גיטין פרק שביעי מי שאחזו

גיטין סז,ב

משנה:

מי שאחזו קורדייקוס (שם שידה השולטת כששותה יין הרבה מגיתו), ואמר "כתבו גט לאשתי" - לא אמר כלום (שאין דעתו מיושבת);

אמר "כתבו גט לאשתי", ואחזו קורדייקוס, וחזר ואמר "לא תכתבנו" - אין דבריו האחרונים כלום;

נשתתק (לאו אשאחזו קורדייקוס קאי, אלא אדם שנעשה אלם מחמת חולי) ואמרו לו "נכתוב גט לאשתך"? והרכין (הטה: 'ויט שמים' מתרגמינן 'וארכין שמיא' (תהלים יח,י)) בראשו - בודקין אותו שלשה פעמים (בדברים אחרים; שואלין לו דברים שהוא ראוי להשיב עליהן); אם אמר על לאו לאו ועל הן הן - הרי אלו יכתבו ויתנו (אם ראו דעתו מיושבת - שמרמז על תשובת לאו הרכנה שדרך בני אדם להרכין על לאו, ועל הין הרכנת הין - שלשה פעמים לכל אחד - כותבין ונותנין אם מרכין על הגט הרכנת הין).

גמרא:

מאי '*קורדייקוס*'?

אמר שמואל: דנכתיה (נשכו) חמרא חדתא דמעצרתא (כלומר: ששתה הימנו והרגיש בו).

וליתני 'מי שנשכו יין חדש'?

הא קא משמע לן: דהא רוחא (שד האוחז על ידי כך) - קורדייקוס שמה.

למאי נפקא מינה?

לקמיעא (שמשביעין בה את הרוח בשמו).

מאי אסותיה?

בישרא סומקא (כחוש) אגומרי [צלוי על גחלים], וחמרא מרקא (מזוג במים הרבה).

אמר אביי: אמרה לי אם:

לשימשא בת יומא (חולי שאחזו מחמת חום בו ביום) - (ישתה) כוזא דמיא;

בת תרי יומי - סיכורי (הקזת דם בקרן);

בת תלתא יומי - בשרא סומקא (כחוש) אגומרי וחמרא מרקא.

לשימשא עתיקתא (מימים רבים): ליתי תרנגולתא אוכמתי [שחורה] וליקרעה שתי וערב, וליגלחיה למציעתא דרישיה (דחולה) ולותביה עילויה, וננחיה עילויה עד דמיסרך [שנדבק], ולינחות וליקום במיא עד צואריה עד דחליש עלמא עילויה (פג לבו), ולימוד (ישוט; כמו 'נחית בר אמוראי' (בבא בתרא עד,ב)) ולסליק וליתיב;

ואי לא - ליכול כרתי ולינחות וליקום במיא עד צואריה עד דחליש עלמא עילויה, ולימוד ולסליק וליתיב;

לשימשא - בישרא סומקא אגומרי וחמרא מרקא (כדאמר);

לתלגא (חולי שאחזו מחמת צינה) - בישרא שמינא אגומרי וחמרא חייא (בלא מזיגת מים).

רב עמרם חסידא, כי הוה מצערין ליה בי ריש גלותא (העבדים, מפני שהיה חסיד ופרוש, ומחמיר עליהן באיסורין) - הוו מגנו ליה אתלגא [שוכב או ישן בשלג]. למחר אמרו ליה: מאי ניחא ליה למר דלייתו ליה?

אמר [בלבו]: הני - כל דאמינא להו - מיפך אפכי; אמר להו: בישרא סומקא אגומרי, וחמרא מרקא; אייתו ליה אינהו בישרא שמינא אגומרי וחמרא חייא [כמו שהמליצה אם אביי]! שמעה ילתא (אשת רב נחמן, והיא בת הנשיא, ואשת אב בית דין, וחשובה, כדאמרינן ב'העור והרוטב' (חולין קכד,א) דרב נחמן חתנא דבי נשיאה הוה) ומעיילה ליה לבי מסותא (מרחץ) ומוקמי ליה במיא דבי מסותא עד דמהפכי מיא דבי מסותא והוו דמא (מחמת זיעה אדומה היוצאה ממנו על ידי בשרא שמינא וחמרא חייא), וקאי בישריה פשיטי פשיט (בהרות עגולות).

רב יוסף איעסק (לתלגא) בריחיא (כדי שיחמם ויזיע);

רב ששת איעסק בכשורי (לשאת קורות ומשאות); אמר "גדולה מלאכה שמחממת את בעליה".

אמר ליה ריש גלותא לרב ששת: מאי טעמא לא סעיד מר גבן?

אמר ליה: דלא מעלו עבדי, דחשידי אאבר מן החי.

אמר ליה: מי יימר?

אמר ליה: השתא מחוינא לך. אמר ליה לשמעיה: זיל גנוב אייתי לי חדא כרעא מחיותא.

אייתי ליה.

אמר להו: אהדמו ('אהדמו': הנתיחו, כלומר ערכו הנתחים) לי הדמי דחיותא (סדרו לפני נתחי הבהמה לנתחיה).

אייתו תלת כרעי, אותיבו קמיה.

אמר להו: הא בעלת שלש רגלים הואי?!

פסוק אייתו חדא מעלמא, אותיבו קמיה.

אמר ליה לשמעיה: אותביה נמי להך דידך.

אותבה.

אמר להו: האי בת חמש רגלים הואי!

אמר ליה (ריש גלותא): אי הכי (דמשום דחשידי הוא) - ליעבדו קמיה שמעיה דמר (כלומר: קמיה שמעיה דמר יסדרו המאכל בהיתר), וליכול!

אמר ליה: לחיי.

קריבו תכא (שולחן) קמייהו, ואייתו קמיה בישרא, ואותיבו קמיה ריסתנא דחנקא חמתא (אמנשטריישו"ן: עצם קטן שעל כף הירך שאדם בולעו ונחנק, משום דרב ששת סגי נהור הוה, ולא יראנו ויאכל ויחנק); גששיה (מששה והרגיש באותו עצם) ושקלה (כל החתיכה), כרכה בסודריה.

לבתר דאכיל, אמרי ליה

(גיטין סח,א)

"איגניב לן כסא דכספא" (שהיו רואים אותו כרך בסודריה, ורוצין לבדוק מהו)!

בהדי דקא מעייני ואתי - אשכחוה דכרוכה בסודריה. אמרי ליה (לריש גלותא): חזי מר דלא מיכל קא בעי, אלא לצעורן!

אמר להו: אנא מיכל אכלי, וטעמי (טעמתי) ביה טעמא דחיורא (בשר בעלת שחין)!

אמרי ליה: חיורא לא עביד לן האידנא (לא שחטנו היום בהמה בעלת שחין).

אמר להו: בדקו בדוכתיה (בעור היו בודקין במקום ריסתנא זו, בכף הירך, ותמצאנו בעור שהוא לבן), דאמר רב חסדא: אוכמא בחיורא וחיורא באוכמתא (טלאי לבן בעור שחור) - לקותא היא (שם בבשר, ונהפך העור ללבן).

בדוק, אשכחוה.

כי קא נפיק - כרו ליה בירא (חפרו גומץ שיפול בו), ושדו ליה ציפתא עילויה (השליכו מחצלת על פי הבור כדי שלא יבין מושבו), ואמרי ליה: ליתי מר לינח (לשכב במשכבו)!

נחר ליה רב חסדא מאחוריה (עשה לו סימן, כמו נחרת סוסיו (ירמיה ח,טז)).

אמר ליה (רב ששת) לינוקא: פסוק לי פסוקיך!

אמר ליה: [שמואל ב ב,כא: ויאמר לו אבנר] נטה לך על ימינך או על שמאלך [ואחז לך אחד מהנערים וקח לך את חלצתו; ולא אבה עשהאל לסור מאחריו] (פסוק הוא בעשהאל).

אמר ליה לשמעיה: מאי קא חזית?

אמר ליה: ציפיתא דשדיא.

אמר ליה: הדר מינה (חזור מעליה לימין או לשמאל).

לבתר דנפק אמר ליה רב חסדא: מנא הוה ידע מר?

אמר ליה: חדא - דנחר לי מר; ועוד - דפסק לי ינוקא פסוקא; ועוד דחשידי עבדי דלא מעלו.

[קהלת ב,ח: כנסתי לי גם כסף וזהב וסגלת מלכים והמדינות] עשיתי לי שרים ושרות ותענוגות בני האדם שדה ושדות;

'שרים ושרות' - אלו מיני זמר;

'ותענוגות בני האדם' - אלו בריכות (לרחוץ בהן בצונן) ומרחצאות;

'שדה ושדות': הכא (בבבל) תרגימו שידה ושידתין (שד זכר ושד נקבה); במערבא אמרי שידתא ('שידה': עגלה למרכבת נשים ושרים).

אמר רבי יוחנן: שלש מאות מיני שדים היו בשיחין (באותו מקום), ושידה עצמה - איני יודע מה היא (מה דמותה ומה טיבה; ויש אומרים שידה עצמה ראש כולן, ואִמָן - איני יודע מאי היא).

אמר מר: 'הכא תרגימו שידא ושידתין' - שידה ושידתין למאי איבעי ליה?

דכתיב (מלכים א ו,ז) והבית בהבנותו אבן שלמה מסע נבנה [ומקבות והגרזן כל כלי ברזל לא נשמע בבית בהבנתו]; אמר להו לרבנן: היכי אעביד (בלי כלי ברזל)? אמרו ליה: איכא שמירא (בריה מששת ימי בראשית ואין כל דבר קשה יכול לעמוד מפניו) דאייתי משה לאבני אפוד (דאמרינן במסכת סוטה (מח,ב): אבנים הללו אין כותבין עליהם בדיו, שנאמר 'פתוחי חותם' [שמות כח,יא,כא,לו ועוד] ואין מסרטין עליהם באיזמל, שנאמר 'במלואתם' [שמות כח,כ]: שלא יהו חסרות כלום! אלא כותב עליהם בדיו, ומראה להן שמיר מבחוץ והן נבקעות מאליהן).

אמר להו: היכא אישתכח?

אמרו ליה: אייתי שידה ושידתין כבשינהו (כפָאָם ביסורין לומר לו היכן הוא) ('כבשינהו' – לחצן, לשון 'מכבש של בגדים' (שבת קמא,א)) אהדדי, אפשר דידעי ומגלו לך.

אייתי שידה ושידתין, כבשינהו אהדדי, אמרי: אנן לא ידעינן, דילמא אשמדאי מלכא דשידי ידע.

אמר להו: היכא איתיה (אשמדאי שאוכל לכבשו)?

אמרי ליה: איתיה בטורא פלן (בהר פלוני); [אשמדאי] כריא ליה בירא (כָרָה לו שם בור), ומליא ליה מיא ומיכסיא בטינרא (אבן) וחתמיה בגושפנקיה (בחותמו), וכל יומא סליק לרקיע וגמר מתיבתא דרקיעא ונחית לארעא וגמר מתיבתא דארעא, ואתי סייר ליה לגושפנקיה (בודקו שלא נגע אדם בו לגלות בורו) ומגלי ליה ושתי ומכסי ליה וחתים ליה ואזיל.

שדריה לבניהו בן יהוידע, יהב ליה שושילתא דחקיק עלה שם ועזקתא דחקיק עלה שם, וגבבי דעמרא (גיזות צמר) וזיקי דחמרא (נודות יין). אזל כרא בירא מתתאי (במורד ההר למטה מבורו של אשמדאי), ושפינהו למיא (כגון 'השופה יין לחמריה' (בבא מציעא ס,ב): הריק מי בור העליון לתוך התחתון דרך נקב שנקב בשפה שבין שתי הבורות, ומתוך שהראשון קרקעיתו גבוהה מקרקעית התחתון - נרוקו המים לתוכו מאליהן) וסתמינהו (לנקבים שבין זה לזה) בגבבי דעמרא (כדי שֶכשֶיָשִים יין בעליון - לא יזוב ממנו לתחתון), וכרא בירא (אחרינא) מעילאי (לבורו של אשמדאי), ושפכינהו לחמרא, וטמינהו (מילא אותן שתי בורות עפר כדי שלא יבין אשמדאי) ('טמינהו': סתמן, כדמתרגמינן 'סתמום פלשתים' (בראשית כו,טו): טמנון פלישתאי).

סליק יתיב באילנא.

כי אתא (אשמדאי) סייריה לגושפנקא (ומצאו שלם), גלייה, אשכחיה חמרא! אמר כתיב (משלי כ,א) לץ היין הומה שכר וכל שוגה בו לא יחכם, וכתיב (הושע ד,יא) זנות ויין ותירוש יקח לב; לא אישתי [לא שתה]. כי צחי [שהיה צמא] - לא סגיא ליה, אישתי, רוה וגנא (נשתכר ונרדם).

נחית (בניהו מן האילן), אתא, שדא ביה שושילתא, סתמיה (סגר השלשלת סביב צוארו שלא יוכל ראשו לצאת).

כי אתער - הוה קא מיפרזל (משתגע ומתעסק לנתקה הימנו).

אמר ליה: שמא [שמו] דמרך (הקב"ה) עלך! שמא דמרך עלך!

כי נקיט ליה ואתי, מטא דיקלא, חף ביה (נתחכך בו) – שדייה; מטא לביתא – שדייה; מטא גבי כובא (צריף קטן כמו 'כובא דציידי') דההיא ארמלתא (אלמנה היתה דרה בו) – נפקא,

(גיטין סח,ב)

איחננא ליה (לימשך מעליו שלא יחוף בו); כפא לקומתיה מיניה (לצד אחר ואיסתלק עובי כתיפיו מן הבית), איתבר ביה גרמא; אמר: היינו דכתיב [משלי כה,טו: בארך אפים יפתה קצין] ולשון רכה תשבר גרם (על ידי לשון רכה, ש'חננה' - מענה רך - נשברה עצמי).

חזא סמיא דהוה קא טעי באורחא - אסקיה (העלהו) לאורחיה (להטותו אל הדרך); חזא רויא (שיכור) דהוה קא טעי באורחא - אסקיה לאורחיה (אל הדרך); חזא חדוותא דהוו קמחדי לה (ראה הכנסת כלה שהיו מרבין בשמחה מאד) - בכה. שמעיה לההוא גברא דהוה קאמר לאושכפא: עביד לי מסאני לשב שני – אחיך [חייך, צחק]; חזא ההוא קסמא דהוה קסים – אחיך.

כי מטא להתם - לא עיילוה לגביה דשלמה עד תלתא יומי. יומא קמא אמר להו: אמאי לא קא בעי לי מלכא לגביה?

אמרו ליה: אנסיה מישתיא (שתה הרבה).

שקל לבינתא אותיב אחברתה.

אתו אמרו ליה לשלמה, אמר להו: הכי אמר לכו: הדור אשקיוה.

למחר אמר להו: ואמאי לא קא בעי לי מלכא לגביה?

אמרו ליה: אנסיה מיכלא.

שקל לבינתא מחברתה, אותבה אארעא.

אתו אמרו ליה לשלמה, אמר להו: הכי אמר לכו: נגידו מיניה מיכליה (משכו ידיכם מלהאכילו כי אם מעט).

[לסוף] תלתא יומי עייל לקמיה; שקל קניא (קנה) ומשח ארבעה גרמידי [אמות], ושדא קמיה, אמר ליה: מכדי כי מיית ההוא גברא לית ליה בהדין עלמא אלא ארבע גרמידי!? השתא כבשתיה לכולי עלמא ולא שבעת עד דכבשת נמי לדידי?

אמר ליה: לא קא בעינא מינך מידי; בעינא דאיבנייה לבית המקדש, וקא מיבעי לי שמירא.

אמר ליה: לדידי לא מסיר לי, לשרא דימא מסיר ליה, ולא יהיב ליה אלא לתרנגולא ברא דמהימן ליה אשבועתיה (מאמינו בשבועתו כשנשבע לו להחזירו לו).

ומאי עבד ביה?

ממטי ליה לטורי [הרים] דלית בהו ישוב (של זרעים ואילנות להתפרנס שם), ומנח לה אשינא דטורא, ופקע טורא (מתבקע מעט כמין חריץ, עד שמשליך שם זרע האילנות וגדלים אילנות שם ומתפרנס מהם), ומנקיט מייתי ביזרני מאילני, ושדי התם, והוי ישוב, והיינו דמתרגמינן 'נגר טורא' ['דוכיפת'(ויקרא יא,יט)].

בדקו קינא דתרנגולא ברא (בדקו עד שהיו בקיאין היכן יש קן של דוכיפת דהוא תרנגולא ברא) דאית ליה בני, וחפויה לקיניה זוגיתא חיורתי (זכוכית, כדי שיראה את בניו ולא יוכל ליכנס אצלם, ויהא צריך לשמיר לבקע הזכוכית); כי אתא - בעי למיעל ולא מצי, אזל אייתי שמירא, ואותביה עלויה.

רמא (שלוחו של שלמה) ביה קלא, שדייה, שקליה, אזל. חנק נפשיה (התרנגול) אשבועתיה.

אמר ליה בניהו: מאי טעמא כי חזיתיה לההוא סמיא דהוה קא טעי באורחא אסיקתיה לאורחיה (מה חששת לו)?

אמר ליה: מכרזי עליה ברקיעא דצדיק גמור הוא, ומאן דעבד ליה ניחא נפשיה - זכי לעלמא דאתי.

ומאי טעמא כי חזיתיה לההוא רויא דקטעי באורחא אסיקתיה לאורחיה?

אמר ליה: מכרזי עליה ברקיעא דרשע גמור הוא, ועבדי ליה ניחא נפשיה, כי היכי דליכליה לעלמא.

מאי טעמא כי חזיתיה לההוא חדוותא בכית?

אמר ליה: בעי מימת גברא בגו תלתין יומין, ובעיא מינטר ליבם קטן תליסרי שנין (עד שיביא שתי שערות, ויהא ראוי לחליצה; ויודע היה זה שעתידה להמתין שלש עשרה שנה).

מאי טעמא כי שמעתיה לההוא גברא דאמר ליה לאושכפא "עביד לי מסאני לשב שנין" אחיכת?

אמר ליה: ההוא שבעה יומי לית ליה (אינו בטוח לחיות שבעה ימים שמא למחר ימות), מסאני לשב שנין בעי?

מאי טעמא כי חזיתיה לההוא קסמא דהוה קסים – אחיכת?

