בבא מציעא פרק רביעי 'הזהב' (מד,א)

משנה:

הזהב קונה את הכסף (הלוקח דינרי זהב טבועים, בדינרי כסף, ונתן לו דינרי זהב - משיכת הזהב קונה את הכסף לבעל הזהב, ונתחייב לו זה משקיבל דינרי זהב לתת לו דינרי הכסף, ואינו יכול לחזור בו) והכסף אינו קונה את הזהב (אבל הכסף אינו קונה את הזהב: שאם נתן לו דינרי הכסף תחילה - לא קנה, ויכולין שניהם לחזור: דמטבע כסף הוי 'מעות', משום דחריפי לינתן בהוצאה, ודינר זהב אינו אלא כשאר מטלטלין ופירות, ומעות אינן קונות עד שימשוך המטלטלין; אבל משיכת המטלטלין קונה, ואין אחד מהם יכול לחזור בו; ובגמרא מפרש טעמא: איכא דיליף משיכה מן התורה, ואיכא דמוקי לה בתקנתא דרבנן);

[המובן של המלה 'קונה' כאן הוא במובן טכני: משיכת החפץ 'קונה': עושה את הקנין, ואז נוצר חוב לשלם את דמי המכר; אבל מתן דמים אינו יוצר מעשה קנין: לפי רבי יוחנן להלן בגמרא – מדרבנן, לפי ריש לקיש - מדאורייתא.]

הנחשת (פרוטות של נחושת) קונה את הכסף (דינרי של כסף, או כל מטבע של כסף) והכסף אינו קונה את הנחשת;

מעות הרעות (שנפסלו) קונות את היפות, והיפות אינן קונות את הרעות;

אסימון (שאין עליו צורה: פלדו"ן בלעז: זוזים עגולין ומוכנים לצור עליהם את הצורה בחותם שקורין קוי"ץ) קונה את המטבע, והמטבע אינו קונה את אסימון;

מטלטלין קונין את המטבע, מטבע אינו קונה את המטלטלין; (כולן - טעם אחד להם: מי שטבעו חשוב לטבוע - הוי מעות, ואינו קונה; ומי שאין טבעו חשוב וחריף - הוי כפירות, ומשיכתן הוא קיום דבר;)

<זה הכלל:> כל המטלטלים קונין זה את זה (בין בתורת חליפין: שהחליף אלו באלו: כיון שמשך האחד - קנה חבירו את שלו; בין בתורת דמים: "בכמה תתן לי את שלך?" – "בכך וכך", וזה חוזר ואומר לו "בכמה תתן לי שלך?" – "בכך וכך", ונתרצו, ומשך האחד - נתקיימו הדברים; והאי '*כל*' - לאתויי אפילו כיס מלא מעות בכיס מלא מעות, כדריש לקיש בגמרא);

כיצד?

משך הימנו פירות ולא נתן לו מעות - אינו יכול לחזור בו; נתן לו מעות ולא משך הימנו פירות - יכול לחזור בו (זה וזה), אבל אמרו 'מי שפרע מאנשי דור המבול ומדור הפלגה הוא עתיד להפרע ממי שאינו עומד בדבורו'.

רבי שמעון אומר: כל שהכסף בידו - ידו על העליונה (פליג אדרבנן דאמרי 'נתן לו מעות יכול לחזור בו' - אפילו לוקח, ואתא רבי שמעון למימר: מוכר - שהכל בידו - הוא דיכול לחזור בו, אבל לוקח - אין יכול לחזור בו; ובגמרא מפרש טעמא).

גמרא:

מתני ליה רבי לרבי שמעון בריה: '*הזהב קונה את הכסף*';

אמר ליה: רבי! שנית לנו בילדותיך 'הכסף קונה את הזהב' ותחזור ותשנה לנו בזקנותיך 'הזהב קונה את הכסף'?

בילדותיה מאי סבר ובזקנותיה מאי סבר?

בילדותיה סבר: דהבא - דחשיב - הוי טבעא, כספא - דלא חשיב - הוי פירא, וקני ליה פירא לטבעא; בזקנותיה סבר: כספא -

(בבא מציעא מד,ב)

דחריף (יוצא בהוצאה ועובר לסוחר) - הוי טבעא, דהבא - דלא חריף - הוי פירא וקני ליה פירא לטבעא.

אמר רב אשי: כילדותיה מסתברא (דודאי כן קיבלה מרבו רבי מאיר, שסתם משנה שלו): מדקתני (מדאתנייה בהדה) 'הנחשת קונה את הכסף': אי אמרת בשלמא ('הכסף קונה את הזהב' אתנייה) 'כספא לגבי דהבא - פירא הוי', היינו דקא תני 'הנחשת קונה את הכסף': דאף על פי דלגבי דהבא - פירא הויא, לגבי נחשת (דלא חשיב ) - טבעא הוי; אלא אי אמרת 'כספא לגבי דהבא טבעא הוי (ו'הזהב קונה את הכסף' אתנייה)', השתא: לגבי דהבא - דחשיב מיניה - אמרת 'טבעא הוי' - לגבי נחשת דאיהו חשיב ואיהו חריף מבעיא (למה לי לאתנויי תו 'הנחשת קונה את הכסף')?

איצטריך: סלקא דעתך אמינא: הני פריטי, באתרא דסגיי - אינהו חריפי טפי מכספא, אימא 'טבעא הוי' - קא משמע לן: כיון דאיכא דוכתא דלא סגי ביה - פירא הוי.

ואף רבי חייא סבר 'דהבא טבעא הוי': דרב אוזיף דינרי (לוה זהובים) [מכאן ואילך בסוגיא זו 'דינר' הוא מזהב, ו'סלע' הוא מכסף] מברתיה דרבי חייא; לסוף אייקור דינרי. אתא לקמיה דרבי חייא (חושש היה משום רבית), אמר ליה: זיל שלים לה טבין ותקילין. אי אמרת בשלמא 'דהבא טבעא הוי' (ואין היוקר והזול תלוי בהן, אלא הזול תלוי במעות: דמעות הכסף הם שהוזל: להנתן הרבה בדינר, וזה - מטבע הלוה, ומטבע יקבל!) – שפיר, אלא אי אמרת 'פירא הוי' - הוה ליה 'סאה בסאה' (שהיוקר והזול תלוי בפירות), ואסור (דתנן לקמן (פ"ה מ"ט; דף עה,א): '*לא יאמר אדם לחבירו "הלויני כור חטין ואני נותן לך בגורן" שמא יוקרו ויבא לידי רבית*')!?

רב - דינרי הוו ליה (כשלוה את אלו), וכיון דהוו ליה דינרי - נעשה כאומר לה "הלויני עד שיבא בני או עד שאמצא מפתח" (וגבי 'סאה בסאה' תנן 'אבל אומר לו "הלויני עד שיבא בני או עד שאמצא המפתח", שאֵלו שבידו נקנין למַלוה, וברשותו הוקרו: דרבית 'סאה בסאה' – דרבנן, ובכי האי גונא לא גזור).

אמר רבא: האי תנא סבר 'דהבא טבעא הוי', דתניא [תוספתא בבא בתרא (ליברמן) פרק ה הלכה יא]: '*'פרוטה' שאמרו: אחד משמונה באיסר האיטלקי,*

למאי נפקא מינה? - לקדושי אשה (שאמרו חכמים 'בפרוטה' - הודיעך כמה היא פרוטה):

*איסר - אחד מעשרים וארבעה בדינר של כסף,*

למאי נפקא מינה? למקח וממכר (מכר לו דינר ביותר מעשרים וארבע איסרין: כל מה שהעלה יתר על כן - נתאנה לוקח, ואם יש אונאה שתות - יחזיר אונאה);

*דינר של כסף - אחד מעשרים וחמשה בדינר של זהב*';

למאי נפקא מינה? לפדיון הבן (שהוא חמשה שקלים; ושקל דאורייתא הוא סלע, והסלע - ארבעה דינרי כסף, שהם [דמי הפדיון] עשרים דינר; ואם נתן לו אבי הבן דינר זהב [ששוה עשרים וחמשה דינרי כסף] - מחזיר לו הכהן חמשה דינרי כסף).

אי אמרת בשלמא '(דהבא) טבעא הוי' (ואין היוקר והזול תלוי בו) - משער תנא במידי דקיץ (שיער תנא פדיון הבן במטבע הקצוב: שאפילו בזמן שאינו נמכר יותר מעשרים דינרי כסף - יחזיר לו הכהן חמשה דינרים, שהזהב - תמיד דמיו קצובין: עשרים וחמשה דינרים, שהוא המטבע, והכסף הוי פירא לגביה, והמעות - הן שהוקרו; ואם נמכר בשלשים - לא יחזיר לו הכהן אלא חמישית שבדמיו, שדמיו לעולם קצובין, וארבעה חומשי דמיו הן פדיון הבן); אלא אי אמרת 'פירא הוי' משער תנא במידי דאוקיר וזיל, זימנין דמהדר ליה כהנא וזימנין דמוסיף ליה איהו לכהנא!? אלא שמע מינה: טבעא הוי!

- שמע מינה.

תנן התם (במסכת מעשר שני פ"ב מ"ז): '(מי שיש לו סלעין כסף מעשר שני:) *בית שמאי אומרים: לא יעשה אדם סלעין* [מכסף] *דינרי זהב* (לא יחליפם בדינר זהב להקל המשוי מעליו)*, ובית הלל מתירין*'; רבי יוחנן וריש לקיש: חד אמר: מחלוקת בסלעים על דינרין, דבית שמאי סברי: 'כספא טבעא ודהבא פירא, וטבעא אפירא לא מחללינן (דרחמנא אמר 'וצרת הכסף')', ובית הלל סברי: 'כספא פירא ודהבא טבעא, ופירא אטבעא מחללינן', אבל פירות (ראשונים של מעשר שני) על דינרין (על דינרי זהב) - דברי הכל מחללינן (דאפילו לבית שמאי, דאמרי 'פירא הוא לגבי כספא' - מודו דלגבי פירא - טבעא הוא); - מאי טעמא? מידי דהוה אכסף לבית הלל (זהב לבית שמאי אנו למדין מכסף לבית הלל, כדמפרש ואזיל): כסף לבית הלל, אף על גב דכספא לגבי דהבא פירא הוי, לגבי פירא טבעא הוי (כדקתני '*סלעין*', אלמא: תחילת הפירות נתחללו על הכסף, ומודו בית הלל דקדשו במעשר) - זהב נמי לבית שמאי: אף על גב דדהבא לגבי כספא - פירא הוי, לגבי פירא - טבעא הוי.

וחד אמר: אף בפירות על דינרין [דינרי זהב] מחלוקת ([בית]שמאי ו[בית]הלל, דלבית שמאי פירא הוא, ואין מחללין).

ולמאן דאמר אף בפירות על דינרין מחלוקת: אדמיפלגי בסלעין על דינרין - לפלוג בפירות על דינרין (ולימרו בית שמאי: 'אין מחללין', ואנא ידענא דכל שכן סלעין על דינרין וכו': דכיון דדהבא לגבי פירא - פירא הוא, כל שכן לגבי כספא)?

אי איפלוג בפירות על דינרין, הוה אמינא: הני מילי בפירות על דינרין, אבל בסלעין על דינרין - מודו להן בית הלל לבית שמאי דדהבא לגבי כספא - פירא הוי ולא מחללינן (דלא איפלוג בית הלל עלייהו אלא בפירות, אבל בסלעין אימא מודי להו דאין מחללין על דינרים) - קא משמע לן.

תסתיים דרבי יוחנן הוא דאמר '(לבית שמאי) אין מחללין (אפילו פירות על דינרין)' (דשמעינן לרבי יוחנן דאיכא למאן דאמר: דהבא פירא הוי, ואפילו לגבי נפשיה!) דאמר רבי יוחנן:

(בבא מציעא מה,א)

'אסור ללוות דינר בדינר (שמא יוקירו ויבא לידי רבית)' (ובדינר זהב קאמר, כדמפרש ואזיל); דינר דמאי? אילימא דינר של כסף בדינר של כסף - לגבי נפשיה מי איכא למאן דאמר לאו טבעא הוי? אלא פשיטא דינר של זהב בדינר של זהב; ולמאן? אי לבית הלל - הא אמרי 'טבעא הוי'! אלא - לאו לבית שמאי, ושמע מינה: רבי יוחנן הוא דאמר 'אין מחללינן'?

לא, לעולם אימא לך רבי יוחנן - הוא דאמר 'מחללינן' (דלגבי פירא - טבעא הוי), ושאני הלואה: כיון דלענין מקח וממכר שויוהו רבנן כי פירא (כדתנן (לעיל דף מד.) 'הזהב קונה את הכסף'), דאמרינן: איהו ניהו דאוקיר וזיל - לגבי הלואה נמי פירא הוי.

הכי נמי מסתברא (דרבי יוחנן הוא דאמר 'מחללינן'): דכי אתא רבין אמר רבי יוחנן: אף על פי שאמרו "אסור ללוות דינר בדינר", אבל מחללין מעשר שני עליו.

- שמע מינה.

תא שמע [מעשר שני פ"ב מ"ח]: '*הפורט סלע ממעות מעשר שני* (מי שיש לו מעות נחשת של מעשר שני, ובא לפורטן בסלע כסף להעלות לירושלים מפני משאוי הדרך)*: בית שמאי אומרים: בכל הסלע מעות* (אם בא לפורטן - יפרוט כולן ויתן מעות בשביל כל הסלע)*, ובית הלל אומרים: בשקל כסף בשקל מעות* (לא יפרוט אלא חציין: שהפרוטות יוצאות בירושלים, וכשיבא שם - יהא צריך לפרוטות מיד לקנות צרכי סעודה, ואם ירוצו הכל אצל שולחני לפרוט - יוקירו הפרוטות, ונמצא מעשר שני נפסד! לפיכך ישאו פרוטות עמהן להוציא במקצת, לכשיכלו יפרוט הכסף שבידו מעט מעט)'; השתא לבית שמאי לגבי פריטי מחללינן (דמדקתני '*ממעות מעשר שני*' שמע מינה חילל פירות על הפרוטות) - לגבי דהבא מיבעיא (דמחללין פירות? ותיובתא דמאן דאמר 'אף בפירות על דינרין מחלוקת')?

שאני פריטי: באתרא דסגיין – חריפי.

לישנא אחרינא אמרי לה:

רבי יוחנן וריש לקיש: חד אמר: מחלוקת בסלעין [מכסף] על דינרים [מזהב]:

דבית שמאי סברי הכסף - כסף ראשון (שחללת הפירות עליהם אתה צריך לצור בידך ולהוליך, ולא שתחלל אותו כסף על כסף אחר), ולא כסף שני, ובית הלל סברי: 'הכסף' [דברים יד,כה: ונתתה בַּכָּסֶף] וצרת הכסף [בידך] והלכת [אל המקום אשר יבחר ה' אלקיך בו]) כסף ריבה ('כסף' יתירא כתיב בפרשה), ואפילו כסף שני; אבל פירות על דינרין - דברי הכל מחללינן, דאכתי כסף ראשון הוא;

וחד אמר: אף בפירות על דינרין נמי מחלוקת (וטעמא דבית שמאי משום דדהבא פירא הוא, ולא מתחלל עליה מעשר).

ולמאן דאמר 'סלעין על דינרין מחלוקת (דוקא פליגי, וטעמא דבית שמאי משום כסף שני הוי, ולא משום דדהבא פירא הוא)' - אדמיפלגי בסלעין על דינרין (שיש לטעות ולומר טעמא משום דדהבא חשיב ליה פירא הוא) לפלגי בסלעין על סלעין (ששניהם של כסף)?

אי אפלגי בסלעין על סלעין, הוה אמינא: הני מילי בסלעין על סלעין (בסלעין על סלעין הוא דפליג בית הלל עלייהו, דלית להו 'כסף ראשון ולא כסף שני'), אבל בסלעין על דינרין (אימא) מודו להו בית הלל לבית שמאי (דלא מיתחלי, משום) דדהבא לגבי כספא - פירא הוי, ולא מחללינן - קא משמע לן.

תא שמע: '*הפורט סלע של מעשר שני בירושלים* (שהיה מחליף סלעים שבידו ונוטל פרוטות להוציאם לצרכי סעודות מעשר)*: בית שמאי אומרים: בכל הסלע מעות* (אם בא להחליף כל הסלעין שבידו במעות - יחליף)*, ובית הלל אומרים: בשקל כסף בשקל מעות* (לא יחליף אלא חציין שמא לא ישהה בעיר עד שיוציא את כולן, ויפקיד בעיר עד רגל אחר, והפרוטות מתעפשות; ואם יחזור ויחליפם בסלעין - נמצא שולחני משתכר שתי פעמים, ומעשר שני נפסד)'; השתא כספא לגבי פריטי מחללינן, ולא אמרינן 'כסף ראשון ולא כסף שני', לגבי דהבא דחשיב מיניה - מי אמרינן 'כסף ראשון ולא כסף שני'?

אמר רבא: ירושלים קמותבת? שאני ירושלים, דכתיב ביה (דברים יד,כו) ונתתה הכסף בכל אשר תאוה נפשך בבקר ובצאן [וביין ובשכר ובכל אשר תשאלך נפשך ואכלת שם לפני ה' אלקיך ושמחת אתה וביתך].

תא שמע (מההיא קמייתא דלא מיירי בירושלים, דמחליף פרוטות ונוטל סלע [מעשר שני פ"ב מ"ח]): '*הפורט סלע ממעות מעשר שני: בית שמאי אומרים: בכל הסלע מעות, ובית הלל אומרים: בשקל כסף בשקל מעות*'!

אלא דכולי עלמא: 'הכסף' 'כסף' – ריבה, ואפילו כסף שני; אלא אי איתמר דרבי יוחנן ורבי שמעון בן לקיש - הכי איתמר: חד אמר מחלוקת בסלעין על דינרין: דבית שמאי סברי: גזרינן

(בבא מציעא מה,ב)

שמא ישהה עליותיו, דזימנין דלא מלו זוזי בדינרא ולא מסיק (שמא ישהה עליותיו עד שיספיק להיות לו סלעים מעשר עד שיגיעו לדמי דינר זהב, בשנה שניה: שימכור מעשרות שנה הבאה), ובית הלל סברי: לא גזרינן שמא ישהה עליותיו דכי לא מלו נמי בדינרא - אסוקי מסיק להו (שאין משאו כבד שמעט הן); אבל בפירות על דינרין - דברי הכל מחללינן, דכיון דמרקבי - לא משהי להו; וחד אמר: אפילו בפירות על דינרין נמי מחלוקת (דפירי נמי אתי לשהויי).

בשלמא להך לישנא דאמרת דמדאורייתא משרא שרי ורבנן הוא דגזרו ביה - היינו דקתני 'יעשה' ו'לא יעשה' (ולא קתני לשון חלול, דקסבר: יש חלול, אבל חכמים החמירו עליו) אלא להך לישנא דאמרת דמדאורייתא פליגי –'מחללינן' ו'לא מחללינן' מבעי ליה (הכי איבעי ליה למיתני: בית שמאי אומרים: אין סלעים מעשר שני מתחללין על דינרי זהב - אי משום כסף שני אי משום דדהבא פירא הוא, דהוי איסור דאורייתא ולא מיתפשי בקדושת מעשר)!?

קשיא.

איתמר: רב ולוי: חד אמר: מטבע נעשה חליפין (הבא להחליף מטבע בדבר אחר שלא בתורת מקח וממכר, אלא בתורת קנין כדרך שקונין בסודר: שהקונה נותן סודר למקנה, והוא מקנה לו הקרקע או המטלטלין בַּמשיכה שהוא מושך הסודר, כדכתיב (רות ד,ז): שלף איש נעלו ונתן לרעהו - אף מטבע, שאף על פי ששנינו '*נתן לו מעות ולא משך הימנו פירות יכול לחזור בו*' - הני מילי כשנתנו בתורת דמים, כדרך מקח וממכר; אבל אם נתן בתורת חליפין - כיון שמשך זה את המעות - נקנה לו החפץ שלו בכל מקום שהוא) וחד אמר: אין מטבע נעשה חליפין (כדמפרש רב פפא);

אמר רב פפא: מאי טעמא דמאן דאמר 'אין מטבע נעשה חליפין'? (הא ליכא למימר דאית ליה דרב נחמן, דאמר לקמן (דף מז,א) 'אין קונין אלא בכלי', ד'נעלו' כתיב, דאם כן - אדמפלגי במטבע - ליפלגו בכל דבר שאינו כלי! אלא על כרחך סבירא ליה דכל המטלטלים נעשין חליפין לקנות את שכנגדו, ובמטבע לחודיה פליגי:)

משום דדעתיה אצורתא (דעתו של מקנה את החפץ ונוטל המטבע בחליפין - אינו סומך אלא על הצורה שבו, שאין המטבע חשוב אלא על ידי צורה שבו), וצורתא עבידא דבטלא (שהמלך פוסלה וגוזר לצור צורה אחרת; הלכך הוה ליה כדבר שאינו מסוים ושלם, ולקמן (שם) ממעטים דבר שאינו מסוים מדכתיב 'נעל').

תנן: '*הזהב קונה את הכסף*' - מאי? לאו בחליפין, ושמע מינה מטבע נעשה חליפין?

לא, בדמים.

אי הכי '*הזהב* (דינרי זהב דהוי ליה מטבע) ***קונה*** *[את] הכסף*'? 'מחייב' מבעי ליה ('הזהב קונה' משמע מעכשיו הכסף קנוי לו בכל מקום שהוא שם, ואין לשון 'הזהב' נופל אלא בדבר שהוא בעין והחליף זה בזה, ואי בתורת דמים - שמושך הימנו דינר זהב בכ"ה דינר כסף - אין כאן כסף קנוי, אלא המושך הזהב נתחייב לו מעות במשיכה זו, והכי איבעי ליה למיתני: 'הזהב מחייב את הכסף' וגורם למושך לחייבו כסף)!?

תני 'הזהב מחייב'; הכי נמי מסתברא (דבתורת דמים ולא בתורת חליפין, דתשמע מינה מטבע נעשה חליפין): מדקתני סיפא '*הכסף אינו קונה את הזהב*': אי אמרת בשלמא בדמים, היינו דאמרינן דהבא פירא, וכספא טבעא, וטבעא פירא לא קני (אי משום דמשיכת ממכר מפורשת מן התורה, כדלקמן (דף מז:), אי משום דתיקנוה רבנן, שמא יאמר לו "נשרפו חטיך בעלייה"), אלא אי אמרת בחליפין - תרוייהו לקנו אהדדי (דכיון דמטבע נעשה חליפין - מה לי של כסף מה לי של זהב)?!

ועוד תניא (דשמעינן מינה דלאו בחליפין עסקינן): '*הכסף אינו קונה את הזהב; כיצד? - מכר לו עשרים וחמשה דינר של כסף בדינר של זהב, אף על פי שמשך את הכסף - לא קנה עד שימשוך את הזהב*'; אי אמרת בשלמא ('קונה' ו'אינו קונה' דקאמר -) בדמים - משום הכי לא קני, אלא אי אמרת ('קונה' ו'אינו קונה' דקאמר -) בחליפין (קאמר) נקני (דהא תנא רישא 'הזהב קונה את הכסף' דאשמועינן בה מטבע נעשה חליפין)! אלא מאי – בדמים!

אי הכי - אימא רישא: '*הזהב קונה את הכסף; כיצד? - מכר לו דינר של זהב בעשרים וחמשה דינר של כסף, כיון שמשך את הזהב נקנה כסף בכל מקום שהוא*'; אי אמרת בשלמא בחליפין - היינו דקתני '*נקנה כסף בכל מקום שהוא*', אלא אי אמרת בדמים, האי '*נקנה כסף בכל מקום שהוא*'? 'נתחייב גברא' מיבעי ליה!

אמר רב אשי: לעולם בדמים, ומאי 'בכל מקום שהוא'? - כמות שהוא: כדאמר ליה (כמו שהתנה עמו): אי אמר ליה "מארנקי חדשה (של מטבע סלעין חדשים) יהבינא לך" - לא מצי יהיב ליה מארנקי ישנה, אף על גב דעדיפי מינייהו; מאי טעמא? דאמר ליה "לישנן קא בעינא להו (צריך אני להניחן זמן מרובה, וחדשים נוחים לי שלא ישחירו יותר מדאי)".

אמר רב פפא: אפילו למאן דאמר 'אין מטבע נעשה חליפין (לקנות את שכנגדו)' - מיעבד הוא דלא עביד חליפין, אקנויי מיקנו בחליפין (קנין סודר, או מטלטלין שכנגדו - קונה אותו בחליפין: מכיון שמשך בעל המטבע החליפין משכנגדו - נקנה המטבע לבעל הסודר), מידי דהוה אפירא לרב נחמן: פירא לרב נחמן, לאו אף על גב דאינהו לא עבדי חליפין אקנויי מקנו בחליפין? טבעא נמי לא שנא! (לרב נחמן: כל דבר שאינו כלי קרוי 'פירא' לגבי חליפין; ופליגי רב ששת ורב נחמן לקמן (דף מז.) בשמעתין, דאמר רב נחמן: 'נעל' דוקא כתיב, שיהא כלי ולא שום דבר שאינו כלי עושה חליפין; ומודה הוא שכל דבר שכנגד הכלי נקנה בחליפי הכלי, דכתיב (רות ד) 'לקיים כל דבר'; אלמא אף על גב דפירי לא עבדי חליפין לקנות שכנגדו - נקנה הוא בחליפין של כלי: מכיון שמשך בעל הפירות את הכלי – נקנו פירות לבעל הכלי.)

מיתיבי [מעשר שני פ"ד מ"ה]: '*היה עומד בגורן ואין בידו מעות* (ורוצה לחלל מעשר שלו, והערים בפדיונו לחלל על ידי מקח וממכר: שמוכרו לאיש אחר כדי שלא יתחייב חומש, דכתיב (ויקרא כז,לא) 'אם גאל יגאל איש ממעשרו - חמישיתו יוסף עליו ~~ממעשרו~~', ולא הלוקח מעשר שני של אחרים) *- אומר לחבירו* (שהוא אוהבו וידע בו שאינו עושה אלא להיפטר מן החומש) *"הרי פירות הללו* (של מעשר שני) *נתונים לך במתנה"* (ומכיון שקנאן זה במתנה - נעשה הראשון נכרי אצלם, ויוכל לפדותם בלא חומש)*,*

(בבא מציעא מו,א)

*וחוזר ואומר "הרי הן* (פירות של מעשר שני שלך יהיו) *מחוללין על מעות שיש לי בבית* (ויקנה המעשר הזה את המעות ויצא לחולין)*"*'; טעמא - דאין בידו מעות, (דמדקתני '*ואין בידו מעות*' - שמע מינה) הא אם יש בידו מעות (דאם היה בידו מעות שם בגורן) - (לא היה אומר לו התנא לעשות כן, אלא) ליקני להו לאידך במשיכה (המעות הללו היה מוסר לחבירו ומקנה אותם לו במשיכה) ופריק (וחבירו זה פודה את המעשר), דהכי עדיף (שאינה נראית ערמה כל כך להיפטר מן החומש), דהוה ליה (חבירו) נכרי (לגבי מעשר וקרינן ביה ממעשרו פרט של אחרים)! ואי אמרת 'מטבע נקנה בחליפין' ניקנו ליה מעות להיאך אגב סודר, ולפרוק!

דלית ליה סודר.

ונקנינהו נהליה אגב קרקע (יתן לו זה בעל מעשר קרקע בחזקה, ועמהן המעות; ומשיחזיק זה בקרקע - יהיו המעות קנויות לו בכל מקום שהן, דתנן (קדושין פ"א מ"ה; דף כו,א): '*נכסים שאין להן אחריות נקנין עם נכסים שיש להן אחריות: בכסף בשטר ובחזקה*'; וחבירו זה יאמר "הרי פירות הללו מחוללין על מעות שיש לי בביתך", דהכי עדיף, דהוה ליה נוכראה; והך קושיא לרב פפא לא מקשינן, אלא אתמוהי קא מתמה אמתניתא)?

דלית ליה קרקע.

והא '*עומד בגורן*' קתני!?

בגורן שאינו שלו.

ואיכפל תנא לאשמועינן גברא ערטילאי דלית ליה ולא כלום (נתעסק התנא וטרח להורות לנו הלכה בדבר שאינו מצוי: שיהיה אדם עומד בגורן ערום )? אלא לאו שמע מינה אין מטבע נקנה בחליפין (אלא לאו שמע מינה: בגורן שאינו שלו, אבל סודר יש לו, ואפילו הכי הפירות צריך ליתן לו במתנה, שאין המעות נקנין בחליפין)?

שמע מינה.

ואף רב פפא הדר ביה (ממאי דאמר 'מטבע נקנית בחליפין'), כי הא: דרב פפא הוו ליה תריסר אלפי דינרי בי חוזאי; אקנינהו לרב שמואל בר אחא (שהיה הולך לשם כדי שיביאם לו; שאילו לא הקנה לו - לא היה נותנם לו מי שהפקדון אצלו, שאם יאבדו בדרך יחזור רב פפא ויתבעם לו) אגב אסיפא דביתיה (מפתן ביתו; אלמא מדאצטריך ליה לקנויינהו אגב קרקע - שמע מינה אין מטבע נקנה בחליפין); כי אתא נפק לאפיה עד תווך (שם מקום).

וכן (האי 'וכן' - לעיל קאי: אפלוגתא דרב ולוי) אמר עולא: אין מטבע נעשה חליפין.

וכן אמר רב אסי: אין מטבע נעשה חליפין.

וכן אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: אין מטבע נעשה חליפין.

איתיביה רבי אבא לעולא: '*הרי שהיו חמריו ופועליו תובעין אותו* (מעות שכרם ומזונותיהם) *בשוק, ואמר לשולחני "תן לי בדינר מעות* (תן לי פרוטות בשוה דינר, והדינר אין עתה בידי) *ואפרנסם* (אעשה צרכיהם, כלומר: אסלקם מעלי; כל צורך סיפוק - קרי 'פרנסה'; קונדרי"ר בלע"ז)*, ואני אעלה לך* (עד יום פלוני) *יפה דינר וטריסית ממעות שיש לי בביתי"* (קסלקא דעתא 'דינר יפה' - היוצא בהוצאה קאמר, וטריסית - מעה קטנה)*: אם יש לו* (בביתו) *מעות* (אותן מעות שהוא אומר) *– מותר* (קסלקא דעתא דכיון דיש לו - הוו להו חליפין: דהחליף אלו באלו: אותן שבביתו באלו, ומחמת דוחקו אוזיל גביה לתת לו טריסית יותר, ואין כאן משום רבית: שהרי אין כאן שכר המְתנה, שהרי אין ממתין לו כלום, שהרי הוא פורעו מיד: דמשמשך את מעות השולחני - נקנה לו הדינר שבביתו בכל מקום שהוא)*, ואם לאו – אסור* (דכיון דאין לו הדינר בביתו - אין כאן חליפין, אלא כשאר מכר בעלמא, שהוא מתחייב לו הדינר לאותו זמן, וטריסית מוסיף לו בשכר מעותיו שהמתין)' ואי סלקא דעתך (אין מטבע נקנה בחליפין ו)אין מטבע נעשה חליפין (- אפילו יש לו נמי אין קנוין לו במקום שהם שם) - הויא ליה הלואה (ואין זו אלא הלואה, ואף על גב דדרך מקח וממכר הוא - קיימא לן לקמן 'כללא דרביתא כל אגר נטר ליה אסור') ואסור (אלא לאו שמע מינה מטבע נעשה חליפין ונקנה בחליפין? דהא הכא תרוייהו מטבע נינהו: של שולחני נעשה חליפין ושל בעל הבית נקנה בחליפין)!?

