בבא קמא פרק שמיני 'החובל'

שמות כא,יח וכי יריבֻן אנשים והכה איש את רעהו באבן או באגרף ולא ימות ונפל למשכב

שמות כא,יט אם יקום והתהלך בחוץ על משענתו - ונקה המכה, רק שבתו יתן ורפא ירפא.

שמות כא,כ וכי יכה איש את עבדו או את אמתו בשבט ומת תחת ידו - נקם ינקם.

שמות כא,כא אך אם יום או יומים יעמד - לא יֻקם, כי כספו הוא

שמות כא,כב וכי ינצו אנשים, ונגפו אשה הרה ויצאו ילדיה ולא יהיה אסון - ענוש יענש: כאשר ישית עליו בעל האשה - ונתן בפללים

שמות כא,כג ואם אסון יהיה - ונתתה נפש תחת נפש:

שמות כא,כד עין תחת עין, שן תחת שן, יד תחת יד, רגל תחת רגל

שמות כא,כה כויה תחת כויה, פצע תחת פצע, חבורה תחת חבורה.

שמות כא,כו וכי יכה איש את עין עבדו או את עין אמתו ושחתה - לחפשי ישלחנו, תחת עינו

שמות כא,כז ואם שן עבדו או שן אמתו יפיל - לחפשי ישלחנו תחת שנו.

ויקרא כד,יז ואיש כי יכה כל נפש אדם - מות יומת.

ויקרא כד,יח ומכה נפש בהמה ישלמנה - נפש תחת נפש.

ויקרא כד,יט ואיש כי יתן מום בעמיתו - כאשר עשה כן יעשה לו:

ויקרא כד,כ שבר תחת שבר, עין תחת עין, שן תחת שן: כאשר יתן מום באדם - כן ינתן בו

ויקרא כד,כא ומכה בהמה ישלמנה, ומכה אדם יומת

ויקרא כד,כב משפט אחד יהיה לכם כגר כאזרח יהיה כי אני ה' אלקיכם.

במדבר לה,לא ולא תקחו כפר לנפש רצח אשר הוא רשע למות - כי מות יומת.

במדבר לה,לב ולא תקחו כפר לנוס אל עיר מקלטו לשוב לשבת בארץ עד מות הכהן.

דברים יט,כא ולא תחוס עינך נפש בנפש עין בעין שן בשן יד ביד רגל ברגל.

דברים כה,יא כי ינצו אנשים יחדו איש ואחיו וקרבה אשת האחד להציל את אישה מיד מכהו ושלחה ידה והחזיקה במבשיו

דברים כה,יב וקצתה את כפה לא תחוס עינך

(בבא קמא פג,ב)

משנה:

החובל בחבירו חייב עליו משום חמשה דברים: בנזק בצער בריפוי בשֶׁבֶת ובושת:

'*בנזק*' כיצד?

סימא את עינו, קטע את ידו, שיבר את רגלו - רואין אותו כאילו הוא עבד נמכר בשוק, ושמין כמה היה יפה וכמה הוא יפה (שהרי הזיקו והפסידו ממון זה, שאם היה נצרך - היה מוכר עצמו בעבד עברי);

'*צער*': כְּוָאוֹ בשפוד או במסמר (כאֵב המכה) - ואפילו על ציפורנו, מקום שאינו עושה חבורה - אומדין כמה אדם כיוצא בזה (לפי מה שהוא מעונג - רב צערו וכאיבו) רוצה ליטול להיות מצטער כך;

'*ריפוי*': הכהו - חייב לרפאותו;

עלה בו צמחים (מלנ"ט): אם מחמת המכה – חייב; שלא מחמת המכה – פטור;

חייתה ונסתרה חייתה ונסתרה - חייב לרפאותו;

חייתה כל צורכה - אינו חייב לרפאותו;

'*שֶׁבֶת*': (כל ימי החולי) רואין אותו כאילו הוא שומר קישואין (ונותן שכירתו של כל יום, שהרי אין ראוי למלאכה כבידה אפילו בלא חולי, שהרי נקטעה ידו ורגלו), שכבר נתן לו דמי ידו ודמי רגלו;

'*בושת*': הכל לפי המבייש (אדם קל שבייש בושתו מרובה) והמתבייש (אדם חשוב שנתבייש - בושתו מרובה.

וכולהו חמשה דברים - מִקְּרָא נפקי: נזק - דכתיב 'עין תחת עין' [שמות כא,כד]; צער: 'פצע תחת פצע' [שמות כא,כה], דהכי דרשינן בגמרא; ריפוי ושבת: 'רק שבתו יתן ורפא ירפא' [שמות כא,יט]; בושת: דכתיב 'וקצותה את כפה' [דברים כה,יב] - ממון).

גמרא:

אמאי? (שמות כא,כד) עין תחת עין [שן תחת שן, יד תחת יד, רגל תחת רגל] אמר רחמנא, אימא עין ממש!?

לא סלקא דעתך, דתניא: '*יכול סימָא את עינו - מסמא את עינו, קָטע את ידו - מקטע את ידו, שיבר את רגלו - משבר את רגלו? תלמוד לומר: 'מכה אדם...' ומכה בהמה...*' (לקמן מפרש לקראי הי מכה קאמר)*; מה מכה בהמה לתשלומין - אף מכה אדם לתשלומין;*

*ואם נפשך לומר* (ואם יש לך להשיב ולהקשות כלום על טעם זה, ולקמן בעי: 'מאי הוי ליה לאקשויי?') *-* (צא ולמד ממדרש אחר:) *הרי הוא אומר:* (במדבר לה,לא) *לא תקחו כופר לנפש רוצח אשר הוא רשע למות* [כי מות יומת]*: לנפש רוצח אי אתה לוקח כופר, אבל אתה לוקח כופר לראשי אברים שאין חוזרין* (לאחר שנקטעו)'.

הי 'מכה'? אילימא (ויקרא כד,כא) מכה בהמה ישלמנה ומכה אדם יומת - ההוא בקטלא כתיב (ותשלומין אין שם)!

אלא מהכא (ויקרא כד,יח) מכה נפש בהמה ישלמנה נפש תחת נפש, וסמיך ליה (ויקרא כד,יט) ואיש כי יתן מום בעמיתו כאשר עשה כן יעשה לו.

האי - לאו 'מכה' הוא [לא כתוב לשון 'מכה' אלא לשון 'יתן' או 'יעשה']?!

'הכאה' 'הכאה' קאמרינן (אף על גב דקראי לא דמו - גמרינן גזירה שוה, כדתנא דבי רבי ישמעאל: ושב הכהן... ובא הכהן.... [עירובין נא,א]; ו'מכה אדם' דקתני הכא - הכאה הוא דקאמר, ומ'כי יתן מום' [ויקרא כד,יט] גמר, דמום - על ידי הכאה בא): מה הכאה האמורה בבהמה – לתשלומין, אף הכאה האמורה באדם – לתשלומין.

[מכאן ועד הסימן @ לא גרסינן [לפי תוספות ד"ה אף רבי שמעון בן אלעזר]]

והא כתיב: (ויקרא כד,יז) ואיש כי יכה כל נפש אדם מות יומת (ולקטלא לא אתא קרא, אלא לראשי אברים, כדכתיב בתריה: עין תחת עין (ויקרא כד,כא), וכתיב [כאן] 'יומת', כלומר: ינטל אברו וימות אותו אבר)?

– בממון.

ממאי דבממון? אימא במיתה ממש!?

לא סלקא דעתך: חדא: דהא איתקש [מכה אדם] ל'מכה בהמה ישלמנה' [ויקרא כד,כא: ומכה בהמה ישלמנה ומכה אדם יומת]; ועוד: כתיב בתריה [ויקרא כד,כ: שבר תחת שבר עין תחת עין שן תחת שן] כאשר יתן מום באדם כן ינתן בו, ושמע מינה ממון.

[@ - עד כאן לא גרסינן לפי תוספות.]

ומאי '*אם נפשך לומר*' (מאי הוה ליה לאקשויי)?

תו קא קשיא לתנא: מאי חזית דילפת מ'מכה בהמה'? לילף ממכה אדם (שנהרג ממש, והכא נמי (כתיב) 'כי יתן מום' [ויקרא כד,יט] - מום ממש)!?

אמרי: דנין ניזקין מניזקין ואין דנין ניזקין ממיתה (כלומר: משום האי פירכא - לא הוה מדחיק תנא למילף מ'לא תקחו', הא מצי לשנויי הכי: דנין ניזקין מניזקין כו').

אדרבה: דנין אדם מאדם, ואין דנין אדם מבהמה!?

[הספק הזה, כיצד ללמוד] - היינו דקתני [בגלל הספק הזה למדנו בבריייתא דרך אחרת:] '*אם נפשך לומר - הרי הוא אומר* (במדבר לה,לא) *לא תקחו כופר לנפש רוצח אשר הוא רשע למות, כי מות יומת': לנפש רוצח אי אתה לוקח כופר, אבל אתה לוקח כופר לראשי אברים שאינן חוזרין*'.

והאי 'לא תקחו כופר לנפש רוצח' - למעוטי ראשי אברים הוא דאתא? האי ['לא תקחו...']- מבעי ליה דאמר רחמנא: לא תעביד ביה תרתי: לא תשקול מיניה ממון ותקטליה.

האי [לא תעביד ביה תרתי: לא תשקול מיניה ממון ותקטליה] - מ'כדי רשעתו' [דברים כה,ב: והיה אם בן הכות הרשע והפילו השפט והכהו לפניו כדי רשעתו במספר] נפקא: '*רשעה אחת אתה מחייבו, ואי אתה מחייבו שתי רשעיות*'.

ואכתי מבעי ליה דקאמר רחמנא: לא תשקול ממון ותפטריה (מקטלא ולגופיה אצטריך ולא למעוטי אחריני)!?

אם כן לכתוב רחמנא 'לא תקחו כופר לאשר הוא רשע למות'; 'לנפש רוצח' למה לי (דלא אצטריך אתי למעוטי ראשי אברים שאינן נפש)? שמע מינה: לנפש רוצח אי אתה לוקח כופר, אבל אתה לוקח כופר לראשי אברים שאינן חוזרין.

וכי מאחר דכתיב 'לא תקחו כופר' – 'מכה' 'מכה' למה לי?

אמרי: אי מהאי - הוה אמינא: אי בעי עינו ניתיב, ואי בעי דמי עינו ניתיב - קא משמע לן מבהמה: מה מכה בהמה לתשלומין - אף מכה אדם לתשלומין.

תניא: '*רבי דוסתאי בן יהודה אומר:* [ויקרא כד,כ: שבר תחת שבר] *עין תחת עין* [שן תחת שן כאשר יתן מום באדם - כן ינתן בו] *– ממון.*

*אתה אומר ממון או אינו אלא עין ממש?*

*אמרת? הרי שהיתה עינו של זה גדולה ועינו של זה קטנה - היאך אני קורא ביה 'עין תחת עין'*? וכי תימא כל כי האי שקיל מיניה ממונא - התורה אמרה (ויקרא כד,כב) משפט אחד יהיה לכם [כגר כאזרח יהיה כי אני ה' אלקיכם]: משפט השוה לכולכם!

אמרי: מאי קושיא? דלמא נהורא שקיל מיניה - נהורא אמר רחמנא נישקול מיניה! דאי לא תימא הכי -

(בבא קמא פד,א)

קטן (אדם ננס) שהרג את הגדול וגדול שהרג את הקטן - היכי קטלינן ליה? התורה אמרה 'משפט אחד יהיה לכם' - משפט השוה לכולכם?! אלא: נשמה שקיל מיניה - נשמה אמר רחמנא נשקול מיניה; הכי נמי נהורא שקיל מיניה - נהורא אמר רחמנא נשקול מיניה!?

תניא אידך: '*רבי שמעון בן יוחי אומר: עין תחת עין – ממון.*

*אתה אומר ממון - או אינו אלא עין ממש? הרי שהיה סומא וסימא, קיטע וקיטע, חיגר וחיגר - היאך אני מקיים בזה 'עין תחת עין'* (וכי תימא הכא נשקול ממונא -) *והתורה אמרה 'משפט אחד יהיה לכם' - משפט השוה לכולכם* [ולכן ממון השוה לכולם]!

אמרי: ומאי קושיא? דלמא היכא דאפשר אפשר, היכא דלא אפשר לא אפשר, ופטרינן ליה (בולא כלום, והוי 'משפט שוה': או ליטול אבר ממש או לפטור לגמרי); דאי לא תימא הכי - טרפה שהרג את השלם מאי עבדינן ליה (הא גברא קטילא הוא, והוה ליה 'עדות שאי אתה יכול להזימה', דהא אי משתכחי עדים זוממים – פטורים, דגברי קטילא בעו למקטל! והלכך איהו נמי פטור; והכי אמרינן ב'אלו הן הנשרפין' (סנהדרין עח,א))? אלא היכא דאפשר – אפשר, היכא דלא אפשר - לא אפשר, ופטרינן ליה [ואין מכאן ראיה ש'עין תחת עין' – ממון].

דבי רבי ישמעאל תנא: '*אמר קרא* [ויקרא כד,כ: שבר תחת שבר עין תחת עין שן תחת שן כאשר יתן מום באדם] *כן ינתן בו'; ואין 'נתינה' אלא ממון*'.

אלא מעתה 'כאשר יתן מום באדם' - הכי נמי דממון הוא?

אמרי: דבי רבי ישמעאל - קרא יתירא דרשי: מכדי כתיב (ויקרא כד,יט) ואיש כי יתן מום בעמיתו - כאשר עשה כן יעשה לו? 'כן ינתן בו' למה לי? שמע מינה: ממון;

'כאשר יתן מום באדם' למה לי?

איידי דבעי מיכתב 'כן ינתן בו' - כתב נמי 'כאשר יתן מום באדם'.

דבי רבי חייא תנא: '*אמר קרא* [דברים יט,כא: ולא תחוס עינך נפש בנפש עין בעין שן בשן] *יד ביד* [רגל ברגל] (גבי עד זומם כתיב, ואשמועינן דאם העיד באיש פלוני שקיטע יד חבירו - משלם) *דבר הניתן מיד ליד*', ומאי ניהו- ממון (במקום נזק; ואף על פי שיש שם תשלומי הנזק - משלם אף הצער; ומקרא יתירא קדריש, דהא כתיב 'כויה תחת כויה' - למה לי? 'פצע תחת פצע', וכויה וחבורה - מדריש לקמן).

אלא מעתה 'רגל ברגל' - נמי הכי הוא?

אמרי: דבי רבי חייא - קרא יתירא קא דרשי; מכדי כתיב (דברים יט,יט) ועשיתם לו כאשר זמם לעשות לאחיו [ובערת הרע מקרבך]: אי סלקא דעתך ממש – 'יד ביד' למה לי? שמע מינה ממון.

'רגל ברגל' למה לי?

איידי דכתיב 'יד ביד' - כתב נמי 'רגל ברגל'.

אביי אומר: אתיא מדתני דבי חזקיה, דתנא דבי חזקיה: '*עין תחת עין נפש תחת נפש* [שמות כא,כג: ואם אסון יהיה - ונתתה נפש תחת נפש (שמות כא,כד) עין תחת עין שן תחת שן יד תחת יד רגל תחת רגל] *- ולא נפש ועין תחת עין*', ואי סלקא דעתך ממש, זימנין דמשכחת לה עין ונפש תחת עין: דבהדי דעויר ליה [שמוציאים את עינו] - נפקא ליה נשמתיה.

ומאי קושיא? דלמא מימד אמדינן ליה: אי מצי מקבל – עבדינן, ואי לא מצי מקבל - לא עבדינן, ואי אמדינן דמצי מקבל, ועבדינן ביה, ונפק רוחיה - אי מיית לימות! מי לא תנן גבי מלקות [מכות פ"ג מ"יב ומשנה טו]: '*אמדוהו... ומת תחת ידו – פטור*!? [ואין מכאן ראיה ש'עין תחת עין' – ממון].

רב זביד משמיה דרבא אמר: אמר קרא [שמות כא,כה: כויה תחת כויה] פצע תחת פצע [חבורה תחת חבורה] - ליתן צער במקום נזק', ואי סלקא דעתך ממש, כי היכי דלהאי הוי ליה צערא - להאי נמי אית ליה צערא [ואין מקום לתשלום נוסף על גרימת נזק]?

ומאי קושיא? דלמא איכא איניש דמפנק - אית ליה צערא טפי, ואיכא איניש דלא מפנק - לית ליה צערא; למאי נפקא מינה (מפצע תחת פצע)? - למתבי ליה [תשלום ממון] היאך דביני ביני [לפי הפרש הצער, ואין מכאן ראיה ש'עין תחת עין' – ממון].

רב פפא משמיה דרבא אמר: 'אמר קרא: [שמות כא,יט: אם יקום והתהלך בחוץ על משענתו ונקה המכה רק שבתו יתן] ורפא ירפא - ליתן רפואה במקום נזק', ואי סלקא דעתך ממש, כי היכי דהאי בעי אסייא - האי נמי בעי אסייא [ואין מקום לתשלום נוסף על גרימת נזק]?

מאי קושיא? דלמא איכא דסליק בשריה הייא ('הייא' = מהר, כמו 'אשור הייא' במסכת שבת (קיט,א)) ואיכא דלא סליק בשריה הייא; למאי נפקא מינה? למיתב ליה היאך דביני ביני [ואין מכאן ראיה ש'עין תחת עין' – ממון].

רב אשי אמר: אתיא 'תחת' 'תחת' משור: כתיב הכא (שמות כא,כד) עין תחת עין [שן תחת שן יד תחת יד רגל תחת רגל] וכתיב התם [שמות כא,לו: או נודע כי שור נגח הוא מתמול שלשם ולא ישמרנו בעליו] שלם ישלם שור תחת השור [והמת יהיה לו]; מה להלן [בשור] ממון - אף כאן ממון.

מאי חזית דילפת 'תחת' 'תחת' משור? נילף 'תחת' 'תחת' מאדם, דכתיב [שמות כא,כג: ואם אסון יהיה] ונתת נפש תחת נפש: מה להלן ממש אף כאן ממש!?

אמרי: דנין נזקין מנזקין, ואין דנין נזקין ממיתה.

אדרבה! דנין אדם מאדם, ואין דנין אדם מבהמה!?

אלא אמר רב אשי [מה שאמר רב אשי אתיא 'תחת' 'תחת' – אינו משור, אלא]: מ'תחת אשר ענה' [דברים כב,כט: ונתן האיש השכב עמה לאבי הנער חמשים כסף ולו תהיה לאשה תחת אשר ענה לא יוכל שלחה כל ימיו] יליף ליה אדם מאדם ונזיקין מנזיקין.

תניא: '*רבי אליעזר אומר: עין תחת עין – ממש*'.

'*ממש*'? סלקא דעתך? רבי אליעזר לית ליה ככל הני תנאי?

אמר רבה: לומר שאין שמין אותו כעבד.

