גיטין פרק תשיעי 'המגרש'

גיטין פב,א

משנה:

המגרש את אשתו ואמר לה (בשעת מסירה) "הרי את מותרת לכל אדם אלא לפלוני":

רבי אליעזר מתיר[[1]](#footnote-1), וחכמים אוסרים.

כיצד יעשה? יטלנו הימנה ויחזור ויתננו לה, ויאמר לה: הרי את מותרת לכל אדם.

כתבו בתוכו אע"פ שחזר ומחקו – פסול.

גמרא:

איבעיא להו: האי 'אלא' – 'חוץ' הוא או 'על מנת' הוא (על מנת שלא תנשאי לפלוני)?: 'חוץ' הוא, וב'חוץ' הוא דפליגי רבנן עליה דרבי אליעזר, דהא שייר לה בגט [והגט אינו כורת את הקשר שביניהם], אבל ב'על מנת' מודו ליה (רבנן, דבגט לא שייר, שהתירה במסירת הגט לכל אדם, אלא שהתנה עמה "על מנת שלא תנשאי לזה"), מידי דהוה אכל תנאי דעלמא (ואין זה אלא כתנאי בעלמא)? או דלמא 'על מנת' הוא, וב'על מנת' - הוא דפליג רבי אליעזר אדרבנן, אבל ב'חוץ' מודה [רבי אליעזר שפסול], דהא שייר לה בגט?

אמר רבינא: תא שמע: [נגעים פ"יב מ"א] '*כל הבתים מטמאין בנגעים אלא של עובדי כוכבים*' אי אמרת בשלמא 'חוץ' הוא – שפיר! אלא אי אמרת 'על מנת' הוא [האם יש לפרש את המשנה:] על מנת דלא מיטמו בתי עובדי כוכבים - הוא דמיטמו בתי ישראל, הא מיטמו בתי עובדי כוכבים - לא מטמאי בתי ישראל? ועוד: בתי עובדי כוכבים מי מטמאי? והתניא '[ויקרא יד,לד: כי תבאו אל ארץ כנען, אשר אני נתן לכם לאחזה] *ונתתי נגע צרעת בבית ארץ אחוזתכם - ארץ אחוזתכם מטמאה בנגעים ואין בתי עובדי כוכבים מטמאין בנגעים* (דכתיב 'אחוזתכם')? אלא שמע מינה 'חוץ' הוא!

שמע מינה.

מתניתין דלא כי האי תנא, דתניא: '*אמר רבי יוסי ברבי יהודה: לא נחלקו רבי אליעזר וחכמים על המגרש את אשתו ואמר לה "הרי את מותרת לכל אדם חוץ מפלוני" שאינה מגורשת; על מה נחלקו? על המגרש אשתו ואמר לה "הרי את מותרת לכל אדם על מנת שלא תנשאי לפלוני"*

(גיטין פב,ב)

*שרבי אליעזר מתיר לכל אדם חוץ מאותו האיש, וחכמים אוסרים.*'

מאי טעמא דרבי אליעזר?

מידי דהוה אכל תנאי דעלמא;

ורבנן?

כל תנאי דעלמא לא שייר ליה בגט, הכא שייר לה בגט (כיון דאתני בהדה שלא לינשא לזה - נמצא שלא התירה גט זה לכל אדם).

ומתניתין, דאוקימנא בחוץ - מאי טעמא דרבי אליעזר?

אמר רבי ינאי משום זקן אחד: אמר קרא (דברים כד,ב) ויצאה מביתו והלכה והיתה לאיש אחר - אפילו לא התירה אלא לאיש אחר [אחד] - הרי זו מגורשת.

ורבנן?

האי 'איש' - לכל איש ואיש.

ורבי יוחנן אמר: טעמא דרבי אליעזר מהכא: [ויקרא כא,ז: אשה זנה וחללה לא יקחו] ואשה גרושה מאישה לא יקחו [כי קדש הוא לאלקיו] - אפילו לא נתגרשה אלא מאישה (דאמר לה "הרי את מגורשת ממני ואי את מותרת לכל אדם") נפסלה מן הכהונה (וזהו 'ריח הגט' שפוסל בכהונה); (ומדפוסל לכהונה) אלמא הוי גיטא (והכא - דשרייה לכל אדם חוץ מזה - מותרת לאחרים).

ורבנן?

איסור כהונה שאני (שריבה בהן הכתוב מצות יתירות).

בעי רבי אבא: בקידושין היאך ("התקדשי לי ליאסר לכל אדם חוץ מפלוני" - מהו)? תיבעי לרבי אליעזר, תיבעי לרבנן:

תיבעי לרבי אליעזר: עד כאן לא קאמר רבי אליעזר הכא אלא משום דכתיבי קראי (כדאמרן: 'לאיש אחר' [או] 'גרושה מאישה'), אבל התם - קנין מעליא בעינן? או דלמא 'ויצאה [מביתו והלכה] והיתה' (דברים כד,ב) (אקיש הויה ליציאה, וכיון דבגירושין הוי גט - הכא נמי הוו קידושין, ונאסרה לכל חוץ מאותו האיש)?

תיבעי לרבנן: עד כאן לא קאמרי רבנן הכא אלא דבעינן כריתות וליכא (דהא אגידא ביה לגביה דההוא גברא), אבל התם קנין - כל דהו? או דלמא 'ויצאה ... והיתה'?

לבתר דאיבעיא ליה - הדר פשטה: בין לרבי אליעזר בין לרבנן בעינן 'ויצאה ... והיתה' (לרבי אליעזר הוו קידושין, לרבנן לא הוו קידושין).

אמר אביי: אם תמצא לומר איתא לדרבי אבא (אליבא דרבי אליעזר, דהוו קידושין, אפילו הכי) בא ראובן וקידשה (לגבי כולי עלמא) חוץ משמעון (אחיו), ובא שמעון וקידשה חוץ מראובן ומתו שניהם - מתיבמת ללוי, ואין אני קורא בה 'אשת שני מתים' (לאוסרה ללוי מפני זיקת שני יבמין; דתנן ביבמות (פ"ג מ"ט; דף לא,ב): '*שלשה אחין [משואין נשלש נכריות], ומת אחד מהם, ועשה השני מאמר* [ביבמתו]*, ומת - חולצת ולא מתייבמת, שנאמר 'ומת אחד מהם - יבמה יבא עליה': מי שעליה זיקת יבם אחד, ולא שעליה זיקת שני יבמין*', כגון זו, שעדיין לא יצתה מזיקת יבומי המת הראשון; דאין יבמה יוצאה מזיקתה אלא בביאה, ונתוספה עליה זיקה מחמת מאמרו של שני; והכא אשמועינן אביי: אפילו איתא לדרבי אבא, שקידושין כאלו הוו קידושין לגבי עלמא, ונמצאו שניהם קידושין - אין אני קורא בה 'אשת שני מתים'); מאי טעמא? קידושי דראובן אהנו, קידושי דשמעון לא אהנו (דכיון דאמר 'חוץ מראובן' - לא אסרה על שום אדם המותר, שהרי אסורה ועומדת היא על הכל חוץ מראובן); ואלא אשת 'שני מתים' היכי משכחת לה (בהאי עניינא דרבי אבא)? - כגון שבא ראובן וקידשה חוץ משמעון, ובא שמעון וקידשה סתם: דקידושי ראובן אהנו למיסרא אעלמא, וקידושי דשמעון אהנו למיסרא אראובן.

בעי אביי: אמר לה "הרי את מותרת לכל אדם חוץ מראובן ושמעון", וחזר ואמר לה "לראובן ושמעון" – מהו? מי אמרינן מאי דאסר שרא (דהאי "לראובן ושמעון" דהדר אמר לה קודם מסירה – "אף לראובן ושמעון" קאמר, ואינו שיור)? או דלמא מאי דאסר שרא, ומאי דשרא אסר (האי "לראובן ושמעון" דהדר קאמר - חזרה היא: שחזר והפך תנאו, לומר: לראובן ושמעון אני מתירה לבדה, ותאסרי על הכל)?

אם תמצא לומר

(גיטין פג,א)

מאי דאסר שרא - "לראובן" מהו? לראובן והוא הדין לשמעון, והאי דקאמר "לראובן" משום דפתח ביה? או דלמא לראובן דוקא?

ואם תמצא לומר לראובן דוקא – "לשמעון" מהו? לשמעון והוא הדין לראובן, והאי דקאמר 'שמעון' - משום דסליק מיניה? או דלמא לשמעון דוקא?

בעי רב אשי: (אמר לה "חוץ מראובן ושמעון" וחזר ואמר) "אף לשמעון" מהו (אם תימצי לומר היכא דחזר ואמר "לשמעון" ולא אמר "אף" - דוקא לשמעון קאמר, הכא מאי?)? "אף" - אראובן קאי (כיון דאמר "אף" ודאי התירה לשניהם, דהאי "אף" - אראובן קאי, ואף על גב דלא הזכיר שמו)? או דלמא "אף" - אעלמא קאי ("לשמעון" - ולא לראובן, והאי "אף" - אכולי עלמא קאי)?

תיקו.

תנו רבנן [תוספתא גיטין פ"ז משנה א-ה]: '*לאחר פטירתו של רבי אליעזר נכנסו ארבעה זקנים להשיב על דבריו* [כדי לתמוך בדעת 'רבנן' החולקים על רבי רליעזר]*; אלו הן: רבי יוסי הגלילי, ורבי טרפון, ורבי אלעזר בן עזריה, ורבי עקיבא;*

*נענה* (הרים קולו; כל עניה הכתובה בתורה - הרמת קול היא) *רבי טרפון ואמר: הרי שהלכה זו* (אחר גירושיה) *ונישאת לאחיו של זה שנאסרה עליו* (של אותו האיש שנאסרה עליו בגירושין) *ומת בלא בנים - לא נמצא זה עוקר דבר מן התורה* (מצות יבום, שאסורה להתייבם לו)*? הא למדת שאין זה 'כריתות'* (האמורה בתורה: שלא אמרה תורה 'כריתות' העוקר דבר מן התורה)*;*

*נענה רבי יוסי הגלילי ואמר: היכן מצינו אסור לזה ומותר לזה? האסור - אסור לכל, והמותר - מותר לכל! - הא למדת שאין זה 'כריתות';*

*נענה רבי אלעזר בן עזריה ואמר: 'כריתות' - דבר הכורת בינו לבינה* (והרי אכתי אגידא ביה ליאסר על אותו האיש)*, הא למדת שאין זה 'כריתות';*

*נענה רבי עקיבא ואמר: הרי שהלכה זו ונשאת לאחד מן השוק והיו לה בנים ונתארמלה או נתגרשה ועמדה ונישאת לזה שנאסרה עליו - לא נמצא גט בטל* (למפרע, שהרי אמר לה "על מנת שלא תנשאי לפלוני") *ובניה* (מן האמצעי) *ממזרים? - הא למדת שאין זה 'כריתות'* (לא אמרה תורה כריתות המביא את ישראל לידי פסול)*.*

*דבר אחר: הרי שהיה זה שנאסרה עליו - כהן, ומת המגרש - לא נמצאת אלמנה אצלו* (אצל כהן זה, דהא לגביה לא איגרשה) *וגרושה אצל כל אדם* (ועל ידי צד גירושין שבה - אֲסָרָהּ הכתוב עליו, כדאמרן לעיל: 'גרושה מאישה' לבדו אסורה לכהונה)*? וקל וחומר* (והרי דברים קל וחומר שאתה למד הימנו: שלפני מיתת המגרש תהא אסורה לכל מפני צד אישות שבה)*: מה* (איסור) *גרושה - שהיא קלה* (דליתא אלא בלאו בעלמא) *- אסורה* (מצינו שאסורה על כהן זה שהיא אלמנה אצלו) *בשביל צד גירושין שבה, אשת איש - שהיא חמורה – לא כל שכן* (אינו דין שתאסר אצל מי שהתירו אצלו מפני צד אישות שבה)*? - הא למדת שאין זה 'כריתות'.*

*אמר להן רבי יהושע: אין משיבין את הארי לאחר מיתה* (אם היה קיים שמא יחזיר לכם תשובה)'.

אמר רבא: כולהו אית להו פירכא (כדמפרש ואזל לקמיה בתר סייעתא דברייתא) לבר מדרבי אלעזר בן עזריה, דלית ליה פירכא.

תניא נמי הכי: '*אמר רבי יוסי: רואה אני את דברי רבי אלעזר בן עזריה מדברי כולן.*'

אמר מר: '*נענה רבי טרפון ואמר: 'הרי שהלכה זו ונשאת לאחיו של זה שנאסרה עליו ומת בלא בנים - לא נמצא זה עוקר דבר מן התורה?*'; 'עוקר'? איהו עקר (כלומר: וכי הוא עוקרו ממש? הרי נעקר מאליו בגרמתו של זה!? 'עוקר' - משמע העושה איסור בידים, ויבומין הללו אינן מוטלין עליו ליבמה שיהא הוא עוקרן)?

אלא [הכי קאמר:] 'מתנה לעקור דבר מן התורה';

'מתנה'? מי קאמר לה "לא סגי לה דלא מינסבא ליה לאחוה דההוא גברא"? אלא [הכי קאמר:] 'גורם לעקור דבר מן התורה';

'גורם'? אלא מעתה בת אחיו לא ישא, שמא ימות בלא בנים ונמצא גורם לעקור דבר מן התורה (שלא יוכל האב ליבם את בתו)! - היינו פירכא (דאמר רבא 'לכולהו אית להו פירכא').

ובמאי [באיזה מקרה] (מוקי רבי טרפון פלוגתא דרבי אליעזר ורבנן)?

אילימא ב'חוץ' - משרא שרא רבי אליעזר (להתייבם לו, מאחר שניסת לאחר ונתקה מאישות הראשון לגמרי), דתניא: '*מודה רבי אליעזר במגרש את אשתו ואמר לה "הרי את מותרת לכל אדם חוץ מפלוני" והלכה וניסת לאחד מן השוק ונתארמלה או נתגרשה - שמותרת לזה שנאסרה עליו*';

אלא ב'על מנת' (מוקי לה, דכיון דתנאה הוא, ולא איתקיים, נמצא גט בטל למפרע, וקיימא באיסור אשת איש).

'*נענה רבי יוסי הגלילי ואמר: היכן מצינו אסור לזה ומותר לזה? האסור אסור לכל, והמותר מותר לכל*'.

ולא? והרי תרומה וקדשים (אסורין לישראל ומותרין לכהנים), שאסורה לזה ומותרת לזה?

באיסור אשה קא אמרינן.

והרי עריות (בתו ואחותו)?

באישות (נאסרה על ידי קידושין) קאמרינן.

הרי אשת איש (מותרת לבעלה ואסורה לכל אדם)? - היינו פירכא (דקאמר רבא לעיל).

ובמאי [באיזה מקרה מעמיד רבי יוס הגלילי את מחלוקת רבי אליעזר ו'רבנן']? אילימא ב'על מנת' - הרי הותרה אצלו בזנות (דהא 'על מנת שלא תנשאי' - הוא דקאמר לה, וקרינא בה 'מותרת לכל')!?

אלא ב'חוץ' (מוקי רבי יוסי הגלילי לפלוגתא דרבי אליעזר; הילכך פריך ליה: הא שאסרה עליו לגמרי, דלגביה לא איגרשה).

'*נענה רבי עקיבא ואמר: הרי שהלכה זו ונישאת לאחד מן השוק, והיו לה בנים, ונתארמלה או נתגרשה, ועמדה ונשאת לזה שנאסרה עליו - לא נמצא גט בטל ובניה ממזרין?*' - אי הכי בכולה תנאי דעלמא נמי לא תנסיב, דלמא לא מקיימא ליה לתנאיה ונמצא גט בטל ובניה ממזרין? - היינו פירכא;

ובמאי [סובר רבי עקיבא שחולק רבי אליעזר על 'רבנן']?:

אילימא ב'חוץ' - משרא שרא רבי אליעזר, דתניא: '*מודה היה רבי אליעזר במגרש את אשתו ואמר לה "הרי את מותרת לכל אדם חוץ מפלוני" והלכה ונשאת לאחד מן השוק ונתארמלה או נתגרשה - שמותרת לזה שנאסרה עליו*'; אלא ב'על מנת'.

'*דבר אחר: הרי שהיה זה שנאסרה עליו כהן ומת המגרש לא נמצאת אלמנה אצלו וגרושה אצל כל אדם, וקל וחומר: ומה גרושה שהיא קלה אסורה משום צד גירושין שבה - אשת איש חמורה לא כל שכן*' ובמאי [באיזה מקרה המחלוקת בין רבי אליעזר ורבנן]? אילימא ב'על מנת'

(גיטין פג,ב)

הרי גרושה אצלו בזנות (הרי לא אסרה עליו אלא לינשא, אבל לזנות - גרושה היא אצלו מיד, הלכך: אם ימות בעלה הראשון - נמי שם גירושין עליה אצל זה עולמית; ומעתה אין כאן קל וחומר, דאיכא למפרך: דמה אם נאסרה עליו משום צד גירושין שבה, שהרי אף אצלו היה עליה צד גירושין - תאמר שתאסר על כל אדם בשביל צד אישות שיש בה אצל זה לבדו, שאין עליה שום צד אישות אצל שאר כל אדם)! אלא ב'חוץ' (סבירא ליה לרבי עקיבא מילתיה דרבי אליעזר).

(ופרכינן:) ורבי עקיבא - אי 'חוץ' סבירא ליה - לותיב 'חוץ' (לרבי עקיבא דפריך הני תרי פרכי: חדא א'חוץ' וחדא א'על מנת': אי סבירא ליה פלוגתא דרבי אליעזר ורבנן ב'חוץ' נותיב הך פירכא בתרייתא ד'חוץ') , ואי 'על מנת' סבריא ליה (מוקי לה) - לותיב 'על מנת' (נותביה פירכא קמייתא ותו לא)?