אשתיק.

אמר ליה (רבי אבא לעולא): דלמא (מצית לתרוצינהו:) אידי ואידי (בין דשולחני בין דבעל הבית) בפרוטטות (מעות של נחושת) שנו, דליכא עלייהו טבעא (שהם עדיין בלא צורה, כעין אסימון של כסף) ואידי ואידי פירא הוו, ומשום הכי נקנו בחליפין?

אמר ליה (עולא): אִין (שפיר תרצת לה)! דיקא נמי דקתני '*יפה דינר וטריסית*' (דמשמע "אעלה לך מפרוטטות שבבית שוה דינר וטריסית") ולא קתני 'דינר יפה וטריסית (דלישתמע דינר של כסף טוב וטבוע)'!

- שמע מינה.

רב אשי אמר: לעולם [בדמים] ובפרוטטות (כדקאמרת, מדקתני 'יפה דינר'); (ומיהו טעמא - לאו משום דנקנה בחליפין, שאפילו התנה עמו בתורת דמים - אין כאן רבית דאגר נטר ליה) כיון דאית ליה (שאפילו הלואה - אם יש לו בביתו - מותר לתת לו עודף,) נעשה כאומר "הלויני עד שיבא בני" או "עד שאמצא מפתח".

תא שמע (משנה היא בקדושין (פ"א מ"ו, דף כח,א)): '*כל הנעשה דמים באחר* (וקסלקא דעתא דהכי קאמר: כל הרגיל להיות ניתן דמים באחר, דהיינו מטבע) *- כיון שזכה זה - נתחייב זה בחליפין* [כיצד: החליף שור בפרה או חמור בשור כיון שזכה זה - נתחייב זה בחליפיו] (אם נתנה בעלים בתורת חליפין בחליפי שור ופרה, כיון שמשך בעל הפרה את המטבע - נתחייב בעל המטבע בכל אונסין שיולדו בחליפין מעתה: אם מת השור - מת לו, אף על פי שלא משך כו')' (אלמא קנה בחליפין של מטבע); '*כל הנעשה דמים באחר*' מאי ניהו? – מטבע, ושמע מינה מטבע נעשה חליפין!

אמר רב יהודה: הכי קאמר:

(בבא מציעא מו,ב)

'כל הנישום דמים באחר (כל שרגילים לשום אותו כשנותנין אותן דמים באחר, דהיינו: כל המטלטלים, אם בא אדם לתתם דמים בחפץ אחר - דרכן לשומן בכמה ינתנו לו), (אם נתנם בתורת חליפין) כיון שזכה זה (שמשכן זה) - נתחייב זה בחליפין' (ואשמועינן דמטלטלי ופרי נעשין חליפין, ולא בעינן כלי, ד'שלף איש נעלו' (רות ד,ז) לאו דוקא, ד'לקיים כל דבר' דרשינן 'לקיים **ב**כל דבר', כדלקמן (דף מז,א)); הכי נמי מסתברא (דלאו במטבע עסקינן) מדקתני סיפא: '*כיצד? החליף שור בפרה, או חמור בשור*'!

- שמע מינה.

ולמאי דסליק אדעתיה מעיקרא מטבע, מאי '*כיצד*'?

הכי קאמר: ופירי נמי (כל מטלטלין, אף על פי שאינו כלי) עבדי חליפין, *כיצד? החליף שור בפרה או חמור בשור*...' (והכי מפרשינן לה: כל העושה דמים באחר, דהיינו מטבע, אם נתנו בתורת חליפין ,כיון שזכה זה - נתחייב זה בחליפין; כיצד חליפין ומהו חליפין? כגון המחליף שור בפרה; ואשמועינן אגב אורחיה בסיפא: דפירי עושים חליפים.

'החליף שור בפרה' גרסינן ולא גרסינן 'בשר שור'.)

(בין למאי דסליק אדעתין מעיקרא בין למאי דשני רב יהודה: סיפא דמתניתין [בקידושין] אשמעינן דפירי עבדי חליפין ולא בעינן כלי; והא - פלוגתא דרב נחמן ורב ששת היא לקמן בשמעתין (דף מז,א)) הניחא לרב ששת דאמר 'פירי עבדי חליפין', אלא לרב נחמן דאמר 'כלי – אִין, אבל פירי - לא עבדי חליפין' - מאי '*כיצד*'?

הכי קאמר (רישא וסיפא חדא היא): יש דמים שהן כחליפין; (ואשמעינן דיש תורת דמים שהמעות קונות בלא משיכה, כחליפין של סודר); *כיצד? - החליף דמי שור בפרה או דמי חמור בשור...* (מכר לו שור בכך וכך מעות, ומשך את השור ונתחייב לו המעות; אמר לו הלוקח: "פרה יש לי שאני נותן לך בדמי השור" וניאותו יחד וקבל עליו - נתחייב בעל הפרה לתת לו את הפרה, ואין אחד מהם יכול לחזור; והכי קאמר: '**כל הנישום דמים באחר**' = כל המטלטלין שאדם שם לחבירו ונותן לו שומת דמיהן בשביל חפץ אחר שהיה לו ללוקח, '**כיון שזכה זה**' לוקח ראשון במטלטלין הראשונים שמשכן, ואפילו בתורת דמים על מנת להקנות לו חפץ שלו בדמים '**נתחייב זה**' לוקח שני בכל אונסי החליפין, לפי שקנו לו מעותיו כל אונסי החליפין; '**כיצד? - החליף דמי שור בפרה**' שם לו השור בדמים על מנת שיתן לו זה פרה באותן מעות - קנה).'

מאי טעמיה דרב נחמן (דאמר: דמים כי האי גוונא - קנו, ואנן תנן '*מעות אינן קונות*')?

סבר לה כרבי יוחנן, דאמר (לקמן דף מז,ב): דבר תורה מעות קונות (כדאשכחן גבי קונה מן ההקדש שאמרה תורה 'ונתן הכסף... וקם לו'), ומפני מה אמרו 'משיכה קונה (ולא מעות)'? - גזירה: שמא (יניחם לוקח בבית מוכר זמן מרובה, ותפול דליקה בשכונת המוכר, ולא יחוש לטרוח ולהציל) יאמר לו "נשרפו חטיך בעלייה" (לפיכך העמידום ברשותו לחזור בו אם ירצה, דכיון שאם יתייקרו - ברשותו [של המוכר] יתייקרו, ויחזור בו מן המכר, ויהא השכר שלו - כי דידיה חשיב להו, וטרח ומציל), ומלתא דשכיחא גזרו ביה רבנן, מלתא דלא שכיחא לא גזרו ביה רבנן (וכיון דתקנתא דרבנן בעלמא הוא, במכר דשכיח - עבוד רבנן תקנתא, במכר דלא שכיח, כגון האי: שיהיו שמין דמי מטלטלין במטלטלין - לא עבוד רבנן תקנתא במשיכה).

ולריש לקיש, דאמר (לקמן בפרקין דף מז,ב) 'משיכה מפורשת מן התורה' (וכיון דמדאורייתא מעות לא קנו, לא שנא מכר דשכיח ולא שנא מכר דלא שכיח - מעות לא קנו) - הניחא אי סבר לה כרב ששת (דאמר 'פירי עבדי חליפין') מתרץ לה (למתניתין) כרב ששת (וכדשני רב יהודה: כל הנישום דמים באחר, כגון מטלטלין ופירי שאדם רגיל לשומן כשנותנן דמים באחר ,היכא דעשאם חליפין, כיון שזכה זה כו'), אלא אי סבר לה כרב נחמן דאמר '(כלי בעינן,) פירי לא עבדי חליפין, ומטבע לא קני' (ומטבע בתורת דמים נמי לריש לקיש לא קני דנישני כרב נחמן דאמר 'יש דמים שהם כחליפין', דהא לריש לקיש - מדאורייתא יליף דמעות אינן קונות, ואפילו דמכר דלא שכיח נמי) - היכי מתרץ לה (להאי 'החליף שור בפרה' דמתניתין? לא בחליפין ולא בדמים)?

על כרחך כרב ששת מתרץ לה.

תנן: '*כל המטלטלין קונין זה את זה*' ואמר ריש לקיש: ואפילו כיס מלא מעות בכיס מלא מעות (ועל כרחך בחליפין קאמר, דאי בתורת דמים - מעות לא קנו; שמע מינה מטבע נעשה חליפין, ונקנה חליפין).

תרגמא רב אחא: (בששתיהן מעות פסולות, דהוה ליה כשאר מטלטלין:) בדינר אנקא ואניגרא (מחליף כיס מלא דינרי אניקון בכיס מלא של דינרים אניגרא), אחד שפסלתו מלכות (המלך גזר שלא יוציאו, ובני מדינה לוקחין אותו בהצנע) ואחד שפסלתו מדינה (בני מדינה שנאוהו, אבל המלך לא צוה, ומוציאין אותם בשאר מדינות המלך); וצריכא: דאי אשמועינן 'פסלתו מלכות' - משום דלא סגי כלל, אבל פסלתו מדינה - דסגי ליה במדינה אחריתי - אימא אכתי מטבע הוא, ואין מטבע נקנה בחליפין; ואי אשמועינן 'פסלתו מדינה' - משום דלא סגי ליה (לשון הילוך הוא), לא בצנעא ולא בפרהסיא, אבל פסלתו מלכות - דסגי ליה בצנעא - אימא אכתי מטבע הוא, ואין מטבע נקנה בחליפין – צריכא.

אמר רבה אמר רב הונא: (אחז בידו מעות ואמר לחבירו:) "מכור לי (חפץ שלך) באלו (שבידי, ולא הקפיד לשאול כמה הם, וקיבלם מיד הלוקח) – קנה (לוקח החפץ במעות הללו, ואין אחד מהם יכול לחזור).

(בבא מציעא מז,א)

ויש לו (לחבירו) עליו אונאה (אם אין במעות כדי דמי החפץ שפחתו שתות); - קנה אף על גב דלא משך, דכיון דלא קפיד – קנה, דכי חליפין דמי (ולקמיה פריך והא אין מטבע נעשה חליפין), ויש לו עליו אונאה, ד"מכור לי באלו" קאמר ליה (לשון ממכר ולא לשון חליפין).

רב אבא אמר רב הונא: "מכור לי באלו" - קנה ואין לו עליו אונאה.

פשיטא (לן): דמים (נתן לו מעות או חפץ בשביל חפץ אחר בתורת דמים) ואין מקפיד עליהן (ולא הקפיד עליהן לראות אם ישנן כדי שויין) הא קאמרינן דקני (בלא משיכה), דכחליפין דמו; חליפין ומקפיד עליהן (נתן לו חפץ בחפץ בתורת חליפין לקנות כדין קנין שקונין בסודר וזה מקפיד לראות שיהא הסודר שוה כל כך) – מאי (מי קנו תרוייהו במשיכה דחד מינייהו? או דלמא: הואיל והקפיד עליהם - הרי הן כדמים, והוי להו מעות, ואין קונות עד שימשוך גם השני)?

אמר רב אדא בר אהבה: תא שמע: '*הרי שהיה תופש פרתו ועומד ובא חבירו ואמר לו "פרתך למה* (הבאת בשוק)*"? "לחמור אני צריך"; "יש לי חמור שאני נותן לך, פרתך בכמה"? "בכך וכך, חמורך בכמה"? "בכך וכך". משך בעל החמור את הפרה, ולא הספיק בעל הפרה למשוך את החמור עד שמת החמור - לא קנה בעל החמור את הפרה*' - שמע מינה חליפין ומקפיד עליהן - לא קנה.

אמר רבא: אטו חליפין (דקרא) - בשופטני עסקינן, דלא קפדי (לדעת שיהו שוות קצת דמים שייטב בעיניו לתת לו את שלו כנגדו, ואפילו הכי קאמר קרא דקנה)? אלא כל חליפין - מיקפד קפדי, וקנה; והכא במאי עסקינן? דאמר ליה: "חמור - בפרה וטלה", ומשך את הפרה ועדיין לא משך את הטלה, דלא הוה ליה משיכה מעליא.

אמר מר [רבה בשם רב הונא]: '"מכור לי באלו" – קנה, ויש לו עליו אונאה'; לימא סבר רב הונא מטבע נעשה חליפין (דהא יהב טעמא למלתיה: 'משום דכחליפין דמו')?

לא, רב הונא סבר לה כרבי יוחנן (כלומר: אין מטבע נעשה חליפין והני - לאו חליפין נינהו, אלא דמים, דהא "מכור לי" קאמר, ודמים כי האי גוונא - קנו בלא משיכה כחליפין דקנין סודר, משום דזביני דלא שכיח נינהו), דאמר 'דבר תורה מעות קונות ומפני מה אמרו משיכה קונה גזירה שמא יאמר לו נשרפו חטיך בעלייה'; מלתא דשכיחא גזרו בה רבנן, ומלתא דלא שכיחא לא גזרו בה רבנן.

אמר ליה מר הונא בריה דרב נחמן לרב אשי: אתון - הכי מתניתו לה (לדרב הונא, דמספקא לכו אי סבר ליה מטבע נעשה חליפין ואם לאו, ודחיתו דחוי בעלמא!), אנן - הכי מתנינן לה (בהדיא מתנינן רב הונא בהדי הנך רבנן דלעיל (דף מו,א) וכן אמר רב הונא כו' ולא מספקא לן הכא מידי, דודאי טעמיה משום דסבירא ליה כרבי יוחנן הוא): וכן אמר רב הונא 'אין מטבע נעשה חליפין'.

במה קונין (קנין חליפין, דכתיב בקרא 'שלף איש נעלו' [רות ד,ז] - מי שלף ונתן)? רב אמר: בכליו של קונה, דניחא ליה לקונה דלהוי מַקְנֶה קונה, כי היכי דלגמר ולקני ליה; ולוי אמר: בכליו של מַקְנֶה, כדבעינן למימר לקמן. אמר ליה רב הונא מדסקרתא לרבא: וללוי דאמר 'בכליו של מקנה' - הא קא קני ארעא אגב גלימא (הנותן קרקע לחבירו בקנין סודר והמקבל מתנה - מושך הסודר מיד הנותן, ונקנה לו הקרקע עם הסודר במשיכת הסודר שנקנה במשיכה)! אם כן הוו ליה 'נכסים שיש להן אחריות ונקנין עם נכסים שאין להן אחריות' (אם כן הוו להו קרקעות נקנין עם מטלטלין, במשיכה, בדבר שהוא קנין למטלטלין ואינו קנין לקרקע), ואנן איפכא תנן '*נכסים שאין להן אחריות נקנין עם נכסים שיש להן אחריות*' (בדבר שהוא קנין לקרקע ואינו קנין למטלטלין, כדקתני: '*בכסף ובשטר ובחזקה*' [קידושין פ""א מ"ג])!?

אמר ליה: אי הוה לוי - הכא הוה מפיק לאפך פולסי דנורא (ניצוצות של אור; אשטנצל"ש, שהן עגולות כפולסא, דאמרינן לקמן: אסימון – פולסא; ולשון שמתא קאמר ליה שחשדתו בזו)! מי סברת גלימא מקנה ליה (מי סברת דאמר ליה 'אגב' שעל ידי משיכת הכלי שנקנה לו במשיכה יקנה לו הקרקע עם הכלי? אין אלו אלא כחליפין: כאילו זה מוסר לו חפץ אחר תחת קרקע)? בההיא הנאה דקא מקבל מיניה גמר ואקני ליה (ומהו 'מסירתו'? הנאת קבלתו ממנו מתנת הכלי שחשבו לקבל ממנו מתנה - נוח לו כאילו נותן לו זה הקונה מתנה רבה, וגמר נותן ומקנה לו הקרקע).

כתנאי: '(רות ד,ז) *וזאת לפנים בישראל על הגאולה ועל התמורה לקיים כל דבר שלף איש נעלו ונתן לרעהו* [וזאת התעודה בישראל]*;*

*'גאולה' זו מכירה, וכן הוא אומר 'לא יגאל'* [כגון ויקרא כז,כ: ואם לא יגאל את השדה ואם מכר את השדה לאיש אחר לא יגאל עוד] (שמכר לו מכירה גמורה בדמים, ולא קיבל מעות, ובאין לקיים דברי מכירתן על ידי קנין)*;*

*'תמורה' זו חליפין וכן הוא אומר* (ויקרא כז,י) *לא יחליפנו ולא ימיר אותו* [טוב ברע או רע בטוב ואם המר ימיר בהמה בבהמה והיה הוא ותמורתו יהיה קדש] (שמחליף כלי זה בחפץ שכנגדו)*;*

*'לקיים כל דבר שלף איש נעלו ונתן לרעהו' - מי נתן למי? בועז נתן לגואל; רבי יהודה אומר: גואל נתן לבועז*.

תנא: '*קונין בכלי אף על פי שאין בו שוה פרוטה*'.

אמר רב נחמן: לא שנו (דקונין קנין) אלא בכלי, אבל בפירי (כל דבר שאינו כלי) – לא (ואפילו שוה הרבה).

רב ששת אמר: אפילו בפירות.

מאי טעמא דרב נחמן?

אמר קרא: 'נעלו'; נעל – אִין, מידי אחרינא לא.

מאי טעמיה דרב ששת?

אמר קרא: לקיים כל דבר (לקיים **ב**כל דבר).

לרב נחמן נמי - הכתיב 'לקיים כל דבר'?

ההוא - לקיים כל דבר (גאולה ותמורה) דנקנין במנעל.

ורב ששת נמי - הכתיב 'נעלו'?

אמר לך רב ששת: מה נעלו דבר המסויים (שלם) אף כל דבר המסויים, לאפוקי חצי רמון וחצי אגוז, דלא.

אמר רב ששת בריה דרב אידי: כמאן כתבינן האידנא 'במנא דכשר למקניא ביה'?

'במנא' לאפוקי מדרב ששת, דאמר: קונין בפירות;

'דכשר' לאפוקי מדשמואל, דאמר: קונין

(בבא מציעא מז,ב)

במרוקא (כלי העשוי מגללי בקר);

'למקניא' (משמע לקנות בו - ולא משמע ל**ה**קנות בו; אלמא כליו של קונה קאמר) לאפוקי מדלוי דאמר: בכליו של מקנה - קא משמע לן 'למקניא' - ולא לקנויי.

'ביה (משמע מיעוט בו ולא בדבר אחר)' רב פפא אמר: למעוטי מטבע;

ורב זביד ואיתימא רב אשי אמר: למעוטי איסורי הנאה.

איכא דאמרי: 'ביה (משמע מיעוט בו ולא בדבר אחר)' אמר רב פפא: למעוטי מטבע, דכשר.

אמר רב זביד ואיתימא רב אשי: למעוטי איסורי הנאה, אבל מוריקא לא אצטריך (למימר דלא קני).

אסימון קונה את המטבע [והמטבע אינו קונה את אסימון]:

מאי '*אסימון*'?

אמר רב: מעות הניתנות בסימן לבית המרחץ (הבלן מקבל סימנין מיד הנמנין לרחוץ בבית המרחץ לדעת כמה הם, ולפיהם יחם המים ויכין אלונטיאות; ונותנין לו מעות פחותות ורעות בסימן).

מיתיבי: '*אין מחללין מעשר שני על אסימון, ולא על מעות הניתנות בסימן לבית המרחץ*' - מכלל דאסימון לאו מעות הניתנות בסימן לבית המרחץ! וכי תימא פרושי קמפרש - והא לא תנא הכי: '*מחללין מעשר שני על אסימון - דברי רבי דוסא, וחכמים אומרים: אין מחללין; ושוין שאין מחללין על מעות הניתנות בסימן לבית המרחץ*'!

אלא אמר רבי יוחנן: מאי אסימון? – פולסא (מחוסר צורה וקורין לו פלדו"ן).

ואזדא רבי יוחנן לטעמיה, דאמר רבי יוחנן: רבי דוסא ורבי ישמעאל אמרו דבר אחד (מדאוקי לרבי ישמעאל דפליג על 'כל דבר שאין עליה צורה' להתיר חילול עליו, דאמר כרבי דוסא - אשמועינן רבי יוחנן דאסימון דרבי דוסא - דבר שאין עליו צורה הוא).

רבי דוסא - הא דאמרן.

רבי ישמעאל מאי היא?

דתניא: '[דברים יד,כה: ונתתה בכסף] *וצרת הכסף בידך* [והלכת אל המקום אשר יבחר ה' אלקיך בו] *- לרבות כל דבר הנצרר ביד - דברי רבי ישמעאל; רבי עקיבא אומר: לרבות כל דבר שיש עליו צורה*'.

כיצד? - משך הימנו פירות ולא נתן לו מעות אינו יכול לחזור בו [נתן לו מעות ולא משך הימנו פירות - יכול לחזור בו, אבל אמרו 'מי שפרע מאנשי דור המבול ומדור הפלגה הוא עתיד להפרע ממי שאינו עומד בדבורו'. רבי שמעון אומר: כל שהכסף בידו - ידו על העליונה]:

אמר רבי יוחנן: דבר תורה מעות קונות, ומפני מה אמרו 'משיכה קונה'? - גזירה שמא יאמר לו "נשרפו חטיך בעלייה".

סוף סוף מאן דשדא דליקה בעי שלומי?

אלא גזירה שמא תפול דליקה באונס: אי מוקמת להו ברשותיה - מסר נפשיה, טרח ומציל, ואי לא - לא מסר נפשיה טרח ומציל.

ריש לקיש אמר: משיכה מפורשת מן התורה.

מאי טעמא דריש לקיש?

אמר קרא: (ויקרא כה,יד) וכי תמכרו ממכר לעמיתך או קָנֹה מיד עמיתך [אל תונו איש את אחיו] - דבר הנקנה מיד ליד.

ורבי יוחנן אמר: 'מיד' - למעוטי קרקע: דלית בה אונאה (למעוטי קרקע מאונאה דאישתעי ביה קרא אתי: דכיון דאינה נקחת מיד ליד - אין בו אונאה).

וריש לקיש?

אם כן לכתוב קרא 'וכי תמכרו ממכר מיד עמיתך אל תונו'; 'או קנֹה' למה לי (מאי 'או קנֹה')? שמע מינה למשיכה (להכי כתביה: למסמך קנין ל'מיד', לומר שאין נקנה עד שיצא מיד זה ליד זה).

ורבי יוחנן – 'או קנה' מאי עביד ליה?

מיבעי ליה לכדתניא: '*וכי תמכרו ממכר... אל תונו': אין לי אלא שנתאנה לוקח, נתאנה מוכר מנין? תלמוד לומר 'או קנה ... אל תונו*'.

וריש לקיש תרתי גמר מיניה (אונאת מוכר מ'או קנה [מיד]... אל תונו'; ומשיכה מדסמך 'מיד' ללשון קנין ולא סמכיה לממכר).

תנן: '*רבי שמעון אומר: כל שהכסף בידו - ידו על העליונה*' (פליג אדרבנן דאמרי 'נתן לו מעות - יכול לחזור בו זה וזה', ופליג רבי שמעון ואמר: לא יחזור אלא מוכר); מוכר הוא דמצי הדר ביה, לוקח לא מצי הדר ביה. אי אמרת בשלמא (דבר תורה) 'מעות קונות'[[1]](#footnote-1) (ומשיכה - תקנתא דרבנן היא), משום הכי מוכר מצי הדר ביה, לוקח לא מצי הדר ביה (אתא רבי שמעון למימר: דיינו אם אמרינן חזרה במוכר, דמכי מוקמת להו ברשותיה לחזור בו - אם הוקרו מסר נפשיה לאצולינהו, מימר אמר "עדיין שכרי תלוי בהם, שאם יתייקרו - אחזור בי"; ולוקח לא מצי הדר ביה, דמעות קונות), אלא אי אמרת (מן התורה) 'מעות אינן קונות' - לוקח נמי ליהדר ביה (לוקח נמי יחזור)!?

אמר לך ריש לקיש: אליבא דרבי שמעון לא קאמינא (דרבי שמעון סבירא ליה משיכה תקנתא דרבנן היא), כי קאמינא אליבא דרבנן (דאמרי: לוקח נמי חוזר, משום דמעות אינן קונות כלל).

בשלמא לריש לקיש (דאמר: לרבנן - משיכה דאורייתא היא) - היינו דאיכא בין רבי שמעון לרבנן (כלומר: בהא פליגי, והאי טעם יהבו למלתייהו: דרבנן סברי משיכה דאורייתא, והלכך לא שנא מוכר ולא שנא לוקח מצי הדרי; ורבי שמעון סבר: משיכה - תקנתא דרבנן היא, משום דנטרח בהו, הלכך למוכר - הוא דעבוד רבנן תקנתא דליהדר, ולא לוקח), אלא לרבי יוחנן (דאמר לרבנן נמי משיכה תקנתא דרבנן היא) - מאי איכא בין רבי שמעון לרבנן (כלומר במאי קמיפלגי, ומה טעם נותנים לדבריהם)?

איכא בינייהו דרב חסדא, דאמר רב חסדא: כדרך שתקנו משיכה במוכרין (לחזור בו המוכר כל זמן שלא משך הלוקח) - כך תקנו משיכה בלקוחות (לחזור בו בשביל אותה תקנה עצמה ד'נשרפו חטיך', דכל שכן כי מוקמת לחזרה נמי ברשות לוקח מסר נפשיה המוכר וטרח ומציל: שאם יראה הלוקח דליקה באה, יאמר "חוזרני בי")'; (ולקמן (דף מט,ב) אמרה רב חסדא גבי ההוא דיהב זוזי אחמרא, שמע דבעו למינסביה דבי פרזוק רופילא והדר ביה.) - רבי שמעון לית ליה דרב חסדא, רבנן אית להו דרב חסדא.

תנן: '*אבל אמרו מי שפרע מדור המבול הוא עתיד ליפרע ממי שאינו עומד בדיבורו*'; אי אמרת בשלמא 'מעות קונות' - משום הכי קאי ב'*אבל*', אלא אי אמרת 'מעות אינן קונות' - אמאי קאי ב'*אבל*'?

משום דברים.

ובדברים מי קאי ב'*אבל*'? והתניא:

(בבא מציעא מח,א)

'*רבי שמעון אומר: אף על פי שאמרו 'טלית קונה דינר זהב, ואין דינר זהב קונה טלית* (דלגבי פירות הוי דהבא טבעא)*', מכל מקום* (כלומר: אף לפי פורענות העתידה לבוא על החוזר) *כך הלכה* (שאין בית דין יכולין לעכב בידו)*, אבל אמרו 'מי שפרע מאנשי דור המבול ומאנשי דור הפלגה ומאנשי סדום ועמורה וממצרים בים[[2]](#footnote-2) - הוא עתיד ליפרע ממי שאינו עומד בדיבורו'; והנושא ונותן בדברים - לא קנה; והחוזר בו - אין רוח חכמים נוחה הימנו*'; ואמר רבא: אנו אין לנו (קללה אחרת) אלא (אינו הגון בעיני חכמים:) 'אין רוח חכמים נוחה הימנו (אין נחת רוח לחכמי ישראל במעשיו של זה: אין דעתם נוחה עליהם הימנו על ידו)': דברים ואיכא בהדייהו מעות - קאי ב'אבל' (משום דברים שבאו על כך לכלל מעשה, אבל מעות - לא קנו מדאורייתא), דברים וליכא בהדייהו מעות - לא קאי ב'אבל'. (ונפקא מינה לענין איסורא, כגון אם קידש בו את האשה: לרבי יוחנן הוו קדושין, דמדאורייתא קנייה, ודידיה הוא; לריש לקיש לא הוו קדושין.[[3]](#footnote-3))

אמר רבא: קרא ומתניתא מסייע ליה לריש לקיש (דמדאורייתא נמי לא קנו מעות להדיוט):

קרא – דכתיב: [ויקרא ה,כא: נפש כי תחטא ומעלה מעל בה'] וכחש בעמיתו בפקדון או בתשומת יד או בגזל או עשק את עמיתו:

'תשומת יד' (הלואה;) אמר רב חסדא: כגון שיחד לו (הלוה) כלי להלואתו (כגון שיחד לו הלוה כלי עליה, דהוי דומיא דפקדון; דאילו כפר בהלואה גרידתא - לא מיחייב קרבן שבועה הואיל וניתנה להוצאה);

'עשק (שכר שכיר)' אמר רב חסדא: כגון שיחד לו כלי לעשקו (ואי לא - לא מיחייב אכפירת שכר שכיר קרבן שבועה, דלא מייחד ליה באפי נפשיה, כפקדון וגזל ואבידה); וכי אהדריה קרא (להישבון לאחר שהודה) כתיב (ויקרא ה,כג) והיה כי יחטא ואשם והשיב את הגזלה אשר גזל או את העושק אשר עשק או את הפקדון אשר הפקד אתו [או את האבדה אשר מצא] ואילו 'תשומת יד' לא אהדריה; מאי טעמא? - לאו משום דמחסרא (אותו כלי) משיכה (ולא קנאו מלוה)?

אמר ליה רב פפא לרבא: אימא: מ'עושק' - הוא דהדר קרא (מכיון דאהדריה קרא לעושק, דמחסר נמי משיכה - לא אצטריך לאהדורי ל'תשומת יד', דמ'עושק' נילף ליה)?

הכא במאי עסקינן ('עושק' דאהדריה קרא)? - (משתעי) כגון שנטלו (שכיר לכלי) ממנו וחזרו והפקידו אצלו.

היינו פקדון!

תרי גוני פקדון.

אי הכי (דמאי דאהדר קרא מוקמת בדלא מחוסר משיכה, נהי נמי דמשיכה בעינן) - 'תשומת יד' נמי ליהדריה, ולוקמיה (בהכי): כגון שנטלו הימנו וחזר והפקידו אצלו!?

אי אהדריה קרא - לא (הוה גמרינן) תיובתא ולא סייעתא (דרבי יוחנן לוקמה בדלא משך וריש לקיש לוקמיה בשמשך); השתא דלא אהדריה קרא - מסייע ליה (דמדאהדריה ל'עושק' ו'פקדון' ו'גזל' ו'אבידה' ולא אהדריה ל'תשומת יד' - איכא למילף 'תשומת יד' - במחוסר משיכה ו'עשק' כשמשך).

ותשומת יד לא אהדריה קרא? והתניא: '*אמר רבי שמעון: מנין ליתן את האמור למעלה למטה? - דכתיב* (ויקרא ה,כד) *או מכל אשר ישבע עליו לשקר* [ושלם אתו בראשו וחמשתיו יסף עליו לאשר הוא לו יתננו ביום אשמתו]', ואמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה אמר רב: לרבות תשומת יד להישבון!?