אמר ליה אביי: אלא כמאן? כבן חורין? בן חורין מי אית ליה דמי?

אלא אמר רב אשי: לומר שאין שמין אותו בניזק אלא במזיק (עינו של מזיק שיימינן כמה הוא שוה לימכר עכשיו, וכמה הוא יפה בלא עין, והיינו 'ממש' דקאמר; עינו של מזיק נישומה תחת עינו של ניזק).

ההוא חמרא דקטע ידא דינוקא. אתא לקמיה דרב פפא בר שמואל. אמר להו: זילו שומו ליה ארבעה דברים.

אמר ליה רבא: והא אנן - חמשה תנן?

אמר ליה: לבר מנזק קאמינא.

אמר ליה אביי: והא חמור הוא, וחמור אינו משלם אלא נזק (כדאמרינן בפרק שני (דף כו,א): איש בעמיתו [ויקרא יט,יא] ולא שור בעמיתו)?

אמר להו: זילו שומו ליה נזקיה.

- והא כעבדא בעי למשיימיה?

אמר להו: זילו שיימוהו כעבדא.

אמר להו אבוה דינוקא: "לא בעינא" - דזילא ביה מילתא.

אמרו ליה: והא קא מחייבת ליה לינוקא (אתה חב ומרֵיע לו, שמוחל אתה על חבלותיו, דהא תשלומין - של תינוק הן, ולא שלך, כדתניא לקמן (דף פז,ב) '*קטנים - יעשה להם סגולה*')?

אמר להו: לכי גדיל - מפייסנא ליה מדידי.

ההוא תורא דאלס (לעס וכסס) ידיה דינוקא. אתא לקמיה דרבא. אמר להו: זילו שיימוהו כעבדא.

אמרו ליה: והא מר הוא דאמר 'כל הנישום כעבד (הואיל ודבר שאין קצוב הוא) - אין גובין אותו בבבל' (וטעמא מפרש לקמן)?

אמר להו: לא, צריכא דאי תפס (הכי אמר להו: שומו ליה, והיום או למחר - אם יתפס משלו - יעכבנו).

רבא לטעמיה, דאמר רבא: נזקי שור בשור (נזקי שור שבאו לו על ידי השור) ונזקי שור באדם (נזקין שבאו לשור על ידי אדם) - גובין אותו בבבל; נזקי אדם באדם ונזקי אדם בשור (אדם שהוזק על ידי שור, דבעי למשיימיה כעבדא) - אין גובין אותו בבבל. מאי שנא? נזקי אדם באדם ונזקי אדם בשור - דלא 'אלהים' בעינן, וליכא (דהא כולהו בפרשת 'אלה המשפטים' כתיבי: אדם באדם – 'וכי יריבון' [שמות כא,יח]; אדם בשור – 'וכי יגח' [שמות כא,כח]; ובההיא פרשה כתיב 'עד האלהים יבא דבר שניהם' [שמות כב,ח], וקסבר: אכולהו קאי, והיינו מומחין וסמוכין; ובבבל אין סמיכה, כדאמר בסנהדרין פרק קמא (יד,א)).

נזקי שור בשור ושור באדם נמי (התם כתיבי שור בשור: 'וכי יגוף שור וגו' [שמות כא,לה]) (שור באדם: ארבעה שומרים התם כתיבי, ושליחות יד התם כתיב) -

(בבא קמא פד,ב)

'אלהים' בעינן וליכא?

אלא מאי שנא? שור בשור ושור באדם - דשליחותייהו קא עבדינן, מידי דהוה אהודאות והלואות (דאמר בפרק קמא דסנהדרין (דף ג,א) דלא בעינן מומחין, שלא תנעול דלת בפני לווין; 'הודאות': הבא לידון בעדי הודאה, שאמרו "בפנינו הודה לו"; ו'הלואות': שבא לידון בעדי הלואה, שאומרים "בפנינו הלוה לו").

אדם באדם ואדם בשור נמי שליחותייהו קא עבדינן, מידי דהוה אהודאות והלואות!?

אמרי: כי קא עבדינן שליחותייהו - במידי דקים לן בגויה; במידי דלא קים לן בגויה (כגון הכא: דבעינן למשיימיה) - לא עבדינן שליחותייהו.

אמרי: שור בשור ושור באדם - נמי לא קים לן בגויה? אלא פוק חזי היכא מזדבני תורא בשוקא!? אדם באדם ואדם בשור נמי: פוק חזי היכא מזדבני עבדי בשוקא!? ועוד: תשלום כפל ותשלום ארבעה וחמשה - דקיצי - נעבד שליחותייהו (אלמה קיימא לן ד'אין דנין דיני קנסות בבבל')!?

אמרי: כי קא עבדינן שליחותייהו – בממונא; בקנסא לא עבדינן שליחותייהו.

אדם באדם - דממונא הוא (דקא מפחתיה מדמיה) - נעבד שליחותייהו?

כי קא עבדינן שליחותייהו - במילתא דשכיחא; אדם באדם, דלא שכיחא - לא עבדינן שליחותייהו.

הרי בושת ופגם (פגם שייך באונס ומפתה; והוא במקום נזק: דאומדים כמה אדם רוצה ליתן בין שפחה בתולה לבעולה להשיאה לעבדו, שיש לו קורת רוח ממנו; אלמא ממונא הוא, דאפחתה מכספא; בושת -לאו קנס הוא, שהרי אין קצוב, אלא לפי המבייש והמתבייש), דשכיח - נעביד שליחותייהו!?

אמרי: הכי נמי, דהא רב פפא אגבי ארבע מאה זוזי לבושת (כדתנן: '*צרם באזנו, תלש בשערו* כו' - במתניתין (פ"ח מ"ו; לקמן דף צ,א))!

והא ליתיה לדרב פפא! דשלח ליה רב חסדא (ב'המניח את הכד' (לעיל דף כז,ב)) לרב נחמן, ושלח ליה: "חסדא חסדא! קנסא קא מגבית בבבל?"! אלא כי עבדינן שליחותייהו - במילתא דשכיחא ואית ביה חסרון כיס (הודאה והלואה), אבל מילתא דשכיחא ולית ביה חסרון כיס, אי נמי מילתא דלא שכיחא ואית ביה חסרון כיס - לא עבדינן שליחותייהו.

הלכך אדם באדם - אף על גב דאית ביה חסרון כיס, כיון דלא שכיחא - לא עבדינן שליחותייהו;

בושת - אף על גב דשכיחא, כיון דלית ביה חסרון כיס - לא עבדינן שליחותייהו.

ושור בשור גובין בבבל? והאמר רבא: שור שהזיק - אין גובין אותו בבבל!?

דאזיק מאן: אילימא דאזיק אדם - מאי איריא שור דאזיק אדם (דלא שכיח לגמרי)? אפילו אדם דאזיק אדם (דשכיח טפי) נמי (קאמר רבא ד)אין גובין אותו בבבל!? אלא פשיטא דאזיק שור, וקתני 'אין גובין אותו בבבל'!

אמרי: התם – בתם [בשור תם] (אין גובין, דקיימא לן: פלגא נזקא קנסא [בפרק קמא דף טו,ב]), הכא – במועד.

והאמר רבא 'אין מועד בבבל' (דכיון דמנגיחות דתמות לא מייתינן ליה לבי דינא - היכי מייעד ליה)?

אמרי: דאייעד התם, ואייתוה להכא.

והא מילתא דלא שכיחא היא (לבא שור מועד מארץ ישראל לבבל), (ואמרינן לעיל:) ומילתא דלא שכיחא - הא אמרת דלא עבדינן שליחותייהו?

דאתו רבנן דהתם וייעדוה הכא.

סוף סוף מילתא דלא שכיחא היא, ואת אמרת 'מילתא דלא שכיחא לא קא עבדינן שליחותייהו'?

אלא כי קאמר רבא (דשור בשור גובין בבבל) - בשן ורגל, דמועדין מתחילתן נינהו (כגון שנתחכך בחבירו להנאתו והזיקו (והפילו על שור אחר), דהיינו תולדה דשן; או שהזיק את שור חבירו בגופו דרך הילוכו: שדחפו ולא כוון, דהוי תולדה דרגל).

צער: כוואו בשפוד או במסמר [- ואפילו על ציפורנו, מקום שאינו עושה חבורה]:

צער שלא במקום נזק (כי מתניתין: על צפורנו, דלא אפחתיה) – משתלם. מאן תנא?

אמר רבא: בן עזאי היא, דתניא: '[שמות כא,כה: כויה תחת כויה פצע תחת פצע חבורה תחת חבורה] *רבי אומר: כויה נאמרה תחילה; בן עזאי אומר: חבורה נאמרה תחילה*'.

במאי קא מיפלגי?

רבי סבר: 'כויה' - דלית בה חבורה משמע; כתב רחמנא 'חבורה', לגלויי עלה דכויה דאית בה חבורה – אִין, אי לא – לא (והיינו דקאמר 'כויה' - לחודה נאמרה תחילה, כלומר: כויה שנאמר בפסוק תחילה - היינו שומעין שיהא חייב על כויה גרידא, אפילו בלא חבורה, דליכא אלא צער; לכך הוצרכה 'חבורה', ללמד שאין חייב כלום עד שיהא חבורה עמה: דכיון דמשלם רפוי משום חבורה - משלם נמי צער; אבל שלא במקום חבורה, כגון על צפורן – פטור, דצער בלא נזק - לא משלם; דאי לאו משום הכי לא אצטריך 'חבורה', דהשתא 'כויה' - בלא חבורה שמעינן דחייב, כל שכן חבורה שיש בה נזק); ובן עזאי סבר: 'כויה' - דאית בה חבורה משמע; כתב רחמנא 'חבורה' לגלויי עלה, דכויה דלית בה חבורה (והיינו דקאמר 'חבורה נאמרה תחילה' – כלומר: מכויה האמורה ראשונה היינו שומעין שאין חייב אלא במקום שיש בה חבורה, דסתם כויה יש בה חבורה; לפיכך הוצרכה תורה לכתוב 'חבורה' בהדיא, דהשתא על כרחך 'כויה' דרישא - בלא חבורה היא, וחייב בצער בלא נזק, כמתניתין).

מתקיף לה רב פפא: אדרבה! איפכא מסתברא (ומתניתין - רבי היא, ולא בן עזאי, דלא עקרינן ליה מרבי, דהוא סדרה; ועוד: דהכי מסתברא טפי, דהא 'נאמרה' דקאמרי רבי ובן עזאי - אמסקנא דמילתא קיימי: דמתוקמא בה דרשא דקרא, ולאו אמשמעות קמא קאי, דסוף המקרא עתיד להוציאו): רבי אומר (והכי קאמר רבי: סוף המקרא מוכיח לנו) 'כויה נאמרה תחילה (דכויה בלא חבורה חייב הכתוב בתחילתו)' (וצער משתלם שלא במקום נזק; מאי טעמא?) - סבר כויה דאית בה חבורה משמע; כתב רחמנא 'חבורה' לגלויי עלה ד'כויה' - דלית בה חבורה; בן עזאי אומר: (סוף המקרא מוכיח לנו ד)חבורה נאמרה תחילה (כלומר: מסוף המקרא אנו למדין שכויה שחייב הכתוב בתחלתו - אינה אלא אם כן יש עמה חבורה; מאי טעמא?): סבר כויה דלית בה חבורה משמע; כתב רחמנא 'חבורה' לגלויי עלה: דכויה דאית בה חבורה – אִין, אי לא – לא; ואמסקנא קיימי (האי 'נאמרה' דקאמרי - אסוף הדרשה, ועיקרה, שהיא עומדת קיימי).

אי נמי: דכולי עלמא 'כויה' - בין דאית בה חבורה בין דלית בה חבורה משמע, והכא -

(בבא קמא פה,א)

בכלל ופרט המרוחקים זה מזה[[1]](#footnote-1) קמפלגי: רבי סבר: אין דנין אותו בכלל ופרט (הכא נמי: 'כויה' נאמרה תחילה כלל; ד'כויה' משמע: בין שיש עמה חבורה בין שאין עמה חבורה; ואי הוי חבורה סמיך ליה - הוי דרשי 'חבורה' – פרט, ואין בכלל אלא מה שבפרט: יש עמה חבורה – אִין, אֵין עמה חבורה – לא; השתא דכתיב 'פצע' בינתים - לא דיינינן;

ולקמן פריך: 'חבורה לרבי למה לי?' והיינו דקאמר 'כויה נאמרה תחילה'כלומר: מתחילת הפסוק אנו למדין שהוא חייב בכויה גרידא, ולא נאמר 'סופו מוכיח': שמתחילתו לא חייב אלא כשיש חבורה, ואין דנין; ומתניתין רבי היא) ובן עזאי סבר דנין אותו בכלל ופרט; וכי תימא 'חבורה' לרבי - למה לי (הואיל ומרישא שמעינן לתרוייהו)? - לדמים יתרים (דאי לא כתיב אלא 'כויה תחת כויה' - הוה אמרינן: בין אית ביה חבורה בין לית ביה חבורה - דמי כויה משלם, אבל תרתי לא משלם; קא משמע לן דמשלם תרוייהו).

אומדין כמה אדם כיוצא בזה רוצה ליטול [להיות מצטער כך]:

צער במקום נזק (היכא דקטע את ידו ונתן לו דמיה) - היכי שיימינן (את הצער? הלא יש לו לקוצצה בשביל הדמים שנוטל)?

אמר אבוה דשמואל: אומדין כמה אדם רוצה ליטול לקטוע לו ידו.

'לקטוע לו ידו'? לא צער לחודיה הוא!? הא - כולהו חמשה דברים איכא! ועוד: בשופטני עסקינן? אלא: לקטוע ידו הקטועה (ומחוברת בגידין צמותין, ואינה ראויה לו למלאכה).

'ידו הקטועה' - נמי לא צער לחודיה איכא; הא צער ובושת איכא, דכסיפא ליה מילתא למשקל מבשרו למשדייה לכלבים!?

אלא: אומדין כמה אדם רוצה ליטול לקטוע לו ידו המוכתב למלכות (ידו המוכתבת למלך), בין סם לסייף (לקוצצה בסם שאין שם צער כלל: כמה רוצה ליטול לקוצצה בסייף).

אמרי: הכא נמי לא שקיל (כל ממון שבעולם), ומצער נפשיה (לצער נפשיה לקוצצה, וכאן כבר נעשה מעשה)!

אלא: אומדין כמה אדם רוצה ליתן (לשליח המלך) לקטוע לו ידו המוכתב למלכות (לקוטעה בסייף), בין סייף לסם (ויקטענה השליח בסם).

האי – 'ליטול'? 'ליתן' מבעי ליה!?

אמר רב הונא בריה דרב יהושע: ליטול זה מזה (מן המזיק) מה שנתן זה (למלך).

רפוי הכהו חייב לרפאותו [עלה בו צמחים: אם מחמת המכה – חייב; שלא מחמת המכה – פטור; חייתה ונסתרה חייתה ונסתרה - חייב לרפאותו; חייתה כל צורכה - אינו חייב לרפאותו; 'שבת': רואין אותו כאילו הוא שומר קישואין, שכבר נתן לו דמי ידו ודמי רגלו]:

תנו רבנן: '*עלו בו צמחים מחמת המכה ונסתרה המכה - חייב לרפאותו, וחייב ליתן לו דמי שבתו* (דמחמת הצמחים נפל למשכב)*; שלא מחמת המכה - אינו חייב לרפאותו ואינו חייב ליתן לו דמי שבתו. רבי יהודה אומר: אף מחמת המכה - חייב לרפאותו, ואינו חייב ליתן לו דמי שבתו; וחכמים אומרים: שבתו ורפואתו* (הקישן הכתוב)*: כל שחייב בשבת - חייב בריפוי, ושאינו חייב בשבת - אינו חייב בריפוי* (ורבנן קמאי מחייבי ליה לתרוייהו)'.

במאי קא מיפלגי?

אמר רבה: אשכחתינהו לרבנן בבי רב, דיתבי וקאמרי: הכא - במכה ניתנה לאגד (נתנה רשות לנחבל לאוגדה ולעטפה מפני צער הצנה, ועולין הצמחים מחמת הבל וחום האגד) קמיפלגי: רבנן סברי מכה ניתנה לאגד, ורבי יהודה סבר מכה לא ניתנה לאגד (לא נתנה רשות לאגד, וזה - להנאתו אָגַד, הלכך צמחים שעלו בה - אין על המזיק להתחייב עליהן): ריפוי, דתנא ביה קרא (דשנה עליו הכתוב [ורפא ירפא]) – מיחייב, שבת דלא תנא ביה קרא - לא מיחייב, ואמינא להו אנא: אי מכה לא ניתנה לאגד - ריפוי נמי לא מיחייב!?

אלא: דכולי עלמא מכה ניתנה לאגד, ולא ניתנה לאגד יתירה; רבי יהודה סבר: כיון דלא ניתנה לאגד יתירה, 'ריפוי' דתנא ביה קרא – מיחייב, שבת - דלא תנא ביה קרא - לא מיחייב; ורבנן (תנא קמא) סברי: כיון דתנא ביה קרא בריפוי - אשבת נמי מיחייב, דאיתקש לריפוי; ורבי יהודה סבר: שבת לא מיחייב, דמעטיה רחמנא: 'רק [שבתו יתן ורפא ורפא]'; ורבנן: 'רק' - לשלא מחמת המכה הוא דאתא (שעבר על דברי רופא כדמפרש לקמן).

ולרבנן בתראי, דאמרי 'כל שחייב בשבת - נחייב בריפוי, וכל שאינו חייב בשבת - אינו חייב בריפוי', ריפוי דתנא ביה קרא למה לי?

מיבעי ליה לכדתנא דבי רבי ישמעאל, דתניא [דבי] רבי ישמעאל אומר: '[שמות כא,יט: אם יקום והתהלך בחוץ על משענתו ונקה המכה, רק שבתו יתן] *ורפא ירפא - מכאן שניתן רשות לרופא לרפאות* (ולא אמרינן "רחמנא מחי - ואיהו מסי!?")'.

תנו רבנן: '*מנין שאם עלו בו צמחים מחמת המכה ונסתרה המכה - שחייב לרפאותו וחייב ליתן לו שבתו? תלמוד לומר: רק שבתו יתן ורפא ירפא* (שינה הכתוב בריפוי לחייבו אף על הצמחים, והקיש שבת לריפוי)*;*

*יכול אפילו שלא מחמת המכה? תלמוד לומר: 'רק';*

*רבי יוסי בר יהודה אומר: אף מחמת המכה פטור, שנאמר 'רק'*'.

איכא דאמרי [דאמר רבי יוסי ב"ר יהודה]: אף מחמת המכה פטור לגמרי, כרבנן בתראי;

ואיכא דאמרי: אף מחמת המכה פטור משבת וחייב בריפוי; כמאן? כאבוה [רבי יהודה].

