורב קטינא לא הזכירו לול וגם המשנה לא הכירה לול; וניתן לומר במשנה וברייתות אלה שהעליה היא השלפוחית; ויש אומרים שהיתה מחלה שגרמה לכיב שיצר את הלול בין הצנור היוצא מהשלפוחית לבין הלידן.]

להך לישנא דאמר אביי 'אי בתר חששא אזלת' (אידי ואידי ספקא הוא) - מסייע ליה לרב קטינא (דאמר ספקא הוא, ומוקמינן בין מן הלול ולפנים בין מן הלול ולחוץ) ופליגא דרבי חייא (דהא על כרחיך לאביי להאי לישנא ליכא טומאה ודאי, לא שנא לפנים לא שנא לחוץ, לא שנא בגג לא שנא בקרקעית: דכיון דתלי טעמא בחששא - בכולהו איכא לספוקי הכי והכי); להך לישנא דאמרת 'אי בתר חזקה אזלת' - מסייע ליה לרבי חייא (ומתוקמא במן הלול ולפנים)

(נדה יח,א)

ופליגא דרב קטינא (דהא להאי לישנא ליכא טומאת ספק: דכיון דתלי טעמא בחזקה - לא שנא גג לא שנא קרקע, מן הלול ולפנים טמא ודאי, מן הלול ולחוץ טהור ודאי);

לרב הונא (דאמר ליה לבריה 'מן הלול ולפנים', ודאי מן הלול ולחוץ ספקא) לא פליגי (לא דרבי חייא ולא דרב קטינא עליה, ואהדדי נמי לא פליגי): כאן (דרבי חייא) מן הלול ולפנים כאן (דרב קטינא) מן הלול ולחוץ;

אלא לרמי בר שמואל ולרב יצחק בריה דרב יהודה, דאמרי מן הלול ולחוץ ספקו טהור מן הלול ולפנים ספקו טמא, (על כרחך) הני (מתניתא דרבי חייא ודרב קטינא) במאי מתוקמא? מן הלול ולפנים (דהא מן הלול ולחוץ - אפילו ספקא ליכא, דהא 'טהור' קאמרינן! ודרב קטינא קיימא כוותייהו);

(אלא רבי חייא דאמר טומאה ודאית) לימא פליגא דרבי חייא (דלדידהו ליכא טומאה ודאית)?

(ומשנינן:) לא קשיא (לא פליגי הא דרבי חייא, דאמר ודאי במן הלול ולפנים): כאן כשנמצא בקרקע פרוזדור (דהיינו כדרך יציאתו מן החדר) וכאן (ודרמי ורב יצחק דאמרי ספק טמא) שנמצא בגג פרוזדור (שקרוב לעלייה). (ולעולם בתר חזקה אזלי, ומודו בקרקע פרוזדור במתניתא וכדרבי חייא, אבל בגגו במן הלול ולפנים - על כרחך יצא זה ממנהג הילוכו, דהבא מן החדר היה לו לימצא בקרקע פרוזדור, שהחדר נמוך ושוה לפרוזדור, ואם מן העלייה בא - הוה לו לימצא מן הלול ולחוץ! הלכך איכא למיתליה בתרי ספיקי: דילמא מעלייה אתא לפרוזדור ואזדקרה, או מחדר אתא לפרוזדור ועל ידי שנזדקרה עלה הדם מלמטה למעלה;

כיון דרמי [בר שמואל] ורב יצחק [בתחילת הגמרא] לא יהבי טעמא למילתייהו איכא לאוקמי בשינוי, אבל לאביי ללישנא דבתר חששא - ליכא לשנויי הכי, ופליג דרבי חייא עליה: דכיון דאביי תלי טעמא בחששא, וכל היכא דאיכא למיחש להאי ולהאי משוי ליה ספק, אפילו בקרקע פרוזדור איכא לספוקי בחדר ולעלייה, הילכך דרבי חייא פליג עליה).

אמר רבי יוחנן: בשלשה מקומות הלכו בו חכמים אחר הרוב ועשאום כודאי (משום דאזלינן בתר רובא): מקור, שליא, חתיכה.

מקור - הא דאמרן (במתניתין שחזקתו לא בא אלא מן המקור, וכדתני רבי חייא; אלמא כיון דרוב דמים התם שכיחי - מחזקינן ליה מן המקור);

שליא - דתנן [נדה פ"ג מ"ד]: 'שליא בבית - הבית טמא (אף אם אין ולד נראה הבית טמא משום אהל המת), ולא שהשליא ולד, אלא שאין שליא בלא ולד (ושורפין עליה את התרומה; אלמא כיון דרוב שליות אינן בלא ולד - מחזקינן לה בטומאה ודאית); רבי שמעון אומר: נמוק הולד (ונעשה דם ונתערב בדם הלידה ובטל ברוב\*; והכי מפרש טעמא לקמן בפרק 'המפלת' (דף כז:)) עד שלא יצא';

\*[## נראה לי שלרבי שמעון אין צורך ברוב]

חתיכה - דתניא: 'המפלת יד חתוכה (מחותכת בצורתה: בחיתוך אצבעות) ורגל חתוכה - אמו טמאה לידה (ותשב חומר זכר לימי טוהר, וחומר נקבה לענין טומאה: דמחזקינן לה בלידה ודאית ליתן לה ימי טומאה וימי טהרה, דאמרינן 'הלך אחר הרוב ורוב נשים ולד מעליא ילדן, אלא שנימוק'), ואין חוששין שמא מגוף אטום באת (ואין חוששין לומר 'לא יהיו לה ימי טוהר שמא אינו ולד, דדילמא מגוף אטום הוא בא וקיימא לן ב'המפלת' (לקמן דף כד.) דאינו ולד'; והיינו כודאי: מדיהבינן לה ימי טוהר, הואיל ורוב נשים לאו גוף אטום ילדן)'.

