יבמות פרק חמשה עשר 'האשה שלום'

משנה:

האשה שהלכה היא ובעלה למדינת הים: שלום בינו לבינה ושלום בעולם (שאין שעת חירום [כפי שמסביר רבא בתחילת הגמרא כאן] דתימא ב'דדמי: מאומד לבה - אם פירש הימנה חדש או חדשים - ודאי הואיל ולא חזר הרגוהו ליסטים', דהואיל ולאו שעת חירום, אי לא חזיתיה דמית - חיישא לקלקולא: שמא יבא לאחר שניסת ותהא מקולקלת, כדאמר ב'האשה רבה' (לעיל דף פז,ב) ולא אמרה בדדמי), ובאה ואמרה "מת בעלי" – תנשא; "מת בעלי" – תתייבם.

שלום בינו לבינה, ומלחמה בעולם; קטטה בינו לבינה (יש לומר: מתוך ששונאתו היא רוצה לאסור עצמה עליו) ושלום בעולם, ובאתה ואמרה "מת בעלי" - אינה נאמנת.

רבי יהודה אומר: לעולם אינה נאמנת אלא אם כן באתה בוכה ובגדיה קרועין.

אמרו לו: אחת זו ואחת זו תנשא.

[ראה סיכום בטבלה בדף קטז,ב]

גמרא:

תנא '*שלום בינו לבינה*' - משום דקבעי למיתני '*קטטה בינו לבינה*'; תנא '*שלום בעולם*' משום דקבעי למיתני '*מלחמה בעולם*'.

אמר רבא: מאי טעמא ד'*מלחמה*'? משום דאמרה בדדמי (מאומד לבה, ואף על גב דלא חזיתיה דמית, כדפרישית, דסָבְרָה): סלקא דעתא בכל הני דאיקטול - הוא פליט (בתמיה)? אם תימצא לומר כיון דשלום בינו לבינה - נטרא עד דחזיא, זימנין דמחו ליה בגירא או ברומחא, וסברא 'ודאי מת', ואיכא דעבד סמתרי (תחבושת) וחיה!

סבר רבא למימר: רעבון אינו כמלחמה: דלא אמרה בדדמי;

הדר אמר רבא: רעבון הרי הוא כמלחמה; דההיא דאתת לקמיה דרבא, אמרה ליה: בעלי מת ברעב; אמר לה: שפיר עבדת (לנסותה ולתופשה מתוך דבריה נתכוון) דשיזבת נפשיך (שהנחת אותו אפילו חי וברחת לך); סלקא דעתא דבההוא (משום דכי תעלה בדעתיך דבההוא) פורתא דנפפיתא (קמח מנופה בנפה) דשבקת ליה הוה חיי ( בתמיה)?

אמרה ליה: מר נמי ידע דכי האי גוונא לא חיי! (אלמא אמרה בדדמי; ומשום האי מעשה הדר ביה רבא).

הדר אמר רבא: רעבון גריעה ממלחמה, דאילו מלחמה - כי אמרה "מת בעלי במלחמה" - הוא דלא מהימנא, הא "מת על מטתו" - מהימנא; ואילו גבי רעבון, עד דאמרה "מת וקברתיו" (דאילו במלחמה סברה שמא ברח וניצל, אבל ברעב היא סבורה איך יחיה?).

מפולת (שנפל הבית עליו או בא רוח סערה והיה מפיל כל בתי העיר) - הרי הוא כמלחמה, דאמרה בדדמי;

שילוח נחשים ועקרבים - הרי הן כמלחמה, דאמרה בדדמי;

דֶּבֶר - אמרי לה 'הרי הוא כמלחמה' ואמרי לה 'אינו כמלחמה': אמרי לה 'הרי הוא כמלחמה' - דאמרי בדדמי; ואמרי לה 'אינו כמלחמה' - דסמכי אדאמרי אינשי: שב שנין הוה מותנא, ואינש בלא שני לא אזיל.

איבעיא להו: החזיקה היא מלחמה בעולם (שלא היינו יודעים שיש מלחמות באותן מדינות אלא מפיה) – מהו? מי אמרינן מה לה לשקר,

(יבמות קטו,א)

דאי בעיא אמרה שלום בעולם (ומהימנא, השתא נמי מהימנא)? או דלמא כיון דאיחזקה - אמרה בדדמי, ולא אתי 'מה לי לשקר' ומרע חזקתיה (או דלמא הכא ליכא למימר 'מה לה לשקר', דאיהי גופא לא מכוונה לשקורי, אלא כיון דאתחזק מלחמה אמרה בדדמי, וסבורה היא שמת)?

(ואי קשיא: תיפשוט ליה ממתניתין, דקתני '*שלום בעולם - נאמנת*', דהא ודאי 'מת בעלי במלחמה' קאמרה, דאי על מטתו - מאי אריא 'שלום בעולם' - אפילו מלחמה בעולם!? אמרן לעיל: כי אמרה "מת על מטתו" – מהימנא; אלא ודאי "מת במלחמה" איצטריך לאשמועינן, היינו החזיקה היא מלחמה בעולם - תריץ מתניתין דאמרה 'מת' סתמא, ואשמועינן מתניתין דהואיל ושלום בעולם, אף על גב דלא אמרה "על מטתו" בהדיא - מסתמא 'מת על מטתו' קאמרה; ובזמן שיש מלחמה בעולם - מסתמא 'מת במלחמה' קאמרה, עד דאמרה "מת על מטתו"; וכי קמיבעיא ליה לרבא - כגון דיש שלום בעולם ואמרה איהי "מת במלחמה".)

תא שמע: '"*עישינו עלינו בית* (הציתוהו באש ונתמלא עשן)" [או] *"עישינו עלינו מערה" – "הוא מת ואני נצלתי"* (ואני ברחתי והוא נשאר שם ומת)*" אינה נאמנת* (והא הכא דהחזיקה היא מלחמה זו, וקתני 'אינה נאמנת' ולא אמרינן 'מה לה לשקר' דאי בעיא אמרה מת סתמא)!?

שאני התם (דהכי קאמרה: דכשנתמלא עשן - ברחה, ולא המתינה עד שתראהו מת; ואי משום עשן), דאמר לה: כי היכי דלדידך איתרחיש ניסא - לדידיה נמי איתרחיש ניסא (אבל לגבי מלחמה איכא למימר: לא אמרה אי לא חזיתיה, דהא אי בעיא לשקורי - לא הוי מחזקה מלחמה בעולם).

תא שמע: "*נפלו עלינו עובדי כוכבים*"*, "נפלו עלינו ליסטים" - הוא מת ונצלתי – נאמנת*' (והא הכא היא החזיקה, וקתני '*נאמנת*' - אלמא אמרינן 'מה לה לשקר')!

התם כדרב אידי, דאמר רב אידי (במסכת עבודה זרה בפרק 'אין מעמידין' (דף כה,ב)): אשה - כלי זיינה עליה (כלומר: הכא, כיון דמלחמה קטנה היא, דאיהי הוה בהדיה - לא אמרה בדדמי, אלא נטרה וחזיא ליה דמית, דאשה לא מסתפיא מלסטים).

