מסכת נזיר פרק שלישי 'מי שאמר'

משנה:

מי שאמר "הריני נזיר" - מגלח יום שלשים ואחד (לרב מתנא כדאית ליה: דאנזירות סתם קאי, ואין נזירות פחות משלשים יום; ולבר פדא כדאית ליה: דמוקי לה כגון דנעשה כאומר 'שלימים'; וכולה מתניתין הכי מפורש בפרק קמא לרב מתנא כדאית ליה ולבר פדא כדאית ליה), ואם גילח ליום שלשים – יצא.

"הריני נזיר שלשים יום" - אם גילח ליום שלשים לא יצא.

מי שנזר שתי נזירות - מגלח את הראשונה יום שלשים ואחד ואת השניה יום ששים ואחד, ואם גילח את הראשונה יום שלשים מגלח את השניה יום ששים, ואם גילח יום ששים חסר אחד יצא.

וזו עדות העיד רבי פפייס על מי שנזר שתי נזירות: שאם גילח את הראשונה יום שלשים - מגלח את השניה ליום ששים, ואם גילח ליום ששים חסר אחד – יצא, שיום של שלשים עולה לו מן המנין.

מי שאמר "הריני נזיר": נטמא יום שלשים - סותר את הכל;

רבי אליעזר אומר: אינו סותר אלא שבעה.

"הריני נזיר שלשים יום": נטמא יום שלשים - סותר את הכל;

"הריני נזיר מאה יום": נטמא יום מאה - סותר את הכל;

רבי אליעזר אומר: אינו סותר אלא שלשים.

נטמא יום מאה ואחד - סותר שלשים יום;

רבי אליעזר אומר: אינו סותר אלא שבעה.

גמרא:

'*מי שאמר "הריני נזיר" ונטמא יום שלשים - סותר את הכל; רבי אליעזר אומר: אינו סותר אלא שבעה*' (כדי שיביא קרבנו בטהרה וכדפרשינן בפרק קמא לבר פדא כדאית ליה):

(נזיר טז,ב)

קסבר רבי אליעזר: כל אחר מלאת - שבעה סותר (אחר מלאת הוא, שאין נזירות אלא כ"ט, ולכך אינו צריך לסתור אלא שבעה, וכדאמרינן נמי: קים להו לרבנן דאין תגלחת כדי לכוף ראשו לעיקרו בפחות משבעה יום; ולרב מתנא כדאית ליה: דטעמא דרבי אליעזר משום דמקצת היום ככולו).

'*"הריני נזיר שלשים יום", ונטמא יום שלשים - סותר את הכל*' לא פליג רבי אליעזר?

דאמר "שלימין" (ואפילו לבר פדא, דאכתי 'תוך מלאת' קרינא ביה).

'*"הריני נזיר מאה יום", ונטמא יום מאה - סותר את הכל* (דתוך מלאת קרינא ביה)*; רבי אליעזר אומר: אינו סותר אלא שלשים*' (כדאמר ריש לקיש בפרק קמא (לעיל ו,ב) דטעמא דרבי אליעזר משום דקאמר קרא 'זאת תורת הנזיר ביום מלאת' [במדבר ו,יג]: התורה אמרה: נטמא ביום מלאת - תן לו תורת נזיר, ואפילו בנזירות מרובה), וכולה (טעמא דמתניתין עד השתא) כדהוינן בה אליבא דבר פדא ורב מתנא (בפרק קמא (דף ה ודף ו)).

משנה:

מי שנזר והוא בבית הקברות - אפילו היה שם שלשים יום - אין עולין לו מן המנין (כלומר: אין עולין לכך שתהא חלה עליו אותו נזירות שקיבל כשנטמא) ואינו מביא קרבן טומאה;

יצא (כגון שהזה ושנה וטבל, כדמפרש בגמרא, ואחר כך) ונכנס - עולין לו מן המנין (נזירות), ומביא קרבן טומאה (כיון [שהזה] ושנה וטבל ביום שביעי שלו [לאחר שיצא, והחלה הנזירות - ונטמא שוב]).

רבי אליעזר אומר: לא בו ביום (כשהזה ושנה וטבל אם נכנס אינו מביא קרבן טומאה), שנאמר [במדבר ו,יב: והזיר לה’ את ימי נזרו והביא כבש בן שנתו לאשם] והימים הראשונים יפלו [כי טמא נזרו] - עד שיהו לו ימים ראשונים (עד שיעבור עליו שני ימים בטהרה, שנאמר 'והימים הראשונים יפלו' – אימתי? לכשאני קורא מקרא זה: שיהיו לו ימים הראשונים דטהרה, ואין 'ימים' פחותים משנים).

גמרא:

איתמר: מי שנזר והוא בבית הקברות: רבי יוחנן אמר: נזירות חלה עליו, וריש לקיש אמר: אין נזירות חלה עליו:

רבי יוחנן אמר: נזירות חלה עליו - סבר (דהאי מאן דמקבל נזירות בבית הקברות) מיתלא תליא וקיימא, כיון דמשכחא טהרה (דהיינו לאחר שיצא והזה ושנה וטבל) – חיילא (חיילא עליה אף על גב דלא הדר אמר "אני אקבל עלי מה שאמרתי כשהייתי עומד בבית הקברות"); וריש לקיש אמר: אין נזירות חלה עליו: אי הדר ואמר ("אהא כמו שקבלתי בבית הקברות") - חיילא עליה (ואף על גב דלא מפרש "אהא נזיר"), ואי לא – לא (שאם נטמא למתים ושותה יין - אין בכך כלום).

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש: '*מי שנזר והוא בבית הקברות אפילו היה שם שלשים יום - אין עולין מן המנין, ואינו מביא קרבן טומאה*': קרבן טומאה הוא דלא מייתי, הא מיחל חיילא עליה!

אמר ליה: (מסקנא דמתניתין בהכי הוי: דמי שנזר בבית הקברות) אינו בתורת טומאה ואינו בתורת קרבן (ליסתור ולהביא קרבן טהרה, לפי שאין נזירות חל עליו כלל).

איתיביה [תוספתא נזיר פ"ב ה"יד [ליברמן]]: '*מי שהיה טמא ונזר* (דהיינו נמי מי שעומד בבית הקברות) *- אסור לגלח ולשתות יין וליטמא למתים, ואם גילח ושתה יין ונטמא למתים – הרי זה סופג את הארבעים*': אי אמרת בשלמא 'חיילא' - היינו טעמא דסופג את הארבעים, אלא אי אמרת 'לא חיילא' - אמאי סופג את הארבעים?