ותו ליכא? והאיכא תשע חנויות, דתניא: 'תשע חנויות, כולן מוכרות בשר שחוטה ואחת מוכרת בשר נבלה, ולקח מאחת מהן ואינו יודע מאיזה מהן לקח - ספקו אסור (דכל קבוע - כמחצה על מחצה דמיא, וכיון שלקחה ממקום הקביעות - מחזקינן לה כמחצה על מחצה); ובנמצא (בקרקע דהוה ליה מופרש מהן, ולא לקחו ממקום הקביעות) - הלך אחר הרוב (ומותר, ד'כל דפריש - מרובא פריש')!'?

טומאה קאמרינן, איסור לא קאמרינן.

והאיכא [תוספתא טהרות פ"ו מ"ב]: 'תשע צפרדעין ושרץ אחד ביניהם ונגע באחד מהן ואינו יודע באיזה מהן נגע, ברשות היחיד ספקו טמא (דהוה ליה ספק, ואף על גב דרובא צפרדעים ואין להם טומאה, כיון דשרץ קבוע ביניהם - הוה ליה מחצה על מחצה), ברשות הרבים ספקו טהור, ובנמצא (שפירש אחד מהן למקום אחר ונגע בו אדם שָׁם) הלך אחר הרוב (טהור: דהשתא לאו קבוע הוי, ואמרינן 'כל דפריש - מרובא פריש' וצפרדע הוא)'!?

טומאה דאשה קאמרינן, טומאה בעלמא לא קאמרינן.

והאיכא הא דאמר רבי יהושע בן לוי: עברה בנהר

צצצ

(נדה יח,ב)

והפילה (ואין ידוע אם ולד הוא) - מביאה קרבן ונאכל (חטאת העוף שלה נאכלת, ולא אמרינן 'על הספק באה ואינה נאכלת', דדלמא לאו ולד הוא, וחולין מלוקין הן, ומליקת חולין נבלה): הלך אחר רוב נשים, ורוב נשים ולד מעליא ילדן'!

מתניתין [דברי תנאים, משנה או ברייתא] קאמרינן, שמעתתא [דברי אמוראים] לא קאמרינן (רבי יהושע בן לוי - אמורא הוא; ו'שלשה מקומות' דאמר רבי יוחנן - משנה או ברייתא הן).

והא כי אתא רבין - אמר (בפרק 'המפלת' (לקמן דף כט.)) 'מתיב רבי יוסי בר רבי חנינא (אדרבי יהושע בן לוי): 'טועה' (מתניתא [ברייתא] חדא דמיירי באשה טועה: שלא ידעה אימתי ילדה, והתם קתני לה, וקאמר רבין:) ולא ידענא מאי תיובתיה (לא ידענא מאי תיובתא דרבי יוסי, דלאו תיובתא היא; והתם מפרש טעמא); מאי? לאו (הכי קאמר רבין:) לא תיובתא אלא סייעתא (דהא מתניתא - לאו תיובתא היא דרבי יהושע, אלא סייעתא!) (אלמא מתניתא אמרה כרבי יהושע, ואשכחן ארבעה מקומות בטומאת נשים במתניתא שהלכו אחר הרוב, וקשיא לרבי יוחנן דלא קחשיב אלא תלת)!?

לא! דלמא לא תיובתא ולא סייעתא;

למעוטי מאי (שלשה מקומות דקאמר רבי יוחנן, דמשמע: הני ותו לא: למעוטי מאי דמשום רובא לא נשוויה כודאי)?: אילימא למעוטי רובא (בטומאת אשה) דאיכא חזקה בהדיה (כלומר כנגדה: דמרעא לה חזקה לרובא, וקאתי מניינא למעוטי: דלא אזלינן בתר ההוא רובא לשוויה מילתא כודאי), דלא שרפינן עליה את התרומה -

והא אמרה רבי יוחנן חדא זימנא (בשאר טומאות דהיכא דסתרה חזקה לרובא דלא אזלינן בתר רובא לשוייה כודאי וממילא שמעינן לטומאת אשה), דתנן:

[טהרות פ"ג מ"ח] '*תינוק הנמצא בצד העיסה ובצק בידו: רבי מאיר מטהר, וחכמים מטמאין, שדרכו של תינוק לטפח* (בשרצים)', ואמרינן: מאי טעמא דרבי מאיר? - קסבר רוב תינוקות מטפחין ומיעוט אין מטפחין, ועיסה זו בחזקת טהורה עומדת; סמוך מיעוטא לחזקה (והוה להו לטהר תרי) ואיתרע ליה רובא (ורובא לחודיה לטמא, ואין אחד עומד במקום שנים).

ורבנן?

מיעוטא כמאן דליתיה דמי, ורובא וחזקה - רובא עדיף;

ואמר ריש לקיש משום רבי אושעיא: זו היא חזקה (חזקה זו שאנו מחזיקין סתם רוב תינוקות מטפחין - חזקה גמורה החזיקוה, לעשותה כודאי) ששורפין עליה את התרומה, ורבי יוחנן אמר: אין זו חזקה ששורפין עליה את התרומה!?

אלא למעוטי רובא דרבי יהודה (דאף על גב דאמר זיל בתר רובא - הכי גמר לה רבי יוחנן דטמא, דקאמר רבי יהודה - לתלות קאמר, ולא לשרוף), דתנן [נדה פ"ג מ"א]: '*המפלת חתיכה* (בלא צורה) *אם יש עמה דם – טמאה* (האשה טמאה כשאר נדה, ולא משום לידה: דלאו ולד הוא)*, ואם לאו – טהורה; רבי יהודה אומר: בין כך ובין כך טמאה*', ואמר רב יהודה אמר שמואל: לא טימא רבי יהודה אלא בחתיכה של ארבע מיני דמים (שהחתיכה מארבע מראות דם טמא השנויין במתניתין [להלן דף יט,א], ואף על גב דחמשה תנן, שחור - אדום הוא, אלא שלקה: דכיון דמראה דם טמא יש בה - אמרינן כולו דם הוא, וטמאה נדה; ורבנן סברי: אין זה דם אלא בשר), אבל שאר מיני דמים (כגון ירוק ולבן שטהורין הן) – טהורה; ורבי יוחנן אמר: של ארבע מיני דמים דברי הכל טמאה, ושל שאר דמים דברי הכל טהורה; לא נחלקו אלא כשהפילה

(נדה יט,א)

ואינה יודעת מה הפילה (שאבדה החתיכה קודם שבאה לפנינו); רבי יהודה סבר: זיל בתר רוב חתיכות, ורוב חתיכות של ארבע מיני דמים הויין, ורבנן סברי: 'זיל בתר רוב חתיכות' לא אמרינן (דלא סבירא להו רוב חתיכות של ארבעה מיני דמים, ואשמועינן רבי יוחנן לעיל: בשלשה מקומות הלכו אחר הרוב ותו לא, למעוטי הא רובא דרבי יהודה, דלרבי יהודה דאזיל בתר רובא - לא כודאי משוית ליה לשרוף על מגעה את התרומה).

