גיטין פרק חמישי הניזקין

(גיטין מח,ב)

משנה:

הניזָקין שמין להן (ניזקן, וגובין דמי ניזקן) בעידית (שבנכסי המזיק, שנוח לו לאדם לגבות מועט מקרקע עידית ולא לגבות הרבה מזיבורית; וכולהו מפני תיקון העולם, כדמפרש בגמרא), ובעל חוב בבינונית, וכתובת אשה בזיבורית.

רבי מאיר אומר: אף כתובת אשה בבינונית.

אין נפרעין מנכסים משועבדים במקום שיש נכסים בני חורין, ואפילו הן זיבורית.

אין נפרעין מנכסי יתומין אלא מן הזיבורית.

אין מוציאין לאכילת פירות (הגוזל שדה ומכרה לאחר, וזרעה וצמחה ועשתה פירות ובא נגזל וגבאה עם פירותיה מן הלוקח ואינו משלם ללוקח כי אם היציאה - חוזר הלוקח על המוכר, וגובה דמי הקרקע מנכסים משועבדים, שמכרה לו באחריות וכתב לו שטר מכירה, והרי היא מלוה בשטר; ואת הפירות מנכסים בני חורין ולא ממשועבדים; ובגמרא מפרש טעמא;) ולשבח קרקעות (וכן '*לשבח קרקעות*': אם השביחהּ הלוקח בנטיעת אילנות או טייבהּ בזבל ודיירה;) ולמזון האשה והבנות מנכסים משועבדין מפני תיקון העולם.

והמוצא מציאה (ומחזירה ובעלים אומרים שלא החזיר כולה) - לא ישבע,

מפני תיקון העולם (אכולהו קאי).

גמרא:

'*מפני תיקון העולם*'? דאורייתא היא, דכתיב [שמות כב,ד: כי יבער איש שדה או כרם ושלח את בעירה ובער בשדה אחר -] מיטב שדהו ומיטב כרמו ישלם!

אמר אביי: לא צריכא אלא לרבי ישמעאל, דאמר: מדאורייתא - בדניזק שיימינן (מדאורייתא: שאם היתה זיבורית של מזיק כעידית של ניזק - אינו מגבהו אלא מזיבורית שלו); קא משמע לן (מדרבנן,) מפני תיקון העולם (שיהו נזהרין מלהזיק) - שיימינן בדמזיק.

מאי רבי ישמעאל?

דתניא [מכילתא פרשת משפטים מסכת נזיקין פרשתא יד]: '[שמות כב,ד: כי יבער איש שדה או כרם ושלח את בעירה ובער בשדה אחר -] *מיטב שדהו ומיטב כרמו ישלם - מיטב שדהו של ניזק ומיטב כרמו של ניזק* (השתא משמע שאם שילח בעירו ואכלה ערוגה של בית סאה בשדה חבירו שמין ערוגה יפה שבכל שדה הניזק ונותן לו דמיה ואפילו היתה זו כחושה ולקמן פריך אכל כחושה משלם שמנה) *- דברי רבי ישמעאל; רבי עקיבא אומר: לא בא הכתוב* (להחמיר עליו לשלם יותר ממה שהזיק) *אלא לגבות לניזָקין* (שיעור דמי נזקו כמות שהוא) *מן העידית* (שאם אין לו מעות ורוצה לפרוע לו קרקע בשומא - צריך ליתן לו מקרקע מעולה שלו)*, וקל וחומר להקדש* (לקמן מפרש)'.

ולרבי ישמעאל אכל שמֵנה משלם שמֵנה, אכל כחושה משלם שמֵנה (בתמיה)?

אמר רב אידי בר אבין: הכא במאי עסקינן? - כגון שאכלה ערוגה בין הערוגות (והיו בהן כחושות ושמנות מעורבות זו אצל זו), ולא ידעינן (איזו:) אי כחושה אכל אי שמנה אכל - דמשלם ליה ממיטב.

אמר רבא: אילו ידעינן דכחושה אכל - משלם כחושה; השתא דלא ידעינן משלם שמֵנה? המוציא מחברו עליו הראיה (עליו להביא עדים לברר את הספק; ודאורייתא היא בבבא קמא (מו,ב) 'מי בעל דברים יגש אליהם' (שמות כד,יד) יגיש ראיה אליהם)!?

אלא אמר רב אחא בר יעקב:

(גיטין מט,א)

הכא במאי עסקינן? - כגון שהיתה עידית דניזק כזיבורית דמזיק (ולרבי ישמעאל נמי אין שמין אכילת ערוגה אלא לפי מה שהיתה: אם שמינה – שמינה, אם כחושה – כחושה; ולאחר שנישומה בבית דין ואמר "אין לי מעות לפורעו" - יטול קרקע בדמי מעות נזקו ובא להגבותו מזיבורית שלו והיא טובה כעידית של ניזק, והלה אומר "מעידית שלך הגביני, לפי דמי נזקי, שכן אמרה תורה: מיטב שדהו וגו'): רבי ישמעאל סבר: בדניזק שיימינן (ו'מיטב' שאמרה תורה: שאם בא להגבותו קרקע גרוע מעידיתו של ניזק, ויש לו להגבותו ערוגה במיטב של ניזק - על כרחו יגבהו ממיטב, אבל טובה מעידיתו של ניזק - אין לנו לכוף את המזיק לפרוע, ואפילו יש לו);

ורבי עקיבא סבר: בדמזיק שיימינן (ממיטב שדותיו אמרה תורה שיגבנו).

מאי טעמא דרבי ישמעאל?

[[שמות כב,ד: כי יבער איש שדה או כרם ושלח את בעירה ובער בשדה אחר מיטב שדהו ומיטב כרמו ישלם] נאמרה שדה למטה ונאמרה שדה למעלה: מה שדה האמורה למעלה (לענין נזק: ובער בשדה אחר) דניזק - אף שדה האמורה למטה (לענין תשלומין מיטב שדהו) דניזק;

ורבי עקיבא סבר: 'מיטב שדהו ישלם' ('שדהו ישלם' כתיב) - דהאיך דקא משלם (במשלם הכתוב מדבר, דהיינו מזיק; והכי קאמר רבי עקיבא: לא בא הכתוב להקל על המזיק להפטר בזיבורית שלו אם היא כעידית של ניזק, אלא להגבות לניזקין מן העידית של מזיק).

ורבי ישמעאל (אמר לך): אהני גזירה שוה (ד'שדה' 'שדה' דבניזק שיימינן) ואהני קרא (ד'שדהו ישלם' דמשמע דבמזיק שיימינן): אהני גזירה שוה, לכדאמרן; אהני קרא (לשלומי מעידית דידיה): דאי אית ליה למזיק עידית וזיבורית, וזיבורית דידיה לא שויא כעידית דניזק - דמשלם ליה ממיטב (דאי לאו קרא - הוה אמינא 'לא חייביה רחמנא טפי ממיטב דניזק', ולא רמי דיניה דניזק אעידית דמזיק ולישקול מאי דמשכח גביה [דניזק] כאילו לא הוה ליה [למזיק] עידית).

רבי עקיבא אומר: לא בא הכתוב אלא לגבות לניזקין מן העידית, וקל וחומר להקדש:

מאי '*קל וחומר להקדש*' (וקא סלקא דעתך בניזקין נמי קאי)? אילימא דנגחיה תורא דידן לתורא דהקדש – [שמות כא,לה: וכי יגֹף שור איש את] שור רעהו [ומת - ומכרו את השור החי וחצו את כספו וגם את המת יחצון] – אמר רחמנא, ולא שור של הקדש! אלא לאומר "הרי עלי מנה לבדק הבית" דאתי גזבר ושקיל מעידית.

לא יהא אלא בעל חוב (בדבורא בעלמא דקביל עליה), ובעל חוב דינו בבינונית (- מי עדיף מחוב דתנן בבינונית? דאם החמירה תורה בניזקין - לא ילפינן חוב מיניה)!? וכי תימא קסבר רבי עקיבא בעל חוב שקיל בעידית, כניזקין - (כלומר: אפילו סבירא ליה הכי - לא ילפינן הקדש מיניה, ד)איכא למיפרך: מה לבעל חוב (שהוא הדיוט, דינא הוא דלישקול בעידית) שכן יפה כחו בניזקין (שחברו חייב בנזקו), תאמר בהקדש שכן הורע כחו בניזקין!?

לעולם דנגחיה תורא דידן לתורא דהקדש, ורבי עקיבא סבר לה כרבי שמעון בן מנסיא, דתניא: '*רבי שמעון בן מנסיא אומר: שור של הקדש שנגח לשור של הדיוט – פטור, ושל הדיוט שנגח לשור של הקדש - בין תם ובין מועד - משלם נזק שלם*' (ודריש 'רעהו' הכי: רעהו הוא דמשלם חצי נזק, אבל להקדש - נזק שלם; ולגבי הזיק הקדש דריש הכי: לרעהו הוא דמחייב, אבל הקדש שהזיקה - פטור).

אי הכי (דרבי עקיבא כרבי שמעון אוקמת ליה) ממאי דבעידית דניזק כזיבורית דמזיק פליגי (מאי דוחקיך דאוקמת פלוגתא דרישא בשומא דניזק ומזיק)? דלמא דכולי עלמא בדניזק שיימינן (דלמא לגבות מן העידית דקאמר רבי עקיבא - נמי מעידית דניזק קאמר, דהיא זיבורית דמזיק, כרבי ישמעאל), והכא - בפלוגתא דרבי שמעון בן מנסיא ורבנן קמיפלגי (ואמינא: לא פליג עליה אלא בקל וחומר להקדש: דרבי ישמעאל לא סבירא ליה דרבי שמעון בן מנסיא): דרבי עקיבא סבר לה כרבי שמעון בן מנסיא, ורבי ישמעאל סבר לה כרבנן?

אם כן (דלא פליג עליה דרישא) מאי '*לא בא הכתוב*' (דקאמר, דמשמע 'לא בא לכך אלא לכך')? ועוד (אי רבי עקיבא קולא קאמר לגבי מזיק, כרבי ישמעאל): מאי '*קל וחומר להקדש*' (דקאמר, הואיל וקולא היא - היכי מצי למימר '*וקל וחומר*' דמקילינן נמי גבי הקדש)? ועוד: הא אמר רב אשי:

(גיטין מט,ב)

תניא בהדיא (דלרבי עקיבא בדמזיק שיימינן): '[שמות כב,ד: כי יבער איש שדה או כרם ושלח את בעירה ובער בשדה אחר] *מיטב שדהו ומיטב כרמו ישלם: מיטב שדהו של ניזק ומיטב כרמו של ניזק - דברי רבי ישמעאל; רבי עקיבא אומר: מיטב שדהו של מזיק ומיטב כרמו של מזיק*'!?

רבינא אמר: לעולם מתניתין - רבי עקיבא היא, דאמר: מדאורייתא בדמזיק שיימינן, ורבי שמעון היא (מתניתין, דקתני במידי דאורייתא '*מפני תיקון העולם*' - רבי שמעון, שהיה תלמיד של רבי עקיבא, אמרהּ), דדריש (נמי בעלמא) טעמא דקרא (בבבא מציעא (קטו,א), גבי 'לא תחבול בגד אלמנה' (דברים כד,יז) דקאמר: עשירה - ממשכנין אותה), ו'מה טעם' קאמר: מה טעם הניזקין שמין להן בעידית? - מפני תיקון העולם (כדקתני בברייתא [להלן]: '*שיאמר אדם למה אני גוזל* כו'); דתניא: '*אמר רבי שמעון: מפני מה אמרו 'הניזקין שמין להן בעידית? - מפני הגזלנים ומפני החמסנין* (גזלן לא יהיב דמי, חמסן יהיב דמי)*: כדי שיאמר אדם "למה אני גוזל ולמה אני חומס? למחר בית דין יורדין לנכסי ונוטלין שדה נאה שלי וסומכים על מה שכתוב בתורה 'מיטב שדהו ומיטב כרמו ישלם'"; לפיכך אמרו 'הניזקין שמין להן בעידית';*

*מפני מה אמרו 'בעל חוב בבינונית'? - כדי שלא יראה אדם לחבירו שדה נאה ודירה נאה ויאמר "אקפוץ ואלונו כדי שאגבנו בחובי", לפיכך אמרו בעל חוב בבינונית;*

אלא מעתה יהא בזיבורית?

אם כן אתה נועל דלת בפני לווין.

*כתובת אשה בזיבורית - דברי רבי יהודה; רבי מאיר אומר: בבינונית.*

*אמר רבי שמעון: מפני מה אמרו 'כתובת אשה בזיבורית'? - שיותר ממה שהאיש רוצה לישא האשה רוצה לינשא;*

*דבר אחר: אשה יוצאה לרצונה ושלא לרצונה* (על כרחה בעל מגרשהּ)*, והאיש אינו מוציאה אלא לרצונו*'.

מאי '*דבר אחר*' (היכי הויא טעמא לכתובה למישקל בזיבורית)? וכי תימא (כלומר: מילתא אחריתי קאמר, ולא טעמא לזיבורית הוא:) 'כי היכי דכי מפיק לה איהו, תקינו לה רבנן כתובה מיניה' - כי נפקא איהי [ביוזמתה] נמי ליתקני ליה [לאיש] רבנן כתובה מינה [מהאשה]? תא שמע: '*אשה יוצאה לרצונה ושלא לרצונה, והאיש אינו מוציא אלא לרצונו*' - אפשר דמשהי לה בגיטא (ולא יהיב לה גיטא; וכיון דלא אשהי - מדעתיה גירשהּ).

כתובת אשה בזיבורית:

אמר מר זוטרא בריה דרב נחמן: לא אמרן אלא מיתמי (כגון כתובת אלמנה), אבל מיניה דידיה – בבינונית.

'מיתמי' - מאי איריא 'כתובת אשה'? אפילו כל מילי נמי, דהא תנן [גיטין פ"ה מ"ב]: '*אין נפרעים מנכסי יתומים אלא מן הזיבורית*'? אלא לאו - מיניה?

לעולם מיתמי, וכתובת אשה איצטריכא ליה: סלקא דעתך אמינא: משום חינא (שיהו אנשים נושאין חן בעיני הנשים וינשאו להם) אקילו רבנן גבהּ - קא משמע לן.

אמר רבא: תא שמע: '*רבי מאיר אומר: כתובת אשה בבינונית*'; ממאן (קאמר כל הני דמתניתין)? אילימא (נזקין) מיתמי (היכא דמית מזיק וגבי מיתמי: מי גבי מעידית?) - לית ליה לרבי מאיר הא דתנן '*אין נפרעים מנכסי יתומים אלא מן הזיבורית*'? אלא לאו – מיניה; מכלל דרבנן סברי בזיבורית!?

לא! לעולם מיתמי, ושאני כתובת אשה - משום חינא.

אמר אביי: תא שמע: '*הניזָקין שמין להן בעידית ובעל חוב בבינונית וכתובת אשה בזיבורית*' – ממאן? אילימא מיתמי - מאי איריא כתובת אשה? אפילו כל הני נמי!? אלא לאו – מיניה!

אמר רב אחא בר יעקב: (לעולם כתובה מיניה דידיה - בבינונית) הכא במאי עסקינן? - (וכולה מתניתין בעָרֵב קמיירי:) כגון שנעשה ערב לנזקי בנו לבעל חוב בנו ולכתובת כלתו (שנעשה ערב לבנו לנזקו, ולהלואתו, ולכתובת אשתו לפורעה בשבילו אם לא יפרעה, ולא פרעָהּ, ומת, ואתו וגבו מן הערב; והכא ודאי אף על גב דלאו מיתמי גביא - לא מגבינן לה אלא מזיבורית), והאי כי דיניה והאי כי דיניה: ניזקין ובעל חוב - דמחיים גבו (דדינייהו ליפרע נמי מחיים של בן) - איהו נמי כי מגבי (תביעתן אינה באה כצועקים על היתומים) - (לפיכך כשנפרעים מן הערב -) כמחיים מגבי (נפרעים ממנו כדין שהיו נפרעים מן הבן אם היה בחיים והיו לו נכסים); כתובת אשה - דלאחר מיתה גביא, ולאחר מיתה - ממאן גביא (אם היו לו לבן נכסים)? – מיתמי? - איהו נמי (ערב), כי מגבי - כלאחר מיתה מגבי.

ותיפוק ליה דערב דכתובה לא משתעבד (לפרוע; דהכי פסקינן הלכתא לקמן בסמוך) בקבלן (שנעשה עליה קבלן: שהתפיסה בנו מטלטלין לכתובתה, והיא מסרתן לידו בתורת קבלנות, והחזירתן לבנו)?

הניחא למאן דאמר (בבבא בתרא, ב'גט פשוט'): 'קבלן - אף על גב דלית ליה - נכסי ללוה משתעבד' – שפיר; אלא למאן דאמר: 'אי אית ליה (ללוה בשעת הלואה) – משתעבד (דאיכא למימר עלייהו סמיך הערב הזה, וגמר ושעבד נפשיה, ואם שטפו נהר אחרי כן נפרעין מן הערב), אי לית ליה - לא משתעבד' - מאי איכא למימר (הא ודאי לית ליה נכסים לאותו הבן, דאי הוו ליה נכסים - לא היו פורעים מן הערב! דתנן (בבא בתרא פ"יא מ"ח): '*המלוה את חבירו על ידי ערב - לא יפרע מן הערב*' ומוקמינן 'לא יתבע מן הערב תחילה')?

איבעית אימא: בדהוו ליה (נכסים לבן בשעת מלוה) ואישתדוף (השתא), ואיבעית אימא: כל לגבי בריה (בשביל בנו) - שעבודי משעבד נפשיה.

איתמר: ערב דכתובה דברי הכל לא משתעבד (חדא: דערב בעלמא הוא; ועוד לאו מידי חסרה, שלא הוציאה כלום משלה!);

(גיטין נ,א)

קבלן דבעל חוב (תרתי לחיובא איכא: חדא דקבלן הוא, ועוד דחסריה ממונא) - דברי הכל משתעבד; ערב דבעל חוב וקבלן דכתובה פליגי: איכא למאן דאמר: אף על גב דלית ליה נכסי ללוה - משתעבד, ואיכא למאן דאמר: אי אית ליה – משתעבד, אי לית ליה - לא משתעבד.

והילכתא בכולהו: אף על גב דלית ליה – משתעבד, בר מערב דכתובה, דאף על גב דאית ליה - לא משתעבד; מאי טעמא? מצוה הוא דעבד, ולא מידי חסרה.

אמר רבינא: תא שמע: מעיקרא דתקנתין (משורש טעם התקנה, דקתני 'מפני מה כתובה בזיבורית?) 'יותר ממה שהאיש רוצה לישא אשה רוצה לינשא', ואי סלקא דעתך מיתמי - האי משום דיתמי הוא?

תיובתא דמר זוטרא? תיובתא!

אמר מר זוטרא בריה דרב נחמן משמיה דרב נחמן: שטר חוב היוצא על היתומין (שלוה אביהם) - אף על פי שכתוב בו שבח (שהתנה עם המלוה לגבות מעידית) - אינו גובה אלא מן הזיבורית.

אמר אביי: תדע (דלא מהני תנאה לגבי יתומים) דבעל חוב דיניה בבינונית (דהא סתם בעל חוב בבינונית), ומיתמי (ולגבי יתמי משתנה דינו -) בזיבורית.

אמר ליה רבא: הכי? השתא: בעל חוב דיניה מדאורייתא בזיבורית, כדעולא, דאמר עולא: דבר תורה בעל חוב בזיבורית, שנאמר (דברים כד,יא) בחוץ תעמוד והאיש [והאיש אשר אתה נשה בו יוציא אליך את העבוט החוצה]: מה דרכו של איש להוציא (לפרוע) פחות שבכלים (שמרצונו לא יפרע עידית); ומה טעם אמרו 'בעל חוב בבינונית'? - כדי שלא תנעול דלת בפני לוין; וגבי יתמי אוקמוה רבנן אדאורייתא; אלא הכא - כיון דדיניה מדאורייתא בעידית (שהרי שיעבדה לו, ונעשה קרקע זו ערב למלוה, וערב משתעבד מן התורה, דכתיב 'אנכי אערבנו' (בראשית מג,ט)) - אפילו מיתמי נמי בעידית!?

ולרבא - והתני אברם חוזאה '*אין נפרעין מנכסי יתומין אלא מן הזיבורית, ואפילו הן ניזקין*' - והא ניזקין דינן מדאורייתא בעידית?

הכא במאי עסקינן? כגון שהיתה עידית דניזק כזיבורית דמזיק (דמדאורייתא מיהא גבי), ורבי ישמעאל היא, דאמר: מדאורייתא בדניזק שיימינן, ומפני תיקון העולם תקינו רבנן בדמזיק (שיימינן, כדתנן במתניתין), וגבי יתמי אוקמוה רבנן אדאורייתא.

איני! והתני רבי אליעזר ניותאה: '*אין נפרעין מנכסי יתומים אלא מן הזיבורית ואפילו הן עידית*'; מאי '*אפילו הן עידית*'? לאו אף על גב דכתיב עידית בשטרא (ותיובתא דרבא)?

לא! מאי 'עידית' (דקתני הכא, דאף על גב דכתבה בשטר הלואה - אינו גובה ממנה)? (כגון) שפאי עידית (דשפאי עידית לאחר הלואה קפצה מלפניו, שאינו יכול לגבות הימנה, כגון שנטלוה מסיקין או נשדפה או שטפה נהר, דבטיל ליה תנאיה, דמהשתא הוה ליה להאי בעל חוב לגבויי זיבורית מדאורייתא, ומשום שלא תנעול דלת אמור רבנן בינונית; וגבי יתמי אוקמוה אדאורייתא), כדרבא (דאמר דהיכא דשפאי עידית אזל ליה דיניה), דאמר רבא: הזיק זיבורית - גובה (דמי נזקו) מן העידית (של מזיק, ואפילו עידי עידית – לרבי עקיבא מדאורייתא ולרבי ישמעאל מדרבנן); שפאי עידית (לאחר היזק, ועדיין יש לו עידית ובינונית וזיבורית, אלא שזו היתה יפה מאוד) - גובה מן הבינונית (דאזל ליה דיניה דא"ל היאך נסתחפה שדך ומזלך גרם ובדין הוא דנדחייה אצל זיבורית אלא מפני תיקון העולם הוא); וגבי יתמי אוקמוה רבנן אדאורייתא (לאו אדרבא קאי, אלא אדתנא רבי אליעזר ניותאה).

אין נפרעין מנכסי יתומין אלא מן הזיבורית:

בעי רב אחדבוי בר אמי: יתומים שאמרו - קטנים או אפילו גדולים? תקנתא היא דעבוד רבנן גבי יתמי (לחוס על היתומים, להעמידם על דין תורה, שיהא זה טורח ומוכר את הזיבורית, שאין להם מי יטרח בשבילם); לקטנים עבוד רבנן, לגדולים לא עבוד רבנן? או דלמא (לאו תקנתא הוא אלא דינא הואי לאוקמינהו אדאורייתא, שדינו בזיבורית, דטעמא מאי אמרי 'דיניה בבינונית'? - משום נעילת דלת, הלכך אי נמי לא מיתקני רבנן למיגבי מיתמי בינונית - אין כאן נעילת דלת) משום דלא מסיק אדעתא דמלוה דמית לוה (לנעול דלת וליחוש דילמא מיית לוה) ונפלי נכסי קמי יתמי (ומגבו ליה זיבורית) דהוה ליה נועל דלת, הלכך (ואי טעמא הכי הוא) אפילו גדולים נמי (דינן כן)?

תא שמע דתני אביי קשישא: '*יתומין שאמרו – גדולים, ואין צריך לומר קטנים*';

ודלמא הני מילי לענין שבועה (לענין שאמרו חכמים '*הבא ליפרע מנכסי יתומים לא יפרע אלא בשבועה, ואפילו הוציא שטר*': דאי הוה אבוהון דיתמי קיים - דלמא הוה טעין ואמר "אשתבע לי דלא פרעתיך!" ומשבעינן ליה, כדאמרינן בשבועות (מא,א), והשתא אנן טענינן בשביל יתמי), (ולהא מילתא אפילו גדולים נמי,) דגדול במילי דאבוה כקטן דמי (ולא ידע אי פרעיה אבוה אי לא), אבל לענין זיבורית – לא (אימא לך דטעמא משום דחסו רבנן עלייהו להעמידם על דין תורה הוא, וקטנים ולא גדולים)!

והלכתא -

(גיטין נ,ב)

'יתומין' שאמרו – גדולים, ואין צריך לומר קטנים, בין לשבועה בין לזיבורית.

אין נפרעין מנכסים משועבדים במקום שיש בני חורין (דאתו לקוחות לאינצויי ולמימר "מיניה גבי, שהרי יש לך מקום"):

בעי רב אחדבוי בר אמי: במתנה (אם שיעבוד של משועבדים הללו אינו מחמת מכר, אלא שנתנם במתנה לאחר שלוה מזה, ושייר זיבורית לפניו) היאך (היאך מיגבי? מזיבורית בני חורין? או מבינונית משועבדים)? תקנתא הוא דעבוד רבנן משום פסידא דלקוחות, אבל מתנה, דליכא פסידא דלקוחות – לא? או דלמא מתנה נמי: אי לאו דאית ליה הנאה מיניה לא יהיב ליה מתנה, והלכך כי פסידא דלקוחות דמי?

אמר ליה מר קשישא בריה דרב חסדא לרב אשי: תא שמע: '*שכיב מרע שאמר "תנו מאתים זוז לפלוני ושלש מאות לפלוני וארבע מאות לפלוני" - אין אומרים כל הקודם בשטר* (צואה) *זכה* (ליקדם: שלא יטלו אחרונים אלא מה ששייר הראשון, שאם יחסר: שלא ימצאו שם כל כך - לא יהיה נפסד הראשון; הא - לא אמרינן, דכיון דלא אמר "אחריו לפלוני" - לאו דוקא אקדמיה, אלא ש'אי אפשר להוציא שני דברים כאחד')*; לפיכך: יצא עליו* (על המת) *שטר חוב* (לאחר שגבו אלו) *- גובה מכולן* (כלומר: כולן נפסדים בדבר, איש איש לפי חלקו: בעל ארבע מאות נפסד יותר מכולן; שהדין לחזור ולחלק לאחר שיפרעו לזה מחלקו של אחד מהם: שאם יצא עליהם חוב של מנה - חולקין אותו לתשעה חלקים, וישלם זה שני חלקים, וזה שלשה, וזה ארבעה)*; אבל אם אמר "תנו מאתים זוז לפלוני, ואחריו לפלוני, ואחריו לפלוני" – אומרים: כל הקודם בשטר זכה; לפיכך יצא עליו שטר חוב - גובה מן האחרון* (שאפילו יצא שטר חוב קודם שגבו הן, וגבה בעל חוב את חובו - הוה הראשון לצואה קודם לגבות את הנמצא עד שיגבה כל חובו, ואחריו יטול שני, והשלישי יפסיד; והשתא נמי לא שנא)*; אין לו* (אין בשל אחרון כדי חיוב השטר) *- גובה משלפניו; אין לו - גובה משלפני פניו*' – ואף על גב דקמא בינונית ובתרא זיבורית - מזיבורית גבי (מבתרא) מבינונית לא גבי (כדאמרן: דקמא קדים ואמר ליה "כשנשתעבדו לי תחילה קודם שאמר 'ואחריו לפלוני' - היו שלי 'משועבדים', והשאר 'בני חורין', והוטל דינך עליהן, הלכך בתרא שקל דינך [האחרון לקח את שלך]"), (אלמא) שמע מינה: במתנה נמי עבוד רבנן תקנתא (במתנה נמי אמרינן 'אין נפרעין מנכסים משועבדים במקום שיש בעל חוב')!