רבי עקיבא שמיע ליה דאיכא דאמר 'חוץ' (ב'חוץ' פליגי) ואיכא דאמר 'על מנת' (ב'על מנת' פליגי): מאן דאמר 'חוץ' - האי פירכא ('הרי שהיה זה כהן כו'), ומאן דאמר 'על מנת' - האי פירכא ('הרי שהלכה כו').

ומאי פירכא (איכא למיפרך אפירכיה דרבי עקיבא בתרייתא, דקאמר רבא לעיל 'ולכולהו אית להו פירכא')?: אי נימא איסור כהונה שאני (הואיל וריבה בהן הכתוב מצות יתירות) - הא רבי אליעזר (דאמר מותרת לכל אדם חוץ ממנו) נמי מאיסור כהונה קא מייתי ליה (מ'גרושה מאישה' לבדה: שפסול לכהונה - מהתם ילפא לעיל, דמדפסיל לכהונה - הוי גיטא, ואף על גב דשייר; ויליף מינה קולא, ולא אמרינן 'איסור כהונה שאני'; כל שכן דמצי למיפרך אליביה: נילף מאיסור כהונה לחומרא, ונימא: כי היכי דצד גירושיה פוסלה לכהונה, אם ימות יהא צד אישותה פוסלה לכל אדם)?

רבא (דאמר לעיל כולהו אית להו פירכא) - כרבי ינאי משום זקן אחד (דאמר לעיל טעם דרבי אליעזר מ'והיתה לאיש אחר', ולא יליף מאיסורי כהונה) קא מתני (הילכך פרכינן לרבי עקיבא 'איסור כהונה שאני' ולא תיקשי לרבי אליעזר).

*אמר להן רבי יהושע: אין משיבין את הארי לאחר מיתה*:

למימרא דרבי יהושע כוותיה סבירא ליה? והא איהו נמי מיפרך קפריך (לרבי אליעזר לקמן בברייתא)?

הכי קאמר להו: לדידי נמי אית לי פירכא, מיהו בין לדידי בין לדידכו - אין משיבין את הארי לאחר מיתה.

ומאי פירכא דרבי יהושע?

דתניא: '*אמר רבי יהושע: מקיש קודמי הויה שניה* (צד פנוי שבה בין גירושין לנשואין) *לקודמי הויה ראשונה* (לצד פנוי שהיה בה קודם קידושין של ראשון, דהא איתקוש, דכתיב לעיל מיניה 'כי יקח איש וגו' - היינו קידושי ראשון – 'והיתה לאיש אחר' - היינו קידושי שני)*: מה קודמי הויה ראשונה* - דלא אגידא באיניש אחרינא - *אף קודמי הויה שניה* - דלא אגידא באיניש אחרינא.

גופא: '*מודה רבי אליעזר במגרש אשתו ואמר לה "הרי את מותרת לכל אדם חוץ מפלוני" והלכה ונישאת לאחד מן השוק ונתארמלה או נתגרשה - שמותרת לזה שנאסרה עליו.*

*השיב רבי שמעון בר אלעזר תשובה לדברי רבי אליעזר: היכן מצינו שזה אוסר וזה מתיר* (נישואי בעלה הראשון אסרוה על זה, ונישואי שני יתירוה לו)?'

ולא? והרי יבמה, דבעל אוסר ויבם מתיר?

התם - יבם הוא קא אסר לה, דאי מבעל [שכבר מת] - הא שריא וקיימא!

הרי נדרים: דנודר אוסר וחכם מתיר?

הא - אמר רבי יוחנן: אין חכם מתיר כלום, אלא בחרטה (שפותח פתח לנודר בדברים הבאים לו על ידי נדר זה: שאילו ידע מתחילה שכן עתיד להיות - לא היה נודר; נמצא שמתחילתו אינו נדר).

הרי הפרת הבעל (שהוא בלא חרטה), דאשה נודרת ובעל מיפר!

התם - כדרב פנחס משמיה דרבא, דאמר רב פנחס משמיה דרבא: כל הנודרת - על דעת בעלה היא נודרת (על מנת שאם ירצה, ואם לאו לא יהא נדר).

'*נענה רבי אלעזר בן עזריה ואמר: 'כריתות' - דבר הכורת בינו לבינה הא למדת שאין זה כריתות*' - ורבנן (כל הנך רבנן דלעיל דלא ילפי מהכא פירכייהו) - האי 'כריתות' מאי עבדי ליה?

מיבעי להו לכדתניא: '*"הרי זה גיטך על מנת שלא תשתי יין", "על מנת שלא תלכי לבית אביך לעולם" - אין זה 'כריתות'* (שאין מפרידן אלא המות: דעד יום מותה קשורה בו)*; "שלשים יום" הרי זה 'כריתות'* (מיד, והיא תקיים התנאי)'.

ואידך?

מ'כרת' 'כריתות' נפקא.

ואידך?

'כרת' 'כריתות' לא דרשי.

אמר רבא: "הרי זה גיטך על מנת שלא תשתי יין כל ימי חיי" - אין זה כריתות; "כל ימי חיי פלוני" - הרי זה כריתות.

מאי שנא 'חיי פלוני'? דדלמא מאית ומקיימא ליה לתנאיה.

'חיי דידיה' נמי: דלמא מאית ומקיימא ליה לתנאיה?

אלא אימא "כל ימי חייכי" - אין זה כריתות; "כל ימי חיי" או "חיי פלוני" - הרי זה כריתות.

בעא מיניה רבא מרב נחמן: "היום אי את אשתי ולמחר את אשתי (נתן לה גט ואמר לה "היום לבדו יהו גירושין, ולמחר לא יהו גירושין": דשייר בגיטא) מהו?

תיבעי לרבי אליעזר (דמכשיר בשיור), תיבעי לרבנן (דפסלי בשיור):

תיבעי לרבי אליעזר: עד כאן לא קאמר רבי אליעזר התם אלא דלמאן דקא שרי - קא שרי לעולם, אבל הכא לא? או דלמא לא שנא?

תיבעי לרבנן: עד כאן לא קאמרי רבנן התם אלא דלא פסקה מיניה לגמרי, אבל הכא - כיון דפסקה (מיניה היום לגמרי אצל כל אדם) פסקה (לכל אדם לעולם, ושוב אינה אשתו עד שיחזור ויקדשנה; הלכך אין תנאי זה כלום).

בתר דבעיא הדר פשטה:

(גיטין פד,א)

מסתברא בין לרבי אליעזר בין לרבנן: כיון דפסקה - פסקה.

תנו רבנן: '*"הרי זה גיטך על מנת שתנשאי לפלוני" הרי זו לא תנשא, ואם נשאת - לא תצא.*'

מאי קאמר (האי 'לא תינשא' דקאמר - למאן קאמר? לאותו פלוני או לכל אדם)?

אמר רב נחמן: הכי קאמר: "הרי זו לא תנשא לו (כדמפרש:) שמא יאמרו "נשיהן נותנין במתנה" (ואין לך לעז גדול מזה); ואם נשאת לאחר - לא תצא (שלא להחזיק תנאי זה).

ומשום גזרה לא מפקינן מיניה [מן האחר] (בתמיה: והא לא איתקיים התנאי ובטל הגט) ושרינן אשת איש לעלמא?

אלא אמר רב נחמן: הכי קאמר: ("הרי זה גיטך על מנת שתנשאי לפלוני") הרי זו לא תנשא לו, (משום גזירה) שמא יאמרו "נשיהם נותנין במתנה"; ואם נשאת לו - לא תצא, דמשום גזרה לא מפקינן (שאין כאן איסור אלא חשש לעז בעלמא).

אמר ליה רבא: לו - הוא דלא תנשא, הא לאחר – תנשא (והוי גיטא, הואיל ולא אמר "על מנת שלא תנשאי אלא לפלוני" אלא "על מנת שתנשאי לפלוני")? והא (סוף סוף) בעי קיומי לתנאה? וכי תימא: אפשר דמינסבא היום ומיגרשה למחר ומקיימא לתנאה (גירסת רש"י: וכי תימא אפשר דמיגרשה מן השני היום, ולמחר תינשא לאותו פלוני לקיים תנאה), ולהך [ולעינן זה] (דלא חיישת דלמא לא מיקיים), דפליגת עליה דרב יהודה [שבה אתה חולק על רב יהודה] קמדמית ליה [אתה מדמה את ענין זה],

דאתמר: '"קונם עיני בשינה היום אם אישן למחר" - אמר רב יהודה: אל יישן היום שמא יישן למחר (ונמצא שעבר על נדרו), ורב נחמן אמר: יישן היום (ולמחר יתקיים תנאו ולא יישן) ואין חוששין שמא יישן למחר'?

הכי? השתא: התם - בדידיה קיימא, דאי בעי מבריז נפשיה בסילואתא (ינקוב בשרו תמיד בקוץ) ולא נאים [ולא יהיה נם, ישן]; הכא - בדידה [וכי בידיה] קיימא לאיגרושי (בתמיה)?

אלא אמר רבא: הרי זו לא תנשא לא לו ולא לאחר: לו לא תנשא שמא יאמרו "נשותיהם נותנין במתנה", לאחר לא תנשא - דבעיא קיומיה לתנאה; ואם נשאת לו - לא תצא, דמשום גזרה לא מפקינן; לאחר תצא - דבעיא לקיומיה לתנאה.

תניא כוותיה דרבא: '*"הרי זו לא תנשא, לא לו ולא לאחר, ואם נשאת לו - לא תצא, לאחר תצא.*'

תנו רבנן: '*"הרי זה גיטך על מנת שתעלי לרקיע", "על מנת שתרדי לתהום", "על מנת שתבלעי קנה של ארבע אמות", "על מנת שתביאי לי קנה בן מאה אמה", "על מנת שתעברי את הים הגדול ברגליך" - אינו גט.*

*רבי יהודה בן תימא אומר: כזה גט.*

*כלל אמר רבי יהודה בן תימא: כל תנאי שאי אפשר לו לקיימו בסופו והתנה עליו מתחילתו - אינו אלא כמפליגה בדברים* (דוחה אותה לצערה בדברי הבאי)*, וכשר.*'

אמר רב נחמן אמר רב: הלכה כרבי יהודה בן תימא.

אמר רב נחמן בר יצחק: מתניתין נמי דיקא, דקתני (בבבא מציעא ב'השוכר את הפועלים' (צד,א)) '*כל שאפשר לו לקיימו בסופו והתנה עליו בתחילתו - תנאו קיים*'; הא אי אפשר - תנאו בטל! שמע מינה.

איבעיא להו: "הרי זה גיטיך על מנת שתאכלי בשר חזיר" – מהו? אמר אביי: היא היא.

רבא אמר: אפשר דאכלה ולקיא (ולבן תימא גופיה תנאו קיים).

לאביי 'כלל' (קתני 'כלל אמר רבי יהודה בן תימא') - לאתויי בשר חזיר; לרבא 'כזה' (דקאמר רבי יהודה בן תימא) - למעוטי בשר חזיר (דהכי קאמר: 'כזה גט' דאי אפשר לקיימו כלל, הלכך תנאו בטל; אבל לעבור על דברי תורה - אפשר לקיימו באיסור, ותלקה על שעברה).

מיתיבי: '*"הרי זה גיטך על מנת שתבעלי לפלוני": נתקיים התנאי הרי זה גט, ואם לאו אינו גט; "על מנת שלא תבעלי לאבא", ו"לאביך"* ('שתבעלי' גרסינן גבי פלוני, וגבי אביו ואביך גרסינן 'שלא תבעלי'; 'שתבעלי' - בין בזנות בין בנשואין) *- אין חוששין שמא נבעלה להן* (כלומר: מותרת לינשא מיד, ואין חוששין שמא תבעל להן, ויבטל הגט)'; ואילו '"על מנת שתבעלי לאבא" (אבל אמר לה "על מנת שלא תבעלי לפלוני" - אינו גט, שמא תבעל לו, דומיא ד"על מנת שלא תלכי לבית אביך לעולם") , ו"לאביך"' לא קתני (דניהוי תנאה; אלמא לא הוי תנאה); לאביי ניחא (משום דלדידיה לרבי יהודה בן תימא אפילו לא יתקיים הרי זה גט), (אלא) לרבא קשיא (דהא אמר אפילו רבי יהודה בן תימא מודה בה)!

אמר לך רבא: (לא דמיא לבשר חזיר ) בשלמא בשר חזיר - אפשר דאכלה ולקיא (דאילו בשר חזיר בידה לקיימו באיסור); פלוני (ושתבעלי לפלוני) נמי: אפשר דמשחדא ביה בממונא (ואם אינו רוצה לבועלה באיסור ישאנה ויבעול בהיתר); אלא "אבא" ו"אביך" - בדידה קיימא? נהי דאיהי עבדא איסורא, אבא ואביך מי עבדי איסורא?

לרבא 'כלל' (דקתני רבי יהודה בן תימא) - לאתויי 'אבא' ו'אביך' (דהוי נמי אי אפשר לקיימו), 'כזה' - למעוטי בשר חזיר (דאפשר לקיימו הוא),

(גיטין פד,ב)

לאביי 'כלל' - לאתויי בשר חזיר, 'כזה' - למעוטי 'פלוני' (דאינו גט עד שתיבעל לו דבידה להשחידו בממון וישאנה בהיתר)!

מיתיבי: '*"הרי זה גיטך על מנת שתאכלי בשר חזיר" ואם היתה זרה "על מנת שתאכלי בתרומה" ואם היתה נזירה "על מנת שתשתי יין" - נתקיים התנאי הרי זה גט, ואם לאו אינו גט*' - לרבא ניחא, לאביי קשיא!

אמר לך אביי: מי סברת דברי הכל היא? הא מני - רבנן היא!

[ופרכינן:] (נהי נמי דאפשר לה לקיימו באיסור, מיהו 'תנאי' - היכי הוי?) ותיפוק ליה דמתנה על מה שכתוב בתורה הוא, (וקיימא לן:) וכל המתנה על מה שכתוב בתורה תנאו בטל?

אמר רב אדא בריה דרב איקא: כי אמרינן 'מתנה על מה שכתוב בתורה תנאו בטל': כגון שארה כסותה ועונתה, דהוא קא עָקַר, אבל הכא - איהי קא עקרה.

מתקיף לה רבינא: כלום קא עקרה איהי אלא לקיומי לתנאי דידיה? אישתכח דאיהו קא עקר!

אלא אמר רבינא: כי אמרינן 'מתנה על מה שכתוב בתורה תנאו בטל' - כגון שארה כסותה ועונתה, דודאי קא עקר (שהרי מסר לה קידושין, והרי היא אשתו להתחייב בכולן, וכי אתני 'על מנת שלא יתחייב' - הוה ליה עוקר), אבל הכא - מי קאמר לה? לא סגיא דלא אכלה, לא תיכול ולא תיגרש!

כיצד יעשה? - יטלנו הימנה [ויחזור ויתננו לה, ויאמר לה: "הרי את מותרת לכל אדם"]:

מאן תנא (דצריך ליטלו הימנה ולא סגי באמירה בעלמא: שיחזור ויאמר לה "הרי את מותרת לכל אדם")?

אמר חזקיה: רבי שמעון בן אלעזר היא, דתניא (בפרק 'הזורק'; [מתיחס למשנה [גיטין פ"ח מ"ב] שאמרה] אמר לה "כנסי שטר חוב זה [או שמצאתו מאחוריו קוראה והרי הוא גטה אינו גט עד שיאמר לה "הא גטך"]): '*רבי שמעון בן אלעזר אומר: עד שיטלנו הימנה ויחזור ויתננו לה, ויאמר לה "הי גיטך".*'

רבי יוחנן אמר: אפילו תימא רבי (דפליג התם עליה דרבי שמעון בן אלעזר): דילכון אמר (רב כהנא, שהיה משלכם = מבבל, שעלה לא"י ללמוד תורה מרבי יוחנן, כדאמרינן ב'הגוזל' בתרא (בבא קמא קיז,ב) ושאל ממנו הרבה דברים; ועליו קאמר רבי יוחנן בכל דוכתי 'דילכון אמר') - שאני הכא (משום הכי צריך לחזור וליטלו): הואיל וקנאתו (בנתינה קמייתא) ליפסל בו לכהונה (הילכך אי לאו דהדר שקיל לה מינה - לא מהניא אמירה, שהרי כבר זכתה בו על מנת תנאי ראשון; אבל ההוא ד'הזורק' - לא זכתה בו לכלום).

כתבו בתוכו [אף על פי שחזר ומחקו – פסול]:

אמר רב ספרא: '*כתבו בתוכו*' תנן (דוקא כתבו בתוכו - הוא דלית ליה תקנתא, אבל לא כתבו בתוכו, אפילו אמר לעדים על מנת כן - אינו נפסל בכך, ובלבד שיאמר לה בשעת מסירה "הרי את מותרת לכל אדם") .

פשיטא! '*כתבו בתוכו*' תנן!?

מהו דתימא (דבעינן 'כתבו בתוכו' ולא מיפסל במאי דאמר לסהדי לכותבו על מנת כן) הני מילי לאחר התורף (היכא דאמר לאחר כתיבת התורף "על מנת שלא תנשאי לפלוני": דכיון דנכתב עיקר הגט קודם הזכרת תנאי - לא מיפסל במאי דאמר לסהדי לכותבו על מנת כן, אי לא כתבי ליה בתוכו בהדיא), אבל לפני התורף - אפילו על פה נמי פסול (שהרי עיקר הגט על מנת כן נכתב) - קא משמע לן (רב ספרא בתוכו דוקא קאמר).

ורבא אמר: לא שנו אלא לאחר התורף, אבל לפני התורף - אפילו על פה נמי פסול.

ואזדא רבא לטעמיה, דאמר להו רבא להנהו דכתבי גיטי: שתקו שתוקי לבעל (נזפו בו שלא יזכיר שום תנאי) עד דכתביתו ליה לתורף דגיטא.