ההוא גברא, דבשילהי הלוליה איתלי נורא בי גנני; אמרה להו דביתהו "חזו גבראי! חזו גבראי!" (שהאש אוכלתו). אתו חזו גברא חרוכא דשדי ופסתא דידא (מאיש אחר [הבא להצילו]) דשדיא. סבר רב חייא בר אבין למימר: היינו '*"עישינו עלינו בית עישינו עלינו מערה"*' (דאמרן כי היכי דלדידך איתרחיש כו')'. אמר רבא: מי דמי? התם לא קאמרה 'חזו גבראי! חזו גבראי!' ועוד: גברא חרוכא דשדי ופסתא דידא דשדיא!

ורב חייא בר אבין - גברא חרוכא דשדיא - אימא איניש אחרינא אתא לאצולי ואכילתיה נורא; ופסתא דידא - דשדיא נורא איתליא ואתיליד ביה (בבעלה) מומא, ומחמת כיסופא אזל וערק לעלמא!

איבעיא להו: עד אחד במלחמה (מלחמה בעולם ובא עד אחד ואמר "מת בעליך") מהו (מי מהימן או לא)?: טעמא דעד אחד מהימן - משום ד'מילתא דעבידא לאיגלויי הוא, לא משקר' - הכי נמי לא משקר; או דלמא טעמא דעד אחד משום ד'היא גופא דייקא ומינסבא', והכא [כיון דזימנין דסניא ליה] - לא דייקא ומינסבא (ותרוייהו אמרי בדדמי 'כן הדברים כאשר אתה אומר')?

אמר רמי בר חמא: תא שמע: '*אמר רבי עקיבא: כשירדתי לנהרדעא לעבר השנה, מצאתי נחמיה איש בית דלי, ואמר לי: שמעתי שאין משיאין את האשה בארץ ישראל על פי עד אחד אלא רבי יהודה בן בבא?! ונמתי לו: כן הדברים. אמר לי: אמור להם משמי: אתם יודעים המדינה הזו משובשת בגייסות! כך מקובלני מרבן גמליאל הזקן: שמשיאין האשה על פי עד אחד*';

מאי '*מדינה משובשת בגייסות*'? לאו 'אף על גב דמדינה זו משובשת - כך מקובלני שמשיאין על פי עד אחד', אלמא עד אחד מהימן!

אמר רבא: אי הכי - מאי שנא '*מדינה זו*'? 'כל מקום שיש גייסות' מיבעי ליה!? אלא אמר רבא: הכי קאמר: 'אתם יודעים שמדינה זו [בבל] משובשת בגייסות ולא אפשר לי למשבק אינשי ביתי ומייתי קמי רבנן; [אך מסור להם:] כך מקובלני מרבן גמליאל: שמשיאין האשה על פי עד אחד.

תא שמע: '*מעשה בשני תלמידי חכמים שהיו באין עם אבא יוסי בן סימאי בספינה, וטבעה, והשיא רבי נשותיהן על פי נשים*' - והא מים כמלחמה דמו (דאיכא למימר בדדמי), ונשים - אפילו מאה כעד אחד דמו, וקתני '*השיא*'!?

ותסברא? מים שאין להם סוף (מפרש בפרק בתרא (לקמן קכא,א): 'כל שעומד ואין רואה מארבע רוחותיו') נינהו, ומים שאין להם סוף - אשתו אסורה (ואף על פי שיש עדים כשרים שטבע שמא צף מתחת המים ויצא)!? אלא היכי דמי? דאמרי "אסקינהו קמן,

(יבמות קטו,ב)

וחזינהו לאלתר", וקאמרי סימנין (דאי לאו סימנים - חיישינן דלמא אחרים נינהו, לפי שהמים משַׁנים צורת הפנים ואין ניכר כל כך); דלאו עלייהו סמכינן אלא אסימנים.

ההוא גברא דאפקיד שומשמי גבי חבריה; אמר ליה: הב לי שומשמי!

אמר ליה: שקילתינהו (כבר החזרתים לך).

(אמר ליה מפקיד:) והא כן וכן הויין (כך וכך סאין היו), ובחביתא רמיין (ועדיין הן אצלך בחבית, צא ובדוק בה תמצא כחשבוני)!?

אמר ליה: דידך – שקלתינהו, והני אחריני נינהו (ושלי הם).

סבר רב חסדא למימר 'היינו שני תלמידי חכמים' (דתניא לעיל '*והשיא רבי את נשותיהן על פי נשים*', ותרצינן: דאמרי סימני) ולא אמרינן 'הנך אזלו לעלמא והני אחריני נינהו (אחריני נינהו, וסימנים הכי איתרמו)'.

אמר ליה רבא: מי דמי? התם קאמרי סימנים, הכא שומשמי - מאי סימנא אית להו? ודקאמר "כן וכן הויין" - אימר חושבנא איתרמי (חושבנא איכא למימר דמתרמי [או אולי לא מקרה, אלא שידע על החבית וידע שיעורהּ!]).

אמר ליה מר קשישא בר רב חסדא לרב אשי: ומי חיישינן שמא פינן? והתנן: '*מצא כלי וכתוב עליו קו"ף – קרבן* (הקדש)*; מ"ם – מעשר; דל"ת – דמוע* (חולין ותרומה שנתערבו ואין נאכל אלא לכהן)*; טי"ת – טבל; תי"ו – תרומה: שבשעת הסכנה* (שגזרו שלא לקיים מצות) *היו כותבין תי"ו תחת תרומה*' (אלמא לא אמרינן 'שמא פינו אותה תבואה שנתן בה בכתיבת אות זה, ואֵלו אחרים')!

אמר ליה רבינא לרב אשי: ולא חיישינן שמא פינן (היכא דסימנא קמא איתא קמן)? אימא סיפא: '*רבי יוסי אומר: אפילו מצא חבית וכתוב עליה 'תרומה' - הרי אלו חולין* (דאזלינן בתר רובא)*, שאני אומר: אשתקד הוה מלא תרומה ופינה!*' אלא דכולי עלמא חיישינן שמא פינן, והכא בהא קמיפלגי: מר סבר אם איתא דפינהו - מיכפר הוה כפר (מקנח וגורר היה את האות); ואידך אימר: אישתלויי אישתלי, אי נמי לפנחיא שבקיה (להצלת פירות שבתוכה: הניח בה אות זה, ולא גיררה כדי שיבדלו בני אדם מהן; פנחיא: לשון שימור, כאדם שתולה ממונו באדם חשוב כדי שלא יגזלוהו הימנו; ודומה לו ב'הגוזל עצים' (בבא קמא דף קג,א): הלוקח שדה בשם ריש גלותא כו' ופנחיא בעלמא קבעינן).

יצחק ריש גלותא, בר אחתיה דרב ביבי, הוה קאזיל מקורטבא לאספמיא ושכיב. שלחו מהתם 'יצחק ריש גלותא בר אחתיה דרב ביבי הוה קאזיל מקורטבא לאספמיא ושכיב'. מי חיישינן לתרי 'יצחק' או לא (היכא דלא הוחזקו שני 'יוסף בן שמעון' בעיר אחת)?

אביי אמר: חיישינן!

רבא אמר: לא חיישינן (הואיל ולא הוחזקו, אבל היכא דהוחזקו – מודה, כדאמר לקמן (קטז,א))!