אמר מר: '*יכול אפילו שלא מחמת המכה? תלמוד לומר: 'רק'*';

שלא מחמת המכה בעי קרא [לומר לנו שאין חיוב על המכה לשלם]?

אמרי: מאי 'שלא מחמת המכה' - כדתניא: '*הרי שעבר על דברי רופא ואכל דבש או כל מיני מתיקה - מפני שדבש וכל מיני מתיקה קשין למכה - והעלה מכתו גרגותני, יכול יהא חייב לרפאותו? תלמוד לומר: 'רק'*'.

מאי '*גרגותני*'?

אמר אביי: נאתא כריכתא (בשר מת).

מאי אסותיה?

אהלא (אהלמ"י בלע"ז) וקירא (שעוה) וקלבא (רשינ"א [רֶזִין; שרף] שבחביות של יין).

ואי אמר ליה (מזיק) "אסייך אנא (אני מרפא אותך, ואיני נותן דמי אסייך)"?

אמר ליה: "דִּמִּיתָ עלי כאריא ארבא [אריה אורב]".

ואי אמר ליה "מייתינא אסיא דמגן במגן (שירפא בחנם; וקרובו הוא)!"?

אמר ליה "אסיא דמגן - במגן מגן שוה".

ואי אמר "מייתינא לך אסיא רחיקא (ומוזיל גבי)"?

אמר ליה "אסיא רחיקא - עינא עוירא (שעתיד לילך לדרכו, ואין חושש אם עיור עינו של זה)".

ואי אמר ליה היאך [הניזק] "הב לי לדידי ואנא מסינא נפשאי"

אמר ליה "פשעת בנפשך ושקלת מינאי טפי".

ואי אמר ליה "קוץ לי מקץ [תן לי סכום קצוב שנסכים עליו]!"

אמר ליה "כל שכן (דלא ניחא לי בהכי): דפשעת בנפשך (דאי פשעת בנפשך - גנאי גדול הוא לי) וקרו לי 'שור המזיק'".

תנא: '*וכולן משתלמין במקום נזק*' [בנוסף לנזק].

מנהני מילי?

אמר רב זביד משמיה דרבא: אמר קרא: [שמות כא,כה: כויה תחת כויה] פצע תחת פצע [חבורה תחת חבורה] - ליתן צער במקום נזק.

האי - מבעי ליה

(בבא קמא פה,ב)

לרבות שוגג כמזיד ואונס כרצון (בפרק שני דף כו,ב)!?

אם כן נכתוב קרא 'פצע בפצע'; מאי 'פצע תחת פצע'? שמע מינה תרתי.

רב פפא משמיה דרבא אמר: אמר קרא: [שמות כא,יט: אם יקום והתהלך בחוץ על משענתו - ונקה המכה, רק שבתו יתן] ורפא ירפא - ליתן רפואה במקום נזק.

האי - מבעי ליה לכדתנא דבי רבי ישמעאל, דתנא דבי רבי ישמעאל: '*ורפא ירפא - מכאן שניתנה רשות לרופא לרפאות*'!?

אם כן נכתוב קרא 'ורופא ירפא' - שמע מינה [מ'ורפא ירפא']: ליתן רפואה במקום נזק.

ואכתי מבעי ליה לכדאמרן: למיתני ביה קרא בריפוי!?

אם כן לימא קרא או 'רפא רפא' או 'ירפא ירפא'; מאי 'ורפא ירפא'? שמע מינה ליתן רפואה במקום נזק.

מכלל - דמשכחת להו שלא במקום נזק! שלא במקום נזק היכי משכחת להו?

צער – כדקתני: '*צער - כוואו בשפוד או במסמר ואפילו על צפורנו מקום שאינו עושה חבורה*';

ריפוי - דהוה כאיב ליה מידי וסליק (שהיה לו מכה בבשרו והיתה מתרפא), ואייתי ליה סמא חריפא ואחווריה לבישריה (הפכו למראה צרעת), דצריך לאותבי ליה סמא לאנקוטיה גוונא דבישריה [להחזיר צבע בשרו];

שבת - דהדקיה באינדרונא (סגרו במסגר) ובטליה;

בושת - דרק ליה באפיה.

שבת - רואין אותו כאילו הוא שומר קישואין:

תנו רבנן: '*שבת - רואין אותו כאילו הוא שומר קישואין; ואם תאמר לקתה מדת הדין* (כלומר: לא שלם לו כל צרכו) *-*

דכי מיתפח האי גברא (מחולי זה שנקטע (רגלו)) - לאו אגרא דשומר קישואים הוא שקיל, אלא דלי דוולא ושקיל אגרא (יתירא, ונמצא שכל ימי חליו אבד את זאת), אי נמי (כי נקטעה (ידו)) אזיל בשליח ושקיל אגרא (יתירא, ואיגלאי מילתא דלאו בר שימור קישואין)?!

*- מדת הדין לא לקתה: שכבר נתן לו דמי ידו ודמי רגלו* (ולכשיתרפא אינו ראוי לדלות ולילך בשליחות).

אמר רבא: קטע את ידו - נותן לו דמי ידו (עדיין הוא ראוי לשומר קישואין, הלכך [משלם גם]) ושבת: רואין אותו כאילו הוא שומר קישואין (כל ימי חליו נותן לו שכר שימור קישואין); שיבר את רגלו (ושוב אינו ראוי לשמור קישואין, שצריך להלך סביב הגנה) - נותן לו דמי רגלו, ושבת: רואין אותו כאילו הוא שומר את הפתח; סימא את עינו - נותן לו דמי עינו, ושבת: רואין אותו כאילו הוא מטחינו בריחים; חירשו - נותן לו דמי כולו (אין ראוי לכלום).

בעי רבא: קטע את ידו ולא אמדוהו (בית דין, ולא אמרו למזיק "תן לו כך וכך ריפוי, כך וכך שבת צער ובושת"), (ואחרי כן) שיבר את רגלו (קודם שיתרפא) ולא אמדוהו, סימא את עינו ולא אמדוהו, ולבסוף חירשו – מהו? מי אמרינן: כיון דלא אמדוהו - בחד אומדנא סגי ליה, ויהיב ליה דמי כוליה בהדי הדדי? או דלמא: חדא חדא אמדינן, ויהבינן ליה? - נפקא מיניה דבעי למיתב ליה צער ובושת דכל חדא וחדא: נהי דנזק וריפוי ושבת דכל חדא וחדא לא יהבינן ליה, דכיון דקא יהיב ליה דמי כוליה - כמאן דקטליה דמי, והא יהיב ליה דמי כוליה (ואף על גב דבנזק לא נפקא לן מינה מידי, דהא סוף סוף כל שעה הולכין ופוחתין את דמיו, הלכך בין אומד 'כולה' בין אומד 'כל אחד בפני עצמו' - מדה אחת היא, אבל ריפוי - לא, שהרי לא נתרפא בינתים, ושבת – לא, שהרי נותן לו דמי כל מה שהיה שוה מתחילה והרי הוא עבדו) - צער ובושת מיהת דכל חדא וחדא יהיב, דהא הוה ליה צער ובושת! ואם תימצי לומר כיון דלא אמדוהו - קא יהיב ליה דמי כוליה בהדי הדדי, אמדוהו מהו? מי אמרינן כיון דאמדוהו - חדא חדא בעי למיתב ליה? או דלמא: כיון דלא שלים - יהיב ליה דמי כוליה?

תיקו.

בעי רבה: שבת הפוחתתו בדמים (הכהו מכה שהוא צריך לשבות ממלאכתו, וסופו להיות שלם כבתחילה, ואין כאן אלא שבת, אבל פוחתו עכשיו בדמים: שאם היה בא לימכר עכשיו - היו דמיו פוחתין) - מהו (מי מחייב אפחת דמיו דהשתא או לא)?

היכי דמי? כגון שהכהו על ידו וצמתה ידו ('צמתה' - דשטריר"ט בלע"ז, לשון 'צומת הגידין': מקום שהגידין צומתין (חולין דף עו.)), וסופה לחזור – מאי? כיון דסופה לחזור - לא יהיב ליה (דמי ידו) ולא מידי? או דלמא: השתא מיהת אפחתיה!?

תא שמע: המכה אביו ואמו ולא עשה בהן חבורה (דאין עליו חיוב מיתה עד שיעשה בהם חבורה; ב'אלו הן הנחנקין' (סנהדרין דף פד:)), והחובל בחבירו ביום הכפורים -

(בבא קמא פו,א)

חייב בכולן (חמשה דברים).

האי 'לא עשה חבורה' - היכי דמי (שיהא היזק בלא חבורה)? לאו כגון שהכהו על ידו וסופו לחזור (דבאין סופו לחזור ליכא למימר, דכל 'בלא חבורה' - סופו לחזור הוא), וקתני '*חייב בכולן* (חמשה דברים)'?

אמרי: הכא במאי עסקינן? - כגון שחירשו ולא עשה בו חבורה.

והאמר רבה: 'החורש את אביו – נהרג, לפי שאי אפשר לחרישה בלא חבורה': טיפתא דדמא נפלה ליה באודניה [ולכן יהא פטור מתשלומים, שהרי קם ליה בדרבה מיניה]?

אלא הכא במאי עסקינן? - כגון שגילחו (דאפחתיה מכספיה, בלא חבורה): גילחו מהדר הדר, והיינו בעיין (כלומר: מה לי שיער מה לי יד - הא בסופו לחזור מחייבת ליה).

אמרי: הכא במאי עסקינן? - כגון שסכו נשא (סם המשיר את השער), דלא הדר (ואינו חוזר, ואיכא נזק: דהא אפחתיה מכספיה, דמום הוא).

צער - דאית ליה קרטופני (בקעים בקעים; חטטין) ברישיה, וצווחי מהנהו קרטופני (מכאיבים לו מחמת חוזק הסם); ריפוי - דבעיא אסויי (לצערא דהנך קרטופני); שבת - דהוה מרקיד בי כובי (לשון מרקד בחנויות), דבעיא מחוי גוני ארישא (מראה ניענוע בראשו להראות מיני שחוק, כדרך הליצנים) ולא מחוי מהנהו קרטופני (דהשתא עד שיתרפא הנך קרטופני - לא מצי מחוי; ואף על פי שלא בטלו משאר מלאכה - נותן לו שבת זו הואיל ומלאכתו בכך); בושת - אין לך בושת גדול מזה.

ומילתא דבעיא ליה לרבה - פשיטא ליה לאביי להך גיסא ולרבא להך גיסא, דאתמר: הכהו על ידו וצמתה וסופה לחזור:

אביי אמר: נותן לו שבת גדולה (דמי ידו) [דהיינו נזק] ושבת קטנה (כל ימים שיפול למשכב - רואין אותו כאילו הוא שומר קישואין);

ורבא אמר: אינו נותן לו אלא דמי שבתו שבכל יום ויום (עד שיחזור לקדמותו - נותן לו בכל יום כמו שנשכרים פועלים בשוק, ולא כשומר קישואין, דהא לרבא לא יהיב ליה דמי ידו).

איתמר: הקוטע יד עבד עברי של חבירו (קוטע ממש, דאין סופו לחזור): אביי אמר: נותן לו שבת גדולה לעבד ושבת קטנה לרב; רבא אמר: הכל ינתן לעבד, וילקח בהן קרקע, והרב אוכל פירות.

פשיטא: פיחת אצל עצמו ואצל רבו לא פיחת (שלא בטלו ממלאכה) -

היכי דמי?

דפסקיה לריש אוניה או לריש נחיריה –

הכל לעצמו; פיחת (אף) אצל רבו (כגון קיטע את ידו) - פלוגתא דאביי ורבא.

בושת - הכל לפי המבייש והמתבייש.

מני מתניתין?: לא רבי מאיר ולא רבי יהודה, אלא רבי שמעון היא, דתניא: '*וכולן* (עניים ועשירים) *רואין אותן* (ואפילו את העשירים) *כאילו הם בני חורין שירדו מנכסיהם* (ואין שמין את העני לפי עניותו - להקל, ולא את העשיר לפי עשרו, שהרי אין לדמי בשתו סוף, אלא כולן שוין בכך)*, שהן בני אברהם יצחק ויעקב - דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: הגדול לפי גודלו והקטן לפי קטנו; רבי שמעון אומר: עשירים רואין אותן כאילו הם בני חורין שירדו מנכסיהם, עניים כפחותין שבהן* (פחותים שבעניים – להקל: דכיון דעני הוא בושתו קלה)'; מני? <השתא:> אי רבי מאיר מתניתין - קתני '*הכל לפי המבייש והמתבייש*', ורבי מאיר כולהו בהדי הדדי נינהו! ואי רבי יהודה מתניתין - קתני '*המבייש את הסומא – חייב*', ואילו רבי יהודה אומר (לקמן בשמעתין): סומא אין לו בושת! אלא - לאו רבי שמעון היא?

אפילו תימא רבי יהודה: כי אמר רבי יהודה 'סומא אין לו בושת' - למשקל מיניה, אבל למיתבא ליה - יהבינן ליה.

והא מדקתני סיפא '*המבייש את הישן – חייב, וישן שבייש – פטור*' ולא קתני 'סומא שבייש - פטור' מכלל דלא שנא הכי ולא שנא הכי!   
אלא מחוורתא מתניתין - רבי שמעון היא (דאיהו נמי לאו כי הדדי משוי להו).

מאן תנא להא דתנו רבנן: '*נתכוון לבייש את הקטן ובייש את הגדול - נותן לגדול דמי בושתו של קטן; לבייש את העבד ובייש את בן חורין - נותן לבן חורין דמי בושתו של עבד*' – מני?: לא רבי מאיר ולא רבי יהודה ולא רבי שמעון!?

קא סלקא דעתך '*קטן*' = קטן בנכסים, '*גדול*' = גדול בנכסים:

אי רבי מאיר - האמר כולהו בהדי הדדי נינהו!?

ואי רבי יהודה - האמר אין לעבדים בושת (במתניתין היא (דף פז,א))!?

ואי רבי שמעון - האמר '*נתכוון לבייש את זה ובייש את זה - פטור*'!?

מאי טעמא? כקטלא: מה קטלא עד דמתכוון ליה, דכתיב [דברים יט,יא: וכי יהיה איש שנא לרעהו] וארב לו וקם עליו [והכהו נפש ומת ונס אל אחת הערים האל] - עד שיתכוון לו, בושת נמי - עד דמיכוין ליה, דכתיב [דברים כה,יא: כי ינצו אנשים יחדו איש ואחיו וקרבה אשת האחד להציל את אישה מיד מכהו] ושלחה ידה והחזיקה במבושיו - עד שיתכוון לו (מדשמעינן ליה לרבי שמעון גבי קטלא [ב'אלו הן הנשרפין' (סנהדרין דף עט,א)] 'נתכוון להרוג את זה והרג את זה – פטור' הכא נמי לא שנא, דטעמא דהתם - משום 'וארב לו'; הכא נמי כתיב 'במבושיו' [דברים כה,יא])!?

לעולם רבי יהודה; וכי קאמר רבי יהודה 'אין לעבדים בושת' - למיתבא להו, אבל למישם - שיימינן בהו (בכמה יתרצה עבד זה ויעשו לו בושת זה, ואותו שומא יתן לבן חורין זה).

ואי בעית אימא - אפילו תימא רבי מאיר: מי סברת '*גדול*' = גדול בנכסים, '*קטן*' = קטן בנכסים? לא: '*גדול*' = גדול ממש, ו'*קטן*' = קטן ממש.

וקטן בר בושת הוא?

אִין, כדאמר רב פפא (לקמן (ע"ב)): דמיכלמו ליה ומיכלם - הכא נמי

(בבא קמא פו,ב)

דמיכלמו ליה ומיכלם (כשמזכירין לו בושת ומכלימין אותו בה - מצטער).

משנה:

המבייש את הערום, המבייש את הסומא, והמבייש את הישן – חייב; וישן שבייש – פטור.

נפל מן הגג והזיק ובייש - חייב על הנזק, ופטור על הבושת עד שיהא מתכוין.

גמרא:

תנו רבנן: '*ביישו ערום – חייב, ואינו דומה ביישו ערום לביישו לבוש; ביישו בבית המרחץ – חייב, ואינו דומה ביישו בבית המרחץ לביישו בשוק.*'

אמר מר '*ביישו ערום – חייב*'; ערום בר בושת הוא (בתמיה: כיון דאין מקפיד לילך ערום בפני בני אדם - מי הוי בר בושת)?

אמר רב פפא: מאי '*ערום*'? - דאתא זיקא כרכינהו למאניה [הרימו את בגדיו], ואתא הוא [המבייש] דלינהו טפי [הרים בגדיו עוד], וביישיה ביישו.

'*בבית המרחץ – חייב*' - בית המרחץ בר בושת הוא (בני אדם עומדים ערומים, ואין להם בושת)?

אמר רב פפא: שביישו על גב הנהר.

בעי רבי אבא בר ממל: ביישו ישן (בייש אדם ישן) ומת (מתוך שנתו, ולא הכיר בבשתו שעשה לו זה) – מהו?

מאי קמבעיא ליה?

אמר רב זביד: הכי קמבעיא ליה: משום כיסופא הוא - והא מית ליה, ולית ליה כיסופא (חפיית פנים)? או דלמא משום זילותא (שמזלזל בו בפני רבים, ואף על פי שאינו שם על לבו) הוא, והא אוזליה?

תא שמע: '*רבי אומר: חרש וקטן יש להן בושת, שוטה אין לו בושת.*' אי אמרת בשלמא 'משום זילותא' - היינו דקתני 'קטן'; אלא אי אמרת 'משום כיסופא' - קטן בר בושת הוא?

אלא מאי, משום זילותא? - אפילו שוטה נמי!?

אמרי: שוטה - אין לך בושת גדולה מזו' [ואי אפשר לביישו עוד]!

מכל מקום ניפשוט מינה דמשום זילותא הוא, דאי משום כיסופא - קטן בר כיסופא הוא? כדאמר רב פפא: דמיכלמו ליה ומיכלם - הכא נמי דמיכלמו ליה ומיכלם.

רב פפא אמר: הכי קמבעיא ליה: משום כיסופא דידיה הוא, והא מיית ליה? או דלמא משום בושת משפחה? תא שמע: '*חרש וקטן - יש לו בושת; שוטה - אין לו בושת*'; אי אמרת בשלמא משום בושת משפחה - היינו דקתני 'קטן'; אלא אי אמרת משום כיסופא דידיה - קטן בר בושת הוא?

אלא מאי - משום בושת דבני משפחה? - אפילו שוטה נמי!

שוטה - אין לך בושת גדולה מזו.

מכל מקום ניפשוט מינה דמשום בושת משפחה, דאי משום כיסופא - קטן בר כיסופא הוא?

אמר רב פפא: אִין, דמיכלמו ליה ומיכלם; והתניא (בניחותא [תוספתא בבא קמא (ליברמן) פרק ט הלכה יג]): '*רבי אומר: חרש - יש לו בושת; שוטה - אין לו בושת; קטן - פעמים יש לו, פעמים אין לו*': הא - דמיכלמו ליה ומיכלם, הא דמיכלמו ליה ולא מיכלם.