אמר ליה: דהוה יתיב אבי גזא דמלכא (תחתיו היה אוצר גדול זהב וכסף טמון); - לקסום מאי דאיכא תותיה!

תרחיה גביה (איחר אצלו שלמה לאשמדאי; 'תרח' בלשון ארמי – איחור, כדאמרינן בבבא קמא (פ,ב): מאן תרח ניתרח שמואל) עד דבנייה לבית המקדש. יומא חד הוה קאי לחודיה (שלמה אצל אשמדאי), אמר ליה: כתיב [במדבר כד,ח: אל מוציאו ממצרים] כתועפות ראם לו [יאכל גוים צריו ועצמתיהם יגרם וחציו ימחץ] (להקדוש ברוך הוא יש לו תועפות ראמים למשלחתו וליפרע פורענות בשליחותו), ואמרינן: 'כתועפות' - אלו מלאכי השרת; 'ראם' - אלו השדים; מאי רבותייכו מינן (שנשתבח הקב"ה בכם)? אמר ליה: שקול שושילתא מינאי והב לי עיזקתך (טבעתו היה שם חקוק עליה) ואחוי לך רבותאי.

שקליה לשושילתא מיניה ויהיב ליה עיזקתיה – בלעיה; אותביה לחד גפיה ברקיעא ולחד גפיה בארעא, פתקיה (דחהו) [זרק אותו] ארבע מאה פרסי.

על ההיא שעתא אמר שלמה (קהלת א,ג) מה יתרון לאדם בכל עמלו שיעמול תחת השמש.

[קהלת ב,י: וכל אשר שאלו עיני לא אצלתי מהם, לא מנעתי את לבי מכל שמחה כי לבי שמח מכל עמלי] וזה היה חלקי מכל עמלי; מאי 'וזה'?

רב ושמואל: חד אמר: מקלו, וחד אמר: גונדו (לבושו; ובביאורי טהרות דרב האי ראיתי: קודו: מקידה של חרס לשתות מים (סוטה לב,ב)).

היה מחזר על הפתחים. כל היכא דמטא – אמר: (קהלת א,יב) אני קהלת הייתי מלך על ישראל בירושלים; כי מטא גבי סנהדרין, אמרו רבנן: מכדי שוטה בחדא מילתא לא סריך (אינו נדבק לומר דבר אחד של שטות כל הימים, שזה אומר "הייתי מלך" ואינו אומר דבר שטות אחרת) - מאי האי?

אמרו ליה לבניהו: קא בעי לך מלכא לגביה.

אמר להו: לא.

שלחו להו למלכוותא: קאתי מלכא לגבייכו?

שלחו להו: אין, קאתי.

שלחו להו: בידקו בכרעיה (שרגליו של שד דומות לשל תרנגולים).

שלחו להו: במוקי קאתי (אינו בא לשכב יחף, אלא באנפילאות; קאלצונ"ש בלעז), וקא תבע להו בנידותייהו, וקא תבע לה נמי לבת שבע אימיה!

אתיוה לשלמה, והבו ליה עזקתא ושושילתא דחקוק עליה שם.

כי עייל - חזייה – פרח; ואפילו הכי הוה ליה ביעתותא מיניה, והיינו דכתיב (שיר השירים ג,ז-ח) הנה מטתו שלשלמה ששים גבורים סביב לה מגבורי ישראל כולם אחוזי חרב מלומדי מלחמה, איש חרבו על יריכו מפחד בלילות.

רב ושמואל: חד אמר: מלך והדיוט (היה) (שלמה לא חזר שוב למלכותו); וחד אמר: מלך והדיוט ומלך.

לדמא דרישא (חולי כאב הראש הבא מחמת דם): ליתי שורבינא (מין ארז, כדאמרינן בראש השנה (כג,א) 'תאשור': שורבינא), ובינא (ערבה) ואסא דרא (הדס לח) וזיתא, וחילפא (צפצפה: עץ ששמו פופליי"ר) וחילפי דימא (גירופל"א), ויבלא (מין עשב), ולישלוקינהו בהדי הדדי, ולנטול תלת מאה כסי אהאי גיסא דרישא ותלת מאה כסי אהאי גיסא דרישא;

ואי לא - ליתי ורדא (רוס"א) חיורא דקאי בחד דרא (כל עלין שלו מצד אחד זה למעלה מזה), ולישלקיה ולינטול שיתין כסי אהאי גיסא דרישא ושיתין כסי אהאי גיסא דרישא.

לצליחתא (כאב חצי הראש): ליתי תרנגולא ברא, ולישחטיה בזוזא חיורא (בדינר של כסף צרוף ישחטנו) אההוא גיסא דכייב ליה (שיזוב הדם על חצי הראש ששם הכאב) - ונזדהר מדמיה דלא לסמינהו לעיניה – וליתלייה (לתרנגולא שחוט) בסיפא דבבא (במזוזות הפתח), דכי עייל חייף ביה וכי נפיק חייף ביה.

(גיטין סט,א)

לברוקתי (חולי שבעין שקורין טייל"א): ליתי עקרבא דשב חומרי (מנומר בשבע גוונין מחמת זקנה) ונייבשיה בטולא [ונייבש את העקרב בצל] (כלומר שלא מחמת שמש), ונישחוק תרתי מנתא כוחלא וחדא מנתא מיניה (שני חלקים כחול וחלק אחד ממנו), ולימלי (ישום בעינו) תלתא מכחלי (מכחול הוא כנף עוף [בעברית של ימינו: נוצה של תרנגול] או כף רחב דק של עץ שנוטל בו הכחול ונותן בעין) בהאי עינא ותלתא מכחלי בהאי עינא (שלשה פעמים); טפי לא לימלי, דאי לא (מיזדהר דלא לימלי טפי) פקע עיניה.

לשברירי דליליא (סנורים הבאות על האדם בלילה): ניתי שודרא ברקא (חבל של שיער בהמה ושל זנב סוס ופרה), וניסר חדא כרעא מיניה וחדא כרעא מכלבא (יקשור אחד מרגליו ורגל הכלב בשני ראשי החבל), וניטרפו ינוקי חספא אבתריה (יקשקשו תינוקות שברי חרסים אחריו), ולימרו ליה (לחש זה): אסא כלבא אכסא תרנגולא (זקן כלב שוטה תרנגול); וליגבי שב אומצי (חתיכות בשר) משבעה בתי, וליתבינהו ניהליה (בני הבתים להנך אומצי) בצינורא דדשא [מזוזת הבית] וניכלינהו בקלקולי (אשפות) דמתא; בתר הכי לפשוט שודרא ברקא (יתיר הקשר מרגלו), ונימרו הכי: "שברירי דפלוני בר פלוניתא שבקינהו לפלוני בר פלוניתא" וליחרו [וינשפו] לכלבא בבביתא דעיניה (בבבת עינו).

לשברירי דיממא [חולה בעורון יום, שאור היום מסנוור אותו]: ליתי שבעה סומקי (טחולים) מגווא דחיותא [מתוך חיות; אולי: מתוך חיות שעומדות ללדת], וניטוינהו [ולצלות אותם] אחספא [בתוך](כלי חרס מנוול) דאומנא (שמקיזין לתוכו דם), וליתיב איהו מגואי [בתוך הבית] ואיניש אחרינא מאבראי [מבחוץ], ונימא ליה עוירא [העור בעורון יום] (לפתיחא) [לאיש הרואה, שיושב בחוץ]: "הב לי דאיכול"; ונימא ליה האיך פתיחא [האיש הרואה]: "סב איכול"; ובתר דאכיל - ליתבריה לחספא; דאי לא - הדרי עילויה [עלולה העורון לחזור].

לדמא דאתי מנחירא: ליתי גברא כהן דשמיה 'לוי', וליכתוב ליה 'לוי' למפרע [בסדר כתיבה הפוך: קודם יכתוב את האות י, אחרכך את האות ו, אחר כך את האות ל];

ואי לא - ליתי איניש מעלמא, וניכתוב ליה "אנא פפי שילא בר סומקי' (לחש הוא) למפרע [בסדר הפוך];

ואי לא - ניכתוב ליה הכי "טעם דלי במי כסף; טעם דלי במי פגם" (לחש הוא);

ואי לא - ליתי עיקרא [שרש] דאספסתא, ואשלא דפורייא (חבל של מיטה) עתיקא [ישנה], וקורטסא (נייר של מוכין), ומוריקי (קרוג) וסומקא דלוליבא (דבר אדום [חום][[1]](#footnote-1) הגדל בלולב) ונקלינהו [ולשרוף אותם] בהדי הדדי, וליתי גבבא דעמרא [רש"י בבא בתרא עד,א ד"ה שקל גבבא דעמרא: לקח גיזת צמר...] וניגדול (לשון 'גדילים': יעשה פתילה מן הצמר) תרתי פתילתא [שתי פתילות], ולטמיש בחלא (ישרה בחומץ) וניגדבל בקיטמא הדין (יגלגלנו באפר, וידבק האפר בו) וניתיב [ולהושיב] בנחיריה [בנחיריו];

ואי לא - ליחזי אמת המים דאזלת [הזורמת] ממזרח כלפי מערב, ונפסע וניקום חד כרעא [רגל אחת] להאי גיסא [בצד זה של אמת המים] וחד כרעא להאי גיסא, ונישקול טינא [טיט] בידיה דימינא [ביד ימינו] מתותי כרעא דשמאליה [מתחת רגלו השמאלית], ובידיה דשמאלא [ובידו שמאלית] מתותי כרעא דימיניה [מתחת רגלו הימנית], וניגדול תרתי פתילתא דעמרא, וניטמיש בטינא, וניתיב בנחיריה;

ואי לא - ליתיב תותי מרזבא [לשבת תחת מרזב], ונייתו מיא [ויביאו מים במרזב] ולישדו עליה [וישפכו עליו] (דרך מרזב), ולימרו "כי היכי דפסקי הני מיא - ליפסוק דמיה דפלניא בר פלניתא".

לדמא דאתי מפומא: בדקינן ליה בגילא (אישטריי"ס) דחיטתא [קש מחיטה, כפי שמסביר רש"י להלן]; אי סריך (נדבק הקש בדם) - מריאה קאתי, ואית ליה תקנתא;

ואי לא - מכבדא קאתי, ולית ליה תקנתא.

אמר ליה רב אמי לרב אשי: והאנן איפכא תנן [חולין מב,א]: 'ניטל הכבד ולא נשתייר הימנה כלום, הריאה שניקבה או שחסרה [- טרפה]'!?

אמר ליה: כיון (דדמא דכבדא שהיא תלויה למטה מן הריאה) דמפומיה קאתי (עולה למעלה ונפיק דרך הפה) - אימר איתמוחי איתמח (כולה כבדא, ולא נשתייר הימנה כלום, ונפל לריאה דרך קנה הכבד, שמחובר לקנה של ריאה).

אמר מר: 'אי מריאה קאתי אית ליה תקנתא'; מאי תקנתיה?

ליתי שבעה כוני (מלא אגרוף) מפירמא דסילקא (קניבת תרדים; מצינדור"א) ושבעה כוני פירמא דכרתי, וחמשה כוני פרידא (מין עשב; ויש אומרים מדיירישר"ש) ותלתא כוני דטלפחי [עדשים], וכונא דכמונא [כמון; "קימל" בלע"ז] וכונא דחבלי [פשתן], וכנגדן (כשיעור כל אלו) כנתא פטירתא (אנטריי"ל של בהמה שהיתה פטר רחם לאמה), וליבשיל וליכול, ולישתי אבתריה שיכרא חריפא דטבת [או: שיכר [אולי: בירה] של חודש טבת, שאז השיכר חזק; או 'טבת' מלשון: טובה, כלומר: בירה חריפה, שהיא טובה].

לככא (חולי השינים הפנימים): אמר רבה בר רב הונא: ליתי תומא יחידאה (ראש שום שלא היה בו אלא צלע אחד), ונימרסיה (ישחקנו) במישחא [שמן, עך פי רוב שמן זית] ומילחא [ומלח], ונתביה [ולהניחו] אטופראי דאליונא (על צפורן של בוהן יד) דההוא גיסא דכייב ליה [בצד שבו כואב לו], ונהדר ליה גדנפא דלישא [באופן מילולי: כנף של עיסה; כלומר: לשים על הבוהן שעליו השום הטחון בשמן ומלח כסוי או עטיפה מבצק], וניזדהר לבישריה (שלא יגע אותו שום בבשרו) דקשי לחיורא (צרעת).

לחינכי (אבעבועות הגדילים בגרון, כמין גלנט; ובלשון רומי אשטרנגיילו"ן): אמר רבי יוחנן: חומתי כי ממרו (עלי של חומם פילטרו טוב לרפואה זו; כמין עשב שקורין ממרו בלשון ארמי) - ועיקרא דחומתי (שורש החימום פילטרו) עדיף (לרפואה) מממרו (ממרו: "שבדמוני'" - לשון מורי) - ונינקוט בפומיה; הני (חומתי וממרו) – לאוקומי (לאוקומי החולי, שלא ינפח יותר מדאי);

לבשולי (לבשולי האבעבועות, שתקבץ לחה שלהן לתוכן, שתהא יוצאה כשיבקעו אותו): לייתי פארי דריש נפייא (סובים גדולים שצפין למעלה בנפה כשמרקדין), וטלפחי בעפרייהו (עדשים עם עפר שנתלשו בהן), ושובלילתא (תלתן; פינוגר"י), וחומרתא דכשותא (פרח שבכשות; הומלו"ן), ונינקוט כאמגוזא (כשיעור אגוז) בפומיה;

לאיפתוחי (לפתוחי האבעבועות של אשטרנגיילו"ן [דלקת שקדים]: שיבקעו ותצא הליחה): לינפח ליה חבריה (בגרונו) תחלי חיורתא בגילא דחיטתא (שהוא חלול, ויכניס זרע השחלים לתוכו בראשו אחד, ויכניסנו בתוך פיו של חולה עד הבליעה, וינפח חבירו בראש האחר, ויצאו השחלים, ויפלו ויחנו על החולי);

לאסוקי (להעלות בשר לרפאות הביקוע): ליתי עפרא מטולא דבית הכסא (מתחת צל אבנים המסודרות לבית הכסא בשדות, ומתוקנות כעין מושב), וניגבול בדובשא, וניכול, דמעלי ליה [טוב לו, מועיל לו].

לברסם (חולי שקורין צוריי"ר; והוא בא מן הראש דרך החוטם): ליתי כי פיסתקא דנישדור (כשיעור גלנט של ארז מסם נשדור שקורין אמוניקא) וכי אמגוזא [שיעור כאגוז] דחלבניתא דובשניתא (חלבנה מתוקה שקורין גלמא), ומלי תרוודא (כף) דובשא חיורא, ומלי נטלא (כלי מחזיק רביעית) בת מחוזא חמרא נקידא (יין צלול יפה שאינו אדום), ונישלוקינהו בהדי הדדי; וכי בשיל נשדור בשיל ליה כוליה (זה סימן יהיה לך: לכשיבשל הנשדור - בידוע ששאר סמנין מבושלין, לפי שהוא קשה);

ואי לא: ליתי רביעתא דחלבא דעיזא חיוורתי

(גיטין סט,ב)

וניטייפיה אתלת קלחי כרבא (יטיפנו על שלשה קלחי כרוב בכלי) וניבחשיה בגווזא דמרמהין (יגיס את הקדירה בקיסם של עץ ששמו מרמהין), וכי בשיל גווזא במרמהין - בשיל ליה כוליה;

ואי לא: ליתי נפקי דכלבא חיורא (צואה של כלב לבן), וניגבול בנטפא (צרי), וכמה דאפשר (לו ברפואה אחרת או להתאפק בחוליו) - נפקא לא ניכול (לא יאכל צואת הכלבים), דמפריק (מנתק אבריו).

לגירא (חולי שקורין אשפונט"א [גירא = חץ; המה: כאבים נקודתיים קשים; כאב נוקב]): ליתי גירא דלילתא (חץ של לילית אבן שעשויה כחץ ונופלת עם הברד), וניפכיה (העוקץ למטה ובית יד למעלה), ונשדי מיא עלויה ונשתי;

ואי לא - ליתי ממיא דאישתי מינייהו כלבא בליליא, וניזדהר מגילויא (שיהו במקום שאין נחש מצוי).

לגילויא: אנפקא (זהו רביעית; וכן שם הכלי) דחמרא חייא.

למורסא: אנפקא דחמרא באהלא תולאנא (אהלות אדום כמין תולעת שני).

לפירחא דליבא (שלבו פורח; פשמיי"ר בלע"ז): ליתי תלת ברושייאתא (חלות) דשערי, ונשטרינהו בכמכא (ישרה אותם בכותח; טרכנריי"ד בלע"ז) דלא עבר עילויה ארבעין יומין (שנעשה הכותח), וניכול ונשתי אבתרייהו חמרא מרקא (מזוג במים הרבה).

אמר ליה רב אחא מדיפתי לרבינא: וכל שכן דפרח ליביה (שדברים חלשים הן כל אלו ומתישין כחו של אדם)!

אמר ליה: אנא - ליוקרא דליבא (שלבו כבד עליו) אמרי;

לפירחא דליבא: ליתי תלת ברושייאתא דחיטי, ונישטרינהו בדובשא, וניכול ונישתי אבתרייהו חמרא חייא.

לצרחא דליבא (כאב הלב): ליתי תלת ביעי נינייא (מינט"ה), וביעתא דכמונא וביעתא דשומשימי וליכול.

לכאב מעי: ליתי תלת מאה פלפלי אריכתא, וכל יומי נשתי מאה מינייהו בחמרא.

רבין דמן נרש עבד לה לברתיה דרב אשי מאה וחמשין מהני דידן (פילפלין שלנו), ואתסיא.

לכירצא (תולעים שבמעים): אנפקא [כרביעית] דחמרא באטרפא דעראה (עלה של עץ ארע שקורין לוריי"ר ופריו קורין ביי"ש).

לכירצא חיורא: ליתי ביזרא גלגילא (זרע אורוגא), וניציירה בשיסתג (יקשרנו בחתיכת בגד של צמר גפן), וניתייריה [ולשרות] במיא, ונשתיה, ונזדהר מבינתא (יזהר שלא יבלע את גרגיר הזרע), דאי לא - מנקבא לה למעייניה (למיעיו).

למיסר (לעצור את השלשול): סיסין (פוליאו"ל) רטיבא במיא.