תנו רבנן: '*כל התנאין פוסלין בגט* (אם כתבו בתוכו ואפילו נתקיים התנאי) *- דברי רבי; וחכמים אומרים: כל שפוסל על פה פוסל בכתב, וכל שאינו פוסל על פה אינו פוסל בכתב: 'חוץ' - שפוסל על פה* (דהוי שיור בגט) *- פוסל בכתב; 'על מנת' - שאינו פוסל על פה - אינו פוסל בכתב.*'

אמר רבי זירא: מחלוקת (ד'על מנת' דרבי ורבנן) - (בשכתבו) לפני התורף: דרבי סבר: גזרינן 'על מנת' אטו 'חוץ', ורבנן סברי: לא גזרינן 'על מנת' אטו 'חוץ'; אבל לאחר התורף -

(גיטין פה,א)

דברי הכל כשר; ומתניתין, דקתני 'כתבו' ואוקימנא ב'חוץ' (בריש פירקין, ושמעינן מינה:) אבל 'על מנת' לא פסיל (דאילו ב'על מנת' - אפילו כתבו בתוכו - כשר): איבעית אימא: לפני התורף, ורבנן, ואיבעית אימא: לאחר התורף, ודברי הכל.

ורבא אמר: מחלוקת לאחר התורף: דרבי סבר: גזרינן אטו לפני התורף, ורבנן סברי: לא גזרינן אטו לפני התורף, אבל לפני התורף - דברי הכל פסול; ומתניתין, דקתני '*כתבו*', ואוקימנא ב'חוץ', אבל 'על מנת' לא פסיל אחר התורף, ורבנן היא.

תני אבוה דרבי אבין קמיה דרבי זירא: '*כתב גט על תנאי - דברי הכל פסול*'; '*דברי הכל פסול*'? והא מיפלג פליגי!?

אלא אימא 'לדברי הכל כשר' (רבי זירא לטעמיה, דאוקי פלוגתא בלפני התורף; הלכך דברי הכל פסול לא משכחת לה), והיכי דמי? לאחר התורף.

ולימא (ליה רבי זירא לתנא: תני) 'הרי זה פסול' (ולא תיתני 'דברי הכל'), ורבי (ונימא רבי היא)!?

תנא (על כרחך) 'דברי הכל' אתנייה (אתנייה רביה לתנא), 'כשר' ב'פסול' מיחלף ליה; 'הרי זה' ב'דברי הכל' לא מיחלף ליה (דאי אתנייה 'הרי זה' - לא הוה מיחלף ליה ב'דברי הכל', אפילו שכח גירסא שלו; אבל 'כשר' ב'פסול' מיחלף ליה אם שכח שמועתו; להכי אמר ליה: תני 'דברי הכל כשר', דמסתברא דהכי אגמריה רביה).

משנה:

"הרי את מותרת לכל אדם אלא לאבא", ו"לאביך", "לאחי" ו"לאחיך", "לעבד" ו"לעובד כוכבים" - ולכל מי שאין לה עליו קדושין - (לאו שיורא הוא, דבלאו איסור אישות נמי לא תפסי להו בה קידושין -) כשר.

"הרי את מותרת לכל אדם אלא – אלמנה לכהן גדול [כלומר: אם הגרושה היא אלמנה, ואמר "הרי את מותרת לכל אדם אלא לכהן גדול"], -גרושה וחלוצה: "לכהן הדיוט", - ממזרת ונתינה: "לישראל", בת ישראל "לממזר ולנתין", וכל מי שיש לה עליו קדושין (אם היתה פנויה) אפילו בעבירה (דאיסור לאו) - (כיון דקדושין תופסין בחייבי לאוין, כדאמרינן בפרק קמא דקדושין (יח,ב), ולהאי לא תפסי משום איסור אישות שבה - אשתכח דשייר בגיטא -) פסול (דהוי שיור).

גמרא:

כללא דרישא ('*ולכל מי שאין לה עליו קדושין*') - לאתויי שאר חייבי כריתות; כללא דסיפא ('*וכל מי שיש לה עליו קדושין*') - לאתויי שאר חייבי לאוין, כגון עמוני ומואבי נתיני (מן הגבעונין שהיו משבעה אומות, ואיכא לאו ד'לא תתחתן בם' [דברים ז,ג]) מצרי ואדומי (בתוך שלשה דורות, שהם באיסור עשה).

בעא מיניה רבא מרב נחמן: 'חוץ מקדושי קטן' (חוץ מפלוני וקטן הוא) -מהו?: מי אמרינן: השתא מיהא לאו בר הויה הוא, או דלמא אתי לכלל הויה?

אמר ליה: תניתוה: '*קטנה מתגרשת בקידושי אביה*' (אם קיבלה גיטה לאחר מיתת אביה; 'בקידושי אביה' - כלומר: ואפילו קידשה אביה לאיש הזה, דהוו להו קדושין גמורין); אמאי? והא בעינן 'ויצאה... והיתה' [דברים כד,ב: ויצאה מביתו והלכה והיתה לאיש אחר] (דלא מיגרשה אא"כ ראויה לקדש את עצמה לאיש אחר)?

אלא: אתיא לכלל הויה (לאחר זמן, וקא חשיב ליה מעכשיו, דלא דק קרא למימר דתיהוי השתא בת הויה) הכא נמי (לענין שיורא) אתיא לכלל הויה (נמי הוי שיור).

"חוץ מן הנולדים (עתידין להולד)" מהו?: השתא מיהא לא איתיליד? או דלמא עתידי דמתיילדי (ומיתסרא עליהן מפני (אשתו) של זה, הלכך הוי שיור)?

אמר ליה: תניתוה: '*"לעבד", ו"לעובד כוכבים"*': אם איתא עבד ועובד כוכבים - (הא מצית למימר בהו) נמי עבידי דמיגיירי ( עתידי דמיגיירי, ואפילו הכי לא הוי שיור)!?

הנך לאו לאיגיורי קיימי, הני לאיתילודי קיימי.

"חוץ מבעל אחותה" - מהו?: השתא מיהא לא חזיא ליה (כל זמן שאחותה קיימת, ולא הוי שיור)? או דלמא זמנין דמתה אחותה וחזיא ליה?

אמר ליה: תניתוה: '*"לעבד", ו"לעובד כוכבים"*': עבד ועובד כוכבים נמי עבידי דמיגיירי!

גירות לא שכיחא, מיתה שכיחא.

"חוץ מזנותיך (שלא תבעלי בזנות)" מהו?: בנשואין - הא לא שייר? או דלמא שייר בביאה (בעלמא וצד אישות קרינן בה)?

אמר ליה: תניתוה: '*"לאבא" ו"לאביך"*': ובמאי? אילימא בנשואין - אבא ואביך בני נשואין נינהו (דתיסק אדעתיה דבעי לאתנויי בהדה? הא לא תפסי בה קדושין)? אלא לאו בזנות, ו"לאבא" ו"לאביך" - הוא דלא שייר (ו"אבא" ו"אביך" - הוא דלא הוי שיור דבלאו הכי נמי אסירא להו), הא לאחר שייר?

דלמא בנשואין (ודלמא בנישואין קתני מתניתין): דעבר ואינסיב (ואף על גב דלאו אורחא הוא; הלכך לאחֶר הוי שיור, אבל בזנות אימא לא הוי שיור).

"חוץ משלא כדרכה" מהו?: בכדרכה - הא לא שייר? או דלמא 'משכבי אשה [ויקרא יח,כב: ואת זכר לא תשכב משכבי אשה; תועבה הוא ויקרא כ,יג: ואיש אשר ישכב את זכר משכבי אשה - תועבה עשו שניהם, מות יומתו, דמיהם בם]' כתיב (- הקיש שני משכביה לכל דבר)?

"חוץ מהפרת נדריך" מהו?: בנשואין הא לא שייר? או דלמא '[במדבר ל,יד: כל נדר וכל שבעת אסר לענת נפש] אישה יקימנו ואישה יפירנו' כתיב (וכיון דשייר הפרת נדרים לגביה - אישה קרינא ביה)?

"חוץ מתרומתיך (שאם תנשאי לכהן לא יאכילך בתרומה)" - מהו?: בנשואין הא לא שייר? או דלמא [ויקרא כב,יא: וכהן כי יקנה נפש] קנין כספו הוא יאכל בו [ויליד ביתו הם יאכלו בלחמו] כתיב (והאי - כיון דלאו בר הכי הוא - לא הויא 'קנין כספו', ואשתכח דשייר בקדושין אצל כהנים)?

"חוץ מירושתיך (שאם תמותי אני יורשך)" – מהו?: בנשואין הא לא שייר? או דלמא 'לשארו' (גירסת רש"י: ממשפחתו) וירש אותה [במדבר כז,יא: ואם אין אחים לאביו ונתתם את נחלתו לשארו הקרב אליו ממשפחתו וירש אתה והיתה לבני ישראל לחקת משפט כאשר צוה ה' את משה] (מכאן שהבעל יורש את אשתו, וכיון דאיהו ירית לה - אשתו היא)?

"חוץ מקידושיך בשטר" (שאם יקדשוך בשטר לא יהו קידושין; כלומר: ששייר אחד מדרכי קדושין, ולא שייר את כולם) - מהו?: מי אמרינן 'אפשר דמקדש לה בכסף ובביאה'? או דלמא 'ויצאה... והיתה' [דברים כד,ב: ויצאה מביתו והלכה והיתה לאיש אחר] - איתקוש הוויות להדדי (והיכא דשייר חדא מינייהו - לא קרינא ביה 'ויצאה')?

תיקו.

משנה:

גופו של גט (עיקר כתב הגט - כך יכתבו בו): "הרי את מותרת לכל אדם"

(גיטין פה,ב)

[המשך המשנה:]

רבי יהודה אומר: "ודן דיהוי ליכי מינאי (וזה הספר אשר יהיה ליך מאתי) ספר תירוכין ואגרת שבוקין (שצריך להוכיח בתוכו שעל ידי ספר זה הוא מגרשה) וגט פטורין למהך להתנסבא לכל גבר דיתצביין".

גופו של גט שחרור: "הרי את בת חורין", "הרי את לעצמך".

גמרא:

פשיטא אמר לה לאשתו (לכתוב בגיטה) "הרי את בת חורין" (ולא כתב בו "הרי את מותרת לכל אדם") - לא אמר ולא כלום (דלא שייך בגירושין לשון חירות דבת חורין היא קודם לכן);

אמר לה לשפחתו "הרי את מותרת לכל אדם" - לא אמר ולא כלום (דלגבי מלאכה לא אפקה מיניה; וכיון דשפחה היא, ושם שפחה עלה - לא משתריא נמי לבן חורין);

אמר לה לאשה "הרי את לעצמך" – מהו?: לגמרי קאמר לה? או למלאכה קאמר לה?

אמר ליה רבינא לרב אשי: תא שמע דתנן: '*גופו של גט שחרור "הרי את בת חורין", "הרי את לעצמך"*'; ומה עבדא, דקני ליה גופיה, כי אמר ליה "הרי את לעצמך" קני גופיה, אשה, דלא קני גופה, לא כל שכן!

אמר ליה רבינא לרב אשי: אמר ליה לעבדו "אין לי עסק בך" – מהו?

אמר ליה רב חנין לרב אשי - ואמרי לה רב חנין מחוזנאה לרב אשי: תא שמע, דתניא: '*המוכר עבדו לעובד כוכבים יצא לחירות* (אף על פי שקנסוהו לפדותו עד עשרה בדמיו - לא ישתעבד לו עוד) *וצריך גט שחרור* (להתירו בבת ישראל) *מרבו ראשון; אמר רבן שמעון בן גמליאל: במה דברים אמורים? שלא כתב עליו אונו* (שטר כשמכרו לעובד כוכבים)*, אבל כתב עליו אונו - זהו שחרורו*'.

מאי '*אונו*'?

אמר רב ששת: דכתב ליה "לכשתברח ממנו (מן העובד כוכבים; אם תוכל להמלט מן העובד כוכבים - ) אין לי עסק בך" (אלמא 'אין לי עסק בך' לשון חירות הוא).

רבי יהודה אומר: ודן דיהוי ליכי מינאי ספר תירוכין ואגרת שבוקין:

במאי קמיפלגי?

רבנן סברי 'ידים (בית אחיזה לדבר, לאחוז בו) שאין מוכיחות (ולומר הוכיח שעל ידי ספר זה גירשה ) הויין ידים (אפילו הכי הוי בית יד)', ואף על גב דלא כתב לה 'ודן' - מוכחא מילתא דבהאי גיטא קא מגרש לה (ואמרינן: מדכתב גט ויהיב - גלי דעתיה דבהאי גיטא גירשה);

ורבי יהודה סבר 'ידים שאין מוכיחות לא הויין ידים', וטעמא דכתב לה 'ודן' - דמוכחא מילתא דבהאי גיטא קא מגרש לה, אבל לא כתב לה 'ודן' - אמרי בדיבורא (דאמר לה בשעת מסירה "הרי את מותרת לכל אדם") גרשה, ושטרא ראיה בעלמא הוא (להיות בידה לעדות בכל אשר תלך להראות שהיא פנויה).

(זהו טופס הגט: פטרית יתיכי ליכי, אנת פלונית בת פלוני, דהוית אינתתי מקדמת דנא, וכדו פטרית ושבקית ותרוכית יתיכי די תהויין רשאה ושלטאה בנפשייכי למהך להתנסבא לכל מאן דיתיצבייין, ואינש לא ימחי בידייכי, מן יומא דנן ולעלם; ודן די יהוי ליכי מינאי גט פטורין וספר תירוכין ואגרת שבוקין כדת משה וישראל.)

אמר אביי: האי מאן דכתב גיטא - לא לכתוב 'ודין', דמשמע 'וד**י**ן' (דמשמע "דִין הוא שאגרשך, אבל אם אינו דין עלי שאגרשך - לא תתגרשי") אלא 'ודן'; ולא לכתוב 'איגרת (שיבוקין)' (ביו"ד), דמשמע איגרת (לשון גג), אלא 'אגרת'; ולא לכתוב 'לימהך ('לימהך להתנסבא לכל מאן דיתיצביין')' דמשמע 'לי מהך' (לי תהי מספר הזה ואילך, אלא 'למהך' בלא יו"ד); ולא לכתוב 'למחך' (צריך שיבדיל רגלו של ה"י, שיהיה אויר בין רגלו לגגו, דלא ליתחזי כחי"ת) דמשמע כי חוכא (לצחק כלומר מצחק אני ביך כי חוכא);

[וצריך לכתוב] 'די תיהוייין' (די תיהוייין רשאה לישדי ביה, תלתא יודי"ן רצופין דניקרי 'די תיהוייין', דאי לא שדיא ביה אלא תרין יודי"ן מיתקרי 'די דהויין' - נשין דעלמא), (וכן) 'די תיצבייין' (דכי כתב תלתא יודי"ן - משמע שתהא רשאה להנשא לכל מי שתרצה) - תלתא תלתא יודי"ן, דמשמע תהויין ותצביין; ולורכיה לוי"ו ד'תירוכין' (יאריך וי"ו ש'בספר תירוכין'), ולוי"ו ד'שבוקין' (ווי"ו שבאגרת שבוקין; דאי לא מאריך ליה - מיחזי כיו"ד), דמשמע תריכין (ספר תריכין: גרושות דעלמא) ו'שביקין' (אגרת נשים עזובות דעלמא, ולא שלה הוא);

ולורכיה לוי"ו ד'כדו' (ד'וכדו פטרית יתיכי': וי"ו האחרונה מאריך שלא יראה כיו"ד, דאי לא מאריך ליה), דמשמע 'וכדִי' (כלומר: בולא כלום, באין ספר, כמו 'כדִי נסבה' (ראש השנה ה,א), וכמו 'ואמרי לה כדי' - שם חכם (בבא מציעא ב,א));

ולא ליכתוב 'לאיתנסבא' (באלף, אלא 'להתנסבא' בה"א, שמא ירחיק 'לא' מן 'יתנסבא') דמשמע לא יתנסבא (לא תנשא), אלא 'להתנסבא'.

איבעיא להו: (מי) בעינן 'ודן' או לא בעינן 'ודן' (כלומר: הלכה כרבי יהודה או כרבנן)?

תא שמע: דאתקין רבא בגיטי: 'איך פלניא בר פלניא פטר ותריך ית פלוניתא אינתתיה, דהות אינתתיה מן קדם דנא, מיומא דנן ולעלם' - ואילו 'ודן' לא קאמר!

ולטעמיך כולהו מי קאמר (כל שאר דברים הנכתבים בגט כגון 'די תיהויין וכו' - מי הזכירם רבא בתקנה זו)? אלא (אף על גב דלא אזכרינהו רבא) בעינן (דלכתבינהו) - הכא נמי ('ודן') בעינן (ומיהו רבא לא הוצרך לתקן אלא אלו כדמפרש ואזיל).

'מיומא דנן' - לאפוקי מדרבי יוסי דאמר 'זמנו של שטר מוכיח עליו'. (אין צריך לכתוב 'מהיום' בגט דשכיב מרע, דזמנו של שטר מוכיח עליו, ולא הוי כגט לאחר מיתה; לכך תקן רבא בכל הגיטין להיות הסופרים רגילין בו, ואף על גב דקיימא לן כרבי יוסי - בעינן לאפוקי נפשין מפלוגתא, שיצא הדבר בהיתר ולא יצא שם פסול אמשפחות ישראל.)

'ולעלם' -

(גיטין פו,א)

לאפוקי מדבעא מיניה רבא מרב נחמן: דאמר "היום אי את אשתי ולמחר (הרי) את אשתי" (מהו? ופשט ליה: כיון דפסקה – פסקה, אפילו הכי תקן דלא לעביד הכי, שלא להוציא לעז על הגט).