(נזיר יז,א)

הכא במאי עסקינן - ביוצא ונכנס (שיצא והזה בשלישי ובשביעי וטבל והדר אמר "הריני נזיר" והדר נכנס - סופג את הארבעים, ולאפוקי מדרבי אליעזר דאמר 'לא בו ביום כו'; אבל אי לא הדר ואמר - אינו אסור לגלח, וכו', שאין נזירות חלה עליו).

איתיביה [רבי יוחנן לריש לקיש]: '*אין בין טמא שנזר* (כגון שהיה עומד בבית הקברות ונזר) *לנזיר טהור שנטמא, אלא טמא שנזר - שביעי שלו עולה לו למנין* (דכיון דטבל והוי טהור - מתחיל למנות מבו ביום, לפי שאינו מביא קרבן)*, ונזיר טהור שנטמא - אין שביעי שלו עולה לו למנין*' (אף על פי ש[הזה ו]טבל והוא טהור, עד יום שמיני שמביא בו קרבנותיו, כדאמרינן בפרק 'שלשה מינין' (נזיר פ"ו מ"ו; דף מד,ב): '*[סדר] תגלחת [הטומאה] כיצד? היה מזה בשלישי ובשביעי ומגלח בשביעי ומביא קרבנותיו בשמיני*'), ואי סלקא דעתא לא חיילא - אמאי '*עולה לו מן המנין*'?

אמר מר בר רב אשי: מיחל - כולי עלמא לא פליגי דחיילא (דכיון דמשכחת טהרה - חיילא ממילא [כמו שאמר רבא בסוגיא יש נדר חל על נדר (נדרים יח,א: אמר רבא: אם נשאל על הראשונה - שניה חלה עליו], שהנדר רובץ וממתין עד שיוכל לחול]), אלא כי פליגי – למלקי: רבי יוחנן סבר: כיון דחיילא – לקי (אפילו אטומאה דמעיקרא דנזר בבית הקברות), וריש לקיש סבר: לא לקי, וחיילא (אף על גב דחיילא: שהוא צריך לשמור מכל דקדוקי נזירות - לא לקי אפילו אטומאה דבסוף - אי לא הדר ואמר).

תוספות מסכת נזיר דף יז עמוד א ד"ה הגה"ה מיחל דכ"ע דחייל - ולכשיטהר אין צריך לחזור לידור בנזיר דחייל עליו מנזירות ראשון וניחא השתא דשביעי עולה לו מן המנין ואפילו לא יחזור ויקבל והוא הדין נמי דמודה ר' שמעון בן לקיש (נמי אם שותה יין) דלקי תוך ימי טומאתו אשתיה ואתגלחת וכי פליגי למלקי פירוש אטומאה לחוד אי התרו בו אטומאה ר' יוחנן סבר כיון דחיילא נזירות [לשאר] מילי אשתיית יין ואתגלחת [חיילא] נמי אטומאה אם התרו בו לצאת ולא יצא דרחמנא לא מעטיה אלא מקרבן לחודיה לקמן ולא ממלקות דטומאה ורבי שמעון בן לקיש סבר אע"ג דחיילא לשאר מילי ליין ולתגלחת לא לקי אטומאה דכיון דמיעטיה רחמנא מקרבן טומאה - מיעטיה מכל דין טומאה אף ממלקות.

איתיביה רבי יוחנן לריש לקיש [ממשנתנו]: '*מי שנזר והוא בבית הקברות - אפילו היה שם שלשים יום - אין עולין לו מן המנין ואינו מביא קרבן טומאה*'; קרבן טומאה הוא דלא מייתי, הא מילקי לקי עליה!?

בדין הוא דליתני 'אינו לוקה', אלא משום דקא בעי למיתנא סיפא '*יצא ונכנס עולה לו מן המנין ומביא קרבן טומאה*' - תנא רישא '*אינו מביא קרבן טומאה*';

תא שמע [מהברייתא לעיל]: '*אין בין טמא שנזר לנזיר טהור שנטמא, אלא שטמא שנזר - שביעי שלו עולה לו מן המנין, ונזיר טהור שנטמא - אין שביעי שלו עולה לו מן המנין*' - הא למלקות זה וזה שוין (ששניהם לוקין על הטומאה ולדקדוקי נזירות)!?

אמר ליה: לא! לתגלחת זה וזה שוין (ששניהם מגלחין ביום שביעי שלהן).

תוספות מסכת נזיר דף יז עמוד א ד"ה לא הא לתגלחת זה וזה שוין - י"מ דלקי אתגלחת [ולא נהירא דלימא] לתגלחת ויין זה וזה שוין כיון דבאיסור תגלחת קמיירי; לכן נראה לי 'הא לתגלחת' - פירוש למצות תגלחת: לענין שמגלח בשביעי לטהרתו, אף על גב דלקמן בעיא היא ואיפשיטא דנזיר טמא דמעיקרא אינו מגלח בשביעי לטהרתו - אפילו הכי לא קפיד לשנויי הכי [דבלא"ה] איתותב רבי שמעון בן לקיש בסוף.

אבל לענין מלקות מאי? זה לוקה וזה אינו לוקה? ליתנייה ('אין בין טמא שנזר כו' אלא שטמא שנזר שביעי שלו עולה לו מן המנין ואינו לוקה וטהור שנזר אין שביעי שלו עולה לו מן המנין ולוקה)!??

בתקנתיה קא מיירי (אימת מתחילין למנות זה משביעי וזה משמיני), (אבל) בקלקוליה (דלוקה) לא קא מיירי.

(ואמר לן רבי: דהכי נמי מצי למיתני 'אלא טמא שנזר - אין מגלח תגלחת טומאה, ונזיר טהור שנטמא מגלח בשביעי וטמא שנזר אין מגלח בשביעי' אלא תנא שביעי שלו וכל מילי כדמפרש לקמן).

תא שמע [תוספתא נזיר פ"ב ה"יד [ליברמן]]: '*מי שהיה טמא ונזר - אסור לגלח ולשתות יין, ואם גילח ושתה יין ונטמא למתים - הרי זה סופג את הארבעים*' (ושמע מינה דכיון דחיילא עליה נזירות דהוי אסור לגלח - לוקה)!

תיובתא (דריש לקיש). (וביוצא ובנכנס לא מצי לתרץ ליה כדלעיל, דהא אוקימנא דמודי ריש לקיש דחיילא וקאי ליה באיסורא אבל מילקי לא לקי, ואילו הכא משמע דכיון שאסור - לוקה אף על גב דלא הדר ואמר).