הכא במאי עסקינן? בבעל חוב (אותן שאמר עליהם "תנו להם כך וכך" - מלוים היו).

והא "תנו" קאמר?

תנו בחובי.

וליחזי שטרא (דהלואה) דמאן קדים (אמאי אזלינן בתר דקדים ומאוחר דצואה? אי נמי ברישא, כי לא אמר "ואחריו" - אמאי גובה מכולם)?

דליכא שטרא (דהלואה דמלוה על פה הואי).

והא '*כל הקודם בשטר*' קאמר?

בשטר פקדתא (צוואה).

ואי בעית אימא: (לעולם, אי קמא בינונית ובתרא זיבורית - מקמא גבי, דשקיל דיניה, ולא אמר במתנה 'אין נפרעין מנכסים משועבדים במקום שיש בני חורין') אפילו מתנה נמי, ולא קשיא: מאי 'גובה מן האחרון'? אין נפסד אלא אחרון (דכי נמי גבי מקמא - חוזר על האחרון וגובה ממנו, דאמר ליה "לית לך למשקל מקמאי");

ואי בעית אימא: (דוקא 'גובה מן האחרון' קאמר, ואפילו הכי לא תפשוט מינה דאין נפרעין כו'; והכא במאי עסקינן?) דשוו כולהו (קרקעות) להדדי (או כולן בינונית או כולן זיבורית או כולן עידית).

אין מוציאין לאכילת פירות [ולשבח קרקעות ולמזון האשה והבנות מנכסים משועבדין מפני תיקון העולם]:

מאי טעמא?

אמר עולא אמר ריש לקיש: לפי שאין כתובין. (הפירות הללו - כשנכתב שטר מכירת הקרקע הגזולה - עדיין לא היו, ולא כתב בשטר אלא 'פלוני מכר קרקע פלוני לפלוני באחריות'; הלכך דמי הקרקע הוו כמלוה בשטר, להחזיר אחריותו עליו, אבל דמי הפירות הוי כמלוה על פה, ולא טרפי ממשעבדי, ואף על גב דכתב ליה 'אנא איקום ואשפי זבינא אלין אינון ועמליהון ושבחיהון ופירי דידהון' - אהני לאחייביה באחריות, וליגבי מבני חרי, אבל ממשעבדי – לא; דטעמא דמלוה בשטר טרפא ממשעבדי - משום דאית ליה קלא, ולהך כתיבה לית לה קלא: דבשלמא על הקרקע נפיק קלא: 'פלוני מכר לפלוני וקיבל עליו אחריות', אבל על הפירות שאינן עדיין בשעת מכירה אין קול יוצא.)

אמר ליה רבי אבא לעולא: והא מזון האשה והבנות, דכמאן דכתיבי דמו (דתנאי בית דין הוא, ומשניסת לו קול יוצא שהוא משועבד לה, דתנן '*לא כתב לה 'בנן נוקבין דיהוו ליכי מינאי* כו' *ואת תהא יתבא בביתי* כו' – *חייב, שהוא תנאי בית דין*' בכתובות בפרק 'נערה' (כתובות פ"ד משניות י-יא, דף נב,ב)), וקתני '*אין מוציאין*'?

אמר ליה: התם מעיקרא הכי אתקון (תנאי בית דין כך היה): כתובין הן אצל בני חורין ואין כתובין הן אצל משועבדין (שיהו כתובים אצל בני חורין ולא יהו חשובים ככתובים אצל משועבדים, לפי שאין לך אדם רוצה ליקח שדה מחבירו אם מזון אשתו ובניו חוזרים עליו עולמית);

וכן אמר רבי אסי אמר רבי יוחנן: לפי שאין כתובין.

אמר ליה רבי זירא לרבי אסי: והא מזון האשה והבנות דכמאן דכתיבי דמו וקתני '*אין מוציאין*'?

א"ל מעיקרא הכי אתקון: כתובין הן אצל בני חורין ואין כתובין הן אצל משועבדין.

רבי חנינא אמר: [אין יכולים לטרוף ממשועבדים] לפי שאין קצובין.

איבעיא להו: לרבי חנינא - קצובין וכתובין בעי,

(גיטין נא,א)

או דלמא קצובין ואף על פי שאינן כתובים (ואית ליה דמלוה על פה שהיא קצובה טרפה ממשעבדי)?

תא שמע, דאיתמר: מי שמת, והניח שתי בנות ובן, וקדמה הראשונה ונטלה עישור נכסים (שזה משפט הבנות בשעת בגרות או נישואין: ליטול עישור נכסים בהכנסת פרנסת נדונייתן, לבד מה שניזונו מזונות עד אותה שעה) ולא הספיקה שניה לגבות (פרנסתה, שלא ניסת) עד שמת הבן (ונפלה כל הירושה לפני שתיהן): אמר רבי יוחנן: שניה ויתרה (איבדה עישור נכסים שלה, ולא אמרינן תיגבי עישור נכסים ברישא והשאר יחלקו בשוה; דטעמא דתקינו עישור נכסים: כדי שתהא לבנות פרנסת נישואין, והא איכא טפי); ואמר ליה רבי חנינא: (וכי מפני שקדמה זו איבדה זו?) גדולה מזו אמרו: (שאפילו מכר האח את הנכסים) - מוציאין (מיד הלקוחות העישור) לפרנסה ואין מוציאין למזונות (ואף על פי שאין מוציאין למזונות ממשעבדי), ואת אמרת 'שניה ויתרה' (מפני שלא הספיקה)? והא פרנסה - דמיקץ קייצא, מיכתב לא כתיבא, וקא מוציאה (והלא בשעבוד של אחרים, שהיא גדולה מזו, לא אמרו שתפסיד, ועכשיו שהן בפנינו – תפסיד? - אלמא שמעינן לרבי חנינא: קצובים טרפי ממשעבדי אף על פי שאין כתובין כגון זו)!

שאני פרנסה: כיון דאית לה קלא (משעה שמת האב הכל יודעין שהבת נוטלת עישור נכסים) - כמאן דכתיבא דמי.

מתיב רב הונא בר מנוח [על פי משנה כתובות פ"יב מ"א, גמרא כתובות קא,א]: '(הנושא את האשה, ופסקה עמו לזון את בתה חמש שנים, וגירשה בתוך חמש שנים, ונשאת לאחר, ופסקה עמו כמו כן - חייב לזונה חמש שנים: אחד זנה ואחד נותן לה דמי מזונות) *מתו - בנותיהן נזונות מנכסים בני חורין* (כדקתני מתניתין '*אין מוציאין למזון האשה והבנות מנכסים משועבדים*')*, והיא* (אותה בת אשתו) *נזונת מנכסים משועבדים, מפני שהיא כבעלת חוב*' (אלמא כיון דקייצי חמש שנים, אף על גב דלא כתיבא - גביא ממשעבדי, כרבי חנינא, וקשיא לעולא)!

הכא במאי עסקינן? - בשקנו מידו (וסתם קנין לכתיבה עומד).

אי הכי - בנות נמי (דהויא לה מיניה ליתזנו ממשעבדי, הואיל ובקנו מידו קא מיירי)!?

בשקנו לזו ולא קנו לזו.

מאי פסקא (מאי דעתיה דתנא? וכי פסקא למילתיה, דסתם מאן דפסיק הכי 'קנו מידו לבת אשתו ולא קנו לבתו')?

בת אשתו דהואי בשעת קנין - מהני לה קנין; בתו, דלא הואי בשעת קנין (שעדיין לא נולדה) - לא מהני לה קנין!

מי לא עסקינן דהוו תרוייהו בשעת קנין (כלומר: ומי לא משמע נמי ממתניתין כגון דהוו בנתיה בשעת קנין), והיכי דמי: דגרשה (כגון דגירשה לאחר שנולדו לו ממנה בנות) ואהדרה (ופסקה עמו תנאים הללו, דהא מתניתין - סתמא תנן)?

אלא: בתו, דבתנאי בית דין קאכלה, לא מהני לה קנין; בת אשתו, דלאו בתנאי בית דין קאכלה - מהני לה קנין.

וכי מיגרע גרעה (בתמיה)?

אלא: בתו, כיון דבתנאי בית דין קאכלה (והוא נמי 'קנו מידו': נותן לב להשלים חוקה) - אימר צררי (של מעות) אתפסה (התפיסה במותו, להיות בידה לזון מהם).

תא שמע: '*אמר רבי נתן: אימתי* (אמרו אין מוציאין לאכילת פירות מנכסים משועבדים)*? - בזמן שקדם מקחו של* (לוקח) *שני* (זה, שהראשון שלקח שדה הגזולה בא לחזור עליו) *לשבחו של* (לוקח) *ראשון* (שכשלקח זה השני מן המוכר - עדיין לא השביח הלוקח הראשון את הקרקע הגזולה)*, אבל קדם שבחו של ראשון למקחו של שני - גובה מנכסים משועבדים* (דמשהשביחה והכל יודעים שבאחריות מכרה לו - יצא כל אחריות הקרקע עם שבחו ופירותיה על נכסי הגזלן)' אלמא משום דלא קדים הוא (ולאו משום קצובין וכתובין)!

תנאי היא, דתניא: '*אין מוציאין לאכילת פירות ולשבח קרקעות ולמזון אשה והבנות מנכסים משועבדים מפני תיקון העולם לפי שאין כתובין* (ואם באת לטרוף לקוחות אף במלוה על פה - אין לך אדם לוקח שדה מחבירו לפי שירא שמא יש עליו מלוה)*;*

*אמר רבי יוסי: וכי מה תיקון העולם יש בזו? והלא אין קצובין* (ובמה יש ללקוחות להזהר? ובלאו תיקון העולם נמי אין הדין לטרוף).

והמוצא מציאה לא ישבע:

אמר רבי יצחק: '"שני כיסין קשורין מצאת לי" והלה אומר "לא מצאתי אלא אחד" – נשבע (כדמפרש טעמא: דלא מנתחי [מתנתקים] מהדדי, והוה ליה טענתו של זה טענת ברי אחרי שאחד מהם ביד זה, והרי הודה לו במקצת);

"שני שוורים קשורין מצאת לי" והלה אומר "לא היה אלא אחד" - אינו נשבע';

מאי טעמא? - שוורין מנתחי מהדדי, כיסין לא מנתחי מהדדי;

"שני שוורין קשורין מצאת" והלה אומר "מצאתי והחזרתי לך אחד מהן" - הרי זה נשבע (שכן הוא, שהחזיר לו האחד דהויא ליה נמי טענה ודאית; ואף על פי שלא ראה כשמצאם שהרי גם זה אומר כן, והוה ליה היאך 'מודה במקצת טענה ברורה'; והך סיפא - נמי רבי יצחק אמרה; ולא גרסינן בה 'תניא נמי הכי').

ורבי יצחק לית ליה '*המוצא מציאה לא ישבע מפני תיקון העולם*'?

(גיטין נא,ב)

הוא דאמר כרבי אליעזר בן יעקב (דהיכא דקא תבעי ליה בטענת בריא - לא חשיב ליה 'משיב אבידה'), דתניא: '*רבי אליעזר בן יעקב אומר: פעמים שאדם נשבע על טענת עצמו* (השתא משמע שאין אדם תובעו; ולקמן מפרש לה בטוענו "זה בן המת", דדמיא לדרבי יצחק) *- כיצד: "מנה לאביך בידי והאכלתיו פרס* (והחזרתי לו חציו)*" - הרי זה נשבע; וזה הוא שנשבע על טענת עצמו; וחכמים אומרים: אינו אלא כמשיב אבידה, ופטור*'; ורבי אליעזר בן יעקב (כמו והוינן בה) לית ליה משיב אבידה פטור (ור"א לית ליה חששא דתיקון העולם, דמשיב אבידה פטור משבועה, דאם כן שביק לה ואזיל, והאי נמי: כיון דלא תבעו - כמשיב אבידה הוא)!?

אמר רב: בטוענו קטן.

קטן - מידי מששא אית ביה? והתנן [שבועות פ"ו מ"ד]: '*אין נשבעין על טענת חרש שוטה וקטן*'?

מאי '*קטן*'? - גדול; ואמאי קרי ליה '*קטן*'? דלגבי מילי דאביו קטן הוא.

אי הכי (דטוענו גדול), '*טענת עצמו*' (קרי לה)? 'טענת אחרים' הוא!?

טענת אחרים והודאת עצמו (על שהודה לו שאמת כדבריו, ומודה שעדיין חייב לו פרס - הוא נשבע).

כולהו טענתא נמי טענת אחרים והודאת עצמו נינהו (ולכך נשבעין עליה; ובכי האי גוונא מי פליגי רבנן עליה? ומי הוה קאמר 'פעמים שאדם נשבע'? כל שעתא כי האי גוונא משתבע)!

אלא (לא תימא 'בטוענו גדול', אלא בטוענו קטן; ודקשיא לך '*אין נשבעין על טענת... קטן*' - הני מילי בשטוענו "הפקדתי לך", דגבי שבועה כתיב (שמות כב,ו) 'כי יתן איש' - ולא קטן; אבל בא בטענת אביו - נשבעין אפילו לקטן; ולרבנן - אפילו לגדול אין נשבעין, כדתנן בשבועות [פ"ו מ"א] '*"מנה לאבא בידך!" "אין לו בידי אלא חמשים דינר" – פטור*', ו)בדרבה קמיפלגי, דאמר רבה: מפני מה אמרה תורה 'מודה מקצת הטענה ישבע'? - חזקה אין אדם מעיז פניו בפני בעל חובו (לכפור את הכל; הלכך בשביל הודאת המקצת אינו נאמן על השאר); והאי - בכוליה בעי למכפריה ליה (וכי תימא לא נשבעיה אשארא דמיגו דחשוד אממונא חשוד נמי אשבועתא), והאי דלא כפריה (אממונא לא חשוד מדלא כפריה בכוליה, דהאי כי אודי בפלגא) משום דאין אדם מעיז פניו בפני בעל חובו; ובכוליה בעי דלודי ליה, והאי דלא אודי ליה - (לאו דדעתו למיגזליה:) אישתמוטי הוא דקא משתמיט ליה (לדחויי השתא), סבר: "עד דהוו לי זוזי ופרענא ליה", ואמר רחמנא: רמי שבועה עילויה כי היכי דלודי ליה בכוליה; רבי אליעזר בן יעקב סבר לא שנא בו ולא שנה בבנו - אינו מעיז, והילכך לאו משיב אבידה הוא, ורבנן סברי: בו הוא דאינו מעיז, אבל בבנו – מעיז; ומדלא מעיז - משיב אבידה הוא.

(גיטין נב,א)

משנה:

יתומין שסמכו אצל בעל הבית (לעשות על פיו - ולא נתמנה להן אפוטרופוס, לא מאביהן ולא מבית דין - אפילו הכי כאפוטרופוס הוא), או שמינה להן אביהן אפוטרופוס - חייב לעשר פירותיהם;

אפוטרופוס שמינהו אבי יתומים – ישבע (כשיגדלו היתומין ישבע להן שאין לו בידו כלום משלהן); מינוהו בית דין - לא ישבע.

אבא שאול אומר חילוף הדברים. (טעמא דהך פלוגתא מפרש בגמרא; ובין למר ובין למר מפני תיקון העולם הוא.)

גמרא:

ורמינהו '[במדבר יח,כח: כן תרימו גם אתם תרומת ה' מכל מעשרתיכם אשר תקחו מאת בני ישראל ונתתם ממנו את תרומת ה' לאהרן הכהן] *'אתם' - ולא שותפין* (אין יכול לתרום על חלק חברו שלא מדעתו)*, 'אתם' - ולא אריסין* (על חלקו של בעל הבית)*, 'אתם' - ולא אפוטרופין, ולא התורם את שאינו שלו*' (הך סיפא - טעמא דרישא, כלומר: 'אתם' - ממעט התורם שאינו שלו; והני כולהו שאינו שלו נינהו; אי נמי 'זו ואין צריך לומר זו קתני'.)

אמר רב חסדא: לא קשיא: כאן להאכיל (יתומים לאלתר - חייבים לעשר), כאן להניח (התבואה באוצר עד שיגדלו; למה ליה עשורי? לכשיגדלו יעשרום הם!), והתניא (בניחותא):

'*האפוטרופין תורמין ומעשרין להאכיל ולא להניח, ומוכרים להן* (כלומר: לצרכם מנכסיהם) *בהמה עבדים ושפחות, בתים שדות וכרמים להאכיל* (המעות) *אבל לא להניח* (שמא יגנבו; אי נמי משום שבח בית אביהן - נוי וכבוד הוא להם)*, ומוכרין להן פירות יינות שמנים וסלתות להאכיל אבל לא להניח, ועושין להן לולב וערבה וסוכה וציצית, וכל דבר שיש לו קצבה* -

לאיתויי שופר;

'*ולוקחין להם ספר תורה תפילין ומזוזות וכל דבר שיש לו קצבה* -

לאתויי מגילה;

'*ואין פוסקין עליהם צדקה* (אין לה קצבה, דהא בכל שעתא קיימי עניים נמצאו נכסיהם כלים)*, ואין פודין עליהן את השבויין ולא כל דבר שאין לו קצבה* -

לאתויי תנחומי אבלים;

'*ואין אפוטרופין רשאין לדון* (עם בעל דין של יתומים הבא לעורר על נכסיהם, שמא יתחייבו בטענותיהם, ולכשיגדלו היתומין ידונו עמו) *לחוב ולזכות בנכסי יתומים* -

'לזכות' - אמאי לא (ידונו עמו? אם דנו ונזדכו היתומים - אמאי לא הוי דינא)?

אלא (הכי קאמר:) '(אין רשאין לדון) לחוב על מנת לזכות בנכסי יתומים (אם דנו כדי לזכות

ונתחייבו - אין היתומין נפסדין)'

'*ואין אפוטרופין רשאין למכור ברחוק ולגאול בקרוב, ברעה ולגאול ביפה*'

מאי טעמא? - דדלמא משתדפין;

'*ואין אפוטרופין רשאין למכור שדות וליקח עבדים, אבל מוכרין עבדים ולוקחין בהן שדות;*

*רבן שמעון בן גמליאל אומר: אף לא למכור עבדים וליקח שדות* -

מאי טעמא? דלמא לא משפיין (לא יהו משוקטות אצלו שמא יצא עליו ערעור);

'*ואין אפוטרופין רשאין להוציא עבדים לחירות* (אפילו אין היתומין נפסדין שהעבדים באין לפדות עצמן בכסף שנותנין להם אחרים על מנת שאין ליתומין רשות בו - אפילו הכי אין רשאין, שהרי אין גופן קנוי להן לשחררן)*, אבל מוכרין אותן לאחרים* (לתקנת היתומין, כגון להאכיל או ליקח שדות) *ואחרים מוציאין אותן לחירות* (ואותם אחרים שהיו רוצין לתת להם הכסף לפדות עצמן - הן יקחום, ויהיו קנוים להן, ואחר כך ישחררום)*;*

*רבי אומר: אומר אני: אף הוא נותן דמי עצמו ויוצא* (כשם שרשאין למוכרן לאחרים כך הם רשאים לקבל הכסף מיד העבד עצמו בתורת מכירה) *מפני שהוא* (האפוטרופוס) *כמוכרו* (לעבד) *לו* (לעצמו)*;*

*וצריך לחשב עמהן באחרונה* (כשיגדלו - יחשב עמהן וישבע שלא נשאר בידו כלום)*;*

*רבי שמעון בן גמליאל אומר: אינו צריך;*

*אין עושין אפוטרופין נשים* (אין דרכן לצאת ולבא ולטרוח) *ועבדים* (אין נאמנין) *וקטנים* (אינם בני דעת)*, ואם מינן אבי יתומין - הרשות בידו*'.

ההוא אפוטרופוס דהוה בשבבותיה [בסביבתו, שהיה שכנו] דרבי מאיר, דהוה קא מזבין [מוכר] ארעתא וזבין [קונה] עבדי, ולא שבקיה רבי מאיר. אחוו ליה [לרבי מאיר] בחלמיה: 'אני להרוס ואתה לבנות?' - אפילו הכי לא אשגח, אמר: דברי חלומות לא מעלין ולא מורידין.

הנהו בי תרי, דאיגרי בהו שטן, דכל בי שמשי (של ערב שבת) הוו קא מינצו בהדי הדדי. איקלע רבי מאיר להתם, עכבינהו תלתא בי שמשי עד דעבד להו שלמא. שמעיה (לשטן) דקאמר [על עצמו]: ווי דאפקיה רבי מאיר לההוא גברא מביתיה.

ההוא אפוטרופוס דהוה בשבבותיה דרבי יהושע בן לוי, דהוה קא מזבין ארעא וזבין תורי, ולא אמר ליה ולא מידי; סבר לה כרבי יוסי, דתניא: אמר רבי יוסי: '*מימי לא קריתי לאשתי 'אשתי' ולשורי 'שורי', אלא לאשתי 'ביתי'* (שכל צרכי הבית על ידה נעשים והיא עיקר הבית) *ולשורי 'שדי'* (וכן שור עיקרו של שדה)'.

הנהו יתמי דהוו סמיכי גבי ההיא סבתא; הוה להו תורתא, שקלה וזבינתה ניהלייהו. אתו קרובים לקמיה דרב נחמן, אמרו ליה: מאי עבידתה דזבנא (מי מינהּ אפוטרופוס)?

אמר להו '*יתומים שסמכו אצל בעל הבית*' תנן (ואף על פי שלא נתמנה - חשיב ליה כאפוטרופוס).

והא אייקר?

ברשותא דלוקח אייקר.

והא לא נקיטי דמי?

אמר להו: אם כן היינו דרב חנילאי בר אידי אמר שמואל, דאמר רב חנילאי בר אידי אמר שמואל: נכסי יתומין הרי הן כהקדש (דכתיב 'ונתן הכסף וקם לו' - ולא שייכא בהו משיכה) ולא מקני אלא בכספא.

חמריה דרבנא עוקבא יתמא - משכוהָ (לקוחות מאפוטרופסים) בארבעה ארבעה (החבית), ואייקר וקם בשיתא שיתא; אתו לקמיה דרב נחמן, אמר להו: היינו דרב חנילאי בר אידי, דאמר רב חנילאי בר אידי אמר שמואל: נכסי יתומין - הרי הן כהקדש, ולא מקני אלא בכספא.

משוך (מוכרים) פירי מיתמי:

אייקור - היינו דרב חנילאי בר אידי;

זול - לא יהא כח הדיוט חמור מהקדש [תוספות רי"ד: פירוש: ואין הלוקח יכו לחזור בו כון שמשך] (כל הדיוט המוכר יכול לחזור בו כל זמן שלא משכו הלקוחות, אבל אם משך - לא יכול לחזור, וכל שכן אלו שהן כהקדש: דליפוי כח עשאום [את היחתומים] כהקדש, ולא להרעת כח);

אמשיכו להו פירי ליתמי (שהיתומים משכו פירות מאחרים ולא נתנו דמים):

אייקר (ורוצין המוכרים לחזור משום דקנין יתומים בכסף) - לא יהא כח הדיוט חמור מהקדש [תוספות רי"ד: ואין המוכר יכו לחזור בו] (וכיון דאי אמשיכו להדיוט לא הדרי - השתא כל שכן דלא הדרי);

זול - סבור מינה היינו דרב חנילאי בר אידי (וניהדרו בהו יתמי); אמר ליה רב שישא בריה דרב אידי: הא -רעה היא לדידהו, דזמנין דמצטרכי לפירי וליכא דיהיב להו עד דיהבי זוזי.

יהבי יתמי זוזי אפירי: זול - לא יהא כח הדיוט חמור מן הקדש.

אייקר (ורוצים המוכרים לחזור) - סבור מינה היינו דרב חנילאי בר אידי (ולא יחזרו) - אמר להו רב שישא בריה דרב אידי: הא - רעה היא לדידהו,

(גיטין נב,ב)

דאתו למימר להו "נשרפו חיטכם בעלייה" (שהרי קניתם במעות; וכי תימא לא מצו למימר הכי, דהא גבי גריעותא דיתמי אמרינן 'לא יהא כח הדיוט חמור מהקדש' - לאו מילתא הוא: דכיון דלענין חזרה לאו ברשות מוכר הוא - לענין דליקה נמי לאו ברשותיה קיימא, דהאי דגבי הדיוט מוקמינן לה ברשות מוכר לדליקה - היינו טעמא: בההיא הנאה דקיימא ברשותיה לחזרה).

יהבי להו זוזי ליתמי אפירי:

אייקר - לא יהא כח הדיוט חמור מהקדש;

זול - סבור מינה היינו דרב חנילאי בר אידי; אמר להו רב שישא בריה דרב אידי: הא - רעה הוא לדידהו, דזמנין דמצטרכי לזוזי וליכא דיהיב להו עד דיהבי להו פירי.

אמר רב אשי: אנא ורב כהנא חתמינן אשטרא דאימיה דזעירא יתמא, דמזבנא ארעא (דיתמי) לכרגא (לפיוסי כרגא דיתמי) בלא אכרזתא (וזבנה בלא אכרזתא מפני שגבאי המלך נחוץ [אכרזתא: שמכריזין שלשים יום "קרקע פלוני יוצא לימכר בבית דין"]), דאמרי נהרדעי: לכרגא ולמזוני ולקבורה - מזבנינן בלא אכרזתא (לפי שאין פנאי).

עמרם צבעא - אפוטרופא דיתמי הוה; אתו קרובים לקמיה דרב נחמן, אמרי ליה: "קא לביש ומכסי מיתמי"!

אמר להו (רב נחמן): כי היכי דלישתמען מיליה (וצורך היתומים הוא שיהא נראה כאדם חשוב)!

"קאכיל ושתי ~~[מדידהו]~~, ולא אמוד! (אינו עשיר לעשות יציאות הללו משלו, ומשל יתומים הוא עושה)" (וסתם עשיר אומדים אותו בני אדם, זה ככה וזה ככה, אבל עני - אין אדם אומדו; אי נמי דלא אמיד לבני אדם שיהא עושרו ראוי ליציאות הללו).