משנה:

חמשה דמים טמאים באשה: האדום, והשחור, וכקרן כרכום (כזוית גן שכרכום גדל בו), וכמימי אדמה (לקמן מפרש לה לכולהו במתניתין; לישנא אחרינא **כקרן כרכום** כנוגה זיו כרכום, כמו (שמות לד,כט) כי קרן עור פניו), וכמזוג (כיין אדום המזוג במים, ואף על גב דקליש אדמימות דיליה - טמא);

בית שמאי אומרים: אף כמימי תלתן (פנגרי"ג) וכמימי בשר צלי (מוהל היוצא ממנו), ובית הלל מטהרים;

הירוק: עקביא בן מהללאל מטמא וחכמים מטהרין.

אמר רבי מאיר: אם אינו מטמא משום כתם - מטמא משום משקה (מפרש בגמרא).

רבי יוסי אומר: לא כך ולא כך.

איזהו '*אדום*'?

כדם המכה (מפרש בגמרא);

'*שחור*'?

כחרת (איידרמינ"ט); עמוק מכן (שעמוק במראה שחרורית, כלומר: שחור יותר מחרת) - טמא, דיהה מכן (פלד"ש שנדחית מראיתו) - טהור;

'*וכקרן כרכום*'?

כברור שבו (שיש עליו ברורין במראה אדמומית יותר מחבריהן, ובגמרא מפרש להו);

'*וכמימי אדמה*' - מבקעת בית כרם (מקום, ומשם מביא אדמה ונותנה בכלי) ומיצף (עליה) מים (כלומר: נותן שם מים עד שיהו המים צפין על האדמה);

'*וכמזוג*' (כיצד? - כגון) שני חלקים מים ואחד יין מן היין השרוני.

גמרא:

מנלן דאיכא דם טהור באשה? דלמא כל דם דאתי מינה טמא?

אמר רבי חמא בר יוסף אמר רבי אושעיא אמר קרא: (דברים יז,ח) כי יפלא ממך דבר למשפט בין דם לדם [בין דין לדין ובין נגע לנגע דברי ריבת בשעריך וקמת ועלית אל המקום אשר יבחר ה' אלקיך בו] בין דם טהור לדם טמא.

אלא מעתה (עד 'וכולן טמאין' לשון קושיא הוא:) '*בין נגע לנגע*' הכי נמי 'בין נגע טמא לנגע טהור'? וכי תימא הכי נמי, נגע טהור מי איכא? וכי תימא (ויקרא יג,יג) [וראה הכהן והנה כסתה הצרעת את כל בשרו וטהר את הנגע] כולו הפך לבן טהור הוא - ההוא 'בוהק' (לשון לובן שנראה באנשים בחורים: טפות לבנות מאד בפניהם) מקרי!? אלא 'בין נגעי אדם לנגעי בתים ולנגעי בגדים' וכולן טמאין, הכא נמי בין דם נדה לדם זיבה וכולן טמאין!?

האי מאי? בשלמא התם (גבי נגעים, אף על גב דכולהו לטמא) איכא לאפלוגי בנגעי אדם (איכא לאוקומי קרא דאיירי בפלוגתא דזקן ממרא וסנהדרין שבדורו, דכתיב (דברים יז,יב) והאיש אשר יעשה בזדון, כגון דמפלגי בנגעי אדם), ובפלוגתא דרבי יהושע ורבנן (דקאמר זקן ממרא כחד מינייהו וסנהדרין כחד מינייהו), דתנן [נגעים פ"ד מ"יא]:

'*אם בהרת קודם לשער לבן – טמא* (דשער לבן - מסימני טומאה, וכגון שקדמתו בהרת, דכתיב (ויקרא יג,כה) והנה נהפך שער לבן בבהרת)*, ואם שער לבן קודם לבהרת – טהור; ספק – טמא; ורבי יהושע אומר: כהה*' ואמר רבה: כהה וטהור (הרי הוא כנגע שכהה מראיתו בשבוע של הסגר, שהוא סימן טהרה, דכתיב (ויקרא יג,ו) והנה כהה הנגע [...וטהרו הכהן]; ובשם רבי משה הדרשן שמעתי: 'קיהה', כלומר: קיהה בדבר ונחלק עליו; וכן מצאתי בתורת כהנים: רבי יהושע קיהה וטיהר);

בנגעי בתים - כי הא פלוגתא דרבי אלעזר ברבי שמעון ורבנן, דתנן [נגעים פ"יב מ"ג]:

'*רבי אלעזר ברבי שמעון אומר: לעולם אין הבית טמא עד שיראה כשני גריסין* (שיעור נגע כגריס לאורך ולרוחב) *על שני אבנים בשני כותלים בקרן זוית* (אחד בכותל זה ואחד בכותל זה)*, ארכו כשני גריסין ורחבו כגריס* (דכשהוא מוטל ארכו על שני אבנים - נמצא בכל אבן גריס על גריס, כשיעור נגע; ושתי אבנים בעינן, דכתיב (ויקרא יד,מ) וחלצו את האבנים)'.

מאי טעמא דרבי אלעזר ברבי שמעון?