המבייש את הסומא [והמביש את הישן - חייב; וישן שבייש פטור]:

מתניתין דלא כרבי יהודה, דתניא: '*רבי יהודה אומר: סומא אין לו בושת* (אם בייש חבירו – פטור; ומתניתין קתני 'ישן שבייש – פטור', ובסומא לא תנא הכי; הלכך סומא חייב)*; וכך היה רבי יהודה פוטר מחייבי גליות ומחייבי מלקיות ומחייבי מיתות בית דין.*'

מאי טעמא דרבי יהודה?

גמר עיניך עיניך מעדים זוממין (בעדים זוממין כתיב (דברים יט,כא) 'לא תחוס עינך עליו'; בבושת נמי כתיב (דברים כה,יב) 'וקצותה את כפה לא תחוס עינך'): מה התם סומין לא (עדים - אי אפשר בסומין, דבעינן ראיה: דאם לא ראה שקטע ידו של חבירו - היאך יעיד?) - אף הכא סומין לא.

מחייבי גליות – דתניא: [במדבר לה,כג: או בכל אבן אשר ימות בה] *בלא ראות* [ויפל עליו וימת והוא לא אויב לו ולא מבקש רעתו] (משמע שהוא רואה במקום אחר, וכאן היה בלא ראות) *- פרט לסומא, דברי רבי יהודה; רבי מאיר אומר: לרבות את הסומא*'.

מאי טעמא דרבי יהודה?

אמר לך (דברים יט,ה) ואשר יבא את רעהו ביער לחטוב עצים [ונדחה ידו בגרזן לכרת העץ ונשל הברזל מן העץ ומצא את רעהו ומת הוא ינוס אל אחת הערים האלה וחי] - ואפילו סומא, כתב רחמנא 'בלא ראות' – למעוטי;

ורבי מאיר?

כתב רחמנא 'בלא ראות' למעוטי, וכתב רחמנא [דברים יט,ד: וזה דבר הרצח, אשר ינוס שמה וחי: אשר יכה את רעהו] בבלי דעת [והוא לא שנא לו מתמל שלשם] – למעוטי; הוי מיעוט אחר מיעוט, ואין מיעוט אחר מיעוט אלא לרבות!?

ורבי יהודה?

ההוא 'בבלי דעת' [יש עוד 'בבלי דעת': דברים ד,מב: לנס שמה רוצח אשר ירצח את רעהו בבלי דעת והוא לא שנא לו מתמל שלשם ונס אל אחת מן הערים האל וחי] - פרט למתכוין הוא דאתא.

חייבי מיתות בית דין - אתיא 'רוצח' 'רוצח' מחייבי גליות (במיתה כתיב (במדבר לה,לא) 'לא תקחו כופר לנפש רוצח', ובגלות כתיב (במדבר לה,ו) 'לנוס שמה רוצח');

חייבי מלקיות - אתיא 'רשע' 'רשע' מחייבי מיתות בית דין (במלקות כתיב (דברים כה,ב) 'אם בן הכות הרשע', ובמיתה כתיב (במדבר לה,לא) 'אשר הוא רשע למות')

תניא אידך: '*רבי יהודה אומר: סומא אין לו בושת;*

(בבא קמא פז,א)

*וכן היה רבי יהודה פוטרו מכל דינים שבתורה*'.

מאי טעמא דרבי יהודה?

אמר קרא (במדבר לה,כד) ושפטו העדה בין המכה ובין גואל הדם על המשפטים האלה: כל שישנו במכה ובגואל הדם - ישנו במשפטים, כל שאינו במכה ובגואל הדם - אינו במשפטים (וסומא - הא אפיקתיה מדין מיתת בית דין).

תניא אידך: '*רבי יהודה אומר: סומא אין לו בושת; וכן היה רבי יהודה פוטרו מכל מצות האמורות בתורה*'.

אמר רב שישא בריה דרב אידי: מאי טעמא דרבי יהודה?

אמר קרא: ואלה המצות החקים והמשפטים [אין פסוק כזה בדיוק; אולי הכוונה לפסוק וזאת המצוה החקים והמשפטים אשר צוה ה' אלקיכם ללמד אתכם לעשות בארץ אשר אתם עברים שמה לרשתה [דברים ו,א]; ואולי הכוונה לפסוק אלה החקים והמשפטים והתורת אשר נתן ה' בינו ובין בני ישראל בהר סיני ביד משה [ויקרא כו,מו]] כל שישנו במשפטים ישנו במצות וחקים, וכל שאינו במשפטים -אינו במצות וחקים (דהא אפיקתיה מכלל 'ושפטו').

אמר רב יוסף (סגי נהור הוה): מריש הוה אמינא: מאן דאמר הלכה כרבי יהודה, דאמר 'סומא פטור מן המצות' - קא עבדינא יומא טבא לרבנן; מאי טעמא? דלא מפקדינא וקא עבדינא מצות; והשתא דשמעית להא דרבי חנינא, דאמר רבי חנינא: גדול המצווה ועושה ממי שאינו מצווה ועושה - מאן דאמר לי 'אין הלכה כרבי יהודה' - עבדינא יומא טבא לרבנן; מאי טעמא? דכי מפקדינא - אית לי אגרא טפי.

משנה:

זה חומר באדם מבשור: שהאדם משלם נזק צער ריפוי שבת ובושת, ומשלם דמי ולדות, ושור אינו משלם אלא נזק (כדאמר בפרק ב (דף כו,א) 'איש בעמיתו' [ויקרא יט,יא] - ולא שור בעמיתו), ופטור מדמי ולדות (כדאמר ב'שור שנגח את הפרה' (לעיל דף מב,א): אנשים - ולא שוורים).

המכה את אביו ואת אמו ולא עשה בהן חבורה (מכה אביו ואמו אין חייב [מיתה] עד שיעשה בהן חבורה – ב'אלו הן הנחנקין' (סנהדרין דף פה,ב)), וחובל בחבירו ביום הכפורים - חייב בכולן.

החובל בעבד עברי - חייב בכולן חוץ מן השבת בזמן שהוא שלו. החובל בעבד כנעני של אחרים - חייב בכולן. רבי יהודה אומר: אין לעבדים בושת.

חרש שוטה וקטן - פגיעתן רעה: החובל בהן - חייב, והם שחבלו באחרים – פטורין.

העבד והאשה פגיעתן רעה (שאין להם מה לשלם): החובל בהם – חייב, והם שחבלו באחרים – פטורין, אבל משלמין לאחר זמן: נתגרשה האשה, נשתחרר העבד (וקנו נכסים) - חייבין לשלם (שהרי מתחלה הן חייבין אלא שאין להם מה לשלם: שנכסי מלוג של אשה משועבדים לבעל לפירות ולירושה).

המכה אביו ואמו ועשה בהן חבורה, והחובל בחבירו בשבת - פטור מכולן, מפני שהוא נדון בנפשו;

והחובל בעבד כנעני שלו - פטור מכולן.

גמרא:

בעא מיניה רבי אלעזר מרב: החובל בבת קטנה של אחרים - חבלה למי? (גדולה ודאי דידה הויא.) מי אמרינן כיון דאקני ליה רחמנא שבח נעורים לאב (דכתיב 'בנעוריה בית אביה' [במדבר ל,יז] - כל שבח נעורים לאביה: אפילו כסף קדושין שלו) - חבלה נמי דאבוה הוי? מאי טעמא? - דהא אפחתה מכספה? או דילמא שבח נעורים - הוא דאקני ליה רחמנא, דאי בעי לממסר לה למוכה שחין - מצי מסר (דכתיב (דברים כב,טז) 'את בתי נתתי לאיש הזה' - אלמא בידו לתתה למי שירצה, הלכך כסף קדושין נמי לאביה), אבל חבלה, כיון דאי בעי מחבל בה לא מצי חביל (דאין אדם רשאי לחבול בבתו, דהא ישראלית היא, ועבר על 'לא יוסיף - פן יוסיף' (דברים כה,ג)) - לא קנייה ליה רחמנא?

(בבא קמא פז,ב)

אמר ליה: לא זִכְּתָה התורה לאב אלא שבח נעורים בלבד [לפי זה נראה בסיכום ש'שבח נעורים' הוא מה שהכניסה הילדה הכנסה בפועל, אבל לא מה שהיתה ראויה להכניס].

מיתיביה: '*החובל בעבד עברי חייב בכולן חוץ מן השבת בזמן שהוא* (שהעבד) *שלו* [של החובל, כלומר: אם החובל הוא האדון]' (ולא בעבד דאחֵר, דנותן שבתו לרבו; קתני מיהת דעבד עברי שלו – פטור, הואיל ומעשה ידיו שלו; והכא נמי: כיון דבתו - מעשה ידיה שלו, לשקול שבת דידה, וקשה לרב דאמר 'לא זיכתה תורה לאב אלא שבח נעורים בלבד', דודאי אפילו חבלות זיכתה לו)!?

אמר אביי: מודה רב בשבת (דיהבינן ליה לאב), דמעשה ידיה עד שעת בגרות דאבוה הוי.

מיתיביה [דומה לתוספתא בבא קמא (ליברמן) פרק ט הלכה ח]: '*החובל בבנו גדול - יתן לו מיד; בבנו קטן - יעשה לו סגולה* (לא זכי ליה רחמנא מידי, אבל בבתו קטנה זכי ליה)*; החובל בבתו קטנה – פטור, ולא עוד אלא אחרים שחבלו בה חייבין ליתן לאביה*'?

הכי נמי בשבֶת.

'*ובבנו גדול יתן לו מיד*'? ורמינהו: '*החובל בבניו ובבנותיו של אחרים: גדולים - יתן להם מיד; קטנים - יעשה להם סגולה; בבניו ובבנותיו שלו – פטור*'?

אמרי: לא קשיא: כאן כשסמוכים על שלחנו, כאן כשאין סמוכין על שלחנו.

במאי אוקימתא לקמייתא ['יתן לו מיד']- בשאין סמוכין על שלחנו? אי הכי אימא סיפא: '*החובל בבתו הקטנה – פטור, ולא עוד אלא אחרים שחבלו בה חייבין ליתן לאביה*' - לדידה בעי למיתב לה, דבעיא מזוני!

ואפילו למאן דאמר (פלוגתא במסכת גיטין בפרק שני): יכול הרב לומר לעבד "עשה עמי ואיני זנך" - הני מילי בעבד כנעני, דאמר ליה "עביד עבידתא כולי יומא, ולאורתא זיל סחר ואכול (סבב ואכול חזור על הפתחים; לישנא אחרינא: סחר סבב לפתחי העיר)", אבל עבד עברי, דכתיב [דברים טו,טז: והיה כי יאמר אליך לא אצא מעמך כי אהבך ואת ביתך] כי טוב לו עמך: עמך במאכל, עמך במשתה - לא כל שכן בתו [כאשר היא צריכה לפרנס את עצמה]!

כדאמר רבא בריה דרב עולא (בפרק 'נערה שנתפתתה' (כתובות דף מג,א)): 'לא נצרכה אלא להעדפה (המותר על מזונותיה)' - הכא נמי לא נצרכה אלא להעדפה [שההעדפה – לאביה].

במאי אוקימתא? לבתרייתא בסמוכין על שלחנו? '*גדולים יתן להם מיד, קטנים יעשה להם סגולה*' – אמאי? לאביהם בעי למיתבי (דמאי שנא כי חבל בהו איהו, דמפטר משבת משום דסמוכין על שולחנו, כי חבלי בהו אחריני נמי - ליתבו ליה)!?

אמרי כי קא קפיד - במידי דקא חסר (במידי דחסר ביה ממונא, כגון היכא דחבל בהו איהו, דנימא ליה אנן 'זיל שלים'), במידי דאתא מעלמא לא קפיד.

והא מציאה (דתנן ב'שנים אוחזין' (בבא מציעא דף יב,ב): '*מציאת בנו ובתו הקטנים - הרי אלו שלו*' ואוקימנא התם גדול וסמוך על שולחנו זהו 'קטן'), דמעלמא קאתי להו, וקא קפיד?

אמרי: רווחא דקאתי להו מעלמא ולית להו צערא דגופייהו בגווה – קפיד, אבל חבלה, דאית להו צערא דגופייהו, ומעלמא קאתי להו - לא קפיד.

והא התם דאית לה צערא דגופא, ומעלמא קאתי לה, וקא קפיד, דקתני '*ולא עוד אלא* <אפילו> *אחרים שחבלו בה חייבין ליתן לאביה*'!?

אמרי: התם - דגברא קפדנא הוא, דהא אין סמוכין על שלחנו, אפילו במידי דאתי להו מעלמא - קפיד; הכא, דלאו גברא קפדנא הוא, דהא סמוכין על שלחנו כי קא קפיד - במידי דקא חסר ליה, במידי דאתי להו מעלמא לא קפיד.

מאי '*סגולה*'?

רב חסדא אמר: ספר תורה.

רבה בר רב הונא אמר: דיקלא דאכיל מיניה תמרי;

וכן אמר ריש לקיש: לא זכתה תורה לאב אלא שבח נעורים בלבד; ורבי יוחנן אמר: אפילו פציעה.

'פציעה' סלקא דעתך? אפילו רבי אלעזר לא קמיבעיא ליה אלא חבלה,

(בבא קמא פח,א)

דאפחתה מכספה (והרי בידו למוכרה), אבל פציעה - דלא אפחתה מכספה - לא קמיבעיא ליה.

אמר רבי יוסי בר חנינא: שפצעה בפניה ואפחתה מכספה.

החובל בעבד כנעני של אחרים חייב [בכולן; רבי יהודה אומר: אין לעבדים בושת]:

מאי טעמא דרבי יהודה?

אמר קרא (דברים כה,יא) כי ינצו אנשים יחדיו איש ואחיו [וקרבה אשת האחד להציל את אישה מיד מכהו ושלחה ידה והחזיקה במבשיו] - במי שיש לו אחוה, יצא עבד שאין לו אחוה (עם ישראל, שאין בא בקהל).

ורבנן?

אחיו הוא במצות (כל מצוה שאשה חייבת בה - עבד חייב בה, דגמר 'לה' 'לה' מאשה).

אלא מעתה, לרבי יהודה זוממי עבד (עדים שחייבוהו מיתת בית דין, ונמצאו זוממין) לא יהרוגו, דכתיב (דברים יט,יט) ועשיתם לו כאשר זמם לעשות לאחיו [ובערת הרע מקרבך] (אלָמָה קים לן דעבד כישראל לענין מיתת בית דין, דתנן במסכת מכות (פ"ב מ"ג; דף ח,ב): וישראל לוקה [וגולה] על ידי עבד [ולפי רבי יהודה היה צריך להיות שעדות עבד מתקבלת, שהרי הוא בגדר 'אחיך'])!?

אמר רבא אמר רב ששת: אמר קרא (שם) ובערת הרע מקרבך - מכל מקום.

אלא מעתה, לרבנן: עבד יהא כשר למלכות [ואנו לומדים שאין להמליך אלא מזרע ישראל, שנאמר:(דברים יז,טו) שום תשים עליך מלך אשר יבחר ה' אלקיך בו מקרב אחיך תשים עליך מלך לא תוכל לתת עליך איש נכרי אשר לא אחיך הוא]!?

אמרי: ולטעמיך תיקשי לך גר [למלכות] לדברי הכל (גר, שלידתו והורתו בקדושה [כלומר: בן הנולד לגר ולגרה] - אפילו לרבי יהודה יש לו אחוה; ופסול למלכות, ואפילו לשוטר בעלמא, אלא אם כן אמו מישראל [בפרק 'החולץ' ביבמות (דף מה,ב])?! אלא אמר קרא (דברים יז,טו, לעיל) 'מקרב אחיך' - ממובחר שבאחיך.

אלא מעתה, לרבנן יהא עבד כשר לעדות, דכתיב [דברים יט,יח: ודרשו השפטים היטב] והנה עד שקר העד שקר ענה באחיו?

אמר עולא: עדות - לא מצית אמרת (דאי לא נפקא לן פסולא מ'אחיך') - אתיא עדות בקל וחומר מאשה: ומה אשה שהיא ראויה לבא בקהל פסולה לעדות (דכתיב גבי עדים זוממין 'ועמדו שני האנשים' [דברים יט,יז] ותניא בשבועות (דף ל,א): 'בעדים זוממין הכתוב מדבר' דמשמע אנשים - ולא נשים; קטן נמי מהכא נפקא לן, דכתיב 'אנשים' - ולא קטנים; ועוד: דעדות שאי אתה יכול להזימה היא, דלאו בר עונשין הוא), עבד - שאינו ראוי לבא בקהל - אינו דין שפסול לעדות!

מה לאשה שכן אינה ראויה למילה תאמר בעבד שהוא ראוי למילה?

קטן יוכיח, שישנו במילה ופסול לעדות.

מה לקטן שאינו במצות תאמר בעבד שהוא במצות? אשה תוכיח, שישנה במצות ופסולה לעדות; וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה ולא ראי זה כראי זה, הצד השוה שבהן שכן אינן בכל המצות (אלא במקצת: דהא אשה מחוייבת בלאוין ועונשין, וקטן ישנו במילה) ופסולין להעיד - אף אני אביא את העבד שאינו בכל המצות - ופסול להעיד. [והוכח שעבד פסול להעיד!]

מה להצד השוה שבהם שכן אינו 'איש' (ולא קרינא בהו 'שני אנשים') תאמר בעבד שהוא 'איש'!? [ואם כן אין ראיה.]

אלא תיתי מגזלן (דראוי לבא בקהל, ופסול לעדות, דכתיב [שמות כג,א: לא תשא שמע שוא] אל תשת ידך [עם רשע להית עד חמס] כלומר: אל תשת רשע דחמס עד)!

מה לגזלן שכן מעשיו גרמו לו, תאמר בעבד שאין מעשיו גרמו לו?

אלא תיתי מגזלן ומחד מהנך (והצד השוה שבהן: שאינם זהירים בכל המצות, זה מפני רשעו וזה מפני שלא נצטוה).

מר בריה דרבינא אמר: אמר קרא (דברים כד,טז) לא יומתו אבות על בנים [ובנים לא יומתו על אבות איש בחטאו יומתו]: לא יומתו על פי אבות שאין להם חייס בנים (יחס בנים [כלומר:] לא יומת שום אדם על פי מי שאין בנו מיוחס ונקרא על שם אביו, והיינו עבד); דאי סלקא דעתך כדאמרינן 'לא יומתו אבות על בנים' - בעדות בנים (כוליה קרא לכדאמר בסנהדרין (דף כז,ב) אתא לפסול קרובים), לכתוב רחמנא 'לא יומתו אבות על בניהם'; מאי 'בנים' (מדשני למכתב 'בנים' סתמא)? שמע מינה (תרתי): דלא יומתו על פי אבות שאין להם חייס בנים.