בהדיא מיהא לא אהדריה קרא (שיהא חייב להשיבו ולהביא קרבן, וכי הדר רבייה קרא - דומיא דפקדון רבייה: בשנטלו הימנו וחזר והפקידו אצלו).

מתניתא [דאמר רבא שמסייע לריש לקיש] מנלן?

דתנן [מעילה פ"ה מ"ד: '*נתנהּ* (לפרוטה של הקדש בשוגג) *לבלן* (בשכר שירחצנו בבית המרחץ) *–* [אף על פי שלא רחץ] *מעל* (ואף על פי שעדיין לא רחץ).' ואמר רב: דוקא בלן, ~~הוא~~ (קתני דמעל הנותן, משום דשכירות גמורה היא בנתינת הפרוטה, ואין יכול לחזור בו), דלא מחסרא משיכה (שאין כאן למשוך), אבל מידי אחריתא דמחסרא משיכה (אבל אם נתנה על דבר שיש בה מה למשוך) - לא מעל עד דמשיך.

והתניא: '*נתנה לספר – מעל*' וספר - הא בעי לממשך תספורת (האי שוכר התספורת, דבכל מידי דאית ביה מה למשוך לא קני עד דמשיך)?

הכא במאי עסקינן - בספר נכרי, דלאו בר משיכה הוא (נכרי לא שייך ביה דין משיכה, ד'מיד עמיתך' כתיב (ויקרא כה,יד)); תניא נמי הכי: '*נתנה לספר או לספן או לכל בעלי אומנות - לא מעל עד דמשך*'; קשיין אהדדי ('ספר' א'ספר')! אלא לאו שמע מינה: כאן בספר נכרי כאן בספר ישראל?

- שמע מינה.

וכן אמר רב נחמן (כרבי יוחנן): דבר תורה מעות קונות; ובדקה לוי במתניתיה (הגיהה והוסיפה בתוספתא שסידר ושנה בה) ואשכח: '*נתנה לסיטון* (סיטון: חנוני גדול, ומוכר פירות הרבה לחנונים עניים, ונותנין לו המעות על יד על יד כשהם מוכרים, ובתחלת הקנייה נותנין לו ערבון דמים מועטין על הכל) *– מעל* (אף על גב דלא משך כל הפירות, שהרי הרבה פוסק עמו בבת אחת)'

(בבא מציעא מח,ב)

אלא קשיא לריש לקיש (הך מתניתין דלוי לריש לקיש)!

אמר לך ריש לקיש: הא מני - רבי שמעון היא (דאמר במתניתין לוקח לא מצי הדר ביה, דקסבר מעות קונות).

אבל אמרו מי שפרע [מאנשי דור המבול ומדור הפלגה הוא עתיד להפרע ממי שאינו עומד בדבורו]:

איתמר: אביי אמר: אודועי מודעינן ליה ("דע שאם תחזור סופך להפרע ממך"); רבא אמר: מילט לייטינן ליה.

אביי אמר אודועי מודעינן ליה, דכתיב [שמות כב,כז: אלהים לא תקלל] ונשיא בעמך לא תאור;

רבא אמר: מילט לייטינן ליה, דכתיב 'בעמך' - בעושה מעשה עמך ('בעמך' דרשינן הכי, והאי - לאו 'עושה מעשה עמך' הוא, דכתיב (צפניה ג,יג): שארית ישראל לא יעשו עַוְלָה ולא ידברו כזב).

אמר רבא: מנא אמינא לה? - דרבי חייא בר יוסף יהבו ליה זוזי אמלחא; לסוף אייקר מלחא (ורצה לחזור). אתא לקמיה דרבי יוחנן, אמר ליה: זיל הב להו, ואי לא קביל עליך 'מי שפרע'; ואי אמרת אודועי מודעינן ליה - רבי חייא בר יוסף בר אודועי הוא (בתמיה: וכי היה צריך להודיעו שהוא נפרע מן השקרנים? והלא תלמיד חכם היה)?

ואלא מאי - מילט לייטינן ליה? רבי חייא בר יוסף אתי לקבולי עליה לטותא דרבנן? אלא רבי חייא בר יוסף - ערבון הוא דיהבי ליה (מקצת המעות נתן לו על פיסוק מרובה); הוא סבר: כנגדו הוא קונה (אי מכירת קרקע הוא, שנקנית בכסף - קונה קנין גמור; ואי מכירת מטלטלין - הוא קונה כנגדו להתחייב במי שפרע), ואמר ליה רבי יוחנן: כנגד כולו הוא קונה (בקרקע לקנין גמור, ובמטלטלין לקבל 'מי שפרע').

אתמר: ערבון: רב אומר: כנגדו הוא קונה, ורבי יוחנן אמר: כנגד כולו הוא קונה [רבי יוחנן סובר מדאורייתא כסף קונה, ולכן המקח הושלם!].

מיתיבי [דומה אך שונה מתוספתא בבא מציעא (ליברמן) פרק א הלכה יז]: '*הנותן ערבון לחבירו, ואמר לו "אם אני חוזר בי - ערבוני מחול לך", והלה אמר לו: "אם אני אחזור בי - אכפול לך ערבונך" - נתקיימו התנאים* (לא דמי לההיא דלעיל: דזה אינו פריעת מקצת מעות, שקורין אייר"ש, אלא ערבון ומשכון לקנוס את החוזר בו: פרמנינ"ן בלע"ז) *- דברי רבי יוסי*'.

רבי יוסי לטעמיה, דאמר (בבבא בתרא בפרק 'גט פשוט' (דף קסח,א)) אסמכתא קניא (הבטחת גוזמא: שאדם מבטיח את חבירו לסמוך עליו, שאם לא יקיים תנאו - יתן כך וכך).

*רבי יהודה אומר: דיו שיקנה כנגד ערבונו* (לא זה ימחול, ולא זה יכפול, אלא לא זה ולא זה יכולין לחזור מלקיים מן המכירה כנגד הערבון, וחוזרים על השאר)*;*

*אמר רבי שמעון בן גמליאל: במה דברים אמורים* (שאינו קונה אלא כנגד ערבונו)*? - בזמן שאמר לו "ערבוני יקון"* (יקנה, שלא נתנה לו בתורת תחילת פירעון והשאר עליו מלוה, אלא בתורת שערבון זה יקנה את הכל, והא - לאו מלתא היא)*; אבל מכר לו בית או שדה באלף זוז, ופרע* (ונותן) *לו מהם חמש מאות זוז* (לשם פירעון, או סתם) *– קנה, ומחזיר לו את השאר, אפילו לאחר כמה שנים*' (וההיא דאיפלגו בה רב ורבי יוחנן - כי האי גונא הוא: שזה הערבון תחילת הדמים: הפירעון של פיסוק, כי יהב ליה סתם); מאי? לאו (כי היכי דאמר רבן שמעון בן גמליאל בקרקע הקנוי בכסף לגמרי: דמכי יהיב ליה מקצת מעות סתם - קנה לגמרי) הוא הדין למטלטלין (והוא הדין למטלטלי הקנוים בכסף לענין 'מי שפרע'): בדסתמא קני להו לכולהו (בסתמא קני ליה ערבון לכוליה, לחייבו ב'מי שפרע')?

לא, מטלטלין בדסתמא לא קני (לא קני ליה כוליה, לקבל מי שפרע אם נתן לו כנגד ערבונו).

ומאי שנא (מטלטלין לענין מי שפרע מקרקע לענין קנין גמור)?

(ומשנינן:) קרקע, דבכספא קני ליה ממש (קרקע דיפה כח הכסף בקניינה לקנות לגמרי קנין גמור מלחזור) - קני ליה לכולה (יפה נמי כח מקצת פריעתו לקנות הכל); (אבל) מטלטלי (שהורע הכסף בהן) - (דאי פרע הכל) דלא קני אלא לקבולי 'מי שפרע' - (בסתמא נמי) לא קני ליה כוליה (לא קני פרעון מקצת לכולו, לקבל 'מי שפרע' על השאר, אלא כנגד הערבון).

לימא כתנאי: '*המלוה את חבירו על המשכון, ונכנסה השמיטה* (אין שביעית משמטת, דלא קרינא ביה 'לא יגוש', שהרי אינו תובעו כלום)*: אף על פי שאינו שוה אלא פלג* (חצי החוב) *- אינו משמט* (לקמן מפרש לה) *- דברי רבן שמעון בן גמליאל; רבי יהודה הנשיא אומר: אם היה משכון כנגד הלואתו - אינו משמט, ואם לאו – משמט.*' מאי '*אינו משמט*' דקאמר רבן שמעון בן גמליאל?: אילימא כנגדו (דאינו משמט כנגד חצי החוב שהוא תופס משכון עליו אינו משמט, אבל משמט הוא השאר) - מכלל דרבי יהודה הנשיא סבר להך פלגא נמי משמט (מכלל דרבי יהודה הנשיא אתא למימר: דכיון דאינו משכונו כנגד הלוואתו - משמט כל החוב? בתמיה)?!

(בבא מציעא מט,א)

אלא משכון דנקיט למה ליה (למאי תפס אם לא להיות משכון תחת שוויו, ובההיא מיהא לא קרינא ביה לא יגוש)? אלא לאו שמע מיניה מאי '*אינו משמט*' דקאמר רבן שמעון בן גמליאל – '*אינו משמט בכולו*' (כלומר: אינו משמט כלל), ומאי '*משמט*' דקאמר רבי יהודה הנשיא - להך פלגא דלא נקיט עליה משכון, ובהא קמיפלגי: דרבן שמעון בן גמליאל סבר: כנגד כולו הוא קונה, ורבי יהודה הנשיא סבר: כנגדו הוא קונה?

לא; מאי '*אינו משמט*' דקאמר רבן שמעון בן גמליאל? - להך פלגא דנקיט עליה משכון.

מכלל דרבי יהודה הנשיא סבר להך פלגא דנקיט עליה משכון נמי משמט (קושיא הוא)?

אלא משכון דנקיט למה ליה? לזכרון דברים בעלמא.

רב כהנא יהבו ליה זוזי אכיתנא; לסוף אייקר כיתנא. אתא לקמיה דרב, אמר ליה: במאי דנקיטת זוזי - הב להו (ואי לא מקבלת 'מי שפרע'), ואידך (המותר) – 'דברים' נינהו (בלא מעות), ודברים אין בהן משום מחוסרי אמנה (רב לטעמיה, דאמר: כנגדו הוא קונה).

דאיתמר: דברים: רב אמר: אין בהן משום מחוסרי אמנה, ורבי יוחנן אמר: יש בהם משום מחוסרי אמנה.

מיתיבי [דומה לספרא קדושים פרשה ג פרק ה הלכה ז]: '*רבי יוסי ברבי יהודה אומר:* [ויקרא יט,לו: מאזני צדק, אבני צדק, איפת צדק והין צדק יהיה לכם אני ה' אלקיכם אשר הוצאתי אתכם מארץ מצרים] *מה תלמוד לומר 'הין צדק'? והלא הין בכלל איפה היה* (שההין - י"ב לוגין, ואיפה שלשה סאין, שהן ע"ב לוגין)*? - אלא לומר לך שיהא 'הן' שלך צדק ו'לאו' שלך צדק* (כלומר: כשאתה מדבר 'הן' או 'לאו' - קיים דבריך והצדק אותם).

אמר אביי: ההוא - שלא ידבר אחד בפה ואחד בלב (בשעה שהוא אומר הדבור - לא יהא בדעתו לשנות; אבל אם נשתנה השער לאחר זמן, והוא חוזר בו לפי שינוי השער - אין כאן חסרון אמנה).

מיתיבי [הברייתא בשלמותה בראש דף מח,א]: '*רבי שמעון אומר: אף על פי שאמרו 'טלית קונה דינר זהב, ואין דינר זהב קונה טלית', מכל מקום כך הלכה, אבל אמרו* (חכמים) *'מי שפרע מאנשי דור המבול ומאנשי דור הפלגה הוא עתיד ליפרע ממי שאינו עומד בדיבורו'*' (סיפא קתני '*החוזר בו אין רוח חכמים נוחה הימנו*'; - אלמא יש בהן משום מחוסרי אמנה).

תנאי היא (דאשכחן רבי יוחנן בן מתיא דפליג), דתנן [פ"ז מ"א]: '*מעשה ברבי יוחנן בן מתיא שאמר לבנו "צא ושכור לנו פועלים"; הלך ופסק להם מזונות, וכשבא אצל אביו אמר לו "בני - אפילו אתה עושה להם כסעודת שלמה בשעתו לא יצאת ידי חובתך עמהם, שהן בני אברהם יצחק ויעקב; אלא עד שלא יתחילו במלאכה - צא ואמור להם "על מנת שאין לכם עלי אלא פת וקטנית בלבד"*' [רש"י כנראה לא גרס את כל המובאה, אלא רק גרס 'דתנן מעשה ברבי יוחנן בן מתיה' ולכן פירש: משנה היא ב'השוכר את הפועלים', שצוה את בנו לחזור בתנאו עד שלא יתחילו המלאכה ולפסוק להם מזונות קלים]; ואי סלקא דעתא 'דברים יש בהן משום מחוסרי אמנה' היכי אמר ליה "זיל הדר בך"?

שאני התם, דפועלים גופייהו לא סמכא דעתייהו (על דברי הבן); מאי טעמא? - מידע ידעי דעל אבוה סמך.

אי הכי - אפילו התחילו במלאכה נמי?

התחילו במלאכה ודאי סמכי דעתייהו, אמרו: מימר אמר קמיה דאבוה (כבר הודיעו מה פסק לנו) וניחא ליה (ונתרצה).

ומי אמר רבי יוחנן הכי (דיש בדברים משום חסרון אמנה)? והאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: האומר לחבירו "מתנה אני נותן לך" - יכול לחזור בו; (וקשיא לן:) '*יכול*'? פשיטא (דהא לא משך, ואין כח בבית דין לכופו)!? אלא (ודאי על כרחך) מותר לחזור בו (קאמר, ואשמעינן: דאפילו חסרון אמנה ליכא).

אמר רב פפא: ומודה רבי יוחנן במתנה מועטת (שאין מותר לחזור), (משום) דסמכא דעתייהו (דסמכא דעתיה דמקבל אדיבוריה, וכי אמר 'מותר לחזור בו' - במתנה מרובה קאמר, דלא סמכא דעתיה דמקבל דלקיימיה לדיבוריה); הכי נמי מסתברא, דאמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן: ישראל שאמר לבן לוי (כל לוי קרוי 'בן לוי') "כור מעשר יש לך בידי (שעישרתי מפירותי ואתננו לך)" - בן לוי רשאי לעשותו תרומת מעשר על מקום אחר' (שהלוי מפריש מעשר לכהן: 'מעשר מן המעשר' [במדבר יח,כו]); אי אמרת בשלמא 'לא מצי למיהדר ביה' - משום הכי רשאי (שיש לו לסמוך על מה שכתוב (צפניה ג,יג) 'שארית ישראל לא יעשו עולה ולא ידברו כזב', ולא יתננו ללוי אחר; והא - מתנה מועטת היא: שאין לישראל במעשר זה אלא טובת הנאה שהיה בידו מתחילה לתת לכל בן לוי שירצה), אלא אי אמרת מצי למיהדר ביה - אמאי רשאי? אישתכח דקא אכיל טבלים!?

הכא במאי עסקינן? - כגון שנטלו ממנו וחזר והפקידו אצלו.

אי הכי - אימא סיפא: 'נתנו לבן לוי אחר - אין לו (אין לו לבן לוי ראשון) עליו (על ישראל זה) אלא תרעומת (שהבטיחו בתוחלת נכזבה)', ואי סלקא דעתך כגון שנטלו ממנו וחזר והפקידו אצלו, אמאי אין לו עליו אלא תרעומת? כיון דמשכיה - ממונא אית ליה גביה! אלא לאו שמע מינה בדלא נטלו (ויש בדברים משום חסרון אמנה)!

- שמע מינה [מסקנה: במתנה מועטת, שאין היתר לחזור].

ההוא גברא דיהיב זוזי אשומשמי; לסוף אייקר שומשמי. הדרו בהו ואמרו ליה "לית לן שומשמי, שקול זוזך"! לא שקיל זוזיה; איגנוב!

אתו לקמיה דרבא, אמר ליה: כיון דאמרי לך "שקול זוזך" ולא שקלית - לא מבעיא שומר שכר דלא הוי, אלא אפילו שומר חנם נמי לא הוי (ואפילו פשעו בשמירתן - פטורין).

אמרו ליה רבנן לרבא: והא בעי לקבולי עליה 'מי שפרע' (ודלמא לא הוי מקבל, ואישתכח דזוזי דידיה הוה)!?

אמר להו: הכי נמי (או משלם השומשמין או יקבל מי שפרע).

אמר רב פפי: אמר לי רבינא: לדידי אמר לי ההוא מרבנן, ורב טבות שמיה, ואמרי לה רב שמואל בר זוטרא שמיה, דאי הוו יהבי ליה כל חללא דעלמא - לא הוי קא משני בדבוריה; "בדידי הוה עובדא (אותו מעשה דשומשמין - על ידי היה, ולא כן היה; שאילו קיבלתים לתת את השומשמין - לא הייתי חוזר בי בכל חללו של עולם, ולא על כן באנו לדין); (אלא כך היה:) ההוא יומא אפניא דמעלי שבתא הוה, והוה יתיבנא, ואתא ההוא גברא וקאי אבבא; אמר לי: "אית לך שומשמי לזבוני"?

(בבא מציעא מט,ב)

אמרי ליה "לא". אמר לי "ליהוו הנך זוזי בפקדון גבך, דהא חשכה לי". אמרי ליה: "הא ביתא קמך!"; אותבינהו בביתא ואיגנוב! אתא לקמיה דרבא, אמר ליה: כל "הא ביתא קמך" - לא מיבעיא שומר שכר דלא הוי, אלא אפילו שומר חנם נמי לא הוי.

(רבינא אמר להא מילתא:) אמרי ליה (אמרתי לו לההוא מרבנן: היכי אמרת דלאו חזרת מקח וממכר הוא?) והא אמרו [ליה] רבנן לרבא "איבעי ליה לקבולי עליה מי שפרע"?! ואמר לי: לא היו דברים מעולם.

רבי שמעון אומר כל שהכסף בידו ידו על העליונה:

תניא: '*אמר רבי שמעון: אימתי* (יש חזרה בדבר)*? בזמן שהכסף והפירות ביד מוכר* (דיכול מוכר לחזור בו, דאוקמינהו רבנן ברשותיה לחזרה כי היכי דליטרח ולציל)*, אבל כסף ביד מוכר ופירות ביד לוקח - אינו יכול לחזור בו, מפני שכספו בידו* (משמע שהלוקח קיבל כבר כספו).'

'*בידו*'? ביד מוכר הוא!

אלא 'מפני שדמי כספו בידו'.

פשיטא (הרי משיכה יש, ואפילו רבנן מודו)!?

אמר רבא: הכא במאי עסקינן? כגון שהיתה עלייה של לוקח מושכרת ביד מוכר (והיו הפירות מונחין ביד הלוקח; ולא שתקנה לו חצירו בנתינת המעות, דכיון דקיבל השכר - נקנה המקום למוכר כל ימי השכירות, וחצירו של מוכר הוא; אלא רבי שמעון אית ליה 'מעות קונות דבר תורה', כדאמרינן (לעיל דף מז,ב), ומשיכה - תקנתא דרבנן היא, והכא לא איצטריך תקנתא ד)טעמא מאי תקינו רבנן משיכה? - גזירה שמא יאמר לו נשרפו חיטיך בעלייה; הכא - ברשותיה דלוקח נינהו: אי נפלה דליקה באונס - איהו טרח ומייתי לה.

('א"נ שמא תפול כו' - לא גרס ליה, אלא לישנא אחרינא הוא, והיא היא.)

ההוא גברא דיהיב זוזי אחמרא; לסוף שמע דקא בעי למנסביה דבי פרזק (שם השר) רופילא (משנה למלך); אמר ליה: "הב לי זוזי, לא בעינא חמרא"; אתא לקמיה דרב חסדא, אמר ליה: כדרך שתיקנו משיכה במוכרין (לחזור בו המוכר כל זמן שלא משך הלוקח) - כך תיקנו משיכה בלקוחות (לחזור בהן הלקוחות).

משנה:

האונאה: ארבעה (מעות) כסף (שהם שש בדינר) מעשרים וארבעה כסף לסלע (אם היה המקח בדמי הסלע, שהוא כ"ד מעות): (דהשתא הויא אונאה) שתות למקח (- חייב להשיב לו כל אונאתו: ארבעה כסף).

עד מתי מותר להחזיר (מי שנתאנה)? (והא דנקט לשון 'מותר' לאשמועינן דליכא אפילו 'מי שפרע' להחזיר המקח או שיתן לו אונאתו.)

עד כדי שיראה לתגר או לקרובו (או לאחד מקרוביו, ואם שהא יותר - מחל על אונאתו).

תוספות ד"ה בכדי שיראה לתגר או לקרובו - וא"ת א"כ נתת דבריך לשיעורים דפעמים שהם רחוקים ממנו ופעמים שהם קרובים!?

וי"ל דלעולם יש שיעור אחד לפי מה שמצוי רוב פעמים שיוכל להראות לתגר או לקרובו ואם הם קרובים או רחוקים בשביל כך לא יתנו לו שהות לא פחות ולא יותר.

הורה רבי טרפון בלוד: האונאה: שמונה כסף מעשרים וארבע כסף לסלע, שליש למקח; ושמחו תגרי לוד (שהיו בקיאין בסחורה ומוכרין ביוקר).

אמר להם: כל היום מותר לחזור!

אמרו לו: יניח לנו רבי טרפון במקומינו, וחזרו לדברי חכמים.

גמרא:

אתמר: רב אמר: שתות מקח [מהערך האמיתי] שנינו (דוקא קתני מתניתין '*שתות למקח*', שאם האונאה שתות לשויו של מקח - הויא אונאה; אבל אם פחות או יותר היא - אף על פי שישנה שתות אצל מעות שנתן זה - אין זה קרוי שתות להיות בו דין אונאה; וזהו דין אונאה: שתות להיות המקח קיים, ואין אחד יכול לחזור, אלא מחזיר אונאה; אבל אם פחות משתות - מחילה היא, ואין מחזיר לו כלום; ואם יותר על שתות - שניהם חוזרין; אפילו רצה להחזיר לו האונאה - הרשות ביד שניהם לחזור. הכי מוקמינן לה לקמן (דף נ,ב)).

ושמואל אמר: שתות מעות [ששלמו בפועל] נמי שנינו (מתניתין, דקתני '*שתות למקח*' - לאו אשויו של מקח דוקא קאי, אלא: כל התנאי קרוי מקח: בין מעות שניתנו בו, בין דמי החפץ, וכל צד שאתה מוצא שם שתות – אונאה: בין לצד מעות ובין לצד שויו של חפץ - יש שם אונאה, ואין כאן לא מחילה ולא ביטול מקח; והשתא מפרש פלוגתייהו:)

תוספות ד"ה שתות מעות נמי שנינו - אפילו למאן דאמר 'שתות מעות' - נראה יותר לילך אחר שתות מקח, שהאונאה והטעות תלויה במקח, אבל מעות אין אונאה וטעות תלויה בהם שאין צריכין שומא.

שוי שיתא בחמשא (ונתאנה מוכר), (או) שוי שיתא בשבעה (ונתאנה לוקח) - כולי עלמא (בין לרב בין לשמואל) לא פליגי דבתר מקח אזלינן ואונאה הויא (דהא שתות היא לצד מקח, ושמואל 'שתות מעות נמי' קאמר, וכל שכן שתות מקח); כי פליגי שוי חמשא בשיתא (ונתאנה לוקח בזוז, שהוא חומש למקח, ויותר משתות הוא זה; אבל אצל מעות שנתן - שתות הוא) ושוי שבעה בשיתא (אי נמי שוי שבעה בשיתא, ונתאנה מוכר בזוז: לגבי מקח אין כאן שתות אלא שביעית, ופחות משתות היא, ולגבי מעות הוי שתות): לשמואל דאמר 'בתר מעות אזלינן' - אידי ואידי (בין שוי שבעה בשיתא, בין שוי חמשא בשיתא) - אונאה הוי; לרב דאמר 'בתר מקח אזלינן' שוי חמשא בשיתא - ביטול מקח הויא, שוי שבעה בשיתא - מחילה הויא!

ושמואל אמר: כי אמרינן מחילה וביטול מקח - היכא דליכא שתות משני צדדים (באחד משני צדדין), אבל היכא דאיכא שתות מצד אחד - אונאה הויא.

סיכום המחלוקת בין רב ושמואל בהגדרת אונאה:

|  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- |
| התשלום: 7 | התשלום: 6 | התשלום: 5 | ערך המקח |
|  | רב: ביטול שמואל: אונאה | --- | חמש |
| אונאה | --- | אונאה | שש |
| --- | רב: מחילה  שמואל: אונאה | ביטול | שבע |

תנן: '*האונאה ארבע כסף מעשרים וארבעה כסף לסלע, שתות למקח*' מאי?: לאו דזבין שוי עשרים בעשרין וארבעה (ונתאנה לוקח דהוה ליה חומש לגבי מקח; ארבעה הוי חומש של עשרים, וקרי ליה 'אונאה', ולא קרי ליה 'ביטול מקח'), ושמע מינה 'שתות מעות' נמי שנינו?

לא, דזבין שוי עשרים וארבעה בעשרים (דהוה ליה שתות למקח).

(ופרכינן:) מי נתאנה? – מוכר (בתמיה)? אימא סיפא: '*עד מתי מותר להחזיר? - בכדי שיראה לתגר או לקרובו*', ואמר רב נחמן: לא שנו (ד'בכדי שיראה ותו לא') אלא לוקח, אבל (אם נתאנה) מוכר - לעולם (מוכר) חוזר (ולקמן מפרש טעמא)!?

אלא דזבין שוי עשרים וארבעה בעשרין ותמניא (דהוה ליה שתות למקח ונתאנה לוקח).

תנן: '*הורה רבי טרפון בלוד: האונאה: שמונה כסף מעשרים וארבעה כסף לסלע, שליש למקח*' – מאי? לאו דזבין שוי שיתסרי בעשרים וארבעה, ושמע מינה שליש מעות נמי שנינו? [קשיא לרב!]

לא, דזבין שוי עשרים וארבעה בשיתסר.

מי נתאנה? מוכר? אימא סיפא: '*אמר להם: כל היום מותר לחזור*', ואמר רב נחמן: 'לא שנו אלא לוקח, אבל מוכר - לעולם חוזר'!

אלא דזבין שוי כ"ד בתלתין ותרין.

תוספות ד"ה תנן הורה רבי טרפון בלוד – תימה: מה הוסיף להקשות מסיפא ממה שהקשה כבר ברישא?

תניא כוותיה דשמואל (דבין שתות מקח בין שתות מעות): '*מי שהוטל עליו* (מי שהאונאה עליו: מי שנתאנה) *- ידו על העליונה; כיצד? - מכר לו שוה חמשה בששה, מי נתאנה? – לוקח: יד לוקח על העליונה! רצה אומר "תן לי מעותי" או "תן לי מה שאוניתני".*

*מכר לו*

(בבא מציעא נ,א)

*שוה שש בחמש* (שתות: מקח שוה חמש בשש: שתות מעות)*, מי נתאנה? – מוכר; יד מוכר על העליונה! רצה אומר לו "תן לי מקחי" או "תן לי מה שאוניתני".*'

איבעיא להו: פחות משתות לרבנן – לאלתר הויא מחילה (אפילו יחזור לאלתר)? או '*בכדי שיראה לתגר או לקרובו*'?

ואם תמצי לומר '*בכדי שיראה לתגר או לקרובו*' (ואם באת לומר דודאי פשיטא דלאלתר הויא מחילה, דאי 'בכדי שיראה') - מאי איכא בין שתות לפחות משתות?

איכא: דאילו שתות - (קתני מתניתא) ('מי שהוטל עליו ) ידו על העליונה': רצה חוזר (בו), רצה קונה ומחזיר אונאה, ואילו פחות משתות (אם חזר בתוך כדי שיראה לתגר או לקרובו) - קנה ומחזיר (לו) אונאה.

מאי?

תא שמע (גבי תגרי לוד במתניתין): '*חזרו לדברי חכמים*': סברוה (רבנן דבי מדרשא דבעו למיפשט מינה בעיין): פחות משליש לרבי טרפון (לאו אונאה היא, אלא) כפחות משתות לרבנן דמי; אי אמרת בשלמא פחות משתות לרבנן בכדי שיראה לתגר או לקרובו (מחילה דרבנן ב'כדי שיראה' הוא, כי אמר להו רבי טרפון במחילה דידיה כל היום, דהיינו מפרוטה ועד שליש) ולרבי טרפון כל היום - משום הכי חזרו (מעיקרא שמחו: דשתות ויתר על שתות עד שליש לרבנן הויא חזרה בתוך 'כדי שיראה', ואם רצה לחזור מן המקח – חוזר, וחשיב ליה איהו מחילה, וקנה ומחזיר אונאה; וכי אמר להו '*כל היום*' - מפסיד להו טובא: דפחות משתות או שתות דלרבנן – 'בכדי שיראה' משוי ליה איהו כל היום, וצריכין להחזיר אונאה! ואי משום דלרבנן הויא שתות ויתר על שתות חזרה, ולדידיה קנה ומחזיר אונאה - נוח להם שתהא חזרה בתוך 'כדי שיראה' ואם לא בא ב'כדי שיראה' - הויא מחילה, מקָנָה ומחזיר אונאה והיה לו שהות כל היום), אלא אי אמרת פחות משתות לרבנן לאלתר הויא מחילה,

(בבא מציעא נ,ב)

ולרבי טרפון נמי לאלתר הויא מחילה (פחות משליש) - אמאי חזרו? בדרבי טרפון ניחא להו טפי: דמאי דרבנן קא משוו להו אונאה לרבי טרפון הויא מחילה (הא כל היום דרבי טרפון - בשליש הוא דקאמר להו, ויזהרו מאונאת שליש, ויהא הכל מחילה לאלתר)!?

מי סברת פחות משליש לרבי טרפון כפחות משתות לרבנן דמי? לא! משתות ועד שליש לרבי טרפון (הויא אונאה) כשתות עצמה לרבנן דמי (ואינו חולק על חכמים אלא דבטול מקח דידהו משוי להו 'אונאה', וידו על העליונה, ואליבא דרבנן שניהם חוזרין)!

אי הכי (דרבי טרפון אבטול מקח לחודיה פליג) במאי שמחו מעיקרא? (ביטול מקח לרבנן, דמיבעיא לן לקמן: אי לעולם חוזר או 'בכדי שיראה' -) תפשוט (דמדשמחו) דבטול מקח לרבנן לעולם חוזר: דכיון דאמר להו רבי טרפון 'הויא אונאה' (והם היו סבורין דבכדי שיראה סבירא ליה באונאה - ) שמחו; כי אמר להו '*כל היום*' חזרו (חדא: דבין לעולם חוזר ובין שהות כל היום - הנאה פורתא היא לדידהו, דשהות הרבה יש לימלך כל היום; ועוד: אונאה יתר על שתות לא שכיחא, וקמפסיד להו בשתות עצמה: לרבנן 'בכדי שיראה', ולדידיה כל היום) דאי סלקא דעתך דבטול מקח לרבנן (כאונאה) ב'*כדי שיראה לתגר או לקרובו*' (ואין בין אונאה לבטול מקח אלא דבאונאה ידו על העליונה, ובבטול מקח שניהם חוזרין - כי משוי רבי טרפון לבטול מקח 'אונאה') - במאי שמחו (אין זו טובה להם)?