אימור מציאה אשכח;

"והא קא מפסיד (נכסי היתומים: שאינו מפרנס הקרקעות כראוי להם וקוצץ אילנות)"!

אמר להו: אייתו לי סהדי דמפסיד – ואיסלקיניה, דאמר רב הונא חברין משמיה דרב: אפוטרופוס דמפסיד מסלקינן ליה,

דאיתמר: אפוטרופא דמפסיד: רב הונא אמר רב: מסלקינן ליה; דבי רבי שילא אמרי: לא מסלקינן ליה; והלכתא: מסלקינן ליה.

אפוטרופוס שמינהו אבי יתומים ישבע:

מאי טעמא?

אי לאו דאית ליה הנאה מיניה לא הוה ליה אפוטרופוס, ומשום שבועה (דרמית עליה לבסוף) לא אתי לאמנועי (לא ממנע מתחלה שהרי ההנהו זה).

מינוהו בית דין - לא ישבע:

מלתא בעלמא הוא דעביד לבי דינא (גבי בית דין - טובת חנם היא שזה עושה לבית דין: לקבל דבריהן ולטרוח לפני יתומין) ואי רמית עליה שבועה - אתי לאמנועי (מעיקרא מלקבל עליו).

אבא שאול אומר חילוף הדברים:

מאי טעמא מינוהו בית דין ישבע?

בההיא הנאה דקא נפיק עליה קלא דאיניש מהימנא הוא דהא סמיך עליה בי דינא - משום שבועה לא אתי לאמנועי.

מינהו אבי יתומים לא ישבע:

מילתא בעלמא הוא דעבדי להדדי (דברי אהבה וריעות היה ביניהם, ולא הנאת ממון כל כך) ואי רמית עליה שבועה - אתי לאמנועי.

אמר רב חנן בר אמי אמר שמואל: הלכתא כאבא שאול.

תניא: '*רבי אליעזר בן יעקב אומר: זה וזה ישבע, והלכה כדבריו.*'

תני רב תחליפא בר מערבא קמיה דרבי אבהו: '*אפוטרופוס שמינהו אבי יתומים ישבע, מפני שהוא נושא שכר*'.

אמר ליה: את אייתת קבא וכיילת ליה [וכי אתה מדדת כמה קבל בשכרו]?

אלא אימא 'מפני שהוא כנושא שכר'.

משנה:

מטמא (טהרותיו של חברו כגון תרומה) והמדמע (תרומה בחולין של חברו, ומפסידו: שאוסרו לזרים, וצריך למוכרו לכהנים בזול) והמנסך (יין חברו; בגמרא מפרש לה): בשוגג פטור (מתשלומין) במזיד חייב (בגמרא אמר טעמא).

גמרא:

איתמר: מנסך: רב אמר: מנסך ממש (שכשך בידו לתוכו לשם עבודה זרה, וכך היתה עבודתן), ושמואל אמר: מערב (יין נסך ביין כשר של חבירו ואסרו בהנאה).

מאן דאמר 'מערב' - מאי טעמא לא אמר 'מנסך'?

אמר לך: מנסך - קם ליה בדרבה מיניה (לא מצי למיתני במתניתין אמזיד 'חייב בתשלומין', דהא עובד עבודת כוכבים הוה, ונסקל).

ואידך?

כדרבי ירמיה, דאמר רבי ירמיה: משעת הגבהה (על מנת לגוזלו) הוא דקנה, מתחייב בנפשו לא הוי עד שעת ניסוך.[[1]](#footnote-1)

ולמאן דאמר מנסך - מאי טעמא לא אמר מערב?

אמר לך: מערב -

(גיטין נג,א)

היינו מדמע (שמערב בהיתר דבר האוסרו; וכיון דשמעינן דקנסוהו רבנן - הוא הדין דילפינן מיניה למנסך, ולא אצטריך למתנייה; אבל השתא דמנסך ממש - איצטריך למתנייה, דלא תימא 'קם ליה בדרבה מיניה ופטור').

ואידך?

(מטמא ומדמע דבמזיד חייב) קנסא הוא (דהיזק שאינו ניכר לא שמיה היזק), ומקנסא לא ילפינן (דהא לאו דינא הוא, והיכא דקנוס – קנוס, והיכא דלא קנוס - לא קנוס, ולהכי אצטריך 'מנסך').

ולמאן דיליף קנסא מקנסא (היינו רב, דאמר 'מנסך ממש', דאילו מערב לא אצטריך, דילפינן ממדמע - אף על גב דקנסא הוא) - כל הני (דמתניתין) למה לי (ליתני חדא ונילפא אידך מינה)?

צריכא: דאי תנא 'מטמא' - אי תרומה הוה אמינא משום דקא מפסיד לה לגמרי (דלא חזיא תו לאכילה), ואי מטמא חולין - משום ד'אסור לגרום טומאה לחולין שבארץ ישראל (מפני פרושים שאוכלין חוליהן בטהרה)' (ומשום דעבד איסורא קנסוהו), אבל מדמע (לא מפסיד לגמרי, דהא חזי לכהנים, וזבני מיניה בזול) אימא לא! ואי אשמעינן מדמע - משום דשכיח (דעביד, ובמילתא דשכיח עבדי רבנן תקנתא כי היכי דלא נעביד), אבל מטמא - דלא שכיח - אימא לא! ואי אשמעינן מטמא ומדמע - משום דלא קים ליה בדרבה מיניה, אבל מנסך - דקים ליה בדרבה מיניה - אימא לא! קא משמע לן כדרבי ירמיה (דמדאגבהה קנייה).

ולהא דתני אבוה דרבי אבין: '*בראשונה היו אומרים: 'המטמא והמנסך', חזרו לומר אף 'המדמע*'' - כל הני למה לי (כיון דתנן 'מנסך' בתרתי, דרישא - כל שכן מדמע, דליכא למימר דקם ליה בדרבה מיניה)?

תוספות מסכת גיטין דף נג עמוד א ד"ה בראשונה היו אומרים המטמא והמנסך - בהגוזל בתרא (שם קיז.) כתובה אפכא, וזו אחת מסוגיות הפוכות.

צריכא: דאי אשמעינן 'מטמא' - משום דלא קים ליה בדרבה מיניה, אבל מנסך - דקים ליה בדרבה מיניה - אימא לא! ואי אשמעינן מנסך משום דקא מפסיד ליה לגמרי (שאוסרו בהנאה) אבל מטמא, דלא מפסיד ליה לגמרי (אף על גב דמפסיד ליה לגמרי לענין שהוא עצמו אינו יכול לאכול, אבל חזי הוא עדיין להסקה או למאכל בהמה, דאפילו מטמא תרומה חזי להסקה או לבהמת כהן) - אימא לא! ואי אשמעינן הני תרתי - משום דהפסד מרובה (מטמא איכא הפסד מרובה, דלא חזיא תו לאכילה), אבל מדמע, דהפסד מועט - אימא לא! - צריכא.

אמר חזקיה: דבר תורה: אחד שוגג ואחד מזיד - חייב; מאי טעמא? היזק שאינו ניכר (כגון הני דמתניתין שלא נשתנו מכמות שהיו) שמיה היזק (ובהיזק לא חילקה תורה כשהוא בא בידי אדם עצמו, בין שוגג למזיד, כדאמרינן בהחובל (בבא קמא פה,ב): פצע תחת פצע - לחייב על השוגג כמזיד); ומה טעם אמרו 'בשוגג פטור'? כדי שיודיעו (שטימא או דימע; דאי מחייבת ליה - לא אתי מודע להו לבעלים, ואכלי איסורא).

אי הכי - אפילו במזיד נמי!?

השתא לאוזוקי קא מכוין, אודועי לא מודע ליה (דאי לאו להקניטו בא ולהודיעו - למה לו דעבד)?!

ורבי יוחנן אמר: דבר תורה: אחד שוגג ואחד מזיד פטור; מאי טעמא? היזק שאינו ניכר לא שמיה היזק, ומה טעם אמרו 'במזיד חייב'? שלא יהא כל אחד ואחד הולך ומטמא טהרותיו של חבירו ואומר 'פטור אני'.

תנן [להלן במשנתנו נד,ב]: '*הכהנים שפגלו במקדש* (קרבנות ששחטום וזרקום לאכול מהם חוץ לזמנם, ולא הורצו לבעלים)*: מזידים* (שידעו שפסולים בכך) *חייבין* (לשלם דמיהם לבעלים)' (שהרי צריכין להביא אחרים; ואי נמי נדבה היא קשה בעיניו שלא הקריב קרבנו שהרי להביא דורון היה מבקש); ותני עלה: '*מפני תיקון העולם*' (קא סלקא דעתן דהכי קאמר: חייבין מפני תקון העולם, שלא ירגילו בכך); ואי אמרת 'היזק שאינו ניכר שמיה היזק' האי 'שוגגין פטורין מפני תיקון העולם' מיבעי ליה (דהא 'חייבין דמזיד' - דינא דאורייתא הוא, ו'תיקון העולם' - אפטורין הוא דשייך למיתני, כדי שיודיעו)?

הכי נמי קאמר: 'מזידין חייבין' - הא שוגגין פטורין (דמתניתין לא תני 'שוגגין פטורין' בהדיא ברישא), מפני תיקון העולם (ואי נמי תני 'תיקון העולם' - לא ארישא קאי).

מתיב רבי אלעזר: (תוספתא בבא קמא פ"ו ה"יז [ליברמן]; בבא קמא נו,א; צח,א) '*העושה מלאכה במי חטאת* (דפרה אדומה) *ובפרת חטאת* (וכן פרה עצמה - נפסלין במלאכה, דכתיב (במדבר יט,ב) 'אשר לא עלה עליה עול'; ובמי חטאת כתיב (במדבר יט,ט) 'למשמרת למי נדה' ותניא בספרי [במדבר פסקא קכ"ד]: מה תלמוד לומר? שיכול אין לי שתהא מלאכה פוסלת אלא בפרה, ומנין אף במים? תלמוד לומר: 'למשמרת למי נדה', כלומר: שיהיו משומרות לכך - ולא לדבר אחר) *- פטור מדיני אדם* (לשלם) *וחייב בדיני שמים*' (פורענות לשלם לרשעים שנתכוין להפסיד את ישראל); ואי אמרת 'היזק שאינו ניכר שמיה היזק' - בדיני אדם נמי לחייב?

הוא מותיב לה והוא מפרק לה: פרה שהכניסה לרבקה (למקום אסיפת הבהמות וקישורן, כמו 'כעגלי מרבק' (מלאכי ג,כ)) על מנת שתינק (את אמה) ותדוש (בתבואה עם השאר; דתשלומין ליכא אמעשה ידיו, דאמר "לטובה הכנסתיה שתינק", ופסולה לא הוי אלא מחמת מחשבתו: שנתכוין אף שתדוש; וגרמא בניזקין פטור, דאמחשבה לא מחייבינן ליה דפסולה מחמת מחשבה הוא, כדאמר (פסחים כו,ב) 'עוּבד' - דומיא דעבד דניחא ליה); מי חטאת - ששקל בהן משקלות (שהיו תלויות בכף מאזנים, והיה יודע משקלם, ונתן בשר לשקלו בכף שניה, דלא עבד בהן מעשה בידיו אלא במחשבה מיפסל)!

והאמר רבא 'מי חטאת

(גיטין נג,ב)

ששקל בהן משקלות - כשרה'?

לא קשיא: הא [שפסולים] בגופן, הא (דרבא) בכנגדן (כדפרישית; ומתניתא דמשמע פסולות - ששקל בגופן כדרך הטבחים לשקול בשר במים: שיש להם כלי שיש בו שנתות, ונותנים מים בראשונה, ונותנים בשר במים עד שהמים עולים לרושם השני, וכוונהו כבר: שבמשקל ליטרא או שני ליטראות - המים עולים ומגיעין לאותו הרושם).

'בגופן'? מעשה קא עביד בהו! ואי היזק שאינו ניכר שמיה היזק בדיני אדם נמי לחייב!

אלא אידי ואידי בכנגדן, ולא קשיא: הא (מתניתא [הברייתא של רבי אלעזר שאמר שהמים פסולים]) דאסח דעתיה (משמירתן, על ידי המשקל ששקל בהם, ונפסלו בהיסח הדעת; ד'למשמרת למי נדה' כתיב: שצריכה שימור תמיד; ומיהו בדיני אדם לא מיחייב, דגרמא בעלמא הוא), הא (דרבא) דלא אסח דעתיה.

מתיב רב פפא: '*גזל מטבע ונפסל* (שפסלתו מלכות)*, תרומה ונטמאת* (מאליה)*, חמץ ועבר עליו הפסח - אומר לו "הרי שלך לפניך"* (ובלבד שישלם לו אותו עצמו, וקרינא בה 'והשיב את הגזלה אשר גזל' (ויקרא ה,כג), שהרי לא נשתנה)'; ואי אמרת היזק שאינו ניכר שמיה היזק - האי גזלן הוא (מכדי מיגזל גזליה, מדמשכיה, וקם ליה ברשותיה) ממונא מעליא בעי שלומי (וכי קמשלם ליה - דבר הניזק משלם ליה, ולא כמה שגזל)!?

תיובתא.

לימא כתנאי: '*המטמא והמדמע והמנסך אחד שוגג ואחד מזיד – חייב, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: בשוגג פטור, במזיד חייב*'; מאי לאו בהא קמיפלגי: דמר (רבי מאיר) סבר היזק שאינו ניכר שמיה היזק (הלכך אף בשוגג חייב דאתרבי (בבא קמא כו,ב) מ'פצע תחת פצע' [שמות כא,כה]), ומר סבר: לא שמיה היזק (ובמזיד הוא דמחייב משום קנסא).

אמר רב נחמן בר יצחק: דכולי עלמא היזק שאינו ניכר לא שמיה היזק, והכא – ב'קנסו שוגג אטו מזיד' קא מיפלגי: דמר (רבי מאיר) סבר קנסו שוגג אטו מזיד (ואף על גב דמזיד גופיה קנסא הוא), ומר סבר לא קנסו שוגג אטו מזיד.

ורמי דרבי מאיר אדרבי מאיר ורמי דרבי יהודה אדרבי יהודה, דתניא: '*המבשל בשבת: בשוגג - יאכל* (הוא עצמו, ואף בשבת)*, במזיד - לא יאכל, דברי רבי מאיר;*

*רבי יהודה אומר: בשוגג - יאכל למוצאי שבת* (לאחר שהמתין בכדי שיעשו אבל בשבת לא דקניס שוגג אטו מזיד)*, במזיד - לא יאכל עולמית.*

*רבי יוחנן הסנדלר אומר: בשוגג - יֵאָכֵל למוצאי שבת לאחרים ולא לו, במזיד - לא יאכל עולמית לא לו ולא לאחרים*' (בדרבי יוחנן הסנדלר גרס יֵאָכֵל, דרבי יוחנן סבר מעשה שבת אסורין באכילה, ויליף לה מקראי בבא קמא (עא,א) ובכתובות (לד,ב));

קשיא דרבי מאיר אדרבי מאיר קשיא דרבי יהודה אדרבי יהודה!

דרבי מאיר אדרבי מאיר לא קשיא: כי קניס – בדרבנן (מטמא ומדמע - איסורא דרבנן הוא; כיון דלא שמיה היזק - אין כאן איסורא דאורייתא; ודברי סופרים צריכין חיזוק, הלכך קניס אף השוגג, (אבל בישול בשבת איסורא דאורייתא הוא) בדאורייתא לא קניס (ולא שכיח דעברי עלה הלכך לא קניס).

והא מנסך דאורייתא הוא, וקא קניס?

משום חומרא דעבודת כוכבים (להרחיקו מן האיסור) קנס ליה (ועבד ליה חיזוק).

דרבי יהודה אדרבי יהודה לא קשיא: כי לא קניס – בדרבנן, בדאורייתא (משום דעבד איסור חמור) קניס (להרחיקו, אבל בדרבנן - דקיל - לא קניס את השוגג).

והא מנסך, דאורייתא, ולא קניס?

משום חומרא דעבודת כוכבים מיבדל בדילי מיניה (ולא צריך למיקנסיה).

ורמי דרבי מאיר אדרבי מאיר בדאורייתא (דאורייתא אדאורייתא), דתניא: '*הנוטע בשבת: בשוגג – יקיים, במזיד – יעקר; ובשביעית - בין בשוגג בין במזיד – יעקר, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: בשביעית: בשוגג – יקיים, במזיד – יעקר, ובשבת - בין בשוגג בין במזיד – יעקר*' (הכא תני בשבת דאורייתא דלא קניס, וגבי שביעית קתני 'בין בשוגג בין במזיד יעקר';

והוא הדין נמי דלרבי יהודה קשיא, אלא משום דתנא קמא - רבי מאיר הוא - נקט ליה; ומסקנא אליבא דתרווייהו מתרצינן לה:)

ולטעמיך תקשה לך היא גופה: מכדי הא דאורייתא והא דאורייתא, מאי שנא שבת ומאי שנא שביעית?

אלא התם - כדקתני טעמא: '*אמר רבי מאיר: מפני מה אני אומר בשבת: בשוגג יקיים במזיד יעקר, ובשביעית: בין בשוגג בין במזיד יעקר? מפני שישראל מונין לשביעית* (ישראל מונין שנות נטיעותיהן לשביעית, לפי שצריכין למנות שנות הנטיעה לערלה, ולרבעי כשיוצא מאיסור ערלה, ומחללין אותו ברביעית; הרואה מונה השנים למפרע ויודע שנטעה בשביעית, ואתי למשרי נטיעה בשביעית!)*,*

(גיטין נד,א)

*ואין מונין* (נטיעותיהן[[2]](#footnote-2)) *לשבתות* (שאין מונין ימים לנטיעה אלא שנים לפיכך אין הדבר ידוע לזמן מרובה שנטע בשבת)*; דבר אחר: נחשדו ישראל על השביעית ולא נחשדו על השבתות*'.

מאי '*דבר אחר*' (למה ליה לאתויי טעמא אחרינא)?

הכי קאמר: וכי תימא: שבת נמי זימנין דמיקלע יום שלשים בשבת, דאי נטע ההוא יומא הוא דסלקא ליה שתא, ואי לא לא סלקא ליה שתא (זימנין דצריך למימני, דתניא: 'הנוטע ערב שביעית שלשים יום לפני ראש השנה - עלתה לו שנה לשני ערלה' דשלשים יום בשנה חשובין שנה, ומותר לקיימן בשביעית; פחות משלשים יום לפני ראש השנה - לא עלתה לו שנה, ואסור לקיימן בשביעית; הלכך זמנין דשבת זו שנטע זה הויא יום שלשים לפני ר"אש השנה, ומונין אותו שנה, ואי הוה בציר ההוא יומא - לא הוה סליק ליה שתא; ולאחר זמן, כשאוכלין מן הפירות לסוף שתי שנים, ואומרים "למה הותרו פירות הללו לשתי שנים" ואומר להם 'השלשים שלפני ראש השנה חשובין שנה" - ומזכירים שנטע בשבת, וליקנסוה) - תא שמע '*דבר אחר: נחשדו ישראל על השביעית* (ואיכא למיחש מתוך שהדבר ניכר אתי למישרי נטיעה בשביעית) *ולא נחשדו על השבתות*' (ואפילו יזכר ויודע הדבר - לא אתי למישרי נטיעתא בשבת).

דרבי יהודה אדרבי יהודה לא קשיא: באתריה דרבי יהודה חמירא להו שביעית; דההוא דאמר ליה לחבירו "דייר בר דיירתא (גר בן גיורת)" - אמר ליה: "אנא לא אכלי פירי דשביעית כוותך"!

תא שמע (דרבי מאיר בדרבנן לא קניס שוגג): '*אכל תרומה טמאה* (בשוגג, ואפילו טמאה) *- משלם חולין טהורין* (ולקמן פריך 'אמאי משלם טהורין?'; האוכל תרומה שוגג אינו משלם מעות אלא תבואה, ואינו משלם תרומה אלא חולין מתוקנין, ועל ידי תשלומין הן נעשין תרומה, שנאמר 'ונתן לכהן את הקדש (ויקרא כב)': על ידי נתינתו נעשו קודש; אלמא דבר הראוי לחול עליו שם תרומה בעינן, ולא מעות; אבל האוכלה מזיד משלם מעות)*; שילם חולין טמאים - מהו? אמר סומכוס משום רבי מאיר: בשוגג* (שילם, שלא היה יודע שהן טמאין) *- תשלומיו תשלומין* (ופטור באלו, והן נעשין תרומה טמאה כמה שאכל)*, במזיד - אין תשלומיו תשלומין* (ולקמיה פריך אמאי)*; וחכמים אומרים: אחד זה ואחד זה* (שוגג ומזיד) *תשלומיו תשלומין* (והן נעשין תרומה וממון כהן, ואם קידש בהן אשה מקודשת)*, וחוזר ומשלם חולין טהורים* (משום קנס, ואינן נעשין תרומה)'; והוינן בה: במזיד אמאי אין תשלומיו תשלומין (אמאי קנסת ליה אמזיד דהני תשלומין? - הא לא הזיד בתשלומין גרועין): תבא עליו ברכה: דאכיל מיניה מידי דלא חזי ליה בימי טומאתו (תרומה טמאה, דלא מצי למיכל בימי טומאה, דהאוכל תרומה בטומאת הגוף במיתה, ואפילו היא טמאה), וקא משלם ליה (חולין טמאים,) מידי דחזי ליה בימי טומאתו (ואף על גב דסוף סוף הן נעשין תרומה, ולא חזו ליה, דהא טמאה היא - מיהו חולין טמאין מיכוין לשלומי, ולא ידע דהם נעשין תרומה)! ואמר רבא, ואמרי לה כדי [חברו של רבא]: חסורי מחסרא והכי קתני: 'אכל תרומה טמאה - משלם כל דהו (כל שהוא חולין, בין טהורין בין טמאין); אכל תרומה טהורה - משלם חולין טהורים; שילם חולין טמאין – מהו? סומכוס אומר משום רבי מאיר: בשוגג תשלומיו תשלומין (דהא אוכל תרומה שוגג - לפי מדה משלם, ולא לפי דמים ואף על גב דהך טומאה גריעא מההיא דאכל - תשלומין הן מדאורייתא; ורבנן נמי לא קנסוהו, הואיל ושגג בתשלומין); במזיד (שידע שטמאין הן) - אין תשלומיו תשלומין (דקנסוהו רבנן, שמתכוין להפסיד כהן); וחכמים אומרים: אחד זה ואחד זה תשלומיו תשלומין, וחוזר ומשלם חולין טהורין'; ואמר רב אחא בריה דרב איקא (ביבמות בהאשה רבה (צ,א) דמזיד נמי דקאמר רבי מאיר אין תשלומיו תשלומין - להפטר לגמרי קאמר, כלומר: שצריך לחזור ולשלם חולין טהורין, כרבנן, ובשוגג הוא דפליג אדרבנן: דלרבי מאיר לא קנסו שוגג אטו מזיד, ורבנן קנסו;) הכא בקנסו שוגג אטו מזיד איכא בינייהו: דרבי מאיר סבר: לא קנסו שוגג אטו מזיד (והא הכא איסורא דרבנן היא: דמדאורייתא תשלומין מעליא נינהו, דלפי מדה משלם, וכי משלם טמאין - אפילו במזיד - איסורא דרבנן הוא דעבד, ולא קניס רבי מאיר שוגג), וחכמים אומרים: קנסו.

הכי? השתא: התם - גברא לשלומי קא מיכוין (ואדם כשר הוא) - אנן ניקום וליקנסיה (על שגגתו)? (אבל מטמא ומדמע שוגג - אינו מתעסק בטובה.)

תא שמע: '*דם שנטמא וזרקו בשוגג - הורצה* (דהציץ מרצה, ומותר בשר באכילה)*; במזיד - לא הורצה* (מדרבנן, וקנסא הוא: לאסור בשר באכילה, אבל בעלים נתכפרו; והך זריקת מזיד - איסורא דרבנן היא, דמדאורייתא זורק לכתחילה, דהציץ מרצה)'.

אמר לך רבי מאיר: הכי? השתא: התם - גברא לכפורי קא מכוין, אנן ניקום ונקנסיה (על שגגתו)? (והוא הדין דמצי לשנויי 'הא מני רבי יהודה היא, דלא קניס בדרבנן, דהא לאו סתם משנה היא אלא ברייתא היא, במנחות ב'הקומץ רבה' (כה,א); מיהו ניחא ליה לשנויי דאפילו תימא רבי מאיר היא.)

תא שמע: '*המעשר בשבת* (איסור שבות דרבנן היא כדתנן ב'משילין' (ביצה לו,א): 'אלו הן משום שבות של מצוה: אין מגביהין תרומות ומעשרות' - דמיחזי כמתקן)*: בשוגג – יאכל, במזיד לא יאכל* (והך '*המעשר בשבת*' - סתם משנה היא במסכת תרומות (פ"ב מ"ג), וכן המטביל כליו: מטביל נמי איסורא דרבנן היא, במסכת ביצה בפרק 'יום טוב' (יח,א), מפני שנראה כמתקן כלי; וכל הני רמינן דרבי מאיר אדרבי מאיר, דקניס לעיל בדרבנן.)

הכי? השתא: התם - גברא לתקוני קא מיכוין, אנן ליקום וליקנסיה?

תא שמע: '*המטביל כלים בשבת: בשוגג - ישתמש בהן, במזיד - לא ישתמש בהן*'!

הכי? השתא: התם - גברא לטהורי מאני קא מיכוין, אנן ליקום וליקנסיה?

ורמי דרבי יהודה אדרבי יהודה בדרבנן, דתניא:

(גיטין נד,ב)

(אגוזי פרך אין בטלין אפילו באלף מפני חשיבותן: נתפצעו האגוזים של ערלה ואחר כך נפלו לתוך של היתר - יעלו): '*נפלו* (תחלה) *ונתפצעו* (ואחר כך נתפצעו) *אחד* (שפצען) *שוגג* (שלא נתכוין כדי לבטל חשיבותן ולהעלותן באחד ומאתים, כדין ערלה) *ואחד מזיד* (בין שפצען מזיד: שנתכוין לכך) *- לא יעלו, דברי רבי מאיר; ורבי יהודה רבי יוסי ורבי שמעון אומרים: בשוגג – יעלו, במזיד - לא יעלו* (אפילו באלף, דקניס רבי מאיר ורבי יהודה שוגג אטו מזיד, אף על גב דהך עלייה שהוא מעלה ומבטל אגוזי פרך)', והא הכא דמדאורייתא חד בתרי בטל (- איסורא דרבנן בעלמא הוא, ואפילו שלמים דמדאורייתא אין חילוק בין חשוב לשאינו חשוב, דהכל בטל, דכתיב 'אחרי רבים להטות' (שמות כג,ב)), ורבנן הוא דגזור, וקא קניס רבי יהודה?

התם - היינו טעמא דרבי יהודה: משום דאתי לאיערומי (ולהתכוין, ויאמר "שוגג הייתי ולא נתכוונתי כדי להעלותן").