אלא מעתה 'ובנים לא יומתו על אבות' הכי נמי 'לא יומתו על פי בנים שאין להם חייס אבות', אלא גר הכי נמי דפסול לעדות (גר אין לו חייס, דכתיב 'וזרמת סוסים זרמתם' [יחזקאל כג,כ]; ואף על גב דכתיב 'בלאדן בן בלאדן' [מלכים ב כ,יב; ישעיהו לט,א] - הני מילי בגיותן, אבל נתגיירו - הבנים לא נתיחסו אחר אביהם; [בפרק 'הבא על יבמתו' (יבמות דף סב,א)]) [והרי גר כשר לעדות]!?

אמרי: הכי? השתא: גר, נהי דאין לו חייס למעלה - למטה יש לו חייס (בנו נקרא על שמו), לאפוקי עבד, דאין לו חייס לא למעלה ולא למטה; דאי סלקא דעתך גר פסול לעדות (דדרשינן 'על אבות': על בנים שאין להם חייס אבות - למה לי לאשתנויי בתרוייהו?) - לכתוב רחמנא (ברישיה) 'לא יומתו אבות על בניהם' לכדאמרינן: לא יומתו בעדות בנים (לפסול קרובים, ובסיפיה לישתני), ונכתוב רחמנא (סתמא) 'ובנים לא יומתו על אבות' דשמעת מינה תרי (מדלא כתיב 'על אבותיהם'): חדא לא יומתו בנים בעדות אבות, ואידך לא יומתו על פי בנים שאין להם חייס אבות, ועבד נפקא ליה בקל וחומר מגר: ומה גר דלמעלה הוא דאין לו חייס אבל למטה יש לו חייס פסול לעדות - עבד שאין לו חייס לא למעלה ולא למטה אינו דין שיהא פסול לעדות!?

אלא מדכתב רחמנא 'לא יומתו אבות על בנים', דמשמע: לא יומתו על פי אבות שאין לו חייס בנים (למפסל לעבד, שמע מינה גר כשר דתו ליכא קל וחומר:) שמע מינה עבד שאין לו חייס לא למעלה ולא למטה - הוא דפסול לעדות, אבל גר כיון דיש לו חייס למטה - כשר לעדות; וכי תימא 'לכתוב רחמנא 'ובנים לא יומתו על אבותיהם', למה לי דכתב רחמנא 'ובנים לא יומתו על אבות', דמשמע: לא יומתו על פי בנים שאין להם חייס אבות?' - איידי דכתב 'לא יומתו אבות על בנים' - כתב נמי 'ובנים לא יומתו על אבות'.

חרש שוטה וקטן פגיעתן רעה:

אימיה דרב שמואל בר אבא מהגרוניא הות נסיבא ליה לרבי אבא; כתבתינהו (לאחר שנישאת לרבי אבא) לנכסי (מלוג) לרב שמואל בר אבא ברה; בתר דשכיבא

(בבא קמא פח,ב)

אזל רב שמואל בר אבא קמיה דרבי ירמיה בר אבא, אוקמיה בנכסי; אזל רבי אבא, אמרה למילתא קמיה דרב הושעיא; אזל רב הושעיא אמרה קמיה דרב יהודה; אמר ליה: הכי אמר שמואל: האשה שמכרה בנכסי מלוג בחיי בעלה ומתה - הבעל מוציא מיד הלקוחות (שהבעל יורש את אשתו והוא היה לוקח ראשון).

אמרוה קמיה דרבי ירמיה בר אבא, אמר להו: אנא - מתניתא ידענא, דתנן [בבא בתרא פ"ח מ"ז]: '*הכותב נכסיו לבנו לאחר מותו* (מהיום ולאחר מותו: שהגוף קנוי לבן מהיום, אלא שהאב אוכל הפירות עד יום מותו) *- הבן אינו יכול למכור, מפני שהן ברשות האב, והאב אינו יכול למכור - מפני שהן כתובין לבן; מכר האב - מכורים עד שימות* (לוקח אוכל פירות עד שימות האב, וכשימות האב - הולך הבן ומוציא מיד הלקוחות)*; מכר הבן - אין לו ללוקח עד שימות האב*'; כי מיית אב - מיהא אית ליה ללוקח, ואף על גב דמת הבן בחיי אב, דלא אתו לידי הבן, כרבי שמעון בן לקיש, דאמר: לא שנא מת הבן בחיי האב, דלא אתו לידיה דבן, לא שנא מת האב בחיי הבן, דאתו לידיה דבן - קנה לוקח (דמה מכר לו ראשון לשני? - כל זכות שתבא לידו), דאתמר: מכר הבן בחיי האב ומת הבן בחיי האב: רבי יוחנן אמר: לא קנה לוקח; ריש לקיש אמר: קנה לוקח.

רבי יוחנן אמר: לא קנה לוקח; אמר לך: כי קתני מתניתין 'מכר הבן - לא קנה לוקח עד שימות האב', וכי מיית האב - אית ליה ללוקח - דלא מת הבן בחיי האב, דאתו לידי הבן; אבל מת הבן בחיי האב - דלא אתו לידיה דבן - כי מיית אב נמי לית ליה ללוקח, אלמא קא סבר: קנין פירות (שהיו קנוין לאב לפירות) כקנין הגוף דמי, וכי זבין - לאו דידיה זבין. רבי שמעון בן לקיש אומר: קנה לוקח; כי קתני מתניתין '*מכר הבן - אין ללוקח עד שימות האב*', כי מיית אב מיהת אית ליה ללוקח, לא שנא לא מת הבן בחיי האב - דאתו לידיה דבן, ולא שנא מת הבן בחיי האב - דלא אתו לידיה דבן - קנה לוקח; אלמא קסבר: קנין פירות לאו כקנין הגוף דמי, וכי קא זבין - דידיה קא זבין; ואנן, השתא: בין רבי ירמיה בר אבא ובין רב יהודה כרבי שמעון בן לקיש סבירא להו (דפסקינן הלכתא כריש לקיש בתלת: חדא – הא, והחולץ למעוברת, ומתנה באמצע [בפרק 'החולץ' (יבמות דף לו,א)]), וקאמר רבי ירמיה בר אבא: אי סלקא דעתך קנין פירות כקנין הגוף דמי, כי מיית אב ומיית הבן בחיי האב - אמאי אית ליה ללוקח? כי קא זבין האי - לאו דידיה קא זבין!? אלא - לאו שמע מינה 'קנין פירות לאו כקנין הגוף דמי' (הני נכסי מלוג הקנויין בחייה לבעל לפירות - לאו כקנין הגוף דמי, ומתנתה מתנה, ואף על גב דמתה בחייו)?

אהדרוה לקמיה דרב יהודה, אמר להו: הכי אמר שמואל: זו אינה דומה למשנתנו.

מאי טעמא?

אמר רב יוסף: בשלמא אי תני איפכא: 'הכותב נכסיו לאביו (לאחר מותו, ומכר האב בחיי הבן, ומת האב בחיי הבן, ואמר לן ריש לקיש דקנה לוקח)' איכא למפשט מינה דקנין פירות לאו כקנין הגוף דמי (שמעינן מינה משום דקנין פירות, שהן קנויין לבן - לאו כקנין הגוף דמי), אלא השתא דקתני '*הכותב נכסיו לבנו*' - (דלמא היינו טעמא דקנה לוקח אף על גב דלא אתי לידי דבן:) משום דראוי ליורשו הוא (ואף על גב דבעלמא כקנין הגוף דמי - הכא גופא ודאי אקני אב לבן בחייו למוכרן כשירצה; דאי משום לאחר מיתה - בלאו הכי הוה ירית ליה). (אבל רב שמואל בר אבא לא היה ראוי לירש את אמו, אלא רבי אבא בעלה היה ראוי ליורשה!)

אמר ליה אביי: אטו ברא ירית אבא אבא לא ירית ברא (ואי הוה תני נמי איפכא - הוה אמרת נמי: טעמא משום דראוי ליורשו הוא)? אלא לאברוחינהו לנכסי מבריה קא אתי (אלא על כרחך ברא דכתב נכסי לאבוה - בני אית ליה; והאי דכתב נכסי לאבוה - לאברוחינהו מבני קאתי: דכי מיית לא ירתו ליה בני אלא אבוה, וכי הוה תני איפכא הוה אמרת: התם, דקני לוקח שלקחו מן האב, הוה טעמא משום דקנין פירות שיש לו לבן לאו כקנין הגוף הוא, וכי זבין אב - דידיה קזבין) - הכא נמי (הכותב נכסיו לבנו - ודאי בני אחריני אית ליה, ו)לאברוחינהו לנכסי מאחוה אתי (ולאברוחינהו מאחיו: משאר בניו של אב הוא דכתב ליה; ומדאמרינן 'קנה לוקח' - שמע מינה קנין פירות לאו כקנין הגוף דמי);

אלא מאי 'אינה דומה למשנתנו'? - משום תקנת אושא, דאמר רבי יוסי בר חנינא: באושא התקינו: האשה שמכרה בנכסי מלוג בחיי בעלה ומתה - הבעל מוציא מיד הלקוחות (דאף על גב דבעלמא לאו כקנין הגוף דמי - בעל בנכסי אשתו אלמוה רבנן לשעבודיה, משום איבה, והוי כלוקח ראשון).

אמר רב אידי בר אבין: אף אנן נמי תנינא: '*"מעידים אנו באיש פלוני שגירש את אשתו ונתן כתובתה,*

(בבא קמא פט,א)

*והרי היא תחתיו, ומשמשתו" ונמצאו זוממין - אין אומרים ישלמו כל כתובתה, אלא טובת הנאת כתובתה. איזהו טובת הנאת כתובתה? אומדין כמה אדם רוצה ליתן בכתובה של זו, שאם נתארמלה או נתגרשה, ואם מתה - יירשנה בעלה*' ("והרי היא תחתיו" - דאי ודאי נתגרשה על ידי עדים אחרים, כי משתכחי הנך עדים זוממין - הוו משלמין לה כל כתובתה, דהא בעו לאפסודי כולה מינה, דקאמרי *"ונתן לה"*, אבל השתא - שמא אינה עתידה ליטול כתובתה לעולם, שמא תמות ויירשנה בעלה, ונמצא שלא היו מפסידין אותה כלום! לפיכך: אין אומרים ישלמו לה כתובתה אלא אומדים: כמה אדם רוצה ליתן לה מיד בכתובתה על הספק: שאם נתארמלה או נתגרשה יטלנה הוא, ואם תמות - יירשנה בעלה, והוא יפסיד מה שנתן? ודמים הללו יתנו לה העדים, דטובת הנאה זו מפסידין אותה מיד, שאם תבא למוכרה בטובת הנאה זו - לא תוכל. 'טובת הנאה' – כלומר: דבר מועט); ואי סלקא דעתך ליתא לתקנת אושא - אמאי יירשנה בעלה? תזבין כתובתה לגמרי!?

אמר אביי: אם אמרו בנכסי מלוג (שתוכל למוכרן, ואין הבעל מוציא מיד הלקוחות, שהרי: אם פיחתו - פיחתו לה, ואם הותירו - הותירו לה), יאמרו בנכסי צאן ברזל (= נכסים העומדים באחריות המקבל לשלם, כעין ברזל זה שהוא קשה להיות פוחת, דהיינו נדוניא שהכניסה לו בשומא מבית אביה, וכותבין אותה בכתובתה, ומקבל עליו חתן אחריות, ואם פיחתו - פיחתו לו, ואם הותירו - הותירו לו, [כדאמרינן ביבמות ב'אלמנה לכהן גדול', דף סו,א].; והתם ודאי לא מצי מזבנה)?

אמר אביי: טובת הנאה - הואיל ואתא לידן - נימא בה מילתא: טובת הנאה לאשה הויא (אשה המוכרת כתובתה לאחרים בטובת הנאה - הדמים שלה הן, ואין לבעל בהן כלום) דאי סלקא דעתא לבעל הויא - לימרו לה עדים "מאי אפסדינך? אי הות מזבנת לה בטובת הנאה - בעל הוה שקיל מינך"!?

אמר רב שלמן: משום דאיכא רווח ביתא (אפילו אם הבעל נוטלן - נוח לאשה למוכרה בחייה, כדי שתהא פרנסתה מצויה בביתה בריוח).

אמר רבא: הלכתא: טובת הנאה לאשה, ואין הבעל אוכל פירות (לא אמרינן 'יקח בהן קרקע והוא אוכל פירות'); מאי טעמא? - פירא תקינו ליה רבנן, פירא דפירא לא תקינו ליה רבנן.

כי אתא רב פפא ורב הונא בריה דרב יהושע מבי רב, אמרי: תנינא לתקנת אושא: '*העבד והאשה - פגיעתן רעה: החובל בהן – חייב, והם שחבלו באחרים – פטורין*'; ואי סלקא דעתא ליתא לתקנת אושא - תזבין נכסי מלוג ותתן ליה!

ולטעמיך - נהי נמי דאיתיה לתקנת אושא, ולא מצי מזבנה לגמרי - תזבין [כלומר: נחייב אותה למכור, או בית הדין ימכור] לנכסי מלוג בטובת הנאה ותתן ליה! אלא דלית לה - הכי נמי דלית לה.

ותזבין כתובתה [כלומר: נחייב אותה למכור, או בית הדין ימכור את כתובתה] בטובת הנאה ותתן ליה?

הא מני רבי מאיר היא, דאמר: אסור לו לאדם שישהא את אשתו אפילו שעה אחת בלא כתובה.

וטעמא מאי? כדי שלא תהא קלה בעיניו להוציאה? הכא - לא מגרש לה, דאי מגרש לה - אתו הנך דזבני, גבו לה לכתובתה מיניה! אלא טובת הנאה מילי נינהו, ומילי לא משתעבדי (לניזק).

אלמה לא? מילי דמזדבני בדינרי נינהו [ולכן היה אפשר למכור]!?

אלא [לא מוכרים את כתובתה] משום דשמואל, דאמר שמואל: המוכר שטר חוב לחבירו וחזר ומחלו – מחול, ואפילו יורש מוחל (הלכך אי אמרינן לה "תזבן" - מפסדינן ליה ללוקח, דהיא הדרה ומחלה לכתובתה לבעל, הואיל ועל כרחה היא מוכרתה).

אמרי: זבוני תזבין ותתן ליה ואי מחלה ליה לגבי בעל – תמחלה! אמרי: כל לגבי בעל - ודאי מחלה ליה, ואפסדיניה לההוא זבינא - בידים לא אפסדינהו [לא יתכן שבית הדין יהיה מעורב במכר שהקונה עלול – מאד - להפסיד]; וכי תימא זבינא ניהליה לההוא דחבלה ביה בטובת הנאה [וישלם את הערך של טבות ההנאה בנכוי דמי הנזק, ויוכל למכור למי שקונה כתובות בטובת הנאה, ויחזיר לעצמו את העודף ששלם, וגם את הנזק יקבל],

(בבא קמא פט,ב)

דאי מחלה לגבי בעל - לא קא מפסיד, דהשתא נמי לא מידי קא יהבה ליה - סוף סוף כל לגבי בעל ודאי מחלה, ואטרוחי בי דינא בכדי לא מטרחינן [המאירי: ואין בית דין טורחים בכדי וללא כלום; קשה להבין, ואולי צריך לפרש כמו לעיל: בית דין לא יטריחו מישהו לקנות אם בסופו של דבר הקונה עלול להפסיד].

אלא הא דתניא '*וכן היא שחבלה בבעלה - לא הפסידה כתובתה*' – אמאי? תזבנינה ניהליה לכתובתה לבעלה בטובת הנאה בהא חבלה, דאי מחלה לגבי בעל - ליכא פסידא?

הא - ודאי רבי מאיר היא, דאמר: אסור לאדם שישהא את אשתו אפילו שעה אחת בלא כתובה, וטעמא מאי? - כדי שלא תהא קלה בעיניו להוציאה; הכא - מגרש לה וגבי ליה בחבליה מינה!

אי הכי - השתא נמי מגרש לה וגבי ליה בחבליה מינה?!

כגון דנפיש כתובתה, דמשום ההוא פורתא לא מפסיד טובא; ואי דנפישא כתובתה מכתובה דאורייתא (שכתב לבתולה יותר ממאתים, ולאלמנה יותר ממאה הראויה לה מן התורה - אמאי לא הפסידה) - נוקמא אכתובה דאורייתא (משום דרבי מאיר אסר לשהות עם אשתו אפילו שעה אחת בלא כתובה), ואידך (ותוספת) תזבנה ניהליה (תזבין לבעלה בטובת הנאה) בחבליה (ותיתב ליה בחבליה)?!

כגון דלא נפישא כתובתה מכתובה דאורייתא, דהוי חבליה ארבעה זוזי דמשום ארבעה זוזי לא מפסיד עשרים וחמשה (כ"ה סלעים, והוא מנה מאה זוז: כתובת אלמנה, ופחותה שבכתובות נקט).

אלא הא, דתניא [תוספתא בבא קמא (ליברמן) פרק ט הלכה כב]: '*כשם שלא תמכור והיא תחתיו - כך לא תפסיד והיא תחתיו* (קסלקא דעתן הכי קאמר: כשם שאינה יכולה למכור בעודה תחתיו - כך לא תפסיד מכתובתה כלום בשביל שום חבלה ונזק שתזיק בעודה תחתיו)' - והא זימנין משכח לה דמפסדא, והיכי דמי? - כגון דנפישא כתובתה מכתובה דאורייתא!?

אמר רבא: סיפא - אתאן לכתובת בנין דכרין (בפרק 'נערה שנתפתתה' (כתובות נב,ב): 'בנין דכרין דיהוו ליכי מנאי - אינון יהוין ירתון כסף כתובתיך יתר על חולקיהון דעם אחוהון'; היו לו שתי נשים, וכתובת האחת גדולה משל חבירתה, ומתו שתיהן בחייו, וירשן - או אחת בחייו, וירשה - אף על פי כן לא בטלה כתובתה אצל בניה אם יש לה בן זכר הימנו, וכשבאין לחלוק בניו בנכסיו אחר מותו - נוטלין אלו כתובת אמן ואלו כתובת אמן, והשאר חולקין בשוה, ואין יכולין בני הקיימת לומר: אנו ניטול כתובת אמנו שהיא כבעלת חוב, ואתם אל תטלו, שאין לאמכם כתובה, שהרי בעלה ירשה; וקיימא לן התם דהמוכרת כתובתה לאחר בטובת הנאה ומתה בחיי בעלה וירשה - מפסיד הלוקח; אף על פי כן לא הפסידו בניה כתובת בנין דכרין, ולא יאמרו בני חבירתה "אמכם פשעה בה, שאילו היתה קיימת - לא היתה גובה, שהרי לקוחות היו גובין אותה", משום דאמרי להו 'זוזי אנסוה שהיתה צריכה למעות ולא לאפסדינהו נתכוונה'), והכי קתני: 'כשם שהמוכרת כתובתה לאחרים לא הפסידה כתובת בנין דכרין' - מאי טעמא? זוזי הוא דאנסוה – 'כך מוכרת כתובתה לבעלה - לא הפסידה כתובת בנין דכרין' - מאי טעמא? זוזי הוא דאנסוה.