כתיב (ויקרא יד,לז) [וראה את הנגע והנה הנגע בקירת הבית שקערורת ירקרקת או אדמדמת ומראיהן שפל מן ה]קיר, וכתיב 'קירות'; איזהו קיר שהוא כשני קירות? הוי אומר זה קרן זוית;

בנגעי בגדים - בפלוגתא דרבי יונתן בן אבטולמוס ורבנן, דתניא:

'*רבי יונתן בן אבטולמוס אומר: מנין לפריחת בגדים* (פרחה צרעת בכולהו) *שהיא טהורה* (ואף על פי שלא נאמר אלא באדם (ויקרא יג,יב) ואם פרוח תפרח [וכסתה הצרעת את כל עור הנגע מראשו ועד רגליו ...] וגו' [וטהר את הנגע כלו הפך לבן טהור הוא])*? נאמר קרחת וגבחת בבגדים* [ויקרא יג,נה: וראה הכהן אחרי הכבס את הנגע והנה לא הפך הנגע את עינו והנגע לא פשה טמא הוא באש תשרפנו פחתת הוא בקרחתו או בגבחתו] *ונאמר קרחת וגבחת באדם* [ויקרא יג,נה: וכי יהיה בקרחת או בגבחת נגע לבן אדמדם צרעת פרחת הוא *בקרחתו* או בגבחתו]*; מה להלן פרח בכולו טהור - אף כאן נמי פרח בכולו טהור*;

אלא הכא, אי דם טהור ליכא - במאי פליגי?

וממאי דהני טהורין והני טמאין?

אמר רבי אבהו: דאמר קרא: (מלכים ב ג,כב) [וישכימו בבקר והשמש זרחה על המים]] ויראו מואב מנגד את המים אדומים כדם; למימרא דדם אדום הוא (ואלו כולם אדומין הן).

אימא אדום (האדום שבאדומים דהיינו 'כדם המכה' דמתניתין) ותו לא?

אמר רבי אבהו: אמר קרא: 'דמיה' 'דמיה' (והיא גלתה את מקור דמיה (ויקרא כ,יח), וטהרה ממקור דמיה (ויקרא יב,ז)) - הרי כאן ארבעה (הרי ארבעה מיני אדמומית טמאה בה, אבל שלמטה מהן - לאו 'דם' הוא).

והא אנן חמשה תנן?

אמר רבי חנינא: שחור – אדום הוא, אלא שלקה.

תניא נמי הכי: ' שחור כחרת; עמוק מכן טמא, דיהה - אפילו (הוא שחור) ככחול – טהור (הואיל ואינו שחור כחרת); ושחור זה - לא מתחלתו הוא משחיר, אלא כשנעקר הוא משחיר (לכשנעקר מן הגוף לוקה ומשחיר), משל לדם מכה לכשנעקר הוא משחיר.'

בית שמאי אומרים: אף כמימי תלתן:

ולית להו לבית שמאי 'דמיה דמיה - הרי כאן ארבעה'?

איבעית אימא לית להו, ואיבעית אימא: אית להו, מי לא אמר רבי חנינא 'שחור - אדום הוא, אלא שלקה'? הכי נמי מלקא הוא דלקי.

ובית הלל מטהרין:

היינו תנא קמא?

איכא בינייהו

(נדה יט,ב)

לתלות (תנא קמא סבר חמשה דמים טמאין ודאי, ואידך ספיקא, ולבית הלל טהורין ממש).

הירוק - עקביא בן מהללאל מטמא:

ולית ליה לעקביא 'דמיה דמיה הרי כאן ארבעה'?

איבעית אימא: לית ליה, ואיבעית אימא: אית ליה, מי לא אמר רבי חנינא 'שחור - אדום הוא, אלא שלקה'? הכא נמי מלקא הוא דלקי.

וחכמים מטהרין:

היינו תנא קמא (דאמר חמשה דמים ותו לא)?

איכא בינייהו לתלות.

אמר רבי מאיר: אם אינו מטמא משום כתם [מטמא משום משקה]:

אמר רבי יוחנן: ירד רבי מאיר לשיטת עקביא בן מהללאל וטימא (דם ירוק משום נדה), והכי קאמר להו לרבנן: נהי דהיכא דקא משכחת כתם ירוק אמנא (על בגדה) לא מטמאיתו (דכיון דירוק הוא - מסתמא לאו מגופה אתא, דלא שכיח, ולא תלינן בה), (אלא) היכא דקחזיא דם ירוק מגופה – תטמא!?

אי הכי, '*אם אינו מטמא משום כתם - מטמא משום משקה*'? משום רואה מבעיא ליה!?

אלא הכי קאמר להו: נהי היכא דקא חזיא דם ירוק מעיקרא לא מטמאיתו (משום רואה, דלאו דם הוא, והיינו 'משום כתם', כלומר: כשאר דם שכתמו טמא), היכא דחזיא דם אדום והדר חזיא דם ירוק תטמא (משום משקה), מידי דהוה אמשקה זב וזבה (כרוקה וכמי רגליה: אם נוגעין בו אדם וכלים וטהרות באותו דם ירוק שראתה בימי נדותה שהיתה נדה מדם אדום, ואמאי מטהריתו לגמרי)!?

ורבנן?

דומיא דרוק: מה רוק שמתעגל ויוצא (שמתאסף תחלה ואחר כך יוצא) - אף כל שמתעגל ויוצא, לאפוקי האי (דם בין טמא בין טהור), דאין מתעגל ויוצא (כשהוא בא נוטף ויוצא ראשון ראשון).

אי הכי - שפיר קאמרי ליה רבנן לרבי מאיר?

אלא הכי קאמר להו: להוי כמשקה להכשיר את הזרעים (שאם יגע שרץ בהן יטמא ואמאי מטהריתו לגמרי)?

ורבנן בעי (במדבר כג,כד) [הן עם כלביא יקום וכארי יתנשא לא ישכב עד יאכל טרף ודם חללים ישתה] דם חללים (דם שהנפש יוצאה בו קרוי 'משקה', ולענין הכשר בעינן 'משקה', כדכתיב (ויקרא יא,לד) ואשר יבא עליו מים יטמא וכל משקה אשר ישתה, כלומר: אוכל, ומשקה אשר ישתה יבא על האוכל; והכי מוקמינן לה בפסחים (דף טז.)) וליכא!

אי הכי - שפיר קאמרי ליה רבנן לרבי מאיר!