ורמי דרבי יוסי אדרבי יוסי, דתנן [ערלה פ"א מ"ו]: '*נטיעה של ערלה ושל כלאי הכרם שנתערבו בנטיעות אחרות - הרי זה לא ילקט* (דכל זמן שהיא במקומה - כמחובר חשיבא, ולא בטלה; וכי לקיט לפירות ומבטל להו במאתים - הוי מבטל איסור לכתחילה)*, ואם ליקט* (ולא נמלך) *- יעלו באחד ומאתים* (דהוה ליה שוגג, דלא נתכוון ללקט על מנת לבטל, דסבור שכבר בטלו במחובר)*, ובלבד שלא יתכוין ללקט (בכוונת ביטול);*

*רבי יוסי אומר: אף המתכוין ללקט - יעלו באחד ומאתים* (אלמא במזיד נמי בטיל)'

הא - אתמר עלה: אמר רבא: חזקה אין אדם אוסר את כרמו בנטיעה אחת (אין לך אדם נוטע ערלה בין שאר נטיעות בלא סימן ואוסר כרמו בשביל נטיעה אחת; וכיון דלא שכיחא - לא אחמור בה רבנן, אבל נפילת איסור בהיתר שכיחא);

וכן כי אתא רבין אמר רבי יוחנן: חזקה אין אדם אוסר את כרמו בנטיעה אחת.

משנה:

הכהנים שפגלו במקדש מזידין – חייבין.

גמרא:

תנו רבנן: '*היה עושה עמו בטהרות, ואמר לו "טהרות שעשיתי עמך נטמאו"; היה עושה עמו בזבחים, ואמר לו "זבחים שעשיתי עמך נתפגלו" – נאמן; אבל אמר לו "טהרות שעשיתי עמך ביום פלוני נטמאו" ו"זבחים שעשיתי עמך ביום פלוני נתפגלו" - אינו נאמן*' - מאי שנא רישא ומאי שנא סיפא?

אמר אביי: כל שבידו (לעשות בשעה שמודיעו) – נאמן (ורישא - כגון שעודן בידו לטמאן ולפגלן; וגבי קרבנות - בכהן העובד קמיירי, כגון שהודיעו בין שחיטה לזריקה ואמר "פיגלתיה בשחיטה" שעדיין בידו לפגלו בשאר עבודות [אם טרם פגל אותם], אבל 'ביום פלוני' - שכבר יצאו מידו - לאו כל כמיניה).

רבא אמר: (אף על פי שאין בידו נאמן, וסיפא) כגון דאשכחיה ולא אמר ליה ולא מידי, ולבתר הכי אשכחיה ואמר ליה.

ההוא דאמר ליה לחבריה "טהרות שעשיתי עמך ביום פלוני נטמאו"; אתא לקמיה דרבי אמי, אמר ליה: שורת הדין (כלומר: הדין נותן) אינו נאמן.

אמר לפניו רבי אסי: רבי! אתה אומר כן (שאינו נאמן)? (אבל) הכי אמר רבי יוחנן משום רבי יוסי: מה אעשה שהתורה האמינתו (ואפילו לאחר זמן, כדמפרש)?

היכן האמינתו?

אמר רבי יצחק בר ביסנא: כהן גדול ביום הכפורים יוכיח (בפר ושעיר שלפני ולפנים, שהוא שם יחיד, ואין רואהו), דכי אמר "פגול" – מהימן (ואם אמר "פגול" - מהימן, דהא כתיב 'המקריב אותו לא יֵחָשֵׁב [פִּגּוּל יִהְיֶה וְהַנֶּפֶשׁ הָאֹכֶלֶת מִמֶּנּוּ עֲוֹנָהּ תִּשָּׂא] (ויקרא ז,יח) וקרי 'לא יחשֹב' - מחשבת פיגול, ואם חשב – 'פיגול יהיה'); ומנא ידעינן (ביום הכפורים דפגיל אי לאו דמהימן)? והכתיב (ויקרא טז,יז) וכל אדם לא יהיה באהל מועד [בבאו לכפר בקדש עד צאתו; וכפר בעדו ובעד ביתו ובעד כל קהל ישראל] - אלא לאו משום דמהימן?

ודלמא דשמעניה דפגיל (כי אמר קרא 'פיגול יהיה', דשמעינן דפגיל בקול רם' דאמר "הריני מזה על מנת להקטיר אימורין חוץ לזמנן")?

אי לאו דמהימן (לומר "בשעת עבודה פיגלתי") - אף על גב דשמעניה (דפגיל) נמי לא מהימן, דדלמא לבתר הכי (לבתר עבודה) קאמר!

ודלמא (בכהאי גוונא מהימן) דחזיניה בפישפש (דבשעת אמירה היה מזה)?

('*פישפש*': פתח קטן שהיה בבית החליפות, פתוח להיכל, ושנים היו: אחד בצפון ואחד בדרום, כדתניא בזבחים, ב'איזהו מקומן' (זבחים נה,ב): *שני פישפשין היו בבית החליפות* ... אחד בצפון ואחד בדרום, כדי להכשיר את כל העזרה לשחיטת קדשים קלים, שנהיה קורין בכל הרוחות 'ושחטו פתח אוהל מועד' (ויקרא ג,ב); וגם לול קטן היה פתוח לבית הכפורת.

והאי דמקשי הכא '*דלמא דחזיניה בפישפש*' - אהזאות דעל הפרוכת בהיכל קאי; וגבי עבודות דלפני ולפנים נמי איכא לאקשויי דחזיניה דרך לול.)

קשיא.

ההוא דאתא לקמיה דרבי אמי, אמר ליה "ספר תורה שכתבתי לפלוני - אזכרות שלו לא כתבתים לשמן"

אמר ליה: ספר תורה ביד מי?

אמר ליה: ביד לוקח.

אמר ליה: נאמן אתה להפסיד שכרך ואי אתה נאמן להפסיד ספר תורה (הואיל ואין בידך).

אמר ליה רבי ירמיה: נהי דהפסיד שכר אזכרות - שכר דספר תורה כוליה מי הפסיד?

אמר ליה: אִין, שכל ספר תורה שאין אזכרות שלו כתובות לשמן - אינו שוה כלום.

וליעבר עלייהו קולמוס (לשמן, כתב על גבי כתב) וליקדשיה?

כמאן?

נימא דלא כרבי יהודה, דתניא: '*הרי שהיה צריך לכתוב את השם, ונתכוון לכתוב 'יהודה', וטעה ולא הטיל בו דלת* (ונמצא שם כתוב כדרכו, אבל שלא לשמו הוא) *- מעביר עליו קולמוס* (לשמו) *ומקדשו - דברי רבי יהודה, וחכמים אומרים: אין השם מן המובחר*'.

אפילו תימא רבי יהודה: עד כאן לא קאמר רבי יהודה אלא בחדא אזכרה, אבל דכולי ספר תורה (כל אזכרות שבו) – לא, משום דמיחזי כמנומר.

ההוא דאתא לקמיה דרבי אבהו, אמר ליה "ספר תורה שכתבתי לפלוני - גוילין (קלפים) שלו לא עיבדתים לשמן"

אמר לו: ספר תורה ביד מי?

אמר לו: ביד לוקח.

אמר לו: מתוך שאתה נאמן להפסיד שכרך - אתה נאמן להפסיד ספר תורה.

(גיטין נה,א)

ומאי שנא מדרבי אמי (דאמר ליה "אין אתה נאמן להפסיד ספר תורה")?

התם איכא למימר (דמשקר, ונתכוון להקניט) טעי בדרבי ירמיה (וסבור שלא יפסיד אלא שכר אזכרות, כרבי ירמיה); (אבל) הכא (גבי קלפים) - כיון דקא מפסיד כוליה אגריה (דיודע הוא שיפסיד כל שכרו), ואתא ואמר – אימור: קושטא קאמר.

משנה:

העיד רבי יוחנן בן גודגדא על החרשת שהשיאה אביה - שהיא יוצאה בגט (רבותא נקט: דאף על גב דקביל אביה קידושין דידה כשהיא קטנה, והויא לה אשת איש גמורה - אפילו הכי יוצאה בגט, ומקבלת את גיטה, ואף על גב דלית בה דעתא; דאשה כי נפקא – בעל כרחה נפקא, ואין מתרצה בגירושין ואפילו הכי נפקא - הלכך לא בעינן דעתה);

ועל קטנה בת ישראל שנשאת לכהן (והיא יתומה, דלא הוו נישואין אלא מדרבנן) - שאוכלת בתרומה (דרבנן בהני נישואין ולא גזרינן מידי), ואם מתה - בעלה יורשה;

ועל המריש (קורה) הגזול שבנאו בבירה (בית גדול) - שיטול את דמיו, מפני תקנת השבים (שאם אתה מצריכו לקעקע בירתו ולהחזיר מריש עצמו - ימנע מלעשות תשובה);

ועל חטאת הגזולה שלא נודעה לרבים (שהיא גזולה) - שהיא מכפרת (ואין צריך להביא אחרת), מפני תיקון המזבח. (בגמרא מפרש ומשום הנך תרתי בתרייתא, דמשום תקנה נינהו - תנא ליה הכא.)

גמרא:

אמר רבא: מעדותו של רבי יוחנן בן גודגדא (אנו למדין): אמר לעדים (שלא בפניה) "ראו גט זה שאני נותן לה" וחזר ואמר לה "כנסי שטר חוב זה" (ולא הודיעה שהוא גט) - הרי זו מגורשת. מי לא אמר רבי יוחנן בן גודגדא 'לא בעינן דעתה' (דאשה דהא חרשת לית לה דעתא)? הכי נמי לא בעינן דעתה.

פשיטא?

מהו דתימא כיון דאמר "כנסי שטר חוב זה" בטולי בטליה - קא משמע לן: אם איתא דבטליה - לעדים הוה אמר להו, והאי דקאמר הכי - משום כיסופא.

ועל קטנה בת ישראל [שנשאת לכהן - שאוכלת בתרומה, ואם מתה - בעלה יורשה]:

ואילו חרשת (שלא השיאה אביה והיא נישאת מעצמה לכהן משגדלה) לא אכלה (בתרומה, מדשני תנא במילתיה, דאיירי בחרשת, ושבקה ונקט קטנה - שמע מינה חרשת גדולה, דנשואיה דרבנן, דכוותה נינהו 'לא אכלה' - על ידי קידושין דידה)? מאי טעמא (הא נישואי חרש וחרשת נמי רבנן תקינו, ביבמות ב'חרש שנשא' (קיב,ב))? - גזירה שמא יאכיל (כהן) חרש בחרשת (אי שרית להאכיל פקח בחרשת - אתא לאכולי חרש בחרשת).

(ופריך:) וליכול! (הך חרשת, כיון דלית בה דעתא הרי היא) קטן אוכל נבלות הוא (כקטן האוכל נבילות; ואיכא למאן דאמר ביבמות (קיד,א) דאין בית דין מצווין עליו להפרישו ואפילו בתרומה דאורייתא תיכול)?

גזרה שמא יאכיל חרש (כהן, שאין קניינו קנין) בפיקחת (שמוזהרת על האיסור; הלכך גזור פקח בחרשת: משום חרש בפקחת; אבל גדול בקטנה ליכא למיגזר משום קטן בגדולה, דקטן לית ליה נישואין אפילו מדרבנן, כדאמר ביבמות (קיב,ב; תוספתא יבמות פ"יא ה"יא [ליברמן]): '*שוטה וקטן שנשאו נשים - נשותיהן פטורות מן החליצה ומן היבום*').

ולאכול (חרש בפקחת) בתרומה דרבנן (דאתו נשואין דרבנן ומהני לתרומה דרבנן)?

גזירה שמא אתי לאכולי בתרומה דאורייתא.

ועל המריש הגזול שבנאו [בבירה - שיטול את דמיו, מפני תקנת השבים]:

תנו רבנן: '*גזל מריש ובנאו בבירה: בית שמאי אומרים: מקעקע כל הבירה כולה ומחזיר מריש לבעליו, ובית הלל אומרים: אין לו אלא דמי מריש בלבד - משום תקנת השבין*'.

ועל חטאת הגזולה [שלא נודעה לרבים - שהיא מכפרת, מפני תיקון המזבח]:

אמר עולא: דבר תורה בין נודעה ובין לא נודעה - אינה מכפרת; מאי טעמא? -יאוש כדי (יאוש לבדו בלא שינוי רשות אחר היאוש) לא קני (לענין הקרבה, ואפילו שמעינן שנתייאשו הבעלים - לא קרינן ביה 'קרבנו'), ומה טעם אמרו 'לא נודעה - מכפרת'? - שלא יהו כהנים עצבין (שאכלו חולין שנשחטו בעזרה שאסורין).

אמרי ליה רבנן לעולא: והאנן '*מפני תיקון המזבח*' תנן?

אמר להם: כיון דכהנים עצבין - נמצא מזבח בטל (שנמנעין מלעבוד עבודה).

(ואי קשיא: היאך התנו בית דין לעקור דבר מן התורה, ולפטור את זה מחטאת שהוא חייב? הא אמרינן ביבמות (צ,ב) 'שב ואל תעשה שאני, דלאו מיעקר הוא'.)

ורב יהודה אמר: דבר תורה בין נודעה בין לא נודעה (אם נתייאשו הבעלים) – מכפרת; מאי טעמא? - יאוש כדי קני;

(גיטין נה,ב)

ומה טעם אמרו '*נודעה אינה מכפרת*' (דקתני מתניתין '*שלא נודעה מכפרת*' - הא נודעה אינה מכפרת, כלומר אינה קריבה)? - שלא יאמרו 'מזבח אוכל גזילות'.

בשלמא לעולא, היינו דקתני 'חטאת' (דאיכא אכילת כהנים), אלא לרב יהודה מאי איריא 'חטאת' - אפילו עולה נמי?

'לא מיבעיא' קאמר: לא מיבעיא עולה, דכליל היא (ואמרי 'מזבח אוכל גזילות'), אלא אפילו חטאת נמי, דחלב ודם הוא דסליק לגבי מזבח, ואידך כהנים אכלי ליה - אפילו הכי גזור, שלא יאמרו 'מזבח אוכל גזילות'.

תנן: '*על חטאת הגזולה שלא נודעה לרבים שהיא מכפרת מפני תיקון המזבח*': בשלמא לעולא, ניחא, אלא לרב יהודה - איפכא מיבעי ליה ('ועל חטאת הגזולה שנודעה לרבים שאינה מכפרת מפני תקנת המזבח')?

הכי נמי קאמר: לא נודעה – מכפרת, נודעה - אינה מכפרת, מפני תיקון המזבח.

מתיב רבא: '*גנב והקדיש ואחר כך טבח ומכר - משלם תשלומי כפל* (דכשגנבה חולין הואי) *ואינו משלם תשלומי ארבעה וחמשה* (דכי טבח ומכר - הקדש הואי, ואין תשלומי כפל ותשלומי ארבעה וחמשה נוהגין בהקדש, כדילפינן ב'הזהב' (בבא מציעא נז,ב))', ותני עלה: '*בחוץ* (אי שחט בחוץ)' כי האי גוונא – '*ענוש כרת*'; ואי אמרת 'יאוש כדי לא קני' - כרת מאי עבידתיה? (דבשלמא לענין תשלומי ארבעה וחמשה - לא קשיא לן, דאיכא למימר: דכי אמר 'יאוש כדי לא קני' - לענין הקרבה קאמר, ולא לענין הקדש קאמר, אלא כרת - אי מדאורייתא לא חזיא להקרבה - הא קיימא לן (זבחים קיב,א) '*הראוי לפתח אהל מועד חייבין עליו בחוץ*', מידי אחרינא לא)?

אמר רב שיזבי: כרת מדבריהם!

אחיכו עליה: 'כרת מדבריהם'? מי איכא?

אמר להו רבא: גברא רבה אמר מילתא, לא תחוכו עלה: כרת שעל ידי דבריהן באתה לו (כרת דאורייתא, כדמפרש ואזיל): אוקמוה רבנן ברשותיה כי היכי דליחייב עלה!

אמר רבא: הא וודאי קא מיבעיא לי: כי אוקמוה רבנן ברשותיה (ברשות גנב אם הקדישהּ שיחול עליה הקדש גמור, ושיתחייב כרת אם ישחטנה בחוץ, כי היכי דאוקמוה ברשותיה לענין כפרה; וקנס היא דקנסוהו, והפקר בית דין הפקר הוא, וקדשה), משעת גניבה או משעת הקדישה?

למאי נפקא מינה?

לגיזותיה וולדותיה (דלפני הקדש: אי אמרת משעת גנבה קיימא ברשותיה - גיזותיה דידיה הוא, ואינו משלם אלא דמי פרה העומדת לילד, ולא דמי פרה וולדה).

מאי?

הדר אמר רבא: מסתברא משעת הקדישה, שלא יהא חוטא נשכר.

משנה:

לא היה סיקריקון (עובד כוכבים רוצח, שנותן לו ישראל קרקע בפדיון נפשו ואומר לו "שא קרקע זו ואל תמיתני") ביהודה בהרוגי מלחמה (מלחמת טיטוס שהיתה בירושלים וביהודה; ובגמרא פריך 'מאי קאמר'); מהרוגי המלחמה ואילך יש בה סיקריקון.

כיצד?

לקח מסיקריקון וחזר ולקח מבעל הבית - מקחו בטל (דאמרינן: מיראה עבד; אי נמי "השני נוח לי והראשון קשה הימנו"; ובגמרא מוקי לה דלא כתב ליה שטרא); מבעל הבית וחזר ולקח מסיקריקון - מקחו קיים.

לקח מן האיש (קרקע המיוחדת לכתובת אשתו, או שכתוב בכתובתה או הכניסתו לו שום בכתובתה, וכל שכן שאר נכסים) וחזר ולקח מן האשה (דאי לא עבדה ליה, אמר לה 'עיניך נתת בגרושין ובמיתה' - הכי מוקמינן ליה בבא בתרא (נ,א)) - מקחו בטל (דאמרה "נחת רוח עשיתי לבעלי"); מן האשה, וחזר ולקח מן האיש - מקחו קיים.

זו משנה ראשונה; בית דין של אחריהם אמרו: הלוקח מסיקריקון נותן לבעלים רביע (ששיערו דסיקריקון מוזיל גביה [עד שמגיע לערך של] ריבעא); אימתי? - בזמן שאין בידן ליקח, אבל יש בידן ליקח - הן קודמין לכל אדם.

רבי הושיב בית דין ונמנו שאם שהתה בפני סיקריקון שנים עשר חדש - כל הקודם ליקח זכה, אבל נותן לבעלים רביע.

גמרא:

השתא 'בהרוגי המלחמה לא היה בה סיקריקון' – 'מהרוגי מלחמה ואילך יש בה סיקריקון'?

אמר רב יהודה: 'לא דנו בה (בהרוגי המלחמה) דין סיקריקון (דקני לגמרי, והלוקח ממנו מקחו קיים)' (אבל מהרוגי המלחמה ואילך - הלוקח ממנו יש לו דין המפורש במשנתינו) קאמר, דאמר רבי אסי: שלש גזירות גזרו (טיטוס בפולמוס שלו):

גזרתא קמייתא: כל דלא קטיל (ישראל כל היכא דמשכח ליה) – ליקטלוהו (הלכך אגב אונסיה כי אמר ליה "שא קרקע זו והניחני" - אקנייה ניהליה בלב שלם, וקיימא לן 'תלאו וזבין - זביניה זבינא' (בבא בתרא מז,ב));

מציעתא: כל דקטיל - לייתי ארבע זוזי [קנס];

בתרייתא: כל דקטיל - ליקטלוהו;

הלכך: קמייתא ומציעתא, כיון דקטלי אגב אונסיה - גמר ומקני; בתרייתא – אמרי: האידנא לישקול, למחר תבענא ליה בדינא.

אמר רבי יוחנן: מאי דכתיב 'אשרי אדם מפחד תמיד (דואג לראות הנולד שלא תארע תקלה בכך אם אעשה זאת), ומקשה לבו יפול ברעה? (משלי כח,יד)

אקמצא ובר קמצא חרוב ירושלים; אתרנגולא ותרנגולתא חרוב טור מלכא; אשקא דריספק חרוב ביתר ('שקא דריספק' = דופן של מרכבת נשים, שקורין ריטוג"א בלשון אשכנז, והיא כעין עגלה; דאמרינן ב'אותו ואת בנו' (חולין עט,א): כי מעיילית לי כודנייתא בריספק).

אקמצא ובר קמצא (כך שם שני יהודים) חרוב ירושלים: דההוא גברא דרחמיה (אוהבו היה שמו) 'קמצא'[[3]](#footnote-3), ובעל דבביה 'בר קמצא'; עבד סעודתא, אמר ליה לשמעיה: זיל אייתי לי קמצא.

אזל אייתי ליה בר קמצא.

אתא אשכחיה דהוה יתיב, אמר ליה: מכדי ההוא גברא בעל דבבא דההוא גברא הוא, מאי בעית הכא? קום פוק!

אמר ליה: הואיל ואתאי – שבקן, ויהיבנא לך דמי מה דאכילנא ושתינא.

(גיטין נו,א)

אמר ליה: לא (לא שביקנא לך)!

אמר ליה (איהו): יהיבנא לך דמי פלגא דסעודתיך.

אמר ליה: לא!

אמר ליה: יהיבנא לך דמי כולה סעודתיך!

אמר ליה: לא!

נקטיה בידיה ואוקמיה ואפקיה; אמר: הואיל והוו יתבי רבנן ולא מחו ביה - שמע מינה קא ניחא להו; איזיל איכול בהו קורצא (מלשינות) בי מלכא.

אזל, אמר ליה לקיסר: מרדו בך יהודאי!

אמר ליה: מי יימר?

אמר ליה: שדר להו קורבנא (קרבן להקריב על גבי המזבח, דקיימא לן [ספרא אמור פרשתא ז משנה ב] 'איש איש [מבית ישראל ומן הגר הגר בישראל אשר יקריב קרבנו...]' [ויקרא כה,יח] - לרבות את עובדי כוכבים שנודרים נדרים ונדבות כישראל (חולין יג,ב)), חזית אי מקרבין ליה!

אזל, שדר בידיה עגלא תלתא; בהדי דקאתי - שדא ביה מומא בניב שפתים (שפה העליונה) - ואמרי לה בדוקין שבעין ('דוקין' = טיל"ה, כמו 'הנוטה כדוק' (ישעיה מ,כב)) - דוכתא דלדידן הוה מומא, ולדידהו לאו מומא הוא (להקריב לגבוה בבמה דידהו, אלא מחוסר אבר).

סבור רבנן לקרוביה משום שלום מלכות; אמר להו רבי זכריה בן אבקולס: יאמרו "בעלי מומין קריבין לגבי מזבח"!

סבור למיקטליה דלא ליזיל ולימא, אמר להו רבי זכריה: יאמרו "מטיל מום בקדשים יהרג (שיהו סבורין שבשביל שהטיל מום בקדשים ועבר על 'מום לא יהיה בו' (ויקרא כב,כא) - נהרג)".

אמר רבי יוחנן: ענוותנותו (סבלנותו) של רבי זכריה בן אבקולס (שסבל את זה ולא הרגו [כלומר: הקריב את הבהמה]) החריבה את ביתנו, ושרפה את היכלנו, והגליתנו מארצנו.

שדר עלוייהו לנירון קיסר; כי קאתי (כשהיה סמוך לירושלים) - שדא גירא למזרח (לקסום קסם) - אתא נפל בירושלים; למערב - אתא נפל בירושלים; לארבע רוחות השמים - אתא נפל בירושלים.

אמר ליה לינוקא: פסוק לי פסוקיך!

אמר ליה[[4]](#footnote-4): (יחזקאל כה,יד) ונתתי את נקמתי באדום ביד עמי ישראל (על ידי עמי ישראל) [ועשו באדום כאפי וכחמתי; וידעו את נקמתי, נאם ד' ה']. אמר: קודשא בריך הוא בעי לחרובי ביתיה ובעי לכפורי ידיה (לקנח ידיו) בההוא גברא? ערק ואזל ואיגייר ונפק מיניה רבי מאיר.

שדריה עילוייהו לאספסיינוס קיסר; אתא, צר עלה תלת שני.

הוו בה הנהו תלתא עתירי: נקדימון בן גוריון, ובן כלבא שבוע, ובן ציצית הכסת.

'נקדימון בן גוריון' שנקדה לו חמה בעבורו (זרחה בשבילו; במסכת תענית (כ,א));

'בן כלבא שבוע' - שכל הנכנס לביתו כשהוא רעב ככלב יוצא כשהוא שבע;

'בן ציצית הכסת' - שהיתה ציצתו (ציצית של טליתו) נגררת על גבי כסתות (שלא היה מהלך אלא על גבי מילת). איכא דאמרי ('בן ציצית' שמו, ולמה נקרא שמו 'הכסת'): שהיתה כסתו מוטלת בין גדולי רומי (כשהיה הולך ברומי להקביל פני קיסר).

חד אמר להו: אנא זיינא להו בחיטי ושערי, וחד אמר להו: בדחמרא ובדמלחא ומשחא, וחד אמר להו בדציבי [עצים]; ושבחו רבנן לדציבי.

דרב חסדא - כל אקלידי הוה מסר לשמעיה [כל המפתחות מסר לשמש שלו] בר מדציבי, דאמר רב חסדא: אכלבא דחיטי בעי שיתין אכלבי דציבי. [ולפי זה ברור שהמלה 'כלבא' ב'כלבא שבוע' פירושו אוצר, ופירוש מילולי של השם הוא 'אוצר שָׂבֵעַ' או 'אוצר השוֹבַע']

הוה להו (להנך תלתא עתירי חיטי ושערי וחמרא וציבי) למיזן (כל בני העיר) עשרים וחד שתא.

הוו בהו הנהו בריוני (אנשים ריקים ופוחזים למלחמה); אמרו להו רבנן (להנך בריוני): ניפוק ונעביד שלמא בהדייהו! לא שבקינהו.

אמרו להו ניפוק ונעביד קרבא בהדייהו.

אמרו להו רבנן: לא מסתייעא מילתא (לנצח).

קמו (בריוני) קלנהו להנהו אמברי (לאוצרות) דחיטי ושערי (התבואה ועצים כדי שילחמו), והוה כפנא.

מרתא בת בייתוס - עתירתא דירושלים הויא; שדרתה לשלוחה ואמרה ליה: זיל אייתי לי סמידא (סלת).

אדאזל [עד שהלך] – איזדבן [נמכר הכל (כל הסולת)];

אתא, אמר לה: סמידא ליכא, חיורתא (פת נקייה) איכא.

אמרה ליה: זיל אייתי לי!

אדאזל – אזדבן; אתא ואמר לה: חיורתא ליכא, גושקרא (פת קיבר שאונדיי"ר) איכא!

אמרה ליה: זיל אייתי לי!

אדאזל – אזדבן; אתא ואמר לה: גושקרא ליכא, קימחא דשערי איכא!