גופו של גט שחרור "הרי את בת חורין", "הרי את לעצמך":

אתקין רב יהודה בשטר זביני דעבדי: 'עבדא דנן מוצדק לעבדו (דינו פסוק לעבדות שאין שום ערעור במכירה), ופטיר ועטיר ('ועטיר' כמו 'עיטרא': שטר חלוקה; 'רק הבמות לא סרו' (מלכים ב יב,ד) מתרגם 'לא עטרא') מן חרורי (ופרוש ומופלג מכל חירות, כמו 'הנפטר מרבו' (יומא נג,א)) ומן עלולי ומן ערורי מלכא ומלכתא (ומערעור המלך והמלכה, שלא חטא להיות מוכתב למלכות ליהרג: שאם היה מוכתב למלכות - מקחו בטל, כדאמר בבבא מציעא ב'השוכר'), ורשום דאיניש ('רושם': סימן שעושין על העבדים, כדאמרינן במסכת שבת (נח,א)) - לא אית עלוהי (מאדם אחר חוץ מן המוכר הזה), ומנוקה מכל מום (כמו לסטים מזויין דמקחו בטל), ומן שחין דנפיק עד טצהר (ומכל שחין שיצא בפניו עד שתי שנים, דמאיס למיקם קמיה; 'עד טצהר' בלשון פרסי שתי שנים), חדת ועתיק.

(והאי דקא אמרינן 'סמפון בעבדים ליכא' - היינו היכא דזבין סתמא, אבל הכא - כיון דאתני - מקחו בטל, וזה עכשיו אין לו שחין; ודרך שחין ישן - שהולך לו חוזר עד שתי שנים; לפיכך עד שתי שנים מתנה עמו: שאם יצא בו אותו שחין עד שתי שנים שיהא מקחו בטל, לפי שכבר היה בו המום הזה ולא ראהו.)

מאי אסותיה?

אמר אביי: גינברא (כמשמעו: זנגבי"ל), ומרתכא (פסולת סיגי כסף שיוצא ממנו במקום שמתיכין אותו בשעת חפירתו מן ההרים וקורין לו קוגילו"ן), וכבריתא (גפרית), וחלא דחמרא [חומץ בן יין], ומשחא דזיתא [שמן זית], ונטפיק חיורא [נפט לבן], ושייפי ליה (וסך אותו ) בגדפא דאווזא (בנוצה של אווז).

משנה:

שלשה גיטין פסולין ואם נשאת הוולד כשר:

כתב בכתב ידו ואין עליו עדים,

יש עליו עדים ואין בו זמן (תקנתא דרבנן משום בת אחותו כדאמרינן בפ"ק (לעיל דף יז:) הלכך הולד כשר),

יש בו זמן ואין בו אלא עד אחד (פליגי בה בגמרא: איכא למאן דאמר: אכתב ידו קאי, אפילו הכי אשמועינן דלכתחלה לא, ורישא אשמועינן דאפילו אין בו עד - אם ניסת הוולד כשר; ואיכא למאן דאמר אכתב סופר קאי, ואפילו הכי הוולד כשר, דסופר הוה ליה במקום עד שני);

- הרי אלו שלשה גיטין פסולין ואם נשאת הולד כשר.

רבי אליעזר[[2]](#footnote-2) אומר: אף על פי שאין עליו עדים (ואינו כתב ידו), אלא שנתנו לה בפני עדים – כשר (לינשא לכתחילה), וגובה מנכסים משועבדים, שאין העדים חותמים על הגט אלא מפני תיקון העולם (שמא ימותו עדי מסירה ויבא הבעל ויערער לומר לא גירשתיה).

(האי תנא [של הרישא של משנתנו] - לאו כרבי מאיר סבירא ליה, דאמר 'עדי חתימה כרתי': דלרבי מאיר הוולד ממזר; ולמאן דמוקי לה בגמרא כרבי מאיר - איכא למימר ד'כתב ידו כמאה עדים דמי'; ולאו כרבי אלעזר סבירא ליה, דאמר 'עדי מסירה כרתי': דהא פליג רבי אלעזר בסיפא! אלא כיון דכתב ידו הוא, 'וכתב... ונתן' (דברים כד,א) קרינא ביה, ואף על גב דליכא עדי מסירה - כשר מדאורייתא, ומיהו רבנן פסלינהו, דלמא אתי לאכשורי ב'כָתב סופר'; הלכך לא תינשא, ואם ניסת הוולד כשר; ודוקא כתב ידו, אבל כתב סופר ואין שם עד - הוולד ממזר.)

גמרא:

ותו ליכא (גיטין פסולין לכתחילה והולד כשר)? והא איכא גט ישן (דאמרינן לעיל בגמרא 'אם ניסת לא תצא')?

התם לא תצא, הכא תצא.

הניחא למאן דאמר הכא 'תצא' (רב ולוי פליגי בה לקמן בשמעתין), אלא למאן דאמר הכא 'לא תצא' מאי איכא למימר?

התם תינשא לכתחלה (אמרינן בגמרא 'אם נתגרשה - תנשא לכתחלה' בפרק 'הזורק' (לעיל עט,ב)), הכא דיעבד.

והא איכא גט קרח?

התם הוולד ממזר, הכא הולד כשר.

הניחא לרבי מאיר, (דאמר 'כל המשנה ממטבע שטבעו חכמים בגיטין הולד ממזר'); אלא לרבנן מאי איכא למימר (אי מתניתין דהכא דרבנן היא - ניתני נמי הכא 'גט קרח')?

התם תצא [מבעלה השני] (אפילו לרבנן), הכא לא תצא.

הניחא למאן דאמר הכא 'לא תצא'; אלא למאן דאמר הכא 'תצא' מאי איכא למימר?

במקושר לא קא מיירי.

הא איכא 'שלום מלכות' (דאמרינן ב'הזורק' (עט,ב) כתב לשם מלכות כו')?

התם תצא, הכא לא תצא.

הניחא למאן דאמר הכא 'לא תצא', אלא למאן דאמר 'תצא' מאי איכא למימר?

<התם - הולד ממזר, הכא - הולד כשר; הניחא לרבי מאיר, אלא לרבנן מאי איכא למימר?> מוקים לה כדרבי מאיר; והתם - הולד ממזר, הכא - הולד כשר.

מנינא דרישא ('*שלשה גיטין פסולין*') למעוטי מאי ומנינא דסיפא ('*הרי אלו שלשה גיטין פסולין*' משמע מיעוטא: הני ותו לא -) למעוטי מאי?

מנינא דרישא - למעוטי הני דאמרן (ואשמעינן דמתניתין - רבי מאיר היא, דאמר התם הולד ממזר) ; מנינא דסיפא למעוטי הא: דתניא: '*המביא גט ממדינת הים: נתנו לה ולא אמר <לה> "בפני נכתב ובפני נחתם" - יוציא והולד ממזר - דברי רבי מאיר; וחכמים אומרים: אין הולד ממזר; כיצד יעשה? - יטלנו הימנה ויחזור ויתננו לה בפני שנים, ויאמר: "בפני נכתב ובפני נחתם".*' (דהכא הולד ממזר כרבי מאיר; ואשמועינן מתניתין דברייתא מתרצתא היא, דאפילו כהאי גוונא משוי ליה רבי מאיר ממזר.)

כתב בכתב ידו ואין עליו עדים:

אמר רב: 'כתב ידו' שנינו .

אהייא? אילימא ארישא (דליכא שום עד) – פשיטא: 'כתב ידו' קתני! ואלא אמצעיתא (שפסול משום זמן) - (מה לי כתב ידו מה לי כתב סופר) הרי יש עליו עדים!?

אלא אסיפא: יש בו זמן ואין בו אלא עד אחד,

(גיטין פו,ב)

ודוקא כתב ידו ועד (הוא דאמרינן הולד כשר; וכי תימא הא מרישא שמעינן לה: דאפילו בלא שום עד הולד כשר? אי לאו סיפא - הוה אמינא היכא דאיכא עד אחד עם כתב ידו תינשא לכתחלה), אבל כתב סופר ועד – לא;

ושמואל אמר: אפילו כתב סופר ועד, שהרי שנינו (לקמן בפירקין) '*כתב סופר ועד – כשר*' (כלומר כתב סופר וחתם עד אחד כשר).

ורב?

(אמר לך:) מי דמי? התם תינשא לכתחילה ('כשר' לכתחילה משמע, דהתם 'חתם סופר עם העד' שנינו, כדמתרץ לה רבי ירמיה לקמן), הכא דיעבד;

ושמואל (לית ליה דרבי ירמיה, אלא: כתב סופר ולא חתם)?

לא קשיא: הא בספרא דמובהק (והיינו טעם דכשר לכתחילה: בספרא דמובהק ובקי בתורת גיטין, ולא יכתבנו אלא אם שמע מפי הבעל), והא בספרא דלא מובהק.

וכן אמר רבי יוחנן: כתב ידו שנינו (כרב, דאמר 'כתב ידו שנינו', אבל כתב סופר - הולד ממזר).

אמר ליה רבי אלעזר (רבי אלעזר סבר דאמצעיתא קאי): הרי 'יש עליו עדים'!

אמר ליה: אסיפא.

זימנין אמר רב (בהני שלשה גיטין דמתניתין): '(אם ניסת) תצא', זימנין אמר רב 'לא תצא'; הא כיצד? יש לה בנים (קודם שנודע לנו שבגט הזה ניסת) - לא תצא (שלא להוציא לעז ממזרות על בניה), אין לה בנים – תצא.

מתיב מר זוטרא בר טוביה: וכולן (חמש עשרה עריות שאמרו שפוטרות צרותיהן מן החליצה [יבמות פ"א מ"א]) שהיו בהן ספק קידושין או ספק גירושין ( אם היו בהן לבעליהן המת קידושי ספק או שגרשן לפני מותו גירושי ספק - נמצאת צרתה ספק שהיא צרת ערוה, ופטורה, ספק שאינה צרת ערוה וזקוקה ליבם) - הרי אלו (הצרות) חולצות (שמא זקוקה היא) ולא מתיבמות (שמא אינה זקוקה, ונמצא נושא אשת אח שלא במקום מצוה); כיצד 'ספק קידושין'? - זרק לה קידושין ספק קרוב לה ספק קרוב לו - זהו ספק קידושין; 'ספק גירושין'? - כתב בכתב ידו ואין עליו עדים, יש עליו עדים ואין בו זמן, יש בו זמן ואין בו אלא עד אחד - הרי זה ספק גירושין (דכיון דמדאורייתא כשר זקוקה צרתה ליבם)'; - ואי אמרת 'לא תצא' (אם ניסת בגט זה) - צרתה אתיא ליבומי (אתי למימר גט זה מעליא, וצרתה - לאו צרת ערוה היא ואתי ליבומה)?

(ומשנינן:) תתיבם ואין בכך כלום (כלומר: אי אתי ליבומה - לא איכפת לן כולי האי דנגזור הא אטו הא), (דכיון דכשר מדאורייתא -) חששא דרבנן (בעלמא) היא (ולאו צרת ערוה היא).

לוי אמר: לעולם לא תצא (ואפילו אין לה בנים); וכן אמר רבי יוחנן: לעולם לא תצא; וכן אמר להו רבי יוחנן לבני רבי חלפתא דמן הונא: הכי אמר אבוכון: 'לעולם לא תצא'; (ועוד שמועה זו אמר אביכם:) ו'קרצית שבעמיר (דקרצית הנמצאת בעמרים) אינה פוסלת במי חטאת (אם שתת מהן)'.

מאי 'קרצית'?

אמר אביי: דידבתא דביני כיפי.

מתיב רב דניאל בר רב קטינא: כל העופות פוסלין במי חטאת חוץ מן היונה, מפני שמוצצת (ואינה מחזרת ממים שבפיה לחזור ולטפטף בתוך הכלי; דתנן התם 'שתתה מהן בהמה חיה ועוף – פסולין, מפני שמקיאים מפיהם לתוכן, וכבר בטלו בפיהן מתורת מי חטאת); ואם איתא - ניתני 'חוץ מיונה וקרצית'?

לא פסיקא ליה, דגדולה (דידבתא: זבוב גדול כמין חגב) לא פסלה, וקטנה (דביני כיפי, הנמצא בין העמרים) פסלה.

ועד כמה (הויא קטנה ופסלה)?

אמר רבי ירמיה ואיתימא רבי אמי: עד כזית (ומכזית ומעלה הויא גדולה ולא פסלה).

רבי אלעזר אומר: אף על פי [שאין עליו עדים, אלא שנתנו לה בפני עדים – כשר, וגובה מנכסים משועבדים, שאין העדים חותמים על הגט אלא מפני תיקון העולם]:

אמר רב יהודה אמר רב: הלכה כרבי אלעזר בגיטין (דעדי מסירה כרתי, ואפילו פסולא דרבנן ליכא, אבל לא בשטרות, דכתיב בהן 'וכתוב בספר וחתום' בירמיה (לב,מד) בספר המקנה); כי אמריתה קמיה דשמואל – אמר: אף בשטרות (דהתם - עצה טובה קא משמע לן, מפני תיקון העולם).

'ורב סבר: בשטרות לא'? הא קתני (מתניתין) '*וגובה מנכסים משועבדים*' (אם שטר הוא או גט זה - גובה כתובה מנכסים משועבדים, דתנן בכתובות (פ"ט מ"ט; דף פט,א) '*הוציאה גט ואין עמו כתובה - גובה כתובתה*')?

רבי אלעזר - תרתי (בגיטין ושטרות) אמר, ורב סבר כוותיה בחדא ופליג עליה בחדא. וכן אמר רבי יעקב בר אידי אמר רבי יהושע בן לוי: הלכה כרבי אלעזר בגיטין;

ורבי ינאי אמר: אפילו ריח הגט (ליפסל בכהונה להחמיר, וכל שכן להתיר) אין בו.

ורבי ינאי - לית ליה דרבי אלעזר?

הכי קאמר: לרבנן אפילו ריח הגט אין בו.

וכן אמר רבי יוסי ברבי חנינא אמר ריש לקיש: הלכה כרבי אלעזר בגיטין, ורבי יוחנן אמר: אפילו ריח הגט אין בו.

לימא רבי יוחנן לית ליה דרבי אלעזר?

הכי קאמר: לרבנן אפילו ריח הגט אין בו.

שלח ליה רבי אבא בר זבדא למרי בר מר: בעי מיניה מרב הונא: הלכה כרבי אלעזר בגיטין או אין הלכה?

אדהכי נח נפשיה דרב הונא.

אמר ליה רבה בריה: הכי אמר אבא משמיה דרב~~[א]~~: הלכה כרבי אלעזר בגיטין; ורבותינו הבקיאין בדבר הלכה (הנך דמפרש ואזיל: רב חמא בר גוריא) משום רבינו (רב) אמרו: הלכה כרבי אלעזר בגיטין, דאמר רב חמא בר גוריא אמר רב: הלכה כרבי אלעזר בגיטין.

איכא דאמרי וחבר~~י~~נו הבקיאין בדבר הלכה (רב חסדא), ותלמידי רבינו משום רבינו אמרו: הלכה כרבי אלעזר בגיטין, דאמר רב חסדא אמר רב חמא בר גוריא אמר רב: הלכה כרבי אלעזר בגיטין;

וכן כי אתא רבין אמר רבי אלעזר אמר רב: הלכה כרבי אלעזר בגיטין.

משנה:

שנים ששלחו שני גיטין שוין (בשמותיהן) ונתערבו:

נותן שניהם לזו ושניהם לזו;

לפיכך אבד אחד מהן - הרי השני בטל (דלא ידעינן דמאן ניהו).

חמשה שכתבו כלל בתוך הגט 'איש פלוני מגרש פלונית', ו'פלוני - פלונית' והעדים מלמטה - כולן כשרין, וינתן לכל אחת ואחת.

היה כותב טופס לכל אחד ואחד (בגמרא מפרש לה) והעדים מלמטה: את שהעדים ניקרין עמו (היינו תחתון, אבל עליונים פסולים, שמא לא העידו אלא על האחרון) - כשר.

גמרא:

מאן תנא (דקתני דאיכא תקנתא בנותן שניהם לזו ושניהם לזו)?

אמר רבי ירמיה: דלא כרבי אלעזר (אלא כרבי מאיר; הלכך כל אחת מהן מתגרשת בשלה, שהרי בא לידה, ועדיו חתומים בו; ורבי מאיר - כיון דלא בעי עדי מסירה - שפיר דמי, דהא כל גיטין נמי משחתמו העדים אינן יודעין למי ינתן), דאי רבי אלעזר - כיון דאמר 'עדי מסירה כרתי' - הא לא ידעי (עדי מסירה) בהי מינייהו קא מגרשה (ואין זו נתינה לשמה, מבוררת ! ורבי אלעזר - כיון דחתימה לשמה לא בעי - על כרחיך 'לשמה' דכתיב בקרא – א'כתב' 'ונתן' קאי).

אביי אמר: אפילו תימא רבי אלעזר: אימא דבעי רבי אלעזר כתיבה לשמה, נתינה לשמה מי בעי?

חמשה שכתבו כלל [בתוך הגט 'איש פלוני מגרש פלונית', ו'פלוני - פלונית' והעדים מלמטה - כולן כשרין, וינתן לכל אחת ואחת. היה כותב טופס לכל אחד ואחד והעדים מלמטה: את שהעדים ניקרין עמו - כשר.]:

היכי דמי 'כלל' היכי דמי 'טופס'?

אמר רבי יוחנן: זמן אחד לכולן - זהו 'כלל'; זמן לכל אחד ואחד - זהו 'טופס';

וריש לקיש אמר:

(גיטין פז,א)

אפילו זמן אחד לכולן - נמי הוי 'טופס' (לכל אחד ואחד, לפסול העליונים (אם כן כי כתבו 'איש פלוני מגרש פלונית, ופלוני פלונית') - הואיל והזכיר שם איש ואשה יחד לכל אחד ואחד - הוי כל חד גט לעצמו, ונמצא אחרון מפסיק בעדות, ואין עדים מעידים אלא עליו), אלא היכי דמי 'כלל'? - דכתב 'אנו פלוני ופלוני גירשנו נשותינו פלונית ופלונית'.