למישרא (לשלשל אדם עצור): - [סיסין] יבישתא במיא; וסימנך (שלא תחליף לשתות לח לשלשל ויבש לעצור): איצא (שם עשב) רטיבא (וכשהוא לח) דסכר נהרא (סוכרין בו נהרות, כך הלח סותם).

לטחלא (שטחול שלו נפוח וגדול מחמת חולי): ליתי שב ביני דמיא (שבע עלוקות של מים בלעז שנשוא"ש) ונייבשינהו בטולא [בַצֵּל], וכל יומא נישתי תרתי ותלתא בחמרא;

ואי לא - ליתי טחלא דציפרתא דלא איפתח (עז שלא ילדה), ונטחיא בתנורא [ידביק או יכניס בתנור], ונוקי להדיה (יעמוד כנגדו) ונימא [ויאמר]: "כי היכי דיביש האי טחלא - נייבש טחליא דפלוני בר פלוניתא";

ואי לא (אי ליכא תנורא) - ניטחייה (לההוא טחלא) ביני אורבי (יטיח אותו בכותל וידבק בין שורות הכותל וייבש שם) דביתא חדתא, ונימא הכי (כי היכי דיביש האי טחלא כו');

ואי לא - ליבקי ('ליבקי' - לשון בקיאות) שכבא דשכיב בשבתא (יטרח עד שידע היכן יש מת שמת בשבת) ונישקליה לידיה (דשכבא) ונותבה אטחליה (וניתי להדיה טחלא דחולה) [יניח יד של המת מעל לטחול של החולה] ונימא "כי היכי דיביש הא ידא - נייבש טחליא דפלוני בר פלוניתא";

ואי לא - ניתי ביניתא (דג), וניטווייה (בנורא) בי נפחא (יצלנו בגחלים שלפני הנפח), וניכליה במיא דבי נפחא (אותם שמכבה בהן את הברזל), ונישתי ממיא דבי נפחא.

* ההיא עיזא דהות שתיא מיא דבי נפחא - אישתחיט ולא אישתכח לה טחלא;

ואי לא: ליפתח חביתא דחמרא לשמיה (יקנה חבית של יין לשתייתו; כלומר: ישתה יין טוב תמיד הרבה)

אמר ליה רב אחא בריה דרבא לרב אשי: אי אית ליה חביתא דחמרא - לא אתי לקמיה דמר (לשאל רפואה שהיין רפואה לו), אלא [יש להמליץ] מרגל בפת שחרית, דמעליא לכולי גופיה.

לרושחתא (תחתוניות) [טחורים או תולעים באזור פי הטבעת]: ליתי אקיקא (עשב ששמו קקול"י), ואילווא (אלואיי"ן), ואספירכא (כסף חי [עופרת לבנה; או: כספית נוזלת]) ומרתכא (קוגילו"ן, והוא מפסולת הכסף: מקום שחופרין כסף מן הקרקע ויוצקים אותו ומעלה ריתחא והוא מרתחא) וחומרתא דפילון (בוטון שהנשים תולות בצואריהן, של זהב או של כסף, ונותן בו שמן שמעורב בו מין בושם ששמו פילון, ודומה לעלי גפנים, כדתניא בתורת כהנים: שלא יערב קימוס במר, מי גלובקיא בשמן, עלי גפנים בפילון) ושיאפא דחמימתא (צואת יונים ולשון מורי צואת תרנגולין) ונינקט (כל אלו) בשחקי דכיתנא [בלאות פשתן] בקייטא (שהם קרים בקייטא [בקיץ]), ודעמר גופנא [מצמר גפן] בסיתוא (שהן חמים בסתוא, וישים באותו מקום);

ואי לא לישתי שיכרא מרקא.

לשיגרונא (חולי הירכים והקלבוסת שקורין הנק"א): ליתי פתיא דמוניני (כלי מלא ציר דגים קטנים), וניגנדריה (יגלגלו) שיתין זימני (ששים פעמים) אהא מטחתיה (על ירך זה, למעלה בקילבוסת שקורין הנק"א) ושיתין זימני אהא מטחתיה.

לצמירתא (אבן הגדילה בגיד ועוצרת השתן): ניתי תלת ניטופייתא (טיפות) מישחא דכופרא (פסולת של זפת והוא עיטרן), ותלת ניטופייתא איצרא דכרתי (סחיטת כרישין), ותלת ניטופייתא דחמרא נקידא (יין נקי), ולישדי ליה לאיש באמה ולאשה באותו מקום;

ואי לא - ליתי אונא דזיקא (אוזן של נוד) ולתלי ליה לאיש באמה ולאשה בדדין;

ואי לא - ליתי חוטא דזהוריתא (חוט של זהורית) דשדתיה דומה בת דומה (שטואתו אשה חשודה בת חשודה), וליתלי ליה לאיש באמה ולאשה בדדין;

ואי לא - ליתי כינה דזכר ונקבה וליתלי ליה לאיש באמה ולאשה באותו מקום;

- וכי משתין - נשתין אסיסנא יבישתא (על סנה יבש) בצינורא דדשא, ונעיין בחומרתא דנפקא מיניה (יהא זהיר באבן היוצאת ממנו לשומרה), דמעליא לכולהו צימרא (חולי שקורין פיוור"י).

לצימרא ברא: ליתי תלתא גריבי (סאין) סופלי (גרעיני תמרים), ותלתא גריבי אטרף אדרא (עלין של עץ ששמו אדר), ונישלוקינהו כל חד לחודיה, וליתיב בינייהו, ולתבינהו [ולהניח אותם] בתרתי משיכלי (עריבות), וניתי פתורא [שולחן] וננח עילויה, וניקום מעילוי האי [ויעמוד רכון מעל לאחד מהם] ולותיב עילוי האי [וישים מעליו את השני], ומעילוי האי ולותיב עילוי האי [ויחליף את מקום הכלים] עד דניסק ביה הבלא [עד שיתחמם הרבה ויזיע] ולסחי מינייהו [ויתרחץ במימיהם]; וכי שתי (דקיימא לן: הרוחץ בחמין - שותה מהם, והם רפואה לו במסכת שבת (מא,א)) - ממיא דאדרא לישתי, (אבל) ממיא דסופלי לא לישתי, משום דמיעקרי (עושין אותו עקר מלהוליד).

לצימרא גוונא [חום פנימי, קדחת]: ליתי שבעה בוני (מלא יד) דסילקא, משב משארי (משבעת ערוגות), ונישלוקינהו בעפרייהו (עפר העולה בשרשיהם), וניכול ונישתי אטרף אדרא בשיכרא או

(גיטין ע,א)

ענבי תאלא (ענבי גפן המודלת בדקל) במים.

לחזזיתא (ילפת): ליתי שב חיטי ארזנייתא (חטין גסים), וניקלינהו אמרא חדתא (על ברזל של פושויי"ר [כלי חפירה, מכוש] חדש), ונפיק משחא מינייהו ונישוף (ימשח).

רב שימי בר אשי עבד ליה לההוא עובד כוכבים לדבר אחר (צרעת), ואיתסי.

אמר שמואל: האי מאן דמחו ליה באלונכי דפרסאי (בנוכליות של פרסיים שמצרפין אותן במי סם המות) - מיחייא לא חי; אדהכי והכי [אם יש שהות] ניספו ליה בשרא שמינא אגומרי [יאכל בשר שמן שצלוי על גחלים] וחמרא חייא [וישתה יין בלתי מזוג]; אפשר דחיי פורתא ומפקיד אביתיה (צוואה על נכסיו).

אמר רב אידי בר אבין: האי מאן דבלע זיבורא - מיחייא לא חיי; אדהכי והכי נשקיה רביעתא דחלא שמזג (חומץ חזק); אפשר דחיי פורתא ומפקיד לביתיה.

אמר רבי יהושע בן לוי: אכל בשר שור בלפת ולן בלבנה בלילי י"ד או ט"ו בתקופת תמוז - אחזתו אחילו.

תנא: והממלא כריסו מכל דבר (שהוא טוב לו, ומתוק לחיכו, ואוכל ממנו כל תאוותו) - אחזתו אחילו (מביאו לידי חולי ששמו אחילו).

אמר רב פפא: אפילו מתמרי.

פשיטא!

סלקא דעתך אמינא הואיל ואמר מר (שהתמרים יפין לגוף כל כך): 'תמרי משבען ומשחנן (מחממות) ומשלשלן (משלשלות) ומאשרן (נותנות כח) ולא מפנקן (אינן מתענגות את הלב להיות איסטניס, ואף על פי שהן מתוקות)' - אימא לא?

- קא משמע לן.

מאי 'אחילו'?

אמר רבי אלעזר: אש של עצמות.

מאי 'אש של עצמות'?

אמר אביי: אש גרמי.

מאי אסותיה?

אמר אביי: אמרה לי אם: כולהו שקייני (כל משקין שאדם שותה לרפואה יש להן מנין ימים לשתותם) - תלתא ושבעא ותריסר (יש מהן ג' יש מהן ז' יש מהן י"ב), והאי [אבל משקה תרופה זה] - עד דמתסי.

כולהו שקייני - אליבא ריקנא, והאי - בתר דאכל ושתי ועייל לבית הכסא, ונפיק ומשי ידיה, ומייתו ליה בונא (מלא אגרוף) דשתיתא (מן 'שתיתא': שם מאכל) דטלפחי (העשוי מקמח עדשים ומלח), ובונא דחמרא עתיקא, וניגבלינהו בהדי הדדי, וניכול, וניכרוך (גופיה) בסדיניה (כדי שיתחמם גופו ויזיע), וניגניה, וליכא דנוקמיה (ולא יהיה אדם שיקיצנו לפי שהזיעה יפה לו) עד דקאי מנפשיה; וכי קאי - לישקליה לסדיניה מיניה; ואי לא - הדר עילויה.

אמר ליה אליהו לרבי נתן: אכול שליש (מלא מעיך שליש) ושתה שליש והנח שליש (והנח שליש בטנך ריקם); לכשתכעוס (וימלא בטנך כעס) תעמוד על מילואך (אבל אם תמלא מעיך אכילה ושתיה - לכשתכעוס תבקע).

תני רבי חייא: הרוצה שלא יבא לידי חולי מעיים - יהא רגיל בטיבול (לטבול בחומץ או פת ביין) קיץ וחורף; סעודתך שהנאתך ממנה (שערבה לך) - משוך ידך הימנה (שלא תמלא את כריסך); ואל תשהה עצמך בשעה שאתה צריך לנקביך.

אמר מר עוקבא האי מאן דשתי טיליא (יין רע) - חיורא אחזתו, ויתק (חלשות).

אמר רב חסדא: שיתין מיני חמרא הוו; מעליא דכולהו: סומקא ריחתנא (שיש לו ריח טוב מאד); גריעא דכולהו: טיליא חיורא.

אמר רב יהודה: האי מאן דיתיב בצפרני ניסן (לבקרים) גבי נורא, ושייף משחא, ונפיק ויתיב בשמשא - אחזתו ויתק.

תנו רבנן: הקיז דם ושימש מטתו - (אם נתעברה באותו תשמיש) הוויין לו בנים ויתקין; הקיזו שניהם ושימשו - הוויין להן בנים בעלי ראתן (חלשים הרבה, מחמת שיש להן שרץ במוח כדאמרינן בכתובות (עז,ב)).

אמר רב פפא: לא אמרן אלא דלא טעים מידי (בין הקזה לתשמיש), אבל טעים מידי - לית לן בה.

אמר רבה בר רב הונא: בא מן הדרך ושימש מטתו הוויין לו בנים ויתקין.

תנו רבנן: הבא מבית הכסא - אל ישמש מטתו עד שישהה שיעור חצי מיל, מפני ששד בית הכסא מלוה עמו, ואם שימש - הוויין לו בנים נכפים (נופלין מאותו חולי).

תנו רבנן: '*המשמש מטתו מעומד - אוחזתו עוית* (קרנפ"א)*; מיושב - אוחזתו דלריא; היא מלמעלה והוא מלמטה - אוחזתו דלריא.*'

מאי 'דלריא'?

אמר רבי יהושע בן לוי: סם דלריא (סם רפואתה של דלריא) - דרדרא (דרדרא שמה).

מאי '*דרדרא*'?

אמר אביי: מוריקא דחוחי (קרו"ג [כרכום?] הגדל בגדר של היזמי שקורין שבי"ל).

רב פפא אליס (לועס בשיניו) ובלע ליה; רב פפי אליס ושדי ליה.

אמר אביי: מי שאינו בקי בדרך ארץ (שאין לו כח לשמש) - ליתי שלשה קפיזי ('קפיזא' = כלי מחזיק שלש רביעיות) קורטמי דחוחי (קרו"ג הגדל בקרקע מזובל בזבל הצאן), ונידוקינהו (יכתשם הדק), ונישליקינהו בחמרא, ונישתי; אמר רבי יוחנן: הן הן החזירוני לנערותי (בתשמיש).

שלשה דברים מכחישים כחו של אדם ואלו הן: פחד (דאגה שדואג על דבר העתיד כגון טירוד מזונות או פחד אויב וקורין סיינש"א), דרך, ועון. פחד - דכתיב (תהלים לח,יא) לבי סחרחר (מוקף דאגה) עזבני כחי [ואור עיני גם הם אין אתי]; דרך - דכתיב (תהלים קב,כד) ענה בדרך כחי [קצר ימי]; עון - דכתיב [תהלים לא,יא: כי כלו ביגון חיי ושנותי באנחה] כשל בעוני כחי [ועצמי עששו].

שלשה דברים מתיזין גופו של אדם, ואלו הן: אכל מעומד, ושתה מעומד, ושימש מטתו מעומד.

חמשה קרובין למיתה יותר מן החיים, ואלו הן: אכל ועמד (מיד, קודם ששהה מעט), שתה ועמד, הקיז דם ועמד, ישן ועמד, שימש מטתו ועמד.

ששה - העושה אותן (כולן כאחת) מיד מת, ואלו הן: הבא בדרך ונתייגע, הקיז דם, ונכנס לבית המרחץ, ושתה ונשתכר, וישן על גבי קרקע, ושימש מטתו; אמר רבי יוחנן: והוא שעשאן כסידרן. אמר אביי: כסידרן - מת, שלא כסידרן - חליש.

איני! והא מעורת (שם אשה) עבדה ליה לעבדהּ תלת מינייהו ומית!?

ההוא כחוש הוה.

שמונה - רובן קשה (כשיש לו הרבה) ומיעוטן יפה (כשיש לאדם מעט מהם - יפה לגופו לרפואה, וטוב שיהא לו קצת משלא יהא לו כלום), ואלו הן: דרך (להלך בדרכים), ודרך ארץ (תשמיש), עושר (מיעוטו יפה ורובו קשה, שמבטלו מתלמוד תורה ומגביה לבבו), ומלאכה, יין, ושינה, חמין (לרחוץ ולשתות), והקזת דם.

שמונה ממעטים את הזרע, ואלו הן: המלח, והרעב, והנתק (צרעת), בכייה, ושינה על גבי קרקע, וגדגדניות (איילנדר"א), וכשות שלא בזמנה (לקמיה מפרש), והקזת דם למטה כפלים (היא ממעטת כפלים בכולן).

תנא כשם שקשה למטה כפלים - כך יפה למעלה כפלים.

אמר רב פפא:

(גיטין ע,ב)

'למטה' - למטה מן הביצים (כמו ברגליו ובשוקיו), 'למעלה' - למעלה מן הביצים (בכתפים ובצואר ובקילבוסת).

'וכשות שלא בזמנה': תנא: '*כשם שקשה שלא בזמנה - כך יפה בזמנה.*'

אמר רב פפא: 'זמנה' – תמוז; 'שלא בזמנה' – טבת; יומי ניסן ויומי תשרי - לא מעלו ולא קשו.

אמר "כתבו גט לאשתי" ואחזו קורדייקוס, וחזר ואמר "אל תכתבו" - אין דבריו האחרונים כלום:

אמר רבי שמעון בן לקיש: כותבין ונותנין גט לאלתר (ואפילו בתוך חוליו, הואיל ואמר קודם לכן; ולא אמרינן 'שוטה הוא ואינו יכול לגרש'); ורבי יוחנן אמר: אין כותבין אלא לכשישתפה [מבריא].

מאי טעמא דריש לקיש?

דקתני: '*אין בדבריו האחרונים כלום*'.

ורבי יוחנן?

אמר לך: '*אין בדבריו האחרונים כלום*' - דלכי מתציל [כאשר ניצול] לא צריך למיהדר אימלוכי ביה (ליטול רשות), ולעולם אין כותבין אלא לכשישתפה.

במאי קמיפלגי?

ריש לקיש מדמי ליה לישן, ורבי יוחנן מדמי ליה לשוטה.

ורבי יוחנן נמי לידמיה לישן?

ישן לא מחוסר מעשה, האי מחוסר מעשה (שצריך רפואה [כדלהלן]: בשרא סומקא אגומרי ...).

וריש לקיש נמי נידמייה לשוטה?

שוטה לא סמיה בידן (אין סם רפואתו בידינו), האי סמיה בידן: בישרא סומקא אגומרי [בשר אדום צלוי על גחלים] וחמרא מרקא [מזוג במים הרבה].

ומי אמר רבי יוחנן הכי? והאמר רב יהודה אמר שמואל: 'שחט בו שנים או רוב שנים ורמז ואמר "כתבו גט לאשתי" - הרי אלו יכתבו ויתנו' ותניא: '*ראוהו מגויד* (מחותך בחתיכות לשון גודו אילנא (דניאל ד,יא)) *או צלוב על הצליבה, ורמז ואמר "כתבו גט לאשתי" - הרי אלו יכתבו ויתנו*'!?

הכי? השתא: התם - דעתא צילותא היא (צלולה היה דעתו), וכחישותא הוא דאתחילה ביה (אלא שכחש כחו מלהוציא דבר בפיו); הכא (מי שאחזו קורדייקוס) - דעתא שגישתא (תרגום של 'מהומה', כלומר: דעת מבולבל) היא.

ומי אמר שמואל הכי ('שחט בו שנים כותבין גט לאשתו' - אלמא גט מחיים הוא)? והאמר רב יהודה אמר שמואל: 'שחט בו שנים או רוב שנים, וברח - מעידין עליו (שמת להשיא את אשתו)'; ואי סלקא דעתך חי הוא - אמאי מעידין עליו?