בעי רבא (הואיל דאמר רבי יוחנן דלוקה ותנן במתניתין כוותיה): 'נזיר והוא בבית הקברות' מהו?: בעי שהייה למלקות (דלא לילקי עד דלישהי ביה כדי שיעור השתחויה, כדמפרש במסכת שבועות, בפרק 'ידיעות הטומאה' (דף יז,א)) או לא?

היכי דמי?

אילימא דאמרי ליה "לא תינזור" - למה לי שהייה? נזיר (טהור הנכנס בבית הקברות) מאי טעמא לא בעי שהייה? דקא מתרי ביה ("אל תכנס לבית הקברות")? הכא נמי קא מתרי ביה ("לא תינזור", ושהייה למה לי)?

תוספות מסכת נזיר דף יז עמוד א ד"ה אילימא דאמרי ליה לא תנזור - והוא עומד בבית הקברות למה לי שהייה פשיטא דלקי בלא שהייה דנזיר טהור מאי טעמא דלא בעי שהייה ולא משכחת ליה [כלל] דבעי שהייה משום דקמתרין ביה שלא יטמא והוא נזיר טהור הכא נמי מתרין ביה שלא ידור בו בנזיר והוא עובר לקי כמו היכא דהוה טהור ומתרין ביה שלא יטמא ולאו האי כלאו שאין בו מעשה במה שמקבל נזירות דלאו שיש בו מעשה הוא במה שאינו יוצא משם כשנודר בנזיר.

(נזיר יז,ב)

אלא (היכי דמי שאילתא דרבא?) כגון שנכנס בשידה תיבה ומגדל (בבית הקברות, שמפסיק בינו לבין הטומאה, ונדר בעודו בשידה שהוא טהור) ובא חבירו ופרע ~~[מעליו]~~ מעזיבה (ואחר כך בא חברו ופרע את המעזיבה שהוא תחתיו שהיתה השידה מעל ראשו): כי גמירין שהייה בבית המקדש (כשנטמא בבית המקדש בפרק 'ידיעות הטומאה': נטמא בבית המקדש ושהה כדי השתחויה חייב), אבל אבראי לא (כגון בבית הקברות; לא בעי שהייה וכיון שפרע מתחתיו את המעזיבה אף על גב דלא שהה חייב)? או דלמא לא שנא (דהכא והכא בעינן שיעור כדי השתחויה)?

תיקו.

בעי רב אשי: נזר והוא בבית הקברות, טעון גילוח (ביום השביעי שלו) או לא?: כי בעי תגלחת - טהור שנטמא דקא מטמא לנזירותיה, אבל טמא שנזר לא? או דלמא לא שנא?

תא שמע [ממשנתנו]: '*מי שנזר והוא בבית הקברות - אפילו היה שם שלשים יום - אינו עולה לו מן המנין ואינו מביא קרבן טומאה*': קרבן טומאה הוא דלא מייתי (משום דלא מייתי קרבן אלא מאן דמטמא ליה לנזירותיה) אבל גלוחי בעי!?

'מה טעם (אינו מביא קרבן)' קאמר: מה טעם אינו מביא קרבן טומאה? - משום דלא בעי גלוחי (אינו מביא קרבן לפי שאינו מגלח).

תא שמע [הברייתא דלעיל]: '*אין בין טמא שנזר לנזיר טהור שנטמא, אלא טמא שנזר - שביעי שלו עולה לו מן המנין, ונזיר טהור שנטמא - אין שביעי שלו עולה לו מן המנין*' מאי לאו - הא לתגלחת זה וזה שוין (דזה וזה מגלחין בשביעי שלהן)!?

לא! הא למלקות זה וזה שוין (וכדרבי יוחנן לעיל).

אבל תגלחת מאי? זה מגלח וזה אינו מגלח? ליתנייה תנא 'שביעי שלו' וכל מילי (דהכי משמע: שביעי שלו עולה לו מן המנין לפי שאינו מביא קרבן; ומה טעם אינו מביא קרבן? לפי שאינו טעון גילוח טומאה בשביעי, וזה - אין שביעי שלו עולה, לפי שיש לו לגלח בשביעי ולהקריב קרבן בשמיני, ומאותו יום שמקריב קרבן חל עליו נזירות, כדכתיב (במדבר ו,יא) וכפר עליו מאשר חטא על הנפש וקדש את ראשו ביום ההוא, דמשמע מאותו יום ואילך נזירות דטהרה).

תא שמע: '*אין לי אלא ימי טומאתו שאין עולין לו מן המנין* (כדכתיב: והזיר לה' את ימי נזרו וקדש את ראשו ביום ההוא [במדבר ו,יב] דמשמע: מאותו היום ואילך שהביא קרבנותיו יתכפר ויתחיל למנות לימי נזרו)*, ימי חלוטו* (שאם נצטרע בימי נזירותו, והוחלט - שלא יהו עולין למנין נזירותו) *מנין?*

*ודין הוא: מה ימי טומאתו מגלח* (תגלחת טומאה) *ומביא קרבן* (צפרים)*, אף ימי חלוטו מגלח ומביא קרבן* (דכתיב 'וכבס המטהר את בגדיו וגלח את כל שערו (ויקרא יד,ח), וכתיב וביום השמיני יקח שני כבשים (ויקרא יד,ח) וגו') *ומה ימי טומאתו אין עולין לו מן המנין אף ימי חלוטו אין עולין לו מן המנין!*

*לא: אם אמרת בימי טומאתו, שכן מבטל בהן את הקודמין* (כדכתיב: והימים הראשונים יפלו [במדבר ו,יב]) *- לפיכך אין עולין לו מן המנין - תאמר בימי חלוטו, שאינו מבטל את הקודמין* (כגון בנזירות מרובה, כדלקמן בפרק 'כהן גדול ונזיר' (נו,ב) תנן לה, והואיל ואינו מבטל את הקודמין) *– לפיכך* (יהו) *עולין לו* (ימי חלוטו) *מן המנין!*

*אמרת: ומה נזיר בקבר* (נזיר והוא בבית הקברות) *ששערו ראוי לתגלחת - אין עולין לו מן המנין, ימי חלוטו שאין ראוי לתגלחת לא כל שכן שאין עולין לו מן המנין!*' מאי? לאו תגלחת טומאה (דכיון שהזה ושנה וטבל מגלחין – אותו, ושמע מינה דטעון גילוח; והכי משמע: מה נזיר בקבר ששערו ראוי לתגלחת שבעה אין עולין לו מן המנין ימי חלוטו, שאין שערו ראוי לתגלחת טומאה אלא לתגלחת צרעת - לא כל שכן דאין עולה לו)?