מתקיף לה רבי אבא: לרבי יוחנן, דאמר 'זמן אחד לכולן זהו כלל' - ליחוש דלמא כי חתמו סהדי - אבתרא הוא דחתימי (הואיל וכל איש ואשה נכתבים לבד לבד - אמאי כולן כשרים)? מי לא תניא [תוספתא גיטין פ"ז ה"ט, וכן תוספתא בבא בתרא פ"יא ה"י [ליברמן]] '*עדים חתומין על שאילת שלום בגט פסול חיישינן שמא על שאילת שלום חתמו* (ולא על הגט)'?

לאו איתמר עלה אמר רבי אבהו: לדידי מפרשא לי מיניה דרבי יוחנן: 'שאלו' (בשלומו) – פסול (דהוי מלתא באפי נפשיה ומפסקת), 'ושאלו' – כשר; הכא נמי: דכתיב ביה 'פלוני ופלוני ופלוני';

ותו: לרבי יוחנן, דאמר 'זמן לכל אחד (קא סלקא דעתין ביום שנכתב זה לא נכתב זה) זהו טופס' - מאי איריא (דמפסלי עליונים) 'משום טופס (משום דאין העדים נקראים עמם)'? ותיפוק ליה דהוה ליה 'נכתב ביום ונחתם בלילה' (דהוו כולהו - בר מבתרא – 'נכתבו היום ונחתמו לאחר זמן', שהרי לא חתמו העדים עד שנכתב האחרון;

'נחתם בלילה' לאו דוקא, אלא משום לישנא דמתניתין נקט ליה, דתנן בפרק שני (מ"ב; דף יז,א) '*נכתב ביום ונחתם בלילה פסול*'; וכל שכן למחר או ליומא אוחרא)!?

אמר ליה מר קשישא בריה דרב חסדא לרב אשי: הכי אמרינן משמיה דרבי יוחנן: דכתיב בהו 'בחד בשבא' (גירש פלוני פלונית, והדר כתב) 'בחד בשבא (בחד בשבא גופיה גירש פלוני פלונית)' (דהשתא לא מיפסלי קמאי אלא משום הפסקה).

אמר ליה רבינא לרב אשי: לריש לקיש, דאמר: זמן אחד לכולן נמי 'טופס' הוי, והיכי דמי 'כלל'? - דכתיב ביה הכי: 'אנו פלוני ופלוני גירשנו נשותינו פלונית ופלונית' - נמצאו שתי נשים מתגרשות בגט אחד, והתורה אמרה 'וכתב לה' - ולא לה ולחברתה?

דהדר כתב 'פלוני גירש פלונית, ופלוני גירש פלונית' (דהוו להו כל חד באפי נפשיה; ומיהו אהני לישני קמאי לאשמועינן שהעדים ידעו בכל הגיטין הללו).

אמר ליה רבינא לרב אשי: ומאי שנא מהא דתניא: '*הכותב כל נכסיו לשני עבדיו – קנו, ומשחררין זה את זה*' (ועבד גמר לה לה מאשה; ולא פסלינן להו משום 'ולא לה ולחברתה', ששחרר שניהם בבת אחת, ודמי לקמייתא דריש לקיש 'אנו פלוני ופלוני גירשנו נשינו פלונית ופלונית', ואמאי בעי למיהדר ומכתב 'פלוני גירש פלונית ופלוני פלונית'? הא הכא: כתב 'כל נכסי לפלוני ופלוני עבדי' וקתני 'קנו כל הנכסים ונמצא כל אחד חציו בן חורין וחציו עבד לחברו ומשחררים זה את זה (חצאיהן)')

ולאו אוקימנא (בפרק 'השולח גט') 'בשני שטרות' (שכתב בשטר 'כל נכסי לפלוני עבדי' ובשטר השני 'כל נכסי נתונים לפלוני עבדי' ומסרן להן בבת אחת, שלא קדם זה לזה - הלכך קנו שניהם, דהאי אמר 'כולהו דידי' והאי אמר 'כולהו דידי')?

תניא כוותיה דרבי יוחנן, תניא כוותיה דריש לקיש:

תניא כוותיה דרבי יוחנן: '*חמשה שכתבו בתוך הגט: "איש פלוני* (היינו כרבי יוחנן דלא קתני 'אנו פלוני ופלוני גירשנו כו') *מגרש פלונית, ופלוני – פלונית, ופלוני – פלונית", וזמן אחד לכולן, והעדים מלמטה - כולן כשרים, ותנתן לכל אחת ואחת; זמן לכל אחד ואחד, והעדים מלמטה: את שהעדים נקראים עמו - כשר; רבי יהודה בן בתירא אומר: אם יש ריוח ביניהן – פסול, ואם לאו – כשר, שאין זמן מפסיקן.'*

תניא כוותיה דריש לקיש: '*חמשה שכתבו כלל בתוך הגט: "אנו פלוני ופלוני גירשנו נשותינו פלונית ופלונית: פלוני גירש פלונית ופלוני גירש פלונית" וזמן אחד לכולן, והעדים מלמטה - כולן כשרין, ותנתן לכל אחת ואחת; זמן לכל אחד ואחד, וריוח לכל אחד ואחד, והעדים מלמטה: את שהעדים נקראין עמו – כשר. רבי מאיר אומר: אף על פי שאין ריוח ביניהם – פסול, שהזמן מפסיקן.*'

וריש לקיש - מאי איריא 'זמן לכל אחד ואחד' (אמאי קתני בהך דמסייעא ליה 'זמן לכל אחד ואחד כו' את שהעדים נקראין עמו כשר'? )? הא אמר 'זמן אחד לכולן - נמי טופס הוי' (בלאו זמן לכל אחד ואחד נמי פסילי עליונים)?

הני מילי היכא דלא ערבינהו מעיקרא, אבל הכא דערבינהו מעיקרא (דהא דקתני 'זמן לכל אחד ואחד' - כגון דכתב הכי, כדקתני רישא: 'אנו פלוני ופלוני גירשנו נשינו פלונית ופלונית: פלוני גירש פלונית באחד בשבת ופלוני גירש פלונית באחד בשבת') - אי פליג להו זמן – אִין, אי לא – לא (דכיון דערבינהו מעיקרא - אי לא הדר אפסקינהו בזמן לא מיפסקי).

משנה:

שני גיטין שכתבן זה בצד זה (ברוחב המגילה)' (וחזרו וחתמו תחתיהן) ושנים עדים עִבְרִים באים מתחת: זה לתחת זה (הראשון לתחת השני: שם העד תחת הראשון, ושם אביו תחת השני, וכן עד שני תחתיו),ושנים עדים יְוָנִים (שני ישראלים יונים הדרים בארץ יון) באים מתחת: זה לתחת זה ( ובלשון יונית כדרך הזו; אבל חתימת היונים אינה נקראת כחתימת העברים: שכשהיוני חותם 'יוסף בן שמעון' - בידוע ששמו שמעון בן יוסף, שכך מתפרשת חתימתן: 'יוסף בן שמעון' כלומר 'בנו של יוסף – שמעון' ונמצא שם העד חתום על גט שני ושם אביו חתום על הראשון! הלכך על כרחיך היונים תחת השני חתמו, כזה:

|  |
| --- |
| בכך לירח בכך לירח  ראובן בן יעקב [עברי]  יוסף [יוני]  בן שמעון קהת [עברי]  בן לוי  יחצאל בן נפתלי [יוני] |

את שהעדים הראשונים נקראין עמו כשר (אם העבריים חתומים למעלה – [הגט] הימיני כשר, ואם היונים חתומים למעלה - השמאלי כשר; ובגמרא פריך: אידך אמאי מיפסל);

עד אחד עברי ועד אחד יוני, ועד אחד עברי ועד אחד יוני באין מתחת זה לתחת זה (עד עברי ועד יוני באים מתחת גט הימין לתחת גט השמאל, ועד עברי ועד יוני עוד תחתיהן באין מתחת השמאל לתחת גט הימין, כגון שהיוני הראשון חתם תחת השמאלי 'יוסף בן' בסוף [ס"א בראש] שיטה, וחזר וחתם 'שמעון' בראש שיטה שניה, תחת הימיני - נמצא שמו תחת הימיני, דהכי מיפרשה חתימה דידהו: בנו של יוסף – שמעון; נמצא שמתחת גט הימין בא לתחת גט השמאל: שם אביו על השמאל ושמו על הימין, והעברי השני חתם שמו תחת גט השמאלי בסוף שיטה, ושם אביו תחת הימיני בראש שיטה שתחתיה [שלא כדרכו], נמצא בא מתחת גט שני לתחת גט ראשון, והיוָני השני חתם תחתיו כדרכו בשיטה אחת: 'יחצאל בן' תחת הראשון, ו'נפתלי' תחת השני - נמצא שמו חתום על השני) - שניהם פסולין (ובגמרא מפרש טעמא).

גמרא:

וליתכשר האי (קמא) ב'ראובן' והאי (ובתרא) ב'בן יעקב, עֵד' (ויוכשרו שניהם על ידי שני עדים ראשונים), דהא תנן (במתניתין בפירקין): '"*בן איש פלוני עֵד" – כשר*'!?

דכתב 'ראובן בן' אקמא, ו'יעקב עד' אבתרא.

וליתכשר האי ב'ראובן בן' (דמשמע: 'אני בנו של ראובן' כדרך פירוש חתימת היונים, וזה שחתם תחת השני - איש אחר היה ושמו יעקב), וליתכשר האי ב'יעקב עד', דהא תנן '*"איש פלוני עד" – כשר*'!?

דלא כתב 'עֵד' (ומתניתין דוקא נקט: 'איש פלוני עֵד' דהיכא דלא חתם 'פלוני בן פלוני' בעינן 'עֵד')

ואיבעית אימא: לעולם דכתב 'עד', ודידעינן בהא חתימה דלאו דיעקב הוא (אלא של זה בנו היה).

(גיטין פז,ב)

ודלמא בשמא דאבוה חתים (על השני ועל שניהם חתם)?

לא שביק איניש שמיה וחתים שמא דאבוה.

ודילמא סימנא שוייה [כתב שם אביו כסימן לשמו], דהא רב צייר כוורא (בחתימת ידו, ולא היה כותב שמו), רבי חנינא - חרותא (ענף של דקל), רב חסדא - סמ"ך, רב הושעיא - עי"ן, רבה בר רב הונא צייר מכותא (נס שפורשין עליו וילון של ספינה)?

לא חציף איניש לשויי לשמא דאבוה סימנא.

וליתכשר האי בשני עדים עברים, וליתכשר האי בשני עדים יונים, דתנן: '*גט שכתבו* (כתב שלו) *עברית ועדיו יונית, יונית ועדיו עברית – כשר*', וכי תימא: כיון דמופלג (חתימת עדיו) בשני שיטין (מכתבו: אותן שיטין שחתמו בהן הבאין מתחת הראשון שמות אבותיהן - תו לא מיתכשר, דתניא ב'גט פשוט': הרחיק את העדים מן הכתב שני שיטין - פסול) – לא, והאמר חזקיה (התם): 'מלאהו (לאותו אויר) בקרובים כשר' (דלא קפדינן אלא אאוירא; ואל תתמה, שהרי אויר פוסל בשלשה בסוכה, סכך פסול פוסל בארבעה)?!

הא תני זעירי (בהנך תרי גיטי דמתניתין): שניהן כשרין.

ותנא דידן (דפסל אחרון) - (קסבר:) דלמא (היוונים) גונדלית חתים (כלומר: שלא כמנהגם, אלא כדרך העברים חתמו), וכולהו (כולן) - אחד (על ראשון) הוא דחתימי (כל שלא כמנהגן קרי 'גונדלית'; וראיתי בתשובת הגאונים: אדם המשתמש ביד השמאלית קורין לו במקומנו גונדליא לפי שמשנה מסדר המשתמשין).

עד אחד עברי ועד אחד יוני:

וליתכשר האי בעד אחד עברי ועד אחד יוני, והאי בעד אחד עברי ועד אחד יוני, דהא תנן '*עד אחד עברי ועד אחד יוני כשר*'?

הא תני זעירי: שניהם כשרים.

ותנא דידן?

(בהני יוונים חיישינן) דלמא גונדלית חתים (חד מינייהו: שמא יוני הראשון חתם כסדר העברי שחתם למעלה הימנו: שמו תחילה ואחר כך שם אביו, ונמצא שעל השני הוא חתום, ועברי שני רואין שעל השני חתום, ויון- אחרון - חתם כמנהגו), ותלתא אחד וחד אחד (ונמצא: שלשה על השני ואין על הראשון אלא אחד; או שמא יון ראשון כדרכו חתם, ויון שני אחרון חתם גונדלית, כמה שראה עברים חותמים, ונמצאו שני היוונים ועברי ראשון חתומין על הראשון, ואין על גט שני אלא אחד; הלכך שניהם פסולין.

הכל פותרין אותה בשיטה אחרת: שכל העדים חתמו כל אחד שמו ושם אביו בשיטה אחת מתחת ראשון לשני, כמו שפירשתי שני עדים עברים ושני עדים יוונים השנויים ראשונה במשנה. ואי אפשר ליישבה כלל. ומתניתין לא דייקא הכי, דאם כן לא משכחת עברי חתום על השני, ומתניתין מיפלג פלגינהו: עברי ויוני לזה ועברי ויוני לזה; ובגמרא נמי פריך 'וליתכשר האי בעד אחד עברי ועד אחד יווני והאי בעד אחד עברי ועד אחד יווני' - אלמא כל כמה דלא אמרינן 'גונדלית חתים' הויא חתימה דידהו עברי ויווני על זה ועברי ויווני על זה).

משנה:

שייר מקצת הגט וכתבו בדף השני (שאצלו, ברוחב המגילה, שקורין בלשוננו קולומי"ל [טור שני באותו עמוד]), והעדים מלמטה – כשר.

חתמו עדים בראש הדף, מן הצד (בגליון של ימין הגט או בגליון השמאלי) או מאחריו בגט פשוט (שתקנו עדיו להיות בתוכו) – פסול.

הקיף ראשו של זה בצד ראשו של זה (חיבר זה אצל זה; כמו 'אין מקיפין שתי חביות' (ביצה לב,ב)) והעדים באמצע - שניהם פסולין (שאין נקרים החתימה לא עם זה ולא עם זה);

סופו של זה בצד סופו של זה והעדים באמצע: את שהעדים נקרין עמו (שגג חתימת העדים כלפיו כדרך החותמין ) - כשר.

ראשו של זה בצד סופו של זה, והעדים באמצע: את שהעדים נקרין בסופו (שגג חתימה כלפי סופו, ולא שרגלי חתימה כלפי ראשו) – כשר.

גט שכתבו עברית ועדיו יוונית יוונית ועדיו עברית; עד אחד עברי ועד אחד יווני; כתב סופר ועד - כשר;

'איש פלוני עֵד' – כשר;

בן איש פלוני עֵד כשר, איש פלוני בן איש פלוני ולא כתב 'עֵד' – כשר; וכך היו נקיי הדעת שבירושלים עושין (נוהגין שלשונן קצרה לא היו חותמין עד אלא פלוני בן פלוני).

כתב חניכתו וחניכתה (שם לווי של משפחה כולה) - כשר.

גמרא:

וליחוש (אשייר מקצת הגט וכתבו בדף השני קאי:) דלמא הני תרי גיטי (שלמים) הוו (והשמאלי נכתב בגובהה של מגילה יותר מן הימיני עד דיתרמו עדים דידיה - כלומר: גמרו של שני [היינו שורה אחרונה] כנגד התחלתו של ראשון), ואיתרמי ליה זמן דקמא (היינו התחלתו) ועדים דבתרא (היינו סופו; כלומר: שיטות אחרונות שהעדים חתומין תחתיהן) וגזייה לזמן דבתרא ועדים דקמא (חתך סופו של ראשון - שהיה שלו - מפני תנאי שהיה בו, וחתך ראשו של שני, והשווהו לתחלתו של ראשון, וכוון חתיכת סופו של ראשון - תיבה אצל תיבה של שיור השני, ומגרשה בשני חצאי גיטין, והעדים לא על שלו חתמו)?

א"ר אבא אמר רב: כשיש ריוח (גליון) מלמטה (תחת הראשון, דודאי לא נחתך ממנו כלום, דלא נכתב בו יותר).

ודלמא זמן דבתרא מיגז גזייה (שמא הגט שלו - נמלך מלגמרו, ולמעלה הימנו בצדו היה גט אחר כתוב וחתום, וכשחזר ונמלך לגרשה חתך עליונו של שני וכוון תיבה אצל תיבה לגמור גט שלו)?

כדא"ר אבא אמר רב: כשיש ריוח מלמטה -

(גיטין פח,א)

הכא נמי כשיש ריוח מלמעלה (דודאי לא נכתב בו יותר).

ודלמא אימלוכי אימליך (מתחילה שלא לגרשה, והדר אימליך לאחר זמן לחזור ולגומרו) וכתב (ונמצא הראשון בטל? אי נמי הוה ליה 'נכתב ביום ונחתם לאחר זמן', דהואיל ויש ריוח מלמטה נראין כן הדברים)?

דכתב 'הרי את' מלמטה 'ומותרת' מלמעלה (דבתוך כדי גמר דבור ליכא למימר דמימליך, אלא גומר עד 'לכל אדם' - ונמלך).

ודלמא (הכי) איתרמי ליה (שבתוך כדי גמר דבור חזר בו)?

כולי האי לא חיישינן.