אלא הכי קאמר להו: אלפוה (להכשיר את הזרעים) בגזירה שוה: כתיב הכא (שיר השירים ד,יג) שלחיך פרדס רמונים [עם פרי מגדים כפרים עם נרדים] (שלחיך = דם נדות השלוח מן האשה, פרדס רמונים - כפרדס זה שהוא נעול להשתמר, כך בנות ישראל נועלות פתחיהן בימי נדותן מהיזקק לבעליהן עם פרי מגדים היינו בנים) וכתיב התם ('שילוח' במים) (איוב ה,י) [הנתן מטר על פני ארץ] ושולח מים על פני חוצות (מה מים מכשירין - אף דם נדות מכשיר).

ורבנן?

אדם דן קל וחומר מעצמו, ואין אדם דן גזירה שוה מעצמו (אלא אם כן קבלה מרבו הלכה למשה מסיני, דדלמא קרא למילתא אחריתי איצטריך).

רבי יוסי אומר לא כך [ולא כך]:

היינו תנא קמא?

הא קא משמע לן: מאן תנא קמא? - רבי יוסי, וכל האומר דבר בשם אומרו מביא גאולה לעולם.

איזהו אדום? - כדם המכה:

מאי '*כדם המכה*'?

אמר רב יהודה אמר שמואל: כדם שור שחוט (שור - דמו אדום, כדאמר בסדר יומא (דף נו:): האי חיור והאי סומק).

ולימא 'כדם שחיטה'?

אי אמר 'כדם שחיטה', הוה אמינא ככולה שחיטה - קא משמע לן 'כדם המכה': כתחילת הכאה של סכין (דם שחיטה משתנה והולך).

עולא אמר: כדם צפור חיה (דם היוצא מצפור חי על ידי מכה).

איבעיא להו: חיה לאפוקי שחוט? או דלמא לאפוקי כחוש (והאי 'חיה' - לשון 'בריאה' הוא)?

תיקו.

זעירי אמר רבי חנינא: כדם מאכולת של ראש.

מיתיבי [תוספתא נדה פ"ז מ"ג]: '(אשה הרואה כתם בבגדה, אם) *הרגה מאכולת - הרי זה תולה בה*'\*; מאי לאו דכוליה גופה (אלמא כל [דם] מאכולת דומה לדם נדות, ואת אמרת דם מאכולת של ראש הוא דדמי לדם נדות, אבל דשאר הגוף לא)?

לא, דראשה.

\*( ואי קשיא: הא שיעור כתם כגריס ועוד, ומאכולת כולי האי לא הוי, כדאמר בפירקין: 'בעינן כגריס ועוד לאפוקי מדם מאכולת' - לא קשיא: ההיא - לרבי חנינא בן אנטיגנוס, הא - לרבנן בפרק 'הרואה כתם' (לקמן דף נח:) דלא בעי האי שיעור.)

אמי ורדינאה (נאה כורד; ובגיטין (דף מא.) קרי ליה 'אמי שפיר נאה'; לשון אחר ורדינאה = מקום הוא ששמו ורדינא, בעירובין (דף מט.)) אמר רבי אבהו: כדם אצבע קטנה של יד שנגפה וחייתה וחזרה ונגפה, ולא של כל אדם אלא של בחור שלא נשא אשה, ועד כמה? - עד בן עשרים.

מיתיבי [תוספתא נדה פ"ז מ"ג]: '*תולה* (כתמה) *בבנה ובבעלה* (אם יש בהן מכה, שמא נטף עליה כששוכבין יחד)' (אלמא דם בנה ובעלה דומה לדם נדות); בשלמא בבנה - משכחת לה (שלא נשא), אלא בעלה היכי משכחת לה (הא נשוי הוא)?

אמר רב נחמן בר יצחק: כגון שנכנסה לחופה ולא נבעלה.

רב נחמן אמר (אמתניתין קאי): כדם הקזה.

מיתיבי [תוספתא נדה פ"ו מ"א]: '*מעשה ותלה רבי מאיר* (כתם)

(נדה כ,א)

*בקילור* (אנפלשט"ר [סוג תמרוק], ואדום הוא, ונתעסקה בו)*, ורבי תלה בשרף שקמה*' (אלמא קילור דומה לדם נדות, ואף על גב דלא הוי סומק כולי האי) מאי, לאו אאדום (וקשיא לכולהו דדייקי בין דם בחור לדם נשוי משום דסומק טפי, ובין דם מאכולת של ראש לשאר דם מאכולת)?

לא, אשאר דמים.

אמימר ומר זוטרא ורב אשי הוו יתבי קמיה אומנא (מקיז דם בקרן); שקלי ליה קרנא קמייתא לאמימר, חזייה, אמר להו: אדום דתנן - כי האי; שקלי ליה אחריתי, אמר להו: אשתני!

אמר רב אשי: כגון אנא דלא ידענא בין האי להאי (בין קמא לבתרא) - לא מבעי לי למחזי דמא.

שחור כחרת:

אמר רבה בר רב הונא: '*חרת*' שאמרו = דיו (כלומר: לא כשחרורית חרת הניתך במים, אלא שחרורית חרת הניתך בדיו).

תניא נמי הכי: '*שחור כחרת, ושחור שאמרו = דיו*';

ולימא 'דיו'?

אי אמר 'דיו', הוה אמינא כי פכחותא דדיותא (קלישות הדיו: כשהכלי מלא - יורד שחרורית החרת למטה, ומלמעלה הוא ברור ואינו שחור כל כך); קא משמע לן כי חרותא דדיותא.

איבעיא להו: בלחָה (בדיו לחה, כדמפרש) או ביַבשתא (שכן דרך שנותנין חרת בדיו כששולקים קליפות הקוצרים, והוא מתייבש)?

תא שמע, דרבי אמי פלי קורטא דדיותא (מבקע חתיכות דיו יבש) ובדיק בה (ובודק בו מראית דם שחור).

אמר רב יהודה אמר שמואל: כקיר (שעוה שחורה), כדיו, וכענב (ענבים שחורים; לשון אחר: 'קיר' - שם עשב שחור) – טמאה, וזוהי ששנינו '*עמוק מכן טמאה*'.

אמר רבי אלעזר: כזית, כזפת, וכעורב – טהור, וזוהי ששנינו 'דיהה מכן טהור.