אמרה ליה: זיל אייתי לי!

אדאזל – איזדבן; הוה שליפא מסאנא; אמרה: איפוק ואחזי אי משכחנא מידי למיכל; איתיב [נתישב, נדבק] לה פרתא (פרש של גללי בהמה) בכרעא [ברגלה] – ומתה (מחמת איסטניסותה).

קרי עלה רבן יוחנן בן זכאי: (דברים כח,נו) הרכה בך והענוגה אשר לא נסתה כף רגלה [הצג על הארץ מהתענג ומרך - תרע עינה באיש חיקה ובבנה ובבתה].

איכא דאמרי: גרוגרות דרבי צדוק (אכלה) (מאותם שנשארו לרבי צדוק שמצץ את מימיה, ומצאתה היא ואכלתה לרעבונה) ואיתניסא (ומריח החולי של רבי צדוק שנכנס בגרוגרת טעמה) ומתה (באסטניסותה); דרבי צדוק יתיב ארבעין שנין בתעניתא דלא ליחרב ירושלים; כי הוה אכיל מידי - הוה [הדבר שאכל] מיתחזי [נראה] (בגרונו) מאבראי [מבחוץ] (מחמת שהיה כחוש); וכי הוה בריא (כשגמר תעניותיו ורצה להברות עצמו) מייתי ליה גרוגרות (תאנים יבשין מפני שלא היה יכול לבלוע דבר עבה), מייץ מייהו (והיה מוצץ את מימיהן) ושדי להו (ומשליך הגרוגרות);

כי הוה קא ניחא נפשה - אפיקתא לכל דהבא וכספא, שדיתיה בשוקא, אמרה: האי- למאי מיבעי לי?

והיינו דכתיב (יחזקאל ז,יט) כספם בחוצות ישליכו [וזהבם לנדה יהיה, כספם וזהבם לא יוכל להצילם ביום עברת ה', נפשם לא ישבעו ומעיהם לא ימלאו, כי מכשול עונם היה].

אבא סקרא (כך שמו) - ריש בריוני דירושלים - בר אחתיה דרבן יוחנן בן זכאי הוה; שלח ליה (רבן יוחנן בן זכאי): "תא בצינעא לגבאי".

אתא, אמר ליה (רבן יוחנן בן זכאי): עד אימת עבדיתו הכי (דלא שבקיתון לאשלומי) וקטליתו ליה לעלמא בכפנא?

אמר ליה: "מאי איעביד? דאי אמינא להו מידי - קטלו לי"?

אמר ליה: חזי לי תקנתא לדידי, דאיפוק (שיניחוני לצאת מן העיר), אפשר דהוי הצלה פורתא.

אמר ליה: נקוט נפשך בקצירי (החזק עצמך כחולה: הוציא קול שאתה חולה), וליתי כולי עלמא ולישיילו בך (כמו שאתה גוסס), ואייתי [והבא] מידי סריא (דבר מסריח כגון נבילה) ואגני גבך (והשכב במטתך עמך), ולימרו (שיאמרו) דנח נפשך ("מת הוא ומסריח כבר"), וליעיילו בך תלמידך (יכנסו תחת רגלי מטתך לשאת) ולא ליעול בך איניש אחרינא (ולא יניחו אחרים לשאת), דלא לרגשן בך דקליל את דאינהו ידעי דחייא קליל ממיתא".

עביד הכי: נכנס בו רבי אליעזר מצד אחד, ורבי יהושע מצד אחר. כי מטו לפיתחא - בעו (הנך בריוני) למדקריה (ברמחים שמא מערים הוא).

אמר להו (אבא סקרא): יאמרו (הרומיים עליכם): (אפילו) רבן דקרו!

בעו למדחפיה (אולי יצעק) - אמר להו: יאמרו רבן דחפו!

פתחו ליה בבא, נפק.

כי מטא להתם, אמר: שלמא עלך מלכא! שלמא עלך מלכא!

אמר ליה: מיחייבת תרי קטלא: חדא - דלאו מלכא אנא (והתעללת בי) וקא קרית לי מלכא, ותו: אי מלכא אנא - עד האידנא אמאי לא אתית לגבאי?

אמר ליה: דקאמרת 'לאו מלכא אנא' -

(גיטין נו,ב)

איברא מלכא את (מלך אתה עתיד להיות), דאי לאו מלכא את - לא מימסרא ירושלים בידך, דכתיב [ישעיהו י,לד: ונקף סבכי היער בברזל] והלבנון באדיר יפול, ואין 'אדיר' אלא מלך, דכתיב (ירמיהו ל,כא) והיה אדירו ממנו [ומשלו מקרבו יצא (אלמא אדיר הוא מושל) והקרבתיו ונגש אלי, כי מי הוא זה ערב את לבו לגשת אלי נאם ה'], ואין 'לבנון' אלא בית המקדש (שמלבין עונותיהן של ישראל), שנאמר [דברים ג,כה: אעברה נא ואראה את הארץ הטובה אשר בעבר הירדן] ההר הטוב הזה והלבנון; ודקאמרת 'אי מלכא אנא - אמאי לא קאתית לגבאי עד האידנא' - בריוני דאית בן לא שבקינן.

אמר ליה: אילו חבית של דבש ודרקון כרוך עליה (דבוק ולהוט אחריה) - לא היו שוברין את החבית בשביל דרקון (כדי שילך לו הדרקון)? (כך היה לכם להשחית חומת העיר ולשורפה באש כדי להשליך אותן בריוני מתוכה)!

אישתיק.

קרי עליה רב יוסף, ואיתימא רבי עקיבא [ישעיהו מד,כה: מפר אתות בדים וקסמים יהולל] משיב חכמים אחור ודעתם יסכל! איבעי ליה למימר ליה: שקלינן צבתא ושקלינן ליה לדרקון וקטלינן ליה, וחביתא שבקינן לה (כך היינו מצפים: אולי נוכל להם ולהוציאם ממנה, ותהיה העיר קיימת ונשלים עמך).

אדהכי אתי פריסתקא (שליח) עליה מרומי, אמר ליה: קום, דמית ליה קיסר, ואמרי הנהו חשיבי דרומי לאותיבך ברישא.

הוה סיים חד מסאני, בעא למסיימא לאחרינא - לא עייל; בעא למשלפא לאידך - לא נפק (שנתדשנו אבריו משמחת השמועה).

אמר ליה: לא תצטער: שמועה טובה אתיא לך, דכתיב [משלי טו,ל: מאור עינים ישמח לב] שמועה טובה תדשן עצם;

אלא מאי תקנתיה?

ליתי איניש דלא מיתבא דעתך מיניה ולחליף קמך, דכתיב [משלי יז,כב: לב שמח ייטיב גהה] ורוח נכאה תיבש גרם (וכאשר תכאה רוחך מחמת השונא - תיבש העצם שלך).

עבד הכי, עייל, אמר ליה: ומאחר דחכמיתו כולי האי - עד האידנא אמאי לא אתיתו לגבאי?

אמר ליה: ולא אמרי לך?

אמר ליה: אנא נמי אמרי לך?

אמר ליה: מיזל אזילנא, ואינש אחרינא משדרנא; אלא בעי מינאי מידי דאתן לך.

אמר ליה: תן לי יבנה (שלא תחריבנה) וחכמיה (ולא תהרוג חכמיה), ושושילתא דרבן גמליאל (משפחת הנשיא, שלא תהרגם שלא תכלה שולטנות בית דוד) ואסוותא (רופאים תן לי מאנשיך) דמסיין ליה לרבי צדוק (שירפאו את רבי צדוק, שלא היה יכול לבלוע אוכל לפי שנתקצרו מעיו בתעניותיו).

קרי עליה רב יוסף, ואיתימא רבי עקיבא: [ישעיהו מד,כה: מפר אתות בדים וקסמים יהולל] משיב חכמים אחור ודעתם יסכל! איבעי למימר ליה לשבקינהו הדא זימנא!

והוא (רבן יוחנן) סבר: דלמא כולי האי (דלישבק לירושלים) - לא עביד, והצלה פורתא נמי לא הוי (ואשתכח דאפילו הצלה פורתא לא עבדי; הלכך בעינא מיניה הא, דתיהוי הצלה פורתא).

'אסוותא דמסיין ליה לרבי צדוק' מאי היא?

יומא קמא אשקיוה מיא דפארי (מים שנישורו בהם סובין), למחר מיא דסיפוקא (סובין גסין וקמח מעורב בהן), למחר מיא דקימחא - עד דרווח מיעיה פורתא פורתא; אזל שדריה לטיטוס (דברים לב,לז) ואמר אי אלהימו צור חסיו בו - זה טיטוס הרשע, שחירף וגידף כלפי מעלה; מה עשה? תפש זונה בידו ונכנס לבית קדשי הקדשים, והציע ספר תורה, ועבר עליה עבירה, ונטל סייף וגידר את הפרוכת; ונעשה נס והיה דם מבצבץ ויוצא, וכסבור הרג את עצמו (כינוי כלפי מעלה) שנאמר (תהלים עד,ד) שאגו צורריך בקרב מועדיך (בבית שאתה מתוועד בו), שמו אותותם אותות (אמרו שסימניהון - סימן דם זה - של מי הוא אם לא שהרגנו את עצמו?).

אבא חנן אומר: [תהלים פט,ט: ה' אלקי צבאות] מי כמוך חסין יה [ואמונתך סביבותיך]: מי כמוך חסין (מתאפק) וקשה: שאתה שומע ניאוצו וגידופו של אותו רשע ושותק!

דבי רבי ישמעאל תנא: '(שמות טו,יא) מי כמוכה באלים ה' [מי כמכה נאדר בקדש נורא תהלת עשה פלא] - מי כמוכה באלמים!

מה עשה? נטל את הפרוכת ועשאו כמין גרגותני (סל גדול ששופים בו יין מגת לבור, וקורין קולדויי"ר), והביא כל כלים שבמקדש והניחן בהן והושיבן בספינה לילך להשתבח בעירו, שנאמר (קהלת ח,י) ובכן ראיתי רשעים קבורים ובאו וממקום קדוש יהלכו וישתכחו בעיר אשר כן עשו [גם זה הבל] (הגבורה הזאת שאתם רואין) - אל תיקרי 'קבורים' אלא 'קבוצים', אל תיקרי 'וישתכחו' אלא 'וישתבחו'.

איכא דאמרי: קבורים ממש, דאפילו מילי דמטמרן (מטמון ממונם של ישראל) איגלייא להון.

עמד עליו נחשול (רוח סערה) שבים לטובעו, אמר "כמדומה אני שאלהיהם של אלו אין גבורתו אלא במים: בא פרעה - טבעו במים, בא סיסרא - טבעו במים ('נחל קישון גרפם' [שופטים ה,כא]), אף הוא עומד עלי לטובעני במים! אם גבור הוא - יעלה ליבשה ויעשה עמי מלחמה!"

יצתה בת קול ואמרה לו: רשע בן רשע, בן בנו של עשו הרשע!

בריה קלה יש לי בעולמי, ו'יתוש' שמה' –

אמאי קרי לה 'בריה קלה'? - דמעלנא (פה להכניס מאכל) אית לה ומפקנא (מוצא דרך בית הרעי) לית לה.

עֲלה ליבשה ותעשה עמה מלחמה.

עלה ליבשה, בא יתוש ונכנס בחוטמו ונקר במוחו שבע שנים. יומא חד הוה קא חליף אבבא דבי נפחא, שמע קל ארזפתא (קורנס) – אישתיק (אותו יתוש מלנקר מפני קול הקורנס).

אמר: איכא תקנתא!

כל יומא מייתו נפחא ומחו קמיה. לנכרי יהיב ליה ארבע זוזי; לישראל אמר ליה: מיסתייך [דייך] דקא חזית בסנאך [שראית בסבל שונאך].

עד תלתין יומין עבד הכי; מכאן ואילך כיון דדש דש (משהרגיל היתוש ולמד בקול הקורנס - הכיר בו ולא הניח ניקורו).

תניא: 'אמר רבי פנחס בן ערובא: אני הייתי בין גדולי רומי, וכשמת - פצעו את מוחו, ומצאו בו כצפור דרור (רונדיל"א), משקל שני סלעים'. במתניתא תנא: 'כגוזל בן שנה, משקל שני ליטרין'.

אמר אביי: נקטינן: פיו של נחושת וצפורניו של ברזל.

כי הוה קא מיית [כאשר עמד למות] אמר להו: ליקליוה לההוא גברא [ישרפו את גופתו] ולבדרי לקיטמיה אשב ימי [לפזר את אפרו בשבעת הימים], דלא לשכחיה אלהא דיהודאי ולוקמיה בדינא [שלא ימצאו אלקי היהודים ויעמידו בדין].

אונקלוס בר קלוניקוס - בר אחתיה דטיטוס הוה - בעי לאיגיורי; אזל, אסקיה לטיטוס בנגידא (אוב), אמר ליה: מאן חשיב בההוא עלמא?

אמר ליה: ישראל.

מהו לאידבוקי בהו?

אמר ליה: מילייהו נפישין ולא מצית לקיומינהו; זיל, איגרי בהו [הלחם בהם; 'איגרי' מלשון תגר] בההוא עלמא והוית רישא, דכתיב (איכה א,ה) היו צריה לראש [איביה שלו, כי ה' הוגה על רב פשעיה, עולליה הלכו שבי לפני צר]: כל המיצר לישראל נעשה ראש.

אמר ליה: דיניה דההוא גברא במאי?

אמר ליה:

(גיטין נז,א)

במאי דפסיק אנפשיה (מיקלי ובדורי קיטמא): כל יומא מכנשי ליה לקיטמיה, ודייני ליה, וקלו ליה, ומבדרו אשב ימי.

אזל [אונקלוס], אסקיה לבלעם בנגידא (אוב), אמר ליה: מאן חשיב בההוא עלמא?

אמר ליה: ישראל.

מהו לאידבוקי בהו?

אמר ליה: לא תדרוש שלומם וטובתם כל הימים.

אמר ליה: דיניה דההוא גברא במאי?

אמר ליה: בשכבת זרע רותחת (מדה כנגד מדה, שבעצתו התחיל העם לזנות אל בנות מואב).

אזל אסקיה {ליש"ו} <לפושעי ישראל> בנגידא, אמר ליה: מאן חשיב בההוא עלמא?

אמר ליה: ישראל.

מהו לאדבוקי בהו?

אמר ליה: טובתם דרוש, רעתם לא תדרוש; כל הנוגע בהן כאילו נוגע בבבת עינו.

אמר ליה: דיניה דההוא גברא במאי?

אמר ליה: בצואה רותחת, דאמר מר (בעירובין (כא,ב)): כל המלעיג על דברי חכמים נידון בצואה רותחת (ויליף לה מ'ולהג הרבה יגיעת בשר': המלעיג הרבה נידון ביגיעת בשר; וקרא - בדברי סופרים כתיב 'ויותר מהמה בני הזהר [עשות ספרים הרבה אין קץ ולהג הרבה יגעת בשר - קהלת יב,יב] -בדברי סופרים יותר מדברי תורה).

תא חזי מה בין פושעי ישראל לנביאי אומות העולם עובדי עבודה זרה (בִּלְעָם, שהשכינה נגלית עליו והרשיע לדבר).

תניא: '*אמר רבי אלעזר: בא וראה כמה גדולה כחה של בושה, שהרי סייע הקב"ה את בר קמצא והחריב את ביתו ושרף את היכלו*'.

אתרנגולא ואתרנגולתא חריב טור מלכא (מדינה [עיר] ששמה 'הר המלך'):

דהוו נהיגי כי הוו מפקי חתנא וכלתא - מפקי קמייהו תרנגולא ותרנגולתא, כלומר 'פרו ורבו כתרנגולים'.

יומא חד הוה קא חליף גונדא (גדוד) דרומאי, שקלינהו מינייהו; נפלו (בני המדינה היהודים) עלייהו (דרומאי), מחונהו [הכו היהודים אותם].

אתו, אמרו ליה לקיסר: מרדו בך יהודאי. אתא עלייהו. הוה בהו (ביהודים) ההוא בר דרומא, דהוה קפיץ [למרחק] מילא, וקטיל בהו. שקליה קיסר לתאגיה ואותביה אארעא, אמר: ריבוניה דעלמא כוליה! אי ניחא לך - לא תמסריה לההוא גברא לדידיה ולמלכותיה בידיה דחד גברא!

אכשליה פומיה לבר דרומא, ואמר (תהלים ס,יב) הלא אתה אלהים זנחתנו ולא תצא אלהים בצבאותינו.

דוד נמי אמר הכי?

דוד אתמוהי קא מתמה.

על לבית הכסא, אתא דרקונא, שמטיה לכרכשיה [מעיו] ונח נפשיה.

אמר [הקיסר]: הואיל ואיתרחיש לי ניסא הא זימנא – אישבקינהו. שבקינהו ואזל; איזדקור ([החלו היהודים]לשמוח) ואכלו ושתו ואדליקו שרגי, עד דאיתחזי (לבני החיל) בליונא דגושפנקא ברחוק מילא (מי שהיתה לו צורה בטבעתו היה מכירה רחוק מיל מן העיר למראה הנרות).

אמר [הקיסר]: מיחדא קא חדו בי יהודאי! הדר אתא עלייהו.

אמר רבי אסי: תלת מאה אלפי שליפי סייפא עיילו לטור מלכא וקטלו בה תלתא יומי ותלתא לילוותא, ובהך גיסא - הלולי וחנגי, ולא הוו ידעי הני בהני.

(איכה ב,ב) בלע ה' ולא חמל את כל נאות יעקב -

כי אתא רבין אמר רבי יוחנן: אלו ששים רבוא עיירות שהיו לו לינאי המלך בהר המלך, דאמר רב יהודה אמר רב אסי: ששים רבוא עיירות היו לו לינאי המלך בהר המלך, וכל אחת ואחת היו בה כיוצאי מצרים - חוץ משלש שהיו בהן כפלים כיוצאי מצרים; אלו הן: כפר ביש, כפר שיחליים, כפר דכריא:

'כפר ביש' - דלא יהבי ביתא לאושפיזא;

'כפר שיחליים' - שהיתה פרנסתן מן שחליים ('שחליים' מין מאכל הוא, במסכת עבודה זרה (כט,א))

'כפר דכריא' - אמר רבי יוחנן: שהיו נשותיהן יולדות זכרים תחלה ויולדות נקבה באחרונה, ופוסקות.

אמר עולא: לדידי חזי לי ההוא אתרא (הר המלך) ואפילו שיתין ריבוותא קני לא מחזיק.

אמר ליה ההוא צדוקי לרבי חנינא: שקורי משקריתו (דאמריתו 'ששים רבוא עיירות היו בהר המלך', והוא אינו מחזיק אפילו ששים רבוא קנים)!

אמר ליה 'ארץ צבי'[[5]](#footnote-5) כתיב בה: מה צבי זה - אין עורו מחזיק את בשרו (משהופשט הוא כווץ, ואין יכול לחזור ולכסותו בו), אף ארץ ישראל בזמן שיושבין עליה – רווחא, ובזמן שאין יושבין עליה – גמדא (דיטריו"ש בלע"ז, כמו 'גמוד מסאני' (פסחים קיא,א) [מתקצר]).

רב מניומי בר חלקיה ורב חלקיה בר טוביה ורב הונא בר חייא הוו יתבי גבי הדדי; אמרי: אי איכא דשמיע ליה מילתא מכפר סכניא של מצרים (מה מעשיהם: אם צדיקים אם רשעים) – לימא.

פתח חד מינייהו ואמר: מעשה בארוס וארוסתו (מאותה העיר) שנשבו לבין העובדי כוכבים והשיאום זה לזה; אמרה לו: בבקשה ממך אל תגע בי, שאין לי כתובה ממך; ולא נגע בה עד יום מותו; וכשמת - אמרה להן: סיפדו לזה שפטפט ביצרו (זלזל ביצרו ולא חשבו אלא נתגבר עליו) יותר מיוסף, דאילו ביוסף לא הוה אלא חדא שעתא, והאי - כל יומא ויומא; ואילו יוסף לאו בחדא מטה, והאי בחדא מטה; ואילו יוסף לאו אשתו - והא אשתו!

פתח אידך ואמר: מעשה ועמדו ארבעים מודיות בדינר; נחסר השער (נתייקר התבואה) מודיא אחת; ובדקו ומצאו אב ובנו שבאו על נערה מאורסה ביום הכפורים, והביאום לבית דין, וסקלום - וחזר השער למקומו.

פתח אידך ואמר: מעשה באדם אחד שנתן עיניו באשתו לגרשה, והיתה כתובתה מרובה; מה עשה? הלך וזימן את שושביניו והאכילן והשקן שיכרן והשכיבן על מיטה אחת, והביא לובן ביצה (שהוא דומה לשכבת זרע) והטיל ביניהן (להוציא קול שבאו על אשתו), והעמיד להן עדים, ובא לבית דין. היה שם זקן אחד מתלמידי שמאי הזקן, ובבא בן בוטא שמו, אמר להן: כך מקובלני משמאי הזקן: לובן ביצה סולד מן האור (דיטריי"ש: מתייבש ומגליד), ושכבת זרע דוחה מן האור (נכנס ונבלע בבגד ואינו מגליד). בדקו ומצאו כדבריו, והביאוהו לבית דין והלקוהו והגבוהו כתובתה ממנו.

אמר ליה אביי לרב יוסף: ומאחר דהוו צדיקים כולי האי מאי טעמא איענוש?

אמר ליה: משום דלא איאבול על ירושלים, דכתיב (ישעיהו סו,י): שמחו את ירושלם וגילו בה כל אוהביה שישו אתה משוש כל המתאבלים עליה.

'אשקא דריספק חריב ביתר': דהוו נהיגי כי הוה מתיליד ינוקא - שתלי ארזא, ינוקתא - שתלי תורניתא (פַי"ן [אורן]), וכי הוו מינסבי - קייצי להו ועבדו גננא (חופה). יומא חד הוה קא חלפא ברתיה דקיסר, אתבר שקא דריספק [ציר העגלה שלה]; קצו ארזא ועיילו לה. אתו נפול עלייהו, מחונהו; אתו, אמרו ליה לקיסר: מרדו בך יהודאי! אתא עלייהו.

(איכה ב,ג) גדע בחרי אף כל קרן ישראל –

אמר רבי זירא אמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן: אלו שמונים [אלף] קרני מלחמה (ראשי גייסות תוקעי קרן ומתאספים עליהם בני צבאם) שנכנסו לכרך ביתר בשעה שלכדוה, והרגו בה אנשים ונשים וטף עד שהלך דמן ונפל לים הגדול; שמא תאמר קרובה היתה (לים)? רחוקה היתה מיל.

תניא: רבי אליעזר הגדול אומר: שני נחלים יש בבקעת ידים (שם מקום); אחד מושך אילך ואחד מושך אילך, ושיערו חכמים: [שבאותו זמן הזרם היה מורכב] שני חלקים מים ואחד דם (מהרוגי ביתר).

במתניתא תנא: שבע שנים בצרו עובדי כוכבים את כרמיהן מדמן של ישראל בלא זבל.

(גיטין נז,ב)

אמר רבי חייא בר אבין אמר רבי יהושע בן קרחה: סח לי זקן אחד מאנשי ירושלים: בבקעה זו הרג נבוזראדן רב טבחים מאתים ואחת עשרה רבוא, ובירושלים הרג תשעים וארבע רבוא על אבן אחת, עד שהלך דמן ונגע בדמו של זכריה (בן יהוידע הכהן שהרגוהו שרי יהודה במצות יואש כשהשתחוו לו ליואש ועשאוהו אלוה והרגוהו בעזרה (דה"ב כד)), לקיים מה שנאמר [הושע ד,ב: אלה וכחש ורצח וגנב ונאף פרצו] ודמים בדמים נגעו.

אשכחיה [נבוזראדן] לדמיה דזכריה דהוה קא מרתח וסליק, אמר: מאי האי?

אמרו ליה: דם זבחים דאשתפוך.

אייתי דמי [דם הבהמות], ולא אידמו [לא היה הדם העולה ורותח דומה לדם הבהמות]. אמר להו: אי אמריתו לי – מוטב, ואי לאו מסריקנא לבשרייכו במסרקי דפרזלי.

אמרי ליה: מאי נימא לך? נבייא הוה בָן, דהוה קא מוכח לן במילי דשמיא; קמינן עילויה וקטלינן ליה, והא כמה שנין דלא קא נייח דמיה.

אמר להו: אנא מפייסנא ליה. אייתי סנהדרי גדולה וסנהדרי קטנה, קטל עילויה - ולא נח; בחורים ובתולות קטל עילויה - ולא נח; אייתי תינוקות של בית רבן קטל עילויה - ולא נח.

אמר ליה: "זכריה זכריה טובים שבהן איבדתים, ניחא לך דאבדינהו לכולהו?"

כדאמר ליה הכי – נח.

בההיא שעתא הרהר [נבוזראדן] תשובה בדעתיה, אמר: ומה אם על נפש אחת כך - ההוא גברא דקטל כל הני נשמתא על אחת כמה וכמה!

ערק, אזל, שדר שטר פרטתא (שטר צוואה שפרט מה תהא על נכסיו) בביתיה ואגייר.

תנא: נעמן - גר תושב היה (שלא קיבל עליו שאר מצות אלא ע"ז, שנאמר כי לא יעשה עוד עבדך [עלה וזבח לאלהים אחרים כי אם לה'] (מ"ב ה,יז)); נבוזראדן גר צדק היה;

מבני בניו של המן[[6]](#footnote-6) למדו תורה בבני ברק;

מבני בניו של סיסרא למדו תינוקות בירושלים;

מבני בניו של סנחריב לִמדו תורה ברבים;

מאן אינון? שמעיה ואבטליון.

היינו דכתיב (אדמיה דזכריה) [יחזקאל כד,ח: להעלות חמה לנקם נקם] נתתי את דמה על צחיח ('צחיח' - שעיעות כתרגומו) סלע (על חלקת אבן חלקה) לבלתי הכסות (שלא יבלע בארץ כך היה דמו של זכריה על הרצפה ולא נבלע).

[בראשית כז,כב: ויגש יעקב אל יצחק אביו וימשהו ויאמר:] הקול קול יעקב (קול צוחה ובכי עולה מיעקב: ראה יצחק בנבואה מפלה זו של ביתר) והידים ידי עשו:

'הקול' - זה אדריינוס קיסר, שהרג באלכסנדריא של מצרים ששים רבוא על ששים רבוא - כפלים כיוצאי מצרים;

'קול יעקב' - זה אספסיינוס קיסר, שהרג בכרך ביתר ארבע מאות רבוא, ואמרי לה ארבעת אלפים רבוא;

'והידים ידי עשו' - זו מלכות הרשעה, שהחריבה את בתינו, ושרפה את היכלנו, והגליתנו מארצנו.