אמרי: חי הוא (וגיטו מחיים), (אבל) וסופו למות (לכך מעידין עליו לאחר זמן: להשיא את אשתו היכא דלא גירשה).

אלא מעתה (הואיל וסופו למות) יהא גולה על ידו (השוחטו בשוגג), אלמה תניא '*שחט בו שנים או רוב שנים - הרי זה אינו גולה*'?

הא - איתמר עלה: אמר רבי הושעיא: חיישינן שמא הרוח בלבלתו (ואלמלא הרוח לא מת); אי נמי: הוא קירב את מיתתו (על ידי שפירכס, ונמצא שלא הרגו זה, אבל מכל מקום סופו למות).

מאי בינייהו?

איכא בינייהו דשחטיה בביתא דשישא ופירכס; אי נמי דשחטיה בברא ולא פירכס.

נשתתק ואמרו לו נכתוב גט לאשתך [והרכין בראשו - בודקין אותו שלשה פעמים; אם אמר על לאו לאו ועל הן הן - הרי אלו יכתבו ויתנו]:

וליחוש דלמא שיחיא ('שיחיא': השתחויה) ד'לאו - לאו' נקטיה, אי נמי שיחיא ד'הן - הן' נקטיה (חולי של שגעון המלמדו תמיד להרכין ראשו בהרכנת לאו או הין, ואינו משיב על דברי שאלתם)?

אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב נחמן: דאמרינן ליה בסירוגין (ממתינין בין הרכנה לשאילה שעה וחוזרין ושואלין לו אותה שאילה עצמה).

וליחוש דלמא שיחיא דסירוגין (לשחות ולהרכין בענין זה לשעות) נקטיה?

דאמרינן ליה חד לאו ותרין הן ותרין לאו וחד הן (דכי הך שיחיא לא נקטיה).

דבי רבי ישמעאל תנא: '*אומרים לו* (כשבודקין אותו על לאו – שואלין לו) *דברים של ימות החמה בימות הגשמים* (אם מבקש דברים הראוין לו בימות החמה ועכשיו ימות הגשמים) *ושל ימות הגשמים בימות החמה.*'

אי ניהו? אילימא גלופקרי (קוט"א בלע"ז [בגד עליון]) וסדיני (אם יכסוהו בסדיני פשתן בימות הגשמים) - ליחוש דלמא קורא אחדיה ([שאחזו קור] בימות החמה, ואף על פי שמשיב הין על הגלופקרין - לאו שוטה הוא), אי נמי חמה אחדיה?

(גיטין עא,א)

אלא בפירי (שאינם מצוים באותה שעה כגון צריש"ש [דובדבנים] בימות הגשמים, ובימות החמה נישפל"ה [שסק?]).

אמר רב כהנא אמר רב ([בענין] חרש שהיה פיקח כשכנסה וקדושיו קידושין גמורין, ותנן ביבמות (פ"יד מ"א; דף קיב,ב): '*נתחרש הוא או נשתטה - לא יוציא עולמית*', לפי שאין כח בגירושי חרשות להפקיע קידושי חכמה): חרש שיכול לדבר מתוך הכתב (דיודע לכתוב על הקלף "כתבו ותנו גט לאשתי אתם פלוני ופלוני" ומסר להם) - (פיקח גמור הוא, ו)כותבין ונותנין גט לאשתו.

אמר רב יוסף: מאי קא משמע לן? תנינא: '*נשתתק, ואמרו לו "נכתוב גט לאשתך" והרכין בראשו - בודקין אותו שלשה פעמים; אם אמר על לאו לאו ועל הן הן - הרי אלו יכתבו ויתנו*'?

אמר ליה רבי זירא: אלם קאמרת! שאני אלם (דכיון דשומע הוא - הרי הוא כפיקח לכל דבריו; אבל חרש שאינו שומע ואינו מדבר - אי לאו דיכול לדבר מתוך הכתב - ברמיזה לא מפיק; ואי לאו דאשמעינן רב - לא הוה ידענא), דתניא [תוספתא תרומות פ"א מ"ב [ליברמן]]: '*מדבר ואינו שומע - זהו חרש* (ולא זהו חרש שדברו בו חכמים בכל מקום, והשווהו לשוטה, דזהו כפיקח לכל דבריו כדקתני בהדיא; אבל חרש דרב כהנא (אינו) לא שומע ולא מדבר)*; שומע ואינו מדבר - זהו אלם; וזה וזה הרי הן כפקחין לכל דבריהם*' .

וממאי דמדבר ואינו שומע זהו חרש ,שומע ואינו מדבר זהו אלם? דכתיב (תהלים לח,יד) ואני כחרש לא אשמע וכאלם לא יפתח פיו;

ואי בעית אימא כדאמרי אינשי: אישתקיל מילוליה (נוטריקון דאלם).

אמר רבי זירא: אי קשיא לי (בהא דרב כהנא) - הא קשיא לי, דתניא: '[ויקרא ה,א: ונפש כי תחטא ושמעה קול אלה והוא עד, או ראה או ידע] *אם לא יגיד* [ונשא עונו] *פרט לאלם שאינו יכול להגיד*' (שאינו חייב קרבן שבועה על שבועת העדות אם השביעו והרכין בראשו שאינו יודע) – אמאי? הא יכול להגיד מתוך הכתב (ואם איתא לדרב כהנא - ליחייב)?

אמר ליה אביי: עדות קאמרת? שאני עדות, דרחמנא אמר 'מפיהם (על פי שנים עדים) - ולא מפי כתבם (ולא מפי כתבם יעידו בבית דין)' (דלא דמי לשטר שחתמוהו ביומו דההוא אורחיה להכי).

מיתיבי [תוספתא גיטין פ"ה מ"א [ליברמן]: '*כשם שבודקין אותו* (אנשתתק והרכין בראשו קאי) *לגיטין - כך בודקין אותו למשאות ולמתנות* (למכור בנכסיו) *ולעדיות ולירושות*' (כולהו מפרש ואזיל); - קתני מיהת '*עדיות*' (שיעיד עדותו מפי הכתב, והאמרת '*מפיהם*', וזה נאלם)?

אמר רב יוסף בר מניומי אמר רב ששת: בעדות אשה (להשיאה), דאקילו בה רבנן (בעד אחד, קרוב ושפחה).

(ופרכינן:) והא קתני '*ירושות*'(וקא סלקא דעתך להעיד על ירושה שהוריש אדם מעלמא)?

אמר רבי אבהו: (מאי ירושות?) ירושת בנו הבכור קתני (בנו דידיה: אם רצה להשוות את הבכור כאחד מבניו; ולהכי נקט 'ירושת בנו הבכור': דאם לא לשנות על משפט הירושה של תורה הוא בא - למה לנו לדבריו? הירושה מאיליה תפול!).

מיהת '*למשאות ולמתנות*' - מאי לאו לעלמא (דהיינו עדות)?

לא, לדידיה.

מיתיבי: '*חרש - לא הלכו בו אחר רמיזותיו ואחר קפיצותיו ואחר כתב ידו* (לחשבו כפיקח) *אלא במטלטלין, אבל לא לגיטין*' (היכא דקידושיו היו קידושין גמורין, ותיובתא דרב כהנא)!?

תנאי היא, דתניא: '*אמר רבן שמעון בן גמליאל: במה דברים אמורים* (ד'לא הלכו בו בגיטין')*? - בחרש מעיקרו* (שאין לו כתב יד של דעת: שלא היתה לו דעת צלולה מימיו; ולקמיה פריך: וכיון דחרש מעיקרו הוא - הרי כָנַס ברמיזה, ולא היו קידושין גמורין!? ומוקי לה ביבם)*, אבל פיקח* (שלמד לכתוב מדעת צלולה) *ונתחרש - הוא כותב* (גט) *והן חותמין* (ואחרים חותמין, והיינו כרב כהנא)'.

וחרש מעיקרו לא? '*כשם שכונסה ברמיזה כך מוציאה ברמיזה*' (משנה היא ביבמות [פ"יד מ"א], דחרש שנשא אשה - אם רצה יוציא)!?

אי באשתו - הכי נמי; הכא במאי עסקינן? ביבמתו (שקידושיה גמורין, וזיקתה גמורה, והוא אין יכול לחלוץ לפי שאינו ב'ועמד ואמר לא חפצתי לקחתה', (דברים כה,ח); וכונס ואינו מוציא לעולם, דגט דידיה לא מפקע זיקה דאורייתא).

יבמתו - ממאן? אילימא דנפלה ליה מאחיו חרש – '*כשם שכניסתה ברמיזה כך יציאתה ברמיזה*'; אלא דנפלה ליה מאחיו פיקח. ואיבעית אימא: לעולם דנפלה ליה מאחיו חרש, וגזירה אחיו חרש אטו אחיו פיקח.

אי הכי - אשתו נמי (ניגזור אטו יבמתו שקידושיה גמורין)?

יבמתו ביבמתו מיחלפא (אשת אחיו פיקח באשת אחיו חרש), אשתו ביבמתו לא מיחלפא.

ומי גזרינן (אחיו) חרש אטו פיקח?

(גיטין עא,ב)

והתנן [פ"יד מ"ג]: '*שני אחין חרשין* (כיון דהם חרשים לא איכפת לן בנשותיהן אם הן אחת פקחות דמכל מקום הם לא כנסו אלא ברמיזה) *נשואין שתי אחיות פיקחות, או שתי אחיות חרשות* (לא איכפת לן בפקחוּת של בעלים, דהן לא נכנסו אלא ברמיזה, לפיכך פטורות מן החליצה, דיוצאה משום אחות אשה, דכל עריות פטורות מן החליצה) *או שתי אחיות אחת פיקחת ואחת חרשת, וכן שתי אחיות חרשות נשואות לשני אחין פיקחין, או לשני אחין חרשין, או לשני אחין אחד פיקח ואחד חרש - הרי אלו פטורות מן החליצה ומן היבום; ואם היו נכריות* (ומת אחד מהן [משני האחים, בעלי האחיות] - השני אינו יכול לחלוץ, מפני שהוא חרש או שהיא חרשת, ואינה יכולה לומר 'מאן יבמי') *–* (אלא) *יְכַנְסוּ; ואם רצו להוציאן* (אחרי כן) *– יוציאו* (דאתי גט חרש ומפקע זיקת קידושי חרש)' (אלמא היכא דנפלה ליה מאחיו חרש – מפיק, ולא גזרינן אטו אחיו פקח)!?

אלא מחוורתא כדשנין מעיקרא (דנפלה ליה מאחיו פקח).

אמר רבי יוחנן: חלוקין עליו חביריו על רבן שמעון בן גמליאל (דאפילו פקח ונתחרש - אינו יכול לגרש, ואפילו יודע לכתוב; ולא תימא רבן שמעון בן גמליאל מפרש מילתיה דתנא קמא; דהכי שמיע ליה לרבי יוחנן: דמיפלג פליג).

אמר אביי: אף אנן נמי תנינא [יבמות פ"יד מ"א]: '*נישטת* (היא משניסת) *- לא יוציא* (אסור להוציאה; ואף על פי שפקחת ונתחרשה – יוציאה, דאשה לא בעינן דעתה, שהרי יוצאה לרצונה ושלא לרצונה, היכא דנשטת אמור רבנן 'לא יוציא': דכיון שאינה יודעת לשמור עצמה - ינהגו בה הפקר בזנות; וכן מפרש לקמן)*; נתחרש הוא או נשתטה - לא יוציא עולמית*' מאי '*עולמית*'?: לאו אף על גב דיכול לדבר מתוך הכתב?

אמר רב פפא: אי לאו דאשמועינן רבי יוחנן - הוה אמינא: רבן שמעון בן גמליאל - לפרושי טעמא דתנא קמא הוא דאתא, ומאי '*עולמית*'? - אף על גב דחזינא ליה דחריף (אבל מדבר מתוך הכתב לא ממעט); אי נמי (האי 'עולמית') לכדרבי יצחק (אתא, למידק מינה: מדקתני סיפא '*עולמית*' ורישא לא תנא 'עולמית' - משום דרישא דרבנן, כדרבי יצחק, וסיפא דאורייתא: דגבי מגרש בעינן דעתו: שהאיש אינו מוציא אלא לרצונו), דאמר רבי יצחק: דבר תורה שוטָה מתגרשת, מידי דהוה אפיקחת בעל כרחה (מתגרשת ואף על פי שלא מדעתה), ומה טעם אמרו 'אינה מתגרשת'? שלא ינהגו בה מנהג הפקר.

משנה:

אמרו לו (לבריא או לשכיב מרע חכם): "נכתוב גט לאשתך (שלא תיזקק ליבם)" ואמר להן "כתובו", (והם) אמרו (לו) לסופר וכתב, ולעדים וחתמו - אף על פי שכתבוהו וחתמוהו ונתנוהו לו וחזר ונתנו לה - הרי הגט בטל, עד שיאמר לסופר "כתוב" ולעדים "חתומו".

גמרא:

טעמא דלא אמר "תנו" (בלא "כתבו", דכיון דאמר להם "כתבו" - מקפיד היה בדבר, שלא יאמרו לאחר ויכתוב, שבושת הוא לו לגלות שאינו יודע לכתוב גט; ובהא אפילו רבי מאיר מודה לקמן בפרק 'התקבל': שאם אמר "כתבו גט לאשתי" - אפילו אמר לבית דין - לא עשאם בית דין להרשות את אחרים על כך); הא אמר "תנו (גט לאשתי)" (ולא אמר "כתבו") – נותנין (אומרים לאחרים ויכתבו ויתנו, דעשאן בית דין); - מני (ועל כרחין כגון שהיו שלשה, דאילו לשנים - אפילו רבי מאיר מודה שאפילו לא אמר "כתבו" אלא "תנו" - צריכים הם עצמם לכתוב, דהכי תנן לקמן: 'אמר לשנים "תנו גט לאשתי" או לשלשה "כתבו ותנו גט לאשתי" - יכתבו הם עצמם ויתנו; אבל אמר לשלשה "תנו" - יאמרו לאחרים ויכתבו ויתנו, מפני שעשאם בית דין - דברי רבי מאיר; ופליג רבי יוסי עליה: דאפילו לשלשה נמי: אף על גב דלא אמר "כתבו" צריכין הם עצמם לכתוב)?

(ומתניתין, דנקט "כתבו" - משמע דאי לא אמר "כתבו" - לא הוי פסיל האי גיטא, וכגון שהיו שלשה; ו)רבי מאיר היא, דאמר מילי מימסרן לשליח (דרך ארץ הוא לעשות שליח דברים, והוי נמי בדברים שלוחו של אדם כמותו; הלכך היכא דהוו שלשה, דאיכא למימר עשאן בית דין לומר לאחרים "אמרו לסופר ויכתוב ולעדים ויחתומו").

אימא סיפא: '*עד שיאמר לסופר "כתוב" ולעדים "חתומו"*' (משמע דאין לך צד היתר לומר לאחרים לכתוב, אלא השומע מפיו - הוא יכתוב, ואפילו שלשה, ואפילו לא אמר "כתבו") - אתאן לרבי יוסי דאמר מילי לא מימסרן לשליח; רישא רבי מאיר וסיפא רבי יוסי?

אין, רישא רבי מאיר וסיפא רבי יוסי.

אביי אמר: כולה רבי מאיר היא, והכא (הך סיפא דקתני '*עד שיאמר לסופר*' עצמו) במאי עסקינן? דלא אמר "תנו" (בלא "כתבו", והכי קאמר: האומר "כתבו" אינו כשר אלא אם כן אמר לסופר עצמו).

אי הכי (כיון דאיכא צד היתר לומר לאחרים) - עד שיאמר "תנו" מיבעי ליה (הכי איבעי ליה למיתני: 'אינו גט עד שיאמר "תנו" בלא "כתבו", וכל שכן פשיטא דכי אמר לסופר עצמו; אלא ודאי דוקא קאמר סיפא באומר "תנו")!

אלא הכא במאי עסקינן? - דלא אמר לבי תלתא (ובשנים מודה רבי מאיר דאפילו אמר "תנו" - כותבין הן עצמן, דלא עשאם בית דין).

אי הכי – 'עד שיאמר לשלשה' מיבעי ליה!?

אלא כולה רבי יוסי היא (והא דנקט ברישא "כתובו" - לאו למידק דאילו אמר "תנו" בלא "כתבו" - אומרים לאחרים ויכתבו), והכא במאי עסקינן (אלא היינו טעמא דפסול): דלא אמר "אִמרוּ" (והכי דייקת מינה: טעמא - דלא אמר “אִמרוּ”, הא אמר לשנים "אמרו לפלוני ויכתוב ולפלוני ופלוני ויחתומו", ואמרו לאותו סופר וכתב ולאותן עדים וחתמו - שפיר דמי, דמודי רבי יוסי בהא, שהרי עשאן שלוחין לכך).

אי הכי עד שיאמר "אִמרו" מיבעי ליה!? ועוד - מי מודה רבי יוסי באומר "אִמרו"? והתנן [גיטין פ"ט מ"ח]: '*כתב סופר ועד - כשר*' ואמר רבי ירמיה 'חתם סופר' שנינו (לא תימא דמתכשר גט בחתימת עד אחד וכתב יד סופר שני, אלא הכי קאמר: חתם הסופר בגט עד, ועד שני עמו כשר), ואמר רב חסדא: מתניתין (דמכשר להחתים סופר בגט) מני?

(גיטין עב,א)

רבי יוסי היא, דאמר מילי לא מימסרן לשליח (הלכך ליכא למיחש לחורבא, דאילו לרבי מאיר איכא למיחש דלמא זימנין דאמר לשנים "אמרו לפלוני ויכתוב, ולפלוני ופלוני ויחתמו", ואזלי הני שלוחי וחיישי לכיסופא דסופר ומחתמי ליה בלא דעת הבעל ;אבל לרבי יוסי ליכא למיחש להכי, שהרי לא יכתוב סופר גט אלא אם כן ישמע מפי הבעל עצמו) - ואי סלקא דעתך מודה רבי יוסי באומר "אִמרו" - נפיק מינה חורבא (הך חורבא גופה לרבי יוסי איתא): דזימנין דאמר להו לשנים "אמרו לסופר ויכתוב ולפלוני ופלוני ויחתמו", ומשום כיסופא דסופר חיישי ומחתמי ליה, ובעל לא אמר הכי!

אלא מחוורתא רישא רבי מאיר וסיפא רבי יוסי.