עולא אמר (עולא – א'שחור' דמתניתין קאי, דקתני 'טמא'): כלבושא סיואה (שם מקום, ועושין שם מלבושים שחורים).

עולא אקלע לפומבדיתא; חזייה לההוא טייעא דלבוש לבושא אוכמא, אמר להו: שחור דתנן - כי האי; מרטו מיניה פורתא פורתא - יהבו ביה ארבע מאה זוזי.

רבי יוחנן אמר: אלו כלים האוליירין (בלנים מחממי מרחצאות; לשון אחר: שם מקום) הבאים ממדינת הים.

למימרא דאוכמי נינהו? והאמר להו רבי ינאי לבניו: "בני, אל תקברוני לא בכלים שחורים ולא בכלים לבנים: שחורים שמא אזכה (לגן עדן והצדיקים מלובשים לבנים) ואהיה כאבל בין החתנים, לבנים שמא לא אזכה ואהיה כחתן בין האבלים, אלא בכלים האוליירין הבאים ממדינת הים, - אלמא לאו אוכמי נינהו!?

לא קשיא: הא בגלימא הא בפתורא (גלימי אוליירין הוו סומקי, אבל פתורי - כגון מפה וסדין - אוליירין הוו שחורין).

אמר רב יהודה אמר שמואל: וכולם (חמשה דמים) - אין בודקין אלא על גבי מטלית לבנה (מראות הדמים ניכרים בה);

אמר רב יצחק בר אבודימי: ושחור על גבי אדום (דם שחור, נבדקה מראיתו אם שחור היא כחרת או דיהה מכן - על גבי בגד אדום);

אמר רב ירמיה מדפתי: ולא פליגי, הא בשחור הא בשאר דמים.

מתקיף לה רב אשי: אי הכי, לימא שמואל 'חוץ משחור'!?

אלא אמר רב אשי: בשחור גופיה קמיפלגי.

אמר עולא: כולן (הדמים), עמוק מכן (מאותו שיעור השנוי במתניתין לכל אחד, אי הוה סומק טפי) - טמא, דיהה מכן טהור, כשחור (ואף על פי דלא תנן במתניתין 'דיהה מכן טהור' אלא גבי שחור - הוא הדין לכולהו); ואלא מאי שנא שחור דנקט? סלקא דעתך אמינא 'הואיל ואמר רבי חנינא "שחור - אדום הוא, אלא שלקה" הילכך אפילו דיהה מכן נמי ליטמא (דהאי אדום הוה, ועל ידי לקותא הושחר) - קמשמע לן (דאין דרך דם אדום המשחיר על ידי לקותא להיות דיהה).

רבי אמי בר אבא אמר: וכולן עמוק מכן טמא, דיהה מכן נמי טמא, חוץ משחור; אלא מאי אהני שיעוריה דרבנן? - לאפוקי דיהה דדיהה (שנדחה ממראיתו יותר מדאי).

ואיכא דאמרי: רמי בר אבא אמר: וכולן עמוק מכן טהור (אם מאותו מראה הוא, אבל אם האדים הרבה עד שבא לכלל אחד משאר המראות של מעלה הימנו - הרי בא לחדא מהנך דמתניתין), דיהה מכן טהור, חוץ משחור, ולהכי מהני שיעוריה דרבנן.

בר קפרא אמר: וכולן עמוק מכן טמא, דיהה מכן טהור, חוץ ממזג, שעמוק מכן טהור, דיהה מכן טהור.

בר קפרא, אדיהו [הראו לו דם דהוי לפסוק הלכה] ליה (דם הדומה למזגא) ודכי [וטיהר], אעמיקו ליה [הראו לו דם כהה לפסוק הלכה] ודכי.

אמר רבי חנינא: כמה נפיש גברא דלביה כמשמעתיה.

וכקרן כרכום:

תנא: '*לח ולא יבש*';

תני חדא: '*כתחתון* (עלה תחתון) *ולא כעליון*', ותניא אידך '*כעליון ולא כתחתון*', ותניא אידך '*כעליון וכל שכן כתחתון*', ותניא אידך '*כתחתון וכל שכן כעליון*'.

אמר אביי: תלתא דרי ותלתא טרפן הויין ([שלש שורות] דעלין הוו זו למעלה מזו), נקוט דרא מציעאה וטרפא מציעתא בידך ([קח את העלה האמצעי בשורה האמצעית] לבדוק בה את הדם, דההוא משובח לבדוק מכולן, ומיהו כוליה דרא כשרה לבדוק; והא דקתני '*כתחתון ולא כעליון*' - הכי קאמר: כשורה אמצעית ולא כעליונה הימנה; והא דקתני '*כעליון ולא כתחתון*' - כשורה אמצעית ולא כתחתונה הימנה, דאין כשר לבדוק אלא בדרא אמצעית; והא דתניא '*כתחתון וכ"ש כעליון*' - דמשמע דתרוייהו כשרין לבדוק, אלא שהעליון משובח - לאו אדרי קאי אלא אעלין דדרא מציעא, והכי קאמר: בעלה תחתון שהוא ברור, וכל שכן בעליון הימנה, דהיינו אמצעי שהוא ברור מאד; והא דתניא '*כעליון וכל שכן כתחתון*' - הכי קאמר: כעליון = כעלה העליון, וכל שכן כתחתון: כעלה האמצעי).

כי אתו לקמיה דרבי אבהו, אמר להו: בגושייהו שנינו (לבדוק בהן ולא לאחר תלישתן).

וכמימי אדמה:

תנו רבנן: '*כמימי אדמה מביא אדמה שמנה מבקעת בית כרם ומציף עליה מים - דברי רבי מאיר; רבי עקיבא אומר: מבקעת יודפת; רבי יוסי אומר: מבקעת סכני; רבי שמעון אומר: אף מבקעת גנוסר, וכיוצא בהן.*'

תניא אידך: 'וכמימי אדמה: מביא אדמה שמנה מבקעת בית כרם ומציף עליה מים כקליפת השום; ואין שיעור למים משום דאין שיעור לעפר (אלא יביא עפר כמו שירצה, אם רב אם מעט, ויציף על מים כעובי קליפת השום למעלה מן העפר); ואין בודקין אותן צלולין אלא עכורין (שתהא מראית אדמה נכנסת במים); צללו - חוזר ועוכרן; וכשהוא עוכרן (המים בעפר) - אין עוכרן ביד אלא בכלי.'