אמר אביי: מנא אמינא לה? דההוא גיטא דאשתכח בנהרדעא (האשה עומדת ותובעתו לפנינו), וכתיב 'בצד קלוניא (שם עיר) מתא אנא אנדרולינאי נהרדעא פטרית ותרכית ית פלונית אנתתי', ושלחה אבוה דשמואל לקמיה דרבי יהודה נשיאה [## יש להניח: רבי יהודה הנשיא, ולא נכדו המכונה רבי יהודה נשיאה] ושלח ליה: 'תיבדק נהרדעא כולה' (אם יש שם אנדרולינאי אחר חוץ מבעל אשה זו)!

ורבא אמר: אם איתא (דחיישינן) – 'יבדק כל העולם' מיבעי ליה (שמא אנדרולינאי אחר היה בנהרדעא והלך לו)! אלא משום כבודו דאבוה דשמואל (שלא להחזיקו כטועה ושואל דבר שאין צריך) הוא דשלח הכי.

אמר רבא: מנא אמינא לה דהנהו תרי שטרי דנפקי במחוזא, וכתיב בהו "חבי בר ננאי" ו"ננאי בר חבי" ואגבי בהו רבא בר אבוה זוזי - והא 'חבי בר ננאי' ו'ננאי בר חבי' במחוזא שכיחי טובא (ואפילו הכי מגבינן כשמוציא שטר חוב על אחרים ולא חיישינן שמא אחר היה; וכיון דלענין ממונא אף על גב דהוחזקו לא חיישינן - לענין איסורא כי לא הוחזקו מיהא לא חיישינן)!

ואביי – [מה סברתו?]

(יבמות קטז,א)

למאי ניחוש לה? אי לנפילה - מזהר זהיר ביה; אי לפקדון - כיון דשמיה כשמיה לא מפקיד גביה; מאי אמרת? דלמא מסר ליה (נתנו לו ולא קנו מידו בקנין, ושמא יחזור בו)? – (ליכא למיחש להכי:) אותיות נקנות במסירה (דאותיות כגון שטר נקנות במסירה בלא קנין ואין יכול לחזור בו)!

ההוא גיטא דאשתכח בסורא וכתיב ביה הכי: 'בסורא מתא אנא ענן בר חייא נהרדעא פטרית ותרכית פלונית אנתתי' ובדקו רבנן מסורא ועד נהרדעא ולא הוה ענן בר חייא אחרינא לבר מענן בר חייא מחגרא, דהוה בנהרדעא [חגרא היא פרבר של נהרדעא]; ואתו סהדי ואמור דההוא יומא כי איכתב ההוא גיטא - ענן בר חייא מחגרא גבן הוה (אצלנו היה בנהרדעא, וגיטא כתיב בסורא)!

אמר אביי: אף לדידי, דאמינא חיישינן - הכא לא חיישינן (דהא איבדקא כל נהרדעא, ולהאי ענן ליכא למיחש) דהא קאמרי סהדי דבנהרדעא הוה - מאי בעא בסורא [סורא במרחק יומיים מנהרדעא]? (ואביי לא חייש לדלמא אזיל ליה לעלמא, ובדיקה הוא דקמצריך באותו מקום;)

אמר רבא: אף לדידי, דלא חיישינן - הכא חיישינן (הואיל והוחזק איש אחר בעירו כשמו) דלמא בגמלא פרחא (הולך מהר כעוף פורח) אזל, אי נמי בקפיצה (על ידי שם), אי נמי מילי מסר (ואף על פי שלא היה עמהם, שמא מתחלה אמר להם בעירו "כתבו גט לאשתי" ואחר כך הלכו העדים לסורא), כדאמר להו רב לספרי, וכן אמר להו רב הונא לספרי: כי איתנכו בשילי כתובו 'בשילי' אף על גב דמימסרן מילי בהיני ('שילי' ו'היני' מקומות הן); וכי איתנכו בהיני כתובו 'בהיני' אף על גב דמימסרן מילי בשילי [כלומר: מקום כתיבת השטר אינו מוכיח ששם נעשתה העיסקה].

מאי הוה עלייהו דשומשמי [ששאלה הגמרא בדף קטו,ב] (מי חיישינן שמא פינן)?

רב יימר אמר לא חיישינן; רבינא אמר חיישינן;

והלכתא: חיישינן.

קטטה בינו לבינה [ושלום בעולם, ובאתה ואמרה "מת בעלי" - אינה נאמנת]:

היכי דמי '*קטטה בינו לבינה*'?

אמר רב יהודה אמר שמואל: באומרת לבעלה "גרשיני".

כולהו נמי אמרו הכי (בשעת כעסן)!?

אלא באומרת לבעלה "גירשתני".

וליהמנה, מדרב המנונא, דאמר רב המנונא 'אשה שאמרה לבעלה "גירשתני" – נאמנת: חזקה אין אשה מעיזה פניה בפני בעלה'!

באומרת "גירשתני בפני פלוני ופלוני", ושאילנא ואמרו "לא היו דברים מעולם".

מאי טעמא ד'קטטה' (דתנן במתניתין כי אמרה "מת בעלי" לא מהימנא)?

רב חנינא אמר: משום דמשקרא (מרוב שנאה מתכוונת לאסור עצמה עליו).

רב שימי בר אשי אמר: משום דאמרה בדדמי (כל מקום סכנה שראתה - אינה נותנת דעתה לומר שמא לא מת ולא אנשא, דהואיל וסניא ליה - לא דייקא כולי האי).

מאי בינייהו?

(יבמות קטז,ב)

איכא בינייהו דארגיל הוא קטטה.

איבעיא להו: עד אחד בקטטה (בינו לבינה, והלך למדינת הים, ובא עד אחד ואמר "מת") מהו (מי מהימן אי לא)?: מאי טעמא דעד אחד מהימן? - משום דמילתא דעבידא לאיגלויי לא משקר? הכא נמי לא משקר! או דלמא טעמא דעד אחד מהימן משום דהיא דייקא ומינסבא, והכא - כיון דאית ליה קטטה לא דייקא ומינסבא?

תיקו.

רבי יהודה אומר לעולם אינה [נאמנת אלא אם כן באתה בוכה ובגדיה קרועין. אמרו לו: אחת זו ואחת זו תנשא]:

תניא: '*אמרו לו לרבי יהודה: לדבריך פקחת תנשא, שוטה לא תנשא!? אלא אחת זו ואחת זו תנשא.*'

ההיא דאתיא לבי דינא דרבי יהודה; אמרי לה 'ספדי בעלך קרעי מאניך סתרי מזייך'.

אלפוה שיקרא? (בתמיה: אם כרבי יהודה סבירא להו דאינה נאמנת אלא אם כן בוכה - למה הורוה לבכות)?

אינהו כרבנן סבירא להו; אמרי: תעביד הכי כי היכי דלישריה [שגם רב יהודה יסכים להתירה]!