שמחו בשתות עצמה: דלרבי טרפון מחילה, ולרבנן אונאה (דהא דאמרן משתות ועד שליש לרבי טרפון כשתות לרבנן - משתות ומעלה אמרו, ולא שתות עצמה).

איבעיא להו: בטול מקח לרבנן - לעולם חוזר? או דלמא '*בכדי שיראה לתגר או לקרובו*'? ואם תמצא לומר '*בכדי שיראה לתגר או לקרובו*' (כלומר: אם באת לומר פשיטא דלעולם חוזר, דאי ב'כדי שיראה') - מה איכא בין שתות ליתר על שתות?

איכא (כי נמי אמרינן תרוייהו 'בכדי שיראה' - עדיין יש חילוק זה ביניהם): דאילו שתות, מי שנתאנה חוזר; ואילו יתר על שתות - שניהם חוזרין; מאי?

תא שמע: '*חזרו לדברי חכמים*': אי אמרת בשלמא בטול מקח לרבנן '*בכדי שיראה לתגר או לקרובו*', ולרבי טרפון כל היום - משום הכי חזרו (מעיקרא כי שוי להו רבי טרפון יתר על שתות אונאה, דלרבנן בטול מקח, ולא הרחיב זמן החזרה - שמחו בשתות עצמה, דמחילה לאלתר, כדאמרן; וכי הדר אמר להו '*כל היום*' – חזרו, דהחמיר להם ביתר על שתות, ופגם להם יותר ממה שהשביחם בשתות עצמה, כדפרישית); אלא אי אמרת בטול מקח לרבנן לעולם חוזר - אמאי חזרו? בדרבי טרפון ניחא להו טפי, דקא משוי להו אונאה כל היום ותו לא (נהי נמי דשתות עצמה משוי להו אונאה, כרבנן, דהאי דאמר לעיל 'שמחו בשתות עצמה' - שינויא דחיקא הוה: משום שמחה דמעיקרא דקשיא לן 'במאי שמחו', והשתא אמרת לי דשמחה מעיקרא משום בטול מקח היא דהואי: דלרבנן לעולם ולרבי טרפון היו סבורין '*בכדי שיראה*', כדין אונאה דרבנן, כי הדר אמר להו '*כל היום*' אכתי שמחה איכא, דלרבנן לעולם, ולרבי טרפון כל היום ותו לא; ואי משום שתות עצמה: דלרבנן '*בכדי שיראה*', ולדידיה '*כל היום*' - הרבה הוא שבח שמשביח רבי טרפון ביתר על השתות מפגם שפוגם בשתות עצמה, שהרי יכולין ליזהר בשתות עצמה: יפחתו לו מעט ותהא מחילה, נמצאו משתכרין בשל רבי טרפון כל אונאה שיתר על שתות)!?

בטול מקח לא שכיח (ואין שבח זה חשוב להם במידי דלא שכיח, וכי מיקרי והוי נמי - הרי נתן לו שהות כל היום לחזור, ורוב הנמלכים - נמלכים בו ביום; הלכך פגם דשתות עצמה עדיף להו).

אמר רבא: הלכתא: פחות משתות נקנה מקח (לאלתר); יותר על שתות - בטול מקח (ושניהם חוזרין); שתות קנה (ואין אחד מהן יכול לחזור) ומחזיר אונאה (ולית ליה לרבא 'ידו על העליונה' דמתניתין, דסבירא ליה כרבי נתן דברייתא, דקיימא לן: רבי נתן דיינא הוא ונחית לעומקא דדינא [בפרק 'הבית והעלייה' (לקמן דף קיז,ב, ובבבא קמא נב,א)]); וזה וזה (אונאה ובטול מקח) - בכדי שיראה לתגר או לקרובו.

תניא כותיה דרבא: '*אונאה פחות משתות - נקנה מקח; יתר על שתות - בטל מקח; שתות - קנה ומחזיר אונאה, דברי רבי נתן; רבי יהודה הנשיא אומר: יד מוכר על העליונה* (אם נתאנה מוכר; והוא הדין אם נתאנה לוקח: יד לוקח על העליונה; והכי מוקמינן לה לקמן (דף נא) 'מאי דשייר במתניתין תני בברייתא')*: רוצה אומר לו "תן לי מקחי" או "תן לי מה שאניתני"; וזה וזה בכדי שיראה לתגר או לקרובו.*'

עד מתי מותר להחזיר [עד כדי שיראה לתגר או לקרובו]:

אמר רב נחמן: לא שנו אלא לוקח, אבל מוכר לעולם חוזר (מוכר, שאין בידו מה להראות ולימלך - אינו מכיר באונאתו עד שיראה טלית אחרת כדמותה נמכרת בדמים יקרים, הלכך לעולם חוזר אם לא נתייקרו טליתות בינתים).

נימא מסייע ליה: '*חזרו לדברי חכמים*' אי אמרת בשלמא מוכר לעולם חוזר,

(בבא מציעא נא,א)

משום הכי חזרו (שהם היו מוכרין ואינן נהנין בהרחבת זמן החזרה דרבי טרפון, שהרי אפילו לרבנן לעולם חוזרים); אלא אי אמרת מוכר נמי כלוקח דמי - מאי נפקא להו מינה (אמאי חזרו)? כי היכי דעבדי ליה רבנן תקנתא ללוקח הכי נמי עבדי ליה רבנן תקנתא למוכר (לדידהו נמי מהני הרחבת זמן החזרה, דאי טעו אינהו נהדרו בהו)?

תגרי לוד לא שכיח דטעו.

אושפזיכניה דרמי בר חמא זבין חמרא וטעה; אשכחיה דהוה עציב. אמר ליה: אמאי עציבת? אמר ליה: זביני חמרא וטעאי.

אמר ליה: זיל הדר בך!

אמר ליה: הא שהאי לי יותר מכדי שאראה לתגר או לקרובי.

שדריה לקמיה דרב נחמן, אמר ליה: לא שנו אלא לוקח, אבל מוכר לעולם חוזר; מאי טעמא? - לוקח מקחו בידו: כל היכא דאזיל - מחוי ליה ואמרי ליה אי טעה אי לא טעה; מוכר - דלא נקט מקחיה בידיה - עד דמיתרמי ליה זבינתא כזבינתיה וידע אי טעה ואי לא טעה.

ההוא גברא דהוה נקט ורשכי (קשורי משי שקורין בינדיל"ש) לזבוני, קרי 'שיתא' (שואל בדמיהם ששה זוזים) ושויא חמשא, ואי הוו יהבי ליה חמשא ופלגא הוה שקיל; אתא ההוא גברא ואמר: "אי יהיבנא ליה חמשא ופלגא הויא מחילה (לאלתר דהוה ליה פחות משתות); אתן ליה שיתא ואתבעיה לדינא (בכדי שיראה לתגר)"! אתא לקמיה דרבא, אמר ליה: לא שנו אלא בלוקח מן התגר, אבל בלוקח מבעל הבית - אין לו עליו אונאה.

ההוא גברא דהוה נקיט כיפי (נזמים) לזבוני; קרי 'שתין' ושוי חמשין; ואי הוו יהבי ליה חמשין וחמשא הוה שקיל.

אתא ההוא גברא, ואמר "אי יהיבנא ליה חמשין וחמשא - הויא מחילה; אתן ליה שיתין ואתבעיה לדינא"! אתא לקמיה דרב חסדא, אמר ליה: לא שנו אלא בלוקח מן התגר, אבל בלוקח מן בעל הבית אין לו עליו אונאה.

אמר ליה רב דימי: ישר!

וכן אמר רבי אלעזר: ישר!

והא אנן תנן '*כשם שאונאה להדיוט כך אונאה לתגר*'!? מאן הדיוט - לאו בעל הבית?

אמר רב חסדא: בצדרייתא (בגדי קנבוס העומדים לימכר), אבל מאני תשמישתיה דיקירי עליה - לא מזבין להו אי לאו בדמי יתירי. ([הלוקח] מבעל הבית תכשיטין וכלי תשמיש שלו חביבין עליו ואינו מוכרן אלא ביוקר, והוה ליה כמפרש "יודע אני שיש בו אונאה" דאמרינן לקמן: אין לו עליו אונאה; כך מצאתי בשאילתות דרב אחאי (פ' בהר סי' קיג))

משנה:

אחד הלוקח ואחד המוכר - יש להן אונאה.

כשם שאונאה להדיוט כך אונאה לתגר; ורבי יהודה אומר אין אונאה לתגר (לקמיה מפרש לה).

מי שהוטל עליו (מי שנתאנה) - ידו על העליונה: רצה אומר לו "תן לי מעותי" (אם נתאנה לוקח), או "תן לי מה שאניתני".

גמרא:

מנהני מילי?

דתנו רבנן: '(ויקרא כה,יד) *וכי תמכרו ממכר לעמיתך* [או קנה מיד עמיתך] *אל תונו* [איש את אחיו]*; אין לי אלא שנתאנה לוקח, נתאנה מוכר מנין? תלמוד לומר 'או קנה ... אל תונו*';

ואיצטריך למכתב לוקח ואיצטריך למכתב מוכר, דאי כתב רחמנא מוכר (שהוא מוזהר ב'בל תונו') - משום דקים ליה בזבינתיה (כמה נתן בה, ובמזיד הוא עושה), אבל לוקח - דלא קים ליה בזבינתיה - אימא לא אזהריה רחמנא ב'לא תונו'; ואי כתב רחמנא לוקח - משום דקא קני, דאמרי אינש 'זבנית קנית (אם לקחת חפץ המתקיים - שכר הוא אצלך שלא הוצאת המעות ביציאה, והרי הוא מתקיים לך)', אבל מוכר - דאבודי קא מוביד, דאמרי אינשי 'זבין אוביד (מכרת חפץ שלך - הרי אתה נפסד, שיכלו המעות ביציאה)' - אימא לא אזהריה רחמנא ב'לא תונו'? – צריכא.

רבי יהודה אומר אין אונאה לתגר:

משום שהוא תגר אין לו אונאה?

אמר רב נחמן אמר רב: בתגר ספסר שנו (קונה ומוכר מיד תמיד); מאי טעמא? מידע ידע זבינתיה כמה שויא (הרי לא שהה בין קנייתה למכירתה), ואחולי אחיל גביה; והאי דזבנא הכי - משום דאתרמיא ליה זבינתא אחריתי והשתא מיהא קא הדר ביה.

רב אשי אמר: מאי '*אין לתגר אונאה*'? - אינו בתורת אונאה: שאפילו פחות מכדי אונאה – חוזר (אם נתאנה, דחייו תלויין בכך, ותקנו לו שיחזור).

תניא כוותיה דרב נחמן (דאפילו בכדי אונאה - אינו חוזר בו, ואין מחזירין לו אונאה): '*רבי יהודה אומר: תגר אין לו אונאה מפני שהוא בקי*' (מדתלי טעמא '*מפני שהוא בקי*', כגון ספסר).

מי שהוטל עליו - ידו על העליונה [רצה אומר לו "תן לי מעותי" או "תן לי מה שאניתני"]:

מני מתניתין? לא רבי נתן ולא רבי יהודה הנשיא!: אי רבי נתן - מתניתין קתני 'רצה' (דידו על העליונה), וברייתא (בדרבי נתן) לא קתני 'רצה' (אלא על כרחו קנה, ומחזיר לו אונאה)!?; אי רבי יהודה הנשיא - מתניתין קתני 'לוקח' (היכא דנתאנה לוקח קתני דידו על העליונה, כדקתני: "תן לי מעותי") ברייתא (ברבי יהודה הנשיא) קתני 'מוכר' (דהיכא דנתאנה מוכר - הוא דידו על העליונה אבל אם נתאנה לוקח לא)!?

<סימן ז"ב ר"ש>

אמר רבי אלעזר: 'אונאה' **ז**ו (משנתינו זו) - איני יודע מי שנאה.

רבה אמר: לעולם רבי נתן היא, ותני נמי **ב**ברייתא (ברבי נתן) 'רצה' (ובלוקח ומוכר הוא דפליגי).

רבא אמר: לעולם **ר**בי יהודה הנשיא היא, ומאי דשייר במתניתין קא מפרש בברייתא.

אמר רב אשי: דיקא נמי (דמתניתין במוכר נמי סבירא ליה הכי:) דקתני '*אחד הלוקח ואחד המוכר*', ומפר**ש** ליה ללוקח (ולא פירש למוכר)! שמע מינה שיוריה שייריה למוכר!

- שמע מינה.

איתמר: האומר לחבירו "על מנת שאין לך עלי אונאה": רב אמר: יש לו עליו אונאה, ושמואל אמר: אין לו עליו אונאה.

לימא רב דאמר כרבי מאיר (דאמר: מתנה על מה שכתוב בתורה - תנאו בטל אפילו בדבר שבממון) ושמואל דאמר כרבי יהודה, דתניא: '*האומר לאשה "הרי את מקודשת לי על מנת שאין לך עלי שאר כסות ועונה" - הרי זו מקודשת, ותנאו בטל - דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: בדבר שבממון תנאו קיים* (בדבר שבממון, כגון: שאר וכסות - ניתן למחילה, והרי מחלה; אבל עונה - שהיא צער הגוף - לא ניתן למחילה).'?

אמר לך רב: אנא דאמרי אפילו לרבי יהודה: עד כאן לא קאמר רבי יהודה התם אלא דידעה וקא מחלה,

(בבא מציעא נא,ב)

אבל הכא מי ידע (דאיכא אונאה) דמחיל (- הוא סבור דאין בו אונאה!)?

ושמואל אמר: אנא דאמרי אפילו לרבי מאיר: עד כאן לא קאמר רבי מאיר התם אלא דודאי קא עקר (בשעת התנאי עוקר דברי תורה, שהטילה עליו שאר כסות ועונה, וזה עוקר החובה מעליו; ואפילו הוא נותן לאחר זמן - מתנה בעלמא הוא), אבל הכא - מי יימר דקא עקר מידי (שמא לא יהא בו אונאה)?

אמר רב ענן: לדידי מפרשא לי מיניה דמר שמואל: האומר לחבירו "על מנת שאין לך עלי אונאה" - אין לו עליו אונאה (כדפרישית: דמי יימר דעקר); (אם אמר לו בלשון זה:) "על מנת שאין בו אונאה" - (אין זה לשון מחילת אונאה, אלא לשון תביעת אונאה: דעל מנת שאין בו אונאה אמר) הרי יש בו אונאה (והרי יש בו, ומקח טעות נמי הוי! ואם רצה לחזור - חוזר לגמרי)!

מיתיבי: '*הנושא והנותן באמנה* ("מכור במה שתוכל ותן לי המעות לזמן פלוני והנני סומך עליך", ונותן לו שכר טרחו, כדלקמן)*, והאומר לחבירו "על מנת שאין לך עלי אונאה" - אין לו עליו אונאה* (אם מכר זה בדמים רבים - אין זה יכול לומר "לא אתן אלא דמיו" לומר "יותר היה שוה", ואם מכר זה בדמים רבים - אין זה יכול לומר "לא אתן אלא דמיו")'; לרב, דאמר 'אנא דאמרי אפילו לרבי יהודה - הא מני?

אמר אביי: מחוורתא רב אמר כרבי מאיר (ורב מוקי לה כרבי יהודה: דאפילו היכא דלא ידע ומחיל - נמי אמר), ושמואל דאמר כרבי יהודה.

רבא אמר: לא קשיא: כאן בסתם ("על מנת שאין לך עלי אונאה", דלא ידע דניחול), כאן במפרש (שפירש לו "יודע אני שיש אונאה, ואני מוכרו לך על מנת שאין לך עלי אונאה", דבהא אמר רבי יהודה דמתנה ותנאו קיים, דדמי לשאר וכסות), דתניא: '*במה דברים אמורים* (דיש אונאה לזה על זה)*? – בסתם* (מכר)*, אבל במפרש,* (כגון) *מוכר שאמר ללוקח "חפץ זה שאני מוכר לך במאתים - יודע אני בו שאינו שוה אלא מנה; על מנת שאין לך עלי אונאה" - אין לו עליו אונאה; וכן לוקח שאמר למוכר "חפץ זה שאני לוקח ממך במנה - יודע אני בו ששוה מאתים; על מנת שאין לך עלי אונאה" - אין לו עליו אונאה*.'

תנו רבנן: '*הנושא והנותן באמנה* (כדפרישית) *- הרי זה לא יחשב את הרע באמנה ואת היפה בשוה* (להיות לו המתנת מעות היפה בשכר טרחו, כגון: היה לו שני יינות: יפה, שיש לו עליו קופצים ללקחו בבת אחת, והרע שאינו נמכר אלא בחנות - לא יאמר לו "הרי לך יפה בשוויו על מנת שתמכור לי הרע בחנות כמה שתוכל, ולכשימכר - תן לי מעות שניהם" ופוטר עצמו בהמתנת מעות של דמי היפה מלתת שכר טרחו על הרע, והוי כרבית)*, אלא: או זה וזה באמנה* (ויתן לו כדרך הנותן באמנה: ששכר קצוב היה להם, כדמפרש לקמן: ארבעה למאה)*, או זה וזה בשוה* (והשכר יהא של מקבל)*;* (אם נתן באמנה, כשיבואו לחשבון,) *ונותן לו* (- ינכה לו ) *שכר כַּתָּף* (המוליכו מביתו לחנות)*,* (ואם הוצרך לגמלים - נותן לו) *שכר גַמָּל, שכר פונדק; שכר עצמו אינו נוטל, שכבר נתן לו שכרו מֻשְׁלָם*'

שכרו משלם מהיכא קא יהיב ליה?

אמר רב פפא: בצדרויי (מוכרי בגדי קנבוס, ששכר קצוב להם: ליתן ארבעה למאה למי שטורח במכירתן), דיהבי ארבע למאה.

משנה:

כמה תהא הסלע חסירה (מטבע היוצא ותמיד הוא שוחק וחסר - כמה תחסר ואם הוציאה) ולא יהא בה אונאה?

רבי מאיר אומר: ארבע איסרות (לסלע): איסר לדינר (והוא אחד מכ"ד בו: דשש מעה כסף = דינר; מעה = שני פונדיונים; פונדיון = שני איסרין)

ורבי יהודה אומר: ארבע פונדיונות: פונדיון לדינר (אחד משנים עשר).

(ובגמרא מפרש מאי שנא: דגבי שאר סחורה אמרינן שתות, וכאן יש אומרים כך ויש אומרים כך?)

ורבי שמעון אומר:

(בבא מציעא נב,א)

[המשך המשנה:]

שמונה פונדיונות [לסלע]: שני פונדיונים לדינר (שתות, כשאר אונאה).

עד מתי מותר להחזיר בכרכים (שיש שם שולחני)?

עד כדי שיראה לשולחני.

בכפרים (שאין שם שולחני)?

עד ערבי שבתות (שבא להוציאה בערב שבת לסעודת שבת; אז ידע אם יוכל להוציאה ויקבלוה ממנו).

(ו)אם היה (הנותן) מכירה - אפילו לאחר שנים עשר חדש (בגמרא פריך: הא אמרת '*עד ערבי שבתות*') - מקבלה הימנו, ואין לו עליו אלא תרעומת (מפרש בגמרא).

ונותנה למעשר שני (בחילול מעשר שני) ואינו חושש, [שמי שמסרב לקבל מטבע כזו] שאינו אלא נפש רעה (ובגמרא מפרש אם בשויה אם בסלע יפה, לפי שאינה מדה זו של פוסלי מטבע בשביל חסרון מעט אלא נפש רעה).

גמרא:

ורמינהי [ברייתא המובאת להלן]: '*עד כמה תהא הסלע חסירה ויהיה בה אונאה?...*' (אלמא בהני שיעורי הויא אונאה, ומתניתין קתני 'ולא יהא', אלמא בהני שיעורי לאו אונאה היא עד דאיכא טפי)?

אמר רב פפא: לא קשיא (לעולם אימא לך בהני שיעורי הויא אונאה, ו'לא יהא' דמתניתין - לאו אשיעורא קאי, אלא אפחות מכשיעור קאי): תנא דידן קא חשיב ממטה למעלה (והכי קאמר: סלע הפוחתת והולכת - עד כמה יכול להוציאה עד שתפחת? שיעור כך וכך; ומכיון שהגיעה לשיעור הזה - יהא בה אונאה), תנא ברא קא חשיב מלמעלה למטה (סלע שפחתה - כמה פחתה להיות בה אונאה? מפרש כל פחיתה גדולה שבה, כגון: שבע איסרות, או שש או חמש - הויא אונאה, עד ארבע, והיא בכלל; אבל לתנא דידן אין ארבעה בכלל 'לא יהא'; ועל כרחך לא מיתוקמא אלא בהכי).

מאי שנא בסלע דפליגי ומאי שנא בטלית (סתם סחורה) דלא פליגי (דתנן בהו לעיל (דף מט:) שתות למקח)?

אמר רבא: מאן תנא '*טלית*'? - רבי שמעון היא (דגבי סלע [גם כן] אית ליה שתות).

אביי אמר: טלית - עד שתות מחיל איניש, דאמרי אינשי 'עשיק לגביך (הצריך לכסות גופך וגביך - קנה ביוקר) ושוי לכרסיך (למאכלך לא תקנה אלא בשווין)' ('עשיק' לשון יוקר הוא, וחבירו ב'איזהו נשך' (לקמן דף עד.): באתרא דאמימר עשיק עפרא); סלע, כיון דלא סגי ליה (שאינו יוצא בהוצאה) - לא מחיל.

גופא: '*עד כמה תהא הסלע חסירה ויהא בה אונאה? רבי מאיר אומר: ארבעה איסרות, איסר לדינר; רבי יהודה אומר: ארבע פונדיונות, פונדיון לדינר; רבי שמעון אומר: שמונה פונדיונות, שני פונדיון לדינר;*

*יתר על כן* (לקמיה מפרש לה: יתירה על כן: שלא פחתה כדי אונאה) *מוכרה בשויה* (בסלע יפה)*;*

*עד כמה תיפחת ויהא רשאי לקיימה?*

*בסלע - עד שקל* (סלע הטבוע ופוחת והולך עד שקל - מותר לקיימו, שאין עשוי לרמות בו בני אדם למוכרו בסלע יפה, לפי שפחת שלו ניכר; אבל משֶפָּחַת משקל - לא יקיימנו, לפי שבא לרמות ולמוכרו בתורת שקל: שאין פחת שלו ניכר לגבי שקל, מתוך שהוא רחב: שבתחילה היה סלע- אינו נראה חסר משקל. שקל הוא מטבע של חצי סלע, ודינר מטבע קטן: שנים מהם יש בשקל)*; בדינר - עד רובע* (ואם היה דינר נפחת עד שעמד על רובע - מותר לקיימו; קא סלקא דעתא רובע דינר קאמר; ולקמיה פריך: מאי שנא סלע דלא מצי לשהויי אלא עד חציו, ודינר עד רובע: משחסר ועמד על פחות מרובע - לא יקיימנו דאתי לאפוקיה ברובע?)*; פחות מכן איסר - אסור <להוציאה>* (לקמיה מפרש)*:* (זו שאמרו 'אסור לקיימה') *הרי זה לא ימכרנה* (לא התירו לו שימכרנה בדמיה)*: לא לתגר, ולא לחרם* (אדם אנס)*, ולא להרג, מפני שמרמין בה את אחרים (ומיראה יקבלוה מידם ביפה), אלא יקבנה ויתלנה בצואר בנו או בצואר בתו.*'

אמר מר: '*בסלע - עד שקל, בדינר עד רובע*'; מאי שנא בסלע עד שקל ומאי שנא בדינר עד רובע?

אמר אביי: מאי '*רובע*' דקתני? - נמי רובע שקל (מטבע קטן של חצי דינר, והוא הקרוי בגמרא 'סלע מדינה').

אמר רבא: דיקא נמי, דקא תני '*רובע*' ולא קתני 'רביע'!

- שמע מינה.

למה ליה למתלייה לדינר בשקל (לימא 'בדינר עד חצי זוז')?

מלתא אגב אורחיה קא משמע לן: דאיכא דינר דאתי משקל (אם פיחת השקל עד חציו ונעשה דינר).

מסייע ליה לרבי אמי, דאמר רבי אמי: דינר הבא משקל - מותר לקיימו (ולהוציאו בדינר); דינר הבא מסלע - אסור לקיימו (אפילו להוציאו בדינר; דמתוך שהוא בא ממטבע עבה ורחבה - טועין בו לאמדו בשקל, ואתי לקבולי בתורת שקל).

פחות מכן איסר אסור <להוציאה>:

מאי קאמר (הא ליכא למימר 'פחות מיכן': דאם עמד סלע על פחות משֶקֶל, או אם עמד דינר על פחות מרובע איסר - אסור לקיימו, דמאי איריא 'איסר'? אפילו משהו נמי, דהא אמר 'בסלע עד שקל' ותו לא)?

אמר אביי: הכי קאמר: פחתה סלע יותר מכדי אונאה (יתר מכדי אונאתה, לרבי מאיר כדאית ליה, לרבי יהודה כדאית ליה) [בשיעור] איסר – אסור (אסור להוציאה ביפה).

אמר ליה רבא: אי הכי - אפילו משהו נמי?

אלא אמר רבא: פחתה סלע איסר לדינר - אסור, וסתמא כרבי מאיר.

תנן התם [כלים פ"יב מ"ז]: '*סלע שנפסלה והתקינה שיהא שוקל בה משקלות – טמאה* (מקבלת טומאה מעתה, שהרי עשאה כלי)*;*

*עד כמה תיפחת ויהא רשאי לקיימה?*

*לסלע שני דינרים; פחות מכן – יקוץ* (יחתכנה לשנים; דאתי לאפוקה בשקל)'.

יתר על כן מאי? אמר רב הונא: פחות מכן יקוץ, יתר על כן יקוץ.

רבי אמי אמר: פחות מכן יקוץ, יתר על כן יקיים (דלגבי סלע - מנכרא פחיתתה, ולא מחליפה בסלע).

מיתיבי:

(בבא מציעא נב,ב)

(לעיל קתני לה, גבי סלע שפיחתה: מוכרה בשויה לפי דמיה, ולא ביפה; אלמא מותר לקיימה:)

'*יתר על כן* (על כדי אונאה: דלא פחתה כדי אונאה - לכל חד וחד כדאית ליה) *מוכרה בשויה*'; מאי? לאו שפחתה יותר מכדי אונאתה?

לא, יתירה: דאכתי לא פחתה בכדי אונאתה - מוכרה בשויה (ביפה).

מיתיבי '*עד כמה תיפחת ויהא רשאי לקיימה? בסלע - עד שקל*' - מאי? לאו דפחית פורתא פורתא (וקאמר 'מותר לקיימה עד שקל', אלמא לא מיחלפא בסלע, ותיובתא דרב הונא)?

לא, דנפיל לנורא ואפחות בחדא זימנא.

אמר מר '*יקבנה ויתלנה בצואר בנו או בצואר בתו*'; ורמינהי: *לא יעשנה משקל בין משקלותיו ולא יזרקנה בין גרוטותיו ולא יקבנה ויתלנה בצואר בנו ובצואר בתו אלא או ישחוק או יתוך* ('יתוך' לשון התכה; ולא גרסינן 'יחתוך') *או יקוץ או יוליך לים המלח*'!?

אמר רבי אלעזר - ואמרי לה רב הונא אמר רבי אלעזר: לא קשיא: כאן באמצע (יקבנה, דמשנקבה לא סגיא) כאן מן הצד (מן הצד לא יקבנה, לפי שהרמאי שימצאנה - יקוץ אותה סביב עד שיוציא את הנקב, ומרמה בה את האחרים, ויוציאנה בשקל).

עד מתי מותר להחזיר בכרכים? - עד שיראה לשולחני; בכפרים? - עד ערבי שבתות:

מאי שנא בסלע, דמפליג (בין כפרים לכרכים), ומאי שנא בטלית דלא מפליג (דקתני 'בכדי שיראה לתגר או לקרובו', לא שנא כרך לא שנא כפר)?

אמר אביי: כי תנן נמי מתניתין - בטלית בכרכין תנן

רבא אמר: טלית - כל איניש קים ליה בגוה; סלע - כיון דלאו כל איניש קים ליה בגוה אלא שולחני - הלכך בכרכים, דאיכא שולחני, '*עד שיראה לשולחני*'; בכפרים דליכא שולחני – '*עד ערבי שבתות*', דסלקין לשוקא (לקנות צורך סעודת שבת).

ואם היה מכירה - אפילו לאחר שנים עשר חדש [מקבלה הימנו, ואין לו עליו אלא תרעומת]:

היכא? אי בכרכין - הא אמרת '*עד שיראה לשולחני*'? אי בכפרים - הא אמרת '*עד ערבי שבתות*'?

אמר רב חסדא: מידת חסידות שנו כאן (והכי קאמר: אם חסיד הוא - מקבלה).

אי הכי - אימא סיפא: '*אין לו עליו אלא תרעומת*': למאן (מי המתרעם)? אי לחסיד (קאמר, דיש לו תרעומת על המחזיר) - לא קבולי ליקבלה מיניה ולא תרעומת תיהוי ליה (מי כופהו לקבל שיתרעם? טוב לו שלא יקבלנה משיקבלנה ויוציא דיבה על חבירו)?! ואלא להאיך דקבלה מיניה ולבתר דמקבלה מיניה תרעומת תיהוי ליה?

הכי קאמר: הא אחר (שאינו חסיד, ולא רצה לקבלה - אין לזה עליו אלא תרעומת, דאיהו הוא דאפסיד אנפשיה שלא החזירו בזמנו) - אף על פי שאין מקבלה הימנו - אין לו עליו אלא תרעומת.

ונותנה למעשר שני ואינו חושש, [שמי שמסרב לקבל מטבע כזו] שאינו אלא נפש רעה:

אמר רב פפא: שמע מינה: האי מאן דמוקים אזוזי (מעמיד עצמו מלקבלם כשמוצא בהם פגם) - מיקרי 'נפש רעה'; והני מילי הוא דסגי להו [שהמטבע סחירה בשוק].

(מתניתין, דקתני נותנה למעשר שני -) מסייע ליה לחזקיה, דאמר חזקיה: בא לפורטה (בא להחליף סלע חסירה בפרוטות) - פורטה בשויה (לפי חסרונה, ולא ירמה את חבירו לפורטה ביפה); בא לחללה (לחלל מעשר שני עליה) - מחללה ביפה (מחלל עליה מעשר בדמי סלע יפה; 'ביפה' = כאילו היא יפה); מאי קאמר ('בא לפורטה פורטה בשויה'? מתניתין אתא לאשמועינן דכיון דפיחתה כדי אונאה - אסור להוציאה ביפה)?