לימא תקנת אושא - תנאי היא, דתני חדא: '*עבדי מלוג יוצאין בשן ועין לאשה* (הפילה היא את שינו וסימאה את עינו)*, אבל לא לאיש* (סימא בעלה את עין העבד או הפיל את שינו - לא יצא לחירות, לפי שאין גופו קנוי לו)', ותניא אידך: '*לא לאיש ולא לאשה*'; סברוה (בעלמא:) דכולי עלמא (תרוייהו הני תנאי סבירא להו) קנין פירות לאו כקנין הגוף דמי; מאי? (והכא היינו טעמא) לאו בהא קא מיפלגי: דמאן דאמר 'לאשה' לית ליה תקנת אושא, ומאן דאמר 'לא לאיש ולא לאשה' אית ליה תקנת אושא (הלכך משום איש לא נפקי, דלא קני להם לגופייהו ממש; משום אשה נמי לא נפקי, דאלים שעבודיה למהוי כקנין הגוף)?

לא, דכולי עלמא אית להו תקנת אושא, אלא כאן קודם תקנה (הוי שעבודיה קיל כשאר קנין פירות, דקים לן דלאו כקנין הגוף דמי), כאן לאחר תקנה.

ואי בעית אימא: אידי ואידי לאחר תקנה, ואית להו תקנת אושא; אלא למאן דאמר 'לאשה ולא לאיש' - מאי טעמא? כדרבא, דאמר רבא:

(בבא קמא צ,א)

הקדש, חמץ, ושחרור - מפקיעין מידי שיעבוד.

('הקדש': עשה שורו אפותיקי לבעל חובו, וחזר לוה זה והקדישו קדושת הגוף למזבח - הפקיע שיעבודיה דמלוה, ומותר למזבח, ואין בו משום גזל, שכח הקדש מפקיעו, הואיל ולא היה קנוי לו ממש אלא עומד לגבות הימנו; ודוקא קדושת הגוף, אבל קדושת דמים - לא אלימי לאפקועי שיעבוד מלוה, דתנן: מוסיף מלוה עוד דינר ופודה את הנכסים האלו על מנת לשלם לאשה את כתובתה כו' [במסכת ערכין דף כג,ב] ותכריכי המת כקדושת הגוף דמי, ומפקעי, ונאסרין בהנאה;

'חמץ': נכרי שהלוה את ישראל על חמצו, ולא הרהינו אצלו, דמחוסר גוביינא: שהיה עומד החמץ בביתו של ישראל ואין לנכרי עליו אלא שיעבוד: כשבא עת ביעורו - מפקיע איסור החמץ את שיעבוד הנכרי, וחייב ישראל לבערו;

והא דתנן בפסחים (פ"ב מ"ג; ל,ב): '*נכרי שהלוה לישראל על חמצו - מותר בהנאה לאחר הפסח*' - מוקי לה רבא התם בשהרהינו אצלו: שנתנו במשכון ביד נכרי, דלא מחוסר גוביינא, ולאו שיעבוד אלא קנייה ממש;

'שחרור': עשה עבדו אפותיקי, ושחררו הלוה – משוחרר, וגובה זה חובו ממקום אחר.)

לימא דרבא - תנאי היא?

לא! דכולי עלמא אית להו דרבא, והכא אלמוה רבנן לשיעבודא דבעל.

ואיבעית אימא: דכולי עלמא לית להו להני תנאי תקנת אושא (ושיעבודיה דבעל כשאר קנין פירות דעלמא הוא), והכא ב'קנין פירות כקנין הגוף דמי' (דעלמא) קמיפלגי, ובפלוגתא דהני תנאי, דתניא: '*המוכר עבדו* (עבד כנעני) *לאחר, ופסק עמו* (המוכר עם הלוקח) *על מנת שישמשנו* (עוד) *שלשים יום: רבי מאיר אומר: ראשון ישנו בדין 'יום או יומים'* (אם הכהו בתוך שלשים יום הללו, ולא מת תחת ידו אלא עמד יום או יומים חי - אינו נהרג, דכתיב (שמות כא,כא) אך אם יום או יומים [יעמד לא יקם כי כספו הוא])*, מפני שהוא תחתיו* (אבל שני - אם הכהו בתוך שלשים יום הללו שהיה בבית ראשון - אינו בדין יום או יומים, ונהרג עליו, אפילו מת מחולי זה לסוף שלש שנים, דקנין פירות שהוא קנין לראשון - כקנין הגוף דמי, ולאו דשני הוא);

- קסבר קנין פירות כקנין הגוף דמי -

*רבי יהודה אומר: שֵנִי ישנו בדין 'יום או יומים', מפני שהוא כספו*

- קסבר קנין פירות לאו כקנין הגוף דמי;

*רבי יוסי אומר: שניהם ישנן בדין 'יום או יומים': זה מפני שהוא תחתיו, וזה מפני שהוא כספו*

- מספקא ליה קנין פירות אי כקנין הגוף דמי אי לאו כקנין הגוף דמי, וספק נפשות להקל;

*רבי אלעזר אומר: שניהם אינן בדין 'יום או יומים': זה לפי שאינו תחתיו, וזה לפי שאינו כספו*'.

אמר רבא: מאי טעמא דרבי אלעזר? אמר קרא [שמות כא,כא: אך אם יום או יומים יעמד לא יקם] כי כספוֹ הוא - כספו המיוחד לו.

כמאן אזלא הא דאמר אמימר: 'איש ואשה שמכרו בנכסי מלוג (אפילו מכרו שניהם כאחד) - לא עשו ולא כלום (שאינו לא לזה ולא לזה)' (ואם מת אחד מהם, זה הנשאר מוציא מידי הלקוחות, ולא דמו לשותפין דעלמא, דהתם יש לזה חלק בכולו ליטול חצי, וכן לזה; אבל הכא - כולן קנויין לה לגוף, וכולן קנויין לו לפירות, וליכא 'מיוחד' - לא לזה ולא לזה)?

כמאן? כרבי אלעזר.

מאן תנא להא דתנו רבנן: '*מי שחציו עבד וחציו בן חורין, וכן עבד של שני שותפין - אין יוצאין בראשי אברים שאינן חוזרין* (כ"ד הן, שהעבד יוצא בהן לחירות [בפרק קמא דקדושין (דף כה,א)])'?

אמר ליה רב מרדכי לרב אשי: הכי אמרי משמיה דרבא: רבי אלעזר היא; מי לא אמר רבי אלעזר '*כספו המיוחד לו*'? הכא נמי עבדו המיוחד לו.

משנה:

התוקע לחבירו (הכהו על אזנו - לשון מורי; לשון אחר: תוקע ממש) - נותן לו סלע (משום בושת).

רבי יהודה אומר משום רבי יוסי הגלילי: מנה.

סטרו (על הלחי; כמו 'הסוטר לועו של ישראל' [סנהדרין נח,ב]) - נותן לו מאתים זוז;

לאחר ידו - נותן לו ארבע מאות זוז;

צרם (משך; ובבכורות (דף לד,א) שמעתי לשון פוגם) באזנו, תלש בשערו, רקק והגיע בו רוקו, העביר טליתו ממנו, פרע ראש האשה בשוק - נותן לו ארבע מאות זוז.

(בבא קמא צ,ב) [המשך המשנה]

זה הכלל: הכל לפי כבודו (בגמרא מפרש: קולא היא? או חומרא?).

אמר רבי עקיבא: אפילו עניים שבישראל רואין אותם כאילו הם בני חורין שירדו מנכסיהם, שהם בני אברהם יצחק ויעקב;

ומעשה באחד שפרע ראש האשה בשוק; באת לפני רבי עקיבא וחייבו ליתן לה ארבע מאות זוז. אמר לו: "רבי! תן לי זמן!" ונתן לו זמן. שמרה (המתין לה עד שראתה) עומדת על פתח חצרה, ושבר את הכד בפניה, ובו כאיסר שמן (שמן קנוי באיסר); גילתה את ראשה והיתה מטפחת ומנחת ידה על ראשה; העמיד עליה עדים, ובא לפני רבי עקיבא, אמר לו: "לזו אני נותן ארבע מאות זוז"?

אמר לו: לא אמרת כלום: [הרי] החובל בעצמו - אף על פי שאינו רשאי (כדמפרש טעמא בגמרא) – פטור; אחרים שחבלו בו – חייבים;

(וכן) והקוצץ נטיעותיו - אף על פי שאינו רשאי (דעובר בבל תשחית (דברים כ)) – פטור; אחרים חייבין (נטיעה בת שנה - שתי כסף, כדאמר ב'הכונס' (לעיל נח,ב)).

גמרא:

איבעיא להו: מנה צורי (עשרים וחמשה סלעים, מאה זוז) תנן? או מנה מדינה (שמינית שבמנה צורי; סלע של מדינה - חצי זוז, כדאמר ב'שור שנגח' (לעיל לז.): חנן בישא תקע ליה כו') תנן?

תא שמע: דההוא גברא דתקע ליה לחבריה; אתא לקמיה דרבי יהודה נשיאה; אמר ליה: 'הא אנא הא רבי יוסי הגלילי, הב ליה מנה צורי' שמע מינה מנה צורי תנן!

שמע מינה.

מאי 'הא אנא הא רבי יוסי הגלילי'?: אילימא הכי קאמר ליה: 'הא אנא - דחזיתך, והא רבי יוסי הגלילי דאמר מנה צורי - זיל הב ליה מנה צורי' למימרא דעד נעשה דיין!? והתניא: '*סנהדרין שראו אחד שהרג את הנפש - מקצתן נעשו עדים, ומקצתן נעשו דיינין, דברי רבי טרפון; רבי עקיבא אומר: כולם עדים הם, ואין עד נעשה דיין*' [ורבי יהודה נשיאה פוסק לפי רבי טרפון ולא כרבי עקיבא]?

עד כאן לא קאמר רבי טרפון אלא דמקצתן נעשו עדים ומקצתן נעשו דיינין, אבל עד נעשה דיין - לא קאמר; כי תניא ההיא - כגון שראו בלילה (ולמחרת כשבאין לדון - אין דנין אלא על פי שמועה, לפיכך צריך למקצתן להעיד; ואם אין שם אלא שלשה - צריך להושיב אחרים ולהעיד בפניהם; אבל ראו ביום - עושין על פי הראייה לרבי טרפון מיד; ורבי יהודה הנשיא - כרבי טרפון סבירא ליה) דלא למעבד דינא נינהו;

ואיבעית אימא: הכי קאמר ליה: 'הא אנא - דסבירא לי כרבי יוסי הגלילי, דאמר: מנה צורי, והא סהדי דמסהדי בך: זיל הב ליה מנה צורי.

וסבר רבי עקיבא דאין עד נעשה דיין? והתניא '[שמות כא,יח: וכי יריבן אנשים] והכה איש את רעהו באבן או באגרוף [ולא ימות, ונפל למשכב]*: שמעון התימני אומר: מה אגרוף מיוחד שמסור לעדה ולעדים* (שיכול להביאו לבית דין לאומדו: אם ראוי אגרוף זה לעשות חבלה זו, ואם אין ראוי - לא ישלם, שמחמת חלשותו של זה ורכותו נחבל) *- אף כל שמסור לעדה ולעדים, פרט לשיצתה מתחת יד העדים* (שנאבדה מהן, ובית דין לא ראוה - אף על פי שראוה עדים – פטור, דבעינן אומדנא בבית דין)*!*

*אמר לו רבי עקיבא:* (ונהי נמי דאבן בא בבית דין -) *וכי בפני בית דין הכהו, שיודעין כמה הכהו* (כלומר חשבון המכות שהכהו, שיכול לאמוד) *ועל מה הכהו* (על איזה מאבריו)*: אם על שוקו או ציפר נפשו* (תנוך שכנגד הלב, ונוח הוא לחבל משם)*? ועוד: הרי שדחף את חבירו מראש הגג או מראש הבירה ומת - בית דין הולכין אצל בירה או בירה הולכת אצל בית דין* (בתמיה: וכי הטריח הכתוב בית דין לצאת מלשכה ולראות אותה)*? ועוד: אם נפלה* (הבירה קודם שראוה בית דין) *- חוזר ובונה* (כלום מצריך הכתוב לחזור ולבנות להראות גבהה לבית דין?)*? אלא מה אגרוף מיוחד שהוא מסור לעדים - אף כל שהוא מסור לעדים* (אלא אעדים סמכינן; וכיון דראו עדים - סמכינן אעדותייהו, שאומרים לנו "כך וכך היה", ולא בָעינן מסור לעדה אלא לעדים)*, פרט לכשיצתה אבן מתחת ידו של מכה* (כלומר: שנאבד מיד, ולא ראוה עדים) – *פטור*'; קתני מיהת '*אמר לו רבי עקיבא: וכי בפני בית דין הכהו, שיודעין כמה הכהו?*' - הא הכהו בפניהם - עד נעשה דיין!

לדבריו דרבי שמעון התימני קאמר, וליה לא סבירא ליה.

תנו רבנן: '*שור תם שהמית והזיק* (ואחר כן הזיק) *- דנין אותו דיני נפשות, ואין דנין אותו דיני ממונות* (דתם אין משלם אלא מגופו, והרי הוא נסקל)*; מועד שהמית והזיק - דנין אותו דיני ממונות* (ומשלם מן העלייה) *וחוזרין ודנין אותו דיני נפשות;*

*קדמו ודנוהו דיני נפשות - אין חוזרין ודנין אותו דיני ממונות*'; - וכי קדמו ודנוהו דיני נפשות - מאי הוי? ליהדר ולידייניה נמי ממונות!?

אמר רבא: אשכחתינהו לרבנן דבי רב דיתבי וקאמרי: הא - מני? רבי שמעון התימני היא, דאמר '*מה אגרוף מיוחד שמסור לעדה ולעדים*' -

(בבא קמא צא,א)

אלמא בעינן אומדנא דבי דינא (אף לנזקין, דהא האי קרא - בנזקין קאי, דכתיב: 'והכה איש את רעהו באבן או באגרוף ולא ימות'; והכי נמי צריך לאומדו אם ראוי לנגיחות זו); והא כיון דגמר דינא לקטלא - לא משהינן ליה לאומדנא דבי דינא, ולא מענינן לדיניה; ואמינא להו אנא: אפילו תימא רבי עקיבא; הכא במאי עסקינן? - כגון שברח (בעליו, ואין חבין לו לאדם שלא בפניו).

אי ברח כי לא דנוהו דיני נפשות, היכי דיינינא ליה דיני ממונות בלא בעלים?

דקביל סהדי (על נגיחות) וברח (הלכך אין לנו ממה לשלם, וכגון דלית ליה נכסי).

סוף סוף (כי לא דנוהו דיני נפשות) - מהיכא משתלם (הואיל וברח)?

(ומשני:) מרידיא (משהין את השור לחרישה לשכירות, ומשלם לניזק, ואחרי כן ידינוהו דיני נפשות; אבל קדמו ודנוהו ליסקל - לא מענינן בדיניה לשהויי לרידיא).

אי הכי - תם נדייניה דיני ממונות ברישא, ונשתלם מרידיא, והדר נדייניה דיני נפשות!?

אמר רב מרי בריה דרב כהנא: זאת אומרת רידייא עלייה דמרה הוא (ואין בגופו של שור, אלא כשאר נכסי בעליו, ותם אין משלם מן העלייה).

איבעיא להו: יש אומד לנזקין או אין אומד לנזקין? מי אמרינן לקטלא הוא דאמדינן (דכתיב 'באבן יד אשר ימות בה הכהו' (במדבר לה,יז)): 'בהכי נפקא נשמה, בהכי לא נפקא נשמה', אבל לנזקין - כל דהו (אבל לנזקין - אין אומדין, דאפילו אין חפץ זה ראוי להיזק - זה חייב, דזמנין דאתזק בכל דהו)? או דלמא לא שנא?

תא שמע: '*מה בור שיש בו כדי להמית* (סתם בור = עשרה טפחים) *- עשרה טפחים, אף כל שיש בו כדי להמית - עשרה טפחים; היו פחותין מעשרה טפחים ונפל לתוכו שור או חמור: ומת – פטור; הוזק בו – חייב*' מאי - לאו (הא דקתני 'אם היו פחותים, אם הוזק בו - חייב') ממטה למעלה קא חשיב, והכי קאמר: מטפח ועד עשרה - מיתה ליכא, נזקין איכא, אלמא: לנזקין כל דהו (אלמא בטפח הוי היזק) - שמע מינה: אין אומדין לנזקין!

לא! ממעלה למטה קא חשיב, והכי קאמר: עשרה - מיתה איכא; פחות מעשרה פורתא - נזקין איתא, מיתה ליכא, ולעולם אימא לך: יש אומד לנזקין, וכל מידי ומידי כי היכי דמיתזקה ביה בעינן [כלומר: יש לאמוד אם סביר שהנזק נגרם על ידי האמצעי שעליו העידו העדים].

תא שמע [מכילתא דרבי ישמעאל משפטים - מסכתא דנזיקין פרשה ט]: '*הכהו על עינו וסימאו על אזנו וחירשו - עבד יוצא בהן לחירות; כנגד עינו* (הכהו בכותל כנגד עינו של זה) *ואינו רואה, כנגד אזנו ואינו שומע - אין עבד יוצא בהן לחירות.*' מאי טעמא? לאו משום דבעינן אומדנא (ובהכי לא בעי לאסתמויי, אלא מזליה הוא דאתרע ליה), ושמע מינה: יש אומדנא לנזקין!?

לא, משום דאמרינן: הוא דאבעית נפשיה, כדתניא [תוספתא מסכת בבא קמא (ליברמן) פרק ו הלכה טז]: '*המבעית את חבירו - פטור מדיני אדם וחייב בדיני שמים; כיצד? תקע באזנו וחירשו – פטור, אחזו* (מעשה דידיה הוא) *ותקע באזנו וחירשו – חייב.*'

תא שמע: '*חמשה דברים* (לא גרסינן נזק וצער ובושת) *אומדין אותו ונותנין לו מיד; ריפוי ושבת עד שיתרפא* (כלומר: צריכין בית דין לאמו כמה ראוי להיות נופל למשכב בחולי זה, ומחייבין את זה ליתן לו מיד כל ריפוי ושבתו ומזונות הצריכין לו עד שיתרפא)*; אמדוהו והיה מתנונה והולך - אין נותנין לו אלא כמו שאמדוהו; אמדוהו והבריא* (לזמן מועט, והם אמדוהו לזמן מרובה) *- נותנין לו כל מה שאמדוהו* (דמשמיא רחימו עליה).' שמע מינה: יש אומד לנזקין למימד גברא כמה ליקצר (נופל למשכב כמו 'אקצירי' (ראש השנה דף טז,א)), מיהא מכה כמה לא מקצר - לא קא מבעי לן, דודאי אמדינן; כי קא מבעיא לן למימד חפצא אי עביד האי נזקא או לא;

מאי?