=

Yevamos Chart #32  
Daf 114b-116b  
  
 \_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_ |  
 |  
 BELIEVING A WOMAN WHO TESTIFIES THAT HER HUSBAND DIED |  
 \_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_ |  
 |  
 |  
 (A) (B) (C) |  
 SHE SAYS ONLY SHE SAYS THAT SHE SAYS THAT |  
 THAT HE DIED HE DIED "ON HIS "HE DIED AND |  
 BED" (8) I BURIED HIM" |  
 \_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_ \_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_ \_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_ |  
 |  
1) HE DIED AT THE She is She is She is |  
 HANDS OF ROBBERS believed(1) believed believed |  
 |  
2) HE DIED IN A Machlokes(2) She is She is |  
 PLAGUE believed believed |  
 |  
3) HE DIED IN WAR She is not She is She is |  
 (or in an ava- believed believed(3) believed(4) |  
 lanch, or in an |  
 attack of snakes) |  
 |  
4) HE DIED IN A She is not She is not She is |  
 STARVATION believed believed(3) believed |  
 |  
5) HE DIED, AND She is not Machlokes(7) Machlokes(7) |  
 THERE HAD BEEN believed(6) |  
 A QUARREL BETWEEN |  
 THEM(5) |  
  
==========  
FOOTNOTES:  
==========  
(1) She is believed because she is not afraid that the robbers will kill her,   
and thus she stays to witness whether her husband really died or not (Rashi   
114a, DH Hasam).  
(2) Daf 114b.  
(3) See Insights to 114b, why she is believed.  
(4) According to the Rambam, she is not believed (see Hagahos ha'Gra on 114b   
and our Insights there).  
(5) A "quarrel" is defined by the Gemara as any situation in which the wife   
exclaims to her husband, "You divorced me!" when he really did not.  
(6) In a case where \*she\* initiated the quarrel, the Amora'im dispute whether   
she is believed or not (see Tosfos 116b, DH Ika Beinaihu, and Insights to the   
Daf there).  
(7) It is a Machlokes Amora'im on 116b whether we only suspect her of lying   
when there is a quarrel between them, or whether we also suspect that she   
will say that he died based on surmise and on unfounded assumptions   
("b'd'Dami"); see Insights to Daf 116b, though, where we point out that not   
all Rishonim accept that there is a Machlokes on this point.  
(8) See Insights to Daf 114b for the definition of "on his bed."

==

משנה:

בית הלל אומרים: לא שמענו אלא בבאה מן הקציר, ובאותה מדינה, וכמעשה שהיה (שכך היה המעשה כדאמרינן לקמן, ולא התירו חכמים אלא דוגמתו: שיהא הדבר קרוב לנו, ומירתתא ולא משקרא, אבל ממדינת הים - אינה נאמנת).

אמרו להם בית שמאי: אחת הבאה מן הקציר ואחת הבאה מן הזיתים ואחת הבאה מן הבציר ואחת הבאה ממדינה למדינה! לא דברו חכמים בקציר אלא בהווה (מעשה שהיה כך היה, והוא הדין לכל מקומות)!

חזרו בית הלל להורות כבית שמאי.

גמרא:

תניא: '*אמרו להם בית שמאי לבית הלל: לדבריכם* (שאתם אומרים 'כעין המעשה שהיה' בעינן) אין לי אלא קציר חטים (דמעשה שהיה - בקציר חטים היה, כדלקמן); - קציר שעורים מנין? ואין לי אלא קוצר; בוצר, מוסק, גודר (תמרים), עודר (מלקט תאנים) – מנין? אלא מעשה שהיה בקציר והוא הדין לכולהו! הכא נמי (לענין מדינת הים) מעשה שהיה באותה מדינה, והוא הדין לכולהו.'

ובית הלל?

באותה מדינה, דשכיחי אינשי – מירתת; ממדינה למדינה אחרת, דלא שכיחי אינשי - לא מירתת.

ובית שמאי?

הכא נמי שכיחי שיירתא.

מאי '*מעשה שהיה*'?

דאמר רב יהודה אמר שמואל: שילפי (סוף) קציר חטין היו (שילפי - לשון שלף איש (רות ד,ז) שכבר היה הקציר משתלף ועובר), והלכו עשרה בני אדם לקצור חטין; נשכו נחש לאחד מהן ומת, ובאת אשתו והודיעה לבית דין, ושלחו ומצאו כדבריה. באותה שעה אמרו: האשה שאמרה "מת בעלי" – תנשא; "מת בעלי" – תתייבם.

נימא רבי חנניא בן עקיבא ורבנן בפלוגתא דבית שמאי ובית הלל קמיפלגי, דתניא:

'*לא ישא אדם מי חטאת ואפר חטאת ויעבירם בירדן ובספינה* (משום מעשה שהיה בירדן ובספינה ונטמאו כדאמרינן לקמן)*, ולא יעמוד בצד זה ויזרק לצד אחר* (של נהר, דהיינו נמי דומיא דספינה: שפורחין באויר על פני המים)*; ולא ישיטם על פני המים, ולא ירכיבם - לא על גבי בהמה* (בתוך המים, דהיינו נמי דומיא דספינה: שהאדם הנושאו יושב במקומו וספינתו נוטלתו ומוליכתו; וספינה - פעמים שהיא גוששת ונוגעת בקרקע!) *ולא על גבי חברו, אלא אם כן היו רגליו* (של עליון) *נוגעות* (במים) *בקרקע; אבל מעבירם על הגשר* (דכארעא סמיכתא היא, והאדם המעבירו הולך כל שעה ברגליו ואינו דומה לספינה)*; אחד ירדן ואחד שאר נהרות.*

*רבי חנניא בן עקיבא אומר: לא אמרו אלא ירדן ובספינה וכמעשה שהיה.*'

לימא רבנן דאמרי כבית שמאי, ורבי חנניא בן עקיבא דאמר כבית הלל?

אמרי לך רבנן: אנן דאמרינן אף כבית הלל: עד כאן לא קאמר בית הלל התם אלא משום דמירתת: במקום קרוב מירתת, במקום רחוק לא מירתת; הכא - מה לי ירדן מה לי שאר נהרות?

רבי חנניא בן עקיבא אמר לך: אנא - דאמרי אף לבית שמאי: עד כאן לא קאמרי בית שמאי התם, אלא משום דאיהי דייקא ומינסבא: מה לי מקום קרוב מה לי מקום רחוק; הכא - משום מעשה שהיה: בירדן, ובספינה, דהוה מעשה - גזור רבנן, בשאר נהרות, דלא הוה מעשה - לא גזור רבנן!

מאי '*מעשה שהיה*'?

דאמר רב יהודה אמר רב: מעשה באדם שהיה מעביר מי חטאת ואפר חטאת בירדן ובספינה, ונמצא כזית מן המת תחוב בקרקעית של ספינה (והאהיל הכלי של מי חטאת עליהן ונטמאו). באותה שעה אמרו: לא ישא אדם מי חטאת ואפר חטאת ויעבירם בירדן ובספינה.

משנה:

בית שמאי אומרים: תנשא ותטול כתובתה (על פיה); בית הלל אומרים: תנשא ולא תטול כתובתה.

אמרו להם בית שמאי: התרתם ערוה חמורה, ולא נתיר ממון הקל?

אמרו להם בית הלל: מצינו

(יבמות קיז,א)

[המשך המשנה]

שאין האחין נכנסין לנחלה על פיה (דרחמנא אמר על פי שנים עדים (דברים יט,טו) ולגבי נשואין דידה הוא דאקילו רבנן, משום עיגונא).