[תוספתא נדה פרק ג משנה ה: קרן כרכום כברור שיש בו בעליון ולא בתחתון כלח ולא כיבש כרואה בצל ולא כרואה בחמה. כמימי אדמה כיצד מביא אדמה מבקעת בית כרם ומצא עליה מים דברי רבי מאיר; ר' יהודה אומר מבקעת סכני; ר' יוסי אומר מבקעת יוטבת; רבי שמעון בן אלעזר אומר משום רבי מאיר: אף של בקעת גנוסר וכיוצא בהן. ומשערין אותן עכורים ואין משערין אותן צלולים צללו יחזיר ויעכרם שניים שאין שעור למים ולעפר כמו בשני חלקים מים ואחד יין מן השרוני הדומה לכרמלי חדש ולא ישן.]

איבעיא להו: '*אין עוכרין אותן ביד אלא בכלי*' - דלא לרמיה בידיה ולעכרינהו (לא יתן העפר אל תוך ידו ויעכור המים בעפר שבידו אף על פי שחוזר ונותנו בכלי לאחר עכירה), אבל במנא כי עכר ליה בידיה (אבל אם העפר בכלי, כי עכר להו בידיה באצבע) שפיר דמי? או דלמא דלא לעכרינהו בידיה אלא במנא (כשהמים בספל, לא יעכרם באצבעו אלא בבזך או בכלי אחר)?

תא שמע: '*כשהוא בודקן אין בודקן אלא בכוס* (של זכוכית)' (אלמא לא לירמי עפר במים בכפו ויבדוק);

ועדיין תבעי לך: בדיקה בכוס, עכירה במאי?

תיקו.

כי אתו לקמיה דרבה בר אבוה, אמר להו: במקומה שנינו (שאין האדמה דומה לדם אלא במקומה, אבל הביאה במקום אחר - נשתנה מראיתה).

רבי חנינא פלי (מבקע) קורטא דגרגשתא [כלי חרס] ובדיק ביה (בלא מים). לייט עליה רבי ישמעאל ברבי יוסי (אאחר שיעשה כן) באסכרה, [אמר:]

(נדה כ,ב)

רבי חנינא הוא דחכים (ומצי בדיק כהאי גוונא), כולי עלמא לאו חכימי; הכי אמר רבי יוחנן: חכמתא דרבי חנינא גרמא לי דלא אחזי דמא: מטמינא – מטהר, מטהרנא – מטמא [כשאני טמאתי הוא טהר, כשאני טהרתי הוא טמא].

אמר רבי אלעזר: ענוותנותא דרבי חנינא גרמא לי דחזאי דמא:

ומה רבי חנינא דענותן הוא מחית נפשיה לספק וחזי - אנא לא אחזי?

אמר רבי זירא: טבעא דבבל גרמא לי דלא חזאי דמא, דאמינא בטבעא לא ידענא, בדמא ידענא?

למימרא דבטבעא תליא מלתא? והא רבה הוא דידע בטבעא ולא ידע בדמא?

'כל שכן' קאמר: ומה רבה דידע בטבעא לא חזא דמא, ואנא אחזי?

עולא אקלע לפומבדיתא, אייתו לקמיה דמא ולא חזא, אמר: ומה רבי אלעזר, דמרא דארעא דישראל הוה (בקי במראות דם מכל חכמי ארץ ישראל, כדמפרש לקמן), כי מקלע לאתרא דרב יהודה לא חזי דמא (משום כבודו דרב יהודה) - אנא אחזי? (פומבדיתא - אתריה דרב יהודה, בשילהי פרק קמא דסנהדרין (דף יז:): '*סבי דפומבדיתא - רב יהודה ורב עינא*'.)

ואמאי קרו ליה 'מרא דארעא דישראל'?

דההיא אתתא דאייתא דמא לקמיה דרבי אלעזר, הוה יתיב רבי אמי קמיה, ארחיה (הריח בו) - אמר לה: האי - דם חימוד הוא (שנתאוית לבעלה וראתה הדם מחמת תאוה).

בתר דנפקה, אטפל לה רבי אמי, אמרה ליה: בעלי היה בדרך וחמדתיו! קרי עליה (תהלים כה,יד) סוד ה' ליראיו [ובריתו להודיעם].

אפרא הורמיז\*, אמיה דשבור מלכא, שדרה דמא לקמיה דרבא; הוה יתיב רב עובדיה קמיה; ארחיה - אמר לה: האי - דם חימוד הוא. (ואף על גב דאמר לעיל 'רבא לא ידע בדמא' - ניסא איתרחיש ליה.)

אמרה ליה לבריה: תא חזי כמה חכימי יהודאי.

אמר לה: דלמא כסומא בארובה?

הדר שדרה ליה שתין מיני דמא וכולהו אמרינהו; ההוא בתרא - דם כנים הוה, ולא ידע; אסתייע מילתא ושדר לה (משום דורון) סריקותא (מסרק נאה) דמקטלא כלמי ('כלמי' = כנים כדמתרגמינן 'כנים' = 'כלמתא'; שהורגין עליה כנים, וסברה: ודאי הבין, ומשום הכי שלח לי האי), אמרה: יהודאי בתווני דלבא יתביתו (בחדרי הלב אתם יושבים). ('ומחדרים' [דברים לב,כה] מתרגמינן 'ומתווניא', כלומר: כל חכמה מצויה בכם.)

(\*נכרית היתה, וכן שמה; ואף על פי כן היתה משמרת עצמה מנדות, וקרובה להתגייר, ואף קרבנות היתה שולחת; ולשון יוני איפרא = חן, כמו '*אפריון נמטייה לרבי שמעון*' (בבא מציעא דף קיט.); **הורמיז** - כמו (בבא בתרא דף עג.) 'הורמיז בר ליליתא', כלומר: יופי שדים היה לה.)