הכי קאמר: 'אף על פי כשבא לפורטה (בירושלים בפרוטות, ליקח סעודת מעשר) - פורטה בשויה (על כרחו יפרטנה בשויה, ולא ביפה; אפילו הכי 'סלע' שמה: שאינה אלא נפש רעה), כשהוא מחללה (וכשחילל מעשר עליה) - מחללה ביפה (ואשמועינן חזקיה דמתניתיו, דקתני 'נותנה למעשר שני' – 'כאילו היא יפה' קאמר [כלומר: מחחלין מעשר שני שוה דינר על מטבע שערכו בשוק פחות מדינר, כגון במטבע שחוק])'

למימרא דסבר חזקיה דמזלזלינן במעשר שני (לצמצם דמי פדיונו) [שמחללים על פחות ממחירו]? והאמר חזקיה: מעשר שני שאין בו שוה פרוטה (ואין בו כח לתפוס פדיונו, שיתן פרוטה ויחללנה, כדאמר לקמן' ממעשרו' - ולא כל מעשר כו'), אומר "הוא וחומשו (שאני צריך להוסיף עליו) - (יהא) מחולל על מעות הראשונות (שחיללתי עליה מעשר שני, ועודן בידי - יהא אף זה מחולל על אותו מעשר)", לפי שאי אפשר לו לאדם לצמצם מעותיו (לחלל בשווין בצמצום, שמתוך שהוא ירא מלפחות - ונמצא אוכלו בלא חילוף - הוא מוסיף על דמיו; הילכך פחות משוה פרוטה זה מחלל על אותו עודף! אלמא: לא פרקינן בצמצום, וכל שכן בפחות)'!?

מאי 'ביפה'? - בתורת יפה (בשויה; והכי קאמר: כשם שכשבא לפורטה בירושלים לא יקבלוה הימנו להדיא אלא בשויה, ויש מזלזלין בדמיה יותר מכדי פחתה - כך כשבא לחללה - מחללה בשויה: דמים פחותים; '**בתורת יפה**': שמחלל עליה כפי דמים ודאין שלה - כך לא יחלל על זו אלא בדמים ודאין שלה), דתרי זילי לא מזלזלינן ביה (דאף על גב דתנן 'נותן למעשר שני' - חד זילותא אשמועינן: דמתחלל על סלע חסירה, ולא אמרינן "הרי הוא כאסימון או כמעות הניתנות באסימון"; אבל תרי זילי: לחלל עליה מעשר בדמי סלע יפה - לא) [כלומר: חזקיה מתיר להשתמש במטבע שחוק שערכו פחות מערכו הנקוב לפדיון מעשר שני רק לפי ערכו האמיתי – ואף במעט פחות מערכו האמיתי בשוק, ולכן יש מקום לחלל עליו מעשר שני שערכו פחות משוה פרוטה].

גופא אמר חזקיה: מעשר שני שאין בו שוה פרוטה – אומר: "הוא וחומשו מחולל על מעות הראשונות", לפי שאי אפשר לו לאדם לצמצם מעותיו.

מיתיבי:

'*התרומה והביכורים* (ביכורים הוקשו לתרומה, דקרינהו רחמנא 'תרומה' דאמר מר (מכות דף יז,א): 'ותרומת ידך' [דברים יב,יז] - אלו ביכורים) - (זר או כהן טמא האוכלו במזיד) *חייבין עליהן מיתה וחומש* (זר האוכלן בשוגג דכתיב (ויקרא כב,יד) ואיש כי יאכל קדש בשגגה וגו')*,*

(בבא מציעא נג,א)

*ואסורים לזרים* (ב'לא יאכל'; ואצטריך למתנייה, משום דבעי למתנייה 'מה שאין כאן במעשר', דאפילו איסור ליכא)*, והן נכסי כהן* (לקדש בהן את האשה [תוספות: וכן לכל מקח וממכר], משאין כן במעשר [שני]: סתם משנה כרבי מאיר, דאמר: מעשר - ממון גבוה הוא, והמקדש בו לא קידש)*, ועולים באחד ומאה* (צריכין אחד ומאה לבטל, ואין בטלין ברוב, משאינו כן במעשר, דבטיל ברוב, ולא בעי אחד ומאה; ועל כרחך במעשר שאין לו תקנתא, לא בפדייה ולא להעלותו לירושלים קאמר, דאי אית ליה תקנתא - אמור רבנן 'דבר שיש לו מתירין לא בטיל'; והכא - כגון שנטמא, דלית ליה תקנתא באכילה, ואין בו שוה פרוטה, דלאו בר פדייה הוא אם איתא לדחזקי' כו')*, וטעונין רחיצת ידים* (לפירות [של תרומה ובכורים], שהידים טמאות שניות - גזרו בהן רבנן: ושני עושה שלישי בתרומה, מה שאין כן במעשר, שאין טעון רחיצת ידים לפירות, דאמר מר: 'הנוטל ידיו לפירות - הרי זה מגסי הרוח'; והכי מוקמינן לה בחגיגה בפרק שני (דף יח,ב)) *והערב שמש* (לטומאה דאורייתא)*; הרי אלו בתרומה ובכורים, מה שאין כן במעשר* (דאמר מר: טבל ועלה - אוכל במעשר; ומקרא ילפינן לה ביבמות בפרק 'הערל' (דף עד,ב))';

מאי '*מה שאין כן במעשר*'? לאו מכלל דמעשר בטיל ברובא, ואם איתא דחזקיה הוה ליה 'דבר שיש לו מתירין', וכל דבר שיש לו מתירין - אפילו באלף לא בטיל?

וממאי ד'*מה שאין כן במעשר*' = דבטיל ברובא? דלמא לא בטיל כלל?

לא מצית אמרת הכי; דלגבי תרומה (משנה זו במסכת בכורים (פ"ב מ"א) שנויה) - (הלכך) חומרי דתרומה קתני, קולי דתרומה לא קתני (חשיבותא דידה קא מני ואזיל, ולאו קולי דידה: שתהא היא עולה ומעשר אינו עולה).

והא קא תני '*והן נכסי כהן*'!?

לא סלקא דעתך (דלא בטיל כלל, אלא ודאי 'בטיל ברוב' קאמר) דתניא בהדיא: '*מעשר שני בטל ברוב; ובאיזה מעשר שני אמרו? - במעשר שאין בו שוה פרוטה, ושנכנס לירושלים ויצא* (לקמן מפרש דלית ליה תקנתא, לא באכילה ולא בחילול)'; ואם איתא לדחזקיה - ליעבד ליה לדחזקיה, וניחל ליה על מעות הראשונות?

דלא פריק (לא פָּדָה מעשר עד הנה, שיהו מעות מעשר בידו).

וניתי מעשר (שוה חצי פרוטה) דאית ליה, ונצטרפינהו (יביאנו אצל המעורב ויאמר "המעורב וזה מחוללים על פרוטה זו", ואשתכח דיש לו מתירין)?

דאורייתא ודרבנן לא מצטרפי (לתפוס פרוטה זו בקדושת מעשר: שהמעורב מן התורה בטל ברוב, דכתיב (שמות כג,ב) 'אחרי רבים להטות', ורבנן הוא דאמרו: היכא דיש לו מתירין - לא ליבטול; הלכך אין איסור מעשר בזה אלא מדרבנן, הילכך אין מצטרף עם זה לתפוס פדיונו; נמצא שוה חצי פרוטה שהביא - נאכל בלא חילול, אבל דחזקיה: מעות הראשונות כבר נתפסו).

וניתי דמאי (וניתי חצי שוה פרוטה דמעשר שני של דמאי הלקוּחַ מעם הארץ, דאיסורו ופדיונו דרבנן, דמדאורייתא כל אדם נאמן על המעשרות)?

דלמא אתי לאתויי ודאי (ואז נמצא שוה חצי פרוטה שאינו מעורב - נאכל בלא חילול)!

וניתי שתי פרוטות (נחושת) ונחלל עלייהו מעשר בפרוטה ומחצה, ונחלל האי על היאך יתירא (ונחלליה להאי מעורב על היאך חצי פרוטה יתירא דהויא ליה כדחזקיה)?

מי סברת פרוטה ומחצה (מעשר) תפסה שתי פרוטות (בקדושה, דנמצי היאך לאיצטרופי בהדייהו שכבר נתפסו)? לא, פרוטה תפסה (שוה) פרוטה (מן המעשר), וחצי פרוטה (הנותר במעשר) לא תפסה (לפרוטה שניה), (ואם תאמר: המעורב בו יצטרף להשלים -) הדר הויא ליה דאורייתא ודרבנן, ודאורייתא ודרבנן לא מצטרפי.

(ואם באת לומר דחזקיה נמי היכי משכחת שיש עודף - על ידי מי נתפס? משכחת ליה במחלל מעשר בסלע שלם, או בשקל, או באיסר, שאפילו לא היה המעשר שווה אלא שלש פרוטות - נתפס כל האיסר.)

ונייתי איסר (איסר שלם, ויחלל עליו מעשר בפחות מדמיו)?

דלמא אתי לאתויי (שתי) פרוטות (ומעשר בפרוטה ומחצה, ונמצא שוה חצי פרוטה נאכל בלא חלול; הלכך טוב לו שיבטל ברוב).

'*ושנכנס לירושלים ויצא*' – ואמאי [לא לבטל ברוב]? וליהדר ונעייליה (עם תערובתו, ויאכלנו בירושלים)?

בשנטמא.

ונפרקיה (קסלקא דעתא ביש בו שוה פרוטה נמי קאמר), דאמר רבי אלעזר: מנין למעשר שני שנטמא שפודין אותו

(בבא מציעא נג,ב)

אפילו בירושלים (שאין מעשר טהור נפדה שם, דכתיב (דברים יד,כד) כי ירחק ממך [וגו'] ונתת בכסף - ולא כשהיה בירושלים)? - שנאמר: [דברים יד,כד: וכי ירבה ממך הדרך] כי לא תוכל שאתו [כי ירחק ממך המקום אשר יבחר ה' אלקיך לשום שמו שם כי יברכך ה' אלקיך], ואין 'שאת' אלא אכילה, שנאמר (בראשית מג,לד) וישא משאת מאת פניו [אלהם ותרב משאת בנימן ממשאת כלם חמש ידות וישתו וישכרו עמו]; אלא בלקוח בכסף מעשר שני (ולא הוא עצמו היה מעשר, אלא צרכי סעודה שלקח בירושלים בכסף מעשר).

לקוח בכסף מעשר נמי ליפרקיה, דתנן: '*הלקוח בכסף מעשר שני שנטמא – יפדה*'!

כרבי יהודה, דאמר 'יקבר' (דקא סבר לא אלים למיתפס פדיונו [אין כוח קדושתו של אוכל הלקוח בכסף מעשר שני חזק דיו להתפיס מעות בקדושתו, כדי שהוא יצא שוב לחולין]).

אי רבי יהודה - מאי איריא '*יצא*'? אפילו לא יצא נמי!? אלא לעולם – בטהור (בין מעשר בין לקוח ודקאמר נעייליה וניכליה).

ומאי '*יצא*' (נמי דקאמר)? - דנפול מחיצות (חומת ירושלים, ושוב אין מעשר נאכל שם עד שיעמדו מחיצות, דבעינן 'לפני ה' תאכלנו' (דברים יב,יח); ובפדייה נמי לא, דקלטוהו מחיצות מלפדותו עוד משנכנס לתוכו).

והאמר רבא (במסכת מכות (דף כ,א)): 'מחיצה לאכול דאורייתא, מחיצות לקלוט דרבנן (מחיצה שנאמרה בתורה לא הוזכרה אלא לאכול בתוכה; ושאמרו במשנה 'מחיצות קולטות אותם מלפדות עוד אם יצא' - דרבנן היא), וכי גזרו רבנן - כי איתנהו למחיצות'; כי ליתנהו למחיצות - לא גזרו רבנן!? (לאו רבא קאמר לה, אלא המקשה קאמר: מדאמר רבא 'קליטת מחיצות מדרבנן' בעלמא היא, והשתא דנפול מחיצות - ליתא לההיא גזירה, דכי גזור רבנן - היכא דאיתנהו וזה הוציא את המעשר לחוץ, אבל כי ליתנהו - לא גזור; הלכך ניפרקיה - ואמאי בטלי!?)

(ומשני:) לא פלוג רבנן בין איתנהו למחיצות בין ליתנהו למחיצות (בין יוצא מתוכן לנפלו, דקליטת מחיצות גזרו בסתם, בין איתנהו בין ליתנהו).

רב הונא בר יהודה אמר רב ששת (הא דאותבת לחזקיה מרישא, דקתני 'באיזה מעשר אמרו? - שאין בו שוה פרוטה', וקשיא לך ליעבד כדחזקיה! - לא קשיא): חדא קתני: '*מעשר שני שאין בו שוה פרוטה שנכנס לירושלים ויצא*' (דקליטת מחיצות מעכבת מלחללו עוד על מעות הראשונות).

אמאי? וניהדר ונעייליה וניכליה (בירושלים עם תערובתו)!?

דנפול מחיצות (והיינו '*יצא*' דקתני).

ונפרקיה! האמר רבא 'מחיצה לאכול – דאורייתא, מחיצה לקלוט - דרבנן!

וכי גזרו רבנן כי איתנהו למחיצות, כי ליתנהו למחיצות לא גזרו רבנן!?

לא פלוג רבנן.

אי הכי - מאי איריא '*אין בו שוה פרוטה*'? אפילו יש בו נמי (נמי לאו בר אכילה ולאו בר חילול הוא, ואמאי תני 'באיזה מעשר אמרו: בשאין בו שוה פרוטה כו')!?

לא מיבעיא קאמר: לא מיבעיא יש בו, דקלטן ליה מחיצות (לא מבעיא יש בו דכיון דבר פדייה הוא חיילא עליו קליטת מחיצות דרבנן ולא מיפרוק תו), אבל אין בו - אימא לא קלטו ליה מחיצות (אימא בכהאי גוונא לא לגזור רבנן קליטת מחיצות לפדייה, דמילתא דלא שכיח היא: לחללו על מעות הראשונות, וניעבד ליה כדחזקיה) - קא משמע לן.

תנו רבנן: '(ויקרא כז,לא) *אם גאל יגאל איש ממעשרו* [חמשיתו יסף עליו]*; 'ממעשרו' ולא כל מעשרו: פרט למעשר שני שאין בו שוה פרוטה* (שאינו בכלל גאולה, ולימדך שאינה תופסת פרוטה)'.

איתמר: רב אמי אמר: אין בו ('אין **בו** שוה פרוטה' שנינו; אבל אם יש בו שוה פרוטה - בר גאולה הוא, ותופס פדיונו) ; רב אסי אמר: אין בחומשו ('אין **בחומשו** שוה פרוטה' שנינו, דלאו בר גאולה הוא עד שיהא בו שוה ארבע פרוטות, כדי שיהא ראוי לתוספת חומש, דכתיב בהאי קרא); רבי יוחנן אמר: אין בו; רבי שמעון בן לקיש אמר: אין בחומשו.

מיתיבי: '*מעשר שני שאין בו שוה פרוטה - דיו שיאמר "הוא וחומשו מחולל על מעות הראשונות"*' (כדחזקיה; ולא אמרינן 'ימתין עד שיעלנו לירושלים' או 'ימתין עד שיצרפנו עם אחר', דכיון דבחומשיה ליכא [פרוטה] - לא קחשיב 'ודיו' בכך); בשלמא למאן דאמר 'אין בחומשו', היינו דקתני 'דיו': דאף על גב דבדידיה אית ביה, כיון דבחומשיה ליכא – שפיר; אלא למאן דאמר 'אין בו' - מאי 'דיו' (מאי רבותיה דאצטריך למתני 'דיו'? ליתני: אומר "הוא וחומשו כו')?

קשיא.

איבעיא להו: חומשא מלגיו (על שוה עשרים זוז מוסיף ארבע, שהן חומשו של קרן)? או חומשא מלבר (על ארבעה רבעים מוסיף החמישית מן החוץ, דהוו להו לעשרים זוז חמשא זוזי)?

אמר רבינא: תא שמע (גבי מקדיש ופודה הקדשו תנן לה במסכת ערכין (פ"ח מ"ג, דף כז,א)): '*הבעלים אומרים בעשרים, וכל אדם בעשרים - הבעלים קודמין, מפני שמוסיפין חומש* (ועשרים שלהן הוו כ"ה, דאילו שאר כל אדם לא יוסיף חומש)*;*

*אמר אחד "הרי עלי בעשרים ואחד",*

(בבא מציעא נד,א)

*הבעלים נותנין* (על כרחן) *עשרים ושש* (שאי אפשר לתת לזה באחד ועשרים, שנמצא הקדש נפסד בחמשה סלעים; ולבעלים נמי לא פחתינן מן הקרן ששמאה איש אחר, הלכך נותנין כ"א לקרן וחמשה לתוספת חומש; ועל עילויו של זה - שהעלה בדמיו סלע - אין מוסיף חומש, אלא על קרן ששמאה הוא)*;*

*"עשרים ושנים" - הבעלים נותנין עשרים ושבע;*

*"בעשרים ושלש" - הבעלים נותנין עשרים ושמונה;*

*"בעשרים וארבע" - הבעלים נותנין עשרים ותשע;*

*"עשרים וחמש" - הבעלים נותנין שלשים, לפי שאין מוסיפין חומש על עילוי של זה*' (והתם (ערכין ד' כז,ב) פריך: ונימא לגיזבר: אתא גברא בחריקאי: הרי בא אחר תחתינו שחפץ ליתן כמה שעולה קרן וחומש שאמרתי, ואין הקדש נפסד, ולמה נכוף את זה לתת שלשים? וסיום המשנה: אמר אחד "הרי הוא שלי בעשרים ושש" אומר "הגעתיך") - שמע מינה (מדקתני חומש על עשרים סלעים חמש סלעים) חומשא מלבר (הרי חומש מן החוץ).

שמע מינה.

כתנאי: '[ויקרא כז,כז: ואם בבהמה הטמאה ופדה בערכך] *ויסף חמישיתו עליו* [ואם לא יגאל ונמכר בערכך]*: שיהא הוא וחומשו חמשה* (היינו חומש מלבר, שהוא רביע של קרן)*, דברי רבי יאשיה; רבי יונתן אומר: 'חמישיתו': חומשו של קרן*'.

איבעיא להו: חומש מעכב (אכילה חוץ לחומה עד שיתן החומש)? או אינו מעכב? ארבעה בארבעה פריק ואכנפשיה (מאיליו) מוסיף חומש (אינו בכלל הפדיון: שארבעה הזוזים פדו מעשר שהוא כנגדם), אלמא חומש לא מעכב? או דלמא ארבעה בחמשה פריק (כך הוא גזירת הכתוב: שהחומש - מן הפדיון הוא), וחומש מעכב (ואין שוה ארבעה נפדין בפחות מחמשה)?

אמר רבינא: תא שמע [דמאי פ"א מ"ב]: '*הדמאי* (מעשר שני של דמאי שחייבו חכמים להפריש הלוקח מעם הארץ) *- אין לו חומש* (אם פודהו בעליו) *ואין לו ביעור* (בשנה שלישית; שנצטוו ישראל לבער כל מעשרותיהם מן הבית, ולתת למי שהם רוצים, כדכתיב (דברים יד,כח) 'מקצה שלש שנים וגו')*'*; הא קרן יש לו (דכל זמן שלא פדאו - אסור לאוכלו חוץ לחומה); מאי טעמא (אין לו חומש ויש לו קרן)? - קרן, דמעכב (במעשר) בדאורייתא - איתא בדרבנן (במעשר דמאי דרבנן), חומש, דלא מעכב בדאורייתא - ליתא בדרבנן!

לימא כתנאי [תוספתא מעשר שני (ליברמן) פרק ד הלכה ה; במקום 'רבי יהושע' בתוספתא כתוב 'חכמים']: '*נתן את הקרן ולא נתן את החומש: רבי אליעזר אומר: יאכל! רבי יהושע אומר: לא יאכל! אמר רבי: נראין דברי רבי אליעזר בשבת* (מפני כבוד שבת לא יעכב מלאכול בשביל חומש)*, ודברי רבי יהושע בחול*' מדאמר '*נראין דברי רבי אליעזר בשבת* (אבל בחול אינו רואה את דבריו)' מכלל דפליגי אפילו בחול (מכלל דאיהו אפילו בחול אמר יאכל; ובמעשר ודאי קאמר); מדאמר '*נראין דברי רבי יהושע בחול*' - מכלל דפליגי אפילו בשבת! מאי? לאו בהא סברא קמיפלגי: דרבי אליעזר סבר חומש לא מעכב, ורבי יהושע סבר חומש מעכב!?

אמר רב פפא: לא! דכולי עלמא חומש לא מעכב (שיהא האוכלו לוקה עליו משום 'לא תוכל לאכול בשעריך' (דברים יב,יז)); והכא - בחיישינן לפשיעותא קמיפלגי: מר סבר חיישינן לפשיעותא (הא דקאמר רבי יהושע '*לא יאכל*' - מדרבנן קאמר: שמא יפשע ויתיאש ולא יתן חומש עוד) ומר [רבי אליעזר] סבר: לא חיישינן לפשיעותא.

אמר רבי יוחנן: הכל מודים בהקדש – שחילל, הואיל וגזברין תובעין אותו (את החומש) בשוק (וליכא למיחש לפשיעותא).

ובהקדש לא פליגי? והתניא '*נתן את הקרן ולא נתן לו את החומש: רבי אליעזר אומר: חילל! וחכמים אומרים: לא חילל! אמר רבי: נראין דברי רבי אליעזר בהקדש ודברי חכמים במעשר*'; מדאמר '*נראין דברי רבי אליעזר בהקדש*' (הואיל וגזברין תובעין אותו) - מכלל דפליג אפילו במעשר; מדקאמר '*נראין דברי חכמים במעשר*' - מכלל דאינהו פליגי אפילו בהקדש!

אלא אי אתמר - הכי אתמר: אמר רבי יוחנן: הכל מודים בשבת בהקדש – שחילל; חדא: דכתיב [ישעיהו נח,יג: אם תשיב משבת רגלך עשות חפצך ביום קדשי] וקראת לשבת עונג [לקדוש ה' מכבד וכבדתו מעשות דרכיך ממצוא חפצך ודבר דבר] ועוד: הואיל וגזברין תובעין אותו בשוק.

אמר רמי בר חמא: הרי אמרו (במסכת בכורות בפרק בתרא (דף נא,א)) '*הקדש אינו מתחלל על הקרקע*', דרחמנא אמר '*ונתן ... הכסף ... וקם לו*' ('ואם המקדיש יגאל' [ויקרא כז,טו], וגומר [סוף הפסוק] 'ויסף חמישית כסף ערכך עליו והיה לו') - חומשו מהו שיתחלל על הקרקע?

תוספות מסכת בבא מציעא דף נד עמוד א ד"ה ונתן הכסף וקם לו - וא"ת אי כסף דוקא, מטלטלין נמי לא! ואי גמרי' מנזקין ועבד, דכתיב בהן (שמות כא,לד) 'ישיב' לרבות שוה כסף ככסף, א"כ קרקע נמי!? וי"ל דדרשינן בכלל ופרט: ויסף חמישית – כלל; כסף – פרט; והיה לו - חזר וכלל; וכן משמע פרק 'יש בכור' (בכורות פ"ח מ"ח; דף נא,א) דתנן: '*אין פודין את הבכור... בקרקעות* כו' *ולא בהקדשות*' ומפרש בגמרא 'ולא הקדשות בכל אלו' והתם גבי בכור דריש בכלל ופרט וכלל;

וא"ת דאי לא הוה כתב אלא כסף לחודיה ה"א שוה כסף ככסף והשתא דכתיבי כללי ממעטינן קרקעות

וי"ל דהכא כסף מיותר, דהוה מצי למכתב 'חמישית ערכך', וגבי בכור נמי 'ופדויו מבן חדש תפדה בערכך ה' שקלים'; ומדכתיב כסף - למדרשיה לפרטא הוא דאתא.

[ועוד שאלה:] תרומה (זר האוכלה בשוגג) - אינה משתלמת (אינה משתלמת מעות) אלא (פירות) מן החולין, דרחמנא אמר (שהתשלומין נעשין תרומה, כדכתיב בו) [ויקרא כב,יד: ואיש כי יאכל קדש בשגגה ויסף חמשיתו עליו] ונתן לכהן את הקדש ('את הקודש': מה שהוא נותן לו - נעשה קודש): (אלמא) דבר הראוי להיות קדש (מידי דחזי להכי בעינן); חומשה מהו שישתלם שלא מן החולין (מעות או בגדים שוה כסף)?

[ועוד שאלה:] מעשר אין מתחלל על האסימון, דרחמנא אמר [דברים יד,כה: ונתתה בכסף] וצרת הכסף בידך [והלכת אל המקום אשר יבחר ה' אלקיך בו] - לרבות כל דבר שיש עליו צורה; חומשו מהו שיתחלל על האסימון?

אתגלגל מלתא ומטא לקמיה דרבא; אמר להו: אמר קרא 'עליו' (בכולהו חומשין כתיב 'יוסף עליו' [ויקרא כז,יט; כב,יד; כז,לא]) - לרבות חומשו כמותו.

אמר רבינא: אף אנן נמי תנינא: '*הגונב תרומה ולא אכלה* (דהיא חוזרת בעין) *משלם תשלומי כפל* (של קנס גניבה במעות) *דמי תרומה* (כמה שהיא שוה לימכר בשוק; ודמיה פחותין מדמי חולין: שאינה ראויה אלא לכהנים, ואינה ראויה בימי טומאתו, ואם מטמאה - אסורה באכילה; לפיכך דמיה מועטים, והיינו דקאמר '*דמי תרומה*')*; אכלה* (בשוגג, דלא ידע שהיא תרומה) *- משלם שני קרנים* (אחד לקרן ואחד לכפל) *וחומש* (בשביל אכילתה)*: קרן וחומש מן החולין* (פירות מתוקנין)*, והקרן* (השני שהוא בא מחמת כפל של קנס גניבה) *דמי תרומה* (משלם נמי דמי תרומה; כלומר: מעות כמו שנמכרת תרומה בשוק)',

(בבא מציעא נד,ב)

שמע מינה חומשו כמותו (דמשתלם פירות ולא מעות)!

- שמע מינה.

אמר רבא:

גבי גזל (גבי אשם גזילות, אם גזל וכפר ונשבע לשקר) כתיב: [ויקרא ה,טז: ואת אשר חטא מן הקדש ישלם] וחמישיתיו יוסף עליו [ונתן אתו לכהן והכהן יכפר עליו באיל האשם ונסלח לו] ('חמישיתיו': חמישיות הרבה); ותנן (נמי זימנין דאיכא טובא): [בבא קמא פ"ט מ"ו] '*נתן לו את הקרן* (לאחר שנשבע והודה ונתחייב קרן וחומש) *ונשבע לו על החומש* (שחזר וכפר את החומש, ואמר "נתתיו לך", ונשבע והודה - הרי זה מוסיף חומש על חומש שכפר; וכן אם חזר ונתן לו חומש ראשון שנשבע עליו, וחזר וכפר ונשבע על חומש שני והודה -) *הרי זה מוסיף חומש על חומש* (מוסיף חומש על חומש שני, וכן לעולם,) *עד שיתמעט הקרן* (חומש שהוא מחוייב כבר וחוזר וכופרו קרוי קרן) (עד שתהא כפירת שבועתו ב)*פחות משוה פרוטה.*';

גבי (אוכל) תרומה (בשוגג) כתיב: (ויקרא כב,יד) איש כי יאכל קדש בשגגה ויסף חמישיתו עליו [ונתן לכהן את הקדש] (כתיב 'חמישיתו', דלא משמע אלא חד חומש), ותנן [תרומות פ"ו מ"א]: '*האוכל תרומה בשוגג - משלם קרן וחומש; אחד האוכל ואחד השותה ואחד הסך* (שמן של תרומה, דסיכה – כשתייה, ושתייה – כאכילה, דאמרינן בפרק בתרא דיומא (דף עו,א) 'שתייה – כאכילה, מ[דברים יד,כג]'ואכלת לפני ה' וגו' [מעשר דגנך תירשך ויצהרך]; וכתיב ביה 'תירושך', וסיכה – כשתייה, דכתיב 'ותבא כמים בקרבו וכשמן בעצמותיו' [תהלים קט,יח]; אבל אם ביערה על ידי דבר אחר - אינו משלם חומש, ד'איש כי יאכל קדש' [ויקרא כב,יד] כתיב, פרט למזיק את התרומה על ידי דבר שאינה אכילה)*, אחד תרומה טהורה ואחד תרומה טמאה - משלם חומשה וחומשא דחומשא*' (ואפילו הכי תנן בה חומשא דחומשא, כגון אם נתן קרן וחומש מן החולין כמשפטו, ונעשו התשלומין תרומה, וחזר ואכל אותו חומש - משלם אותו וחומשו);

ואילו גבי (פדיון) מעשר (מעשר שני, דכתיב ביה נמי '[ואם גאל יגאל איש ממעשרו] וחמישית**וֹ** יוסף עליו' [ויקרא כז,לא]) לא מכתב כתיב (משמעות דחמישיות הרבה), ולא מיתנא תנא (חומשא דחומשא, כגון אם חזר וחילל את החומש הראשון) ולא איבעויי איבעיא לן (אם מוסיף חומש על חומש אם לא, דפשיטא לן דלא מוסיף, דלא אשכחן ביה רמז בקרא, כדאשכחן בתרומה רמז פורתא, כדבעינן למימר קמן: דבתרומה כתיב 'ויסף חמישיתו' (ויקרא כב,יד) ולא כתיב 'יסף', כדגבי מעשר; ולשון '**ו**יסף' משמע שתי תוספות: יוסיף וחוזר ויוסיף, אבל 'יסף' - חדא משמע)!

גבי הקדש (הפודה את הקדשו) כתיב: (ויקרא כז,טו) ואם המקדיש יגאל את ביתו ויסף חמישית כסף ערכך [עליו והיה לו], ותנן [בבא מציעא פ"ד מ"ח]: '*הפודה את הקדשו - מוסיף חומש* (הכי גרסינן: ותנן '*הפודה את הקדשו מוסיף חומש*', ובמתניתין דפירקין הוא, ולא גרסינן 'הנהנה מן ההקדש שוה פרוטה כו', דההיא - במעילה קא מיירי [מעילה פ"ה מ"א], וגבי מעילה לא כתיב 'ויסף' אלא 'יסף', ולא כתיב 'חמישית' אלא 'חמישיתוֹ': (ויקרא ה,טז) ואת אשר חטא מן הקדש ישלם [ואת חמישתו יוסף עליו ונתן אתו לכהן והכהן יכפר עליו באיל האשם ונסלח לו]); - חומשא תנן, חומשא דחומשא לא תנן!