דבר אחר:

'הקול קול יעקב' - אין לך תפלה שמועלת שאין בה מזרעו של יעקב;

'והידים ידי עשו' - אין לך מלחמה שנוצחת שאין בה מזרעו של עשו.

והיינו (הא דאמרינן לעיל שעל ידי לשון הרע חרב הבית ונהרגו כמה רבבות) דאמר רבי אלעזר: (איוב ה,כא) בשוט לשון (שבט, מכה) תחבא [ולא תירא משד כי יבוא] - בחירחורי לשון (במריבת לשון כמו 'אל תתחר' (תהלים לז,א)) תחבא.

אמר רב יהודה אמר רב: מאי דכתיב (תהלים קלז,א) על נהרות בבל שם ישבנו גם בכינו בזכרנו את ציון? - מלמד שהראהו הקב"ה לדוד חורבן בית ראשון וחורבן בית שני: חורבן בית ראשון - שנאמר 'על נהרות בבל שם ישבנו גם בכינו'; בית שני - דכתיב (תהלים קלז,ז) זכור ה' לבני אדום את יום ירושלים האומרים ערו ערו עד היסוד בה.

אמר רב יהודה אמר שמואל, ואיתימא רבי אמי, ואמרי לה במתניתא תנא: '*מעשה בארבע מאות ילדים וילדות שנשבו לקלון* (ילדים למשכב זכור וילדות לפלגשים)*; הרגישו בעצמן למה הן מתבקשים, אמרו: אם אנו טובעין בים אנו באין לחיי העולם הבא; דרש להן הגדול שבהן:* (תהלים סח,כג) *אמר ה' מבשן אשיב אשיב ממצולות ים: 'מבשן אשיב': מבין שיני אריה אשיב* (בשן - בין שן נוטריקון)*, 'ממצולות ים' אלו שטובעין בים; כיון ששמעו ילדות כך - קפצו כולן ונפלו לתוך הים; נשאו ילדים קל וחומר בעצמן ואמרו: מה הללו, שדרכן לכך* (לתשמיש, ואין קלונן מרובה כקלון שלנו) *- כך אנו שאין דרכנו לכך על אחת כמה וכמה! אף הם קפצו לתוך הים, ועליהם הכתוב אומר* (תהלים מד,כג) *כי עליך הורגנו כל היום נחשבנו כצאן טבחה*.

ורב יהודה אמר: זו ('הורגנו כל היום') - אשה ושבעה בניה:

אתיוהו קמא לקמיה דקיסר, אמרו ליה: פלח לעבודת כוכבים!

אמר להו: כתוב בתורה (שמות כ,ב) אנכי ה' אלהיך [אשר הוצאתיך מארץ מצרים מבית עבדים...]

- אפקוהו וקטלוהו, ואתיוהו לאידך לקמיה דקיסר, אמרו ליה: פלח לעבודת כוכבים! אמר להו: כתוב בתורה (שם, המשך הפסוק) לא יהיה לך אלהים אחרים על פני - אפקוהו וקטלוהו;

אתיוהו לאידך, אמרו ליה: פלח לעבודת כוכבים! אמר להו: כתוב בתורה (שמות כב,יט) זובח לאלהים יחרם [בלתי לה' לבדו]!

אפקוהו וקטלוהו, אתיוהו לאידך, אמרו ליה: פלח לעבודת כוכבים!

אמר להו: כתוב בתורה [שמות לד,יד: כי] לא תשתחוה לאל אחר [כי ה' קנא שמו אל קנא הוא]!

אפקוהו וקטלוהו, אתיוהו לאידך, אמרו ליה: פלח לעבודת כוכבים!

אמר להו: כתוב בתורה (דברים ו,ד) שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד!

אפקוהו וקטלוהו, אתיוהו לאידך, אמרו ליה: פלח לעבודת כוכבים!

אמר להו: כתוב בתורה (דברים ד,לט) וידעת היום והשבות אל לבבך כי ה' הוא האלהים בשמים ממעל ועל הארץ מתחת אין עוד!

אפקוהו וקטלוהו, אתיוהו לאידך, אמרו ליה: פלח לעבודת כוכבים!

אמר להו: כתוב בתורה (דברים כו,יז-יח) את ה' האמרת (ייחדת) [להיות לך לאלהים וללכת בדרכיו, ולשמר חקיו ומצותיו ומשפטיו ולשמע בקלו] וה' האמירך היום [להיות לו לעם סגלה כאשר דבר לך ולשמר כל מצותיו] - כבר נשבענו להקדוש ברוך הוא שאין אנו מעבירין אותו באל אחר, ואף הוא נשבע לנו שאין מעביר אותנו באומה אחרת.

אמר ליה קיסר: אישדי לך גושפנקא (חותמי שצורתי טבועה בו) וגחין ושקליה (כדי שתהא נראה משתחוה לה), כי היכי דלימרו "קביל עליה הרמנא דמלכא (שולטנות המלך קבל עליו לעשות)"!

אמר ליה: חבל עלך קיסר, חבל עלך קיסר! על כבוד עצמך כך - על כבוד הקב"ה על אחת כמה וכמה! אפקוהו למיקטליה.

אמרה להו אימיה: יהבוהו ניהלי ואינשקיה פורתא.

אמרה לו: בניי! לכו ואמרו לאברהם אביכם: אתה עקדת מזבח אחד, ואני עקדתי שבעה מזבחות.

אף היא עלתה לגג ונפלה ומתה.

יצתה בת קול ואמרה: [תהלים קיג,ט: מושיבי עקרת הבית] אם הבנים שמחה [הללויה].

רבי יהושע בן לוי אמר זו ('הורגנו כל היום') מילה (דזימנין דמיית), שניתנה בשמיני.

רבי שמעון בן לקיש אמר: אלו תלמידי חכמים שמראין הלכות שחיטה בעצמן, דאמר רבא: כל מילי ליחזי איניש בנפשיה בר משחיטה (שמא יתחבנו בגרונו) ודבר אחר (צרעת ומראות נגעים, מפני שמסוכן לקפוץ עליו).

רב נחמן בר יצחק אמר: אלו תלמידי חכמים שממיתין עצמן על דברי תורה, כדרבי שמעון בן לקיש, דאמר רבי שמעון בן לקיש: אין דברי תורה מתקיימין אלא במי שממית עצמו עליהם, שנאמר: (במדבר יט,ד) זאת התורה אדם כי ימות באהל [כל הבא אל האהל וכל אשר באהל יטמא שבעת ימים].

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: ארבעים סאה

(גיטין נח,א)

קצוצי תפילין (דפוסי תפילין, חוץ מן הרצועה, קרוי 'קציצה', כדאמרינן במסכת סוכה (כו,ב) 'אוחז ברצועה ואינו אוחז בקציצה') נמצאו בראשי הרוגי ביתר.

רבי ינאי ברבי ישמעאל אמר: שלש קופות של ארבעים ארבעים סאה.

במתניתא תנא: '*ארבעים קופות של שלש שלש סאין*'; ולא פליגי: הא דרישא הא דדרעא (ארבעים סאה, ודרישא, שהם גדולים: ארבעה בתים בכל קציצה הוו שלש זימני ארבעים סאה.

ואם תאמר: ארבעה לא היא, שבית אחד של זרוע גדול מאחד מבתי הראש לפי שכאן כל ארבע פרשיות בבית אחד ובשל ראש פרשה אחת בבית אחד, ומכל מקום דפוס של ראש - מתוך שצריך לחלק הבתים ולהיות ריוח ביניהן, וקבועין על מושב אחד - הוצרך המושב להיות רחב והוי על אחד שלשה שבזרוע).

אמר רבי אסי: ארבעה קבין מוח נמצאו על אבן אחת (בחורבן בית ראשון).

עולא אמר: תשעת קבין.

אמר רב כהנא ואיתימא שילא בר מרי: מאי קראה? - (תהלים קלז,ח) בת בבל השדודה אשרי שישלם לך [את גמולך שגמלת לנו] [פסוק ט] אשרי שיאחז ונפץ את עולליך אל הסלע.

(איכה ד,ב) בני ציון היקרים המסולאים בפז [איכה נחשבו לנבלי חרש מעשה ידי יוצר] - מאי 'מסולאים בפז'? אילימא דהוו מחפי [מצופים] בפיזא [בזהב משובח] - והאמרי דבי רבי שילא: 'תרתי מתקלי איסתירי (סלעים) פיזא נחות בעלמא: חדא ברומי, וחדא בכולי עלמא'! אלא שהיו מגנין את הפז ביופיין (והיינו 'מסולאים': לשון 'סולו לרוכב' (תהלים סח,ה), 'לא תסולה בכתם אופיר [בשהם יקר וספיר] (איוב כח,טז) משובחין היו ביופיין מן הפז).

מעיקרא חשיבי דרומאי הוו נקטי בליונא דגושפנקא (צורות נאות שבחותמיהן) ומשמשי ערסייהו (כדי שתתעברנה כנגדן); מכאן ואילך מייתו בני ישראל ואסרי בכרעי דפורייהו ומשמשי.

אמר ליה חד לחבריה: הא - היכא כתיבא?

אמר ליה: (דברים כח,סא) גם כל חלי וכל מכה אשר לא כתוב בספר התורה הזאת [יעלם ה' עליך עד השמדך].

אמר: כמה מרחיקנא מדוכתא פלן (שלא הגעתי ללמוד אותו פסוק)?

אמר ליה: אינגד (מעט): פוסתא ופלגא (דף וחצי).

אמר ליה: אי מטאי לגביה - לא איצטריכי לך.

אמר רב יהודה אמר שמואל משום רבן שמעון בן גמליאל: מאי דכתיב (איכה ג,נא) עיני עוללה לנפשי מכל בנות עירי?

ארבע מאות בתי כנסיות היו בכרך ביתר, ובכל אחת ואחת היו בה ארבע מאות מלמדי תינוקות, וכל אחד ואחד היו לפניו ארבע מאות תינוקות של בית רבן, וכשהיה אויב נכנס לשם היו דוקרין אותן בחוטריהן, וכשגבר אויב ולכדום - כרכום בספריהם והציתום באש.

תנו רבנן: '*מעשה ברבי יהושע בן חנניה שהלך לכרך גדול שברומי; אמרו לו: תינוק אחד יש בבית האסורים, יפה עינים וטוב רואי, וקווצותיו סדורות לו תלתלים.*

*הלך ועמד על פתח בית האסורים, אמר* (ישעיהו מב,כד) *מי נתן למשיסה יעקב וישראל לבוזזים"? ענה אותו תינוק ואמר* [סוף הפסוק] *"הלא ה' זו חטאנו לו ולא אבו בדרכיו הלוך ולא שמעו בתורתו".*

*אמר: מובטחני בו שמורה הוראה בישראל. העבודה! שאיני זז מכאן עד שאפדנו בכל ממון שפוסקין עליו.*

*אמרו: לא זז משם עד שפדאו בממון הרבה, ולא היו ימים מועטין עד שהורה הוראה בישראל, ומנו? רבי ישמעאל בן אלישע*'.

אמר רב יהודה אמר רב: מעשה בבנו ובבתו של רבי ישמעאל בן אלישע, שנשבו לשני אדונים; לימים נזדווגו שניהם במקום אחד; זה אומר: יש לי עבד שאין כיופיו בכל העולם, וזה אומר: יש לי שפחה שאין בכל העולם כולו כיופיה. אמרו: בוא ונשיאם זה לזה ונחלק בוולדות!

הכניסום לחדר, זה ישב בקרן זוית זה, וזו ישבה בקרן זוית זה; זה אומר: אני כהן בן כהנים גדולים - אשא שפחה? וזאת אומרת: אני כהנת בת כהנים גדולים אנשא לעבד? ובכו כל הלילה. כיון שעלה עמוד השחר הכירו זה את זה, ונפלו זה על זה, וגעו בבכיה עד שיצאה נשמתן, ועליהן קונן ירמיה (איכה א,טז) על אלה אני בוכיה עיני עיני יורדה מים [כי רחק ממני מנחם משיב נפשי היו בני שוממים כי גבר אויב].

אמר ריש לקיש: מעשה באשה אחת. וצפנת בת פניאל שמה: 'צפנת' - שהכל צופין ביופיה; 'בת פניאל' - בתו של כהן גדול ששימש לפני ולפנים, שנתעלל בה שבאי כל הלילה. למחר הלבישה שבעה חלוקים והוציאה למוכרה. בא אדם אחד שהיה מכוער ביותר, אמר לו: הראני את יופיה! אמר לו: ריקא! אם אתה רוצה ליקח – קח, שאין כיופיה בכל העולם כולו. אמר לו: אף על פי כן!

הפשיטה ששה חלוקים, ושביעי - קרעתה ונתפלשה באפר, אמרה לפניו: רבונו של עולם! אם עלינו לא חסת - על קדושת שמך הגבור [גירסת רש"י: על כבוד שמך הגבור] למה לא תחוס (והיכן גבורתך)?

ועליה קונן ירמיה: (ירמיהו ו,כו) בת עמי חגרי שק והתפלשי באפר אבל יחיד עשי לך מספד תמרורים כי פתאום יבא השודד עלינו' – 'עליך' לא נאמר, אלא 'עלינו': כביכול עלי ועליך בא שודד (ששמי נתחלל בכך).

אמר רב יהודה אמר רב: מאי דכתיב [מיכה ב,ב: וחמדו שדות וגזלו ובתים ונשאו] ועשקו גבר וביתו ואיש ונחלתו? - מעשה באדם אחד שנתן עיניו באשת רבו, ושוליא ('שוליא': אינדרי"ן) דנגרי הוה (לא היה רבו לתורה אלא רבו לאומנות של נגרים). פעם אחת הוצרך רבו ללות, אמר לו: שגר אשתך אצלי ואלוֶנה. שיגר אשתו אצלו; שהה עמה שלשה ימים. קדם (השכים) ובא אצלו, אמר לו: אשתי ששיגרתי לך - היכן היא?

אמר לו: אני פטרתיה לאלתר, ושמעתי שהתינוקות נתעללו בה בדרך. אמר לו: מה אעשה? אמר לו: אם אתה שומע לעצתי – גרשה. אמר לו: כתובתה מרובה! אמר לו: אני אלווך, ותן לה כתובתה. עמד זה וגרשה. הלך הוא ונשאה. כיון שהגיע זמנו ולא היה לו לפורעו - אמר לו: בא ועשה עמי בחובך! והיו הם יושבים ואוכלים ושותין' והוא היה עומד ומשקה עליהן, והיו דמעות נושרות מעיניו ונופלות בכוסיהן; ועל אותה שעה נתחתם גזר דין.

ואמרי להף על שתי פתילות בנר אחד (אשת איש).

לקח מן הסיקריקון [וחזר ולקח מבעל הבית - מקחו בטל; מבעל הבית וחזר ולקח מסיקריקון - מקחו קיים]:

אמר רב: לא שנו (דמקחו בטל) אלא דאמר לו (בעלים לזה שלקח מסיקריקון) "לך חזק וקני (בחזקה)" (דכיון דדיבורא בעלמא הוא - איכא למימר "השני נוח לי"), אבל בשטר (אי כתב ליה שטרא בשמיה) – קנה (דכולי האי לא הוה ליה למיעבד - אי לאו דזבנה ליה מכר גמור ומדעת). ושמואל אמר: אף בשטר נמי לא קנה עד שיכתוב לו אחריות (דאי טרפו לה מיניה לגבייה דמי ארעא).

(גיטין נח,ב)

תניא כוותיה דשמואל: '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: לקח מן האשה וחזר ולקח מן האיש - מקחו קיים; מן האיש וחזר ולקח מן האשה - מקחו בטל, עד שתכתוב לו אחריות*.'

נימא תיהוי תיובתא דרב?

אמר לך רב: מאי 'אחריות' (דקתני) - נמי שטר (ולא אחריות נכסים; אלא עד שתכתוב לו שטר והוה לו לאחריות שאינה יכולה לחזור עליו עוד).

תנו רבנן: '*לקח מן הסיקריקון ואכלה שלש שנים בפני בעלים, וחָזַר ומכרה לאחר - אין לבעלים על לוקח שני כלום*' - היכי דמי?: אי דקא טעין (ליה האי לוקח שני), ואמר "מינך זבנה (לוקח ראשון שנתן לך רביע כתקנת בית דין)" (והדר אכלה שני חזקה, ותו לא מצי אמר ליה האי 'אחזי שטרא', דטפי מתלתא שנין לא מזדהר איניש בשטריה) - (מאי איריא חזר ומכרה לאחר?) אפילו (לוקח) ראשון נמי (בתר דאכלה שני חזקה, אי הוה טעין ליה "חזרתיה ולקחתיה ממך כתקנת חכמים זה שלש שנים" - טענתיה טענה)! אי דלא קא טעין ואמר "מינך זבנה" - אפילו שני נמי לא?

אמר רב ששת: לעולם דלא קא טעין ליה, וכגון זה (דסיקריקון) - טוענין ליורש וטוענין ללוקח (הלוקח מסיקריקון, והורישה לבניו, ואכלה שלש שנים, או מכרה לאחר ואכלה שלש שנים, ובאו בעלים להוציא ממנו ואינו יודע לטעון ולומר לו "הראשון קנאה ממך" - בית דין טוענין בשביל היורש ובשביל הלוקח; ואפילו למאן דאמר בבא בתרא 'אין טוענין ליורש ואין טוענין ללוקח טענה זו: "הראשון לקחה ממך"' - הכא מודי דטענינן ליה, דסתם מאן דזבין מסיקריקון מידע ידע ולא שדי זוזי בכדי ללוקח אם לא על פי בעלים); ואידך (אבל לוקח ראשון): אי טעין – אִין, ואי לא טעין - לא (אנן לא טענינן ליה, דהא ידע אי זבנה אי לא, ואי איתא דזבנה - הוה טעין).

תנו רבנן: '(עובד כוכבים) *הבא מחמת חוב* (על ישראל)*, ומחמת אנפרות* (או מחמת 'אנפרות': גזל בעלמא, ואינו מסור בידו להרוג; ואנס העובד כוכבים קרקעו בחובו או באנפרות) *- אין בו משום סיקריקון* (אם שהה בידו שנים עשר חדש, לתת רביע לבעלים כתקון חכמים, ויחזיק בקרקעו; אלא מחזיר לו הקרקע בחנם. דגבי סיקריקון - הוא דחזרו ונמנו, דכיון דגמר ואקני אגב אונס מיתה; ואפילו בתר דגזור 'כל דקטיל לקטלוה' - מסתפי ליה מקמא דקמיה דאקטול; וסופו הוכיח: שהניחה בידו שנים עשר חדש ולא צעק עליו, והלכך נותן לבעלים רביע; דקים להו לרבנן דעובד כוכבים אוזיל גבי לוקח רביע, לפי שבחנם באה לו; אבל האי - לא גמר ואקני מידי, ואף על גב דשהתה שנים עשר חדש - לא באת לו שעה לכופו, הלכך אין מכירתו מכירה כלל)*; ואנפרות עצמה צריכה שתשהה* (ביד העובד כוכבים) *שנים עשר חדש* (דאי לא - הדרא למרה ויהיב דמי, כדקתני מתניתין: שאם יש בידם ליקח - הם קודמין לכל אדם).'

והאמרת 'אין בה משום סיקריקון' (ושנים עשר חדש לא הוזכרו אלא בו, דאילו אנפרות הדרא בלא דמי ולעולם)?

הכי קאמר: (אנפרות אין בו משום סיקריקון: דאילו מסיקריקון מוקמינן לה ביד לוקח, ונותן רביע; אבל אנפרות בלא דמי הדרא, ולעולם, ו)סיקריקון עצמה (דאמרינן דקיימא ליה ביד לוקח) צריכה שתשהה שנים עשר חדש (ביד סיקריקון).

אמר רב יוסף: נקטינן: אין אנפרות בבבל (משמע: אין עובד כוכבים אונס קרקע מישראל בבבל באנפרות, ואם בא ישראל וערער על חבירו, ואומר "קרקע זו שלקחת מן העובד כוכבים - שלי היתה, וגזלה ממני" - אינו נאמן).

והא קחזינן דאיכא!?

אלא אימא 'אין דין אנפרות בבבל (לאפסודיה ללוקח)'; מאי טעמא? כיון דאיכא בי דוואר [בית דין, אולי בית דין שעוסק בקרקעות; אמנם רש"י בבא קמא קיא,א מפש: 'שלטון'] ולא אזיל קביל - אימא אחולי אחיל.

גידל בר רעילאי (כך שמו) קביל ארעא בטסקא (מס קרקע) מבני באגא (בני הבקעה; כך היה מנהגם: פוסקים מס על כל הבקעה לתת כך וכך לשנה למלך, והם מחלקין השדות ביניהם, ונותן כל אחד מס לפי חלקו המגיעו, ונותנין לאחד, והוא נותנו לגבאי המלך; ואם הלך אחד מבני השדות לדרכו - גבאי המלך תובע מבני הבקעה כל המס שלם, והבעלים של קרקע זו הלכו לדרכן; ובני באגא שהיה כל המס מוטל עליהם - נתנוה לגידול לפרוע המס בשביל הבעלים ולאוכלה); אקדים ויהיב (למלך) זוזי (טסקא) דתלת שנין. לסוף אתא מרוותא קמאי, אמרו ליה: שתא קמייתא דיהבת – אכלת; השתא אנן יהבינן אנן, אכלינן. אתו לקמיה דרב פפא. סבר למיכתב ליה טירפא (שטר מבית דין) אבני באגא (לטרוף מקרקעות שלהם מה שנתן, שאילו לא באו הבעלים לטרוף ממנו - לא היה מפסיד כלום, ומעתה שיאכלוה אחרים - יטול המלך מנתו מהם, ולא יעלו אלה בחשבון, ונמצא זה מפסיד מה שנתן);

אמר ליה רב הונא בריה דרב יהושע לרב פפא: אם כן, עשית (הדבר) סיקריקון (כדין סיקריקון, דאמרינן במשנה אחרונה שאינו מפסיד כלום, דקתני: קנה ונותן לבעלים מאי דאוזיל עובד כוכבים גביה, או אם יש בידם ליקח - יחזירו לו מעותיו; והאי נמי לא יפסיד מה שנתן למלך, וגבי כולה; והכא - לאו סיקריקון הוא: המלך אין לו עליהם כי אם המס, ומפני אותו החוב נמכרה לזה)!

אלא אמר רב הונא בריה דרב יהושע: הניח מעותיו על קרן הצבי (ולא היה לו להקדים וליתן של שלש שנים).

זו משנה ראשונה; בית דין של אחריהן אמרו: הלוקח מן הסיקריקון נותן לבעלים רביע:

אמר רב: רביע בקרקע או רביע במעות (או יתן לבעלים רביע מעות שנתן לעובד כוכבים, או יתן לו קרקע שוה רביע המעות: אם לקחה במנה - נותן לו רביע מנה, או מן הקרקע עצמו שוה רביע מנה, דהיינו חמישית שבקרקע - אם הבעלים חפצים בקרקע);

ושמואל אמר: רביע בקרקע (רביע הקרקע עצמו נותן לו) שהן שליש במעות (שליש מנה).

במאי קמיפלגי?

מר (שמואל) סבר: נכי רביע זבין (שוה ארבע לקח בשלש; הלכך שדה זו שלקח במנה שוה ארבע שלישי מנה); ומר [רב] סבר: נכי חומשא זבין (מן העובד כוכבים: שוה חמש בארבעה; הלכך יהיב ליה רביע מנה או חמישית הקרקע, דהיינו רביע מנה: שהקרקע הנקנית מסיקריקון במנה - שוה חמשת רביעים).

מיתיבי: '*זו משנה ראשונה* (רישא דמתניתין, דקתני '*מקחו בטל*')*; בית דין של אחריהן אמרו: הלוקח מן הסיקריקון נותן לבעלים רביע ויד בעלים על העליונה; רצו בקרקע נוטלין רצו במעות נוטלין; אימתי? בזמן שאין בידן ליקח, אבל יש בידן ליקח - הן קודמין לכל אדם. רבי הושיב בית דין ונמנו: שאם שהתה בפני סיקריקון שנים עשר חודש - כל הקודם ליקח זכה, אבל נותן לבעלים רביע בקרקע או רביע במעות*' (וקשיא לשמואל).

אמר רב אשי: כי תניא ההיא (רביע במעות) - לאחר שבאו מעות לידו (לאחר שבאו שליש המעות ליד הבעלים; כשמואל קרי להו 'רביע', דהא שלשה שלישי נתן לעובד כוכבים, ולזה שליש - הרי ארבעה; והכי קאמר: נותן לבעלים רביעית הקרקע, או מעות - שיעור שיהו רביע: כשתצטרף של עובד כוכבים ושל בעלים - יהו של בעלים רביע בכולן).

אמר רב:

(גיטין נט,א)

אנא הואי במניינא דבי רבי (באותו מנין שתקנו שכל הקודם ליקח זכה) ומינאי דידי מנו ברישא (ממני שאלו תחלה, בשורה כשהיינו יושבין מה דעתי נוטה, והוא היה בינוני לא מן הגדולים ולא מן הקטנים; ואני שמעתי שקטן שבהם היה).

והאנן תנן [סנהדרין פ"ד מ"ב]: '*דיני ממונות והטהרות והטומאות מתחילין מן הגדול* (כשעומדין למנין לראות אם רוב מטמאין או רוב מטהרין)*, ודיני נפשות מתחילין מן הצד*' (מן הקטנים ולא מן הגדול, שלא ילמד חובה והשאר נכנעין מפניו, שלא לחלוק עליו, משום 'לא תענה על רב' (שמות כג,ב); ובדיני נפשות מוקמינן להאי קרא בפרק קמא דסנהדרין (ב,א): לא כהטייתך לטובה כו', ולא ילמדו זכות)?

אמר רבה בריה דרבא, ואיתימא רבי הילל בריה דרבי וולס: שאני מנינא דבי רבי דכולהו מנינייהו מן הצד הוו מתחילין (משום 'לא תענה על רִב'; וכתיב חסר בלא יו"ד, ודרשינן '**לא תענה על רַב**': לא תחלוק על מופלא שבבית דין; ולא מוקמי ליה לרישא דקרא בדיני נפשות, ואף על גב דסיפיה דקרא לא מיתוקם אלא בדיני נפשות).

ואמר רבה בריה דרבא ואיתימא רבי הילל בריה דרבי וולס: מימות משה ועד רבי לא מצינו תורה וגדולה במקום אחד (שתהא תורתן וגדולתן של ישראל במקום אחד שאין בישראל גדול בתורה ובעושר כמותו).

ולא? הא הוה יהושע?

הוה אלעזר.

הא הוה אלעזר (יחיד לאחר שנפטר יהושע)?

הוה פנחס.

והא הוה פנחס (לאחר אלעזר תורה וגדולה שהיה כהן גדול אחר אביו)?

הוו זקנים (שקבלו מיהושע והאריכו ימים אחריו, כדכתיב (יהושע כד,לא): אשר האריכו ימים אחרי יהושע).