אמר רב יהודה: מרישא הוה חזינא דמא; כיון דאמרה לי אמיה דיצחק ברי "האי טיפתא קמייתא לא מייתינן לה קמייהו דרבנן משום דזהימא" - לא חזינא (דדילמא אשתני, ואף על גב דמראה דם טהור יש לה - דלמא אי אייתא טיפתא קמייתא הוה מיחזי טמא); בין טמאה לטהורה (כשכלין ימי טוהר של זכר או של נקבה וראתה ביום ארבעים ואחד או ביום שמונים ואחד) ודאי חזינא (אי דם טמא - מטמינא ואי לאו מחמשה דמים הוא – מטהרינא, דההוא ודאי טיפתא קמייתא מייתא, דלא מזהמא: דעד השתא חזאי ואתא דם טוהר, שכל ארבעים לזכר ושמונים לנקבה - מעין פתוח, ואפילו פסקה יום או יומים - הואיל ומוחזקת היא בדמים - לא זהמא, ומייתא טיפתא קמייתא).

ילתא אייתא דמא לקמיה דרבה בר בר חנה וטמי לה; הדר אייתא לקמיה דרב יצחק בריה דרב יהודה ודכי לה!

והיכי עביד הכי? והתניא '*חכם שטימא אין חברו רשאי לטהר, אסר אין חבירו רשאי להתיר*'?

מעיקרא טמויי הוה מטמי לה (רב יצחק, משום כבודו דרבה בר בר חנה); כיון דאמרה ליה דכל יומא הוה מדכי לי כי האי גונא, והאידנא הוא דחש בעיניה - דכי לה.

ומי מהימני?

אין, והתניא: '*נאמנת אשה* (מביאה דם אחר או שלה או של חברתה) *לומר "כזה ראיתי ואבדתיו"*' (אם דם זה טהור - לא מספקינן ליה בטומאה משום דם האבוד, דמהימנא למימר "כזה ראיתי"; אלמא קים לה במראה דמים).

איבעיא להו: "כזה טיהר איש פלוני חכם" מהו (מהו שתסמוך עליה חברתה שהראתה דמה לזו ואמרה לה "כדם זה שלך הראתי גם אני לפלוני חכם וטיהר")?

תא שמע: '*נאמנת אשה לומר "כזה ראיתי ואבדתיו"*'!

שאני התם, דליתיה לקמה (אבל הכא דאיתיה קמן - ניחזי אנן).

תא שמע: דיָלתא אייתא דמא לקמיה דרבה בר בר חנה וטמי לה, לקמיה דרב יצחק בריה דרב יהודה ודכי לה; והיכי עביד הכי? והתניא '*חכם שטימא אין חבירו רשאי לטהר* וכו', ואמרינן: טמויי הוה מטמי לה, כיון דאמרה ליה ד"כל יומא מדכי לה כי האי גונא, והאידנא הוא דחש בעיניה - הדר דכי לה" אלמא מהימנא לה!?

רב יצחק בר יהודה - אגמריה סמך (דפשיטא ליה דטהור, והאי דהוה מטמא מעיקרא - משום כבודו דרבה בר בר חנה, אבל אי הוה מספקא ליה - לא הוה סמיך עלה).

רבי ראה דם בלילה וטימא, ראה ביום (לאותו דם עצמו) וטיהר, המתין שעה אחת, חזר וטימא (קסלקא דעתא דלא חזר וראהו אלא מאליו חזר בו וטימא, דסבר שמא אמש טמא הוה ועכשיו - שיָבש - נשתנה ממראיתו ממה שהיה לו אמש, ואילו הוה לח כמתחלתו הוה נראה טמא, לפיכך חזר בו ממה שטיהר), אמר: אוי לי שמא טעיתי (במה שחזרתי וטימאתי הואיל ומראיהו עכשיו טהור)!

' *שמא טעיתי*'? ודאי טעה, דתניא: '*לא יאמר חכם "אילו היה לח היה ודאי טמא"*'!

אלא אמר "אין לו לדיין אלא מה שעיניו רואות": מעיקרא אחזקיה בטמא (כלומר: אמש לא מספק טימא, אלא שפיר חזייה ואחזיק בטומאה, דאמרינן לקמן: רבי בדק לאור הנר), כיון דחזא לצפרא דאשתני (הלבין) – אמר: ודאי טהור הוה, ובלילה הוא דלא אתחזי שפיר; כיון דחזא דהדר אשתני (עוד יותר) – אמר: האי - טמא הוא ומפכח הוא דקא מפכח ואזיל (מראה אדמומיתו עוברת, הילכך הדר למילתיה קמייתא וטימא; והא דאמרינן 'אין לו לדיין אלא מה שעיניו רואות' - היכא דלא אחזיה כשהוא לח ולא אידמי ליה כטמא).

רבי בדיק לאור הנר; רבי ישמעאל ברבי יוסף בדיק ביום המעונן ביני עמודי (בין העמודים , היכא דגרסי, ואף על גב דליכא נהורא כולי האי).

אמר רב אמי בר שמואל: וכולן אין בודקין אותן אלא בין חמה לצל.

רב נחמן אמר רבה בר אבוה: בחמה ובצל ידו (נותן ידו כנגד חמה על הדם ומיצל) .

וכמזוג: שני חלקים [מים ואחד יין מן היין השרוני]:

תנא:

(נדה כא,א)

'*השרוני* (מזוג) *- נידון ככרמלי; חי* (דהכי נמי בדקי בכרמלי חי) *ולא מזוג, חדש ולא ישן.*' (ואית דגרסי 'כשרוני נידון הכרמלי'.)

אמר רב יצחק בר אבודימי: וכולן אין בודקין אותן אלא בכוס טבריא פשוט (של זכוכית פשוט טנב"ש [= דק]).

מאי טעמא?

אמר אביי: של כל העולם כולו מחזיק לוג - עושין אותו ממָנָה, שני לוגין עושין אותו ממאתים; כוס טבריא פשוט, אפילו מחזיק שני לוגין - עושין אותו ממָנָה, ואיידי דקליש - ידיע ביה טפי (נראה בו אדמומית היין).

הדרן עלך כל היד

1. במימרא הזאת כולה 'מטתו' = אשתו; וכן להלן 'אין בודקין את המטה אלא בפקולין'. [↑](#footnote-ref-1)