אמרו להם בית שמאי: והלא מספר כתובה נלמוד, שהוא כותב לה 'שאם תנשאי לאחר תטלי מה שכתוב ליכי' (והרי נשאת)!

וחזרו בית הלל להורות כדברי בית שמאי.

גמרא:

אמר רב חסדא: נתייבמה - יבמה נכנס לנחלה על פיה (זכה בנחלת אחיו, כדאמר בפרק 'החולץ' (פ"ד מ"ז; לעיל מ,א) '*הכונס את יבמתו זכה בנכסי אחיו*')' הם [בית שמאי ובית הלל במשנה] דרשו מדרש כתובה, אנו לא נדרוש מדרש תורה (בתמיה:) [דברים כה,ו: והיה הבכור אשר תלד יקום] על שם אחיו [המת ולא ימחה שמו מישראל] אמר רחמנא, והרי קם!

אמר רב נחמן: באת לבית דין ואמרה "מת בעלי! התירוני להנשא!" - מתירין אותה להנשא ונותנין לה כתובתה; "תנו לי כתובתי" - אף להנשא אין מתירין אותה.

מאי טעמא?

אדעתא דכתובה אתאי.

איבעיא להו: "התירוני להנשא ותנו לי כתובתי" מהו? כיון דאמרה כתובתה - אדעתא דכתובה אתאי (ובאפוקי ממונא סהדי בעינן)? או דלמא כל מילי דאית ליה לאיניש אמר להו לבי דינא (ועיקר אדעתא דנשואין אתאי, ושרינן לה, וכיון דשרינן לה - שקלה נמי כתובה, דמספר כתובה נלמוד)? ואי תימצי לומר 'כל מילי דאית ליה לאיניש אמר להו לבי דינא' – "תנו לי כתובתי והתירוני להנשא" מהו?: הכא ודאי אדעתא דכתובה אתאי? או דלמא הואיל דלא ידעה במאי משתריא (וכיון דהזכירה נשואין - גליא דעתא דלמשרייה אתאי, והא דאמרה ברישא "תנו לי כתובתי" - שמא כסבורה היא שזו התרתה)?

תיקו.

משנה:

הכל נאמנין להעידה, חוץ מחמותה, ובת חמותה, וצרתה, ויבמתה (אשת יבמה), ובת בעלה (וטעמא דכולהו מפני ששונאות אותה ומתכוונות לקלקלה: חמותה שונאתה שאומרת בלבה "זו תאכל כל יגיעי ועמלי"; וכן בת חמותה אומרת "זו תירש כל עמל אבי ואמי ואני אדָחה"; ויבמתה ירֵאָה שמא סופה להיות צרתה; ובת בעלה: "זו באה במקום אמי אוכלת כל עמלה").

מה בין גט למיתה (דאמר בפרק שני דגיטין (כג,ב): אף הנשים שאין נאמנות לומר מת בעלה - נאמנות להביא גטה ממדינת הים, ואף על גב דעלייהו סמכינן דצריכות לומר "בפני נכתב ובפני נחתם")?

שהכתב מוכיח (וסמכינן עיקר אכתבא).

גמרא:

איבעיא להו: בת חמיה (שאין בת חמותה) מהו? טעמא דבת חמותה - משום דאיכא אימא דסניא לה היא נמי סניא לה, והכא ליכא אימא דסניא לה? או דלמא טעמא דבת חמותה - דאמרה "אכלה לגירסנא דאימא (יגיע אמי שהביאה לאבי מבית אביה)" הכא נמי קאמרה (אף על גב דהיא לא אכלה לגירסנא דאִמהּ, שהרי אין בעלה של זו אחִיהָ מן האם, ובני אמה נוטלין מה שהביאה אמה, דתנן (כתובות פ"ד מ"י, דף נב,א) '*בנין דיכרין די יהווין ליכי מינאי - אינון ירתון כסף כתובתיך יתר על חולקהון דעם אחוהון*' – אפילו הכי) אכלה לגירסנא דבי נשאי (הא קא אכלה לגירסנא דבי נשאי, וסניא לה)!

תא שמע: '*הכל נאמנין להעידה חוץ מחמש נשים*' - ואם איתא שית הויין!

דלמא טעמא דבת חמותה, דאמרה "קאכלה לגירסנא דאימא", לא שנא בת חמותה ולא שנא בת חמיה [ולכן לא נמנתה לחוד אך גם עדותה פסולה].

~~והאנן תנן~~ והא תניא '*חוץ משבע נשים*'!?

ההיא - רבי יהודה היא, דתניא: '*רבי יהודה מוסיף אף אשת אב והכלה. אמרו לו: אשת אב הרי היא בכלל בת הבעל, כלה הרי בכלל חמותה* (כיון דזו אינה מעידה לזו ממילא נפקא דאשת אב נמי אינה מעידה לבת בעלה, הלכך אין זו תוספת, ולא הוצרכו להזכירו)!

ורבי יהודה? - (אמר לך: ודאי הוצרכו!:) בשלמא חמותה סניא לה לכלה (מפני שסופה לירשנה), דאמרה "קאכלה לגירסני" (הלכך איצטריך למימנינהו) אלא כלה - מאי טעמא סניא לחמותה? בשלמא בת הבעל דסניא לאשת האב, דאמרה "קאכלה לגירסני דאם", אלא אשת האב מאי טעמא סניא לבת הבעל?

אלא - מאי מוסיף תרתי (כיון דאין לה על מה לשנאות חמותה, אמאי קא מוסיף לה רבי יהודה לומר אינה נאמנת)?: (ומשני: טעמא דרבי יהודה) אלא כלה מאי טעמא סניא לחמותה? דמגלה לבנה כל דעבדה (כלה סניא לה לחמותה משום דמגלה לברה מילי עלה) - אשת אב נמי סניא לבת הבעל דמגלה לאביה כל דעבדה.

ורבנן [מדוע אין מונין את הנשים הנוספות שמונה רבי יהודה]?

[משום שאין צורך וזה דבר פשוט, שהרי] (קרא כתיב:) (משלי כז,יט) כמים הפנים לפנים כן לב האדם לאדם (כמים הפנים לפנים: כמים הללו שאדם צופה בהן ורואה בהם פנים כפניו: אם הוא שׂוחק הם שׂוחקות ואם הוא עוקם הם עקומות - כן לב האדם לאדם האחֵר: אם הוא אוהב את זה - גם זה הוא אוהבו, ואם הוא שונא את זה - גם הוא שונאו; הלכך לא בעי לאוספינהו, דמטעמא קמא שמעינן דאין נאמנות: דכיון דחמותה סניא לכלה משום דקאכלה לגירסנא - כלה נמי סניא לחמותה דסניא לה; וכיון דבת הבעל סניא לאשת אב - אשת אב נמי סניא לה לדידה).

ורבי יהודה?

ההיא - בדברי תורה כתיב (לפי פנים ולב שאתה נותן לתורה - לבך עומד לך להעמיד גירסא: אם יגעת בה תמצא אם לא יגעת לא תמצא. לשון אחר: אם רבו מסביר לו פנים הוא מחכים, ואם לאו אינו מחכים מרבו).