תא שמע [מכילתא דרבי שמעון בר יוחאי פרק כא (יח)]: '*שמעון התימני אומר: מה אגרוף מיוחד שמסור לעדה ולעדים - אף כל מיוחד שמסור לעדה ולעדים*' שמע מינה: יש אומד לנזקין - שמע מינה.

אמר מר: '*אמדוהו והבריא - נותנין לו כל מה שאמדוהו*'; מסייע ליה לרבא, דאמר רבא: האי מאן דאמדוהו לכולי יומא ואיתפח (נתרפא) לפלגא דיומא, וקא עביד עבידתא יהבינן ליה דכולי יומא: מן שמיא הוא דרחמי עליה.

רקק והגיע בו הרוק והעביר [טליתו ממנו, פרע ראש האשה בשוק - נותן לו ארבע מאות זוז]:

אמר רב פפא: לא שנו אלא בו, אבל בבגדו – לא.

וניהוי כי בייש בדברים?

אמרי במערבא משמיה דרבי יוסי בר אבין: זאת אומרת: ביישו בדברים - פטור מכלום.

[זה הכלל:] הכל לפי כבודו [אמר רבי עקיבא: אפילו עניים שבישראל רואין אותם כאילו הם בני חורין שירדו מנכסיהם, שהם בני אברהם יצחק ויעקב]:

איבעיא להו: תנא קמא - לקולא קאמר או לחומרא קאמר?: לקולא קאמר: דאיכא עני דלא בעי למשקל כולי האי? או דלמא לחומרא קאמר, דאיכא עשיר דבעי למיתב ליה טפי?

תא שמע: מדקאמר רבי עקיבא '*אפילו עניים שבישראל רואין אותן כאילו הן בני חורין שירדו מנכסיהם שהם בני אברהם יצחק ויעקב*' (וחזינא דלא חייב לתת לפורע ראש האשה אלא ארבע מאות זוז, כתנא קמא - שמע מינה תנא קמא לקולא קאמר, דלעני לא יהבינא כולי האי, וקאמר ליה רבי עקיבא: לעני נמי יהבינא הכי, ומעשה באחד שפרע ראש האשה עניה כו' - דאי סלקא דעתא האי שיעורא דארבע מאות דתנא קמא - אפחות שבעניים קאמר, ו'*הכל לפי כבודו*' - לחומרא קאמר: למיתב טפי לעשירים, וקאתי רבי עקיבא למימר 'אפילו עני שבישראל יטול יותר מארבע מאות זוז' - אמאי לא מחייב ליה לפורע ראש האשה למיתב טפי?) - שמע מינה תנא קמא לקולא קאמר - שמע מינה.

ומעשה באחד שפרע ראש האשה [בשוק; באת לפני רבי עקיבא וחייבו ליתן לה ארבע מאות זוז. אמר לו: "רבי! תן לי זמן!" ונתן לו זמן.]:

ומי יהבינן זמן? והאמר רבי חנינא: 'אין נותנין זמן לחבלות'!?

כי לא יהבינן ליה זמן – לחבלה, דחסריה ממונא, אבל לבושת, דלא חסריה ממונא – יהבינן.

שמרה עומדת על פתח חצירה [ושבר את הכד בפניה, ובו כאיסר שמן; גילתה את ראשה והיתה מטפחת ומנחת ידה על ראשה; העמיד עליה עדים, ובא לפני רבי עקיבא, אמר ליה: "לזו אני נותן ארבע מאות זוז"? אמר לו: לא אמרת כלום: החובל בעצמו - אף על פי שאינו רשאי – פטור; אחרים שחבלו בו – חייבים]:

והתניא: '*אמר לו רבי עקיבא: צללת במים אדירים והעלית חרס בידך* (כלומר: יגעת לפטור עצמך, ולא העלית בידך כלום: שברי חרסים אין ראוים לכלום)*: אדם רשאי לחבל בעצמו*'.

אמר רבא: לא קשיא [ממשנתנו: החובל בעצמו - אף על פי שאינו רשאי]: כאן בחבלה (אין רשאי), כאן בבושת.

והא מתניתין [בספור על המבייש את אשתו] בבושת הוא,

(בבא קמא צא,ב)

וקתני: '*החובל בעצמו - אף על פי שאינו רשאי – פטור*'!?

הכי קאמר ליה: לא מבעיא בושת, דאדם רשאי לבייש את עצמו (דהואיל ואדם רשאי לחבול בעצמו [כדברי רבי עקיבא] - כי בייש בעצמו וביישו ביה אחרים - לא מפטרי בהכי), אלא אפילו חבלה (חבלה ממש) - דאין אדם רשאי לחבל בעצמו (ואיכא למימר הואיל ומקולקל הוא, דאין מקפיד - לא נחייבו אחריני עלויה) - (אפילו הכי) אחרים שחבלו בו חייבין.

ואין אדם רשאי לחבל בעצמו? והתניא [ספרא ויקרא - דבורא דחובה פרשה ט ה"ד]: '*יכול נשבע להרע בעצמו ולא הרע יהא פטור? - תלמוד לומר:* [ויקרא ה,ד: או נפש כי תשבע לבטא בשפתים] *להרע או להטיב* [לכל אשר יבטא האדם בשבעה ונעלם ממנו והוא ידע ואשם לאחת מאלה]*; מה הטבה רשות* (בשבועות (דף כז,א) מפרש ליה לקרא דלא מתוקם אלא בדבר הרשות) *- אף הרעה רשות: אביא נשבע להרע בעצמו ולא הרע* [שיהא חייב על השבועה]'; [מכל מקום מכאן שאדם רשאי להרע לעצמו].

אמר שמואל: [מהי 'להרע לעצמו'? אם נשבע] "אשב בתענית" [אבל בצורה אחרת אין אדם רשאי להרע לעצמו].

דכוותה גבי הרעת אחרים (דקתני התם: '*יכול נשבע להרע לאחרים ולא עשה יהא חייב? תלמוד לומר: 'להרע או להטיב': מה הטבה רשות* [בשבועות (שם)] כו') [מה ההרעה לאחרים]?

להשיבם בתענית.

אחרים מי מותיב להו בתעניתא?

אִין, דמהדק להו באנדרונא (סוגרן בחדר, ואין להם מה לאכול).

והתניא: '*איזהו הרעת אחרים? "אכה פלוני ואפצע את מוחו"*'!

אלא תנאי היא, דאיכא למאן דאמר אין אדם רשאי לחבל בעצמו, ואיכא מאן דאמר אדם רשאי לחבל בעצמו.

מאן תנא דשמעת ליה דאמר 'אין אדם רשאי לחבל בעצמו'? אילימא האי תנא הוא, דתניא: '(בראשית ט,ה) *ואך את דמכם לנפשותיכם אדרש* [מיד כל חיה אדרשנו ומיד האדם מיד איש אחיו אדרש את נפש האדם]*; רבי אלעזר אומר:* ('לנפשותיכם אדרוש' -) *מיד נפשותיכם אדרש* (מיד עצמכם אדרוש) *את דמכם*'.

ודלמא קטלא שאני?

אלא האי תנא הוא, דתניא: '*מקרעין על המת, ולא מדרכי האמורי. אמר רבי אלעזר: שמעתי שהמקרע על המת יותר מדאי - לוקה משום בל תשחית, וכל שכן גופו.*'

ודלמא בגדים שאני, דפסידא דלא הדר הוא, כי הא: דרבי יוחנן קרי למאני 'מכבדותא'; ורב חסדא - כד הוה מסגי ביני היזמי והגא מדלי להו למאניה, אמר: "זה מעלה ארוכה וזה אינו מעלה ארוכה"'!

אלא האי תנא הוא, דתניא: '*אמר רבי אלעזר הקפר ברבי: מה תלמוד לומר* (בנזיר כתיב): [במדבר ו,יא: ועשה הכהן אחד לחטאת ואחד לעלה] *וכפר עליו מאשר חטא על הנפש* [וקדש את ראשו ביום ההוא] - ('על הנפש' משמע שחטא בנפש אדם;) *וכי באיזה נפש חטא זה? אלא שציער עצמו מן היין; והלא דברים קל וחומר: ומה זה שלא ציער עצמו אלא מן היין נקרא חוטא, המצער עצמו מכל דבר* (המסגף עצמו בתענית) *- על אחת כמה וכמה.*'

הקוצץ נטיעותיו [אף על פי שאינו רשאי – פטור; אחרים חייבין]:

תני רבה בר בר חנה קמיה דרב: '*"שורי הרגת!", "נטיעותי קצצת!" – "אתה אמרת לי להורגו!", "אתה אמרת לי לקוצצו!" – פטור*'.

אמר ליה: אם כן לא שבקת חיי לברייתא! כל כמיניה?

אמר ליה: איסמייה [תמחק את הברייתא מספר הברייתות]?

אמר ליה: לא! תתרגם מתניתך בשור העומד להריגה (שור שהמית), ובאילן העומד לקציצה (אשירה, או כל עץ הנוטה לרשות הרבים ומתיירא שמא יפול על אדם וימות).

אי הכי - מאי קא טעין ליה?

דאמר ליה: "אנא בעינא למיעבד הא מצוה" (וכי טעין ליה היאך "אתה אמרת לי להרגו" - מסתמא קושטא קאמר, דכיון דלהכי קאי - לא קפיד כולי האי, ואינשי הוא דאינשי [שכח שאמר לו]), דתניא '[ויקרא יז,יג: ואיש איש מבני ישראל ומן הגר הגר בתוכם אשר יצוד ציד חיה או עוף אשר יאכל ושפך את דמו וכסהו בעפר] *'ושפך' 'וכסהו' - מי ששפך – יכסה; ומעשה באחד ששחט וקדם חבירו וכסה, וחייבו רבן גמליאל ליתן לו עשרה זהובים.*'

אמר רב דיקלא: דטען קבא - אסור למקצציה.

מיתיבי: '*כמה יהא בַּזַּית ולא יקצצו? - רובע* (רובע הקב)'.

שאני זיתים, דחשיבי.

אמר רבי חנינא: לא שכיב [מת] שיבחת ברי [שם הבן: שיבחת] אלא דקץ תאינתא בלא זמנה.

אמר רבינא: ואם היה מעולה בדמים (דמיו יקרים לבנין יותר משבח פירותיו) – מותר.

תניא נמי הכי: '(דברים כ,כ) *רק עץ אשר תדע* [כי לא עץ מאכל הוא אתו תשחית וכרת ובנית מצור על העיר אשר הוא עשה עמך מלחמה עד רדתה] ('רק עץ אשר תדע' - קרא יתירא הוא, דהוה ליה למכתב 'רק אשר לא הוא מאכל') *- זה אילן מאכל* (והכי קאמר: רק עץ אשר תדע; אם אינך יודע קרוב למצור אלא הוא – קחנו, ואפילו הוא של מאכל); *'כי לא עץ מאכל הוא' - זה אילן סרק; וכי מאחר שסופו לרבות כל דבר - מה תלמוד לומר 'כי לא עץ מאכל'? -להקדים סרק למאכל;*

(בבא קמא צב,א)

*יכול אפילו מעולה בדמים* (לקורה יותר מפירות, יהא סרק קודם לו)*? - תלמוד לומר: 'רק'* (מיעט הקדמה)'.

שמואל אייתי ליה אריסיה תמרי; אכיל; טעים בהו טעמא דחמרא, אמר ליה: מאי האי?

אמר ליה: ביני גופני קיימי.

אמר: מכחשי בחמרא כולי האי! למחר אייתי לי מקורייהו (מקור שלהן ועיקרן; לישנא אחרינא: הבא לי קור, שהוא רך לאכול, וגדל סביב שרשיו; כלומר: כלה עיקרם, מפני שמפסיד ונאכל את הקור).

רב חסדא חזא תאלי [סוג דקל] בי גופני, אמר ליה לאריסיה: עקרינהו; גופני קני דקלי (מדמי היין יכולין אנו לקנות קרקעות), (ואילו) דקלי לא קני גופני (אין שבחן עולה אלא לדבר מועט).

משנה:

(סתמא היא, ולא רבי עקיבא קאמר לה:) אף על פי שהוא נותן לו - אין נמחל לו עד שיבקש ממנו, שנאמר (בראשית כ,ז) ועתה השב אשת וגו' [כי נביא הוא ויתפלל בעדך וחיה ואם אינך משיב דע כי מות תמות אתה וכל אשר לך];

ומנין שאם לא מחל לו - שהוא אכזרי? שנאמר (בראשית כ,יד) ויתפלל אברהם אל האלהים וירפא אלהים את אבימלך [ואת אשתו ואמהתיו וילדו].

האומר "סמא את עיני!", "קטע את ידי!", "שבר את רגלי!" - חייב; "על מנת לפטור" – חייב;

"קרע את כסותי!", "שבר את כדי!" – חייב; "על מנת לפטור" (בגמרא מפרש לה) – פטור;

"עשה כן לאיש פלוני על מנת לפטור" חייב, בין בגופו בין בממונו.

גמרא:

תנו רבנן: '*כל אלו שאמרו* (סלע מנה ומאתים וארבע מאות) - דמי בושתו (דמי בושת הן)*, אבל צערו* (שדואג על בושתו אינו נמחל לו) *- אפילו הביא כל אילי נביות שבעולם - אין נמחל לו עד שיבקש ממנו, שנאמר* [בראשית כ,ז: ועתה] *השב אשת האיש כי נביא הוא ויתפלל בעדך* [וחיה ואם אינך משיב דע כי מות תמות אתה וכל אשר לך]';

- דאשת נביא בעי אהדורי, אשת אחר לא בעי אהדורי?

אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: השב אשת האיש מכל מקום; ודקא אמרת [בראשית כ,ד: ואבימלך לא קרב אליה ויאמר ה'] הגוי גם צדיק תהרוג? [פסוק ה] הלא הוא אמר לי אחותי היא והיא גם היא אמרה אחי הוא [בתם לבבי ובנקין כפי עשיתי זאת] - נביא הוא, וכבר לימד: אכסנאי שבא לעיר: על עסקי אכילה ושתיה שואלין אותו? או על עסקי אשתו שואלין אותו: "אשתך היא?" "אחותך היא"? מכאן לבן נח שנהרג: שהיה לו ללמוד (דרך ארץ) ולא למד (מדקאמר ליה רחמנא 'נביא הוא', דמשמע אין ממש בדבריך, וראוי אתה ליהרג).

'(בראשית כ,יח) *כי עצר עצר ה'* [בעד כל רחם לבית אבימלך על דבר שרה אשת אברהם]*: אמר רבי אלעזר: שתי עצירות הללו – למה? אחת באיש: שכבת זרע, שתים באשה: שכבת זרע (שבמעי אשה לא יכולה לפלוט) ולידה.*'

במתניתא תנא: '*שתים באיש: שכבת זרע וקטנים; שלשה באשה: שכבת זרע וקטנים ולידה.*'

רבינא אמר: שלש באיש: שכבת זרע וקטנים ופי טבעת (נקב הגדולים לפנות); ארבעה באשה: שכבת זרע ולידה וקטנים ופי טבעת.

(שם) 'בעד כל רחם' אמרי דבי רבי ינאי: אפילו תרנגולת של בית אבימלך לא הטילה ביצתה.

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמור רבנן: 'כל המבקש רחמים על חבירו, והוא צריך לאותו דבר - הוא נענה תחילה'?

אמר ליה: דכתיב (איוב מב,י) וה' שב את שבות איוב בהתפללו בעד רעהו [ויסף ה' את כל אשר לאיוב למשנה].

אמר ליה: את אמרת מהתם, ואנא אמינא מהכא: (בראשית כ,יד) ויתפלל אברהם אל האלהים וירפא אלהים את אבימלך ואת אשתו ואמהותיו [וילדו], וכתיב (בראשית כא,א) וה' פקד את שרה כאשר אמר [ויעש ה' לשרה כאשר דבר] - כאשר אמר אברהם אל אבימלך (מדלא כתיב 'ויפקוד את שרה' וכתיב 'פקד' - משמע פקד כבר: תחילה לאבימלך).

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'בהדי הוצא לקי כרבא (קוץ הגדל אצל הכרוב, כשבא לעקרו - פעמים שנעקר הכרוב עמו, ונמצא לוקה בשבילו; כלומר: שכֵינֵי רשע לוקין עמו)'?

אמר ליה: דכתיב (ירמיהו ב,כט) למה תריבו אלי כלכם פשעתם בי נאם ה' ('כולכם פשעתם' - אף הנביא במשמע).

אמר ליה: את אמרת מהתם, ואנא אמינא מהכא: [שמות טז,כח: ויאמר ה' אל משה] עד אנה מאנתם לשמור מצותי ותורותי ('עד אנה מאנתם' - ומשה ואהרן בכלל).

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: כתיב (בראשית מז,ב) ומקצה אחיו לקח חמשה אנשים [ויצגם לפני פרעה] - מאן נינהו 'חמשה'?

אמר ליה: הכי אמר רבי יוחנן: אותן שהוכפלו בשמות (אותם שהוכפלו שמותם בברכת משה: דן, זבולון, גד, ואשר, ונפתלי - הודיעך הכתוב שחלשים שבכולן היו, וצריכין חיזוק, לפיכך כפל את שמם: לחזקם; ואותן הביא יוסף לפני פרעה כדי שלא יברור אותם להיות ראשי גייסות ולהטריחם).

יהודה נמי איכפולי מיכפל [דברים לג,ז: וזאת ליהודה ויאמר שמע ה' קול יהודה ואל עמו תביאנו ידיו רב לו ועזר מצריו תהיה]!?