רב אשי אמר: כולה רבי יוסי היא, ו'לא מיבעיא' קאמר: לא מבעיא היכא דלא אמר "תנו", אלא אפילו אמר "תנו" – לא,

ולא מיבעיא היכא דלא אמר לבי תלתא, אלא אפילו אמר לבי תלתא – לא; ולא מיבעיא היכא דלא אמר "אִמרוּ”, אלא אפילו אמר "אִמרוּ" - נמי לא (ורישא דאמר "כתבו" - לאו דווקא, דאפילו "תנו" נמי פסול, כדקתני סיפא: '*עד שיאמר לסופר ויכתוב*'; ואורחא דתנא למיתני ולאוסופי, ונקט למילתיה בלשון 'לא מיבעיא הך אלא אפילו הא נמי פסיל עד שיאמר כו').

תניא כוותיה דרב אשי (דבאומר “אִמרוּ” נמי פסיל רבי יוסי): '*כתב סופר לשמה, וחתמו עדים לשמה - אף על פי שכתבוהו וחתמוהו ונתנוהו לו ,ונתנו לה - הרי הגט בטל עד שישמעו קולו: שיאמר לסופר "כתוב" ולעדים "חתומו"*'; '*ישמעו*' - לאפוקי ממאן דאמר: מודה רבי יוסי באומר "אִמרוּ"; '*קולו*' לאפוקי מדרב כהנא אמר רב (דאמר לעיל (עא,א): חרש שיכול לדבר מתוך הכתב - כותבין ונותנין גט לאשתו).

משנה:

"זה גיטיך אם מַתִּי" (דמשמע לכשאמות, ואין גט לאחר מיתה), "זה גיטיך מחולי זה" (משמע מחולי זה ואילך; וכיון שמת מתוך החולי - נמצא שאין הגט חל אלא לאחר מיתה), "זה גיטיך לאחר מיתה" - לא אמר כלום.

"מהיום אם מַתִּי", "מעכשיו אם מַתִּי" - הרי זה גט.

"מהיום ולאחר מיתה" - גט ואינו גט (מספקא לן אי תנאה הוי: "מהיום אם אמות", וכיון שמת - נתקיים התנאי, ונמצא שהוא גט משעת נתינתו, או חזרה הוי: שחזר בו ממאי דאמר "מהיום" ואמר "לאחר מיתה יהא גט", ואינו כלום: דבשלמא גבי מתנה איכא למימר גופא מהיום ופירא לאחר מיתה, אבל הכא ליכא למימר הכי; ואי משום תנאה – הוה ליה למימר "מהיום אם מתי"; ובגמרא פריך מאי שנא מרישא), ואם מת - חולצת (שמא אינו גט) ולא מתייבמת (שמא גט הוה והויא לה גרושת אחיו וקיימא עליה בכרת הואיל ולא החזירה).

"זה גיטיך מהיום אם מַתִּי מחולי זה" ועמד והלך בשוק, וחלה ומת - אומדין אותו: אם מחמת חולי הראשון מת - הרי זה גט, ואם לאו - אינו גט.

גמרא:

אלמא 'אם מַתִּי' - כלאחר מיתה דמי! והדר תני '*"מהיום אם מתי", "מעכשיו אם מתי"*' - אלמא "אם מתי" לאו כלאחר מיתה דמי (דאילו ב"מהיום ולאחר מיתה" תני סיפא "גט ואינו גט")!?

אמר אביי: "מַתִּי" - שתי לשונות משמע: משמע כמעכשיו ומשמע כלאחר מיתה; אמר לה "מהיום" - כמאן דאמר לה "מעכשיו (אם יתקיים תנאי זה, שאמות)" דמי (וכשמת - הוה גט למפרע; אבל לאחר מיתה לא משמע תנאה, וספוקי מספקא לן); לא אמר לה "מהיום" - כמאן דאמר לה לאחר מיתה דמי.

"זה גיטך אם מַתִּי" לא אמר כלום:

אמר רב הונא: וחולצת (כלומר: אסורה להתייבם, דמספקא ליה אי הוה גט אי לא; ולקמיה מפרש ואזיל).

והא '*לא אמר כלום*' קתני?

לא אמר כלום - דאסירא לעלמא - וליבם נמי אסירא.

והא מדסיפא (גבי "מהיום ולאחר מיתה") (תנא) '*חולצת*' (וברישא לא תנא) - מכלל (דדוקא קתני,) דרישא יבומי נמי מיבמה!

מתניתין (דבעי מהיום) – כרבנן (דפליגי עליה דרבי יוסי ב'יש נוחלין' (בבא בתרא קלו,א) דקא תני 'הכותב כל נכסיו לבנו - צריך שיכתוב "מהיום ולאחר מיתה", ואי לא – הוה ליה מתנה לאחר מיתה; והכא נמי גט לאחר מיתה הוא), ורב הונא דאמר כרבי יוסי, דאמר (התם: אינו צריך, דקא סבר) 'זמנו של שטר מוכיח עליו' (דמהיום נתן לו את גוף הקרקע, והפירות יאכל הוא בחייו; דאם לא נתן לו הגוף מעכשיו -למה נכתב זמן בשטר המתנה?).

אי רבי יוסי - חליצה נמי לא תיבעי (דהא אמר: אף על גב דלא כתב "מהיום" - כמאן דכתב "מהיום" דמי, ו"מהיום אם מתי" תנן במתניתין דכשר)! וכי תימא מספקא ליה לרב הונא אי הלכתא כרבי יוסי או אין הלכה כרבי יוסי - ומי מספקא ליה? והא רבה בר אבוה חלש; עול לגביה רב הונא ורב נחמן, אמר ליה רב הונא לרב נחמן: בעי מיניה מרבה בר אבוה [שהיה רבו של רב נחמן] הלכה כרבי יוסי או אין הלכה?

אמר ליה: טעמא דרבי יוסי לא ידענא (אמאי קאמר אינו צריך), הלכה איבעי מיניה?

אמר ליה: את בעי מיניה הלכה, וטעמיה דרבי יוסי אנא אמינא לך!

בעי מיניה, אמר ליה: הכי אמר רב: הלכה כרבי יוסי.

לבתר דנפק - אמר ליה: היינו טעמא דרבי יוסי: דקסבר זמנו של שטר מוכיח עליו; אלא מספקא ליה

(גיטין עב,ב)

אי אמר רבי יוסי בעל פה (כגון גבי גט שכתב כהלכתו, וכשמוסרו לה - אומר "זה גיטיך אם מתי"; הלכך לא דמי לשטר שכיון שכתב התנאי אצל הזמן בשטר - איכא למימר דזמן מוכיח ד"מהיום" קאמר) אי לא אמר (אבל על פה: דלמא כי מסריה ניהלה - הדר ביה מזמן דשטרא, ומסריה ניהלה על מנת לאחר מיתה, הואיל ולא אמר "מהיום").

ומי מספקא ליה? והתנן: '*הרי זה גיטך אם לא באתי מכאן ועד י"ב חדש", ומת בתוך י"ב חדש - אינו גט'* (דהא לא שוייה גט עד י"ב חדש, והוה ליה גט לאחר מיתה); ותני עלה: '*רבותינו התירוה להינשא*'; ואמרינן: מאן 'רבותינו'? אמר רב יהודה אמר שמואל: בי דינא דשרו מישחא (רבי יהודה נשיאה שהתיר שמנן של עובדי כוכבים [במסכת עבודה זרה דף לז,א]), וסברי לה כרבי יוסי, דאמר: זמנו של שטר מוכיח עליו!

אלא מספקא ליה אי הלכה כרבי יוסי בעל פה או אין הלכה.

ומי מספקא ליה? והאמר רבא: '"הרי זה גיטיך אם מתי", ו"שאני מת" (איזה משתי לשונות הללו, דלשון תנאי הם) - הרי זה גט; "כשאמות" (משמע לכשאמות יהא גט) ו"לאחר מיתה" - אין זה גט'; היכי דמי?: אילימא דאמר לה "מהיום", ורבנן - צריכא למימר? (הא) והתנן (בהדיא תנן לה במתניתין:): '*"מהיום אם מתי" - הרי זה גט*'! ואלא לאו דלא אמר לה "מהיום", ורבי יוסי (ואשמעינן רבא דבעל פה נמי אמרה רבי יוסי), שמע מינה הלכה כרבי יוסי (והלכתא כותיה)!

לרבא פשיטא ליה, לרב הונא מספקא ליה.

ואיבעית אימא: לעולם דאמר לה "מהיום", ורבנן, והני לישני איצטריכי ליה: "שאני מת" כ"אם מתי" דמי; "כשאמות" – כ"לאחר מיתה" דמי.

ואיכא דמתני לה (לדרב הונא לעיל) אסיפא: '*"זה גיטך לאחר מיתה" - לא אמר כלום*'; אמר רב הונא: ולדברי רבי יוסי (דאמר: כי לא אמר "מהיום" כמאן דאמר "מהיום" דמי) - חולצת (דזמן השטר הוה ליה כ"מהיום", וכי מסריה ניהליה ואמר "זה גיטך לאחר מיתה" - מספקא לן אי תנאה הוא אי חזרה הוא);

פשיטא! מדסיפא (כי אמר "מהיום ולאחר מיתה" תנא מתניתין) לרבנן '*חולצת*' (מכלל דלאחר מיתה) - רישא נמי לרבי יוסי חולצת (דהא לרבי יוסי כ"מהיום ולאחר מיתה" דמי, ורבי יוסי ורבנן לא איפלוג אלא בהא לחודה: דלרבי יוסי בלאו "מהיום" – כ"מהיום", ולרבנן יש חילוק)!? מהו דתימא רבי יוסי בהא - כרבי סבריא ליה, דאמר (לקמן): גיטא מעליא הוי (ופליג אדרבנן, וקסבר תנאה הוא), וחליצה נמי לא תיבעי (והואיל ואשכחן לרבי דפליג - אימא רבי יוסי נמי פליג, דהא שמעינן ליה דמיקל בתנאי) - קא משמע לן: דלא רבי סבר לה כרבי יוסי, ולא רבי יוסי סבר לה כרבי:

רבי לא סבר לה כרבי יוסי, דקתני (במילתיה דרבי [להלן מיד]) '*כזה גט*' - למעוטי דרבי יוסי (היכא דלא אמר "מהיום", דכיון דקתני 'כזה' משמע: דכי האי גוונא - הוא דמכשר, אבל בלאו "מהיום" פסול); ורבי יוסי לא סבר לה כרבי - דקתני (רבי יוסי גבי תנאי, לקמן (עו,ב) [ומצוטט להלן מיד]) '*כזה גט*' - למעוטי דרבי (ועל כרחיך למעוטי אתא, ולא אשכחן דלמעטיה אי לאו הא ד"מהיום ולאחר מיתה" ולאשמועינן: דאף על גב דגבי מתנה כשר - התם הוא, דהכי קאמר ליה: גופא מהיום, ופירי לאחר מיתה; אבל בגט - כיון דלאו לשון תנאי הוא - הויא ליה ספק תנאה, ספק חזרה).

רבי מאי היא? דתניא: '*"מהיום ולאחר מיתה" - גט ואינו גט, דברי חכמים; רבי אומר: כזה גט.*'

רבי יוסי מאי היא (היכא קתני 'כזה גט')?

דתנן: '*"כתבו ותנו גט לאשתי אם לא באתי מיכן ועד י"ב חדש": כתבוהו בתוך י"ב חדש ונתנו לאחר י"ב חדש - אינו גט; רבי יוסי אומר: כזה גט*' (מדהוה ליה למימר "אם לא באתי כתבו ותנו" ואמר "כתבו ותנו אם לא באתי" - הכי קאמר: "כתבו עכשיו, ותנו אם לא באתי").

"זה גיטיך מהיום אם מתי מחולי זה" ועמד והלך בשוק [וחלה ומת - אומדין אותו: אם מחמת חולי הראשון מת - הרי זה גט, ואם לאו - אינו גט]:

אמר רב הונא: גיטו (דשכיב מרע) כמתנתו: מה מתנתו (אמרינן בבבא בתרא (קנא,ב)) אם עמד – חוזר, אף גיטו - אם עמד חוזר (ולא מיבעיא היכא דאמר "אם מתי", דהא לא מת, אלא אפילו לא אמר "אם מתי", אלא יהב לה גט סתמא - אם עמד חוזר, דמסתמא אדעתא דמיתה יהב לה, והא לא מת); ומה גיטו, אף על גב דלא פריש, כיון דאמר "כתובו" אף על גב דלא אמר "תנו" (כדתנן ב'האומר התקבל' (לעיל סה,ב): רבי שמעון שזורי אומר: אף המסוכן - כיון דאמר "כתבו" אף על גב דלא אמר "תנו" - אדעתא למיתב קאמר) - אף מתנתו: כיון דאמר "תנו" אף על גב דלא קנו מיניה.

תנן: '*"זה גיטך מהיום אם מתי מחולי זה", ועמד והלך בשוק וחלה ומת - אומדים אותו: אם מחמת חולי הראשון מת, הרי זה גט; אם לאו - אינו גט*'; ואם איתא '*אם עמד - חוזר*' - למה לי אומדנא, הרי עמד (ובטל הגט מאליו)!?

אמר מר בריה דרב יוסף משמיה דרבא: שניתק מחולי לחולי (ואין זו עמידה אלא אם כן בא לכלל רפואה שעה אחת).

והא '*עמד*' קתני?

עמד מחולי זה ונפל לחולי אחר.

והא '*הלך בשוק*' קתני!?

הלך על משענתו (נשען על מקלו, ולעולם חולה הוא),

(והא דנקט 'הלך' - לאו משום דעמידה היא, דתילף מינה 'אם עמד - אינו חוזר', אלא הא קמשמע לן טעמא: דהלך - הוא דבעי אומדנא אם מחמת חולי הראשון מת, דאיכא למיחש: הואיל והלך - ניצל מאותו החולי ומת מחולי אחר, והוא אמר "מחולי זה")

(גיטין עג,א)

והא קא משמע לן: דהלך על משענתו - הוא דבעינן אומדנא, אידך (מי שלא הלך בשוק מסתמא אף על פי שניתק לחולי אחר) - (יש בו מחולי הראשון:) אומדנא נמי לא בעינן.

שמעת מינה: שכיב מרע שניתק מחולי לחולי - מתנתו מתנה.

אין, דאמר רבי אלעזר משמיה דרב: שכיב מרע שניתק מחולי לחולי - מתנתו מתנה (אם מת מחולי האחר, דהא אמרת 'לאו עמידה היא', וגבי גט דמתניתין - הוא דבעינן אומדנא, משום ד"מחולי זה" קאמר לה).

רבה ורבא לא סבירא להו הא דרב הונא (דהיכא דלא אמר לה "אם מתי" - סבירא להו דאם עמד אינו חוזר): גזירה שמא יאמרו יש גט לאחר מיתה (דאי 'עמד –חוזר' - אתו למימר לא הוי גט עד דמיית, וקא חזינן דלכי מיית הוי גיטא - שמע מינה יש גט לאחר מיתה, ואתי לאכשורי "זה גיטיך לאחר מיתה" ולא יֵדְעוּ דכיון דלא פריש מידי - להכי יהבינא ניהלה, שיהא גט 'מעכשיו ועל מנת שימות').

ומי איכא מידי דמדאורייתא לא הוי גיטא (דהא אדעתא דמיית יהב לה והא לא מת), ומשום גזירה שרינן אשת איש לעלמא?

אִין! כל דמקדש אדעתא דרבנן מקדש, ואפקעינהו רבנן לקדושין מיניה.

אמר ליה רבינא לרב אשי: תינח דקדיש בכספא, קדיש בביאה מאי איכא למימר?

אמר ליה: שויוה רבנן לבעילתו בעילת זנות.

תנו רבנן: '*"זה גיטיך מהיום אם מתי מחולי זה", ונפל הבית עליו או הכישו נחש - אינו גט* (דאונסא דלא שכיח הוא, ולא מסיק אדעתיה, ולא אמר אלא דימות ע"י החולי)*; "אם לא אעמוד מחולי זה" ונפל עליו בית או הכישו נחש - הרי זה גט.*'

מאי שנא רישא ומאי שנא סיפא (אי אונסא דלא שכיח אסיק אדעתיה - רישא נמי ליהוי גיטא, דהא מתוך אותו חולי מת, ד"מחולי זה" לא משמע אלא מתוך חולי זה)?

שלחו מתם (על ידי מעשה שאירע באחד שאמר אם לא אעמוד מחולי זה ואכלו ארי ושלחו הדבר לארץ ישראל והשיבו): אכלו ארי אין לנו (אין לנו שיהא גט, דאונסא דלא שכיח לא אסיק אדעתיה).

ההוא גברא דזבין ארעא לחבריה, קביל עליה (המוכר): 'כל אונסא דמתיליד' (שיפצה את הלוקח); לסוף אפיקו בה נהרא (צוה המלך שיעבירו את הנהר דרך אותה שדה); אתא לקמיה דרבינא, אמר ליה: זיל שפי ליה (העמידה לפניו בשופי), דהא קבילת עלך כל אונסא דמתיליד!

אמר ליה רב אחא בר תחליפא לרבינא: אונסא דלא שכיח הוא! איגלגל מילתא ומטא לקמיה דרבא, אמר להו: אונסא דלא שכיח הוא.

איתיביה רבינא לרבא '*"אם לא אעמוד מחולי זה", ונפל עליו בית או הכישו נחש - הרי זה גט*'!

אמר ליה רבא: ואימא מרישא (אדמותבת לי מסיפא - תסייעי לי מרישא) '*אינו גט*'!

אמר ליה רב אחא מדפתי לרבינא: ומשום דקשיא רישא אסיפא לא מותבינן תיובתא מינה?

אמר ליה: אִין! כיון דקשיא רישא אסיפא - לא איתמר בי מדרשא (במקום ישיבת תלמידי חכמים שיתרצוה), ומשבשתא היא; זיל בתר סברא (ומסתבר דאונסא דלא שכיח לא אסיק אדעתיה)!

רב פפא ורב הונא בריה דרב יהושע זבן שומשמי (לקחו שומשמין) אגידא דנהר מלכא; אגור (שכרו להם) מלחי (ספנים) לעבורינהו (להוליכם לביתם); קבילו עלייהו (המוכרים) כל אונסא דמתיליד (עלייהו בדרך); לסוף איסתכר נהר מלכא (ולא יכלו ספינות לעבור שעשו בו סכר שקורין אישקלוש"א). אמרו להו (רב פפא ורב הונא למוכרים): אגורו חמרי, אפקעינהו ניהלן, דהא קבילתו עלייכו 'כל אונסא דמיתליד'!