לא, תגלחת טהרה (שאם לא נכנס לקבר; אי נמי נכנס לקבר ונטהר ואחר כך השלים ימי נזרו - שהוא טעון גילוח לסוף שלשים, דהכי משמע 'ששערו ראוי לתגלחת טהרה': שאין מגלח תגלחת טומאה אלא תגלחת לסוף מיירי, אבל בימי חלוטו אינו מגלח תגלחת טהרה, אלא תגלחת צרעת לסוף שבעה);

הכי נמי מסתברא,

(נזיר יח,א)

דאי סלקא דעתא תגלחת טומאה - ימי חלוטו מי לא בעי תגלחת (והכתיב 'וכבס המטהר את בגדיו [וגלח את כל שערו ורחץ במים וטהר ואחר יבוא אל המחנה וישב מחוץ לאהלו שבעת ימים] [ויקרא יד,ח]!? וההוא דינא דקא מייתי 'ומה נזיר בקבר כו' - היכי קאתי? והא זה וזה ראויין לתגלחת)?!

(לעולם אימא לך) לא (תגלחת דטומאה - כיון שהוזה ושנה וטבל - מתגלח בשביעי שלו; והאי דקא פריך 'ימי חלוטו שאין שערו ראוי לתגלחת')! תגלחת דנזירות קתני (בתגלחת דנזירות קאמר, דאילו נזירות בקבר - כשהוא מגלח מעכשיו - מתגלח על נזירות, אבל נזיר מצורע כשמתגלח - תחילה מתגלח על שנתרפא מצרעתו; והכי קתני 'ימי חלוטו שאין ראוי לתגלחת טומאה דנזיר אלא לתגלחת דצרעת' - לא כל שכן שאין עולין מן המנין דנזירות דטהרה, ולעולם אימא לך: היכא דנזר והוא בבית הקברות טעון גילוח דטומאה).

תא שמע [ספרי במדבר פסקא כח]: '[במדבר ו,ט: וכי ימות מת עליו בפתע פתאם] וטמא ראש נזרו [וגלח ראשו ביום טהרתו ביום השביעי יגלחנו] *- בטהור שנטמא הכתוב מדבר, שהוא טעון העברת שער והבאת ציפרין, ולפטור את הנזיר בקבר* (שהיה טמא מתחילת נזירות) *שאין טעון העברת שער והבאת ציפרין; והלא דברים קל וחומר: ומה טהור שנטמא - טעון העברת שער והבאת ציפרין, מי שהיה טמא מתחלה - אינו דין שיהא טעון העברת שער והבאת ציפרין? תלמוד לומר 'וטמא ראש נזרו' - במי שהיה טהור ונטמא הכתוב מדבר: שיהא טעון העברת שער והבאת ציפרין, ולפטור את הנזיר בקבר*'! - (מדקתני '*ולפטור את הנזיר בקבר שאין טעון העברת שער*' שמע מינה דאין טעון גילוח שער) שמע מינה.

מאן תנא הא דתנו רבנן: '*אין בין טמא שנזר לנזיר טהור שנטמא, אלא שטמא שנזר - שביעי שלו* (שטובל בו) *עולה לו מן המנין* (דהואיל ואינו בר קרבן מתחיל למנות מבו ביום)*, ונזיר טהור שנטמא - אין שביעי שלו עולה לו מן המנין* (דאין לו טהרה עד יום שמיני שמביא קרבנותיו כו')'?

אמר רבי חסדא: רבי היא, דאמר רבי: אין נזירות טהרה חלה אלא עד שמיני; דאי תימא רבי יוסי ברבי יהודה היא - האמר 'נזירות דטהרה משביעי הוא דחיילא'!

מאי רבי ומאי רבי יוסי ברבי יהודה?

דתניא: '[במדבר ו,יא: ועשה הכהן אחד לחטאת ואחד לעלה וכפר עליו מאשר חטא על הנפש] *וקדש את ראשו ביום ההוא - ביום הבאת קרבנותיו* (שיתחיל למנות לענין נזירות ביום הבאת קרבנותיו שהוא שמיני כדכתיב וביום השמיני יביא שתי תורים)*, דברי רבי; רבי יוסי ברבי יהודה אומר: ביום תגלחתו* (שהוא שביעי, כדכתיב [במדבר ו,ט: וכי ימות מת עליו בפתע פתאם וטמא ראש נזרו] וגילח את ראשו ביום טהרתו ביום השביעי יגלחנו).

והא דתנן [כריתות פ"ב מ"ג] '*נזיר שנטמא טומאות הרבה אינו מביא אלא קרבן אחד*' מאן תנא (חשיב להו טומאות הרבה, ואפילו הכי לא מייתי עלייהו אלא קרבן אחד)?

אמר רב חסדא: רבי יוסי ברבי יהודה היא, דאמר '*נזירות טהרה - משביעי* (שהוא יום תגלחתו) *חיילא* (עילויה)', ומשכחת לה (דתיהוי טומאות הרבה) כגון שנטמא (ומנה ששה כדי להזות עליה בשלישי ובשביעי), (וחזר ונטמא ביום) ~~ב~~שביעי, וחזר ונטמא בשביעי (דטומאה אחריתי איקרי הואיל וטבל בו ביום): ~~<ומני ר' יוסי בר' יהודה היא>~~ כיון דלא יצא שעה הראויה להביא קרבן - אינו חייב אלא קרבן אחד (שכל זמן שלא יצתה שעה שראויה להביא קרבן: שעדיין לא הגיע ליום שמיני - אינו חייב אלא קרבן אחד; אבל אם נטמא וחזר ונטמא בששי - אינו קורא לו טומאות הרבה, לפי שעדיין לא חל עליו טהרה כלל, ודמי לטומאה אריכתא;); דאי תימא (אליבא) רבי היא (לא משכחת לה דמיקרי 'טומאות הרבה' ולא ליחייב אלא קרבן אחד) - אי (דאי אמרת משכחת לה כגון) דנטמא בשביעי וחזר ונטמא בשביעי <וחזר ונטמא בשביעי> - (אינו חייב אלא קרבן אחד לסוף ימי טהרתו: כיון דנזירות דטהרה לא חיילא עליה עד יום שמיני) כולהו (חדא) טומאה אריכתא היא (וליכא בהו 'טומאות הרבה'), ואי (אמרת כגון) דנטמא בשמיני וחזר ונטמא בשמיני (והויין להו טומאות הרבה) - הרי יצתה שעה שראויה להביא קרבן (הא נמי לא מיתרצתא דלא יביא אלא קרבן אחד, דאי אליבא דרבי, כיון דנטמא יום שמיני שיצתה שעה שראויה להביא בה קרבן - נתחייב על כל אחד; הילכך לא מיתוקמא אלא כרבי יוסי ברבי יהודה שמע מינה)!?