(אם חזר וחילל את החומש -) מאי (מהו שיוסיף חומש)? גבי תרומה כתיב 'ויסף' גבי קדש נמי הא כתיב 'ויסף'!? (מי אמרינן: האי דגבי תרומה, אף על גב דלא כתיב 'חמישיתיו' תנן בה חומשא דחומשא, משום דכתיב 'ויסף', דמשמע שתי תוספות? אי טעמא משום משמעותא הוא, הכא נמי כתיב 'ויסף' וחייב להוסיף)? או דלמא גבי תרומה כתיב 'ויסף';

אי שקלת ליה לוי"ו ד'ויסף', ושדית ליה על 'חמישיתו' - הוה ליה 'חמישיתיו' (או דלמא טעמא דתרומה - לאו משום משמעותא הוא, אלא משום דקיימא לן 'גורעין ומוסיפין ודורשין'; הלכך 'ויסף', דגבי תרומה - כי שקלת לה ו' ד'ויסף', ותיקרי ביה 'יסף חמישיתו' ושדית ליה בסוף 'חמישיתיו' אתקרי 'חמישיתיו' בשני ווין, ונשתמע 'חמישיות הרבה')!, (אבל הכא) גבי הקדש כתיב [ויקרא כז,טו: ואם המקדיש יגאל את ביתו] ויסף חמישית [כסף ערכך עליו והיה לו] (דלא כתיב אלא 'חמישית'): אף על גב דכי שקלת ליה לוי"ו ד'ויסף' ושדית ליה על 'חמישית', סוף סוף הוה ליה 'חמישיתו' (ואם תאמר נישדייה באמצע תיבה, ונקרי 'חמישיות כסף ערכך' - לא אשכחן גורעין ומוסיפין להפסיק את התיבה, אלא או בראשה או בסופה, כדאמרינן בסדר יומא (דף מח,א) 'ולקח מדם הפר' [ויקרא טז,יד] - דם מהפר - יקבלנו).

(מאי קמבעיא ליה לרבא?) ותיפוק ליה (דאם חזר וחילל את החומש הראשון אין מוסיף חומש) דהוה ליה הקדש שני, ואמר רבי יהושע בן לוי (ויליף לה מקרא בשמעתא): 'אהקדש ראשון מוסיף חומש, על הקדש שני אין מוסיף חומש' (אפילו חזר וחילל קרן עצמו שהתפיס תחת הראשון - אין מוסיף חומש)?

אמר ליה רב פפי לרבינא: הכי אמר רבא: חומש - כתחילת הקדש דמי (שהרי מאיליו ניתוסף, ולא נתפס תחת הראשון; הלכך: בעיין מטעם דהקדש שני - לא תיפשוט ליה; משום הכי מספקא ליה!).

מאי הוי עלה?

אמר רב טביומי משמיה דאביי: אמר קרא: [ויקרא כז,טו: ואם המקדיש יגאל את ביתו] ויסף חמישית כסף ערכך [עליו והיה לו]: מקיש חומשו לכסף ערכו: מה כסף ערכו - מוסיף חומש, אף כסף חומשו נמי - מוסיף חומש.

גופא אמר רב יהושע בן לוי: על הקדש ראשון מוסיף חומש, ועל הקדש שני אין מוסיף חומש.

אמר רבא: מאי טעמא דרבי יהושע בן לוי? אמר קרא (ויקרא כז,טו) ואם המקדיש יגאל את ביתו [ויסף חמישית כסף ערכך עליו והיה לו]; המקדיש - ולא המתפיס (המתפיס זה תחת הראשון: שהשני נתפס בקדושה של אחר, ולא מחמת עצמה באה לו).

תני תנא קמיה דרבי אלעזר: '(ויקרא כז,כז) *ואם בבהמה הטמאה ופדה בערכך* [ויסף חמשתו עליו ואם לא יגאל ונמכר בערכך]: (הוה ליה למכתב 'ואם בהמה טמאה כו'; 'ואם **ב**בהמה' מאי היא? אלא הכי קאמר: בהקדשות שהן כבהמה טמאה קאמר לך קרא 'ויסף חמישיתו') *מה בהמה טמאה מיוחדת שתחילתה הקדש* (ולקמיה פריך: מי לא משכחת לה נמי שתהא הקדש שני? יתפיסנה לבדק הבית תחת בדק הבית אחר!?) *וכולה לשמים* (שאין לבעלים בה כלום, דסתם הקדש בהמה טמאה - לבדק הבית היא)*, ומועלין בה* (השתא קסלקא דעתא דמעילה ממש קאמר, ולא אפשר ליה לאוקומא הכי: חדא דקרא לא במעילה משתעי, ועוד: דאפילו לית גבה כל הני - שייכא מעילה לענין הקדש) *- אף כל שתחילתה הקדש וכולה לשמים מועלין בה.*'

אמר ליה רבי אלעזר לתנא: בשלמא כולה לשמים - למעוטי קדשים קלים, כיון דאית להו לבעלים בגוייהו - לית בהו מעילה; אלא תחילת הקדש - למעוטי מאי?: תחילת הקדש הוא דאית ביה מעילה, סוף הקדש לית ביה מעילה? דלמא לענין חומש קאמרת (הך 'מעילה' - לאו מעילה ממש קאמר, ולא בנהנה מן ההקדש, אלא בחומש קאמר, ובבא לפדות הקדש קאמר, וקרי לחומש 'מעילה' משום דבמעילה נמי שייך חומש, ולמעוטי הקדש שני אתא), וכרבי יהושע בן לוי?

אמר ליה: אִין, הכי קאמינא.

אמר ליה רב אשי לרבינא: בהמה טמאה - בתחילת הקדש איתא

(בבא מציעא נה,א)

באמצע הקדש ליתא? (נהי דבסוף הקדש לא משכחת לה, משום דלאו למזבח חזיא, ולא לשקעה בבנין, מיהו בהקדש שני משכחת לה: שמתפיסה תחת אחר, וחוזר ופודה אותה?!)

אמר ליה: לפי שאינה בסוף הקדש (ומשום הכי אימעיט אמצע הקדש מינה, כדמפרש ואזיל: (סוף הקדש, אמצע הקדש -) מדמינן לסוף הקדש).

אמר ליה רב אחא מדיפתי לרבינא: באמצע הקדש מיהא איתא, ולוסיף נמי חומש?

אמר ליה: הרי הוא כסוף הקדש: מה סוף הקדש (נפקא לן מינה דממעט מחומש) אינו מוסיף חומש - אף אמצע הקדש אינו מוסיף חומש. (וסוף הקדש - ודאי בלא מיעוטא דקרא נמי לא שייך ביה חומש, דהא לא פריק ליה מיהו - אהני מיעוטא דקרא לדמויי ליה אמצע הקדש; דבלאו מיעוטא - לא מצית למיגמר אמצע הקדש מסוף הקדש, דהתם - משום דלא שייכא ביה חומש הוא.)

אמר ליה רב זוטרא בריה דרב מרי לרבינא: מאי חזית דמדמית ליה לסוף הקדש? נדמייה לתחילת הקדש?

אמר ליה: מסתברא לסוף הקדש הוה לן לדמויי, שכן נתפס מנתפס!

אדרבה: לתחילת הקדש הוה ליה לדמויי, שכן דבר שיש אחריו קדושה מדבר שיש אחריו קדושה!?

(כלומר: בהדיא אימעיט אמצע הקדש מינה) כדאמר רבא (בסדר יומא (דף לד,א)): 'העולה' - עולה ראשונה (דכתיב גבי סדר המערכה (ויקרא ו,ה) 'ובער עליה הכהן עצים בבקר בבקר וערך עליה העולה' ה' יתירה דריש: שתהא היא ראשונה: שלא יהא הקטר קודם לתמיד של שחר) הכי נמי: 'הטמאה' [ויקרא כז,כז: ואם בבהמה הטמאה ופדה בערכך ויסף חמשתו עליו ואם לא יגאל ונמכר בערכך] - טמאה ראשונה.

תניא כוותיה דרבי יהושע בן לוי: '*"פרה זו תחת פרה של הקדש", "טלית זו תחת טלית של הקדש" - הקדשו פדוי* (אף על פי שלא שם דמים קצובין, דקיימא לן: הקדש שוה מנה שחיללו על שוה פרוטה – מחולל, ושרי לאיתהנויי מיניה)*, ויד הקדש על העליונה* (ומיהו יד הקדש על העליונה: שאם דמים הללו יתירים על דמי ההקדש - קנה הקדש, ואם הקדש יתר עליהם - ישלים על כרחו)*; "פרה זו בחמש סלעים תחת פרה של הקדש", "טלית זו בחמש סלעים תחת טלית של הקדש" - הקדשו פדוי*;(אף על פי שאינו שוה; ולא תימא 'הואיל ושם לה דמים ואינה שוה כמה שאמר - אין דבריו כלום', אלא: הקדש פדוי והוא ישלים;)

*על הקדש ראשון - מוסיף חומש, על הקדש שני* (אם חזר ופדה את זה) *- אין מוסיף חומש.*'

משנה:

האונאה ארבעה כסף (למקח סלע, וכדאמרן, דהוה ליה שתות), והטענה שתי כסף (שאין שבועת הדיינין על הטענה פחותה משתי מעות כסף: שיטענו "שוה שתי כסף יש לי בידך" וזה יודה לו מהם שוה פרוטה, ויכפור השאר, או יודה הכל ויכפור פרוטה) וההודאה שוה פרוטה.

חמש פרוטות הן: ההודאה שוה פרוטה (כדפרשינן: להיות הודאה במקצת ויתחייב שבועה), והאשה מתקדשת בשוה פרוטה, והנהנה בשוה פרוטה מן ההקדש מעל, והמוצא שוה פרוטה חייב להכריז (אבל בציר מהכי – לא, כדאמרן (לעיל דף כז.) מ'אשר תאבד ממנו': פרט לאבידה שאין בה שוה פרוטה), והגוזל את חבירו שוה פרוטה ונשבע לו (אם הודה שנשבע לשקר) יוליכנו אחריו אפילו למדי (דלא הויא ליה כפרה עד שיחזירנו לידו ממש, ולא לשלוחו, כדכתיב (במדבר ה) 'ונתן לאשר אשם לו').

גמרא:

תנינא חדא זימנא: 'האונאה ארבעה כסף מעשרים וארבעה כסף לסלע, שתות למקח'!?

'הטענה שתי כסף וההודאה שוה פרוטה' אצטריכא ליה.

הא נמי תנינא: 'שבועת הדיינין: הטענה שתי כסף וההודאה שוה פרוטה'!?

סיפא אצטריכא ליה, דקתני 'חמש פרוטות הן'.

חמש פרוטות הן [ההודאה שוה פרוטה, והאשה מתקדשת בשוה פרוטה, והנהנה בשוה פרוטה מן ההקדש מעל, והמוצא שוה פרוטה חייב להכריז, והגוזל את חבירו שוה פרוטה ונשבע לו יוליכנו אחריו אפילו למדי]:

וליתני נמי 'האונאה פרוטה' (כגון אם היה המקח בשש פרוטות)?

אמר רב כהנא: זאת אומרת: אין אונאה לפרוטות (בפחות מאיסר, שהוא מטבע של כסף).

ולוי אמר: יש אונאה לפרוטות; וכן תני לוי במתניתיה: '*חמש פרוטות הן: האונאה פרוטה, וההודאה פרוטה, וקידושי אשה בפרוטה, וגזל בפרוטה* (לחייבו קרבן שבועה אם נשבע לשקר, ולהוליכו אחריו)*, וישיבת הדיינין בפרוטה* (למי שיש לו עדים או שחייב מודה ודוחהו מלשלם - יֵשבו הדיינין ויכופו אותו)'.

ותנא דידן - מאי טעמא לא קתני 'ישיבת הדיינין'?

תנא ליה: '*גזל*' (מכיון דתנא 'גזל בפרוטה' שמע מינה: ממונא הוא, וכפינן)

ומי לא תני גזל? וקתני '*אבידה*'!?

הנך אצטריכא ליה: 1) גזל: הגוזל מחבירו שוה פרוטה, ונשבע לו - יוליכנו אחריו ואפילו למדי (לאשמועינן דיוליכנו אחריו); 2) אבידה: המוצא אבידה שוה פרוטה חייב להכריז, ואף על גב דזל (בין מציאה להכרזה).

ולוי - מאי טעמא לא תני 'אבידה בפרוטה'?

תנא ליה '*גזל*'.

ומי לא קתני 'גזל', וקתני 'ישיבת הדיינין'?

'ישיבת הדיינין' אצטריכא ליה, לאפוקי מדרב קטינא, דאמר רב קטינא: בית דין נזקקין אפילו לפחות משוה פרוטה.

ולוי – מאי טעמא לא קתני 'הקדש'?

בחולין קמיירי, בקדשים לא קמיירי.

אלא תנא דידן, דקא מיירי בקדשים - נתני 'מעשר בפרוטה' (דבציר מהכי לא תפיס פדיונו)?

כמאן דאמר 'אין בחומשו פרוטה'.

וליתני 'חומש מעשר בפרוטה'?

בקרנא קא מיירי, בחומש לא קא מיירי.

גופא אמר רב קטינא: בית דין נזקקין אפילו לפחות משוה פרוטה.

מתיב רבא: (ויקרא ה,טז) ואת אשר חטא מן הקדש ישלם [ואת חמישיתו יוסף עליו ונתן אתו לכהן והכהן יכפר עליו באיל האשם ונסלח לו] -

(בבא מציעא נה,ב)

לרבות פחות משוה פרוטה להישבון ('ואת' דריש, דכל 'את'ין ו'גמ'ין - ריבויין).

לקדש – אִין, אבל להדיוט – לא?

אלא אי אתמר - הכי אתמר: אמר רב קטינא: אם הוזקקו בית דין לשוה פרוטה (בין תובע לנתבע) - גומרין אפילו לפחות משוה פרוטה (אם חזר השני ותבעו פחות משוה פרוטה קודם שעמדו בית דין משם - נזקקין לו): תחילת הדין בָעינן פרוטה, גמר דין לא בעינן פרוטה.

משנה:

חמשה חומשין הן, אלו הן: האוכל תרומה (בשוגג תרומה גדולה), ותרומת מעשר (מעשר מן המעשר), ותרומת מעשר של דמאי (שהלוקח מעם הארץ צריך להפריש מספק; אבל תרומה גדולה של דמאי – ליכא, דלא חייבוהו חכמים להפריש, כדאמרינן בסוטה (דף מח,א): '*לפי ששלח בכל גבול ארץ ישראל וראה שלא היו מפרישין אלא תרומה גדולה בלבד*' - אלמא זהירין היו בה), והחלה, והבכורים - מוסיף חומש (דכל הני איקרו 'תרומה': בתרומת מעשר כתיב (במדבר יח,כו) 'והרמותם ממנו תרומת ה''; בחלה כתיב (במדבר טו,כ) 'חלה תרימו תרומה'; בבכורים כתיב (דברים יב,יז) 'ותרומת ידך', ואמר מר: אלו בכורים (מכות דף יז,א) וכל הני - חד נינהו, דמשֵם אחד הן באין);

והפודה נטע רבעי (מוסיף חומש בפדיונו; דפדיון נטע רבעי – 'קדש'-'קדש' גמר ממעשר, בפרק שני דקדושין (דף נד,ב): גבי נטע רבעי כתיב 'קדש הלולים' [ויקרא יט,כד] וגבי מעשר כתיב [ויקרא כז,ל] 'כל מעשר הארץ מזרע הארץ וגו' [קדש לה'] והני תרי נמי - חד חשיב להו, דמחד קרא נפקי, דחומש בנטע רבעי - לא כתיב, אלא ממעשר יליף) ומעשר שני שלו - מוסיף חומש ('שלו' דוקא נקט: שאם חילל של אחרים - אין מוסיף חומש: 'איש ממעשרו' כתיב (ויקרא כז,לא));

הפודה את הקדשו (ולא של אחרים: 'המקדיש' כתיב [ויקרא כז, פסוקים טו,יט]) - מוסיף חומש;

הנהנה (בשוגג) שוה פרוטה מן ההקדש - מוסיף חומש (דחייב קרבן מעילה וחומש);

והגוזל את חבירו שוה פרוטה ונשבע לו - מוסיף חומש.

גמרא:

אמר רבא: קשיא ליה לרבי אלעזר (משנתינו היתה קשה לרבי אלעזר בן פדת): '*תרומת מעשר של דמאי*' - וכי עשו חכמים חיזוק לדבריהם כשל תורה (להוסיף על תרומת מעשר של דמאי חומש)? (שאין הפרשתו אלא מדבריהם.)

אמר רב נחמן אמר שמואל: הא מני? - רבי מאיר היא, דאמר 'עשו חכמים חיזוק לדבריהם כשל תורה', דתניא: '*המביא גט ממדינת הים* (לאשה שעשאו בעלה שליח להוליכו לגרש - הצריכוהו לומר 'בפני נכתב ונחתם'; והתם מפרש: לפי שאין בקיאין לשמה, ואין עדים מצויין לקיימו)*: נתנו לה ולא אמר לה "בפני נכתב ובפני נחתם" –* (מי שנשאה על ידי גט זה) *יוציא, והולד ממזר - דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: אין הולד ממזר; כיצד יעשה? יטלנו ממנה, ויחזור ויתננו לה בפני שנים, ויאמר לה "בפני נכתב ובפני נחתם".*' ולרבי מאיר - משום דלא אמר לה "בפני נכתב ובפני נחתם" - יוציא והולד ממזר?

אִין, רבי מאיר לטעמיה, דאמר רב המנונא משמיה דעולא: אומר היה רבי מאיר: כל המשנה ממטבע שטבעו חכמים בגיטין - יוציא והולד ממזר.

מתיב רב ששת: (גבי מעשר שני של דמאי קתני לה [דמאי פ"א מ"ב]:) '*מחללין אותו כסף על כסף נחושת על נחושת כסף על נחושת ונחושת על הפירות* (ואפילו חוץ לירושלים)*, ויחזור ויפדה את הפירות* (ויעלה הכסף לירושלים דכתיב (דברים יד) 'וצרת הכסף') *- דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: יעלו פירות ויאכלו בירושלים*' (ולא הזקיקוהו לכך לחזור ולחללן, ואם רוצה - מעלה הפירות עצמן, דהקילו בו); - (מסקנא דתיובתא דאותיב רב ששת היא:) ומי מחללינן כסף על נחושת (והכי קאמר: שמענו לרבי מאיר דמיקל בפדיון דמאי, לחללו כסף על כסף, כסף על נחושת; ובמעשר ודאי מי מחללינן כי האי גוונא? אפילו כסף על נחושת - דדמי לפדיון)? והא תנן [מעשר שני פ"ב מ"ו]: '*סלע של מעשר שני ושל חולין שנתערבו* (ורוצה ליהנות בשל חולין) *- מביא בסלע מעות* (נחושת מביא בדמי סלע)*, ואומר: "כל מקום שישנה סלע של מעשר שני מחוללת על מעות הללו"* (נמצאו שתיהן חולין, והמעות מעשר) *ובורר את היפה שבהן ומחללו עליה* (ומחלל עליה המעות הללו, ותהא היא מעשר, והמעות והסלע השני - חולין כבראשונה),

(בבא מציעא נו,א)

*מפני שאמרו 'מחללין אותו כסף על נחשת מדוחק* (כלומר: לפיכך הזקיקוהו לכל אלה: לחללו תחילה במעות, וחוזר ומחלל המעות, ולא אמרו שיטול היפה שבהן ויאמר "אם זו של מעשר - הרי טוב, ואם זו של חולין - הרי של מעשר מחוללת על זו", מפני שאמרו 'מחללין כסף על נחושת מדוחק', אבל כסף על כסף - לאו דרך חילול הוא; ואפילו מדוחק נמי לא; וכיון דאף כסף על נחושת לא התירו אלא בדוחק)*, לא שיקיים כן אלא שחוזר ומחללן על הכסף* (שבזיון מעשר הוא! ועוד שהפרוטות מחלידות); קתני מיהת (גבי מעשר ודאי) '*מחללין מדוחק*': מדוחק – אִין, שלא מדוחק לא (וכיון דאמר 'כסף על נחושת: מדוחק – אִין, שלא מדוחק – לא', וגבי דמאי תנא 'מחללין' - אלמא לרבי מאיר לא עשו בו חיזוק)!

אמר רב יוסף: אף על פי שמיקל רבי מאיר בפדיונו - מחמיר הוא באכילתו (של מעשר שני של דמאי, ומתניתין - באכילה קאי), דתניא: '*לא התירו* (לחבר הלוקח דמאי) *למכור דמאי* (שימכרנו לאחרים עד שיעשר)*, אלא לסיטון* (חבר) *בלבד* (לא הצריכוהו לעשר אלא מוכרו כשהוא דמאי, והלוקחו ממנו יפריש מעשרותיו: שהכל יודעין שהסיטון מכמה עמי הארץ לוקח, שהסיטון מן המשפיעין למכור במדה גסה הוא, דרכו לקנות פירות מרובין ומוכרן לחנוונים) *ובעל הבית* (הלוקח מעם הארץ) *בין כך ובין כך* (בין שבא לחזור ולמכור במדה גסה לחנוונים כסיטון, בין שבא לחזור ולמכור במדה דקה כחנוונים בחנות, פרוטה פרוטה) *צריך לעשר* (קודם שימכור, לפי שהלוקח ממנו סבור שהן מפירות ארצו, וכיון שהוא חבר - מחזיקין אותו בחזקת שעישר, ואין מפרישין) *- דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: אחד הסיטון ואחד בעל הבית* (שבא למכור במדה גסה כדרך המשפיעין וכדרך הסיטונות) *מוכר, ושולח לחבירו, ונותן לו במתנה - ואינו חושש* (שחזקה: כל המוכרים ונותנין במדה גסה - בחזקת שלא עישרו דמאי הם, והלוקח מהם מעשר ואוכל; במסכת דמאי (פ"ב מ"ה) מפרש 'איזו מדה גסה ביבש: שלשה קבין; בלח: שוה דינר')'.

מתיב רבינא [דמאי פ"ה מ"ג]: '*הלוקח מן הנחתום* (עם הארץ) *מעשר מן החמה על הצוננת ומן הצוננת על החמה, ואפילו מדפוסים הרבה* (אין הככרות דומות זו לזו, ויש לומר שנחתום הזה לקח ככרות של דפוס זה מאיש אחד, וככרות של דפוס זה מאיש אחר, ועמי הארץ יש מהם שמעשרין ויש מהן שאין מעשרין, ושמא זה לא עישר וזה עישר, והמפריש מזה על זה מפריש מן החיוב על הפטור, ואין שֵם מעשר חל עליו, ונתן טבל לכהן או מן הפטור על החיוב, ואין שֵם מעשר חל עליו, ונמצא שאין שכנגדו מתוקן - לא חיישינן בדמאי להכי, ותלינן למימר מחד גברא זבין) *- דברי רבי מאיר*'; (ואי עשו חיזוק כשל תורה) בשלמא מן הצוננת על החמה (אף על פי שהחמה יפה מן הצוננת - לא חיישינן,) כדרבי אילעאי, דאמר רבי אילעאי: '*מנין לתורם מן הרעה על היפה שתרומתו תרומה? - שנאמר* (במדבר יח,לב) *ולא תשאו עליו חטא בהרימכם את חלבו ממנו* [ואת קדשי בני ישראל לא תחללו ולא תמותו]*; אם אינו קדש - נשיאת חטא למה? מכאן לתורם מן הרעה על היפה שתרומתו תרומה*'; אלא אפילו מדפוסים הרבה ליחוש דלמא אתי לאפרושי מן החיוב על הפטור ומן הפטור על החיוב?

('קשיא' לא גרסינן, דאביי תרוצי קא מתרץ)

אמר אביי:

רבי אלעזר (דקשיא ליה 'וכי עשו חיזוק כו') - שפיר קא קשיא ליה, ושמואל (דשני: 'הא מני? - רבי מאיר היא' ואייתי ראיה מן המביא גט) - לא שפיר קא משני ליה (כדמפרש ואזיל:)! דקשיא ליה לרבי אלעזר מיתה דבידי שמים (וכי עשו חיזוק בתרומת מעשר של דמאי, שהיא קלה: שאפילו תרומה ודאית אינה אלא במיתה בידי שמים זר האוכלה), ומשני ליה שמואל (שעשו חיזוק לדבריהם באשת איש שאיסור תורה שבה מיתה בידי אדם והיא חמורה) מיתת בית דין: דלמא שאני מיתת בית דין, דחמירא?

ורב ששת (דאותביה לשמואל מחילול, שלא עשו בו חיזוק בחילול של דמאי) - לא שפיר קא מותיב ליה: דקאמרי אינהו 'מיתה' ומותיב רב ששת לאו (דהא חילול - כי לא עביד ליה שפיר - לאו בעלמא הוא:) דכתיב (דברים יב,יז) לא תוכל לאכול בשעריך [מעשר דגנך ותירשך ויצהרך ובכרת בקרך וצאנך וכל נדריך אשר תדר ונדבתיך ותרומת ידך]; ולמאי דמותיב רב ששת - רב יוסף שפיר קא משני ליה (דאף על פי שמיקל רבי מאיר בפדיונו כו')!

אלא רבינא: עד דמותיב מנחתום - לסייע ליה מפלטר (פלטר הוא לענין ככרות כסיטון; לענין תבואה לוקח ככרות הרבה ומוכר לחנוונים ולנחתומים), דתנן [דמאי פ"ה מ"ד]: '*הלוקח מן הפלטר - מעשר מן כל דפוס ודפוס, דברי רבי מאיר*' (אלמא חייש דלמא אתי לאפרושי מן החיוב על הפטור) [ולפי זה רבי מאיר סובר שעשו לדבריהם חזוק כשל תורה, כשמואל]! אלא מאי אית לך למימר 'פלטר' (מאי שנא דחייש על הפלטר)? (משום) מתרי תלתא גברא זבין? נחתום נמי מחד גברא הוא זבין (נחתום נמי, דלא חייש ליה רבי מאיר - לא תקשי לך, דקסבר: נחתום - מתוך שאינו לוקח הרבה ביחד - תלינן למימר מחד גברא זבין, ויש אדם אחד עושה ככרות בדפוסין חלוקין)!?

רבא אמר: שמואל שפיר קא משני ליה: שֵם 'מיתה' בעולם [ולא שנא בידי אדם או בידי שמים].

משנה:

אלו דברים שאין להם אונאה (בגמרא מפרש טעמא): העבדים, והשטרות (המוכר שטרות לגבות חוב שבתוכו ויטלנו לעצמו), והקרקעות, וההקדשות (גזבר המוכר הקדש, או המוכר עולתו שנפל בו מום); אין להן תשלומי כפל ולא תשלומי ארבעה וחמשה (אם טבח או מכר; ומשום הקדשות אצטריך למיתנייה, דאילו עבדים ושטרות וקרקעות - לא שייך למימר, דאילו תשלומי ארבעה וחמשה אינה נוהגת אלא בשור ושה בלבד!);

שומר חנם אינו נשבע [עליהם] (שלא פשע, שלא הזקיקתו תורה לישבע עליהן), ונושא שכר אינו משלם [עליהם] (אם נגנבו ממנו).

רבי שמעון אומר:

(בבא מציעא נו,ב)

[המשך המשנה:]

קדשים שהוא חייב באחריותן (אמר "הרי עלי עולה", והפרישה והוממה ומכרה) - יש להן אונאה (דכיון דאם מתה או נגנבה חייב באחריותה - דידיה היא, ו'אל תונו איש את אחיו' [ויקרא כה,יד] קרינא ביה), ושאינו חייב באחריותן (כגון דאמר "הרי זו") - אין להן אונאה.

רבי יהודה אומר: אף המוכר ספר תורה, בהמה, ומרגלית - אין להם אונאה (מפרש טעמא בגמרא בברייתא).

אמרו לו: לא אמרו אלא את אלו.

גמרא:

מנהני מילי?

דתנו רבנן [דומה לספרא בהר פרשתא ג הלכות א-ג]: '(ויקרא כה,יד) *וכי תמכרו ממכר לעמיתך או קנה מיד עמיתך* [אל תונו איש את אחיו] *- דבר הנקנה מיד ליד* (הזהיר עליו ב'בל תונו')*:*

*יצאו קרקעות שאינן מטלטלים,*

*יצאו עבדים שהוקשו לקרקעות* (דכתיב 'והתנחלתם אותם וגו' (ויקרא כה,מו) - הוקשו לאחוזה)*,*

*יצאו שטרות, דכתיב 'וכי תמכרו ממכר' - שגופו מכור וגופו קנוי,*

*יצאו שטרות שאין גופן מכור ואין גופן קנוי ואינן עומדין אלא לראיה שבהם; מכאן* (מדלא אמעוט שטרות אלא משום דאין גופן קנוי ומכור) *אמרו: המוכר שטרותיו לבשם* (לצור בהם אבקת סממנין; נמצא ממכרן של אלו לצורך תשמיש גופן הוא) *- יש להם אונאה* (דגופן קנוי ומכור).'

פשיטא (מאי שנא מכל מטלטלי דעלמא)!?

לאפוקי מדרב כהנא, דאמר 'אין אונאה לפרוטות (סתם מוכר שטרות לבשם - אין שם המקח של איסר ביחד אלא של פרוטות)' - קא משמע לן יש אונאה לפרוטות.

*'הקדשות' - אמר קרא* (שם) [אל תונו איש את] *אחיו – אחיו, ולא הקדש*'.

מתקיף לה [את הלימוד בברייתא לעיל: 'מיד עמיתך'- דבר שנקנה מיד ליד, יצאו קרקעות] רבה בר ממל: כל היכא דכתיב 'ידו' - ידו ממש הוא (דקדייקת לעיל מיד עמיתך מטלטלים דוקא הנקחין מיד אל יד)? אלא מעתה: דכתיב [במדבר כא,כו: כי חשבון עיר סיחן מלך האמרי הוא, והוא נלחם במלך מואב הראשון] ויקח את כל ארצו מידו [עד ארנן] - הכי נמי דכל ארעא בידיה הוה נקיט לה? אלא – מרשותו; הכא נמי מרשותו (הכא נמי 'מרשות עמיתך קאמר, ואפילו קרקעות נמי במשמע)!

וכל היכא דכתיב 'ידו' - לאו ידו ממש הוא? והתניא: '(שמות כב,ג) *אם המצא תמצא בידו* [הגנבה משור עד חמור עד שה חיים שנים ישלם] *- אין לי אלא ידו* (בזמן שלקחה בידו)*; גגו חצירו וקרפיפו מנין* (שאם נכנסה שם, ונעל בפניה לגנבה - מנין שקנתה לו חצירו ומתחייב כפל)*? - תלמוד לומר: 'אם המצא תמצא' - מכל מקום*'; טעמא דכתב רחמנא 'אם המצא תמצא', הא לאו הכי - הוה אמינא: כל היכא דכתב 'ידו' - ידו ממש הוא; ותו תניא: '[דברים כד,א: כי יקח איש אשה ובעלה והיה אם לא תמצא חן בעיניו כי מצא בה ערות דבר וכתב לה ספר כריתת] *ונתן בידה* [ושלחה מביתו]*; אין לי אלא ידה, גגה חצירה וקרפיפה מנין? - תלמוד לומר: 'ונתן' מכל מקום* (מדלא כתיב 'ובידה יתננו'); טעמא דכתב רחמנא 'ונתן', הא לאו הכי הוה אמינא כל היכא דכתב 'ידו' - ידו ממש! אלא: כל 'ידו' - ידו ממש הוא, ושאני התם ('ויקח את כל ארצו' [במדבר כא,כו]), דליכא למימר הכי, אלא ברשותו.