אמר רב אחא בר עויא: בעי במערבא: חמותה הבאה לאחר מיכן מהו (אֵם יבמה היא, ולא אם בעלה [הָאֵם של האח של בעלה שמת, והאח הוא אח מהאב ולא מהאם], ושמא סופה להיות חמותה [אם תתיבם לבנה, שהוא אחי בעלה מהאב] - מי נאמנת לומר "מת בעליך והתייבמי לבני או חלצי והנשאי לאחר")? מי מסקה (הך אֵם יבם) אדעתה דמית בעל (דלמא מיית בעל) ונפלה קמי יבם (ברה, וקאכלה לגירסנא) וסניא לה (ומתכוונת לקלקלה מעכשיו כדי שלא תתייבם עוד לבנה) או לא (ואף על גב דצרה הבאה לאחר מיכן פשיט לן כדאמר במתניתין '*ויבמתה*' - דהיינו משום צרות העתידות לבא - התם הוא דצערא דגופה הוא, ומסקא אדעתה טפי, אבל שנאת חמותה לכלה מחמת ממון הוא, ולא מסקא אדעתה כולי האי - או לא)?

(יבמות קיז,ב)

תא שמע: '*אמרה: "מת בעלי ואחר כך מת חמי" - תנשא ותטול כתובה, וחמותה אסורה.*' (רבותא אשמועינן: דאף על גב דאמרה ברישא "מת בעלי", ונמצא שאין זו חמותה, והרי היא לה כנכרית - אפילו הכי לא מהימנא אדאמרה "מת חמי" וחמותה אסורה) - מאי טעמא '*חמותה אסורה*' (הא לאו חמותה היא [שהרי מת בעלה])? (אלא) לאו משום דאמרינן (הך-) 'לא בעלה מיית (ועדיין זו חמותה) ולא חמיה מיית', והא (וְזוֹ - כלתה,) דקאמרה הכי - (מתכוונה) לקלקולא לחמותה הוא דקמיכוונא, (ואף על גב דהשתא הרי בנה של זו במדינת הים ואין אמו אצלו לדבר לו על כלתה דברים רעים - אפילו הכי מסקא כלה אדעתה לקלקלה מעכשיו:) סברה לבתר שעתא לא תיתי תצטערן (כי היכי דלבתר שעתא, כשישוב בעלי ובעלה - תדחה לחרפות ולא תיתי לטרדן; והוא הדין לחמותה הבאה לאחר מיכן, דהא נמי אחר מיכן הוא)?!

דלמא שאני התם, דרגיש לה צערא (כבר הרגישה כלה זו בצער שמצערתה חמותה, ושנאה ישנה היא; אבל בחמותה לאחר מיכן, שמעולם לא היתה חמותה - לא תפשוט).

משנה:

עד אומר "מת", ונשאת, ובא אחד ואמר "לא מת" - הרי זו לא תצא.

עד אומר "מת" ושנים אומרים "לא מת" - אף על פי שנשאת - תצא.

שנים אומרים "מת" ועד אומר "לא מת" - אף על פי שלא נשאת - תנשא.

גמרא:

טעמא – דנשאת, הא לא נשאת לא תנשא? והאמר עולא: כל מקום שהאמינה תורה עד אחד - הרי כאן שנים (הרי הוא חשוב כשנים), ואין דבריו של אחד במקום שנים?

הכי קאמר: עד אחד אומר "מת", והתירוה להנשא, ובא אחד ואמר "לא מת" - לא תצא מהיתירה הראשון (ודוקא התירוה קודם שיבא עד שני המכחישו, אבל בא קודם שיתירוה - מודה עולא דלא סמכינן אקמא, דאכתי לא אחשביניה כתרי).

עד אומר "מת" [ושנים אומרים "לא מת" - אף על פי שנשאת - תצא]:

פשיטא (דמודי עולא דלגבי תרי חשיב כחד, ובטל, ולא אמרינן 'תרי ותרי נינהו'), דאין דבריו של אחד במקום שנים!

לא, צריכא בפסולי עדות (ואף על גב דשנים שאמרו "לא מת" נשים היו - הרי עד ראשון בטל אצלן, ואיצטריך לאשמועינן כי האי גוונא) וכדרבי נחמיה, דתניא: '*רבי נחמיה אומר: כל מקום שהאמינה תורה עד אחד הלך אחר רוב דעות* (אין שם תורת עדות כי היכי דחד חשיב פסולי עדות נמי חשיבי, הלכך הלך אחר רוב דעות ואין עליך לבדוק אם כשרים אם פסולים) *ועשו שתי נשים באיש אחד* (שתי נשים שהכחישו עד אחד ואמרו "לא מת") *כשני אנשים באיש אחד* (שהראשון בטל, ואפילו ניסת - תצא)'.

ואיבעית אימא: כל היכא דאתא עד אחד כשר מעיקרא (והתירוה על פיו) - אפילו מאה נשים כעד אחד דמיין (וכי היכי דעד אחד בטל דאמרינן 'ראשון הרי הוא כשנים, ואין דבריו של אחרון במקום שנים' - מאה נשים נמי בטלים לגביה, ובכי האי גוונא לא אשמועינן מתניתין דתצא); אלא (מתניתין, דקתני '*אף על פי שנשאת תצא*') - כגון דאתאי אשה מעיקרא (ונשאת על פיה, ואשמועינן מתניתין דתצא על פי שתי נשים הבאות אחרי כן, ולא מוקמינן קמייתא במקום עד כשר ואף על גב דאחשבינה כתרי למישרייה על פומה), ותרצה לדרבי נחמיה הכי: רבי נחמיה אומר: כל מקום שהאמינה תורה עד אחד - הלך אחר רוב דעות, ועשו שתי נשים באשה אחת כשני אנשים באיש אחד; אבל שתי נשים באיש אחד - כפלגא ופלגא דמי (בעד אחד אומר "מת" והתירוה לינשא, ובא אחר ואמר "לא מת" דאמר במתניתין '*לא תצא*' - מהיתירה הראשון).

שנים אומרים "מת" [ועד אומר "לא מת" - אף על פי שלא נשאת - תנשא]:

מאי קמשמע לן? בפסולי עדות וכדרבי נחמיה, דאזיל בתר רוב דעות? היינו הך!

מהו דתימא 'כי אזלינן בתר רוב דעות – לחומרא (כגון מציעתא, דקתני תצא), אבל לקולא לא' - קא משמע לן.

משנה:

(שתי נשים צרות הבאות ממדינת הים) אחת אומרת "מת (בעלי)" ואחת אומרת "לא מת" - זו שאומרת "מת" תנשא ותטול כתובתה, וזו שאומרת "לא מת" לא תנשא ולא תטול כתובתה.

אחת אומרת "מת" ואחת אומרת "נהרג":

רבי מאיר אומר: הואיל ומכחישות זו את זו - הרי אלו לא ינשאו (ובגמרא פריך לפלוג נמי רבי מאיר ברישא דזו שאומרת "מת" לא תנשא).

רבי יהודה ורבי שמעון אומרים: הואיל וזו וזו מודות שאין קיים – ינשאו (הא אחת מודה והאחת אינה מודה - לא ינשאו שתיהן אלא האחת).