רב אשי אמר (כולהו קשייתא בהכי מיתרצן): (כגון) דידיעה ביה מתחתא דמגילתא (שניכר ביה מתיחת הקלף סביב סביב כל הגט, שלא היה בו קלף אלא זה, לא למעלה ולא למטה; שניכר סביבות הקלף שחור ועב, שלא נגע שם תער הגלבים; שדרך עושי קלפים שקושרים אבנים סביב למתוח הקלף, ומתחילין לתקנו בסמוך; וכשאין ריוח מלמטה עסקינן, דליכא למיפרך אימלוכי אימליך).

חתמו עדים בראש הדף [מן הצד או מאחריו בגט פשוט – פסול]:

איני! והא רב חתים מן הצד?

התם - בשגגו (של חתימה) כלפי כתב (כלפי כתב הגט; דהאי ודאי על גט זה חתם; ומתניתין בשרגלי החתימה כלפי כתב הגט, דאיכא למימר שמא למעלה מאותה חתימה היה כתוב שטר ועליו חתמו העדים).

אלא הא דקתני '*הקיף ראשו של זה בצד ראשו של זה והעדים באמצע - שניהם פסולין*' וליחזי הי מינייהו (גגו) כלפי כתב וליתכשר (דודאי עליו חתמו)? (דקא סלקא דעתא שהעדים חותמין ברוחב הקלף כסדר כתב הגיטין.)

התם - דרמי ליה כעיברא (העדים מוטלין בין שני הגיטין כבריח: ראשי שיטות של חתימה מחברין הגיטין כבריח הדלת שנמשכת באויר הפתח - כך הן נמשכין בין אויר שני הגיטין).

אי הכי - סיפא, דקתני '*ראשו של זה בצד סופו של זה והעדים באמצע: את שהעדים ניקרין בסופו - כשר*' ואי דרמי כעיברא לאו בהדי האי מיקרי ולאו בהדי האי מיקרי?

אלא רב (כי חתים מן הצד - לא בגיטין ולא בשטרות אלא) בדיסקי (כשהיה מזמין אנשים לדין לפניו והסופר כותב להם איגרת הזמנה בשמו והוא חותם ) הוה חתים (פעמים מן הצד, ואין הקפדה בכך).

גט שכתבו עברית [ועדיו יוונית, יוונית ועדיו עברית; עד אחד עברי ועד אחד יווני] כתב סופר ועד כשר:

אמר רבי ירמיה: '*חתם סופר*' [ולא '**כתב** סופר'] (עם עד אחד) שנינו (במשנתנו, דכשר, דהוה להו שני עדים, ואשמועינן מתניתין דלא חיישינן למימר 'הבעל לא צוה שיחתום הסופר, אלא אמר לשנים "אמרו לסופר פלוני ויכתוב, ולפלוני ופלוני ויחתומו", וחשו הנך שלוחין לכיסופא דספרא ואחתמוהו - להא לא חיישינן כדאוקמינן בפרק 'מי שאחזו' (דף עב,א)).

אמר רב חסדא: הא מני? - רבי יוסי היא (דאמר מילי לא מימסרן לשליח).

ההיא כתובת חתנים דאתיא לקמיה דרבי אבהו, דהוו ידעי ליה לטופסא (דשטרא: שהיו מכירין כתיבת הסופר) ולחתימת ידא דחד סהדא (ולא היו מכירין חתימת השני); סבר לאכשורה. אמר ליה רבי ירמיה: חתם סופר שנינו.

כתב חניכתו וחניכתה כשר:

תנו רבנן: '*חניכת אבות בגיטין - עד עשרה דורות* (הויא חניכה, שאם כתבה בגט - לא מפסלא, למיהוי כשִינה שמו ושמה)*;*

*רבי שמעון בן אלעזר אומר: שלשה דורות כשר, מכאן ואילך פסול.*'

כמאן אזלא הא דאמר רבי חנינא: '*כתב חניכת אבות בגיטין - עד שלשה דורות*'?

כמאן? כרבי שמעון בן אלעזר.

אמר רב הונא: מאי קראה (דברים ד,כה) כי תוליד בנים (היינו דור שני) ובני בנים (היינו דור שלישי) ונושנתם (ומכאן ואילך קרי ליה 'ונושנתם') [בארץ והשחתם ועשיתם פסל תמונת כל ועשיתם הרע בעיני ה' אלקיך להכעיסו]

אמר רבי יהושע בן לוי: לא חרבה ארץ ישראל עד שעבדו בה שבעה בתי דינים (שבעה משפחות של מלכים ממלכי ישראל) עבודה זרה, ואלו הן: ירבעם בן נבט, ובעשא בן אחיה, ואחאב בן עמרי, ויהוא בן נמשי, ופקח בן רמליהו, ומנחם בן גדי, והושע בן אלה, שנאמר (ירמיהו טו,ט) אומללה יולדת השבעה, נפחה נפשה באה שמשה, בעוד יומם בושה וחפרה [ושאריתם לחרב אתן לפני איביהם נאם ה'] (והנך דמלכי יהודה לא חשיב, שהיו בימיהם של אלו, והוי כבית דין אחד: המלך ובנו ובן בנו - וכל מלכים שקמו מזרעו אחריו קרי 'חד בית דין'. שלום בן יבש וזכריה לא קחשיב, לפי שלא מלכו שנה שלמה; וכן זמרי; אבל עמרי - אביו של אחאב - על שם בית דינו של אחאב נקרא, ומפני שאחאב הרשיע לעשות יותר נקרא הקלקול על שמו.

בימי הושע בן אלה גלו עשרת השבטים, ומההיא שעתא קרי לה 'חורבן' דהיינו 'אומללה יולדת השבעה' שילדה שבע משפחות לעבודה זרה).

אמר רב אמי: מאי קראה? - כי תוליד בנים ובני בנים.

אמר ליה רב כהנא ורב אסי לרב: כתיב ביה, בהושע בן אלה (מלכים ב יז,ב) ויעש הרע בעיני ה' רק לא כמלכי ישראל [אשר היו לפניו], וכתיב (מלכים ב יז,ג) עליו עלה שלמנאסר [מלך אשור ויהי לו הושע עבד וישב לו מנחה] (מפני שלא הרשיע כשאר המלכים בא הפורעניות בימיו - בתמיה)?

אמר להו: אותן פרדסיאות שהושיב ירבעם על הדרכים כדי שלא יעלו ישראל לרגל - בא הושע וביטלן, ואף על פי כן לא עלו ישראל לרגל; אמר הקב"ה: אותן שנים שלא עלו ישראל לרגל (הואיל שאין מוחה בידם והן לא עלו) - (יגלו ו)ילכו בשבי.

אמר רב חסדא אמר מר עוקבא ואמרי לה אמר רב חסדא [אמר רבי ירמיה] דרש מרימר: מאי דכתיב (דניאל ט,יד) וישקוד (וימהר, כמו 'כי שוקד אני על דברי' - מתרגמינן 'מוחי אנא' (ירמיה א,יב)) ה' על הרעה ויביאה עלינו כי צדיק ה' אלהינו [על כל מעשיו אשר עשה ולא שמענו בקלו]; משום דצדיק ה' אלהינו וישקוד ה' על הרעה ויביאה עלינו? אלא צדקה עשה הקדוש ברוך הוא עם ישראל שהגלה גלות צדקיהו (חרבות ירושלים שגלו כולם) ועדיין גלות יכניה קיימת (גלות יכניה - הוא יהויכין - קדמה לגלות צדקיהו אחת עשרה שנה, וזו היא צדקה: שמיהר והחריב ביתו כדי להגלות דורו של צדקיה לבבל בעוד שחכמי גלות יכניה קיימין: שילמדו תורה לאלו הגולים אחריהם, לפי שרוב חכמי התורה גלו עם יכניה), דכתיב ביה בגלות יכניה: [מלכים ב כד,טז: ואת כל אנשי החיל שבעת אלפים, ו]החרש והמסגר אלף [הכל גבורים עשי מלחמה; ויביאם מלך בבל גולה בבלה]: 'חרש': שבשעה שפותחין - נעשו הכל כחרשין; 'מסגר': כיון שסוגרין - שוב אינן פותחין (הלכה שהם סגורים בה - שאינם יודעים להשיב לשואליהם - שוב אין לה פותחין אחרים); וכמה? 'אלף'.

עולא אמר: (היינו צדקה:) שהקדים שתי שנים ל-ונושנתם [דברים ד,כה: כִּי תוֹלִיד בָּנִים וּבְנֵי בָנִים וְנוֹשַׁנְתֶּם בָּאָרֶץ וְהִשְׁחַתֶּם וַעֲשִׂיתֶם פֶּסֶל תְּמוּנַת כֹּל וַעֲשִׂיתֶם הָרַע בְּעֵינֵי ה' אֱלֹהֶיךָ לְהַכְעִיסוֹ] (שמיהר להביא הרעה לסוף שמונה מאות וחמשים, דהיינו שתי שנים קודם 'ונושנתם', דהיא בגימטריא שמונה מאות וחמשים ושתים; ואם שהו עד 'ונושנתם' - היה מתקיים בהן 'כי אבד תאבדון').

(גיטין פח,ב)

אמר רב אחא בר יעקב: שמע מינה: 'מהרה' דמרי עלמא - תמני מאה וחמשין ותרתי הוא (כמנין 'ונושנתם' דהא כתיב: 'כי אבד תאבדון מהר').

משנה:

גט מעושה (בחזקה): בישראל כשר, ובעובדי כוכבים פסול;

ובעובדי כוכבים - חובטין אותו ואומרים לו "עשה מה שישראל אומרים לך" - וכשר.

גמרא:

אמר רב נחמן אמר שמואל: גט המעושה בישראל: כדין (כגון הנך דאמרינן בהו 'יוציא ויתן כתובה' או שהיתה אסורה לו) – כשר, שלא כדין - פסול (להתירה לינשא) ופוסל (מן הכהונה משום ריח הגט), ובעובדי כוכבים: כדין פסול ופוסל, שלא כדין - אפילו ריח הגט אין בו.

מה נפשך (דאמרת 'בעובדי כוכבים בדין פסול ופוסל')? אי עובדי כוכבים בני עשויי נינהו (דדין תורה נינהו לכוף את ישראל בדין) - איתכשורי נמי ליתכשר; אי לאו בני עשויי נינהו - מיפסל לא ליפסל?!

אמר רב משרשיא: דבר תורה גט מעושה בעובדי כוכבי – כשר, ומה טעם אמרו 'פסול'? שלא תהא כל אחת ואחת הולכת ותולה עצמה בעובד כוכבים (שוכרת עובד כוכבים אנס לכוף בעלה לגרשה, ובאה עליו בעקיפין) ומפקעת עצמה מיד בעלה.

אי הכי – '*שלא כדין אפילו ריח הגט אין בו*'? ונהוי שלא כדין כישראל, ומפסיל נמי לפסול (כשלא כדין? דישראל - הואיל ומדאורייתא בני עשויי נינהו, כישראל, והא גבי ישראל אמרת 'שלא כדין פסול ופוסל')?

אלא הא דרב משרשיא - בדותא היא[[3]](#footnote-3) (דודאי לאו בני עשויי נינהו); וטעמא מאי? כדין (כדין דעובדי כוכבים: עובדי כוכבים שעישוהו להוציא, ובדין תורה אף על גב דלאו גיטא הוא - גזור ביה רבנן לפסול בכהונה) בכדין דישראל – מיחלף (משום דמיחלף בכדין דישראל, ואתי למימר 'ישראל נמי שעישוהו כדין לא פסיל וההוא גיטא מעליא הוא'), שלא כדין (דעובדי כוכבים) בכדין ישראל - לא מיחלף (ואי אמרת מיחלף בשלא כדין דישראל ואתי למימר שלא כדין דישראל נמי לא פסיל ,ואמרן לעיל דפסיל - היא גופה גזירה היא: אטו כדין, וגזירה לגזירה לא גזרינן).

אביי אשכחיה לרב יוסף דיתיב וקא מעשה אגיטי (כופה איש להוציא את אשתו בדין). אמר ליה: והא אנן - הדיוטות אנן (שאין מומחין אלא סמוכין, דמיקרו 'אלהים' דיינין, ואין סמיכה בחוץ לארץ, כדאמרינן בפרק קמא דסנהדרין (יד,א)), ותניא: '*היה רבי טרפון אומר: כל מקום שאתה מוצא אגוריאות* (אסיפות; כמו אוגר בקיץ (משלי י,ה)) *של עובדי כוכבים - אף על פי שדיניהם כדיני ישראל אי אתה רשאי להיזקק להם, שנאמר* (שמות כא,א) *ואלה המשפטים אשר תשים לפניהם – 'לפניהם'* (קאי אשבעים זקנים שעלו עמו להר קודם מתן תורה, כדכתיב: (שמות כד,א) ואל משה אמר עלה וגו' ואף על פי שנכתבה פרשה זו לאחר מתן תורה - קודם מתן תורה נאמרה, ונבנה המזבח, והעלו העולה והשלמים, ובאותו דם נכנסו לברית) *ולא לפני עובדי כוכבים; דבר אחר: 'לפניהם' - ולא לפני הדיוטות*'?

אמר ליה: אנן - שליחותייהו (דבני ארץ ישראל) קא עבדינן (הם נתנו לנו רשות), מידי דהוה (אדיני ממונות) אהודאות והלואות (דעבדינן שליחותייהו, כדאמרינן בסנהדרין (דף ב,ב)).

אי הכי, גזילות וחבלות נמי (לעביד שליחותייהו? ואנן אמרינן בשמעתא קמייתא דסנהדרין דבעינן שלשה מומחין)?

כי עבדינן שליחותייהו - במילתא דשכיחא (הלואה וכן גט); במילתא דלא שכיחא לא עבדינן שליחותייהו.

משנה:

(פנויה:) יצא שמה בעיר 'מקודשת' (שיצא עליה קול 'פלונית מתקדשת היום לפלוני', ויש דברים נראין, כדמפרשי אמוראי בגמרא) - הרי זו מקודשת (ולא תינשא לאחר בלא גט), 'מגורשת' - הרי זו מגורשת (קא סלקא דעתין דהכי קאמר: אשת כהן שיצא עליה קול 'פלונית נתגרשה היום' - הרי זו מגורשת, ואסורה לישב עוד תחתיו; דאילו 'מגורשת' - להקל ולינשא לשוק ליכא לפרושי: דמשום יציאת קול נשרי אשת איש לעלמא? והיינו דפרכינן לה בגמרא; ואסרינן לה אגברא על בעלה כהן)

- ובלבד שלא יהא שם אמתלא (שלא יהא, עם הקול של קידושין או של גירושין, משל וטעם שהוא שובר את כח הקול).

איזו היא 'אמתלא'?

גירש איש פלוני את אשתו על תנאי (זהו שובר של גירושין; [ואינה מגורשת] שמא לא נתקיים התנאי); זרק לה קידושיה ספק קרוב לה ספק קרוב לו - זו היא אמתלא (זהו אמתלא של קידושין והוא הדין נמי איפכא).

גמרא:

ואסרינן לה אגברא (בתמיהה: ואמגורשת קאי: אשת כהן שיצא קול שגירשה בעלה, קתני מתניתין: חיישינן לקלא, ואסרינן עליה)? והא אמר רב אשי: כל קלא דבתר נישואין (שיצא על האשה משנישאת ולא יצא עליה קול קודם נישואין) - לא חיישינן ליה (כגון אם נשאת לכהן, ויצא עליה קול שהיתה זונה או גרושה - לא מפקינן לה מיניה אלא בעדות ברורה; וזו - נשואה ועומדת היא)?

הכי קאמר: יצא שמה בעיר 'מקודשת' - הרי זו מקודשת;

מקודשת ומגורשת (האי קול דמגורשת - ארישא קאי: אשה פנויה שיצא עליה קול 'מקודשת' - חיישינן לה, ואסורה לינשא אלא לאותו איש; חזר ויצא עליה קול 'מגורשת': שגירשהּ אותו פלוני שיצא לה קול קידושין ממנו) -

(גיטין פט,א)

הרי זו מגורשת (ומותרת לכל[[4]](#footnote-4)); מאי טעמא? קול (שחששנו לו תחילה) ושוברו עמו.

אמר רבא: יצא לה (לאשה פנויה בעיר) שם מזנה (לעובד כוכבים ולעבד שפוסלין אותה מן הכהונה) בעיר - אין חוששין לה (לאוסרה לכהונה); מאי טעמא? פריצותא בעלמא הוא דחזו לה (ששיחקה בשוק או מיעך לה בין דדיה).

כתנאי: '*אכלה בשוק, גירגרה בשוק* (הלכה נטוית גרון)*, הניקה בשוק - בכולן רבי מאיר אומר: תצא.*

*רבי עקיבא אומר: משישאו ויתנו בה מוזרות בלבנה* (נשים הטוות בשוק לאור הלבנה ודרכן לשוח שיחות בטלות ולדבר בחשודות שבעיר)*.*

*אמר לו רבי יוחנן בן נורי: אם כן לא הנחת בת לאברהם אבינו שיושבת תחת בעלה* (שיש אויבים מוציאים קול בחנם ברמז מועט)*, והתורה אמרה* [דברים כד,א: כי יקח איש אשה ובעלה; והיה אם לא תמצא חן בעיניו] כי מצא בה ערות דבר [וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו]*, ולהלן הוא אומר* [דברים יט,טו: לא יקום עד אחד באיש לכל עון ולכל חטאת בכל חטא אשר יחטא] *על פי שנים עדים או על פי שלשה עדים יקום דבר: מה להלן דבר ברור אף כאן דבר ברור*'.