מאי טעמא דרבי (דאמר '*לא חיילא עליה נזירות דטהרה עד יום הבאת קרבנותיו*')?

אמר קרא '[במדבר ו,יא: ועשה הכהן אחד לחטאת ואחד לעלה] וכפר עליו מאשר חטא על הנפש' - והדר - 'וקדש את ראשו [ביום ההוא] (דמשמע אימתי וקדש את ראשו שיתחיל למנות בו בזמן שכיפר עליו דהיינו בשמיני).

ורבי יוסי ברבי יהודה?

אם כן לימא קרא 'וקדש את ראשו' -

(נזיר יח,ב)

'ביום ההוא' למה לי? אם אינו ענין לשמיני - תנהו ענין לשביעי.

ורבי נמי - הכתיב 'ביום ההוא'?

אמר לך רבי: ההוא - להכי הוא דאתא: לומר לך: אף על פי שלא הביא קרבנותיו!

ורב חסדא - מאי דוחקיה לאוקמיה כרבי יוסי ברבי יהודה? לוקמה כגון דנטמא דחזיא בליל שמיני (כלומרף דנטמא בליל שמיני; והאי דאמר 'דחזיא' - לאו דוקא הכא, אלא איידי דנקיט לה במסכת כריתות - נקטיה להכא; וחזר ונטמא בליל שמיני - דטומאות הרבה איכא, מכיון דנטמא בליל שמיני וחיילא עליה טהרה, ואינו חייב עליהן אלא קרבן אחד, לפי שעדיין לא הגיע יום שמיני, שהיתה שעה הראויה להביא בה קרבן) ורבי היא (ומשכחת לה דאית בהו טומאות הרבה)?

מדלא מוקים לה (רב חסדא בכהאי גוונא, ואליבא) כרבי - לימא קסבר (תיפשוט מינה דאית ליה לרב חסדא): ליליא לאו מחוסר זמן הוא (דאם נטמא בליל שמיני - הוה כנטמא ביום שמיני, דנטמא בשעה שראויה להביא קרבן, אף על גב דאינו קרב עד היום - דמיא הלילה ליום וחייב קרבן על כל אחת ואחת).

אמר רב אדא בר אהבה: (אפילו אי אית ליה לרב חסדא דלילה מחוסר זמן הוא' אכתי לא מתוקמא ליה כרבי' ד)הא בהא תליא: אי אמרת (לרבי) ליליא מחוסר זמן (הויא) - אימת מיחזי לקרבן? לצפרא! - נזירות (טהרה) נמי לא חיילא (עליה) עד צפרא (והילכך כי מיטמי בליל שמיני כולה טומאה אריכתא היא ולית לך למימר בהו טומאות הרבה); ואי אמרת (דלרבי) ליליא אינו מחוסר זמן (דלילה נמי זמן הקרבה, ואית בהו טומאות הרבה) - נזירות טהרה (נמי) חיילא מאורתא (וחייב קרבן על כל טומאה וטומאה)! (הילכך לא מיתוקמא כרבי כלל).

גופא: '*נטמא בשביעי וחזר ונטמא בשביעי[[1]](#footnote-1) - אינו מביא אלא קרבן אחד; נטמא בשמיני וחזר ונטמא בשמיני - מביא קרבן על כל אחד ואחד;*

*מתחיל ומונה* (לנזירות טהרה) *מיד* (כיון שהגיע שמיני ואפילו שלא הביא קרבנותיו) *- דברי רבי [אליעזר];*

*וחכמים אומרים: קרבן אחד על הכל עד שיביא חטאתו; הביא חטאתו ונטמא והביא חטאתו ונטמא - מביא קרבן על כל אחד ואחד; הביא חטאתו ולא הביא אשמו - מונה* (נזירות דטהרה; אבל אם לא הביא חטאתו אינו מונה: לעולם אין מתחילין למנות לנזירות טהרה עד שיביא **חטאתו**: אחד מהללו שני תורים שמביא [מהם] אחד לחטאת; שאם נטמא קודם שהביא חטאתו - אינו מביא אלא קרבן טומאה אחד, אבל אם הביא חטאתו ולא הביא אשמו: כבש בן שנתו לאשם - מונה לנזירות ימי טהרה)*;*

*רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה אומר: כשם שחטאתו עיכבתו - כן אשמו מעכבו (שלא יתחיל למנות עד שיביא אשמו)*';

בשלמא לרבי [אליעזר] (דאמר 'מתחיל ומונה מיד') אמר קרא [במדבר ו,יא: ועשה הכהן אחד לחטאת ואחד לעלה וכפר עליו מאשר חטא על הנפש] וקדש את ראשו ביום ההוא *- אף על פי שלא הביא קרבנותיו* (מתחיל למנות מבו ביום)'.

ורבנן?

'ההוא' - אף על פי שלא הביא אשמו (ולרבנן אתא ליה 'ההוא' - אע"פ שלא הביא את אשמו).

אלא רבי ישמעאל - 'ההוא' למה לי?

אמר לך 'ההוא' - אף על פי שלא הביא עולתו (שהאחד לעולה; ובלבד שהביא אשמו וחטאתו - מתחיל למנות).

ורבנן?

עולה לא בעי מיעוטא, דורון בעלמא הוא (דהא לא אתיא לא משום טומאה ולא משום נזירות אלא לדורון בעלמא).

מאי טעמייהו דרבנן?

דתניא [ספרא במדבר פסקא לא]: '(במדבר ו,יב) *והזיר לה' את ימי נזרו והביא כבש בן שנתו לאשם* [והימים הראשנים יפלו כי טמא נזרו] *מה תלמוד לומר? לפי שמצינו שכל אשמות שבתורה שהן מעכבין* (כדאמרינן (יבמות עד,ב) הביא כפרתו - אוכל בקדשים')*; יכול אף זה מעכבו?*

(נזיר יט,א)

*תלמוד לומר 'והזיר ... והביא'* (לפיכך הקדים הכתוב 'והזיר' להבאת אשמו: לומר לך)*: אף על פי שלא הביא – הזיר;*

*רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקה אומר: 'והזיר ... והביא': אימתי הזיר* (אימתי מתחיל למנות ימי נזירות)*?*

*בזמן שהביא.*'

מאן תנא להא דתנו רבנן: '*אשה שנדרה בנזיר ונטמאה ואחר כך הפר לה בעלה - מביאה חטאת העוף ואינה מביאה עולת העוף*' (למאן איצטריך למיתני דאינה מביאה עולת העוף)?