עד אומר "מת" ועד אומר "לא מת";

(יבמות קיח,א)

[המשך המשנה]

אשה אומרת "מת" ואשה אומרת "לא מת" - הרי זו לא תנשא (הואיל ובאת שניה קודם שיתירוה על פי ראשונה; ואפילו שניה זו צרתה – אוסרתה. ובגמרא מוקמינא לה להאי סתמא כרבי מאיר, דאמר: צרתה נמי מכחשא לה).

גמרא:

טעמא דאמרה "לא מת", הא אישתיקא – תנשא? הא אין צרה מעידה לחברתה?

"לא מת" איצטריכא ליה (דאף על גב דאי שתקא - פשיטא לן דלא תנשא בעדות חברתה, איצטריך לאשמועינן היכא דמכחשה לה - נמי לא תנשא): סלקא דעתא אמינא 'הא מיית, והא דקאמרה "לא מת" - לקלקולה לצרה היא דקמיכוונא (דמהו דתימא כיון דאתיא ומערערא - גליא דעתא דלצעורי לצרה קאתיא ולעגנה שלא תנשא) ו'*תמות נפשה עם פלשתים*' (שופטים טז,ל)[[1]](#footnote-1) קאמרה (הלכך אפילו היא תשתרי)' - קמשמע לן [שאין חוששין לכך, אלא מה שאמרה "לא מת" מחייב אותה].

אחת אומרת "מת" [ואחת אומרת "נהרג": רבי מאיר אומר: הואיל ומכחישות זו את זו - הרי אלו לא ינשאו; רבי יהודה ורבי שמעון אומרים: הואיל וזו וזו מודות שאין קיים – ינשאו]:

וליפלוג רבי מאיר ברישא [שהרי טעמו של רבי מאיר היא 'הואיל ומכחישות זו את זו', וגם ברישא מכחישות]?

אמר רבי אלעזר: במחלוקת שנויה (במחלוקת אחרונה אף ראשונה שנויה: דלא תימא סתמא דברי הכל היא, אלא) ורבי יהודה ורבי שמעון היא (דאמרי צרה לא מכחשה).

ורבי יוחנן אמר: אפילו תימא רבי מאיר: בהא אפילו רבי מאיר מודה, דכל "לא מת" בעדות אשה - לאו הכחשה היא (דרבנן הימנוה לקמא).

תנן: '*עֵד אומר "מת" ועד אומר "לא מת"; אשה אומרת "מת" ואשה (אפילו צרתה במשמע) אומרת "לא מת" - הרי זו לא תנשא.*' בשלמא לרבי אלעזר: סתמא כרבי מאיר, אלא לרבי יוחנן קשיא!

קשיא.

משנה:

האשה שהלכה היא ובעלה למדינת הים, ובאה ואמרה "מת בעלי" - תנשא ותטול כתובתה, וצרתה אסורה.

היתה (צרתה) בת ישראל לכהן - תאכל בתרומה (בחזקת שבעלה קיים ואינה חוששת לעדות צרתה: הואיל ואינה נאמנת להשיאה - אינה נאמנת לפוסלה) - דברי רבי טרפון.

רבי עקיבא אומר: אין זו דרך מוציאתו מידי עבירה, עד שתהא אסורה לינשא ואסורה מלאכול בתרומה.

אמרה "מת (לי) בעלי ואחר כך מת חמי" - תנשא ותטול כתובתה, וחמותה אסורה (שאין כלה מעידה לחמותה; ואף על גב דאמרה ברישא "מת בעלי", דפקע לה צד כלות והויא נכרית - אפילו הכי לא מהימנא כדאמר לעיל (דף קיז,ב) 'הא - לאו בעלה מיית ולא חמוה מיית כו').

היתה (חמותה) בת ישראל לכהן - תאכל בתרומה, דברי רבי טרפון.

רבי עקיבא אומר: אין זו דרך מוציאה מידי עבירה, עד שתהא אסורה לינשא ואסורה מלאכול בתרומה.

גמרא:

וצריכא: דאי איתמר הך קמייתא [בין אשה וצרתה]- בהא קא"ר טרפון, משום דצערא דגופה (תשמיש מונעת לה מבעלה - הא ודאי משקרא כדי לקלקלה שתנשא, ואפילו שהיא נשאת – 'תמות נפשה עם פלשתים') אבל חמותה, דצערא מילי דעלמא - אימא מודי ליה לרבי עקיבא (דלא מחזקינן לה בשקרנית כולי האי, ונהי דלהשיאה לא מהימנא - אבל לחומרא לענין תרומה תיחוש); ואי איתמר בהא [בחמותה]- בהא קאמר רבי עקיבא, אבל בהך אימא מודה ליה לרבי טרפון? – צריכא.

אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי טרפון.

אמר אביי: אף אנן נמי תנינא [יבמות פ"טו מ"ט; דף קיח,ב]: '(אשה שהלכה עם בעלה למדינת הים וכשיצתה מכאן לא היה לה בן, ועומדת בחזקת ייבום, ובאת ואמרה) *"ניתן לי בן במדינת הים ומת בני ואחר כך מת בעלי"* (דלא מפקא נפשה מחזקה קמייתא, שעדיין היא צריכה לייבם) *- נאמנת* (ומותרת להתייבם)*; "בעלי ואחר כך בני" - אינה נאמנת* (להנשא לשוק בלא חליצה, דכי הימנוה רבנן לאשה - אבעלה הימנוה, דדייקא ומנסבא, אבל לאפוקי נפשה מיבם - לא הימנוה, דזימנין דסניא ליה) *וחוששין לדבריה* (דאפקה נפשה מחזקה; ואם בא יבם לייבמה - לא שבקינן לה,) *וחולצת ולא מתייבמת.*'

'*לדבריה*' (מיעוטא משמע [שהיה אפשר לכתוב רק 'חוששין וחולצת']) - הוא דחוששין, הא לדברי צרה אין חוששין!

שמע מינה.

משנה:

קידש אחת מחמש נשים ואין יודע אי זו קידש, כל אחת אומרת "אותי קידש" - נותן גט לכל אחת ואחת (אם אינו חפץ לישא את כולן) ומניח כתובה ביניהן ומסתלק - דברי רבי טרפון.

רבי עקיבא אומר: אין זו דרך מוציא מידי עבירה, עד שיתן גט וכתובה לכל אחת ואחת.

גזל אחד מחמשה, ואין יודע מאיזה גזל, כל אחד אומר "אותי גזל" - מניח גזילה ביניהן ומסתלק - דברי רבי טרפון.

רבי עקיבא אומר: אין זו דרך מוציא מידי עבירה, עד שישלם לכל אחד ואחד.