:

תנו רבנן: '*"בעולה”* (יצא על בתולה בעיר קול בעולה) *- אין חוששין לה* (לאוסרה לכהן גדול: דדלמא פריצותא בעלמא חזו לה, דהא דתנן במתניתין דחיישינן לקלא - היינו כדאמרינן לקמן: שיהו נרות דולקות כו' שהדברים ניכרים)*;*

*”נשואה”* (יצא על פנויה קול שהיא נשואה זה ימים, ואנו מוחזקים בה בחזקת שהיא פנויה) *- אין חוששין לה* (דקלא דמתניתין: היינו שאומרים "היום נתקדשה פלונית”)*;*

*“ארוסה”* (יצא עליה קול שהיא ארוסה זה ימים) *- אין חוששין לה;*

*“שלא לפלוני”* (יצא עליה קול שמקודשת היום, אבל לא הזכירו שמו, לומר "לפלוני" אלא "נתקדשה" סתם) *- אין חוששין לה;*

*"בעיר אחרת"* (יצא כאן קול "פלונית מתקדשת היום במקום פלוני") *- אין חוששין לה;*

*"ממזרת"* (יצא קול שהיא ממזרת) *- אין חוששין לה;*

*"שפחה" - אין חוששין לה;*

*“הקדיש פלוני נכסיו”, “הפקיר פלוני נכסיו” - אין חוששין להן* (“הקדיש פלוני נכסיו” - אין חוששין לאסור נכסיו עליו).'

אמר עולא: לא ששמעו קול הברה, אלא כדי שיהו נרות דולקות (בבית, כדרך המתקדשות, שנוהגין שמחה ואור נר, כדאמרינן בעלמא 'אור הנר בברור חיל - משתה שם' (סנהדרין לב,ב)), ומטות מוצעות, ובני אדם נכנסין ויוצאין ואומרים "פלונית מתקדשת (עתידה להתקדש היום) היום"!

'מתקדשת'? ודלמא לא אקדשה?

אימא "פלונית נתקדשה היום" (בהא - הוא דחשו רבנן שלא תינשא, כדי שלא יאמרו משיאין אשת איש).

וכן תני לוי: '*לא שישמעו קול הברה, אלא כדי שיהו נרות דולקות, ומטות מוצעות, ונשים טוות לאור הנר, ושמחות לה ואומרות "פלונית מתקדשת היום".*'

"מתקדשת"? ודלמא לא אקדשה?

אמר רב פפא: אימא: פלונית נתקדשה היום.

אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: לא ששמעו קול הברה, אלא כדי שיהו נרות דולקות, ומטות מוצעות, ובני אדם נכנסין ויוצאין; אמרו דבר ("פלונית נתקדשה היום") - זה הוא 'קול' (שחוששין לו); לא אמרו דבר - זהו אמתלא (ששובר את הקול).

'לא אמרו'? והא לא אמרו ולא כלום (מידי): (לא אמרו 'נתקדשה' - לאו קול איכא ולאו אמתלא איכא)?

לאפוקי מדרבה בר רב הונא, דאמר: 'אמתלא' שאמרו (במשנתינו ששובר את הקול): אפילו (ואפילו לא יצא עם הקול, אלא לאחר זמן יצא:) מכאן ועד עשרה ימים (הוה אמתלא) - קא משמע לן (הכא:) 'לא אמרו (דבר)' - הוא דהויא אמתלא, הא אמרו - לא הויא אמתלא (והכי קאמר: לא גמרו הדבר להוציא קול מקויים ומסויים, אלא הוציאו שובר עם הקול, כגון "נתקדשה פלונית" - בספק הוא, דהוי אמתלא, אבל אמרו דבר מקויים ומסויים - תו לא מהניא אמתלא).

א"ר אבא אמר רב הונא אמר רב: לא ששמעו קול הברה, אלא כדי שיאמרו: פלוני מהיכן שמע? – מפלוני, ופלוני מפלוני, ובודקין והולכין עד שמגיעין לדבר הברור.

'דבר הברור' - עדות מעלייתא הוא!?

אלא כי אתא רב שמואל בר יהודה א"ר אבא אמר רב הונא אמר רב: לא ששמעו קול הברה, אלא כדי שיאמרו "פלוני - מהיכן שמע? מפלוני, ופלוני מפלוני, והלכו להם למדינת הים".

אמר ליה אביי לרב יוסף: (שמענו קול יוצא מפי נשים ותינוקות;) מבטלינן קלא (משתקין להו: לבטולי קלא) או לא מבטלינן (או לא משתקין להו; הואיל ואמרו "פלוני שמע מפלוני" כו' - וליתנהו דלישיילינהו, אי נמי חזרו אותן פלוני ופלוני ממדינת הים, ואמרו "לא היו דברים מעולם" - מבטלינן או לא מבטלינן)?

אמר ליה: מדאמר רב חסדא 'עד שישמעו מפי הכשרים (שיאמרו "מפלוני שמענו" והוא הלך למדינת הים - אלמא אקילו רבנן במילתא)' - שמע מינה מבטלינן קלא (ושמע מינה דאי בדיקניה בתר הכי, ואשתכח שִקרא - מבטלינן ליה ומכריזין דלאו קלא הוא, ומנסבינן לה).

אמר ליה: אדרבה! מדאמר רב ששת 'אפילו מפי נשים הוי קול' שמע מינה לא מבטלינן קלא!

אמר ליה: אתרוותא (מקומות חלוקין במנהגם) נינהו: בסורא מבטלי קלא, בנהרדעא לא מבטלי קלא.

ההיא דנפק עלה קלא דאיקדשה לבר בי רב; אתייה רב חמא לאבוה, אמר ליה: אימא לי היכי הוה עובדא?

אמר ליה: על תנאי קדיש, אדעתא דלא אזיל לבי חוזאי, ואזל.

אמר ליה: כיון דבעידנא דהואי קלא לא הואי אמתלא - לאו כל כמינך דמחזקת אמתלא [וצריכה גט].

ההיא דנפק עלה קלא דאיקדשה באציפא דתוחלא (הם תמרים שלא בישלו כל צרכם, ומניחין אותן בחותלות: כלים העשויים מכפות תמרים, ומתבשלים קצת; וכשאוכלים אותן נשאר מן האוכל על הגרעין, שאינו נפרד ממנה יפה מפני שאינה מבושלת, וההוא אוכל קרי 'ציפא', כדאמרינן ב'אלו טרפות' (חולין נ,ב): 'כדעיילן תלת קשייתא בציפא בדוחקא', וראוי למאכל בהמה) בעֵינא דבי שיפי (על המעיין של אותו מקום).

שלחה רב אידי בר אבין לקמיה דאביי: כי האי גוונא מאי?

אמר ליה: אפילו למאן דאמר 'לא מבטלינן קלא' - בהא מבטלינן קלא; מימר אמרי (כשתניסת לאחר לא יאמרו "ראו אשת איש שניסת", דמימר אמרי) 'עיינו בהו רבנן בקידושיהָ (עיינו רבנן בההוא אציפא) ולא הוה בהו שוה פרוטה (דסתמיה לא חשיב, דהא ד'לא מבטלינן קלא' אינו אלא מפני החשד והכא ליכא חשד).

ההיא דנפק עלה קלא דאיקדשה

(גיטין פט,ב)

לחד מבני פלניא (ולא היו אומרים לאיזה מהם); אמר רבא: אפילו למאן דאמר לא מבטלינן קלא - בהא מבטלינן קלא; מימר אמרי 'עיינו בהו רבנן בקידושי, וקידושי קטן הוו.

ההיא דנפק עלה קלא דאיקדשה לקטן (בשנים) הנראה כגדול (שנראה גופו כגדול, והיו מכירין בו):

אמר ליה רב מרדכי לרב אשי: הוה עובדא ואמרו 'עדיין לא הגיע לפלגות ראובן' שנאמר [שופטים ה,טז: למה ישבת בין המשפתים לשמע שרקות עדרים] לפלגות ראובן גדולים חקרי לב (כלומר: אין חכמה (לקטן בשנים, וחקרי לב - כדכתיב: 'גדולים' - הוא דאית להו 'חקרי לב', וזה - אף על פי שגופו ארוך - ניכר הוא לבריות במעשיו שהוא קטן בשנים; וכשתינסיב לאחר - מימר אמרי עיינו רבנן בקדושיה, וקטן בשנים הוא).

ובלבד שלא תהא שם אמתלא:

אמר רבה בר רב הונא: אמתלא שאמרו - אפילו מכאן ועד עשרה ימים.

רב זביד אמר: במקום אמתלא (אפילו אין אמתלא אלא מקום ופתח יש לדבר שנוכל ללמוד שם אמתלא) חוששין לאמתלא (חוששין שמא אמתלא פלונית יש לדבר והקול בטל).

איתיביה רב פפא לרב זביד: '*ובלבד שלא תהא שם אמתלא*' (אלמא אמתלא בהדיא בעינן)!?

אמר ליה: במקום אמתלא קאמר (ואמתניתין קאי האי תירוצא).

אמר ליה רב כהנא לרב פפא: ואת לא תסברא (דאם יש פתח למצוא אמתלא דסמכינן ומנסבינן לה)? והתנן: (אשה שהלך בעלה למדינת הים, ובא עד אחד ואמר לה "מת בעליך", ו)*נתקדשה, ואחר כך בא בעלה - מותרת לחזור* (לראשון)' (ואילו גבי ניסת קתני התם '*תצא מזה ומזה*', ואף על גב דאנוסה היא - שהרי בית דין הורוה לינשא - משום חששא דלא לימרו 'גירש ראשון ונשא שני, ועכשיו היא חוזרת לו משניסת'; אבל גבי נתקדשה לא חיישינן להכי; מאי טעמא חוזרת לראשון ולא צריכה גט משני? הרי אין לך 'יצא שמה בעיר – מקודשת'; גדולה מזו: דודאי ידעו כולם שנתקדשה) - לאו משום דאמרינן (דיש כאן מקום אמתלא לסמוך עליו: דכי מהדרי לה לגברא אמרי ודאי יש פתח לדבר:) על תנאי קדיש (שעל תנאי קידשה שני: שאם יבא בעלה שגירשה ממדינת הים - שיהיו קידושיו בטלין, שהיה בעלה חביב לה, אלא לכך גירשה: שלא היה יכול לבא; אלמא אף על גב דלא יצא אמתלא זה מעולם סמכינן עליה)?

שאני התם: דאתי בעל וקא מערער (וקאי, ומימר אמרי 'מעולם לא גירשה בעלה, אלא היתה סבורה שמת, ונתקדשה', ואינן קדושין).

אי הכי (דלא מסקי אדעתייהו לומר גירש ראשון ונשא שני ונמצאת אשת איש יוצאה בלא גט) – 'נישאת' נמי (אמאי תנן התם 'צריכה גט משני ולא תחזור לראשון'? הא אתא בעלה וקאי, ולאו נישואין הוו? אלא משום דאתי למימר 'גירשה זה ונשא זה', כדאמרינן ביבמות; ובנישואין אין פתח מקום אמתלא לומר על תנאי נשאה)!

נישאת, דעבדה איסורא - קנסוה רבנן (דהאי דשריוּהָ בהעדאת עד אחד - משום עיגונא אקילו בה, והיא גופה תידוק במילתא על ידי עוברים ושבים, ותנסיב, והיכא דלא דייקא שפיר – קנסוה, כדאמרינן התם: מתוך חומר שהחמרת עליה בסופה - הקלת עליה בתחילתה); נתקדשה, דלא עבדה איסורא - לא קנסוה רבנן.

אמר רב אשי: כל קלא דלא איתחזק בבי דינא (שלא בדקו בית דין אחריו שלא תהא שמיעת קול הברה) - לאו קלא הוא (לא חיישינן ליה אלא אם כן ידעו בית דין העיר שכך יצא הקול: פלוני מהיכן שמע כו' וגזרו שיחושו לקול זה).

ואמר רב אשי: כל קלא דבתר נישואין - לא חיישינן ליה' (ניסת היום ואחר כך יצא קול שהיום היא נתקדשה לאחר קודם נישואין - לא חיישינן ליה לאוסרה על בעלה ולא להצריכה גט מבעל הקול, שאם אתה מצריכה גט - נמצאת אוסרה על זה, דמחזקת לקלא, ונמצא זה בועל אשת איש, וקיימא לן כשם שאסורה לבעל כך אסורה לבועל) - הא דבתר אירוסין חיישינן ליה (ומגרש ראשון ונושא שני)!?

רב חביבא אמר: אפילו דבתר אירוסין נמי לא חיישינן ליה (ואינה צריכה הימנו גט שלא תתגנה על זה).

והלכתא לא חיישינן ליה.

אמר רב ירמיה בר אבא: שלחו ליה מבי רב לשמואל: ילמדנו רבינו: יצא עליה קול מראשון, ובא אחר וקדשה קידושי תורה (בעדים) – מהו?

שלח להו: תצא; והעמידו הדבר על בוריו (הוו בודקין אחר הקול להעמיד דבר על אמיתתו אם אמת הוא או שקר) והודיעוני (עיקרו של דבר).

מאי 'והעמידו הדבר על בוריו' (למה הזקיקם להעמיד דבר על בוריו)?: אילימא 'דאי מגליא מילתא דקידושי דקמא לאו קידושי מעליא נינהו - מבטלינן קלא', והא נהרדעא אתריה דשמואל הוא, ולא מבטלי קלא (כדאמרינן לעיל)!? אלא: דאי מיגליא מילתא דקידושי קמא קידושי מעליא נינהו, לא צריכה גט משני, ופליגא דרב הונא, דאמר רב הונא: אשת איש שפשטה ידה וקיבלה קידושין מאחר – מקודשת (וצריכה גט משני) מדרב המנונא, דאמר רב המנונא: האשה שאמרה לבעלה 'גירשתני' – נאמנת: חזקה אין אשה מעיזה פניה בפני בעלה?

ואידך (שמואל דאמר העמידו דבר על בוריו למימרא דלא בעיא גט משני)?

כי אתמר דרב המנונא – בפניו (דבעל, דאמרה ליה בפניו" גירשתני"), שלא בפניו מעיזה ומעיזה. (אבל קבלת קידושין דרב הונא לאו בפניו הוא ולא דמיא לדרב המנונא וליתא לדרב הונא.)

לא מצאו דבר על בוריו – מהו?

אמר רב הונא: מגרש ראשון ונושא שני (אם ירצה), אבל מגרש שני ונושא ראשון – לא. מאי טעמא? - אתי למימר מחזיר גרושתו מן האירוסין (דאמרי: על ידי שגירשה ראשון תחילה - קידשה שני, ועכשיו חוזר ומחזירה).

רב שיננא בריה דרב אידי אמר: אף מגרש שני ונושא ראשון: מימר אמרי 'עייני רבנן בקידושי (שני), וקידושי טעות הוה (ולאו קידושי נינהו: מפני שהיתה מקודשת לראשון)' (ולא יאמרו שגירשה תחלה, שהכל לא ידעו בגט שהצרכנוה משני).

יצא עליה קול מזה ומזה (ואחר כך מזה, שלא קידשה שני בפנינו קידושי תורה, אלא קול יצא שקידש אחר הראשון) – מהו?

אמר רב פפא: אף זו: מגרש ראשון ונושא שני (ולא יגרש שני וישא ראשון, ואף על גב דקלא בעלמא הוו נמי הנך קידושי שני - חיישינן דלא לימרו 'גירש ראשון תחילה וקידשה שני, ועכשיו חוזרת לראשון גרושה שנתארסה').

אמימר אמר: מותרת לשניהם.

(גיטין צ,א)

והלכתא: מותרת לשניהם (כלומר: אף מגרש שני ונושא ראשון, ואפילו רב הונא מודה בהא).

משנה:

בית שמאי אומרים: לא יגרש אדם את אשתו אלא אם כן מצא בה דבר ערוה, שנאמר [דברים כד,א: כי יקח איש אשה ובעלה; והיה אם לא תמצא חן בעיניו] כי מצא בה ערות דבר [וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו].

ובית הלל אומרים: אפילו הקדיחה (שרפה; או על ידי אוּר שקורין אדורשי"ר, או במלח כמו 'כי אש קדחה באפי' (דברים לב)) תבשילו, שנאמר: 'כי מצא בה ערות דבר' (לב"ה משמע להו: או ערוה או שאר דבר סרחון);

רבי עקיבא אומר: (אפילו לא מצא בה לא ערוה ולא דבר:) אפילו מצא אחרת נאה הימנה, שנאמר: והיה אם לא תמצא חן בעיניו.

גמרא:

תניא: '*אמרו בית הלל לבית שמאי: והלא כבר נאמר 'דבר'?*

*אמרו להם בית שמאי: והלא כבר נאמר 'ערות'?*

*אמרו להם בית הלל: אם נאמר 'ערות' ולא נאמר 'דבר' - הייתי אומר: משום 'ערוה' תצא, משום 'דבר' לא תצא; לכך נאמר 'דבר'; ואילו נאמר 'דבר' ולא נאמר 'ערות' הייתי אומר: משום 'דבר' תנשא לאחר (היוצאת מבעלה מפני 'דבר' - ולא מפני ערוה - הוא דקאמר רחמנא מותרת לינשא לאחר, כדכתיב 'והיתה לאיש אחר', אבל) ומשום 'ערוה' לא תנשא לאחר (היוצאת משום ערוה תהא אסורה לכל); לכך נאמר 'ערות'.*'

ובית שמאי - האי 'דבר' מאי עבדי ליה (דהא קרא - דוקא בערוה לחוד איירי, ואם כן 'ערוה בדבר' מבעי ליה, כלומר: ערוה בעדים)?

נאמר כאן 'דבר' ונאמר להלן 'דבר': [דברים יט,טו: לא יקום עד אחד באיש לכל עון ולכל חטאת בכל חטא אשר יחטא] על פי שני עדים או על פי שלשה עדים יקום דבר; מה להלן בשני עדים אף כאן בשני עדים (ברורים: אינה נאסרת עליו משום ערוה אלא בעדות ברורה).

ובית הלל (דהא על כרחינו האי 'דבר' מפקיתו ליה לעדות, כדמפרש ליה ואזיל) - מי כתיב 'ערוה בדבר' (דמשמע דמצא בה ערוה בעדים ברורים)? ובית שמאי - מי כתיב 'או ערוה או דבר'?