אתו לקמיה דרבא, אמר להו: קאקי חיורי (אווזים לבנים, לפי שהיו זקנים) משלחי גלימי דאינשי (מפשיטין בגדי אנשים, כלומר: פוסקים עליהם דין להנאתן)! אונסא דלא שכיח הוא.

משנה:

(זה שנתן גט ואמר לה "מהיום אם מתי") לא תתייחד עמו (שמא יבא עליה, דאיכא למאן דאמר 'חיישינן שמא בעל לשם קדושין', וצריכה גט שני; ולמאן דלא חייש נמי: מכל מקום פנויה היא, ואסור להתייחד עם הפנויה) אלא בפני עדים: אפילו [על פי] עבד, אפילו [על פי] שפחה - חוץ משפחתה, מפני שלבה גס בה בשפחתה.

מה היא באותן הימים?

רבי יהודה אומר:

(גיטין עג,ב)

[המשך המשנה]

כאשת איש לכל דבריה. (והבא עליה במזיד בחנק, ובשוגג בחטאת; ואף על גב דמת מאותו חולי - לפי שלא גירשה אלא סמוך למיתה; ובגמרא מוקי לה באומר לה במסירת הגט "הרי זה גיטך, והתגרשי בו מעת שאני בעולם אם מתי"; הלכך רבי יהודה סבר: סמוך למיתה הוא דהוי גט, ומקמי הכי אשת איש היא.)

רבי יוסי אומר: מגורשת ואינה מגורשת. (ורבי יוסי סבר: מכי יהב לה גיטא - כל שעתא מספקא לן ב"מעת שאני בעולם", הלכך ספיקא היא, והבא עליה באשם תלוי.)

גמרא:

תנו רבנן [תוספתא גיטין פ"ה ה"ד [ליברמן]]: '*ראוה שנתייחדה עמו באפילה או שישנה עמו תחת מרגלות המטה - אין חוששין שמא נתעסקו בדבר אחר* (בתשמיש)*; וחוששין משום זנות* (שמא בא עליה; ולקמן פריך 'מאי קאמר') *, ואין חוששין משום קדושין* (שמא בעל לשם קידושין להצריכה גט שני)*;*

*רבי יוסי ברבי יהודה אומר: אף חוששין משום קידושין.*'

מאי קאמר (קתני '*אין חוששין שמא נתעסקו בדבר אחר*' והדר תני '*וחוששין משום זנות*')?

אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: הכי קאמר: ראוה שנבעלה - חוששין משום קידושין (וצריכה גט שני משום קדושין; ואין כאן טעם גט ישן, שכבר מְסָרוֹ לה קודם לכן, אלא טעם קידושין הללו מצריכין אותה גט); נתן לה כספים (אחר בעילה) - חוששין משום זנות (כלומר: תולין ביאה זו בזנות), דאמרינן: באתננה נתן לה, ואין חוששין משום קידושין (להצריכה גט; דאי לשם קדושין בעל - לא הוה יהיב לה אתנן; והאי 'חוששין' דזנות - לאו דווקא: דמאי חששא איכא? אי משום כהונה - הא גרושה היא, ונפסלה! ואי לתרומה בת כהן - לא מיפסלא אלא בביאת עבירה, כגון כותי, חלל, נתין, וממזר, והנך דמפרשי ב'יבמות' וב'קדושין'! אלא איידי דנקט 'אין חוששין' בסיפא נקט לשון 'חוששין' ברישא).

רבי יוסי ברבי יהודה אומר: אף בזו (שנתן לה כספים) - חוששין משום קידושין (דלמא הני כספים - לאו אתנן נינהו אלא מתנה).

כמאן אזלא הא (דאוקי רבי יוחנן ב'הזורק' מחלוקת בית שמאי ובית הלל במגרש את אשתו ולנה עמו בפונדקי), דאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן (דמצרכי לה בית הלל גט שני): 'מחלוקת כשראוה שנבעלה, אבל לא ראוה שנבעלה - דברי הכל (לא חיישינן,) אין צריכה הימנו גט שני'?

כמאן? כדברי הכל (דבין לתנא קמא בין לרבי יוסי – אמרינן: היכא דלא ראוה - לא חיישינן, והיכא דראוה - חיישינן אי לאו משום כספים)!

מתקיף לה אביי: מידי כספים קתני (אי אתנייה לתנא 'כספים' לא הוה טעי בגירסא למינשייה לגמרי)?

אלא אמר אביי: הכי קאמר: ראוה שנבעלה - חוששין משום זנות ואין חוששין משום קידושין; רבי יוסי ברבי יהודה אומר: אף חוששין משום קידושין (לקמיה פריך מאי 'אף').

כמאן אזלא הא דאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן 'מחלוקת כשראוה שנבעלה אבל לא ראוה שנבעלה דברי הכל אין צריכה הימנו גט שני'? (דאוקי רבי יוחנן אליבא דבית הלל דהיכא דראוה צריכה גט) – כמאן? כרבי יוסי ברבי יהודה (דאילו לתנא קמא לא נחלקו בית שמאי ובית הלל בדבר זה, דלא שביק בית הלל וסתים כבית שמאי; אבל רבי יוסי סבר לה כרבי יוחנן, ולא כמאן דמוקי פלוגתייהו אף בשלא ראוה שנבעלה, דהא הכא - כי לא ראוה כולהו - מודו דלא חיישינן).

מתקיף לה רבא: אם כן - מאי 'אף' (דהא חששא דזנות - לאו דווקא חששא, אלא קולא היא: לומר תולין אותה בזנות ואין חוששין לקידושין, ורבי יוסי הוה ליה למימר 'חוששין לקידושין ואין תולין להקל בזנות')?

אלא אמר רבא: הכי קאמר: רבי יוסי בר רבי יהודה אומר: אף לא ראוה שנבעלה חוששין משום קידושין (דכיון שראוה שנתיחדה - עדי היחוד הן הן עדי ביאה, דכיון דגייסי אהדדי חוששין לביאה); כמאן אזלא הא דאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: 'מחלוקת כשראוה שנבעלה אבל לא ראוה שנבעלה דברי הכל אינה צריכה הימנו גט'? כמאן? - דלא כחד (דאי לתנא קמא - אפילו ראוה נמי, האמר 'תולין בזנות ואינה צריכה גט'; ואי לרבי יוסי - כי לא ראוה נמי קאמר 'חוששין', וסבירא ליה כמאן דמוקי התם פלוגתייהו בשלא ראוה, וקמצרכי לה בית הלל גט).

מה היא באותן הימים? רבי יהודה אומר: כאשת איש לכל דבריה; רבי יוסי אומר: מגורשת ואינה מגורשת:

תנא: '*ובלבד שימות*' (אבל אי לא מת - איגלאי מלתא דלאו גיטא הוא, וחייב חטאת).

(ופרכינן, בין לרבי יוסי דמשוי לה אשת איש ספק, בין לרבי יהודה דמשוי לה אשת איש ודאי:) ולכי מיית הוי גיטא? והא קיימא לן ד'אין גט לאחר מיתה' (הא לדידהו לא הוי גט למפרע משעת מסירה, אם כן לא הוי גט עד לאחר מיתה)?

(ומשני:) אמר רבה: (מתניתין - לאו באומר "מהיום אם מתי", דההיא ודאי: לכי מיית - איגלאי מילתא דהוי גט משעת נתינה, והבא עליה פטור; אלא) באומר "מעת שאני בעולם" (להוי גט; הלכך לרבי יהודה: סמוך למיתה חייל גיטא, ומעיקרא אשת איש היא; ורבי יוסי סבר: משעת נתינה מספקא לן דלמא זו היא שעה הסמוכה למיתה, והוי גט ספק, ואף על גב דחיי טפי - אין ברירה).

תנו רבנן: '*ימים שבינתים* (בין נתינה למיתה)*: בעלה זכאי במציאתה, ובמעשה ידיה, ובהפרת נדריה, ויורשה,*

(גיטין עד,א)

*ומטמא לה* (אי כהן הוא)*; כללו של דבר: הרי היא כאשתו לכל דבר, אלא שאינה צריכה הימנו גט שני* (אם מת, דסמוך למיתה הוי גט) *- דברי רבי יהודה;*

*רבי מאיר אומר: בעילתה תלויה* (הדבר תלוי עד שימות או עד שיעמוד מחולי זה: אם מת מן החולי - הבא עליה פטור; דלרבי מאיר משמע ליה "מעת שאני בעולם" - היינו משעת נתינה, והכי קאמר לה: "הרי זה גיטך מעת שאני בעולם אם מתי", הלכך כשמת - איגלאי מילתא דגרושה הואי בשעת ביאה; ואם לא מת - הבא עליה בחטאת)*;*

*רבי יוסי אומר: בעילתה ספק* (לכשימות; דמשמע ליה "מעת שאני בעולם"; ומיהו מספקא לן על שעת ביאה אי גרושה הואי אי לא: שמא זו היא שעה הראויה ליסמך למיתה - שמא אינה זו, ואינה גרושה; הילכך: אם ימות - מביא הבא עליה אשם תלוי, ואם לא ימות - בחטאת ודאי)*;*

*וחכמים אומרים: מגורשת ואינה מגורשת, ובלבד שימות*' (והיינו נמי כרבי יוסי, דמייתי אשם תלוי, דספיקא משוו לה; ולקמן מפרש: מזוני איכא בינייהו).

מאי איכא בין רבי מאיר לרבי יוסי?

אמר רבי יוחנן: אשם תלוי איכא בינייהו: לרבי מאיר לא מייתי [הבועלה] אשם תלוי (אם ימות, אלא פטור לגמרי כדפרישית לעיל), ולרבי יוסי (אם ימות) מייתי (מביא זה) אשם תלוי.

'*וחכמים אומרים: מגורשת ואינה מגורשת*' - חכמים היינו רבי יוסי?

איכא בינייהו דרבי זירא, דאמר רבי זירא אמר רבה בר ירמיה אמר שמואל: כל מקום שאמרו חכמים 'מגורשת ואינה מגורשת' - בעלה חייב במזונותיה (כלומר: איכא בינייהו מזוני, וכדרבי זירא, ולא דפליגי בדרבי זירא: דתרוייהו אית להו דרבי זירא, ומשום הכי לא קרי לה רבי יוסי 'מגורשת ואינה מגורשת', דקסבר: לית לה מזוני; ואף על גב דרבי יוסי דמתניתין תנא 'מגורשת ואינה מגורשת' - תרי תנאי ואליבא דרבי יוסי, והיינו חכמים דברייתא).

משנה:

"הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז" - הרי זו מגורשת, ותתן.

"על מנת שתתני לי מיכן ועד שלשים יום" - אם נתנה לו בתוך שלשים יום – מגורשת, ואם לאו - אינה מגורשת.

אמר רבן שמעון בן גמליאל: מעשה בצידן, באחד שאמר לאשתו "הרי זה גיטך על מנת שתתני לי איצטליתי", ואבדה איצטליתו, ואמרו חכמים: תתן לו את דמיה. (בגמרא פריך: מאי תנא דתנא 'מעשה' [כלומר: מה מסביר המעשה].)

גמרא:

מאי '*ותתן*'?

רב הונא אמר: והיא תתן.

רב יהודה אמר: לכשתתן.

מאי בינייהו?

איכא בינייהו שנתקרע הגט (קודם מתן מעות) או שאבד: רב הונא אמר: והיא תתן (תנאי בעלמא הוא, וכי מקיימא ליה - איגלאי מילתא דמשעת נתינה - גיטא הוי, דכל 'על מנת' - מעכשיו הוא, ועל מנת כן דליקיים): אינה צריכה הימנו גט שני; רב יהודה אמר: לכשתתן - צריכה הימנו גט שני (דלכשתתן - כבר אזל ליה גיטא).

ותנן נמי גבי קידושין כי האי גוונא, דתנן: '*האומר לאשה "הרי את מקודשת לי על מנת שאתן לך מאתים זוז" - הרי היא מקודשת, ויתן*'; ואיתמר: מאי '*ויתן*'? רב הונא אמר: והוא יתן; רב יהודה אמר: לכשיתן. מאי בינייהו? - איכא בינייהו: שפשטה ידה וקיבלה קידושין מאחר (קודם מתן מעות): רב הונא אמר: והוא יתן: תנאה בעלמא הוא, מקיים תנאיה ואזיל (והוו קידושיו קידושין למפרע ושל שני אינו כלום); רב יהודה אמר: לכשיתן: לכי יהיב לה - הוא דהוו קידושין, השתא לא הוו קידושין.

וצריכא: דאי אשמעינן גבי קידושין - בהא קאמר רב הונא 'והוא יתן' - משום דלקרובה קאתי (הילכך מעכשיו קאמר לה משעה שחפץ בה), אבל גבי גירושין - דלרחוקה קאתי (ומסתמא בקושי הוא מגרשה, הילכך 'לכשתתן' קאמר, וקסבר: אדהכי והכי - מפייסנא לה) - אימא מודה ליה לרב יהודה;

ואי אשמעינן גבי גירושין - בהא קאמר רב הונא 'והיא תתן': משום דלא כסיף למיתבעה (מעותיו, הילכך לא צריך ליה למתלי גיטא במתן מעות, ו"מעכשיו" קאמר לה), אבל גבי קידושין - דכסיפא למיתבעיה - אימא מודי ליה לרב יהודה;

ואי אשמעינן גבי קידושין - בהא קאמר רב יהודה 'לכשיתן': משום דכסיפא למיתבעיה, אבל גבי גירושין - דלא כסיף למיתבעה - אימא מודה ליה לרב הונא;

ואי אשמעינן גבי גירושין - בהא קאמר רב יהודה 'לכשתתן': משום דלרחוקה קאתי, אבל גבי קידושין - דלקרובה קאתי - אימא מודה ליה לרב הונא! – צריכא.

מיתיבי [דומה לתוספתא גיטין פ"ה ה"ה [ליברמן]]: '*"הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז" - אף על פי שנקרע הגט או שנאבד – מגורשת, ולאחר לא תנשא עד שתתן* (דדילמא לא יהבה ונמצא גט בטל)', ועוד תניא [שם, ברישא]: '*"הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז" ומת: נתנה* (לפני מותו) *- אינה זקוקה ליבם, לא נתנה - זקוקה ליבם* (ולא סגי לה ליתן ליורשים)*;*

*רבן שמעון בן גמליאל אומר: נותנת לאביו או לאחיו או לאחד מן הקרובים.*'

עד כאן לא פליגי אלא דמר סבר '"לי" - ולא ליורשי' ומר (רבי שמעון [בן גמליאל]) סבר '"לי" - (משמע) ואפילו ליורשי (כשאיני)', וכולי עלמא מיהא תנאה הוי (ולא תלה הגט בשעת מתן מעות; דאי "לכשתתן" קאמר - נהי נמי ד"לי" - ואפילו ליורשי משמע, מיהו הוה ליה גט לאחר מיתה), תיובתא דרב יהודה!

אמר לך רב יהודה: הא מני? רבי היא; דאמר רב הונא אמר רבי: '*כל האומר "על מנת" - כאומר "מעכשיו" דמי*' [גם זה בתוספתא גיטין פ"ה ה"ה [ליברמן], אך לא בשם רבי] (דהכי קאמר: מעכשיו יהא גט, על מנת שתקיימי התנאי), ופליגי רבנן עליה, ואנא דאמרי כרבנן.

ואמר רבי זירא: כי הוינן בבבל, אמרינן: הא דאמר רב הונא אמר רבי: כל האומר "על מנת" כאומר "מעכשיו" דמי - פליגי רבנן עליה; כי סליקי - אשכחתיה לרבי אסי, דיתיב וקאמר משמיה דרבי יוחנן: הכל מודים באומר "על מנת" כאומר "מעכשיו" דמי; לא נחלקו אלא "במהיום ולאחר מיתה" (דרבנן מספקא להו אי תנאה הוי אי חזרה הוי, ולרבי ודאי תנאה הוי);

(גיטין עד,ב)

והתניא (בניחותא, דשמעינן מינה: מדאצטריכו לאיפלוגי בהא - מכלל דב'על מנת' מודו) '*"מהיום ולאחר מיתה" - גט ואינו גט - דברי חכמים; רבי אומר: כזה גט.*'

ולרב יהודה דאמר ב'על מנת' פליגי - אדמיפלגי (בהך מתניתא) ב"מהיום ולאחר מיתה" - ליפלגי ב'על מנת' (לאשמועינן דב'על מנת' פסלי רבנן, וכל שכן הא)?

(ומשני: להכי איפליגו בהכי:) להודיעך כחו דרבי (מיהו רבנן ב'על מנת' - נמי פסלי).

וליפלגו ב'על מנת', ולהודיעך כחן דרבנן?

כח דהיתירא עדיף ליה.

על מנת שתתני לי מכאן ועד שלשים יום [אם נתנה לו בתוך שלשים יום – מגורשת, ואם לאו - אינה מגורשת]:

פשיטא!?

מהו דתימא קפידיה לאו קפידא, ולזרזה קאתי - קא משמע לן.

אמר רבן שמעון בן גמליאל מעשה בצידן [באחד שאמר לאשתו "הרי זה גיטך על מנת שתתני לי איצטליתי", ואבדה איצטליתו, ואמרו חכמים: תתן לו את דמיה]:

מאי תנא (לעיל מינה בדמים), דקתני מעשה (מאי ראיה? אין שונין מעשה במשנה אלא לראיה)?

חסורי מיחסרא והכי קתני: 'אם אמר לה "על מנת שתתני לי איצטליתי" ואבדה איצטליתו' -איצטליתי דוקא קאמר לה; רבן שמעון בן גמליאל אומר: תתן לו את דמיה (דלא איכוין אלא להרווחה דידיה); ואמר רבן שמעון בן גמליאל: מעשה נמי בצידן באחד שאמר לאשתו "הרי זה גיטך על מנת שתתני לי אצטליתי" ואבדה אצטליתו, ואמרו חכמים: תתן לו את דמיה.

בעא מיניה רבי אסי מרבי יוחנן: "הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז" וחזר ואמר לה "מחולים לך" – מהו (מי הויא הך מחילה קיום תנאי כאילו נתנתן לו או לא)?