(יבמות קיח,ב)

גמרא:

'קידש' קתני (דאיכא למימר התם הוא דקאמר רבי טרפון דמניחה ביניהם, דלא עשה מעשה), (אבל) 'בעל' - לא קתני (דליפלוג רבי טרפון, דכיון דעשה בה מעשה וגינה אותה בקידושי ביאה - צריך להוציא עצמו מידי עבירה וליתן לכולן); 'גזל' קתני (דהואיל ואיסורא עבד - קניס ליה רבי עקיבא), (אבל) 'לקח' (מקח מחמשה ואין יודע אי זהו)- לא קתני (דלקנסיה רבי עקיבא);

מני מתניתין? לא תנא קמא ולא רבי שמעון בן אלעזר, דתניא: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: לא נחלקו רבי טרפון ורבי עקיבא על שקידש אחת מחמש נשים ואינו יודע איזו קידש, שמניח כתובה ביניהן ומסתלק; על מה נחלקו? - על שבעל: רבי טרפון אומר: מניח כתובה ביניהן ומסתלק; רבי עקיבא אומר: עד שישלם לכל אחת ואחת; לא נחלקו רבי טרפון ורבי עקיבא על שלקח מקח מחמשה בני אדם ואין יודע מאיזה מהן לקח, שמניח דמי מקח ביניהן ומסתלק; לא נחלקו אלא שגזל מחמשה, שאמר רבי טרפון: מניח גזילה ביניהם ומסתלק, ורבי עקיבא אומר: עד שישלם גזילה לכל אחד ואחד*' - מדקאמר רבי שמעון בן אלעזר בקידש ולקח לא פליגי, מכלל דתנא קמא סבר פליגי (עליה [דרשב"א] ואמר בקידש ולקח פליגי, דליכא איסור כולי האי; אבל בבעל וגזל - אפילו רבי טרפון מודה)! מני? אי תנא קמא - ליתני 'קידש' ו'לקח'! אי רבי שמעון בן אלעזר - ליתני 'בעל' ו'גזל'!?

לעולם רבי שמעון בן אלעזר, ומאי 'קידש' - קידש בביאה (דגינה אותה, ואפילו הכי פטר רבי טרפון; ולא תימא ליתני 'גזל' ולא איבעי 'קידש', דתרוייהו איצטריך:); תנא 'קידש' (בביאה) להודיעך כחו דרבי עקיבא: דאף על גב דאיסורא דרבנן עבד (דרב מנגיד אמאן דמקדש בביאה, ואין כאן איסורא דאורייתא) – (אפילו הכי) קניס; תנא 'גזל' להודיעך כחו דרבי טרפון: דאף על גב דאיסורא דאורייתא עבד - לא קניס.

משנה:

האשה שהלכה היא ובעלה למדינת הים, ובנה עמהם, ובאת ואמרה "מת בעלי ואחר כך מת בני (והריני מותרת לשוק)" – נאמנת (שהרי בחזקת לשוק יצאה והפה שאסר הוא הפה שהתיר); "מת בני ואחר כך מת בעלי" - אינה נאמנת (להתייבם לו), וחוששין לדבריה (דאפקה נפשה מחזקה ולא מישתריא בלא חליצה דשויתה לנפשה חתיכה דאיסורא מעלמא), וחולצת ולא מתייבמת.

"ניתן לי בן במדינת הים" (והיא הלכה בלא בן ובחזקת עתידה לייבם), ואמרה "מת בני ואחר כך מת בעלי" – נאמנת; "מת בעלי ואחר כך מת בני" אינה נאמנת, וחוששין לדבריה, וחולצת ולא מתייבמת.

"ניתן לי יבם במדינת הים" (שהלכה חמותי במדינת הים, והיא הלכה בחזקת שאין לה יבם) [ו]אמרה "מת בעלי ואחר כך מת יבמי", "יבמי ואחר כך בעלי" (דתרוייהו קשריא נפשה לשוק) – נאמנת (ומותרת לשוק בחזקתה הראשונה, דהפה שאסר הוא הפה שהתיר).

הלכה היא ובעלה ויבמה למדינת הים: אמרה "מת בעלי ואחר כך יבמי"; "יבמי ואחר כך בעלי" - אינה נאמנת, שאין האשה נאמנת לומר "מת יבמי" שתנשא, ולא 'מתה אחותה' שתכנס לביתו; ואין האיש נאמן לומר "מת אחי" שייבם אשתו, ולא 'מתה אשתו' שישא אחותה.

גמרא:

בעא מיניה רבא מרב נחמן: המזכה גט לאשתו (שעשה שליח לקבלה, וזיכה לה על ידי שליח שתתגרש מעכשיו) במקום יבם מהו (שיש לו אח, ונתכוון לפוטרה הימנו; דשלא במקום יבם, והוא בא לגרשה - פשיטא לן דלא מיגרשה עד שתגיע לידה: דאין חָבין לאדם שלא בפניו; אלא הכא) כיון דסניא ליה (מי אמרינן) זכות הוא לה, וזכין לאדם שלא בפניו? או דלמא כיון דזימנין דרחמא ליה - חוב הוא לה, ואין חבין לאדם שלא בפניו?

אמר ליה: תנינא! '*וחוששין לדבריה וחולצת ולא מתייבמת*' (מדקתני בתרוייהו '*חוששין*': ביצאה בחזקת [היתר] לשוק ובאה והחזיקה עצמה ליבם, וקתני '*חוששין*', ולא אמרינן 'אוקמה אחזקה ותנשא, דהא ודאי משקרא, משום דרחמא ליה קאמרה' - אלמא לא מחזקינן לה באהבה; ומדקתני נמי 'בחזקת יוצאה ליבם ובאה והחזיקה עצמה לשוק, כגון "ניתן לי בן ומת בעלי ואחר כך בני", וקתני '*חוששין*' ולא תתייבם, ולא אמרינו 'ודאי משקרא, ומשום דסניא ליה קאמרה' - אלמא זימנין דלא סניא ליה, אלמא מספקא לן; וגבי מזכה גט נמי מספקא לן: אי רחמא ליה, וחוב הוא לה, אי סניא ליה וזכות הוא לה! ותחלוץ ולא תתייבם).

אמר ליה רבינא לרבא: המזכה גט לאשתו במקום קטטה מהו? כיון דאית לה קטטה בהדיה - זכות הוא לה? או דלמא ניחא דגופא עדיף לה?

תא שמע דאמר ריש לקיש 'טב למיתב טן דו (גופים שנים: כל דהו בַּעַל) מלמיתב ארמלו [אלמנה; כלומר: לבדה].

אביי אמר: דשומשמנא גברא (גוץ כנמלה) כורסיה בי חרתא רמו לה (מחזקת עצמה כנשואה ונותנת כסאה אצל חשובות חוֹרוֹת הארץ).

רב פפא אמר: [אפילו] דנפצא (מנפץ צמר - אומנתו מאוסה) 'גברא' תיקרי בסיפי בבא ותיתיב [האשה קוראת לו מפתח הבית ויושבת, או: מיושבת דעתה כאשר היא יכולה לקרוא לבעלה].

רב אשי אומר: דקולסא גברא (שמץ פסול משפחה) לא בעיא טלפחי לקידרא (טלפחי: עדשים, שהוא מאכל קל, ואין חסרון כיס כל כך - אינה שואלת ממנו, אך יקָרֵא שמו עליה).

תנא: '*וכולן* [הנשים הנשואות לגברים ירודים] *מזנות ותולות בבעליהן.*'

###### הדרן עלך 'האשה שלום'

1. שופטים טז,ל: ויאמר שמשון: 'תמות נפשי עם פלשתים'; ויט בכח, ויפל הבית על הסרנים ועל כל העם אשר בו; ויהיו המתים אשר המית במותו רבים מאשר המית בחייו. [↑](#footnote-ref-1)