אמר רב חסדא: רבי ישמעאל היא (דלדידיה חשיב ליה עולת העוף, דאי לרבנן - לא איצטריכא ליה למיתני 'שאינה מביאה עולת העוף', דהא אמרינן 'עולת העוף לא מיעכבא', דלא אתיא אלא משום דורון בעלמא, ופשיטא שאינה צריכה להביא).

מאי קסבר (לשון אחר אמר לנו המורה: אמר רב חסדא: רבי ישמעאל היא, **ו**מאי קסבר כו' [רבי ישמעאל])?: אי קסבר בעל מיעקר עקר - חטאת העוף נמי לא לייתי!? אי קסבר בעל מיגז גייז (דמהשתא ואילך לא מיחייבא בנזירות) - עולת העוף נמי לייתי!?

לעולם קסבר בעל מיעקר עקר (והאי דמביאה חטאת העוף - לא משום נזירות, אלא משום שנזרה עצמה מן היין\* [כדלהלן]), ורבי ישמעאל סבר לה כרבי אלעזר הקפר, דתניא: '*רבי אלעזר הקפר ברבי אומר: מה תלמוד לומר* [במדבר ו,יא: ועשה הכהן אחד לחטאת ואחד לעלה] *וכפר עליו מאשר חטא על הנפש* [וקדש את ראשו ביום ההוא] *- וכי באיזו נפש חטא זה? אלא שציער עצמו מן היין; וקל וחומר: ומה זה שלא ציער עצמו אלא מן היין נקרא חוטא - המצער עצמו מכל דבר על אחת כמה וכמה!*'

והא - (האי קרא) בנזיר טמא כתיב, ואנן אפילו נזיר טהור קאמרינן (דקרי חוטא משום שציער עצמו מן היין)!

קסבר רבי אלעזר הקפר: נזיר טהור נמי חוטא הוא (ודין הוא דהוה ליה למיכתביה להאי וכפר עליו מאשר חטא על הנפש [במדבר ו,יא] בנזיר טהור), (והאי דכתביה בנזיר טמא) והיינו טעמא דכתיב בנזיר טמא: הואיל ושנה בחטא (שכבר הזיר עצמו מן היין ועכשיו שונה בחטא שהיה לו להזהר מן הטומאה ונטמא).

\*(אבל עולת העוף לא אתיא ליה אלא משום נזירות, והילכך מיתוקמא לה כרבי ישמעאל ולא כרבנן; דאי רבנן - כיון דאמרי 'משום דורון בעלמא' קמייתי ליה ולא משום נזירות - הכא נמי מצי מייתי ליה, ולית ביה משום הבאת חולין לעזרה; אבל לרבי ישמעאל, כיון דמשום חובה קמייתי ליה, ובעל מיעקר עקר ליה - אי אפשר ליה להביא עולת העוף, דאי מייתי ליה נמצא שמביא חולין לעזרה.)

יצא [מבית הקברות] ונכנס – עולין לו מן המנין:

קתני '*עולין לו מן המנין*' - משום דיצא, חל עליה נזירות? (בתמיה: חל עליו נזירות? והא הוי טמא בזמן שעמד בבית הקברות?)!

אמר שמואל: כגון שיצא והזה ושנה וטבל (כדפירישית לעיל) [שרק לאחר מכן חלה עליו נזירות – רק לאחר שנטהר לגמרי].

אלא (כי) 'נכנס' (ונטמא) - הוא דעולין לו מן המנין (וחל עליה נזירות דטהרה), (הא) לא נכנס (והוי טהור) - אין עולין לו מן המנין (ולא חיילא עליה נזירות דטהרה? אדרבה: כי לא נכנס והוי טהור כל שכן דחל עליה נזירות דטהרה)?

'לא מיבעיא' קאמר: לא מיבעיא 'יצא', אלא אפילו 'נכנס' (דסלקא דעתא דכיון דנכנס הוה ליה כמעיקרו שנזר והוא בבית הקברות, ולא יהו עולין לו מן המנין ולא חיילא עליה נזירות דטהרה) - (קמשמע לן) עולין לו מן המנין (כיון שיצא והזה ושנה וטבל - דהוה ליה נזיר טהור וחיילא עליה נזירות דטהרה, ואי הדר איטמי מביא קרבן טומאה) [והבטוי "עולים לו למנין" – לאו דוקא, שהרי כאשר נטמא – נופלים הימים].

אמרו ליה רב כהנא ורב אסי לרב: מאי טעמא לא מפרשת לן כהלין מילי?

אמר להון: אמינא דלמא לא צריכיתו.

רבי אליעזר אומר: לא בו ביום, שנאמר: [במדבר ו,יב: והזיר לה’ את ימי נזרו והביא כבש בן שנתו לאשם] והימים הראשונים יפלו [כי טמא נזרו]- עד שיהו לו ימים ראשונים:

אמר עולא: לא אמר רבי אליעזר אלא בטמא שנזר, אבל בנזיר טהור שנטמא - אפילו יום אחד סותר.

(נזיר יט,ב)

אמר רבא: מאי טעמא דרבי אליעזר (אליבא דעולא)? אמר קרא [במדבר ו,יב: והזיר לה’ את ימי נזרו והביא כבש בן שנתו לאשם והימים הראשנים יפלו] כי טמא נזרו - משום דבטומאה נזר [אבל אם נזר בטהרה – אין צריכים תקופת הכשרה של יומיים; ## ונראה לי שירדה התורה לדעתו של הנוזר, ולכן אם לא היתה 'תקופת הכשרה' של יומיים, אלא מיד חזר לבית הקברות – עדיין לא לבו היה שלם עם נזירותו, ולא חלה].

([וגירסת ריב”ן כמו המשנה:] **אמר קרא והימים הראשונים - מכלל דאיכא אחרונים, וזה אין לו אחרונים**. לפיכך אינו סותר כולן אלא שלשים; ורבי אליעזר לטעמיה כדאמרינן בפירקא קמא (לעיל ו,ב) 'זאת תורת הנזיר': הנזיר נטמא ביום מלאת וכו').