הא הוה שאול (גדול בתורה היה, אלא שלא לימד לאחרים, כדאמרינן בעירובין (נג,א): שאול לא גלי מסכתא, להכי כתיב ביה 'בכל אשר יפנה ירשיע' [שמואל א יד,מז])?

הוה שמואל.

והא נח נפשיה (דשמואל קודם שאול)?

כולהו שני (משעמד בגדולה) קאמרינן (תהא תורה וגדולה במקום אחד, וזה בתחילת גדולתו לא יחיד היה בתורה).

והא הוה דוד?

הוה עירא היאירי (גדול בתורה היה, כדאמרינן במועד קטן (טז,ב): דהוה מתני להו לרבנן על גבי כרים וכסתות).

והא נח נפשיה?

כולהו שני בעינן.

הא הוה שלמה?

הוה שמעי בן גרא.

והא קטליה?

כולהו שני קאמרינן.

הא הוה חזקיה (מלך יהודה; גדול בתורה היה, כדאמרינן ב'חלק' (סנהדרין צד,ב))?

הוה שבנא (גדול בתורה היה, כדאמרינן בסנהדרין (כו,א): שבנא הוה דריש בתליסר ריבוותא, וחזקיה בחד סרי ריבוותא).

הא איקטיל (סנחריב הרגו, כדאמרינן ב'זה בורר' (שם))?

כולהו שני קאמרינן.

והא הוה עזרא?

הוה נחמיה בן חכליה.

אמר רב אחא בריה דרבא: אף אני אומר: מימות רבי ועד רב אשי לא מצינו תורה וגדולה במקום אחד.

ולא? והא הוה הונא בר נתן!?

שאני הונא בר נתן, דמיכף הוה כייף ליה לרב אשי.

משנה:

חרש רומז ונרמז (רמיזה - בידיו ובראשו; מה שהוא רומז קיים ומה שרומזין לו והוא מתרצה קיים); ובן בתירא אומר: קופץ ונקפץ ('קפיצה': עקימת שפתים, שנאמר 'קפצה פיה' (איוב ה,טז), ואינו סימן ניכר כרמיזה) במטלטלין (אם מכר מטלטלין).

הפעוטות - מקחן מקח וממכרן ממכר במטלטלין.

גמרא:

אמר רב נחמן: מחלוקת במטלטלין, אבל בגיטין (דקיימא לן חרש שנשא משנתחרש - אם רצה להוציא יוציא) - דברי הכל ברמיזה (כשם שכנס ברמיזה כך מוציא ברמיזה (יבמות קיב,ב)).

פשיטא! '*במטלטלין*' תנן (במילתיה דבן בתירא)!

מהו דתימא 'אף במטלטלין' (קאמר, וכל שכן בגיטין; דלא תימא 'גיטין הוא, דקילי, משום דבקפיצה כנס - בקפיצה יוציא, אבל מטלטלין שנפלו בירושה – לא, משום הכי תנן 'מטלטלין'') - קא משמע לן (רב נחמן: מטלטלין דוקא נקט בן בתירא, ולא בגיטין ובקרקעות, לא ברמיזה ולא בקפיצה, דהכא הוא משום כדי חייו תקון רבנן, כדלקמן).

איכא דאמרי: אמר רב נחמן: כמחלוקת במטלטלין - כך מחלוקת בגיטין.

והאנן '*במטלטלין*' תנן?

אימא 'אף במטלטלין'.

הפעוטות מקחן מקח וממכרן ממכר במטלטלין:

ועד כמה?

מחוי רב יהודה לרב יצחק בריה: כבר שית, כבר שב.

רב כהנא אמר: כבר שב, כבר תמני.

במתניתא תנא: כבר תשע, כבר עשר.

ולא פליגי: כל חד וחד לפי חורפיה.

וטעמא מאי?

אמר רבי אבא בר יעקב אמר רבי יוחנן: משום כדי חייו (דאי לאו זביניה זבינא - לא מזבני ליה מזוני ולא זבני מיניה).

(ביהוא כתיב, ומשום רבי אבא בר יעקב משום ר' יוחנן נקט לה): (מלכים ב י,כב) ויאמר לאשר על המלתחה הוצא לבוש לכל עובדי הבעל.

מאי 'מלתחה'?

אמר רבי אבא בר יעקב אמר רבי יוחנן: דבר הנמלל ונמתח (בגדי פשתן הן, שחוטן נמתח על ידי מלילה: שמולל באצבעותיו כשהוא טווה).

כי אתא רב דימי אמר רבי יוחנן: 'שיגר לו בוניים בן נוניים (ישראל עשיר הוה) לרבי: סיבני וחומס סלסלה ומלמלא (ארבע מינין של בגדי פשתן דק וטוב): סיבני וחומס - כאמגוזא ופלגיה דאמגוזא (טלית גדולה למידתו, וכשהוא מקפלה לא היתה יותר מאגוז וחצי); סלסלה ומלמלא - כפיסתקא (גלנ"ט שאוכלים חזירים) ופלגי דפיסתקא'; מאי 'מלמלא'? דבר הנמלל ונמתח.

וטעותן (של פעוטות) עד כמה (הדרא)?

אמר רבי יונה אמר רבי זירא: עד שתות, כגדול (עד שתות קנה הקונה, ומחזיר אונאה יותר משתות בטל מקח).

בעי אביי: מתנתו מאי (במטלטלין - משום כדי חייו הוא; זביני - אִין, מתנה – לא? או דלמא מתנתו נמי מתנה, דעבדו ליה נייח נפשיה)?

רב יימר אמר אֵין מתנתו מתנה; מר בר רב אשי אמר: מתנתו מתנה.

אפכוה (בני הישיבה טעו והפכו דברים דמר לדמר) ושדרוה לקמיה דרב מרדכי (כמאן סבירא ליה); אמר ליה: זילו אמרו לבר מר (לבנו של רבי: דרב מרדכי - תלמידו של רב אשי היה; בכמה מקומות, ובמסכת סוטה (מו,ב) אמרינן גבי לויה: תלמיד לרב אין לו שיעור; רב מרדכי אלויה לרב אשי כו'): לאו הכי הוה עובדא - כי הוה קאי מר (רב אשי) חד כרעיה אארעא וחד כרעיה אדרגא (סולם של עליית בית המדרש), ואמרנא ליה: 'מתנתו מאי?' ואמר לן: 'מתנתו מתנה, אחת מתנת שכיב מרע ואחת מתנת בריא, אחת מתנה מרובה ואחת מתנה מועטת'.

משנה:

אלו דברים אמרו מפני דרכי שלום:

כהן קורא ראשון, ואחריו לוי, ואחריו ישראל מפני דרכי שלום (כי היכי דלא ליתו לאינצויי, תקינו להו רבנן האי סידרא; דכיון דתקנתא דרבנן היא - תו לא מצינן לשנויי ולמימר "אנא קרינא ברישא").

מערבין בבית ישן (בני חצר שרגילין ליתן עירוב החצר בבית אחד - אין משנין את מקומן ליתנו בבית אחר) מפני דרכי שלום (ובגמרא מפרש לה).

(גיטין נט,ב)

[המשך המשנה]

בוֹר שהוא קרוב לָאמה (אמת המים המביאה מים מן הנהר לשדות, ורגילין לעשות בורות, שאם תיבש האמה - ימלאו מן הבור וישקו השדות, ומרגילין מי האמה לבור עד שיתמלא) - מתמלא ראשון (ותקנו חכמים שיתמלאו בורות שבשדות העליונות שהן קרובין למוצא האמה, ואחר כך ימלאו התחתונים; וכשהוא ממלאו - סוכר את האמה עד שיתמלא) מפני דרכי שלום (שלא תהא מחלוקת ביניהם: "אני אסכור ראשון", דהא תקנתא דרבנן הכי, ואף על פי שאינו דין).

מצודות חיה ועופות ודגים יש בהן משום גזל מפני דרכי שלום (מדאורייתא כל כמה דלא מטא לידיה - לאו גזל הוא; ובגמרא מפרש ליה במצודות שאין להן תוך דליקני ליה כליו).

רבי יוסי אומר: גזל גמור (בגמרא מפרש: גזל גמור מדבריהם; וטעמא דרבי יוסי בכולהו: דקסבר: עשו מפני דרכי שלום את שאינו זוכה לקנות קנין גמור - כזוכה).

מציאת חרש שוטה וקטן יש בהן משום גזל מפני דרכי שלום.

רבי יוסי אומר: גזל גמור.

עני המנקף (חותך, כמו 'ונקף סבכי היער' (ישעיה י,לד) וכמו 'ונשאר בו עוללות כנוקף זית' (ישעיהו יז,ו)) בראש הזית - מה שתחתיו גזל מפני דרכי שלום.

רבי יוסי אומר: גזל גמור.

אין ממחין ביד עניי עובדי כוכבים בלקט שכחה ופאה מפני דרכי שלום.

גמרא:

מנא הני מילי?

אמר רב מתנה דאמר קרא: (דברים לא,ט) ויכתוב משה את התורה הזאת ויתנה (שיקראו בה) אל הכהנים בני לוי (כהנים, והדר בני לוי) [הנשאים את ארון ברית ה' ואל כל זקני ישראל] - אטו אנא לא ידענא דכהנים בני לוי נינהו? אלא כהן ברישא, והדר לוי.

רבי יצחק נפחא אמר מהכא: (דברים כא,ה) ונגשו הכהנים בני לוי [כי בם בחר ה' אלקיך לשרתו ולברך בשם ה' ועל פיהם יהיה כל ריב וכל נגע] - אטו אנן לא ידעינן דכהנים בני לוי? נינהו אלא כהן ברישא, והדר לוי.

רב אשי אמר מהכא: (דברי הימים א כג,יג) בני עמרם אהרן ומשה ויבדל אהרן להקדישו קדש קדשים [הוא ובניו עד עולם, להקטיר לפני ה' לשרתו ולברך בשמו עד עולם].

רבי חייא בר אבא אמר מהכא: (ויקרא כא,ח) וקדשתו [כי את לחם אלקיך הוא מקריב, קדש יהיה לך כי קדוש אני ה' מקדשכם] - לכל דבר שבקדושה.

תנא דבי רבי ישמעאל: '*וקדשתו - לכל דבר שבקדושה: לפתוח ראשון* (בכל דבר כבוד, בין בתורה בין בישיבה - הוא ידבר בראש)*, ולברך ראשון* (בסעודה)*, וליטול מנה יפה ראשון* (אם בא לחלוק עם ישראל בכל דבר, לאחר שיחלקו בשוה - אומר לו "ברור וטול איזה שתרצה").'

אמר ליה אביי לרב יוסף: 'מפני דרכי שלום'? דאורייתא היא!

אמר ליה: דאורייתא, (ותורה אמרה כן,) ומפני דרכי שלום.

כל התורה כולה נמי מפני דרכי שלום היא, דכתיב (משלי ג,יז) דרכיה דרכי נועם וכל נתיבותיה שלום?

אלא אמר אביי ('דרכי שלום' דקתני מתניתין): (אתא) לכדמר (רבה בר נחמני, שהיה רבו), דתניא: '*שנים ממתינין זה לזה בקערה, שלשה אין ממתינין* (אין צריכין להמתין)*; הבוצע* (כגון בעל הבית, שהוא מברך המוציא, ואפילו הוא קטן) *- הוא פושט ידו* (בקערה) *תחלה* (ללפת בו את פרוסת 'המוציא')*, ואם בא לחלוק כבוד לרבו או למי שגדול ממנו - הרשות בידו*'; ואמר מר עלה: לא שנו (דחולק כבוד לרבו) אלא בסעודה (כדאמרן), אבל בבית הכנסת (לענין לקרות בתורה בבית הכנסת) – לא (אין כהן חולק כבוד ללוי ולוי לישראל), דאתו לאינצויי (דלא ליתו שארא לאנצויי, ולמימר "אנא נמי קרינא ברישא"; והיינו דקתני מתניתין '*כהן קורא ראשון* כו' - כמה שכתוב בתורה, ואינו רשאי לחלוק כבוד בדבר ולשנותו מפני דרכי שלום).

אמר רב מתנה: הא דאמרת בבית הכנסת לא - לא אמרן אלא בשבתות וימים טובים, דשכיחי רבים, אבל בשני ובחמישי – לא.

איני! והא רב הונא (ישראל הוה) קרי בכהני בשבתות וימים טובים!?

שאני רב הונא, דאפילו רבי אמי ורבי אסי - כהני חשיבי דארץ ישראל - מיכף הוו כייפי ליה.

אמר אביי: נקטינן (מסורת מאבותינו): אין שם כהן - נתפרדה חבילה (נפסק הקשר: איבד הלוי את כבודו בשביל חבילתו הנפרדת, ואינו קורא כלל. כך אמר מורי הזקן, ומורי רבי יצחק בן יהודה, וכן סידר רב עמרם; אבל מתלמידי מורי רבי יצחק הלוי שמעתי משמו: שאין סדר לדבר להקדים לוי לישראל, ומי שירצה יקדים).

ואמר אביי: נקטינן: אין שם לוי - קורא כהן (במקום לוי).

איני! והאמר רבי יוחנן: כהן אחר כהן לא יקרא משום פגמו של ראשון (שלא יאמרו הראשון אינו כהן; ולקמיה פריך: והא קא חזו דסליק ממנינא), לוי אחר לוי לא יקרא משום פגם שניהם (לא ידעי אינשי פגמא בהי מינייהו, ויאמרו: 'ראשון אינו לוי, לפיכך חזר וקרא לוי',אי נמי שני אינו לוי, אלא ישראל' ולקמיה פריך: גבי כהן נמי, אמאי ליכא נמי פגם שניהם, דאתו למימר 'שני לאו כהן הוא אלא לוי')'!?

כי קאמרינן - באותו כהן (עצמו יחזור ויקרא במקום לוי).

מאי שנא 'לוי אחר לוי' - דאיכא פגם שניהם, דאמרי חד מינייהו לאו לוי הוא, כהן אחר כהן נמי אמרי חד מינייהו לאו כהן הוא?

כגון דמוחזק לן באבוה דהאי שני דכהן הוא (ולא מצי למימר 'לוי הוא', הלכך לראשון הוא דאיכא פגמא).

(ופרכינן: דכוותיה:) הכי נמי דמוחזק לן באבוה דהאי שני דלוי הוא (על כרחך גבי לוי דמוחזק לן באבוה דהאי שני דלוי הוא, ומאי פגמא איכא? )?

אלא (על כרחך היינו פגמא:) אמרי: (אבוה -) ממזרת או נתינה (מן הגבעונים שגזר דוד עליהם) נסיב, ופסליה לזרעיה (ואחליה מקדושת לוייה, והוי ישראל פסול, ובמקום ישראל קורא).

הכא נמי (כהן שני) אמרי: גרושה או חלוצה נסיב ואחליה לזרעיה (מקדושת כהונה, והרי הוא כישראל)?

(ומשני הואיל ובלוי קרא - ליכא פגמא; דאי סלקא דעתך 'חלל הוא') סוף סוף לוי מי קא הוי (שיקרא במקום לוי! הלכך על כרחך: כיון דאבוה כהן - אין זה חלל, ואין כאן פגם אלא לראשון).

ולמאן (מי פגמו)? אי ליושבין (עד שיגלל ספר תורה) - הא קא חזו ליה (להאי כהן ראשון, דסליק למנין שבעה)!?

אלא ליוצאין (שלא ימתינו ויצאו).

שלחו ליה בני גלילא לרבי חלבו: אחריהן (דכהן ולויי)

(גיטין ס,א)

מי קוראין (כלומר: [האם] תיקנו שום סדר לישראל בשבתות משום דרכי שלום)?

לא הוה בידיה.

אתא ושייליה לרבי יצחק נפחא, אמר ליה: אחריהן קוראין תלמידי חכמים הממונין פרנסים על הצבור, ואחריהן תלמידי חכמים הראויין למנותם פרנסים על הציבור (דאמרינן במסכת שבת [ב'אלו קשרים', דף קיד,א]: איזהו תלמיד חכם שראוי למנותו פרנס על הצבור? - כל ששואלין אותו דבר הלכה בכל מקום ואומרה), ואחריהן בני תלמידי חכמים שאבותיהן ממונים פרנסים על הצבור, ואחריהן ראשי כנסיות, וכל אדם.

שלחו ליה בני גליל לרבי חלבו: מהו לקרות בחומשים (שיש שכותבין להן חמשה חומשין: כל חומש אחד שלם לעצמו; וכל ספריהם היו במגילה, כספר תורה שלנו) בבית הכנסת בציבור?

לא הוה בידיה. אתא שייליה לרבי יצחק נפחא - לא הוה בידיה; אתא שאיל בי מדרשא - ופשטוה מהא דאמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יוחנן: 'ספר תורה שחסר יריעה אחת - אין קורין בו'!

ולא היא: התם מחסר במילתיה (שקורין לו ספר תורה וחסר הוא), הכא לא מחסר במילתיה.

רבה ורב יוסף דאמרי תרוייהו: אין קוראין בחומשין בבית הכנסת משום כבוד צבור!

ורבה ורב יוסף דאמרי תרוייהו: האי ספר אפטרתא [ספר הפטרות] - אסור למקרי ביה בשבת.

מאי טעמא?

דלא ניתן ליכתב (פחות מספר אחד שלם לעצמו).

מר בר רב אשי אמר: לטלטולי נמי אסור.

מאי טעמא?

דהא לא חזי למיקרי ביה.

ולא היא: שרי לטלטולי ושרי למיקרי ביה, דרבי יוחנן ורבי שמעון בן לקיש מעייני בספרא דאגדתא בשבתא, והא 'לא ניתן ליכתב' (שום דבר גמרא והלכה ואגדה כדאמרינן לקמן 'אלה אתה כותב כו')? אלא כיון דלא אפשר (מליכתב שנתמעט הלב והתורה משתכחת) - (תהלים קיט,קכו) עת לעשות לה' הפרו תורתך (ואם בא עת לעשות תקנה לשם שמים - הפרו דברי תורה לשעה הצריכה) - הכי נמי: כיון דלא אפשר (שאין לכל צבור וצבור יכולת לכתוב נביאים שלם) - עת לעשות לה' הפרו תורתך.

בעא מיניה אביי מרבה: מהו לכתוב מגילה (פרשה לבדה של תורה או שתים) לתינוק להתלמד בה? תיבעי למאן דאמר (לקמן בשמעתין) 'תורה מגילה מגילה ניתנה (כשנאמרה פרשה למשה - היה כותבה, ולבסוף ארבעים שנה - כשנגמרו כל הפרשיות - חיברן בגידין ותפרן)', תיבעי למאן דאמר 'תורה חתומה ניתנה (לא נכתבה עד סוף ארבעים - לאחר שנאמרו כל הפרשיות כולן; והנאמרות לו בשנה ראשונה ושניה היו סדורות לו על פה עד שכתבן)':

תיבעי למאן דאמר 'תורה מגילה מגילה ניתנה': כיון דמגילה מגילה ניתנה – כותבין? או דילמא כיון דאידבק – אידבק?

תיבעי למאן דאמר 'תורה חתומה ניתנה': כיון דחתומה ניתנה - אין כותבין? או דילמא כיון דלא אפשר – כתבינן?

אמר ליה: אין כותבין, ומה טעם? לפי שאין כותבין (ואפילו למאן דאמר 'מגילה מגילה ניתנה', כיון דאידבק - אידבק).

איתיביה: '*אף היא* (הילני המלכה) *עשתה טבלא של זהב שפרשת סוטה כתובה עליה*' (לכתוב משם פרשיות לסוטות הבאות; במסכת יומא (פרק ג משנה י; דף לז,א));

אמר רבי שמעון בן לקיש משום רבי ינאי: באל"ף בי"ת (כלומר: ראשי התיבות).

איתיביה: '*כשהוא כותב* (כהן הכותב פרשת סוטה) *- רואה וכותב מה שכתוב בטבלא*'.

אימא 'כמה שכתוב בטבלא' (לפי הסימנים היה מבין וכותב).

איתיביה: 'כשהוא כותב רואה בטבלא וכותב מה שכתוב בטבלא; מה הוא כתוב בטבלא? 'אם שכב (כלומר: ואת כי שטית וגו' [במדבר ה,כ])... אם לא שכב'!

הכא במאי עסקינן? - בסירוגין (תחילת המקרא [הפסוק] היה כתוב תיבה שלימה, ולבסוף ראשי תיבות).

כתנאי: '*אין כותבין מגילה לתינוק להתלמד בה, ואם דעתו להשלים - מותר. רבי יהודה אומר: בבראשית - עד דור המבול, בתורת כהנים - עד 'ויהי ביום השמיני'* (שהוא גמר צווי הקרבנות)'.

אמר רבי יוחנן משום רבי בנאה: תורה מגילה מגילה ניתנה, שנאמר (תהלים מ,ח) *אז אמרתי* (כך אמר דוד: כשערערו עלי שאול ודואג לפוסלני מלבא בקהל, והועד בבית המדרש 'עמוני ולא עמונית', כדאמרינן ביבמות (עז,א)) *הנה באתי* (עכשיו באתי לכלל) *במגילת ספר כתוב עלי* (מאז ניתנה התורה - הוזכרתי בה: 'ואת שתי בנותיך הנמצאות' (בראשית יט,טו): בזכות דוד שעתיד לצאת מרות המואביה ונעמה העמונית, אמו של רחבעם; כתיב הכא 'הנמצאות' וכתיב התם (תהלים פט,כא) 'מצאתי דוד עבדי'; אלמא 'מגילה' איקרי, משום דמתחילה נכתבה מגילת בראשית, והדר מגילת נח, והדר מגילת אברהם, והיינו דקאמר: במגילת אברהם כתוב עלי).

רבי שמעון בן לקיש אומר: תורה - חתומה (גמורה ומסויימה ושלימה) ניתנה, שנאמר (דברים לא,כו) לקוח את ספר התורה הזאת [לקח את ספר התורה הזה ושמתם אתו מצד ארון ברית ה' אלקיכם והיה שם בך לעד].

ואידך נמי - הכתיב 'לקוח'?

ההוא - לבתר דאידבק.

ואידך נמי - הכתיב 'במגילת ספר כתוב עלי'?

ההוא - דכל התורה כולה איקרי מגילה, דכתיב (זכריה ה,ב) ויאמר אלי מה אתה רואה ואומר אני רואה מגילה עפה [ארכה עשרים באמה ורחבה עשר באמה];

אי נמי לכדרבי לוי, דאמר רבי לוי: שמנה פרשיות נאמרו ביום שהוקם בו המשכן, אלו הן: פרשת כהנים, ופרשת לוים, ופרשת טמאים, ופרשת שילוח טמאים, ופרשת אחרי מות,

(גיטין ס,ב)

ופרשת שתויי יין, ופרשת נרות, ופרשת פרה אדומה (איקראי 'מגילה' אותן שמונה פרשיות שהוצרכו ליום - נאמרו ונכתבו ונמסרו בו ביום, ונכתבו כל אחת במגילה לבדה, לפי שמובדלות ורחוקות זו מזו; הלכך קרי לשאר נמי 'מגילה': משום דכשחזר והשלימה - הוצרך לכתוב מבראשית עד פרשת כהנים לבד, ודילג פרשת כהנים הכתובה כבר, וכתב מפרשת כהנים עד פרשת שילוח טמאים, וכן כולם;

**פרשת כהנים**: 'אמור אל הכהנים' [ויקרא כא], שהלכות כהנים כתובות בה: 'לא יטמא', 'לא יקח', 'מום בו', 'לא יגש'; ומפני שבו ביום הוזקק לעבודה - הוצרכה קדושתן להודיעם;

**פרשת לוים**: 'קח את הלוים' ד'בהעלותך', שבה הלכות לוים; ויש אמרים: 'ואל הלוים תדבר', ואינו כן: כי מה עניינם אצל הקמת המשכן? מעשר ראשון לא נהגה עד סוף חמשים וארבעה שנה! ועוד: 'פרשת מעשר' מיקריא! פרשת לוים: הוצרכה לבו ביום, שנזקקו לשיר;

**פרשת טמאים**: 'ויהי אנשים וגו' [בבהעלותך] - משום הלכות הפסח; והמשכן הוקם באחד בניסן, והוזהרה להם פרשת שילוח טמאים: 'וישלחו מן המחנה'; שבו ביום הוקבעו שלש מחנות: מחנה שכינה, ומחנה לויה, ומחנה ישראל; והוזקקו להשתלח; ומתוך כך הוזקקו טמאים לישאל: הואיל וצריכין שילוח, ולא יוכלו ליכנס למשכן - היאך יעשו פסחיהם? ולרבי לוי יכולים היו ליטהר עד ט"ו, ולא נזקקו לפסח שני אלא אם כן לא יטהרו;

**ופרשת שילוח טמאים**: 'וישלחו מן המחנה': שבאותו היום הוקבעו המחנות; וכשנגללים הפרוכת בכל סילוק מסעות - הותרו זבין ומצורעים ליכנס לשם;

**ופרשת אחרי מות**: אף על פי שהיא של יום הכפורים - בו ביום נאמרה, כדכתיב 'אחרי מות'; ומפני שמתו בני אהרן בשביל ביאה שלא לצורך - נאמרה אותה אזהרה לאהרן: 'אל יבא בכל עת';

**ופרשת שתוי יין**: לפי שמאותו היום ואילך נאסרו, דהא בביאת אהל מועד תלה רחמנא;

**ופרשת נרות**: 'בהעלותך': לפי שבו ביום התחילו להדליק;

**ופרשת פרה אדומה**: לפי שביום המחרת נשרפה הפרה להיות נטהרין לפסחיהן, וקודם לכן לא יכלו לעשותה, דבעינן 'והזה אל נכח פני אהל מועד' (במדבר יט,ד); והכי אמרינן במסכת מגילה ירושלמי: באחד בניסן הוקם המשכן ושני לו נשרפה הפרה).

אמר רבי אלעזר: תורה - רוב בכתב (רוב התורה תלויה במדרש, שכתובה למידרש בכלל ופרט וגזירה שוה ושאר מדות שהתורה נדרשת בהן) ומיעוט על פה (שאין רמז ללמוד לה בתורה, אלא למשה נאמר על פה), שנאמר (הושע ח,יב) אכתוב לו רובי תורתי כמו זר נחשבו; ורבי יוחנן אמר: רוב על פה ומיעוט בכתב, שנאמר [שמות לד,כז: ויאמר ה' אל משה: כתב לך את הדברים האלה] כי על פי הדברים האלה [כרתי אתך ברית ואת ישראל] (על שבעל פה נכרת ברית; אלמא איהי הואי רובא).

ואידך נמי - הכתיב 'אכתוב לו רובי תורתי'?

ההוא אתמוהי קא מתמה: אכתוב לו רובי תורתי (וכי רובי תורתי היה לי לכתוב להם)? הלא (באותה שכתבתי להם) 'כמו זר נחשבו'!?

ואידך נמי - הכתיב 'כי על פי הדברים האלה'?