תיבעי לרבנן תיבעי לרבן שמעון בן גמליאל:

תיבעי לרבנן (דאמרי דָמים - לאו במקום איצטלית קיימי, ודמים לאו איצטלית הן): עד כאן לא קאמרי רבנן התם, אלא דלא אחלה גבה, אבל הכא - הא קאמר לה 'מחולים לך' (הא אחלינהו, והוי כאילו קבל מעות ממש, דמחילה כקבלה)? או דלמא אפילו רבן שמעון בן גמליאל לא קאמר אלא דקא מפייסה ליה בדמי, אבל לגמרי – לא?

אמר ליה [רבי יוחנן לרב אסי]: אינה מגורשת.

איתיביה [דומה לנדרים פ"ח מ"ז; לתוספתא נדרים פ"ד ה"ח [ליברמן]]: '*האומר לחבירו "קונם שאתה נהנה לי* (קונם תהא עליך כל הנאה שתהנה ממני) *אם אי אתה נותן לבני כור אחד של חטין ושתי חביות של יין": רבי מאיר אומר: אסור עד שיתן, וחכמים אומרים: אף זה* (אם רצה הנודר) *יכול להתיר את נדרו* (מאיליו) *שלא על פי חכם* (בלא שאלת התרת חכם)*, ואומר* (לו)*: "הריני כאילו התקבלתי"*' (אלמא מחילה כקבלה)!

הכי? השתא: התם - לצעורה קא מכוין, ולא ציערה; הכא - משום הרווחה הוא (שהיה צריך לצורך בנו), והא לא איצטריך!

ההוא גברא דאמר ליה לאריסיה: "כולי עלמא (כל שאר האריסים שבמקום זה) דלו תלת דלוותא (משקין התבואה שלש פעמים בשנה) ואכלי ריבעא (ומנהג האריסין ליטול רביע התבואה בשביל טורח חרישה וזריעה וניכוש והשקאה וכל צרכי השדה); את דלי ארבעה (השקה את השדה ארבעה פעמים) ואכול תילתא"; לסוף אתא מיטרא (בזמן השקאה רביעית). אמר רב יוסף: הא לא דלה (ולא שקיל אלא ריבעא כמנהג המקום)!

רבה אמר: הא לא איצטריכא (ומזלו גרם).

לימא רב יוסף דאמר כרבנן, ורבה דאמר כרבן שמעון בן גמליאל (דדמים במקום אצטלית - הכא נמי מטר במקום השקאה)?

ותיסברא? והא קיימא לן 'הילכתא כוותיה דרבה' (בכל מקום שנחלק עם רב יוסף חוץ משדה, ענין, ומחצה) ובהא אין הלכה כרבן שמעון בן גמליאל (דאמר לקמן: חוץ מערב וצידן וראיה אחרונה)!

אלא לעולם כרבנן (כלומר: תרוייהו אליבא דרבנן אמרי לה); רב יוסף – כרבנן; ורבה אמר לך: אנא דאמרי אפילו לרבנן: עד כאן לא קאמרי רבנן התם אלא דלצעורה קא מיכוין (דסתם מגרש את אשתו - מתוך איבה הוא מגרשה, הלכך מספיקא אמרינן לצעורה איכוון, ולא תלינן למימר 'להרווחה איכוון' - לקולא), אבל הכא - משום הרווחה הוא, והא לא איצטריך.

תנן התם [ערכין פ"ט מ"ד; דף לא,ב]: '*בראשונה* (הקונה בית בעיר חומה) *היה נטמן יום שנים עשר חדש* (שלא ימצאנו המוכר לתת מעותיו) *כדי שיהא חלוט לו* (כדכתיב (ויקרא כה,ל) ואם לא יגאל עד מלאת לו וגו')*; התקין הלל הזקן שיהא חולש* (זורק; כמו חולש על גוים (ישעיה יד,יב): מטיל גורל) *את מעותיו ללשכה* (מתוקנת לכך) *ויהא שובר את הדלת* (של ביתו) *ונכנס, ואימתי שירצה - הלה יבוא ויטול את מעותיו*', ואמר רבא: מתקנתו של הלל (דאיצטריך לתקוני נתינה על כרחו תהא נתינה) נשמע: "הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז" ונתנה לו מדעתו – מגורשת; על כורחו - אינה מגורשת: מדאיצטריך ליה להלל לתקוני נתינה בעל כורחיה דהויא לה נתינה

(גיטין עה,א)

מכלל דבעלמא נתינה בעל כרחיה לא הויא נתינה (וגבי גט, דאיסורא הוא - לא תקין הלל).

מתקיף לה רב פפא, ואיתימא רב שימי בר אשי: ודלמא כי אצטריך ליה לתקוני - שלא בפניו (כי הכא שאינו בלישכה), אבל בפניו - בין מדעתו בין בעל כרחו - הויא נתינה!?

ואיכא דאמרי: אמר רבא: מתקנתו של הלל "הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז", ונתנה לו - בין מדעתו ובין בעל כרחו הויא נתינה; וכי איצטריך ליה להלל לתקוני - שלא בפניו, אבל בפניו - בין מדעתו בין בעל כרחו הויא נתינה.

מתקיף לה רב פפא, ואיתימא רב שימי בר אשי: ודלמא אפילו בפניו נמי: מדעתו – אין, על כרחו – לא, והלל - מאי דאיצטריך ליה תקין (ראה שהיה נטמן, והתקין דבעל כרחו ושלא בפניו תהא נתינה; ואי הוה נמי קאי קמן ואמר "לא מקבילנא" הוה איצטריך להלל נמי לתקוני דתיהוי נתינה; אלא מה שלא הוצרך - לא הוצרך; וגבי גט - דאיסורא הוא - לא קיימא תקנתא דהלל)!?

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: כל מקום ששנה רבן שמעון בן גמליאל במשנתינו - הלכה כמותו חוץ מערב (בשילהי 'גט פשוט') וצידן (דמתניתין) וראיה אחרונה (ב'אחד דיני ממונות' (סנהדרין לא,א), דאפליגי ב'אמרו לו: "כל ראיות שיש לך להביא - הבא עד שלשים", ולא הביא עד לאחר שלשים, ואמרו לו "הבא ראיה" ואמר "אין לי ראיה": בקמייתא הלכתא כוותיה, ובבתרייתא לית הלכתא כוותיה).

תנו רבנן: '*"הרי זה גיטיך והנייר שלי - אינה מגורשת* (לא יהיב לה ולא מידי ורחמנא אמר 'ונתן בידה' [דברים כד,א])*; "על מנת שתחזירי לי את הנייר" – מגורשת.*'

מאי שנא רישא ומאי שנא סיפא? (קא סלקא דעתיה 'על מנת' לאו 'מעכשיו', הוא, כרבנן דפליגי עליה דרבי, והוי כמו 'לכשתחזירי לי הנייר ליהוי גט'; ואם כן אמאי מגורשת? הא בשעת גירושין לאו מידי נקיטא.)

אמר רב חסדא: הא מני? - רבן שמעון בן גמליאל היא, דאמר: '*תתן לו את דמיה*': הכי נמי אפשר דמפייסה ליה בדמי.

מתקיף לה אביי: אימור דאמר רבן שמעון בן גמליאל היכא דליתיה (לאצטלית) בעיניה; היכא דאיתיה בעיניה - מי אמר?

אלא אמר אביי: הא מני? - רבי מאיר היא, דאמר (רבי מאיר, במסכת קידושין (סא,א)): בעינן תנאי כפול (כל תנאי שאינו כתנאי בני גד ובני ראובן וכו' [בטל תנאיה]), והכא הא לא כפליה לתנאיה (דנימא:'אם לא תחזירי לא יהא גט'; הלכך בטל תנאיה).

מתקיף לה רבא: טעמא דלא כפליה לתנאיה - הא כפליה לתנאיה לא הוי גיטא (לרבי מאיר)? מכדי (לרבי מאיר -) כל תנאי - מהיכא גמרינן להו (לכופלו)? מתנאי בני גד ובני ראובן (שהיה כפול: 'אם יעברו' 'ואם לא יעברו' (במדבר לב,כט-ל))! (וכיון דמיניה גמרינן - בעינן כי התם:) מה התם תנאי קודם למעשה אף כל תנאי קודם למעשה (תנאי שתלו בו המעשה הוזכר קודם למעשה: 'אם יעברו' זה התנאי 'ונתתם להם' זה המעשה; (הכא נמי בעינן דנימא "אם תחזירי יהא גט"), לאפוקי הכא (דאמר לה "זה גיטך" ברישא, והדר "על מנת שתחזירי"), דמעשה קודם לתנאי!?

אלא אמר רבא: משום דמעשה קודם לתנאי.

מתקיף לה רב אדא בר אהבה: טעמא דמעשה קודם לתנאי, הא תנאי קודם למעשה לא הוי גיטא? מכדי כל תנאי מהיכא גמרינן להו - מתנאי בני גד ובני ראובן (ובין לרבי מאיר ובין לרבנן, דלא אפליג אלא בכפילה, כדמפרש טעמא התם: הוצרך הדבר לאומרו, שאלמלא כן יש במשמע שאף בארץ כנען לא ינחלו): מה התם תנאי בדבר אחד (לעבור הירדן) ומעשה בדבר אחר (נחלת עבר הירדן מזרחה) - אף כל, לאפוקי הכא

(גיטין עה,ב)

דתנאי ומעשה בדבר אחד (בגט עצמו הוא התנאי: להחזירו; והוא המעשה: להיות גט)!

אלא אמר רב אדא בר אהבה: משום דתנאי ומעשה בדבר אחד.

רב אשי אמר: הא מני (דקתני 'על מנת שתחזירי' - מגורשת)? - רבי היא, דאמר רב הונא אמר רב: כל האומר 'על מנת' - כאומר 'מעכשיו' דמי (ואשתכח דבשעת גירושין נקיטא לגט, ולאחר זמן - היא מחזרת, ומַתָנָה על מנת להחזיר שמה מַתָנָה).

אתקין שמואל בגיטא דשכיב מרע (כשמוסרו לה - יאמר): "אם לא מתי לא יהא גט, ואם מתי יהא גט" (דבעינן תנאי כפול; דאי לא כפליה - הוי גיטא מיד, ואי כהן הוא מפסלא עליה).

ולימא (ברישא): "אם מתי יהא גט ואם לא מתי לא יהא גט"?

לא מקדים איניש פורענותא לנפשיה.

ולימא: "לא יהא גט אם לא מתי"?

בעינן תנאי קודם למעשה.

מתקיף לה רבא: מכדי כל תנאי - מהיכא גמרינן? מתנאי בני גד ובני ראובן; מה התם הן קודם ללאו (אם יעברו ונתתם (במדבר לב)) אף כל, לאפוקי הכא, דלאו קודם להן!?

אלא אמר רבא: "אם לא מתי לא יהא גט אם מתי יהא גט אם לא מתי לא יהא גט": "אם לא מתי לא יהא גט" (לימא ברישא) - (משום) לא מקדים איניש פורענותא לנפשיה; (והדר נימא הן ולאו:) "אם מתי יהא גט אם לא מתי לא יהא גט", (ד) בעינן הן קודם ללאו.

משנה:

"הרי זה גיטיך על מנת שתשמשי את אבא", "על מנת שתניקי את בני";

כמה היא מניקתו?

שתי שנים (שיהא לולד שתי שנים שכך הוא זמן הנקתו);

רבי יהודה אומר: שמנה עשר חדש (לרבי יהודה זמן הנקת תינוק - עד שיהו לו י"ח חדשים (בכתובות בפרק 'אף על פי' דף ס,ב));

(ולענין לשמש את אביו כל ימי חייו) מת הבן (קודם הזמן) או שמת האב - הרי זה גט (דכיון דלא פריש מידי - לא איכוון אלא להרווחה: כל ימים שהוא צריך ומכאן ואילך אינו צריך).

"הרי זה גיטיך על מנת שתשמשי את אבא שתי שנים", "על מנת שתניקי את בני שתי שנים":

מת הבן, או שאמר האב: "אי אפשי שתשמשני" שלא בהקפדה (היא לא הכעיסתו)" - אינו גט (ואפילו הכי, שאין העכבה הימנה - אינו גט, - וכל שכן אם בהקפדה).

רבן שמעון בן גמליאל אומר: כזה גט (הואיל ולא הקפידתו ואין העכבה הימנה)!

כלל אמר רבן שמעון בן גמליאל: כל עכבה שאינה הימנה - הרי זה גט.

גמרא:

ומי בעינן כולי האי? ורמינהי: '*שמשתו יום אחד, הניקתו יום אחד - הרי זה גט*'!?

אמר רב חסדא: לא קשיא: הא רבנן והא רבן שמעון בן גמליאל: מתניתין רבן שמעון בן גמליאל (דאמר לעיל (עד,א) 'תִּתֵן דָמיהָ', אלמא להרווחה מיכוון, ולאו דוקא קאמר - הא נמי להרווחה איכוון וכל זמן שהוא צריך לינק קאמר), וברייתא רבנן (דאמרי (עד,ב) אצטלית דוקא - הכא נמי שימוש והנקה דוקא, וביום אחד סגי [תוספות: שהתכוון לצער אותה, ומספיק צער של יום אחד])?

הא מדסיפא רבן שמעון בן גמליאל הוי מכלל דרישא לאו רבן שמעון בן גמליאל!

אלא ברייתא רבן שמעון בן גמליאל היא, דמיקל בתנאי (דאמר 'תתן דמיה' וקאמר נמי: כל עכבה שאינה הימנה - הרי זה גט), מתניתין רבנן.

רבא אמר: לא קשיא: כאן (מתניתין, דאמר 'שתי שנים תניקי') בסתם, כאן (ברייתא) במפרש (יום אחד). תתת תוספות אחרון

רב אשי אמר: (ברייתא בסתם, ד)כל סתם נמי כמפרש יום אחד דמי (ומתניתין - רב אשי משני לה לקמיה; ורב אשי לאו לשנויי מתניתין וברייתא אתא אלא לאפלוגי עליה דרבא דאמר סתם -שתי שנים).

תנן: '*כמה היא מניקתו? - שתי שנים; רבי יהודה אומר: שמנה עשר חדש*' - בשלמא לרבא, ניחא; אלא לרב אשי - למה לי שתי שנים, למה לי שמנה עשר חדש? ביום אחד סגי!?

הכי קאמר: יום אחד משתי שנים (של תינוק), לאפוקי לאחר שתי שנים (שאם הניקתו לאחר שעברו לו שתי שנים), דלא (שאין זה הנקה); יום אחד משמנה עשר חדש - לאפוקי לאחר שמנה עשר חדש, דלא.

מיתיבי: '*"הרי זה גיטיך על מנת שתשמשי את אבא שתי שנים", "על מנת שתניקי את בני שתי שנים", מת הבן או שאמר האב "אי אפשי שתשמשני שלא בהקפדה" - אינו גט*'

(גיטין עו,א)

בשלמא לרבא (דאוקי רישא דמתניתין שתי שנים ממש, ואף על גב דסתם): רישא (דקאמר '*מת הבן בתוך שתי שנים - הרי זה גט*') בדלא פריש ('שתי שנים', והרי הניקתו כל צרכו), סיפא דפריש (על כרחיך דוקא קאמר, דהא לא איצטריך לפרושי ופריש)! אלא לרב אשי (דאמר רישא דמתניתין - יום אחד קאמר) - מאי שנא רישא ומאי שנא סיפא (על כרחך '*מת הבן או האב*' דקתני - כגון שמת ולא הניקתו כלל, ואמאי '*הרי זה גט*'? הרי לא נתקיים כלום מן התנאי)?

קשיא.

תנו רבנן [דומה לתוספתא גיטין פ"ה ה"ו]: '*"הרי זה גיטך על מנת שתשמשי את אבא שתי שנים ועל מנת שתניקי את בני שתי שנים - אף על פי שלא נתקיים התנאי - הרי זה גט, לפי שלא אמר לה 'אם תשמשי' 'אם לא תשמשי', 'אם תניקי* (יהא גט)*' 'ואם לא תניקי* (לא יהא גט)' (דבעינן תנאי כפול כתנאי בני גד ובני ראובן) *- דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: נתקיים התנאי - הרי זה גט, ואם לאו - אינו גט; רבן שמעון בן גמליאל אומר: אין לך תנאי בכתובים שאינו כפול.*' (מיפרשא בהדיא ואזלא:)

איכא דאמרי לרבי מאיר קאמר ליה [רבן שמעון בן גמליאל, לחלוק על רבי מאיר], ואיכא דאמרי לרבנן קאמר להו:

איכא דאמרי לרבי מאיר קאמר ליה, והכי קאמר ליה: (אין לנו ללמוד מתנאי בני גד ש)אין לך תנאי בכתובים (בכל המקרא) שאינו כפול (כגון 'אז תנקה מאלתי' (בראשית כד,מא) וכגון 'אם שכב ואת כי שטית... אם לא שכב' (במדבר ה,יט-כ) 'אם תאבו ושמעתם... אם תמאנו ומריתם' (ישעיה א,יט-כ)) והוו להו (הלכך הוי להו) 'שני כתובים הבאין כאחד', וכל שני כתובים הבאין כאחד אין מלמדין; איכא דאמרי לרבנן קאמר להו, והכי קאמר להו: אין לך תנאי בכתובים שאינו כפול, וגמרינן מינייהו (ויש לנו ללמוד מהן, דכולהו צריכי, כדמתרצינן להו בקדושין ב'האומר לחבירו' (סא,ב)).

ורמינהו [קושיא על הברייתא דלעיל]: '*"הרי זה גיטיך על מנת שתשמשי את אבא שתי שנים", "על מנת שתניקי את בני שתי שנים", מת האב או מת הבן - אינו גט, דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: אף על פי שלא נתקיים התנאי - הרי זה גט: יכולה היא שתאמר לו "תן לי אביך ואשמשנו", "תן לי בנך ואניקנו"*'; קשיא דרבי מאיר אדרבי מאיר, קשיא דרבנן אדרבנן!

דרבי מאיר אדרבי מאיר לא קשיא: התם [שאינו גט] בדלא כפליה לתנאיה, הכא בדכפליה לתנאיה; ורבנן אדרבנן לא קשיא: מאן חכמים דהכא (בהך מתניתא בתרייתא)? רבן שמעון בן גמליאל היא, דאמר כל עכבה שאינה הימנה הרי זה גט.