ובית הלל (נמי: ודאי מיבעי להו להכי לענין לכופו להוציא דלא כייפינן ליה להוציא אלא בעדות ברורה) - (מיהו) להכי כתיב 'ערות דבר' (ולא כתיב 'ערוה בדבר' ולא כתיב נמי 'או ערות או דבר'): (כי היכי דלידרשיה בתרוייהו:) דמשמע הכי ('ערוה או דבר') ומשמע (נמי) הכי ('ערוה בדבר').

רבי עקיבא אומר: אפילו מצא אחרת:

במאי קא מיפלגי?

בדריש לקיש, דאמר ריש לקיש: 'כי' משמש בארבע לשונות (במקום ארבע לשונות הללו נכתב 'כי' בתורה): אי (במקום 'אם'), דלמא (במקום 'פן'), אלא (במקום 'אלא'), דהא (במקום 'אשר').

(**במקום 'אם'**: כמו [דברים יז,ב] **כי** ימצא בקרבך [באחד שעריך אשר ה' אלקיך נתן לך איש או אשה אשר יעשה את הרע בעיני ה' אלקיך לעבר בריתו], [דברים כב,ו] **כי** יקרא [קן צפור לפניך בדרך בכל עץ או על הארץ אפרחים או ביצים, והאם רבצת על האפרחים או על הביצים--לא תקח האם על הבנים], (שמות כג,ה) **כי** תראה חמור [שנאך רבץ תחת משאו וחדלת מעזב לו עזב תעזב עמו], (שמות כג,ד) **כי** תפגע [שור איבך או חמרו תעה השב תשיבנו לו]: כולהו משמע 'לכשיארע', כלומר 'אם יהיה כך', וכן רובן;

**במקום 'אלא'**: לסתור דבר האמור למעלה, לומר: 'אינו כן, אלא כן', כמו [בראשית יח,טו: ותכחש שרה לאמר לא צחקתי, כי יראה] ויאמר: לא **כי** צחקת: אינו כן כדבריך, אלא צחקת; וכן אל תקפוץ את ידך **כי** פתוח תפתח לו (דברים טו,ז: כי יהיה בך אביון מאחד אחיך באחד שעריך בארצך אשר ה' אלקיך נתן לך--לא תאמץ את לבבך ולא תקפץ את ידך מאחיך האביון, (דברים טו,ח) כי פתח תפתח [את ידך] לו [והעבט תעביטנו די מחסרו אשר יחסר לו]: אלא פתוח תפתח לו; וכמו [בראשית יט,ב: ויאמר הנה נא אדני סורו נא אל בית עבדכם ולינו ורחצו רגליכם, והשכמתם, והלכתם לדרככם; ויאמרו] לא, כי ברחוב נלין: לא נסור אל ביתך אלא ברחוב נלין; וכן הרבה.

**במקום 'פן'**: (דברים ז,יז) כי תאמר בלבבך רבים [הגוים האלה ממני, איכה אוכל להורישם] (דברים ז,יח) לא תירא מהם [זכר תזכר את אשר עשה ה' אלקיך לפרעה ולכל מצרים]': אין אתה יכול לפרש בלשון 'אם', לומר 'אם תאמר בלבבך וגו' לא תירא מהם', הא אם לא תאמר - תירא מהם? אין זה נכון, ולא בלשון 'אלא', אבל נדרש הוא בלשון 'פן', לומר: שלא תאמר כן, ובתמיה נדרש, כלומר: 'וכי תאמר בלבבך רבים הגוים האלה ותירא מהם'? וכן: (איוב יט,כח) כי תאמרו מה נרדף לו [ושרש דבר נמצא בי]:לעולם לא תשיבו אל לבבכם לומר מה נרדף לו.

**וכן** כל 'כי' הסמוכין ל'אף': (איוב לה,יד) אף כי תאמר לא תשורנו [דין לפניו ותחולל לו] (איוב ט,יד) אף כי אנכי אעננו [אבחרה דברי עמו] - כולן נדרשין בלשון תימה; הלכך סוף פירוש מלמדך: פן תאמר כן.

ועוד משמש בלשון '**דהא**', דהיינו '**אשר**' או '**מפני**', כלומר: ליתן טעם ליישב דבר שלמעלה הימנו, כמו: [בראשית יח,טו: ותכחש שרה לאמר] לא צחקתי כי יראה [ויאמר: לא כי צחקת], כמו 'אשר יראה', כלומר: מפני שיראה; וכן: [שמות יח,יד: וירא חתן משה, את כל אשר הוא עשה לעם; ויאמר, מה הדבר הזה אשר אתה עשה לעם] מדוע אתה יושב לבדך [וכל העם נצב עליך מן בקר עד ערב] [שמות יח,טו: ויאמר משה לחתנו] כי יבא אלי העם [לדרש אלהים]: מפני שבא אלי העם, שהעם בא אלי; וכן: [שמות לב,א: וירא העם כי בשש משה לרדת מן ההר; ויקהל העם על אהרן ויאמרו אליו קום עשה לנו אלהים אשר ילכו לפנינו] כי זה משה האיש [אשר העלנו מארץ מצרים לא ידענו מה היה לו]; [בראשית לא,לא: ויען יעקב ויאמר ללבן: כי יראתי] כי אמרתי פן תגזל את בנותיך [מעמי]; [בראשית כ,יא: ויאמר אברהם] כי אמרתי רק אין יראת אלהים [במקום הזה, והרגוני על דבר אשתי] - כולן נדרשין כמו 'אשר', כלומר: מפני; וכן [במדבר כ,כט: ויראו כל העדה] כי גוע אהרן [ויבכו את אהרן שלשים יום כל בית ישראל], לפי הדרשה שדרשוהו חכמים: שמפני גויעתו נסתלק הענן.

וכולהו מתרגמינן להו 'ארי', שלשון 'ארי' בארמי משתמש כל לשונות 'כי' בעברי, ואם באת לשנותו - צריך אתה לשנות כולן לפי עניינו;

וכל 'כי' הנפתרים **בלשון 'כאשר'**, כמו (שמות יג,ה) והיה כי יביאך [ה' אל ארץ הכנעני והחתי והאמרי והחוי והיבוסי אשר נשבע לאבתיך לתת לך ארץ זבת חלב ודבש, ועבדת את העבדה הזאת בחדש הזה],

וכל אלו שאין אתה יכול לפותרו בלשון 'אם', 'דהא', - ודאי יביאך; וכן (ויקרא יט,כג: [ו]כי תבואו אל הארץ [ונטעתם כל עץ מאכל וערלתם ערלתו את פריו; שלש שנים יהיה לכם ערלים לא יאכל]; (שמות טו,יט) כי בא סוס פרעה [ברכבו ובפרשיו בים וישב ה' עלהם את מי הים ובני ישראל הלכו ביבשה בתוך הים]; [ירמיהו ג,טז: והיה] כי תרבו ופריתם בארץ [בימים ההמה נאם ה' לא יאמרו עוד ארון ברית ה' ולא יעלה על לב ולא יזכרו בו ולא יפקדו ולא יעשה עוד] - כולן לשון 'דהא' הן נפתרים במדרש סיפרא וסיפרי: עשה מצוה זו שבשבילה תכנס לארץ: בשכר שתירש – תכבש, כלומר: מפני שיביאך, וכשתבואו אל הארץ - אתם זקוקים למצות הללו; ו'כי בא סוס פרעה וגו' - מפני שבא סוס פרעה וגו' - לפיכך 'ותקח מרים וגו'; וכל כגון אלו שאין אתה יכול לפותרן בלשון 'מפני' ונפתרין בלשון 'כאשר', כמו [שמות יב,כו: והיה] כי יאמרו אליכם בניכם [מה העבדה הזאת לכם], (שמות יח,טז) כי יהיה להם דבר [בא אלי ושפטתי בין איש ובין רעהו; והודעתי את חקי האלקים ואת תורתיו] - כולן לשון 'אם' הם).

בית שמאי סברי: [והיה אם לא תמצא חן בעיניו] כי מצא בה ערות דבר - דהא מצא בה ערות דבר (מפני שמצא בה; הא לאו הכי - לא יגרשנה.

ובית הלל נמי הכי משמע להו לשון 'מפני': מפני שמצא בה או ערוה או דבר, ואם לאו לא יגרשנה; הלכך 'לא תמצא חן' דקאמר קרא - היינו מפני שמצא בה, כדמפרש ביה ולא משום חן של נוי);

ורבי עקיבא סבר: כי מצא בה ערות דבר = אי נמי מצא בה ערות דבר (ורבי עקיבא מפרש ליה להאי 'כי' בלשון 'אם'; הלכך תרי מילי נינהו: אם לא תמצא חן של נוי בעיניו ואם מצא בה ערות דבר).

אמר ליה רב פפא לרבא: לא מצא בה לא ערוה ולא דבר (לבית הלל וגירשה) – מהו (מי כייפינן ליה לאהדורה או לא)?

אמר ליה: מדגלי רחמנא גבי אונס (האונס את הנערה בתולה): [דברים כב,יט: וענשו אתו מאה כסף ונתנו לאבי הנערה כי הוציא שם רע על בתולת ישראל, ולו תהיה לאשה] לא יוכל לשלחה כל ימיו (ואמרינן במסכת מכות (טו,א) דהאי 'כל ימיו' - קרא יתירא הוא, ובא ללמדך:) - (לא יוכל לשלחה ואם שלח - לא יהא בשלוחה כל ימיו:) כל ימיו בעמוד והחזיר קאי (שבית דין כופין אותו להחזירה, ואינו לוקה על שילוחו, שנתקו הכתוב לעשה של 'עמוד והחזר') - התם הוא דגלי רחמנא (מכלל דלכל המגרשים אינם בעמוד והחזר), אבל הכא - מאי דעבד עבד (דאי כל מגרשי נשותיהן בעמוד והחזר - למה לי לגלויי בהאי).

אמר ליה רב משרשיא לרבא: אם לבו לגרשה והיא יושבת תחתיו ומשמשתו – מהו (יש עונש בדבר או לא)?

קרי עליה (משלי ג,כט) אל תחרש על רעך רעה והוא יושב לבטח אתך.

תניא: '*היה רבי מאיר אומר: כשם שהדעות במאכל* (דעות בני אדם חלוקות באסטניסות של מאכל ומשתה: יש שהוא איסטניס וקץ במאכל מחמת מיאוס מועט, ויש שאינו איסטניס כל כך, ויש שאינו איסטניס כלל) *- כך דעות בנשים* (כך דעות בני אדם חלוקות בפריצות: יש מקפיד על פריצות מועט, ויש שאינו מקפיד כל כך, ויש שאינו מקפיד כלל)*: יש לך אדם שזבוב נופל לתוך כוסו וזורקו ואינו שותהו, וזו היא מדת פפוס בן יהודה* (בעלה של מרים מגדלא; נשייא היה) *שהיה נועל בפני אשתו ויוצא* (וכשיוצא מביתו לשוק - נועל דלת בפניה שלא תדבר לכל אדם; ומדה שאינה הוגנת היא זו: שמתוך כך איבה נכנסת ביניהם ומזנה תחתיו)*; ויש לך אדם שזבוב נופל לתוך כוסו וזורקו ושותהו - וזו היא מדת כל אדם: שמדברת עם אחיה וקרוביה ומניחה; ויש לך אדם שזבוב נופל לתוך תמחוי מוצצו ואוכלו - זו היא מדת אדם רע שרואה את אשתו יוצאה וראשה פרוע וטווה בשוק*

(גיטין צ,ב)

*ופרומה משני צדדיה* (אצל אצילי ידיה כדרך אדומיות שבצרפת שבשרן נראה מצדיהן)*, ורוחצת עם בני אדם*

עם בני אדם? סלקא דעתך (אם כן רגלים לדבר שזונה היא ואסורה לו)?

אלא במקום שבני אדם רוחצין (והיא נכנסת לעיניהם לאחר יציאתן כשהן לובשין בגדיהן) –

*זו - מצוה מן התורה לגרשה, שנאמר* [דברים כד,א: כי יקח איש אשה ובעלה והיה אם לא תמצא חן בעיניו] כי מצא בה ערות [דבר וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה] *ושלחה מביתו* (הפסוק הבא: כד,ב) ויצאה מביתו] *והלכה והיתה לאיש אחר; הכתוב קראו 'אחר' לומר שאין זה בן זוגו לראשון: זה הוציא רשעה מביתו וזה הכניס רשעה לתוך ביתו; זכה שני – שלחה, שנאמר* (הפסוק הבא: כד,ג) *ושנאה האיש האחרון* [וכתב לה ספר כריתת ונתן בידה ושלחה מביתו או כי ימות האיש האחרון אשר לקחה לו לאשה]*; ואם לאו – קוברתו, שנאמר* (שם) *או כי ימות האיש האחרון - כדאי הוא במיתה, שזה הוציא רשעה מביתו וזה הכניס רשעה לתוך ביתו.'*

כי שָׂנֵא שַׁלַּח [אמר ה' אלקי ישראל וכסה חמס על לבושו אמר ה' צבאות ונשמרתם ברוחכם ולא תבגדו] (פסוק הוא בנבואת מלאכי (מלאכי ב,טז))

רבי יהודה אומר: אם שנאתה – שלח (כרבי עקיבא).

רבי יוחנן אומר: שנאוי המשלח (ואית דגרסי 'שנוי המשלח' וזו שמעתי: שנוי המשלח לפני המקום; ואפילו לבית הלל: נהי דלא כייפינן שלא להוציא - מיהו שנוי הוא. וגירסת רש"י הוא:

'אם שנואה היא לפני המקום – שלח' [ופירש רש"י:] כבית שמאי).

ולא פליגי: הא בזִוּג ראשון (אשת נעורים, ובה משתעי קרא, כדכתיב בתריה??? 'אשת נעוריך' וכתיב 'ונשמרתם ברוחכם ובאשת נעוריך אל יבגוד') הא בזוג שני, דאמר רבי אלעזר: כל המגרש אשתו ראשונה - אפילו מזבח מוריד עליו דמעות, שנאמר: (מלאכי ב,יג) וְזֹאת שֵׁנִית תַּעֲשׂוּ כַּסּוֹת דִּמְעָה אֶת מִזְבַּח ה' בְּכִי וַאֲנָקָה מֵאֵין עוֹד פְּנוֹת אֶל הַמִּנְחָה וְלָקַחַת רָצוֹן מִיֶּדְכֶם (שם, יד) וַאֲמַרְתֶּם עַל מָה עַל כִּי יְקֹוָק הֵעִיד בֵּינְךָ וּבֵין אֵשֶׁת נְעוּרֶיךָ אֲשֶׁר אַתָּה בָּגַדְתָּה בָּהּ וְהִיא חֲבֶרְתְּךָ וְאֵשֶׁת בְּרִיתֶךָ.

הדרן עלך המגרש וסליקא לה מסכת גיטין

1. תוספתא גיטין ז,א: המגרש את אשתו ואמר לה "הרי את מותרת לכל אדם אלא לפלוני": רבי אליעזר מתירה [לינשא] לכל אדם חוץ מאותו האיש; ומודה רבי אליעזר שאם נשאת לאחר ונתארמלה או נתגרשה - שמותרת לינשא זה [שנאסרה עליו]. [↑](#footnote-ref-1)
2. אולי צריך להיות: אלעזר; וכן הוא ברש"י וברי"ף; וכן כתב תוספות יום טוב; ויתכן שיש כאן חלק שגם אלה דברי רבי אליעזר; והחלק הוא: אף על פי שאין עליו עדים – כי יתכן שרבי אליעזר סובר שמעיקרו של דבר אין צריך כלל מן התורה עדים בגט, ואינו סובר שחכמים עשו חיזוק לדבריהם כשל תורה. ודבר זה צריך עיון.

   בירושלמי גיטין פ"א הלכה ד: אלעזר; פ"ב ה"ב; וכן גירסת המשנה כאן בירושלמי: "אלעזר"; וכן בהמשך הגמרא פו,ב [↑](#footnote-ref-2)
3. תוספות בבא בתרא מח,א ד"ה דבר תורה אפילו בעכו"ם כשר: דכיון דבדין מעשים כאותן שכופין אותו להוציא דבישראל נמי אי שלא כדי מעשה פסול כדאמר שמואל בהמגרש (גיטין פח,ב ושם)

   וא"ת ומאי נפקא מינה אם תולה בעכו"ם ומפקעת עצמה מיד בעלה דכיון דבדין עבדה וגם חכמים היו כופין אותו להוציא?

   וי"ל דגזרו כדין אטו שלא כדין.

   וא"ת לההוא טעמא דמפרש בהמגרש דבעכו"ם פסול דבר תורה משום לפניהם ולא לפני עכו"ם ,ועכו"ם לאו בני עישוי נינהו - תקשה ליה לרב הונא אמאי פסול? נימא דאגב אונסיה גמר ומגרש?

   וי"ל כיון שעל ידי כפיית עכו"ם נותנו הוי שלא כדין ושלא כדין הוי כמו מתנה כדפרישית לעיל

   וא"ת ואמאי מייתי הכא דרב משרשיא ההוא דהתם הוה ליה לאיתויי דהא אמר התם דהא דרב משרשיא בדותא היא?

   וי"ל דלפי סברת המקשה דחשיב עכו"ם בני עישוי מתרץ לו דפריך ליה בעכו"ם אמאי פסול ואי לאו דבעי עישוי נינהו לא הוה פריך ולא מידי דהוי כמו מתנה ולסברתו משני ליה כדרב משרשיא: [↑](#footnote-ref-3)
4. ברי"ף: מקודשת ומגורשת – הרי זו מגורשת; וכן ברמב"ם הלכות גירושין פ"י ה"כ והלכות איסורי ביאה פ"יז ה"כ: נחשבת למגורשת [↑](#footnote-ref-4)