ההוא - משום דתקיפי למיגמרינהו.

דרש רבי יהודה בר נחמני מתורגמניה דרבי שמעון בן לקיש: כתיב [שמות לד,כז: ויאמר ה' אל משה] כתוב לך את הדברים האלה (אלמא נכתבה), וכתיב (המשך הפסוק) כי על פי הדברים האלה [כרתי אתך ברית ואת ישראל] (אלמא לא נכתבה) - הא כיצד? דברים שבכתב (שאמרתי לך בכתב) אי אתה רשאי לאומרן (למוסרם לישראל) על פה; דברים שבעל פה - אי אתה רשאי לאומרן בכתב (לכותבן; מכאן אתה למד שהתלמוד לא ניתן לכתוב, אלא מפני שהתורה משתכחת).

דבי רבי ישמעאל תנא: '*'אלה': אלה אתה כותב ואי אתה כותב הלכות*'.

אמר רבי יוחנן: לא כרת הקב"ה ברית עם ישראל אלא בשביל דברים שבעל פה, שנאמר (שם) 'כי על פי הדברים האלה כרתי אתך ברית ואת ישראל'.

מערבין בבית ישן מפני דרכי שלום:

מאי טעמא? אילימא משום כבוד (של בעל הבית) - והא ההוא שיפורא (של תקיעת ערב שבת; ורב שרירא גאון פירש בכתב תשובתו: 'שיפורא': שופר של נדבה שהיו נותנין לתוכו נדבה השלוחה לבני הישיבה, כמו '*י"ג שופרות היו במקדש*' (שקלים דף ח)) דהוה מעיקרא בי רב יהודה (שהיה ראש ישיבה בפומבדיתא), ולבסוף (כשנפטר ומלך רבה) - בי רבה (נתנוהו בביתו), ולבסוף (ובתר רבה מלך רב יוסף) - בי רב יוסף, ולבסוף (והדר מלך אביי) בי אביי, ולבסוף (והדר מלך רבא) - בי רבא!

אלא משום חשדא (הואיל והורגל העירוב בתוך אותו הבית - אם באת לשנות את מקומו, הנכנסין לאותו הבית ולא יראו שם את העירוב - יחשדו את בני החצר שמטלטלין בלא עירוב).

בור שהוא קרוב לאמה [מתמלא ראשון]:

איתמר: בני נהרא (שדות שעל שפת הנהר): רב אמר: תתאי שתו מיא ברישא, ושמואל אמר: עילאי שתו מיא ברישא.

בדמיזל (אם אינן סוכרים את הנהר אלא דולין והולכים, והנהר מושך כפשטו) כולי עלמא לא פליגי (שכל הרוצה לדלות ידלה), כי פליגי במיסכר ואשקויי (שאין בו כדי לדלות כולן יחד, ורוצין העליונים לסוכרו שלא ירדו המים למטה ולהמשיך הנהר דרך נגרים קטנים עד שישתו כל שדותיהן; ותחתונים מעכבין עליהם "אלא אם כן נשקה אנחנו תחילה"): שמואל אמר: עילאי שתו מיא ברישא, דאמרי: "אנן מקרבינן טפי" (הקרוב לאמה היינו 'עילאי'); ורב אמר: תתאי שתו מיא ברישא, דאמרי "נהרא כפשטיה ליזיל".

תנן: '*בור הקרוב לאמה מתמלא ראשון מפני דרכי שלום*' [קשיא לרב?]

תרגמה שמואל אליבא דרב: באמה המתהלכת על פי בורו (שמתמלא מאיליו כדרך הילוכו ואין צריך לסכור הנהר).

אי הכי - מאי למימרא?

מהו דתימא מצי אמרי ליה 'סכר מיסכר (פי בורך שלא ירדו המים לתוכו שממעט משיכת הנהר), ואשקי בהינדזא' (אוינטור"א: כפי מה שיעלה לך לדלות מן משיכת הנהר, כמונו; כמו 'דמהנדזי להדדי' ב'שחיטת חולין' (מג,א)) - קא משמע לן.

אמר רב הונא בר תחליפא: השתא, דלא איתמר הלכתא לא כמר ולא כמר - כל דאלים גבר (ולית ליה ד'הלכתא כשמואל בדיני').

רב שימי בר אשי אתא לקמיה דאביי, אמר ליה: לותבן מר בעידנא (יושיבני אדוני ללמוד בעת קבוע)?

אמר ליה: אית לי עידנא לדידי (לגירסא).

ולותבן מר בליליא?

אמר ליה: אית לי מיא לאשקויי.

אמר ליה: אנא משקינא ליה למר מיא ביממא ולותבן מר בליליא. אמר ליה: לחיי!

אזל לעילאי - אמר להו 'תתאי שתו מיא ברישא (ואין אתם רשאין לסוכרו)'; אזל לתתאי - אמר להו 'עילאי שתו מיא ברישא'; אדהכי - סכר מיסכר ואשקי.

כי אתא לקמיה דאביי, אמר ליה: כבי תרי (רב ושמואל) עבדת לי!!

ולא טעמינהו אביי לפירי דההיא שתא.

הנהו בני בי חרמך (שם העיר) דאזול כרו ברישא דשנוותא (שם הנהר) ואהדרוה ושדיוה בשילהי נהרא (רצו להקיף את שדותיהן במי הנהר, וכרו מלמעלה לשדותיהן לצד ראש העליון של הנהר, והסיבו מקצתן סביב שדותיהן, ובסוף שדותיהן הסיבוהו עד שחזר ונפל לתוך הנהר (כזה [עשו כמו טבעת המקיפה שדותיהם])); אתו עילאי לקמיה דאביי, אמרו ליה: קא מתקיל לנהרין (נהר שלנו נתקל, מפני שהסיבוהו, ואינו נמשך מהר, וצפין המים דרך שדותינו! שכן דרך הנהר המיסב: אין מימיו קלין לרוץ מפני העקמומית)!

אמר להו: כרו בהדייהו טפי פורתא (העמיקו המים אצלכם בראש המסיבה, כדי שישטפו המים במרוצה).

אמרו ליה: קא יבשי פירין ('פירין': כמו 'פירא דכוורי' (כתובות עט,א); אם נעמיק - ייבשו חריצין שלנו: כשלא יתברכו מימי הנהר יעמיקו המים ויחדל הלחלוחית ולא ינבעו המים לחריצין שיש לנו)!

אמר להו (אביי לבני חרמך): זילו סליקו נפשייכו (וסתמו את מסיבתכם) מהתם.

מצודות חיה ועופות ודגים יש בהן [משום גזל מפני דרכי שלום; רבי יוסי אומר: גזל גמור]:

באוזלי (רשתות של חוטין שיש להם תוך) ואוהרי (של גמי; יונקייר"ש בלע"ז) -

(גיטין סא,א)

(דכיון דיש להם תוך) כולי עלמא לא פליגי (קנה לו כליו, והוי גזל גמור); כי פליגי בלחי (חכה; איי"ם בלע"ז) וקוקרי (שאר מצודות ומכשולים שנותנים חוט ארוך בנהר וחורזין בו מחטים על פני כולה)[[7]](#footnote-7).

מציאת חרש שוטה [וקטן יש בהן משום גזל מפני דרכי שלום] רבי יוסי: אומר: גזל גמור:

אמר רב חסדא: גזל גמור מדבריהם (אפילו לרבי יוסי לאו גזל דאורייתא הוא).

למאי נפקא מינה?

להוציאו בדיינין (דלרבנן לא נפיק בדיינים; ומיהו לרבי יוסי גזל מעליא לא הוי, ליפסל לעדות ולעבור עליו בלאו).

עני המנקף בראש הזית מה שתחתיו [גזל מפני דרכי שלום. רבי יוסי אומר: גזל גמור]:

תנא: '*אם ליקט* (על גבי קרקע) *ונתן ביד* (ביד הואיל ומטו לידיה) *– הרי זה גזל גמור.*'

רב כהנא הוה קאזיל להוצל; חזייה לההוא גברא דהוה שדי אופיי (מקלות) וקא נתרן תמרי, אזל קא מנקיט ואכיל; אמר ליה: חזי מר דבידאי שדיתינהו!

אמר ליה: מאתריה דרבי יאשיה אתה (לפיכך אתה בקי בדינין לפי שהוא דורש לרבים ומודיען; רבי יאשיה מן הוצל הוה).

קרי עליה [משלי י,כה: כעבור סופה ואין רשע] וצדיק יסוד עולם.

אין ממחין ביד עניי נכרים בלקט בשכחה ובפאה מפני דרכי שלום:

תנו רבנן: '*מפרנסים עניי נכרים עם עניי ישראל, ומבקרין חולי נכרים עם חולי ישראל, וקוברין מתי נכרים עם מתי ישראל* (לא בקברי ישראל; אלא מתעסקין בהם אם מצאום הרוגים עם ישראל) *מפני דרכי שלום.*'

משנה:

משאלת אשה לחבירתה החשודה על השביעית (לשמור פירות שביעית ולהצניעם מן הביעור ואילך) נפה וכברה וריחים ותנור, אבל לא תבור ולא תטחן עמה (לסייעה, מפני שאסור לסייע בידים ידי עוברי עבירה בשעת העבירה);

אשת חבר משאלת לאשת עם הארץ נפה וכברה, ובוררת וטוחנת ומרקדת עמה (בגמרא פריך: אמאי?: הרי חשודה על המעשרות!?) ('בזמן שהיא טמאה כו' לא גרסינן ובברייתא גרסינן לה בגמרא), אבל משתטיל את המים לא תגע עמה (לפי שמשגלגלה - הוטבלה לחלה, וקא מיטמאה מחמת כלים טמאים, וזו מסייעתה לגלגל, ואסור לגרום טומאה לחלה), לפי שאין מחזיקין ידי עוברי עבירה;

וכולן לא אמרו (שהתירו להשאילם כלים, ולסייעם - בלא שעת עבירה עצמה) אלא מפני דרכי שלום;

ומחזיקין ידי נכרים בשביעית (הכא משמע מסייעין ממש), אבל לא ידי ישראל;

ושואלין בשלומן (כל הימים, ואף על פי שמטיל על הנכרי שם שמים, שהשלום שמו של הקב"ה) מפני דרכי שלום.

גמרא:

מאי שנא רישא (דקתני '*לא תבור*', שמסייעת ידי עוברי עבירה שביעית) ומאי שנא סיפא (דקתני '*ובוררת וטוחנת*' - והלא מסייעת ידי עוברי עבירה טבל)?

אמר אביי: רוב עמי הארץ מעשרין הן (הלכך חששא דרבנן בעלמא היא, ומפני דרכי שלום מותר לסייען; אבל חשודה על השביעית משמע דמוחזק לן בה שחשודה);

רבא אמר: (לעולם כמחצה על מחצה (דמי) מספקינן להו, ואסור לסייען, הואיל ועבירה דאורייתא היא; ומתניתין - במוחזק לעשר קאמר): הכא - בעם הארץ דרבי מאיר (שחשוד לאכול פירות בטומאה), וטומאה וטהרה (דחולין) דרבנן (דרבנן היא: דתורה לא הזהירה לאכול בטהרה אלא תרומה וקדשים בלבד, הלכך לאו איסורא דאורייתא היא, ומפני דרכי שלום מותר לסייען), דתניא [תוספתא עבודה זרה פ"ג ה"' [צוקרמאנדל]]: '*איזהו עם הארץ? כל שאינו אוכל חוליו בטהרה - דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: כל שאינו מעשר פירותיו*'.

והא מדקתני סיפא '*משתטיל את המים לא תגע עמה*' (סבירא ליה להאי דפריך דטעם ד'משתטיל את המים אסור' - משום דהוכשרו עכשיו הוא, ועד עכשיו לא הוכשרו) - מכלל דרישא לאו בטומאה וטהרה עסקינן (שיהא שום נדנוד עבירה דטומאה, דהא לא הוכשרו, ואי בנאמן על המעשרות קמיירי - אמאי קתני '*וכולן לא אמרו אלא מפני דרכי שלום*')?

רישא וסיפא בטומאה וטהרה (ובפירות מוכשרין): ורישא - בטומאת חולין (ורישא - כל זמן שלא גילגלה אינה אלא טומאת חולין, דרבנן, ולא גזור בה משום מסייע במקום דרכי שלום, ובלבד שלא תאכל), וסיפא בטומאת חלה (דאורייתא: שאסור לטמאה ביד, דכתיב (במדבר יח,ח) 'את משמרת תרומותי' - עביד לה שימור).

ורמינהו:

(גיטין סא,ב)

'*טוחנין* (תבואה מתוקנת) *ומפקידין* (אותה) *אצל אוכלי שביעית ואצל אוכלי פירותיהן בטומאה* (שאין חשודים לא להחליף ולא ליגע)*, אבל לא לאוכלי שביעית ולא לאוכלי פירותיהן בטומאה* (תבואה של עוברי עבירה אין טוחנין אותה להם, שאסור לסייען בעבירתם; ומתניתין קתני '*טוחנת עמה*' ומוקמת לה באוכל חולין בטומאה)!?

אמר אביי: התם - בכהן החשוד לאכול תרומה בטומאה עסקינן, דהוה ליה טומאה דאורייתא (דאיסורא דאורייתא הוא כדפרישית).

אי הכי (אי בכהן קאי) – '*מפקידין*'? (מי מצי מפקידין אצלו? ולא חייש שמא יגע?) ורמינהו [תוסתא דמאי פ"ד ה"כ [ליברמן]]: '*מפקידין תרומה אצל ישראל עם הארץ* (דמתוך שאינו רגיל בה לא יגע בה) *ולא אצל כהן עם הארץ, מפני שלבו גס בה* (רגיל בה; פריוו"ץ)'!?

אמר רבי אילעא: הכא במאי עסקינן? - בכלי חרש המוקף צמיד פתיל.

וליחוש שמא תסיטנו אשתו נדה (מטמאה את משאה ואף על פי שאין נוגעת)?

אלא אמר רבי ירמיה: לא קשיא: כאן (הא דתני 'אין מפקידין') בפירות שהוכשרו, כאן (דתני מפקידין) בפירות שלא הוכשרו (ותרוייהו בתרומה; ובשלהן אסור לסייען, דחבר לא ידע אי הוכשרו אי לא).

ורמינהו [דמאי פ"ג מ"ד]: '*המוליך חטין לטוחן* (זה שם האומן בלשון המשנה) *כותי, או לטוחן עם הארץ - הרי אלו בחזקתן למעשר ולשביעית* (שאין חשוד להחליף בשאינו מעושר ובפירות שביעית) *אבל לא לטומאה* (חיישינן שמא נגע)' (ולעיל קתני 'מפקידין אצלם')!?

האי - מאי רומיא? לאו אוקימנא בפירות שלא הוכשרו!? ודקארי לה מאי קארי לה (הא איתרצא לה הכי [לעיל])?

משום דקא בעי למירמי אחריתי עלה (על הדא דקתני): '*הרי אלו בחזקתן למעשר ולשביעית*' ולחלופי לא חיישינן (ולכך קבעה בגמרא הכא, למירמא עלה ולפרושה דלא תקשי לן); ורמינהו [דמאי פ"ג מ"ו]: '*הנותן לחמותו* (עיסה לתקנה לו והוא חבר והיא אשת עם הארץ, והטבילה לכך) *מעשר את שהוא נותן לה ואת שהוא נוטל הימנה מפני שחשודה מחלפת המתקלקל* (ונותנת לו היפה שלה)' (הלכך '*מעשר את שהוא נותן לה*' - שאם תחליפנו נמצא מאכילה שאינו מעושר, '*ואת שהוא נוטל הימנה*' - שאם החליפתו נמצא אוכל שאינו מעושר)?!

התם - כדקתני טעמא: '*אמר רבי יהודה: רוצה היא בתקנת בתה ובושה מחתנה* (ולא לרעה היא מחלפת)'.

ולעלמא לא חיישינן? והתנן (דמאי פ"ג מ"ד): '*הנותן לפונדקית* (תלמיד היושב לפני רבו, ונתאכסן אצל עם הארץ פונדקית - אופה לו את עיסתו) *מעשר את שהוא נותן לה ואת שהוא נוטל הימנה מפני שמחלפת*' (לא גרסינן הכא 'המתקלקל')?

התם (נמי לטובה היא מתכוונת) מוריא (לעצמה הוראת מצוה בחלוף זה) ואמרה "בר בי רב - ליכול חמימא, ואנא איכול קרירא" (חמימא וקרירא לאחר שני ימים או שלשה היא מחליפה), ואכתי לעלמא לא חיישינן.

והתניא: '*אשת חבר טוחנת עם אשת עם הארץ* (מסייעתה) *בזמן שהיא* (אשת חבר) *טמאה* (דכיון דבימי טומאה אינה רגילה ליגע בטהרות - לא חיישינן שמא תטול ותתן לתוך פיה) *אבל לא בזמן שהיא טהורה; רבי שמעון בן אלעזר אומר: אף בזמן שהיא טמאה לא תטחון, מפני שחברתה*

(גיטין סב,א)

*נותנת לה ואוכלת*' (אלמא חשודה אשת עם הארץ לגנוב משל בעלה וליתן לחברתה)!? השתא מיגנב גנבא, חלופי לא מיחלפא?

אמר רב יוסף: התם נמי מוריא (מורה הוראת היתר לעצמה) ואמרה: תורא מדישיה קאכיל [וכתוב לא תחסום שור בדישו].

(ברייתא היא:) '*העיד רבי יוסי בן המשולם משום רבי יוחנן אחיו שאמר משום רבי אלעזר בן חסמא: אין עושין חלת עם הארץ בטהרה* (עם הארץ שאמר לגַבָּל חבר "הפרש חלה מעיסתי ועשה אותה בטהרה" - לא ישמע לו, שהרי כבר נטמאה כל העיסה ביד עם הארץ, והכהן יסמוך על הגַבָּל שהוא חבר, ויהא סבור שהחלה טהורה)*, אבל עושין עיסת חוליו* (תחילת העיסה) *בטהרה, ונוטל הימנה כדי חלה, ומניחה בכפישא או באנחותא* (כלים של בלאי חמתות, ואין רגילים ליתן בהם עיסה, וטומאה אין מקבלין)*, וכשבא עם הארץ ליטול - נוטל את שתיהן, ואינו חושש* (הגַבָּל שמא יגע עם הארץ בחלה ויטמאנה; ולקמיה מפרש טעמא)*; ואין עושין תרומת זיתיו בטהרה* (לאחר שהפך זיתים לתתן לבית הבד - אין מפרישים בדדים חבירים תרומה מהן לעשותן בטהרה, לפי שכבר הוכשרו במעטן ונטמאו, והכהן סומך עליהם וסובר שהן טהורים)*, אבל עושין זיתים חוליו בטהרה, ונוטל הימנה כדי תרומה, ומניחה בכליו של חבר, וכשבא עם הארץ ליטול - נוטל את שתיהן ואינו חושש*'; וטעמא מאי (שרו רבנן לאקולי בתרומה כי האי קולא ,דאיכא למיחש דלמא הדר נגע)? אמר רבי יוחנן: משום כדי חייו דגַבָּל, ומשום כדי חייו דבדד [בעל ומפעיל בית הבד].

וצריכא: דאי אשמועינן גַבָל - משום דלא נפיש אגריה (ששכרו מועט לפיכך הוא עני וצריך למזונות), אבל בדד, דנפיש אגריה - אימא לא; ואי אשמועינן בדד - משום דלא שכיח ליה (להשתכר כי אם משנה לשנה, להכי צריך למזונות), אבל גבל דשכיח ליה אימא לא – צריכא.

אמר מר: '*נוטל הימנה כדי חלה, ומניחה בכפישא או באנחותא, וכשבא עם הארץ ליטול - נוטל את שתיהן ואינו חושש*'; וליחוש דילמא נגע בה?

דאמרינן ליה (לאיים עליו): "חזי אי נגעת בה (ותטמאנה) הדרא לטיבלא" (והוא אינו חשוד לאכול טבל שבמיתה).

וליחוש דילמא לא איכפת ליה?

השתא לתקוני קא מיכוין (שהרי בא אצלו לתקנה לו) - מיכפת לא איכפת ליה (בתמיה)?!

אמר מר: '*נוטל הימנה כדי תרומה ומניחה בכליו של חבר, וכשבא עם הארץ ליטול - נוטל את שתיהן ואינו חושש*'; וליחוש דילמא נגע בה? בשלמא התם (גבי חלה) אית ליה היכרא (שהניחה בכלים שאין עשויין להניח בהן עיסה ונזכר על שאיימנו עליו), הכא מאי היכרא אית ליה (דלידכר)? דמנח ליה בכלי גללים בכלי אבנים בכלי אדמה (שאינן מקבלים טומאה דאי נגע בכלי לא מקבל טומאה ובעיסה גופה אית ליה היכרא משום הני כלים שאינו רגיל להשתמש בהן ועם הארץ לא אחמור רבנן עליה כולי האי לשוייה כזב גמור לטמא במשא)? אי הכי מאי איריא דחבר? אפילו דעם הארץ נמי?

הכי נמי קאמר: בכלים של עם הארץ (שאין מקבלין טומאה) הראויין להשתמש בהן חבר.

מחזיקין ידי עכו"ם בשביעית:

'*מחזיקין*'? והאמר רב דימי בר שישנא משמיה דרב: אין עודרין (חופרין) עם העכו"ם בשביעית, ואין כופלין שלום לעובד כוכבים (דהא דנותנים שלום לעובד כוכבים - מפני דרכי שלום הוא דשרי, ומשום דרכי שלום - בחדא זימנא סגי)?

לא, צריכא למימרא להו "אחזוקו" בעלמא (כשאומרין לעושי מלאכה העוברים עליהם "תחזקנה ידיכם"), כי הא: דרב יהודה אמר להו "אחזוקו'; רב ששת אמר להו "אשרתא" (אף הוא לשון חיזוק, כמו 'אישרנוהי (כתובות כא,א)).

ואין כופלין שלום לעובד כוכבים:

רב חסדא מקדים ויהיב להו שלמא; רב כהנא אמר להו: שלמא למר (ולא היה מתכוין לברכו, אלא לבו היה לרבו).

ושואלין בשלומן:

השתא אחזוקי מחזקינן (ידיהם בדבורא בדבר האסור לישראל כגון עבודת שביעית), שואלין בשלומן (כל ימות השנה) מיבעיא?

אמר רב ייבא: לא נצרכא אלא ליום חגם (ולא חיישינן דלמא אזיל ומודה), דתניא: '*לא יכנס אדם לביתו של עובד כוכבים ביום חגו ויתן לו שלום* (דכיון דאחשביה כולי האי דלמא אזיל ומודי)*; מצאו בשוק - נותן לו בשפה רפה ובכובד ראש.*'

רב הונא ורב חסדא הוו יתבי; חליף ואזיל גניבא [שם חכם]; אמר ליה חד לחבריה: ניקום מקמיה, דבר אוריין (בן תורה) הוא!

אמר לו: ומקמי פלגאה (חולק על החכמים: שהיה מצערו למר עוקבא שהיה אב בית דין, כדאמרינן בפרק קמא (לעיל ז,א)) ניקום?

אדהכי אתא איהו לגבייהו, אמר להו: 'שלמא עלייכו מלכי שלמא עלייכו מלכי'!

אמרו ליה: מנא לך דרבנן איקרו 'מלכים'?

אמר להו: דכתיב (משלי ח,טו) בי מלכים ימלוכו [ורזנים יחקקו צדק].

אמרו ליה ומנא לך דכפלינן שלמא למלכי?

אמר להו דאמר רב יהודה אמר רב: מנין שכופלין שלום למלך? - שנאמר (דברי הימים א יב,יט) ורוח לבשה את עמשי ראש השלישים [לך דויד ועמך בן ישי שלום שלום לך ושלום לעזרך כי עזרך אלהיך, ויקבלם דויד ויתנם בראשי הגדוד].

אמרי ליה: ליטעום מר מידי?

אמר להו: הכי אמר רב יהודה אמר רב: אסור לו לאדם שיטעום כלום עד שיתן מאכל לבהמתו, שנאמר (דברים יא,טו) 'ונתתי עשב בשדך לבהמתך' והדר 'ואכלת ושבעת'.

הדרן עלך הניזקין

1. רש"י מפרש אליבא דרב מנסך הוא מי ששכשך ביד ולא הגביה, משום שאם הגביה – כבר נתחייב בדמי היין משום גזילה.

   אם כך מדוע צריך את ההסבר שיהא פטור משום קים ליה בדרבה מיניה?

   בבא קמא קיז,א:

   ולבסוף סברי כרבי ירמיה, דא"ר ירמיה: משעת הגבהה קנייה איחייב ליה ממון מתחייב בנפשו לא הוי עד שעת ניסוך.

   שיטה מקובצת בבא קמא קיז,א:

   ... אבל מנסך אפשר למהדרה, הלכך הגבהה לאו כתחילת ניסוך הוא

   ומעיקרא הוא דלא יהבו דעתייהו להאי טעמא וקא מחשבי דלמנסך דקים ליה בדרבה מיניה פטור, ולבסוף יהבו דעתייהו להאי טעמא וחייבוה; ולעולם היכא דשוו טעמייהו להדדי ילפינן קנסא מקנסא. הראב"ד ז"ל.

   אם כן לפי הראב"ד אלו שני טעמים שונים. ונכון הוא: מתחייב גם בממון תחילה, ומתחייב בנפשו כאשר מנסך. [↑](#footnote-ref-1)
2. לא ברור מדוערש"י נותן פירוש מצומצם: 'לנטיעות'; הרי אילו היו מונים דבר אחר לשבתות והיה ניכר – היה צריך לפסוק לאיסור גם כן! אולי רש"י מפרש כך בגלל רצף הגמרא, אך עדיין צריך עיון. [↑](#footnote-ref-2)
3. רש"י מסכת שבת עז,ב, ד"ה קמצא: ארבה; ול"נ קמצא נמלה. [↑](#footnote-ref-3)
4. 'ההוא ינוקא הוה מגמגם בלישניה' לא גרסינן [↑](#footnote-ref-4)
5. לפי המודפס בדפוס וילנא: בירמיהו ג,יט; ואנכי אמרתי איך אשיתך בבנים ואתן לך ארץ חמדה, נחלת צבי צבאות גוים; ואמר אבי תקראו לי ומאחרי לא תשובו

   אך אולי הכוונה ליחזקאל כ,ו: ביום ההוא נשאתי ידי להם להוציאם מארץ מצרים, אל ארץ אשר תרתי להם זבת חלב ודבש - צבי היא לכל הארצות. [↑](#footnote-ref-5)
6. הרב ראובן מרגליות גורס "נעמן", שהרי את בניו של המן הרגו – ויש לו ראיות נוספות. [↑](#footnote-ref-6)
7. מענין להשוות עם פסחים סד,א (בסוף העמוד)- רש"י ד"ה אונקילות: בלע"ז קרוק"ש. [↑](#footnote-ref-7)