תנו רבנן: '*אמר לה בפני שנים "הרי זה גיטך על מנת שתשמשי את אבא שתי שנים"* (ולא מסרו לה בפניהם, דאי מסרו לה - איגרשה לה בהאי תנאי, ותו לא מצי לאתנויי תנאה אחרינא; אלא כך אמר בפניהם "כשאמסרנו לה לא אמסרנו אלא על מנת כן") *וחזר ואמר לה בפני שנים* (ומסרו לה) *"הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז" - לא ביטל דברי האחרון את הראשון: רצתה משמשתו רצתה נותנת לו מאתים זוז* (שלא בא זה להוסיף: מדלא אמר לה "שתתני מאתים זוז תוספת על תנאי הראשון"; ולעקור נמי לא בא, מדלא ביטל דברו הראשון בפני אלו; אלא הכי קאמר לה "או תנאי ראשון או מאתים זוז")*; אבל אמר לה בפני שנים "הרי זה גיטך על מנת שתתני לי מאתים זוז" וחזר ואמר לה בפני שנים "הרי זה גיטך על מנת שתתני לי שלש מאות זוז" -* (ודאי עקר ליה לתנאיה קמא) *ביטל דברי האחרון את הראשון; ואין אחד מן* (העדים) *הראשונים ואחד מן האחרונים מצטרפין* (להעיד שהיה תנאי בגט זה; כל זמן שלא יבואו שנים כאחד [ויעידו באחד] מן התנאים - כשר על ידי עדי חתימה, ולא כל כמינייהו דהנך לשוויי תנאה בגיטא)'.

אהייא [על איזה חלק מהברייתא נאמר: ואין אחד מן הראשונים ואחד מן האחרונים מצטרפין]?

אילימא אסיפא - הרי בטל (פשיטא דאין אחד מן הראשונים כלום, שהרי אפילו באו שניהם - אינן כלום, דהא בטיל ליה ההוא תנאה)!

אלא ארישא (דקאמר או האי או האי)? פשיטא!

מהו דתימא 'כל לקיומא תנאי מצטרפין' (הואיל ומקיים גיטא בחד מהני תנאי, הוו להו כחד תנאה, וכל סהדי דמסהדי לקיומי תנאה דהאי גיטא - ליצטרפו) - קא משמע לן.

משנה:

"הרי זה גיטך אם לא באתי מכאן עד שלשים יום", והיה הולך מיהודה לגליל, הגיע לאנטיפרס וחזר (מיד) - בטל תנאו. (כלומר: ושוב אינו כשר לגרש בו [כלומר: הגט בטל], ואפילו חזר והלך לגליל ונשתהה שלשים יום - אינו גט; דקא סלקא דעתך 'אנטיפרס בתחילת גליל היא, והרי מתנאי הראשון הלך לגליל, ולא שהה שלשים יום - וביטל הגט, שהרי בא; אבל אם לא הגיע לאנטיפרס וחזר, ולאחר ימים הלך לגליל ונשתהה שלשים יום - הרי זו מגורשת, שזמן השלשים לא נקבע אלא משילך לגליל והרי לא הלך עד עתה ונשתהה.)

"הרי זה גיטך אם לא באתי מכאן עד שלשים יום", והיה הולך מגליל ליהודה והגיע לכפר עותנאי וחזר - בטל תנאו (קא סלקא דעתן: כפר עותנאי בריש יהודה בבואו מגליל ליהודה, והרי הלך ליהודה ובא בתוך שלשים, ואין כאן עוד לא תנאי ולא גט להתקיים עוד).

"הרי זה גיטך אם לא באתי מכאן עד שלשים יום", והיה הולך למדינת הים והגיע לעכו (קא סלקא דעתיה עכו במדינת הים קיימא) וחזר - בטל תנאו.

"הרי זה גיטך כל זמן שאעבור מכנגד פניך שלשים יום" (כשאשתהה שלשים יום עובר מכנגד פניך מיד יהא גט), היה הולך ובא הולך ובא - הואיל ולא נתיחד עמה - הרי זה גט (בגמרא פריך: והא לא עבר, שהיה הולך ובא בתוך שלשים).

גמרא:

למימרא דאנטיפרס בגליל הוה קיימא, ורמינהי: '*אנטיפרס ביהודה וכפר עותנאי בגליל* (סמוכים זה לזה בסְפַר: זה בראש יהודה וזה בראש גליל; הלכך: היה הולך מיהודה לגליל והגיע לאנטיפרס וחזר - לא בטל תנאו, דאכתי לא אזיל לגליל, וכי אזל ומשתהי - הוי גיטא, לכך הזכיר לה "בתנאי שאני הולך מיהודה לגליל" - דלא לימני תלתין יומין אלא מיום שיגיע לגליל; היה הולך מגליל ליהודה והגיע לכפר עותנאי וחזר - לא ביטל תנאו, דאכתי לא מטא ליהודה)*; בינתים* (היה הולך מיהודה לגליל, ועבר את אנטיפרס ולכפר עותנאי לא בא, וחזר בתוך שלשים, ולאחר זמן חזר והלך לגליל ממש ושהה) - מטילין אותו לחומרא (ואמרינן:) '*מגורשת* (ליפסל לכהונה)

(גיטין עו,ב)

*ואינה מגורשת* (לינשא בגט זה: ספק בטל במהלך הראשון)'! (הואיל ועבר אנטיפרס הוה ליה ספק יהודה ספק גליל, ובטל, שהרי חזר בתוך שלשים; או שמא ספק יהודה הוא, ולא בטל תנאו, ונתקיים במהלך השני, והוי גט!)

אמר אביי: (מתניתין נמי אית לה דאנטיפרס ביהודה, וכגון) תרי תְנאי קאמר לה: אי מטינא לגליל לאלתר ליהוי גיטא (ואפילו לא משתהינא), ואי משתהינא באורחא תלתין יומין ולא אתינא (ואפילו לא מטינא לגליל) ליהוי גיטא; (הלכך:) הגיע לאנטיפרס וחזר (לאלתר) - דלא לגליל מטא ולא אישתהויי נמי אשתהי תלתין יומין - בטל תנאו (ואין כאן עוד לקיימו, שהרי לא לגליל בא ולא נשתהה.

ואפילו קיימו לאחר זמן - הרי לא התנה אלא על מהלך הראשון, וכשהזכיר גליל - לא הזכיר למנות השלשים משם והלאה, אלא שיהא מיד גט כשיגיע שם, והרי לא הגיע; וגם לא נשתהה; והכי משמע מתניתין: "הרי זה גיטיך אם לא באתי מכאן ועד שלשים יום מיום שאצא מכאן", והיה הולך מיהודה לגליל, ותלה הגט גם בביאתו לגליל.)

הרי זה גיטך אם לא באתי מכאן ועד שלשים יום [והיה הולך למדינת הים והגיע לעכו וחזר - בטל תנאו]:

למימרא דעכו במדינת הים קיימא (אמאי דהוה סלקא דעתין מעיקרא קאי, ולאו אתירוצא דאביי)!? והא אמר רב ספרא: כי הוו מיפטרי רבנן מהדדי - בעכו הוו מפטרי (בני מדינת הים שהיו הולכין ללמוד תורה בארץ ישראל, כשחוזרים לבתיהם - היו חביריהם בני ארץ ישראל מלוים אותן עד עכו ומשם נפטרים מהם), משום דאסור (לבני ארץ ישראל) לצאת מארץ לחוצה לארץ?

אמר אביי: תרי תְנאי קאמר לה: אי מטינא למדינת הים לאלתר -ליהוי גיטא; אי משתהינא באורחא תלתין יומין ולא אתינא - ליהוי גיטא: הגיע לעכו וחזר: דלא למדינת הים מטא, ולא אישתהויי נמי אשתהי תלתין יומין - בטל תנאו.

הרי זה גיטך כל זמן שאעבור [מכנגד פניך שלשים יום", היה הולך ובא הולך ובא - הואיל ולא נתיחד עמה - הרי זה גט]:

והא לא עבר (שלשים יום רצופין)? אמר רב הונא מאי 'פניך'? תשמיש (והרי שלשים יום רצופים בלא תשמיש, כדקתני '*הואיל ולא נתיחד עמה*'), ואמאי קרי ליה 'פניך'? לישנא מעליא (פנים של מטה) נקט.

ורבי יוחנן אמר: לעולם פניך ממש; מי קתני 'הרי זו מגורשת'? "הרי זה גט" קתני: דלא הוי גט ישן (דאין הגט נפסל משום גט ישן הואיל ולא נתיחד עמה; 'גט ישן': כל שנתיחד עמה בין כתיבה לנתינה, ופסלוהו רבנן משום שמא יאמרו 'גיטה קודם לבנה'; לקמן ב'הזורק' (עט,ב)), ולכי מלו תלתין יומי (ולכי מקיים תנאיה) - הוי גיטא.

תניא כוותיה דרבי יוחנן: '*"הרי זה גיטך כל זמן שאעבור מנגד פניך שלשים יום" והיה הולך ובא הולך ובא - הואיל ולא נתייחד עמה הרי זה גט, ולגט ישן אין חוששין, שהרי לא נתייחד עמה*'.

וליחוש שמא פייס (כשהיה בא אצלה - פייס קטטה שביניהם, ונתיחד עמה, ולאחר זמן אתי בעל מערער ואמר פייסתי)?

אמר רבה בר רב הונא: הכי אמר אבא מרי משמיה דרב: באומר (בשעת התנאי) "נאמנת עלי לומר שלא באתי" (על מנת כן אני מוסר לה: שתהא נאמנת עלי כמאה עדים כל זמן שתאמר שלא באתי ונתיחדתי ופייסתי).

איכא דמתני לה אמתניתין: '*"מעכשיו אם לא באתי מכאן ועד י"ב חדש" ומת בתוך י"ב חדש - הרי זה גט*'; וליחוש שמא פייס? אמר רבה בר רב הונא: הכי אמר אבא מרי משמיה דרב: באומר "נאמנת עלי לומר שלא באתי".

מאן דמתני לה אמתניתין - כל שכן אברייתא (דכיון דהיכא דלא בא - חיישינן שמא פייס - אי לאו דאתני ברישא "נאמנת עלי"; כל שכן אברייתא, שהיה הולך ובא); מאן דמתני לה אברייתא - אבל אמתניתין (דמת בתוך י"ב חדש, ולא ראינו שבא בעיר משיצא - לא חיישינן שמא פייס, ואפילו לא הימנה עליה מעיקרא הוי גט) - הא לא אתא.

משנה:

"הרי זה גיטך אם לא באתי מכאן ועד י"ב חדש" ומת בתוך י"ב חדש - אינו גט (דכיון דלא אמר "מעכשיו" משמע 'לאחר י"ב חדש יהא גט', והרי מת בתוך הזמן, וצריכה ליבם).

"הרי זה גיטך מעכשיו אם לא באתי מכאן ועד י"ב חדש" ומת בתוך י"ב חדש - הרי זה גט.

"אם לא באתי מכאן ועד י"ב חדש - כתבו ותנו גט לאשתי": כתבו גט בתוך י"ב חדש ונתנו לאחר י"ב חדש - אינו גט.

"כִתבו ותנו גט לאשתי אם לא באתי מכאן עד י"ב חדש": כָתבו בתוך י"ב חדש ונתנו לאחר י"ב חדש - אינו גט.

רבי יוסי אומר: כזה גט.

"כתבו לאחר י"ב חדש ונתנו לאחר י"ב חדש" ומת: אם הגט קודם למיתה - הרי זה גט, ואם מיתה קדמה לגט - אינו גט; ואם אין ידוע: זו היא שאמרו 'מגורשת ואינה מגורשת'.

גמרא:

תנא: '*רבותינו התירוה לינשא*' (דאף על גב דלא אמר 'מעכשיו' כמאן דאמר 'מעכשיו' דמיא, דמסתמא 'מעכשיו' קאמר לה).

מאן '*רבותינו*'?

אמר רב יהודה אמר שמואל: בי דינא דשרו מישחא (שמנן של עובדי כוכבים, והיינו רבי יהודה נשיאה, שהיה בימי האמוראים, בן בנו של רבינו הקדוש, כדאמרינן במסכת עבודה זרה (לז,א): *מסתמיך ואזיל רבי יהודה נשיאה אכתפיה דרבי שמלאי* כו')

סברי לה כרבי יוסי דאמר ([בבבא בתרא קלו,א] הכותב נכסיו לבנו לאחר מותו צריך שיכתוב 'מהיום ולאחר מיתה'; רבי יוסי אומר: אינו צריך:) זמנו של שטר מוכיח עליו (דלהכי איכתיב זמן בשטרא: לידע שמהיום נתן לו גוף הקרקע, שלא יירשו אחיו עמו, והפירות - לאחר מותו).

אמר רבי אבא בריה דרבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: רבי יהודה נשיאה, בנו של רבן גמליאל בר רבי (בנו של רבינו הקדוש) הורה (שתהא מותרת), ולא הודו לו כל סיעתו; ואמרי לה 'כל שעתו (כל ימי חייו)'.

אמר ליה רבי אלעזר לההוא סבא: כי שריתוה - לאלתר שריתוה (כששמעו בו שמת ואפילו קודם י"ב חדש)? או לאחר שנים עשר חדש שריתוה?: לאלתר שריתוה, דהא לא אתי (שהרי ודאי לא יבא עוד, ויש כאן קיום תנאי), או דלמא לאחר י"ב חדש שריתוה, דהא איקיים ליה תנאו?

ותיבעי ליה (נמי) מתניתין (אמתניתין, ודברי הכל; אמאי בעי לה אפלוגתא): '*"מעכשיו אם לא באתי מכאן ועד י"ב חדש", ומת בתוך י"ב חדש - הרי זה גט*' לאלתר הוי, דהא לא אתי? או דלמא לאחר י"ב חדש דהא איקיים ליה תנאיה?

אין הכי נמי (דאיכא למבעי אמתניתין); ו(להכי בעייה מההוא סבא, ואליבא דרבותינו): משום דהוה בההוא מעשה (משום דהוה בההוא מניינא דשריותא, ויש לו להשיבו מפי השמועה ששמע וידע היאך התירו; אבל אי הוה בעי מסתמא, או מגברא אחרינא - הוי בעי לה אמתניתין).

אמר אביי: הכל מודים היכא דאמר (באומר לאשתו בלילה) "(זה גיטך) לכשתצא חמה מנרתיקה"

(גיטין עז,א)

לכי נפקא קאמר לה, וכי מיית בליליא - הוי גט לאחר מיתה (לא הוי גיטא; וגבי מתניתין נמי: "הרי זה גיטך לכשלא אבא לאחר שנים עשר חדש" - לאו גט הוא, וליכא למיסמך א'זמנו של שטר מוכיח עליו', דהא בהדיא אמר "לכשלא אבא יהא גט" - אבל לא מעכשיו); "על מנת שתצא חמה מנרתיקה" - מעכשיו קאמר לה, דאמר רב הונא אמר רב: כל האומר "על מנת" כאומר "מעכשיו" דמי; לא נחלקו אלא ב"אם תצא" (ודכוותה "אם לא באתי", ואמרינן לעיל בפירקין (עב,א) גבי "*אם מתי*": 'אם': שתי לשונות משמע: משמע 'מעכשיו' ומשמע 'לכשיגיע'; אמר "מהיום" - הוי מעכשיו; לא אמר "מהיום" - הוי לכשיגיע; הלכך): מר (רבותינו) סבר(י) לה כרבי יוסי, דאמר: זמנו של שטר מוכיח עליו, והוה ליה כ"מהיום אם מתי", כ"מעכשיו אם מתי"; מר לא סבר כרבי יוסי, והוה ליה כ"אם מתי" גרידא (ואמרן לעיל: דלאחר מיתה הוא, "לכשאמות"; והכא נמי משמע: לכשלא אבא לאחר שנים עשר חודש).

"כתבו ותנו גט לאשתי אם לא באתי מכאן ועד שנים עשר חדש" כָתבו [בתוך י"ב חדש ונתנו לאחר י"ב חדש - אינו גט. רבי יוסי אומר: כזה גט.]:

אמר ליה רב יימר לרב אשי: לימא קסבר רבי יוסי: כתב גט על תנאי – כשר (ואפילו לא נתקיים התנאי, דהא הכא הוא צוה לכתוב לאחר י"ב חדש, והם קדמו וכתבוהו, ומכשר רבי יוסי, ונימא נמי דארישא פליג)!

לא! לעולם אימא לך – פסול, ושאני הכא: מדהוה ליה למימר "אם לא באתי כתבו ותנו" ואמר "כתבו ותנו אם לא באתי" - הכי קאמר: כתבו מעכשיו, ותנו אם לא באתי (אבל ברישא מודה).

ורבנן (דפליגי עליה, סברי): לא שנא הכי (אמר "כתבו אם לא באתי") ולא שנא הכי ("אם לא באתי כתבו" [מכל מקום] לא צוה לכותבו אלא לאחר י"ב חדש).

תנו רבנן: '*"לאחר שבוע"* ("זה גיטך אם לא אבא לאחר שבוע זו" = שמטה זו) *– שנה* (ממתינים לו שנה שמינית, דכל שנה שמינית קרויה אחר שבוע)*; "לאחר שנה" – חדש; "לאחר חדש" – שבת*'; "לאחר שבת" מאי?

יתיב רבי זירא קמיה דרבי אסי, ואמרי לה רבי אסי קמיה דרבי יוחנן, וקאמר: חד בשבא ותרי ותלתא 'בתר שבתא' (קרי 'בתר שבת שעברה'); (אבל) ארבעה וחמשא ומעלי שבתא (רביעי חמישי וששי) – (נקראין) 'קמי שבתא' (על שם שבת הבאה; האי "שבת" דקאמר - יום שבת ממש קאמר).

תניא: '*רבי אומר: "לאחר הרגל* (אם לא אבא לאחר הרגל)*" - שלשים יום* (צריך להמתין שלשים יום)'.

נפק רבי חייא, דרשה משמיה דרבי – וקלסוה (יפה אמרת דודאי יחידאה אמרה); משמיה דרבים ולא קלסוה (לא הודו לו שנאמרה מפי רבים); אלמא (משום) לית הילכתא כוותיה.

הדרן עלך 'מי שאחזו'

1. ; בכורות ו,א: אימא (ולד חמור בצורת סוס) חמור אדום בעלמא הוא (רש"י: ולחייב בבכורה) קמשמע לן (המשך רש"י: סתם סוסים אדומים הם) [↑](#footnote-ref-1)