איתיביה אביי:

'*"הריני נזיר מאה יום"* (ומנה יום אחד) *ונטמא בתחלת מאה, יכול יהא סותר? תלמוד לומר 'והימים הראשונים יפלו' - עד שיהו לו ימים ראשונים וזה אין לו ראשונים* [זו דעת רבי אליעזר במשנה]*; נטמא בסוף מאה - יכול יהא סותר? ת"ל 'והימים הראשונים יפלו'*

- מכלל דאיכא אחרונים, וזה אין לו אחרונים [גם זו דעת רבי אליעזר במשנה; ומכאן שברייתא זו כדברי רבי אליעזר]!

*נטמא ביום מאה חסר אחת* (דהשתא איכא תרי: מקצת יום צ"ט וכל יום מאה) *- יכול לא יהא סותר? תלמוד לומר: 'והימים הראשונים יפלו'*', מכלל דאיכא אחרונים, וזה יש לו ראשונים ואחרונים; והא בטמא שנזר לא מצית אמרת, מדקתני '*"הריני נזיר מאה* (יום)*" ונטמא בתחלת מאה*' (דהיינו בו ביום) וקתני '*עד שיהו לו ימים ראשונים*' (אלמא שמעינן מהא דבנזיר טהור שנטמא נמי אמר רבי אליעזר דבעינן ימים הראשונים)!?

תיובתא (דעולא).

אמר ליה רב פפא לאביי: הלין ימים דקאמרינן (דבעינן אליבא דרבי אליעזר) - דנפק חד ומתחילין תרין (שעומד ביום שני כשנטמא)? או דלמא דנפקין תרין ומתחילין תלתא (דבעינן שני ימים שלימין [## לאו דוקא: ראשון שקבל עליו – חסר, ןשלישי חסר, ורק שני מלא])?

לא הוה בידיה.

אתא שייליה לרבא, אמר ליה: 'יפלו' כתיב (דמשמע דליהוון תרין בנפילה, וכגון דנפקין תרין ועיילין תלת); ואיצטריך למיכתב 'ימים' ואיצטריך למיכתב 'יפלו': דאי כתב רחמנא 'ימים' ולא כתב 'יפלו' – הוה אמינא עד דנפקין תרין ועיילין תלתא, כתב רחמנא 'יפלו'; ואי כתב 'יפלו' ולא כתב 'ימים' הוה אמינא אפילו חד - כתב רחמנא 'ימים'.

[## לריב”ן כאן גירסאות שונות:]

[גירסא זו שונה מגירסתנו:]  **ואי כתב רחמנא 'ימים' ולא כתב 'יפלו'**. אלא 'והימים הראשונים יעזוב' **ה"א** האי דכתיב 'ימים' משמע כגון **דנפיק חד ועיילין תרין**, ואפילו הכי אקיים 'ימים' דהא כבר עייל יום שני – **כתב רחמנא 'יפלו'** דמשמע ימים שלימים.

**ואי כתב 'יפלו' ולא כתב 'ימים' הוה אמינא אפילו חד** כלומר: הוה אמינא דהאי דכתיב 'יפלו' - משמע אכולהו ימים שכבר מנה, או ארבעה או תלתא או תרין או חד.

ואית דמפרשי: **אי כתב 'יפלו' ולא כתב 'ימים'** הוה אמינא האי דכתיב 'יפלו' - אפילו חד משמע, והאי דכתיב 'יפלו' - אנזירים דעלמא קאי, כלומר: ונפיק חד ועיילין תרי ואיקיים לו יפלו.

[וכגירסתנו:]

לשון אחר: **דאי כתב רחמנא 'ימים' ולא כתב 'יפלו' הוה אמינא עד דנפקין תרין ועיילין תלת** דשני ימים שלימין בעינן, **ואי כתב 'יפלו' ולא כתב 'ימים' הוה אמינא דאפילו חד** ד'יפלו' משמע נפילה, והאיכא נפילה דחד יומא; להכי **כתב רחמנא 'ימים'** דבעינן דנפיק חד ועיילין תרין).

משנה:

מי שנזר נזירות הרבה, והשלים את נזירותו, ואחר כך בא לארץ: בית שמאי אומרים: נזיר שלשים יום, ובית הילל אומרים: נזיר בתחלה.

מעשה בהילני המלכה שהלך בנה למלחמה, ואמרה: "אם יבוא בני מן המלחמה בשלום - אהא נזירה שבע שנים", ובא בנה מן המלחמה והיתה נזירה שבע שנים; ובסוף שבע שנים עלתה לארץ, והורוה בית הלל שתהא נזירה עוד שבע שנים אחרות; ובסוף שבע שנים נטמאת ונמצאת נזירה עשרים ואחת שנה!

אמר רבי יהודה: לא היתה נזירה אלא ארבע עשרה שנה.

גמרא:

קתני רישא '*בית שמאי אומרים: 'נזיר שלשים יום*' *ובית הלל אומרים 'נזיר בתחלה*' - לימא בהא קמיפלגי: דבית שמאי סברי ארץ העמים משום גושה גזרו עליה (ולא משום אוירא, והויא קלישא טומאתה, ומשום הכי סגי לה בשלשים יום),

(נזיר כ,א)

ובית הלל סברי משום אוירא גזרו עליה (וחמירא טומאתה, ומשום הכי צריכה דתיהוי כבתחלה)?

לא! דכולי עלמא משום גושה גזרו עליה (דקילא טומאה), (והאי דאמרו לה דתיהדר לנזירותה - קנסא בעלמא הוא דקנסוה:) ובית שמאי סברי: בסתם נזירות קניסנא, ובית הלל סברי כי קניסנא - בתחילת נזירות.

מעשה בהילני המלכה וכו':

איבעיא להו (הא דאמר רבי יהודה דלא היתה נזירה אלא י"ד): בשנטמאת (קאמר), ואליבא דבית שמאי (דכשעלתה לארץ והיתה עושה שלשים יום כבית שמאי - נטמאת בטומאת מת, וסתרה את הכל, ועשתה שבע שנים אחרים כבתחלה)? או דלמא בשלא נטמאת (אלא בשביל שבאת מארץ העמים ועלתה לארץ ישראל עשתה שבע שנים כבתחלה), ואליבא דבית הלל?

תא שמע: '*עלתה לארץ והורוה בית הלל שתהא נזירה עוד שבע שנים אחרות* וכו' ואי סלקא דעתא בשנטמאת ואליבא דבית שמאי - אי הכי רבי יהודה אומר '*לא היתה נזירה אלא י"ד שנה*'? 'י"ד שנה ושלשים יום' מיבעי ליה!?