בעי רבי זירא: שכירות - יש לו אונאה או אין לו אונאה? 'ממכר' אמר רחמנא, אבל לא שכירות? או דלמא לא שנא?

אמר ליה אביי: מי כתיב 'ממכר לעולם'? 'ממכר' סתמא כתיב, והאי נמי ביומיה - מכירה היא.

בעי רבא: חטין וזרען בקרקע – מהו?: יש להם אונאה (אם מכרן) או אין להם אונאה?" כמאן דשדיין בכדא דמיין, ויש להם אונאה? או דלמא בטלינהו על גב ארעא (ואין אונאה לקרקעות)? (ובשלא השרישו קאי.)

היכי דמי: אילימא דאמר איהו "שדאי בה שיתא (זרעתי בה שש סאין)" ואתו סהדי ואמרי דלא שדא בה אלא חמשה? והאמר רבא: כל דבר שבמדה ושבמשקל ושבמנין אפילו פחות מכדי אונאה חוזר!? (דמקח טעות הוא, דהא בהדיא פירש בחזקת כן, ואינו כן! וכיון שהמקח טעות הוא - אפילו בטיל להו אגב ארעא חוזר: דנהי דאימעיט קרקעות מדין אונאה - מדין מקח טעות לא אימעיט, שהרי אין זה מכר, דאדעתא דהכי לא זבן!?)

אלא דאמר איהו "שדאי בה כדאבעי לה (כמה שצריך לקרקע, דמידי דאומדנא דשכיח דטעו - הוי כדין אונאה)" ואיגלאי מילתא דלא שדא בה כדאבעי לה - יש להם אונאה או אין להם אונאה?: כמאן דשדי בכדא דמיין, ויש להם אונאה? או דלמא בטלינהו אגב ארעא?

נשבעין עליהן או אין נשבעין עליהן (אם הודה במקצת, כגון טענו "פסקת עמי לזרוע ו' שמסרתי לך, וזרעת חמש" והוא אומר "זרעתי חמש ומחצה")?: כמאן דשדיין בכדא דמיין, ונשבעין עליהן? או דלמא בטלינהו אגב ארעא, ואין נשבעין עליהן?

עומר מתירן (קסלקא דעתא אגידולין דידהו קמיבעיא ליה, ולהכי קמהדר 'אי דאשרוש קודם לעומר') או אין עומר מתירן?

היכי דמי: אי דאשרוש - תנינא (דעומר מתיר את גידוליהן, במסכת מנחות (דף עא,א) והתם מפרש טעמא); אי דלא אשרוש (בשעת הבאת עומר) – תנינא (דאין עומר מתירן), דתנן [חלה פ"א מ"א]: '*אם השרישו קודם לעומר - עומר מתירן, ואם לאו - אסורין עד שיבא עומר הבא*'!?

לא, צריכא דחצדינהו (מן החדש, והיו צריכין שיתירם עומר לאכילה) וזרעינהו קודם לעומר, ואתא ליה עומר וחליף עילוייהו, ולא אשרוש קודם לעומר [וזרעינהו קודם לעומר וחלף ליה עומר עלייהו בדלא אשרוש] -

(בבא מציעא נז,א)

מהו למינקט ומיכל מינייהו (כלומר: אגידולין דידהו לא מבעיא לן, שהרי אפילו התיר עומר של אשתקד את הזרעים קודם שנזרעו, וזרעם קודם העומר ולא השרישו - הוו הגידולין אסורין עד שיבא עומר הבא; כי קא מיבעי ליה לנקוטי מן הזרעים שבקרקע ומיכל לאחר העומר)?: כמאן דשדיין בכדא דמי, ושרינהו עומר (שהעומר מתיר את התלושין חדשים של שנה זו, ואת גידולין המחוברין שהשרישו)? או דלמא בטלינהו אגב ארעא (וכקרקע בעלמא דמו, ולא שייך עומר גבייהו למשרינהו)?

תיקו.

אמר רבא אמר רב חסא: בעי רבי אמי: (הא תנן לה במתניתין דאין להו: לכל הנך דמתניתין -) אונאה אין להם, ביטול מקח (יותר משתות) יש להם (מי אמרינן מ'אל תונו' (ויקרא כה,יד) הוא דאימעוט, והא לאו בכלל אונאה הוא, אלא מקח טעות הוא)? או (דלמא) אין להן (כיון דלאו דבר שבמדה הוא, ולא אטעייה בדיבוריה - כשאר דין אונאה הוא)?

אמר רב נחמן הדר אמר רב חסא: פשיט רבי אמי: אונאה אין להם, ביטול מקח יש להם.

רבי יונה אמר אהקדשות, רבי ירמיה אמר אקרקעות, ותרוייהו משמיה דרבי יוחנן אמרו: אונאה אין להם, ביטול מקח יש להן; (ר' יונה ור' ירמיה - מילתא באפי נפשייהו אמרי, ולאו אדרבי אמי קיימי, אלא: רבי [ירמיה] אקרקעות, ורבי [יונה] אהקדשות אמרי משמיה דרבי יוחנן 'אונאה אין להם ביטול מקח יש להן'):

מאן דאמר אהקדשות (אמרהּ רבי יוחנן) - כל שכן אקרקעות (דאקרקעות נמי אמר: דכיון דאשמועינן דביטול מקח - לאו בכלל אונאה הוא, מהיכא אימעיט? אי דהקדשות קחשיב ליה מקח טעות - אף על גב דליכא טעות כלפי שמיא - ואפילו הכי אמרינן ביטול מקח - כל שכן דלגבי חבריה, דאיכא למימר טעה ואדעתא דהכי לא אקנייה - כל שכן דהדר); מאן דאמר אקרקעות (אמרה) - אבל אהקדשות לא (דאילו גבי הדיוט אמרינן 'טעה', ואדעתא דהכי לא אקני, אבל אהקדש - ליכא למימר הכי; וכיון דליתנהו בדין אונאה – 'טעות' נמי לא אמרינן בהו), כדשמואל, דאמר שמואל: הקדש שוה מנה שחיללו על שוה פרוטה – מחולל (כדאמרן: דאימעוט מאונאה, וטעות נמי ליכא בהו - דמאן טעה?).

תנן התם (במסכת תמורה (פ"ה מ"ה; דף כו,ב)): '(רישא דמתניתין הכי: *'האומר "הרי זו תחת זו", "זו תמורת זו", "זו חלופי זו" - הרי זו תמורה; "זו מחוללת על זו" - לא אמר כלום, שאין קרבן תמים מתחלל; ו)אם היה קודש בעל מום - יצא לחולין, וצריך לעשות לו דמים*' (אם אין זו של חולין יפה כשל הקדש - מוסיף עליה מעותיו עד כדי דמי הקדש).

אמר רבי יוחנן: '*יצא לחולין*' - דבר תורה (ואפילו אין זו יפה כמותה, כדאמר: דאמעיט באונאה), '*וצריך לעשות לו דמים*' – מדבריהם; וריש לקיש אמר" אף '*צריך לעשות לו דמים*' מן התורה (דגבי הקדשות 'ערכך' כתיבא בכולהו [ויקרא כז], וקסבר 'ערכך' - שוויו משמע; ורבי יוחנן סבר 'ערכך': כל דמים שיערכוהו משמע ליה: אם זול אם יוקר).

במאי עסקינן? אילימא בכדי אונאה - בהא לימא ריש לקיש 'צריך לעשות לו דמים דבר תורה'? והתנן '*אלו דברים שאין להם אונאה: הקרקעות והעבדים והשטרות וההקדשות*'?

אלא ביטול מקח? בהא לימא רבי יוחנן '*צריך לעשות לו דמים מדבריהם*'? וה אמר רבי יונה 'אהקדשות', ורבי ירמיה אמר 'אקרקעות', ותרוייהו משמיה דרבי יוחנן אמרי 'אונאה אין להם, ביטול מקח יש להם' (לרבי יונה קשיא דרבי יוחנן אדרבי יוחנן)!?

לעולם בביטול מקח, ו(אליבא דרבי יונה) איפוך דרבי יוחנן לריש לקיש ודריש לקיש לרבי יוחנן (אבל אליבא דרבי ירמיה לא תיפוך, דהא לר' ירמיה אליבא דרבי יוחנן הקדשות אין להם בטול מקח, דמ"ד אקרקעות אבל אהקדשות לא – כדשמואל, וה"נ איתא בתמורה: לרבי יונה איפוך, וקמיפלגי ר"ל ור' יוחנן: מאן דאמר אין להן ביטול מקח אית ליה דשמואל: דכיון דאימעיט מאונאה לא שנא שתות לא שנא יתר משתות, דאילו גבי הדיוט אמרינן 'טעה', אבל בהקדש ליכא למימר טעות).

במאי קמיפלגי?

בדשמואל, דאמר שמואל 'הקדש שוה מנה שחיללו על שוה פרוטה מחולל': מר אית ליה דשמואל, ומר לית ליה דשמואל (קסבר: כיון דאיכא יתר משתות - לאו דרך מקח הוא; וכיון דלגבי מקח לאו מידי הוא - גבי חילול נמי לאו מידי עבד).

איבעית אימא: דכולי עלמא אית להו דשמואל, והכא בהא קמיפלגי: מר סבר: שחיללו – אִין (דהא אימעיט מאונאה לא שנא גדולה ולא שנא קטנה), לכתחלה – לא (ודבר תורה ד'ערכך' - שוויו משמע), ומר סבר: אפילו לכתחלה ('ערכ**ך**' - כל דהו משמע, הלכך לאפקועי איסוריה; ואפילו מדרבנן שרי; ומיהו לאחר זמן ישלם).

איבעית אימא: לעולם בכדי אונאה (וקאמר: דבר תורה - ואפילו בכדי אונאה: צריך לעשות דמים דבר תורה), ולא תיפוך (דאי מפכת לה קשיא דרבי יוחנן אדרבי יוחנן: דאילו לדידיה לא מצי לתרוצי 'אין להן אונאה', דמתניתין כרב חסדא: דפחות מכדי אונאה חוזר, מדאמר רבי יוחנן 'אונאה אין להן, ביטול מקח יש להן' - מכלל ד'אונאה אין להן' דקאמר – 'אין מחזירין להן אונאה' הוא, אבל ריש לקיש כי מותבת ליה ממתניתא - מוקי לה כרב חסדא), ובדרב חסדא קמיפלגי, דאמר: מאי 'אין להם אונאה' (דגבי הקדשות)? - אינן בתורת אונאה:

(בבא מציעא נז,ב)

דאפילו פחות מכדי אונאה – חוזר.

מיתיבי: '*רבית ואונאה להדיוט, ואין רבית ואונאה להקדש*' (אין איסור אונאה ואיסור רבית נוהג בהקדש ולקמיה מפרש היכי דמי רבית דהקדש)'; מי אלימא ממתניתין, דאוקימנא בתורת אונאה?

הכי נמי 'רבית ודין אונאה להדיוט (שתות), ואין רבית ודין אונאה להקדש (דאפילו פחות מכדי אונאה - חוזר)'.

אי הכי - היינו דקתני סיפא: '*זה חומר בהדיוט מבהקדש*' (בתמיה: והא חומרא דהקדש הוא)?

(ומשני: כי קתני 'חומר דהדיוט' -) א'רבית' (קאי).

ליתני נמי 'זה חומר בהקדש מבהדיוט' – א'אונאה' (ומשום אונאה ליתני נמי 'זה חומר בהקדש')?

הכי? השתא: בשלמא 'זה חומר בהדיוט מבהקדש' - ותו לא; אלא הקדש: 'זה חומר' ותו לא (בתמיה)?

רבית דהקדש היכי דמי?:

אילימא דאוזפיה גזבר (שהלוה להדיוט) מאה במאה ועשרים - והלא מעל הגזבר (שהוציא מעות הקדש לחולין, ולא הכניס תחתיהן להקדש כלום, ושוגג הוא אצלו: כסבור שמותר, משום שכר הקדש), וכיון שמעל הגזבר - יצאו מעותיו לחולין, והוו להו [מעות] דהדיוט (של גזבר, שהרי עליו לשלם להקדש קרן וחומש)!?

אמר רב הושעיא: הכא במאי עסקינן? כגון שקיבל עליו לספק סלתות (האי דקתני '*אין רבית להקדש*' - לאו בהלואה קאי, אלא בהדיוט שקיבל מעות מן הלשכה מן הגזבר לספק סלתות כל השנה למנחות של צבור:) מארבע (ארבע סאין בסלע) ועמדו משלש (והוקרו ועמדו משלש סאין בסלע), כדתניא: המקבל עליו לספק סלתות מארבע, ועמדו משלש - מספק מארבע; משלש ועמדו מארבע - מספק מארבע, שיד הקדש על העליונה (דאילו הדיוט - אסור לפסוק על פירות עד שיצא השער, וכאן - אפילו לא יצא השער עדיין - לארבע פוסקין).

רב פפא אמר: (לעולם בהלואה דאוזיף מאה במאה ועשרין; ודקשיא לך 'הלא מעל?') הכא באבני בנין המסורות לגזבר עסקינן (שהלוה הגזבר מהן להדיוט, דאין בהן מעילה, ואין על הגזבר לשלם, אלא שליח בעלמא הוא), כדשמואל, דאמר שמואל: בונין בחול ואחר כך מקדישין (כשהן בונין בניני הקדש, לא היו קונין האבנים והטיט ממעות הקדש, כדי שלא יבואו האומנין והעם לידי מעילה אם ישבו עליהם או אם יהנו מהם, אלא לוקחין בהקפה, והרי הן חול עד שיבָנו בחומה, ומִשֶהן בנויות בחומה - נותנין מעות הקדש, ולוקחין אותן, והוא הקדשן; או אם התנדב אדם אבנים - נותנן לבנאי, ואינו קורא שֵם 'הקדש' עליהן עד שיתננו בבנין; הלכך לא מעל הגזבר).

אין בהן תשלומי כפל [ולא תשלומי ארבעה וחמשה]:

מנהני מילי?

דתנו רבנן [דומה למכילתא דרבי ישמעאל משפטים - מסכתא דנזיקין פרשה טו]: '[שמות כב,ח: על כל דבר פשע: על שור על חמור על שה על שלמה - על כל אבדה אשר יאמר כי הוא זה עד האלהים יבא דבר שניהם אשר ירשיען אלהים ישלם שנים לרעהו] *'על כל דבר פשע'* (סיפיה דקרא משתעי בטוען טענת גנב או בגנב עצמו) *– כלל; 'על שור על חמור על שה על שלמה' – פרט; 'על כל אבדה אשר יאמר' - חזר וכלל; כלל ופרט וכלל - אי אתה דן אלא כעין הפרט: מה הפרט מפורש: דבר המטלטל וגופו ממון, אף כל דבר המטלטל וגופו ממון, יצאו קרקעות שאינן מטלטלין, יצאו עבדים שהוקשו לקרקעות, יצאו שטרות, שאף על פי שמטלטלין - אין גופן ממון*'; הקדשות - אמר קרא (שם) '[ל]רעהו' רעהו - ולא הקדש.

'*ולא תשלומי ארבעה וחמשה*' - מאי טעמא?

תשלומי 'ארבעה' ו'חמשה' אמר רחמנא, ולא תשלומי שלשה וארבעה (שלשה לְשֶה וארבעה לשור; דכיון דאימעיט מכפל - בצר להו חדא: שהכפל בטובח ומוכר בכלל תשלומי ארבעה וחמשה).

שומר חנם אינו נשבע:

מנהני מילי?

דתנו רבנן: '[שמות כב,ו: כי יתן איש אל רעהו כסף או כלים לשמר וגנב מבית האיש אם ימצא הגנב ישלם שנים (לקמן ב'השואל' (דף צד,ב) אמרינן: פרשה ראשונה נאמרה בשומר חנם, שניה - בשומר שכר; וכתוב בפרשה ראשונה [שמות כב,ו] 'ונקרב בעל הבית וגו' ואוקימנא לשבועה ב'המפקיד' (לעיל דף מא,ב)) '*כי יתן איש אל רעהו' – כלל; 'כסף או כלים' פרט; 'לשמור' - חזר וכלל: כלל ופרט וכלל - אי אתה דן אלא כעין הפרט: מה הפרט מפורש: דבר המטלטל וגופו ממון - אף כל דבר המטלטל וגופו ממון, יצאו קרקעות שאינן מטלטלין, יצאו עבדים שהוקשו לקרקעות, יצאו שטרות: שאף על פי שמטלטלין - אין גופן ממון. 'הקדשות' - אמר קרא 'רעהו' – רעהו, ולא של הקדש*'.

נושא שכר אינו משלם:

מנהני מילי?

דתנו רבנן [דומה לספרא ברייתא דרבי ישמעאל פרשה א הלכה ח]: '[שמות כב,ט: כי יתן איש אל רעהו חמור או שור או שה וכל בהמה לשמר ומת או נשבר או נשבה אין ראה] '*כי יתן איש אל רעהו' – כלל; 'חמור או שור או שה' – פרט; 'וכל בהמה לשמור' - חזר וכלל; כלל ופרט וכלל - אי אתה דן אלא כעין הפרט: מה הפרט מפורש דבר המטלטל וגופו ממון - אף כל דבר המטלטל וגופו ממון; יצאו קרקעות שאינן מטלטלין; יצאו עבדים שהוקשו לקרקעות; יצאו שטרות שאף על פי שמטלטלין - אין גופן ממון; 'הקדשות' אמר קרא 'רעהו' – רעהו, ולא של הקדש*'.

שומר חנם אינו נשבע:

ורמינהו [שקלים פ"ב מ"א]: '*בני העיר ששלחו את שקליהן* (שקלים של אדר לקרבנות צבור) *ונגנבו* (מן השלוחין) *או שאבדו: אם משנתרמה התרומה* (אם כשבאו לדין כבר נתרמה התרומה; שהיו תורמין הלשכה בשלש קופות)

(בבא מציעא נח,א)

*נשבעין לגזברין* (שלא פשעו בהן, שהן בעלי הדין; דמכיון שתרמו את הלשכה - אין אחריות אבידה על הבעלים אלא על ההקדש, כדאמרינן לקמן: '*תורמין על האבוד*' שיהא חלק בקופות הללו למי ששלח שקלו ואבד, ואינו יודע עכשיו שאבד)*, ואם לאו* (שנודע להם מקודם לכן) - (שוב אין תורמין עליהם אלא על מנת שישלחו להם אחרים תחתיהם; לפיכך בני העיר הן בעלי הדין של שלוחים:) *נשבעין* [הגזברין] *לבני העיר, ובני העיר שוקלין אחרים תחתיהן; נמצאו* (קאי א'אבדו') *או שהחזירום הגנבים* (קאי א'נגנבו') *- אלו ואלו שקלים הם* (דכיון דקדוש - קדוש)*, ואין עולין להם לשנה הבאה.*'!?

אמר שמואל: הכא - בנושא שכר עסקינן, ונשבעין ליטול שכרן (כלומר: שבועה זו - לא ליפטר מתשלומין היא, דלאו שומר חנם נשבע על הפשיעה, ולא נושא שכר משלם בגניבה ואבידה כי מתניתין; ושבועה זו - כדי ליטול שכרן נשבעין שאינן ברשותן, וגובין שכרן מן בני העיר; ולקמיה פריך: והא כיון דשומר שכר יש עליו לשומרו מגניבה ואבידה ולא שמר - לא השלים עבודתו, אין לו ליטול שכר!?).

אי הכי '*נשבעין* ***ל****גזברין*' (בתמיה: והלא אין שכרן אלא על בני העיר) - '(נשבעים) לבני העיר' מבעי ליה (מפני שההפסד על ההקדש)!?

אמר רבה: נשבעין לבני העיר (ליטול שכרן ו)במעמד גזברין, כי היכי דלא נחשדינהו, ואי נמי כי היכי דלא לקרו להו פושעים.

והא '*נגנבו או שאבדו*' קתני, ושומר שכר בגניבה ואבידה חיובי מיחייב! והכא נמי: נהי דשלומי לא משלמי - אגרייהו מיהא לפסיד (שהרי נשתעבדו לשומרן מגניבה ואבידה, ועל מנת כן היו נוטלין שכר, והרי לא השלימו מלאכתן).

אמר רבה: '*נגנבו*' - בלסטין מזויין (דאונס הוא, ולשמירה זו לא קבלו עליהם); '*אבדו*' - שטבעה ספינתו בים.

רבי יוחנן אמר: הא מני? - רבי שמעון היא, דאמר (בבא מציעא פ"ז מ"ז; במסכת שבועות דף מב,ב): '*קדשים* (שהמפקיד) *שחייב באחריותן* (הלכך כדידיה דמי לרבי שמעון, והכא נמי חייבין כל בני העיר לשקול אחרים תחתיהן) *יש להן אונאה ונשבעין עליהם*' (בכדי גרס לה, ומאן דגריס לה - לא ידע שאמר רבי שמעון בהדיא לגבי שבועה, והוצרך ללמדה ממשנתנו).

התינח עד שלא נתרמה התרומה; משנתרמה התרומה - קדשים שאינו חייב באחריותן נינהו, דתניא: '*תורמין על האבוד* (כשהיו ממלאים שלש קופות מכסף הלשכה, והיא 'תרומה': ליקח מכסף הקופות כל קרבנות צבור; ותורמין אותן על מנת שיהו שלש קופות ראש, ותרומה לשיריים: שיהו אותן שהביאו שקלים הנשארים בלשכה זוכים בתרומת הקופה: להיות הקרבנות גם עליהם; ותורמין אותן אף על פי ששלח שקלו ואבד לו ואין ידוע לו) *ועל הגבוי* (ועודנו בדרך) *ועל העתיד לִגָּבוֹת* (מי שנאנס ולא שלח שקלו באדר - היה משלחו כל השנה כולה; ונותנין בשופר שכתוב עליו 'תקלין חדתין'; והלשכה היתה נתרמה שלש פעמים בשנה: בפרוס הפסח, ובפרוס עצרת, ובפרוס החג; וכשמגיע זמן לתרום - נותנים מעות שופר בלשכה, ותורמין; וכשתורמין תרומה ראשונה - מתנין אף על העתיד לִגָבות; וגם בשניה ובשלישית; והמביא אחר שנתרמה השלישית - נותנו לשופר ששמו 'תיקלין עתיקין', ונופל לשירי הלשכה, ומהן באין חומת העיר ומגדלותיה)'!?

אלא אמר רבי אלעזר: שבועה זו (לעולם שבועה זו ליפטר מן התשלומין היא, ובשומר חנם) - (ודקשיא לך מתניתין: דאורייתא פטור לגמרי!?) תקנת חכמים היא (ורבנן הוא דתקון לה), שלא יהו בני אדם מזלזלים בהקדשות (בשמירתן).

נושא שכר אינו משלם:

רמי ליה רב יוסף בר חמא לרבה: תנן: '*נושא שכר אינו משלם*', ורמינהי [תוספתא שבת פ"יח ה"טז]: '*השוכר את הפועל* (גזבר של הקדש ששכר פועלים משל הקדש) *לשמור את הפרה* (פרה אדומה שלקחוה, ושומרין אותה שלא תיפסל בעליית עול או במום)*, לשמור את התינוק* (שלא יטמאו: שהיו מגדלין אותן לפרה בחצירות הבנויות בסלעים, ותחתיהן חלל, כדאמרינן ב[מסכת] סוכה ב'הישן תחת המטה' (דף כא,א); לפי שעשו מעלה בכהן השורף את הפרה שתהא פרישתו בטהרה, ואין אחיו הכהנים נוגעין בו כל שבעה, כדאמרינן בסדר יומא (דף ח,ב); והתינוקות הללו שלא נטמאו מעולם - ממלאים מים למקַדשין ומזין עליו כל שבעה)*, לשמור את הזרעים* (שדה המבכרת, וזרועה לעומר, קודם לפסח שבעים יום, כדאמרינן במנחות (דף פה,א); אי נמי בשביעית: ספיחים לעומר ושתי הלחם) *- אין נותנין לו שכר שבת* (אם שכיר יום הוא)*; לפיכך אין אחריות שבת עליו* (אם אירע בהן קלקול בשבת - אין חייב לשלם)*. היה שכיר שבת* (שבוע)*, שכיר חדש, שכיר שנה, שכיר שבוע* (שמיטה שלימה) *- נותנין לו שכר שבת* (שנבלע בשכר שאר הימים ואינו מפורש לשבת)*, לפיכך אחריות שבת עליו.*' מאי ['אחריות שבת']? לאו לשלם?

לא, להפסיד שכרו.

אי הכי – רישא, דקתני '*אין אחריות שבת עליו*' הכי נמי דלהפסיד שכרו? ומי אית ליה שכר שבת? והא קתני '*אין נותנין לו שכר שבת*'?

אשתיק.

אמר ליה: מידי שמיע לך בהא?

אמר ליה: הכי אמר רב ששת: בשקנו מידו (שאם יקלקל שמירתו – ישלם; הא - ודאי ישלם שהרי הוריד עצמו לכך, ושיעבד נכסיו); וכן אמר רבי יוחנן: בשקנו מידו.

רבי שמעון אומר: קדשים שחייב באחריותן יש להן אונאה ושאינו חייב באחריותן אין להן אונאה:

תני תנא (לענין שבועת הפקדון אשם גזילות) קמיה דרבי יצחק בר אבא: '*קדשים שחייב* (שהבעלים חייבין) *באחריותן* (כגון דאמר "הרי עלי" והפרישן והפקידן לזה, וכפר ונשבע והודה) *– חייב* (קרבן שבועה)*, שאני קורא בהן* [ויקרא ה,כא: נפש כי תחטא ומעלה מעל] *בה' וכחש* [בעמיתו בפקדון או בתשומת יד או בגזל או עשק את עמיתו] (קא סלקא דעתא טעם דחיובא: משום דהן של גבוה - קרינן בהו 'ומעלה מעל בה' וכחש')*, ושאינו חייב באחריותן – פטור* (הנשבע)*, שאני קורא בהן* '*בעמיתו וכחש*' (מפני שהם קרוין של עמיתו, ודעמיתו – פטור, דבעינן 'בה').

אמר ליה: כלפי לייא (כלפי היכן הדבר נוטה? ['לייא' = היכא, כגון (ברכות דף נח,א): 'חצבי לנהרא כגני לייא') -

(בבא מציעא נח,ב)

איפכא מסתברא (כל הדברים נראין הפך: דשאינו חייב באחריותן - דה' נינהו טפי משחייב באחריותן, ואם באת לחייבו בשל גבוה ולפוטרו בשל הדיוט - כן היה לו לומר קדשים: שחייב באחריותן פטור, שאני קורא בהן 'בעמיתו וכחש': שאינו חייב באחריותן - חייב, שאני קורא בהן 'בה' וכחש'; ועוד: דהדיוט הוה ליה לחיובי טפי, דהא שומרי הקדשות פטורין מן השבועה ומכל הבא על ידה)!

אמר ליה: איסמיה (אסיר משנה זו מגירסתי)?

אמר ליה: לא; הכי קאמר: קדשים שחייב באחריותן – חייב, דאיתרבו מ-'בה' וכחש' (האי 'שאני קורא בהן 'בה' וכחש' - לא משמע 'בה' וכחש – ולא בעמיתו', ולחיוביה, משום שהן של הקדש, אלא הכי קאמר: קדשים שחייב באחריותן - חייב קרבן שבועה, לפי שהן של עמיתו, ואם באת לפוטרו לפי שהן של הקדש - להכי אתא 'בה' וכחש' לרבויינהו אף אם יש בהן צד גבוה), ושאינו חייב באחריותן – פטור (לפי שאני קורא בהן - למעטן 'בעמיתו וכחש', והכא ליכא 'עמיתו'), דאמעיט מבעמיתו 'וכחש'.

רבי יהודה אומר: אף המוכר ספר תורה, מרגלית, ובהמה - אין להם אונאה:

תניא: *רבי יהודה אומר: אף המוכר ספר תורה אין לה אונאה, לפי שאין קץ לדמיה; בהמה ומרגלית אין להם אונאה - מפני שאדם רוצה לזווגן* (מי שיש לו שור יפה לחרישה - מחזר על אחר שכמותו לצמדו עמו בעול, שהמצמיד שור חלש עם הבריא מקלקל את הבריא; וכן מרגלית נאה (עם חבירתה) למלאות עם חבירתה בזהב מן היחידית)*;*

*אמרו לו: והלא הכל אדם רוצה לזווגן!?*'

ורבי יהודה?

הני חשיבי ליה (וחביב לו זיווגן), והני לא חשיבי ליה.

ועד כמה (לא הוי אונאה)?

אמר אמימר: עד כדי דמיהם (כפליים).

תניא: '*רבי יהודה בן בתירא אומר: אף המוכר סוס וסייף וחטיטום* (מגן) *במלחמה* (בתוך המלחמה) *- אין להם אונאה, מפני שיש בהן חיי נפש.*'

משנה:

כשם שאונאה במקח וממכר - כך אונאה בדברים:

לא יאמר לו "בכמה חפץ זה" והוא אינו רוצה ליקח;

אם היה בעל תשובה - לא יאמר לו "זכור מעשיך הראשונים";

אם הוא בן גרים - לא יאמר לו "זכור מעשה אבותיך", שנאמר (שמות כב,כ) וגר לא תונה ולא תלחצנו [כי גרים הייתם בארץ מצרים].

גמרא:

תנו רבנן: '[ויקרא כה,יז: ו]*לא תונו איש את עמיתו* [ויראת מאלקיך כי אני ה' אלהיכם] *- באונאת דברים הכתוב מדבר.*

*אתה אומר באונאת דברים - או אינו אלא באונאת ממון?*

*כשהוא אומר* (ויקרא כה,יד) *וכי תמכרו ממכר לעמיתך או קנה מיד עמיתך* [אל תונו איש את אחיו] *- הרי אונאת ממון אמור, הא מה אני מקיים (שם) 'לא תונו איש את עמיתו' - באונאת דברים; הא כיצד? אם היה בעל תשובה - אל יאמר לו "זכור מעשיך הראשונים"; אם היה בן גרים - אל יאמר לו "זכור מעשה אבותיך"; אם היה גר ובא ללמוד תורה - אל יאמר לו "פה שאכל נבילות וטריפות שקצים ורמשים בא ללמוד תורה שנאמרה מפי הגבורה"; אם היו יסורין באין עליו, אם היו חלאים באין עליו, או שהיה מקבר את בניו, אל יאמר לו כדרך שאמרו לו חביריו לאיוב:* (איוב ד,ו) *"הלא יראתך כסלתך תקותך ותום דרכיך* (ז) *זכר נא מי הוא נקי אבד* [ואיפה ישרים נכחדו]*; אם היו חמרים מבקשין תבואה ממנו - לא יאמר להם "לכו אצל פלוני שהוא מוכר תבואה" - ויודע בו שלא מכר מעולם. ר"י אומר: אף לא יתלה עיניו על המקח בשעה שאין לו דמים, שהרי הדבר מסור ללב, וכל דבר המסור ללב נאמר בו 'ויראת מאלהיך* (שהרי דבר המסור ללב, ולפיכך נאמר בו '*ויראת מאלהיך*')'; (האי 'שהרי' - ליתן טעם למה נאמר בו 'יראה' נקט ליה, והכי קאמר: 'שהרי כל הדברים הללו אין טובתן ורעתן מסורה להכיר, אלא ללבו של עושה: הוא יודע אם לעקל אם לעקלקלות, ויכול הוא לומר "לא עשיתי כי אם לטובה, הייתי סבור שיש לך תבואה למכור" או "הייתי חפץ לקנות מקח זה"; וכל דבר המסור ללב של אדם נאמר בו 'הוי ירא מן היודע מחשבות: אם לטובה אם לאונאה').

אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחאי: '*גדול אונאת דברים מאונאת ממון; שזה* [אונאת דברים] *נאמר בו* (שם) *'ויראת מאלהיך' וזה לא נאמר בו 'ויראת מאלהיך'*'.

ורבי אלעזר אומר: זה [אונאת דברים] בגופו, וזה בממונו.

רבי שמואל בר נחמני אמר: זה [אונאת ממון] ניתן להישבון, וזה [אונאת דברים] לא ניתן להישבון.

תני תנא קמיה דרב נחמן בר יצחק: '*כל המלבין פני חבירו ברבים כאילו שופך דמים*'.

א"ל שפיר קא אמרת, דחזינא ליה דאזיל סומקא ואתי חוורא.

אמר ליה אביי לרב דימי: במערבא - במאי זהירי?

אמר ליה: באחוורי אפי, דאמר רבי חנינא: 'הכל יורדין לגיהנם חוץ משלשה'. הכל סלקא דעתא (וכי הכל יורדין)? אלא אימא 'כל היורדין לגיהנם – עולים, חוץ משלשה, שיורדין ואין עולין, ואלו הן: הבא על אשת איש, והמלבין פני חבירו ברבים, והמכנה שם רע לחבירו.

'מכנה' היינו 'מלבין'!?

אף על גב דדש ביה בשמיה (כבר הורגל בכך שמכנים אותו כן, ואין פניו מתלבנות; ומכל מקום זה - להכלימו מתכוין).

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן:

(בבא מציעא נט,א)

נוח לו לאדם שיבא על ספק אשת איש ואל ילבין פני חבירו ברבים.

מנא לן?

מדדרש רבא, דדרש רבא: מאי דכתיב '(תהלים לה,טו) וּבְצַלְעִי (בשביל אשתי זו,שמתחילה חטאתי בה;כמו (בראשית ב,כב) 'ויבן... את הצלע') שָׂמְחוּ וְנֶאֱסָפוּ [נֶאֶסְפוּ עָלַי נֵכִים וְלֹא יָדַעְתִּי] קָרְעוּ וְלֹא דָמּוּ (אם קרעוני לא מצאו דם)? - אמר דוד לפני הקב"ה: ריבונו של עולם! גלוי וידוע לפניך שאם היו מקרעים בשרי - לא היה דמי שותת לארץ, ולא עוד אלא אפילו בשעה שעוסקין בנגעים ואהלות אומרים לי "דוד הבא על אשת איש מיתתו במה?" ואני אומר להם "מיתתו בחנק, ויש לו חלק לעוה"ב, אבל המלבין את פני חבירו ברבים אין לו חלק לעוה"ב." (כדדרש רבא דטובה מעשה של דוד ובת שבע משלהם; וספק אשת איש היא, שהיוצא למלחמת בית דוד - גט כריתות כותב לאשתו על מנת שאם ימות - שתהא מגורשת מעכשיו, ולא תיזקק ליבם; וכל אותן הימים - היא ספק מגורשת: אם מת - מגורשת מתחילה, ואם לא מת - לא נתגרשה.)

אמר מר זוטרא בר טוביה אמר רב, ואמרי לה אמר רב חנא בר ביזנא אמר רבי שמעון חסידא, ואמרי לה אמר רב יוחנן משום רבי שמעון בר יוחאי: '*נוח לו לאדם שיפיל עצמו לכבשן האש ואל ילבין פני חבירו ברבים.*'

מנא לן?

מתמר, דכתיב: (בראשית לח,כה) היא מוצאת והיא שלחה אל חמיה [לאמר: לאיש אשר אלה לו אנכי הרה ותאמר הכר נא למי החתמת והפתילים והמטה האלה] (אף על פי שהיו מוציאין אותה לשריפה - לא אמרה להם "ליהודה נבעלתי", אלא שלחה לו ,למי שאֵלה לו אנכי הרה,' ואם יודה הוא מעצמו - יודה).

אמר רב חננא בריה דרב אידי: מאי דכתיב: (ויקרא כה,יז) ולא תונו איש את עמיתו [ויראת מאלקיך כי אני ה' אלקיכם]? - עם שֶׁאִתְּךָ ('עמיתו': עם אתו) בתורה ובמצות - אל תונהו.

אמר רב: לעולם יהא אדם זהיר באונאת אשתו (באונאת דברים: לצערה), שמתוך שדמעתה מצויה - (פורענות) אונאתה קרובה (ממהר לבא).

אמר רבי אלעזר: מיום שנחרב בית המקדש ננעלו שערי תפלה, שנאמרף (איכה ג,ח) גם כי אזעק ואשוע שָׂתַם תפלתי; ואף על פי ששערי תפלה ננעלו - שערי דמעות לא ננעלו שנאמר: (תהלים לט,יג) שמעה תפלתי ה', ושועתי האזינה, אל דמעתי אל תחרש [כי גר אנכי עמך תושב ככל אבותי]. ('שמעה תפלתי' - אין לשַׁנוֹתוֹ מלשון בקשה: שמבקש מאת הקב"ה שישמע תפלתו, אבל 'אל תחרש' יש לשנוֹתוֹ מלשון בקשה, ולומר: בזו אני בוטח: שאין דרכך לשתוק ולא להחריש; 'אל תחרש', 'אל תעשה', 'אל תתן' משמשין לשון בקשה ומשמשין לשון עתיד, כגון (תהלים קכא,ג) 'אל יתן למוט' – הרי לשון בקשה; 'ויאמר יעקב לא תתן לי מאומה' (בראשית ל,לא) הוא לשון עתיד.)

ואמר רב: כל ההולך בעצת אשתו נופל בגיהנם, שנאמר: (מלכים א כא,כה) רק לא היה כאחאב [אשר התמכר לעשות הרע בעיני ה' אשר הסתה אתו איזבל אשתו] (סיפיה דקרא 'אשר הסתה אותו איזבל אשתו').

אמר ליה רב פפא לאביי: והא אמרי אינשי "איתתך גוצא - גחין ותלחוש לה" (אשתך קטנה? - כפוף עצמך ושמע דבריה)?

לא קשיא: הא במילי דעלמא והא במילי דביתא.

לישנא אחרינא: הא במילי דשמיא והא במילי דעלמא.

אמר רב חסדא: כל השערים (של תפלה) ננעלים - חוץ משערי אונאה (הצועק על אונאת דברים - אין השער ננעל בפניו), שנאמר [עמוס ז,ז: כה הראני: ו]הנה ה' נצב על חומת אנך ובידו אנך.

אמר רבי אלעזר: הכל נפרע בידי שליח (נפרעים על כל עבירות על ידי שליח) - חוץ מאונאה, שנאמר 'ובידו אנך' ('ובידו': לא מסרה לשליח).

אמר רבי אבהו: שלשה - אין הפרגוד (מחיצה שבין שכינה לצבא מרום) ננעל בפניהם (אינו ננעל להפסיד ראייתן מן המקום, אלא תמיד רואה אותם עד שיפרע): אונאה, וגזל, ועבודה זרה;

אונאה - דכתיב 'ובידו אנך' ('ובידו אנך' משמע: שהיא תמיד אצלו ומשמש בה);

גזל - דכתיב [ירמיהו ו,ז: כְּהָקִיר בור בַּיִר מֵימֶיהָ כֵּן הֵקֵרָה רָעָתָהּ] חָמָס וָשֹׁד יִשָּׁמַע בָּהּ עַל פָּנַי תָּמִיד [חֳלִי וּמַכָּה] ('על פני': לפני; ואין מחיצה בינו לבין העבירה);

עבודה זרה – דכתיב: (ישעיהו סה,ג) הָעָם הַמַּכְעִיסִים אוֹתִי עַל פָּנַי תָּמִיד [זֹבְחִים בַּגַּנּוֹת וּמְקַטְּרִים עַל הַלְּבֵנִים].

אמר רב יהודה: לעולם יהא אדם זהיר בתבואה בתוך ביתו, שאין מריבה מצויה בתוך ביתו של אדם אלא על עסקי תבואה, שנאמר (תהלים קמז,יד) השם גבולך שלום חלב חטים ישביעך (אימתי גבולך שלום? כשחלב חטים ישביעך הקב"ה).

אמר רב פפא: היינו דאמרי אינשי "כמשלם שערי מכדא (כד שנותנים בו שעורים) - נקיש ואתי תיגרא בביתא (התגר מקשקש ובא; ואני שמעתי: הכד מקשקש כדרך כלי ריקם שנשמע בו קול הברה כשמקשקשין עליו)".

ואמר רב חיננא בר פפא: לעולם יהא אדם זהיר בתבואה בתוך ביתו, שלא נקראו ישראל דלים אלא על עסקי תבואה, שנאמר: (שופטים ו,ג) והיה אם זרע ישראל [ועלה מדין ועמלק ובני קדם ועלו עליו], וכתיב: (שופטים ו,ד) ויחנו עליהם [וישחיתו את יבול הארץ עד בואך עזה; ולא ישאירו מחיה בישראל ושה ושור וחמור, (שופטים ו,ה) כי הם ומקניהם יעלו ואהליהם יבאו כדי ארבה לרב ולהם ולגמליהם אין מספרף ויבאו בארץ לשחתה], וכתיב: (שופטים ו,ז) וידל ישראל מאד מפני מדין [ויזעקו בני ישראל אל ה'] (לעיל מיניה כתיב 'ויחנו עליהם וישחיתו את יבול הארץ').

אמר רבי חלבו: לעולם יהא אדם זהיר בכבוד אשתו, שאין ברכה מצויה בתוך ביתו של אדם אלא בשביל אשתו, שנאמר (בראשית יב,טז) ולאברם הטיב בעבורה [ויהי לו צאן ובקר וחמרים ועבדים ושפחת ואתנת וגמלים]; והיינו דאמר להו רבא לבני מחוזא (עיר שהיה רבא דר בתוכה - כך שמה): "אוקירו לנשייכו (כבדו נשותיכם) כי היכי דתתעתרו".

תנן התם [כלים פ"ה מ"י; ודומה לו עדויות פ"ז מ"ז]: '*חתכו חוליות* (תנור העשוי חוליות - מצרפו בכבשן כדרך כלי חרס, ואחר כך צירף החוליות) *ונתן חול בין חוליא לחוליא: רבי אליעזר מטהר* (שאין זה כלי חרס אלא בנין, כעין כלי גללים וכלי אדמה, שאין מקבלין טומאה)*, וחכמים מטמאין* (דאזלי בתר חוליות; שאר תנורים שלהם היו עשוים כעין קדירות גדולות, ופיו למעלה, וצורף בכבשן כשאר קדירות, ומִטַּלְטְלִים; אלא שהיה מושיבו על הארץ או על הדף, ומדביק את טפילות הטיט סביב על כולו לעשותו עב, שיקלוט ויחזיק את חומו)*,*

(בבא מציעא נט,ב)

*וזה הוא תנור של עכנאי*' (עכנאי: נחש; דרכו לעשות בעגולה להכניס זנבו אצל פיו).

מאי '*עכנאי*'?

אמר רב יהודה אמר שמואל: שהקיפו דברים כעכנא זו וטמאוהו.

תנא: '*באותו היום השיב רבי אליעזר כל תשובות שבעולם - ולא קיבלו הימנו.*

*אמר להם: אם הלכה כמותי - חרוב זה יוכיח!*

*- נעקר חרוב ממקומו מאה אמה, ואמרי לה ארבע מאות אמה.*

*אמרו לו: אין מביאין ראיה מן החרוב.*

*חזר ואמר להם: אם הלכה כמותי - אמת המים יוכיחו!*

*- חזרו אמת המים לאחוריהם.*

*אמרו לו: אין מביאין ראיה מאמת המים.*

*חזר ואמר להם: אם הלכה כמותי - כותלי בית המדרש יוכיחו!*

*- הטו כותלי בית המדרש ליפול.*

*גער בהם רבי יהושע, אמר להם: אם תלמידי חכמים מנצחים זה את זה בהלכה - אתם מה טיבכם?*

*- לא נפלו מפני כבודו של רבי יהושע, ולא זקפו מפני כבודו של רבי אליעזר, ועדיין מטין ועומדין.*

*חזר ואמר להם: אם הלכה כמותי - מן השמים יוכיחו!*

*- יצאתה בת קול ואמרה: "מה לכם אצל רבי אליעזר, שהלכה כמותו בכל מקום"!*

*עמד רבי יהושע על רגליו ואמר:* (דברים ל,יב) *לא בשמים היא* [לאמר: מי יעלה לנו השמימה ויקחה לנו, וישמענו אתה, ונעשנה]*!*

מאי '*לא בשמים היא*'?

אמר רבי ירמיה: שכבר נתנה תורה מהר סיני; אין אנו משגיחין בבת קול, שכבר כתבת בהר סיני בתורה [שמות כג,ב: לא תהיה אחרי רבים לרעת, ולא תענה על רב לנטת] אחרי רבים להטות.

אשכחיה רבי נתן לאליהו, אמר ליה: מאי עביד קוב"ה בההיא שעתא?

אמר ליה: קא חייך ואמר: נצחוני בני, נצחוני בני!

*אמרו: אותו היום הביאו כל טהרות שטיהר רבי אליעזר* (על ידי מעשה שאירע נשאלה הלכה זו בבית המדרש, שנפלה טומאה לאויר תנור זה, וחזרו ועשאו על גביו טהרות; וטיהרם רבי אליעזר והביאום לפניו) *ושרפום באש ונמנו עליו וברכוהו.*

*ואמרו: מי ילך ויודיעו?*

*אמר להם רבי עקיבא: אני אלך, שמא ילך אדם שאינו הגון ויודיעו ונמצא מחריב את כל העולם כולו.*

*מה עשה רבי עקיבא? לבש שחורים* (ענין צער ואבל)*, ונתעטף שחורים, וישב לפניו ברחוק ארבע אמות.*

*אמר לו רבי אליעזר: עקיבא - מה יום מיומים?*

*אמר לו רבי: כמדומה לי שחבירים בדילים ממך.*

*אף הוא קרע בגדיו* (שהמנודה חייב בקריעה)*, וחלץ מנעליו* (שהמנודה אסור בנעילת הסנדל במועד קטן (דף טו,ב))*, ונשמט* (מן הכסא)*, וישב על גבי קרקע; זלגו עיניו דמעות.*

*לקה העולם שליש בזיתים ושליש בחטים ושליש בשעורים, ויש אומרים אף בצק שבידי אשה טפח* (נתקלקל)*!*'

תנא: '*אך גדול* (מכה גדולה) *היה באותו היום: שבכל מקום שנתן בו עיניו רבי אליעזר – נשרף.*

*ואף רבן גמליאל* (נשיא היה, ועל פיו נעשה) *היה בא בספינה, עמד עליו נחשול לטבעו, אמר: כמדומה לי שאין זה אלא בשביל רבי אליעזר בן הורקנוס. עמד על רגליו ואמר: רבונו של עולם! גלוי וידוע לפניך שלא לכבודי עשיתי, ולא לכבוד בית אבא עשיתי, אלא לכבודך: שלא ירבו מחלוקות בישראל* (שלא ירגיל היחיד לחלוק על המרובין)*!*

*נח הים מזעפו.*

אימא שלום (כך שמה) - דביתהו דרבי אליעזר - אחתיה דרבן גמליאל הואי. מההוא מעשה ואילך - לא הוה שבקה ליה לרבי אליעזר למיפל על אפיה.

ההוא יומא - ריש ירחא הוה, ואיחלף לה בין מלא לחסר (סבורה היתה שיהא החדש חסר, וקבוע ביום שלשים, ולא יפול ביום החדש על פניו, והיה מלא, ולא נקבע עד יום שלשים ואחד, ולא נזהרה בו ביום שלשים, ונפל על פניו);

איכא דאמרי: אתא עניא וקאי אבבא; אפיקא ליה ריפתא,

אשכחתיה דנפל על אנפיה, אמרה ליה: קום! קטלית לאחי!!

אדהכי נפק שיפורא מבית רבן גמליאל דשכיב.

אמר לה: מנא ידעת?

אמרה ליה: כך מקובלני מבית אבי אבא (מבית אבי המשפחה: שֶבַת נשיאים היתה' והם מבית דוד): '*כל השערים ננעלים חוץ משערי אונאה*' (לפי שצער הלב היא, וקרוב להוריד דמעות).

תנו רבנן: '*המאנה את הגר* (אונאת דברים) *- עובר בשלשה לאוין, והלוחצו* (דוחקו) *עובר בשנים*'.

מאי שנא מאנה, דכתיבי שלשה לאוין: 1) (שמות כב,כ) וגר לא תונה [ולא תלחצנו כי גרים הייתם בארץ מצרים] 2) (ויקרא יט,לג) וכי יגור אתך גר בארצכם לא תונו אותו 3) (ויקרא כה,יז) ולא תונו איש את עמיתו [ויראת מאלקיך כי אני ה' אלקיכם], וגר בכלל עמיתו הוא - לוחצו נמי שלשה כתיבי 1) (שמות כב,ב – המשך הפסוק) ולא תלחצנו 2) (שמות כג,ט) וגר לא תלחץ [ואתם ידעתם את נפש הגר כי גרים הייתם בארץ מצרים]; 3)ו'לא תהיה לו כנושה (לחץ הוא שדוחקו לתבוע חובו)' [שמות כב,כד: אם כסף תלוה את עמי את העני עמך לא תהיה לו כנשה; לא תשימון עליו נשך], וגר בכלל הוא; אלא אחד זה ואחד זה בשלשה.

תניא: '*רבי אליעזר הגדול אומר: מפני מה הזהירה תורה בל"ו מקומות - ואמרי לה במ"ו מקומות – בגר? מפני שסורו רע.*'

מאי דכתיב: 'וגר לא תונה ולא תלחצנו כי גרים הייתם בארץ מצרים'. תניא: '*רבי נתן אומר: מום שבך - אל תאמר לחברך*' (כיון דגרים הייתם - גנאי הוא לכם להזכיר שם גירות); והיינו דאמרי אינשי: דזקיף ליה זקיפא בדיותקיה לא נימא ליה לחבריה זקיף ביניתא (מי שיש לו תלוי במשפחתו - לא יאמר לעבדו או בן ביתו "תלה לי דג זה", שכל שם תלייה גנאי הוא לו).

משנה:

אין מערבין פירות בפירות (בעל הבית שאומר פירות שדה פלוני אני מוכר לך כך וכך סאין - לא יערבנו בפירות שדה אחרת), אפילו חדשים בחדשים,

(בבא מציעא ס,א)

[המשך המשנה]

ואין צריך לומר חדשים בישנים (פסק למכור לו ישנים - לא יערב בהן חדשים, שהישנים יבישים ועושין קמח יותר מן החדשים).

באמת אמרו: ביין התירו לערב קשה ברך, מפני שהוא משביחו (קשה משביח את הרך; לפיכך: פסק עמו רך - מערב בו קשה.

ודוקא קתני '*קשה ברך*' ולא 'רך בקשה': פסק עמו קשה - לא יערב בו את הרך; וכן אין צריך לומר 'חדשים בישנים' דוקא, אבל ישנים בחדשים - שפיר דמי).

אין מערבין שמרי יין ביין (בגמרא מפרש לה), אבל נותן לו את שמריו.

מי שנתערב מים ביינו - לא ימכרנו בחנות (פרוטה פרוטה) אלא אם כן הודיעו (לכל אחד ואחד מהן שמים מעורבין בו), ולא לתגר (ימכרנו ביחד) אף על פי שהודיעו, שאינו אלא לרמות בו (ולמכרו בחנות).

מקום שנהגו להטיל מים ביין – יטילו (דכיון שנהגו - אין כאן טעות שכל היינות בחזקת כן).

התגר נוטל מחמשה גרנות ונותן לתוך מגורה אחת ('מגורה': אוצר שאוצרין בו תבואה; 'גורן' הוא שדשין וזורין בו את התבואה; ודרך התגר לקנות מבעלי בתים בשעת הגורן, ולהכניס למגורה שלו); מחמשה גיתות ונותן לתוך פיטום אחד (שהכל יודעין בו שלא גדלו בשדותיו, ומבני אדם הרבה לוקח, ובחזקת כן לוקחין), ובלבד שלא יהא מתכוין לערב (ולהוציא קול לקנות הרוב ממקום משובח, לערב בו ממקום אחר, ושכיניו סבורין שכל הפירות מאותו מקום).

גמרא:

תנו רבנן: '*אין צריך לומר חדשות מארבע* (סאין בסלע) *וישנות משלש* (סאין בסלע)*: דאין מערבין* (חדשות בישנות, דהואיל ובחזקת ישנות מוכרן - נמצא מאנהו ומוכר לו זולות בתורת יקרות)*, אלא אפילו חדשות משלש וישנות מארבע אין מערבין* (ואף על פי שהחדשות יקרות מהן)*, מפני שאדם רוצה לישנן* (מפני שעילוי דמיהן של חדשות אינן מפני שהן טובות כישנות, אלא שאדם רוצה לישנן, וזה שפסק עמו על הישנות אינו רוצה לישנן, לפיכך אסור לערב בהו חדשות ואפילו מעולות בדמים)*;*

*באמת אמרו: ביין התירו לערב קשה ברך, מפני שהוא משביחו*'.

אמר רבי אלעזר: עדא אמרה (זאת אומרת; כל 'עדא' כמו 'הדא'): כל '*באמת אמרו*' - הלכה היא (מדיהב טעם למילתיה: 'מפני שמשביחו', ואין לגמגם בדבר; ונקט בה למתניתין 'באמת' - שמע מינה: כל היכא דתני 'באמת' – הלכה, ואין לחסם ולגמגם בדבר).

אמר רב נחמן: ובין הגיתות שנו (דמשביחו, שתוססין זה עם זה, ונעשים טעם אחד; אבל לאחר הגיתות - שכבר קלט כל אחד ריחו וטעמו - אין משביחו אלא פוגמו).

והאידנא דקא מערבי שלא בין הגיתות?

אמר רב פפא: דידעי (הכל יודעים שהוחזקו לערב) וקא מחלי.

רב אחא בריה דרב איקא אמר: הא מני? - רבי אחא היא, דתניא: '*רבי אחא מתיר בדבר הנטעם* (שאדם טועם קודם שלקחו, ויכול להבחין שנתערב בו)'.

ואין מערבין שמרי יין ביין אבל נותן לו את שמריו:

והא אמרת רישא '*אין מערבין*' כלל? וכי תימא: מאי '*נותן לו את שמריו*' - דקא מודע ליה, הא מדקתני סיפא '*לא ימכרנו בחנות אלא אם כן מודיעו, ולא לתגר אף על פי השמודיעו*' - (ומפליג בין הודיעו ללא הודיעו) מכלל דרישא (דקתני 'אבל נותן לו את שמריו') אף על גב דלא מודע ליה!?

אמר רב יהודה: הכי קאמר: אין מערבין שמרים של אמש בשל יום (מיין ששפה אמש ונשארו השמרים - אין מערבין אותו ביין ששפה היום), ולא של יום בשל אמש (ששמרי יין זה מקלקלין יין אחר), אבל נותן לו את שמריו (של יין עצמו; ו'יום' ו'אמש' - לאו דוקא, והוא הדין ליום ויום משתי חביות, אלא אורחא דמילתא נקט: דסתם 'יום' ו'אמש' - משתי חביות).

תניא נמי הכי: '*רבי יהודה אומר: השופה יין* (כל דבר הצלול, הנזרק בנחת מכלי אל כלי שלא יתערבו בו שמרים - קרו לה 'שפייה') *לחבירו הרי זה לא יערב של אמש בשל יום, ולא של יום בשל אמש, אבל מערב של אמש בשל אמש ושל יום בשל יום.*'

מי שנתערב מים ביינו - הרי זה לא ימכרנו בחנות אלא אם כן מודיעו:

רבא אייתו ליה חמרא מחנותא, מזגיה (נתן בו מים שכן דרכו), טעמיה, לא הוה בסים (מבוסם וטוב); שדריה לחנותא.

אמר ליה אביי: והא אנן תנן '*ולא לתגר אף על פי שהודיעו*' (וחנווני היינו תגר, ויחזור חנווני זה וימכרנו בחזקת יין בחנות, והרי המים מעורבין בו, ואתה מכרת לו, ואיכא 'ולפני עִוֵר' (ויקרא יט,יד))?

אמר ליה: מזגא דידי - מידע ידיע (שאני נותן בו מים הרבה); וכי תימא דטפי ומחייליה (וכי תימא מייתי חמרא חייא ומערב ביה עד שלא יהא ניכר טעם המים) ומזבין ליה - אם כן (דלכולי האי חיישינן) אין לדבר סוף (שאף המים לבדם אסור למכור לחנווני, שמא יערבם ביין! ולא חשו אלא בזמן שאני מוכר לו דבר העשוי לרמות בו כמות שהוא עכשיו).

מקום שנהגו להטיל מים ביין יטילו:

תנא: '*למחצה לשליש ולרביע*' (הכל כמנהג המדינה יטיל מים: אם מחצה – מחצה, אם שליש - שליש).

אמר רב: ובין הגיתות שנו.

משנה:

רבי יהודה אומר: לא יחלק החנוני קליות ואגוזין לתינוקות, מפני שהוא מרגילן לבא אצלו;

וחכמים מתירין.

ולא יפחות את השער (למכור בזול, מפני שמרגיל לבא אצלו, ומקפח מזונות חבירו);

וחכמים אומרים: זכור לטוב (שמתוך כך אוצרי פירות מוכרין בזול).

לא יבור את הגריסין (פולין גרוסות בריחים אחת לשתים; לא יבור את הפסולת לפי שמתוך שנראות יפות הוא מעלה על דמיהם הרבה מדמי הפסולת שנטל מהם) - דברי אבא שאול;

וחכמים מתירין (טעמא מפרש בגמרא); ומודים שלא יבור מעל פי מגורה (למעלה, להראות יפות, ואת הפסולת שבתוכו לא בירר), שאינו אלא כגונב את העין (בברירה זו).

אין מפרכסין (מפרש בגמרא) לא את האדם (עבד כנעני העומד לימכר) ולא את הבהמה ולא את הכלים.

גמרא:

מאי טעמייהו דרבנן?

דאמר ליה: אנא מפליגנא אמגוזי, ואת פליג שיסקי (פרונ"ש [שזיפים]).

ולא יפחות את השער; וחכמים אומרים: זכור לטוב:

מאי טעמא דרבנן (נקט '*זכור לטוב*' לשון ברכה)?

(בבא מציעא ס,ב)

משום דקא מרווח לתרעא (ואוצרי פירות יראו שהוזלו, וימכרו בזול).

ולא יבור את הגריסין - דברי אבא שאול וחכמים מתירין:

מאן חכמים?

רבי אחא, דתניא: '*רבי אחא מתיר בדבר הנראה*' (הלא יכול הלוקח לראות ולהבין מה דמי הפסולת הנברר מאלו שישנו באחרים, וטוב לו להעלות בדמיהן של אלו יתר על כן - מפני הטורח).

אין מפרכסין לא את האדם ... ולא את הכלים:

תנו רבנן: '*אין משרבטין את הבהמה* ('משרבטין' לשון שרביט, כדמפרש לקמיה: שזוקף שֵעָר הבהמה כשרביט שתראה שמינה)*, ואין נופחין בקרביים* (בני מעיים הנמכרים בבית הטבח שיראו רחבים וגדולים)*, ואין שורין את הבשר במים* (שמלבין, והכחוש נראה שמן)'.

מאי '*אין משרבטין*'?

הכא תרגמו: מיא דחיזרא (משקין אותה מי סובין, והם נופחין מעיה ושערה נזקף);

זעירי אמר רב כהנא: מזקפתא (קירצוף; אשטלי"ר בלע"ז);

שמואל שרא למרמא תומי לסרבלא (פרנזי"ש: לייפותו עושין לו תלאי מחוטי משי סביב);

רב יהודה שרא לכסכוסי (אנפרייש"ר בלע"ז, [לעמלן] במי סובין) קרמי (בגדים המצויירים; אוברי"ץ בלע"ז)

רבה שרא למידק צרדי (להדק בגדי קנבוס במקבות עץ, שיראה חוטן דק);

רבא שרא לצלומי גירי (לצייר חיצים).

רב פפא בר שמואל שרא לצלומי דיקולי (סלים).

והא אנן תנן '*אין מפרכסין לא את האדם ולא את הבהמה ולא את הכלים*'?

לא קשיא: הא בחדתי (בחדתי מותר, שאינו אלא ליפות, והרוצה להוסיף על דמיהם בשביל יופיים - מוחל הוא), הא בעתיקי (אסור, שגונב את העין שנראים כחדשים).

'פירכוס' דאדם מאי היא?

כי הא: דההוא עבדא סבא, דאזל צבעיה לרישיה ולדיקניה (זקנו) (שהיה זקנו לבן וצבעו שחור ונראה כבחור); אתא לקמיה דרבא, אמר ליה: "זיבנן (קנה אותי לעבד; ונכרי היה, דעבד עברי אסור לאחר חורבן, שאין היובל נוהג)"!

אמר ליה: 'יהיו עניים בני ביתך' (משנה היא (אבות פ"א משנה מ"ה): טוב לי לפרנס עניי ישראל וישמשוני).

אתא לקמיה דרב פפא בר שמואל; זבניה יומא חד, אמר ליה: אשקיין מיא! אזל חווריה לרישיה ולדיקניה.

אמר ליה: חזי דאנא קשיש מאבוך!

קרי אנפשיה (משלי יא,ח) צדיק מצרה נחלץ (זה רבא) ויבא אחר תחתיו [בפסוק כתוב: ויבא **רשע** תחתיו].

הדרן עלך 'הזהב'

1. עיין תוספות ד"ה אי אמרת בשלמא מעות קונות [↑](#footnote-ref-1)
2. כל אלו מלפני מתן תורה, כלומר: גם בלי תורה ידוע שלא עשו כהוגן [↑](#footnote-ref-2)
3. מדוע רש,י אומר זאת? נפקא מינה לדעת מתי רוח חכמים אינה נוחה! ועוד אפשר לומר שגם ריש לקיש סובר שבאשה מעשה קבלת המעות עושים את הקידושין, אפילו במעות, שהרי הסכימה להתקדש במתן מעות, ולא גרעי מ"רקוד לפני"!? [↑](#footnote-ref-3)