אמר ליה: למילתיה הוא דאיכפל, דאמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: מאי דכתיב (דברים לג,ו) יחי ראובן ואל ימות ויהי מתיו מספר [וההמשך בפסוק ז:] וזאת ליהודה...'? - (כל השבטים יצאו עצמותיהם ממצרים ונקברו בארץ ישראל שנאמר והעליתם את עצמותי מזה אתכם (שמות יג) משמע שאף עצמותם העלו, ולא נכתב 'יוסף' אלא להודיעך שבחו של משה: שכל ישראל נתעסקו בביזה והוא עסק במצוה) כל אותן ארבעים שנה שהיו ישראל במדבר היו עצמותיו של יהודה מגולגלין בארון (לא היה שלדו קיימת ומחוברת, מפני נידוי דקאמר ליה ליעקב: 'אם לא אביאנו אליך וחטאתי לך כל הימים' (בראשית מג,ט) ואף על פי שנתקיים התנאי - נפקא לן במסכת מכות (דף יא,ב) קללת חכם – אפילו על תנאי היא באה), עד שבא משה ובקש רחמים; אמר לפניו: רבונו של עולם! מי גרם לראובן שיודה? יהודה! (מדרש אגדה הוא בתנחומא: מכיון שהודה יהודה, ואמר "צדקה ממני" [בראשית לח,כו] - עמד ראובן ואמר "אני בלבלתי יצועי אבי"); מיד [אמר משה:] 'שמע ה' קול יהודה'; על איבריה לשפא (נכנס כל עצם ונתחבר למקומו ששף משם: לשפא אשלוייה; שדונא בלע"ז; כמו 'שף מדוכתיה' (חולין דף מב,ב)), לא הוו קא מסקי למתיבתא דרקיעא - [אמר משה:] 'ואל עמו תביאנו'; לא הוה ידע מאי קאמרי רבנן, ולמשקל ומיטרח בהדי רבנן – [אמר משה:] 'ידיו רב לו'; לא הוה סליק ליה שמעתתא אליבא דהלכתא (לא היה עולה בידו למימר שמעתתא אליבא דהלכתא כלומר: לא הוה מסתייעא מילתא למימר מילתא דתהוי הלכתא כוותיה) – [אמר משה:] 'ועזר מצריו תהיה'.

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'בתר עניא אזלא עניותא'?

אמר ליה: דתנן: עשירים מביאין בכורים בקלתות של זהב ושל כסף, ועניים בסלי נצרים של ערבה קלופה. הסלים והבכורים נותנים לכהנים (והעשירים לא היו נותנין קלתותיהן לכהן).

אמר ליה: את אמרת מהתם - ואנא אמינא מהכא

(בבא קמא צב,ב)

[ויקרא יג,מה: והצרוע אשר בו הנגע בגדיו יהיו פרמים וראשו יהיה פרוע ועל שפם יעטה] וטמא טמא יקרא (לא די לו נגעו, אלא שמבייש את עצמו על כרחו - הטיל עליו הכתוב חובה).

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמור רבנן: 'השכם ואכול בקיץ מפני החמה ובחורף מפני הצינה', ואמרי אינשי: 'שיתין רהוטי רהוט (ששים איש רצו) ולא מטו לגברא דמצפרא כרך (ולא הגיעו לאוכל שחרית)'?

דכתיב (ישעיהו מט,י) לא ירעבו ולא יצמאו ולא יכם שרב ושמש [כי מרחמם ינהגם ועל מבועי מים ינהלם].

אמר ליה: את אמרת מהתם, ואנא אמינא מהכא: [שמות כג,כה: ועבדתם את ה' אלקיכם וברך את לחמך ואת מימיך והסרתי מחלה מקרבך] 'ועבדתם את ה' אלהיכם' - זו קרית שמע ותפלה; 'וברך את לחמך ואת מימיך' - זו פת במלח וקיתון של מים; מכאן ואילך 'והסירותי מחלה מקרבך'; ותניא: '*'מחלה' - זו מרה, ולמה נקרא שמה 'מחלה'? - ששמונים ושלשה חלאין יש בה; מ-ח-ל-ה בגימטריא - הכי הוו; וכולן - פת במלח שחרית וקיתון של מים מבטלן*'.

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמור רבנן: 'חברך קרייך חמרא - אוכפא לגביך מוש (כלומר: טול אוכף של חמור והסירהו אליך, ושים אותו על גביך; כלומר: הודה לדבריו ואל תענהו)'? ('מוש' - לשון לא ימיש (שמות יג,כב), כלומר: הסירהו אליך, כמו 'סורו נא' (בראשית יט,ב))

אמר ליה: דכתיב: (בראשית טז,ח) ויאמר: הגר שפחת שרי (אמר לה)! אי מזה באת ואנה תלכי? ותאמר (והיא ענתה): מפני שרי גברתי אנכי בורחת'.

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'מילתא גנאה דאית ביך - קדים אמרה'?

אמר ליה: דכתיב (בראשית כד,לד) ויאמר: עבד אברהם אנכי.

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'שפיל ואזיל בר אווזא [האווז הולך כפוף] ועיניה מטייפי' (עיניו מצפות למעלה למרחוק למזונותיו; וחבירו בכתובות (דף ס,א) 'נטוף עיניך')? (כלומר: מחמת ענותנותו של אדם - לא יהא בוש מלשאול דבר הצריך לו, בין לתורה בין לפרנסתו, ולתבוע חובו!)

אמר ליה דכתיב (באביגיל כתיב, שהיתה מתנבאה שימות נבל בעלה, ובתוך דבריה מרמזת לדוד שיזכיר את יפיה:) [שמואל א כה,לא: ולא תהיה זאת לך לפוקה ולמכשול לב לאדנִי ולשפך דם חנם ולהושיע אדנִי לו] והטיב ה' לאדנִי וזכרת את אמתך.

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'שיתין תכלי (אבלות ומכאובות) מטייה לככא [באים לשיניים] דקל חבריה שמע [של אדם אשר שומע חברו אוכל] ולא אכל [ואינו אוכל בעצמו]'? (לאו מקרא נפקי אלא מילתא בעלמא הוא דקאמרי אינשי, ולאו דוקא הוא)

אמר ליה דכתיב: (מלכים א א,כו) ולי אני עבדך (אלמא קובל היה עליו שלא זימנו למשתה) ולצדוק הכהן ולבניהו בן יהוידע ולשלמה עבדך לא קרא.

אמר ליה: את אמרת מהתם, ואנא אמינא מהכא (בראשית כד,סז) ויבאה יצחק האהלה שרה אמו ויקח את רבקה ותהי לו לאשה ויאהבה וינחם יצחק אחרי אמו, וכתיב בתריה (בראשית כה,א) ויוסף אברהם ויקח אשה ושמה קטורה (נתקנא ביצחק).

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'חמרא למריה טיבותא לשקייה (היין של מלך הוא, והשותין אותו מחזיקין טובה לשר המשקה - ולא למלך)'?

אמר ליה: דכתיב: [במדבר כז,יח-כ: ויאמר ה' אל משה: קח לך את יהושע בן נון איש אשר רוח בו] וסמכת את ידך עליו [פסוק יט: והעמדת אתו לפני אלעזר הכהן ולפני כל העדה וצויתה אתו לעיניהם; פסוק כא: ונתתה מהודך עליו] למען ישמעון ~~ויראון~~ כל עדת בני ישראל; וכתיב (דברים לד,ט) ויהושע בן נון מלא רוח חכמה כי סמך משה את ידיו עליו וישמעו אליו כל בני ישראל [ויעשו כאשר צוה ה' את משה] (תלה החכמה והגדולה במשה, כאילו הוא נותנה ליהושע, והיא אינה אלא מפי הקב"ה)!

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'כלבא בכפניה [כלב, ברעב] - גללי (אבנים, לשון מורי; לישנא אחרינא: גללים ממש; וראשון ישר, דגללים ממש - אורחיה הוא) מבלע'?

דכתיב (משלי כז,ז) נפש שבעה תבוס נופת, ונפש רעבה - כל מר מתוק.

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'מטייל ואזיל דיקלא בישא גבי קינא דשרכי (אילנות בטלים ואין עושים פרי, כמו 'גברא דשרכא': בטל; כלומר: דרך דקל רע ליגדל בצד אילן סרק)'?

אמר ליה: דבר זה כתוב בתורה, שנוי בנביאים, ומשולש בכתובים, ותנן במתניתין, ותנינא בברייתא!

'כתוב בתורה' - דכתיב (בראשית כח,ט) וילך עשו אל ישמעאל [ויקח את מחלת בת ישמעאל בן אברהם אחות נביות על נשיו לו לאשה];

'שנוי בנביאים' - דכתיב [שופטים יא,ג: ויברח יפתח מפני אחיו, וישב בארץ טוב] ויתלקטו אל יפתח אנשים רקים ויהיו עמו;

'ומשולש בכתובים' – דכתיב: [בן סירא יג] כל עוף למינו ישכון, ובני אדם לדומה לו;

'תנן במתניתין' – '*כל המחובר לטמא טמא, כל המחובר לטהור טהור*' (במסכת כלים היא, בפרק 'טבעת אדם' [פ"יב מ"ב], דקתני: 'אונקלי של דרגש ושל שולחן – טמאה, ושל מנורת עץ – טהורה; זה הכלל: המחובר לטמא – טמא, לטהור – טהור'.

'אונקלי' = מסמר של מתכת עשוי כמזלג לתלות שם בהמה בשעת הפשטה, ותחוב בכותל, כדאמרינן ב'תמיד נשחט' (פסחים פ"ה מ"ט, דף סד,א): '*אונקליות של ברזל היו תחובין בעמודים* כו'; ואם תחבו במנורת עץ - דפשוטי כלי עץ - בטל מסמר לגבה, ואינה מקבלת טומאה - ואפילו נגעה בו טומאה; אבל בדרגש ובשולחן - שמקבלין טומאה הן - אף הוא מקבל טומאה);

ותנינא בברייתא – '*רבי אליעזר אומר: לא לחנם הלך זרזיר* (אשטורוני"ל) *אצל עורב אלא מפני שהוא מינו*' (רבי אליעזר סבר 'זרזיר' - עוף טמא הוא, ורבנן פליגי עליה ב[מסכת]'שחיטת חולין' ב'אלו טריפות' (דף סה,א)).

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'קרית חברך (להוכיחו ולא ענך) ולא ענך - רמי גודא רבה שדי ביה (גירסת רש"י: 'דחי גודא': כותל הפל עליו, כלומר: הניחו ויפול ברשעו; דחהו בידים)'?

אמר ליה: [יחזקאל כד,יג: בטמאתך זמה] יען טהרתיך ולא טהרת מטומאתך לא תטהרי עוד [עד הניחי את חמתי בך].

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'בירא דשתית מיניה (ששתית מינה כבר בצמא) - לא תשדי ביה קלא ('קלא' = מוט"א בלע"ז; כלומר: דבר הנצרך לך פעם אחת - שוב לא תבזהו)'?

אמר ליה: דכתיב: (דברים כג,ח) לא תתעב אדומי כי אחיך הוא ולא תתעב מצרי כי גר היית בארצו.

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'אי דלית דורא (דורא = משוי [כלומר:] אם תדלה ותגביה המשוי עמי) – דלינא [גם אני אדלה ואגביה], ואי לא - לא דלינא (משל הוא: שאין אדם רוצה ליכנס בסכנת היזק ממון ותחת עול דבר אלא אם כן משתתף חבירו עמו)'?

אמר ליה: דכתיב: (שופטים ד,ח) ויאמר אליה ברק: אם תלכי עמי והלכתי ואם לא תלכי עמי לא אלך.

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'כד הוינן זוטרי - לגברי (כשהיינו קטנים היינו חשובים כגברי); השתא דקשישנא –לדרדקי (עכשיו שהזקננו הננו שפלים כתינוקות)'?

אמר ליה: מעיקרא כתיב (שמות יג,כא) וה' הולך לפניהם יומם בעמוד ענן לנחותם הדרך ולילה בעמוד אש להאיר להם [ללכת יומם ולילה], ולבסוף כתיב

(בבא קמא צג,א)

(שמות כג,כ) הנה אנכי שולח מלאך לפניך לשמרך בדרך [ולהביאך אל המקום אשר הכנתי].

אמר ליה רבא לרבה בר מרי: מנא הא מילתא דאמרי אינשי: 'בתר מרי ניכסי [בעל נכסים] - ציבי משך [נמשכים [גם] עצים]'?

אמר ליה: דכתיב (בראשית יג,ה) וגם ללוט ההולך את אברם היה צאן ובקר ואהלים.

אמר רב חנן: המוסר דין על חבירו - הוא נענש תחילה, שנאמר: (בראשית טז,ה) ותאמר שרי אל אברם חמסי עליך [אנכי נתתי שפחתי בחיקך ותרא כי הרתה ואקל בעיניה ישפט ה' ביני וביניך], וכתיב [בראשית כג,ב: ותמת שרה בקרית ארבע הוא חברון בארץ כנען] ויבא אברהם לספוד לשרה ולבכותה; והני מילי - דאית ליה דינא בארעא.

אמר רבי יצחק: אוי לו לצועק יותר מן הנצעק.

תניא נמי הכי: אחד הצועק ואחד הנצעק במשמע ('וחרה אפי והרגתי אתכם' (שמות כב) שנים במשמע), אלא שממהרין לצועק יותר מן הנצעק (כדאשכחן בשרה).

ואמר רבי יצחק: לעולם אל תהי קללת הדיוט קלה בעיניך, שהרי אבימלך קלל את שרה - ונתקיים בזרעה, שנאמר [בראשית כ,טז: ולשרה אמר הנה נתתי אלף כסף לאחיך] הנה הוא לך כסות עינים [לכל אשר אתך ואת כל ונכחת]; אמר לה: הואיל וכסית ממני, ולא גילית שהוא אישך, וגרמת אלי הצער הזה - יהי רצון יהי רצון שיהא לך כסיות עינים; ונתקיים בזרעה, דכתיב (בראשית כז,א) ויהי כי זקן יצחק ותכהין עיניו מראות [ויקרא את עשו בנו הגדל ויאמר אליו בני ויאמר אליו הנני].

אמר רבי אבהו: לעולם יהא אדם מן הנרדפין ולא מן הרודפין, שאין לך נרדף בעופות יותר מתורים ובני יונה, והכשירן הכתוב לגבי מזבח.

האומר "סמא את עיני" ["קטע את ידי!", "שבר את רגלי!" - חייב; "על מנת לפטור" – **חייב**; "קרע את כסותי!", "שבר את כדי!" – חייב; "על מנת לפטור" – **פטור**; "עשה כן לאיש פלוני על מנת לפטור" חייב, בין בגופו בין בממונו]:

אמר ליה רב אסי בר חמא לרבה: מאי שנא רישא ומאי שנא סיפא? אמר ליה: רישא - לפי שאין אדם מוחל על ראשי אברים.

אמר ליה: וכי אדם מוחל על צערו? דתניא: '*"הַכֵּנִי", "פְּצָעֵנִי" על מנת לפטור* (על מנת שתהא פטור)*" – פטור*'?

אישתיק.

אמר: מידי שמיע לך בהא?

אמר ליה: הכי אמר רב ששת: משום פגם משפחה [לא היה כאן ויתור, שהרי יש בפגיעה גם פגם משפחה, ואינו רשאי למחול].

איתמר: רבי אושעיא אמר: משום פגם משפחה;

רבא אמר: משום שאין אדם מוחל על ראשי אברים שלו (וברייתא לא תקשי, דעל צערו (כאב מכה) מוחל אדם);

רבי יוחנן אמר: יש 'הן' שהוא כ'לאו', ויש 'לאו' שהוא כ'הן' (אדם מוחל על הכל; ומתניתין - לאו דאמר ליה נחבל לחובל "קטע את ידי על מנת שתהא פטור" אלא "קטע את ידי" סתמא, ואמר ליה חובל "על מנת לפטור?" כלומר: אמור לי אתה: על מנת שאהיה פטור?" ואמר ליה היאך "הן"; וקא משמע לן מתניתין דיש 'הן' שהוא כ'לאו', וכגון דמתמה אתמוהי: אי אתמה – פטור;

והאי דנקט חיובא לגבי מכה ופוצע, ופטורה לגבי ממונא - אורחיה דמילתא נקט, דמחיל איניש אממוניה טפי מגופיה).

תניא נמי הכי: '"הַכֵּנִי", "פְּצָעֵנִי" (ואמר ליה זה:) *"על מנת לפטור*?*" ואמר לו* (נחבל) *"הן" - הרי יש 'הן' שהוא כ'לאו'* (אי אתמה – חייב, ואי בניחותא אהדריה - פטור)*; "קרע את כסותי!"; "על מנת לפטור?" ואמר לו "לאו" - הרי 'לאו' שהוא כ'הן'* (וברייתא דלעיל דקתני '*הכני ופצעני על מנת לפטור – פטור*' - בדאמר נחבל כולה מילתא: "הכני ופצעני על מנת לפטור" דהא ודאי דוקא אמר ליה).

שבר את כדי קרע את כסותי - חייב:

ורמינהי: '[שמות כב,ו: כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים] *לשמור* [וגנב מבית האיש אם ימצא הגנב ישלם שנים] *- ולא לאבד, 'לשמור' - ולא לקרוע, 'לשמור' - ולא לחלק לעניים*'(דהפקידו אצלו לשמור - חייב בפשיעה; ולא כשהפקידו אצלו על מנת לאבד או על מנת לחלק לעניים, דלא קרינא ביה 'לשמור': דכיון דאמר ליה "חלקהו" - תו לא דמפקיד נינהו, ומאן קתבע? ועניים לא מצו תבעי, דלכל חד וחד מצי אמר "לאו לדידך יהיבנא אלא לאחריני").

אמר רב הונא: לא קשיא: הא דאתי לידיה (וקרע בידים – חייב, אי לא אמר ליה "על מנת לפטור"; ואפילו אתא לידיה מעיקרא "על מנת לאבד"), הא דלא אתי לידיה.

אמר ליה רבה: 'לשמור' - דאתי לידיה משמע (דכתיב "וכי יתן..." ואפילו הכי קממעט ליה);

אלא אמר רבה: הא והא דאתא לידיה, ולא קשיא: הא [שחייב] - דאתא לידיה (מעיקרא) בתורת שמירה (והדר אמר ליה "קרע" - חייב אי לא אמר ליה "על מנת לפטור"), הא [שפטור] - דאתא לידיה בתורת קריעה.

ההוא ארנקא דצדקה דאתי לפומבדיתא; אפקדה רב יוסף (גבאי הוה) גבי ההוא גברא; פשע בה. אתו גנבי גנבוה. חייביה רב יוסף. אמר ליה אביי: והתניא "לשמור - ולא לחלק לעניים"?

אמר ליה: עניי דפומבדיתא מיקץ קיץ להו (ממון כך וכך לשַבָּת לכל אחד), ו'לשמור' הוא (הוה ליה ממון שיש לו תובעין וקרינא ביה 'לשמור').

הדרן עלך 'החובל'

1. תוספות בבא קמא דף פה/א ד"ה כלל ופרט כלל ופרט המרוחקין זה מזה: נראה לר"י: דבכלל ופרט המרוחקין זה מזה דפליגי תנאי דהכא;

   וההוא דפליגי נמי אביי ורבא בריש בנות כותים (נדה דף לג.) היינו דוקא בחד ענינא, אבל בתרי עניני לכולי עלמא אין דנין, כדמוכח בפ"ק דפסחים (דף ו: ושם) וב'כל המנחות' (מנחות נה: ושם) וההיא ד'נגמר הדין' (סנהדרין דף מו: ושם) גבי 'והומת' 'ותלית' אם נחשבנו כתרי עניני לפי שמרוחקין יותר מאותם שבכאן ושבנדה אתיא ההיא ד'נגמר הדין' ככ"ע, אבל אם נחשביה כחד ענינא - אתי סוגיא דהתם כמ"ד אין דנין: [↑](#footnote-ref-1)