(שהרי בתוך שלשים נטמאת, וסתרה כל שלמפרע: שבע שנה ושלשים יום, אם כן שבע שנים ושלשים יום היה לה למנות תחתיהן! אלא מדלא תני הכי אלא '*י"ד שנה*' - שמע מינה דבלא נטמאת מיירי רבי יהודה, ואליבא דבית הלל!)

תניא נמי הכי: '*רבי יהודה אומר משום רבי אליעזר: דאמר קרא* (במדבר ו,יג) *וזאת תורת הנזיר* [ביום מלאת ימי נזרו יביא אתו אל פתח אהל מועד] *התורה אמרה כי נטמא ביום מלאת - תן לו תורת נזיר.*'

ענין אחר:

**איבעיא להו** הא דאמר רבי יהודה '*לא היתה נזירה אלא י"ד שנה*' - **כשנטמאת** עוד טומאה אחרת בסוף שבעה ראשונים, אבל לא ביום מלאת, דעדיין יש לה יום אחד או שנים מן השבע שנים, ולבסוף שבע שנים עלתה לארץ ומנתה שבע שנים אחרות, שהרי סותרת שבע שנים ראשונים לדברי הכל, דהא נטמאת - הרי י"ד שנה; ולהכי לא אמרי בית שמאי דצריכה למנות שלשים יום בארץ: דהא סגי לה באותן שבע שנים שהיא מונה בארץ.

**תא שמע עלתה לארץ** כו': ואי סלקא דעתא כשנטמאת ואליבא דבית שמאי - דנטמאת בסוף שבע ראשונים, וחזרה ונטמאת בסוף י"ד- כדאמר תנא קמא - **אי הכי י"ד שנה ול' יום איבעי ליה** לרבי יהודה למימר: דכיון שנטמאת בסוף י"ד ביום מלאת - היתה צריכה למנות עוד שלשים, דהא סבירא ליה דכי נטמאת ביום מלאת - מונה שלשים יום חמישי

[## בית שמאי כרבי אליעזר!]

**תניא נמי הכי** דלרבי יהודה אית ליה דכי נטמאת ביום מלאת מונה שלשים, וכיון דסבירא ליה הכי - ודאי הא דאמר רבי יהודה '*לא היתה נזירה אלא י"ד שנה*' - בשלא נטמאת, וקא פליג אתנא קמא; דסבירא ליה לרבי יהודה דלא נטמאת כלל, אלא לסוף שבע שנים עלתה לארץ והורוה שתהא נזירה עוד שבע שנים.

ובלשון הזה דן ר"א ב"ר יצחק הלוי לפני רבינו, וקבלה (כל זה גליון.

משנה:

מי שהיו שתי כיתי עדים מעידות אותו: אלו מעידים שנזר שתים [שתי נזירויות] ואלו מעידים שנזר חמש [נזירויות]: בית שמאי אומרים: נחלקה העדות ואין כאן נזירות, ובית הלל אומרים: יש בכלל חמש שתים - שיהא נזיר שתים.

גמרא:

מתניתין דלא כי האי תנא, דתניא: '*רבי ישמעאל בנו של רבי יוחנן בן ברוקא אומר: לא נחלקו בית שמאי ובית הלל על שתי כיתי עדים, אחת אומרת שתים ואחת אומרת חמש, שיש בכלל חמש שתים; על מה נחלקו? על כת אחת: אחד אומר שתים ואחד אומר חמש* (אחד אומר שתי שנים קיבל עליו נזירות ואחד אומר חמש שנים)*, שבית שמאי אומרים נחלקה עדותן* (הואיל ואין שם שני עדים על שתי שנים)*; ובית הלל אומרים:* (מכל מקום שניהם מעידים על שתי שנים) *יש בכלל חמש שתים* (ולא נחלקה עדותן; אבל בשני כיתי עדים: אחת אומרת שתים ואחת אומרת חמש - דברי הכל יש בכלל חמש שתים).

אמר רב: הכל מודים במונה (שנחלקה עדותן).

אמר ליה רב חמא לרב חסדא: מאי קאמר?: אילימא אחד אומר "חמש ולא שתים" ואחד אומר "שתים ולא חמש" - (פשיטא דנחלקה עדותן ד)הא קא מכחשי אהדדי! אלא (כגון ש)אחד אומר "אחת ושתים" ואחד אומר "שלש ארבע חמש" -

(נזיר כ,ב)

הא למה לי (למיהדר ולמיתני)? השתא: יש לומר חמירתא אמר רב (היכא דהוו שתי כתי עדים, ואחת אומרת "אחת שתים" ושניה אומרת "שלש ארבע חמש" - שמעינן ליה לרב נחלקה עדותן), קילתא (דלא הוו אלא חד וחד) לא אמר? (לא אמר דנחלקה עדותן? פשיטא, דודאי אמר!!

והיכא שמעינן ליה לרב דאמר הכי? במסכת סנהדרין ירושלמית (פ"ה), דקתני התם להך מתניתין דהכא, וכתיבא תמן הכי: תנינן תמן: 'מי שהיו שתי כיתי עדים מעידים אותו: אלו מעידים שנזר שתים ואלו מעידים שנזר חמש: בית שמאי אומרים נחלקה עדותן ואין כאן ~~נזירות~~ עדות כלל, ובית הלל אומרים: יש בכלל חמש שנים, שיהא נזיר שתים; ואמר רב: בכלל נחלקו, אבל בפרט - דברי הכל נחלקה העדות; ורבי יוחנן אומר: בפרט נחלקו, אבל בכלל: יש בכלל חמש שתים ויהא נזיר שתים. 'פרט' = כגון שהאחת אומרת "אחת שתים" והשניה אומרת "שלש ארבע וחמש"; 'כלל' = שהאחת אומרת "שתים" והשניה אומרת "חמש")?

אמרי במערבא: אין הכחשה במונה (שאם אחד אומר "אחת שתים" ואחד אומר "שלש ארבע חמש" - אין זו הכחשה, ויש בכלל חמש שתים, ויהא נזיר שתים).

הדרן עלך מי שאמר

1. ה"ג ת"ר נטמא בשביעי וחזר ונטמא כו' ואית ספרים דגרסי ביה גופא נטמא בשביעי כו' ושבושא הוא דקי"ל דכל היכא דכתב גופא דכבר נשנית ההיא שמעתא לעיל ואילו הכא לא נשנית כלל [↑](#footnote-ref-1)